



ॐ

# बृहदारण्यकोपनिषद्

( सानुवाद शाङ्करभाष्यसहित )



गीताप्रेस, गोरखपुर



प्रकाशक—गोविन्दभवन-कार्यालय, गीताप्रेस, गोरखपुर

---

सं० १९९५ से २०२९ तक

२१,२५०

सं० २०५० छठा संस्करण

५,०००

---

कुल २६,२५०

मूल्य—साठ रुपये

---

मुद्रक—गीताप्रेस, गोरखपुर—२७३००५

दूरभाष—३३४७२१

## प्रथम संस्करणकी प्रस्तावना

यस्य बोधोदये तावत् स्वप्नवद् भवति भ्रमः ।

तस्मै मुखैररूपाय नमः शान्ताय तेजसे ॥

( अष्टावकगीता )

आज प्रायः इफ्तीस वर्ष होते हैं जब मैंने पहले-पहले बृहदारण्यक उपनिषद्का एक चाफ़्य सुना था । यह क्षण इस जीवनमें कभी भूल सकूँगा ऐसी आशा नहीं है । उस समय मैं आगरा कालेजका विद्यार्थी था । एक दिन स्थानीय डी० ए० बी० हाई-स्कूलमें कोई उत्सव था । एक श्रोताके रूपमें मैं भी वहाँ बैठा था । मेरे श्रद्धेय बन्धु श्रीधर्मेन्द्रनाथजी शास्त्री, तर्कशिरोमणिका भाषण हो रहा था । उन्होंने याज्ञवल्क्य-मैत्रेयोंके प्रसङ्गकी चर्चा करते हुए मैत्रेयोंके ये शब्द कहे—

‘येनाह नामृता स्यां किमहं तेन कुर्यात् ।’ ( २ । ४ । ३ )

उस समयसे यह चाफ़्य मेरा पथप्रदीप बन गया । वैराग्यकी जागृतिके लिये इसकी जोड़का कोई दूसरा चाफ़्य मैंने सम्भवतः अपने जीवनमें नहीं सुना । इससे अधिक मर्मस्पर्शी कोई दूसरी बात कही जा सकती है—ऐसी मेरी कल्पना भी नहीं है ।

अस्तु, आज करुणामय प्रभुने उसी उज्ज्वल रत्नको आनि इस महाग्रन्थको जनताके सामने रखनेका मुझे सौभाग्य दिया है । इसकी महिमाका वर्णन करना सूर्यको दीपक दिखाना है । वस्तुतः उपनिषद् ही तत्त्वज्ञानके आदि स्रोत हैं । उनसे निकलकर ही विविध वाङ्मयके रूपमें विकसित हुई ज्ञान-गङ्गा जीवोंके संसार-तापको शमन करती है । बृहदारण्यक उपनिषद् यजुर्वेदकी फाण्वी शाखाके वाजसनेयब्राह्मणके अन्तर्गत है । कलेवरकी दृष्टिसे यह समस्त उपनिषदोंकी अपेक्षा बृहत् है तथा अरण्य (वन) में अध्ययन की जानेके कारण इसे ‘आरण्यक’ कहते हैं । इस प्रकार

‘बृहत्’ और ‘आरण्यक’ होनेके कारण इसका नाम ‘बृहदारण्यक’ हुआ है। यह बात भगवान् भाष्यकारने ग्रन्थके आरम्भमें ही कही है। किन्तु उन्होंने केवल इसकी आकारनिष्ठ बृहत्ताका ही उल्लेख किया है; चार्त्तिकार श्रीसुरेश्वराचार्य तो अर्थतः भी इसकी बृहत्ता स्वीकार करते हैं —

‘बृहत्त्वादग्रन्थान्तोऽर्थाच्च बृहदारण्यक मतम् ।’ ( सं० वा० ९ )

उनकी यह उक्ति अक्षरशः सत्य है। भाष्यकारने भी जैसा विशद और विवेचनापूर्ण भाष्य बृहदारण्यकपर लिखा है वैसा किसी दूसरे उपनिषद्पर नहीं लिखा। उपनिषद्भाष्योंमें इसे हम उनकी सर्वोत्कृष्ट कृति कह सकते हैं।

इस प्रकार सामान्य दृष्टिसे विचार करके अब हम संक्षेपमें इसके कुछ प्रधान प्रसङ्गोंका दिग्दर्शन करानेका प्रयत्न करते हैं। ग्रन्थके आरम्भमें अश्वमेध ब्राह्मण है। इसमें यज्ञीय अश्वके अवयवोंमें विराट्के अवयवोंकी दृष्टिका विधान किया गया है। इसके कुछ आगे प्रजापतिके पुत्र देव और असुरोंके विग्रहका वर्णन है। इन्द्रियोंकी दैवी और आसुरी वृत्तियाँ देव और असुररूपसे भी मानी जा सकती हैं। इन्द्रियाँ स्वभावतः बहिर्मुख ही हैं।

‘परास्त्रि खानि व्यतृणत् स्वयम्भूः ।’ ( क० उ० २ । १ । १ )

अतः सामान्यतः वैषयिक या आसुरी वृत्तियोंकी ही प्रधानतः रहती है। इसीसे असुरोंको ज्येष्ठ और देवोंको कनिष्ठ कहा गया है। पुण्य और पापसंस्कारोंके कारण इन दोनों प्रकारकी वृत्तियोंका उत्कर्ष और अपकर्ष होता रहता है। शास्त्रविहित कर्म और उपासनासे दैवी वृत्तियोंका उत्कर्ष होता है और उन्हें छोड़कर स्वेच्छाचार करनेसे आसुरी वृत्तियोंका बल बढ़ जाता है। एक बार देवताओंने उद्गीथके द्वारा असुरोंका पराभव करनेका निश्चय किया। उद्गीथ एक यज्ञकर्मका अङ्ग है, उसके द्वारा उन्होंने आसुरी वृत्तियोंको दबानेका विचार किया। उन्होंने वाक्, घ्राण, चक्षु, श्रोत्र और त्वक्के अभिमानी देवताओंसे अपने लिये उद्गान करनेको कहा। उन देवताओंमेंसे

अत्येकने अपने-अपने कर्मद्वारा दैवी वृत्तियोंकी प्रबलताके लिये उद्गान किया; किन्तु उस कर्मका कल्याणमय फल स्वयं ही भोगता चाहा। यह उनका स्वार्थ था। ऋत्विक्का धर्म है कि वह जो कुछ किया करे उसका फल यजमानके लिये ही चाहे। यह स्वार्थ स्वयं ही आसुरी वृत्ति है, इसलिये उनका वह कर्म व्यर्थ हो गया। अन्तमें मुख्यप्राणसे इस कर्मके लिये प्रार्थना की गयी। प्राण परम उदार और सर्वथा अनासक्त है। वह किसी भी विषय-को स्वयं नहीं भोगता तथा उसकी रूपासं सारी इन्द्रियाँ अपने विषयोंको भोगती हैं। अन्य सष इन्द्रियाँ सोती भी हैं और जागती भी, किन्तु प्राण सर्वदा सजग रहता है। अतः उसके उद्गान करनेपर असुरोंका दाँव बिलकुल खाली गया और देवताओंकी विजय हुई। इस ध्यानप्राप्तिकासे श्रुति यही बताती है कि पाप-वृत्तियोंका मूल वस्तुतः स्वार्थ ही है; जबतक हृदयमें स्वार्थका कुछ भी अंश है तबतक जीव भोगासक्तिरूप पापमय बन्धनसे मुक्त नहीं हो सकता और जिसने स्वार्थका सर्वथा त्याग कर दिया है उसपर संसारके किसी भी प्रलोभनका कोई प्रभाव नहीं पड़ सकता।

इसके बाद द्वितीय अध्यायके आरम्भमें दत्तवालाकि गार्ग्य और अजातशत्रुका संवाद है। काशिराज अजातशत्रु तत्त्वज्ञ था और गार्ग्य दत्त--ज्ञानाभिमानी था। उसने जब अजातशत्रुसे कहा कि मैं तुम्हें ब्रह्मका उपदेश करता हूँ तो राजाने उसे उसी क्षण एक सहस्र सुवर्णमुद्रा भेंट किये। इससे श्रुति यह सूचित करती है कि जो सच्चे महानुभाव होते हैं वे दूसरेके दोषकी ओर न देख-कर उसका आदर ही करते हैं। साथ ही इससे ब्रह्मविद्याकी महत्ता भी सूचित की है, जिसकी केवल प्रतिष्ठा करनेपर ही गुणग्राही विद्वान्ने वक्ताके प्रति अपनी अनुपम उदारता व्यक्त कर दी। इसके पश्चात् गार्ग्यने जिन-जिन आदित्यादिके अभिमानी पुरुषोंमें ब्रह्मत्वका आरोप किया, राजा अजातशत्रुने उन्हें परि-च्छिन्न दवमात्र बताकर उनकी उपासनाका भी विशिष्ट फल बताते हुए उन सबका निषेध कर दिया। इस प्रकार अपनी

बुद्धिकी गति कुण्ठित हो जानेसे गार्ग्यका अभिमान गलित हो गया और उसने ब्रह्मज्ञानके लिये राजाकी ही शरण ली। राजा उसका हाथ पकड़कर महलके भीतर ले गया और वहाँ सोये हुए एक पुरुषके पास जाकर प्राणके अभिमानी चन्द्रमाके 'वृहत, पाण्ड-रवास, सोम, राजन्' इत्यादि नाम लेकर पुकारा। किन्तु इन नामोंसे पुकारनेपर वह पुरुष नहीं उठा। तब राजाने उसे हाथसे दबाया और वह तुरंत उठकर खड़ा हो गया। इस प्रसङ्गद्वारा श्रुति यह बताती है कि जितने भी नाम-रूपाभिमानो देव हैं वे वस्तुतः विज्ञानमय आत्मा नहीं हैं; विज्ञानात्मा नाम-रूपसे परे है। सामान्यतया सर्वत्र व्याप्त होनेपर भी हृदयदेशमें उसकी विशेष अभिव्यक्ति होती है। वस्तुतः वही सबका प्रेरक और सच्चा भोक्ता है, अन्य इन्द्रियाभिमानो देव भी उसीकी विभूतियाँ हैं, उसकी सत्ताके बिना उनकी स्वतन्त्र शक्ति कुछ भी नहीं है। इन्द्रियोंको प्रेरित करनेके कारण ये प्राण हैं किन्तु प्राणोंका भी प्रेरक होनेसे वह प्राणोंका प्राण है।

इसी अध्यायके चौथे ब्राह्मणमें याज्ञवल्क्य और मैत्रेयीका संवाद है। याज्ञवल्क्यकी दो स्त्रियाँ थीं- मैत्रेयी और कात्यायनी। उनमें मैत्रेयी ब्रह्मवादिनी थी और कात्यायनी स्त्रियोंके समान बुद्धिवाली। सम्प्रदायभेदसे इसी उपनिषद्में यह प्रसङ्ग चतुर्थ अध्यायके पञ्चम ब्राह्मणमें फिर आया है। वहाँ इन दोनोंके विषयमें यह बात स्पष्ट कही है। जब याज्ञवल्क्यकी इच्छा संन्यास लेनेकी हुई और उन्होंने दोनों स्त्रियोंको अपनी सम्पत्ति बाँटनेका प्रस्ताव किया तो कात्यायनीके मुखसे तो कुछ निकला नहीं, क्योंकि वह प्रेयःकामिनी थी, उस धनमें ही उसका सारा सुख निहित था; किन्तु मैत्रेयी थी श्रेयःकामिनी। उसने कहा, 'यदि धनसे भरी हुई यह सारी पृथिवी मेरी हो जाय तो क्या मैं अमर हो जाऊँगी?' 'याज्ञवल्क्य बोले, धनसे अमरताकी आशा तो नहीं की जा सकती; हाँ, सम्पन्न पुरुषोंका जैसा भोगमय जीवन होता है वैसा ही तुम्हारा हो सकता है?' वस, अब मैत्रेयीको

सच्ची कुंजी हाथ आ गयी और उसने कहा, 'जिससे मैं अमर नहीं हो सकती उसे लेकर मैं क्या करूँगी ? मुझे तो वही बात बताइये जिससे मैं अमर हो सकूँ।' वस्तुतः यही विवेक और वैराग्यका सदा स्वरूप है, जिसके हृदयमें यह वृत्ति जाग्रत् नहीं हुई वह किसी भी प्रकार परमार्थ-तत्त्वको ग्रहण नहीं कर सकता। मेघेयीको उत्कट जिज्ञासा देखकर भगवान् याज्ञवल्क्यने उसे ब्रह्मज्ञानका उपदेश किया। उन्होंने ब्रह्म और आत्माका अभेद प्रतिपादन करते हुए आत्माके लिये ही सबकी प्रियता, आत्मज्ञानसे ही सबका ज्ञान, आत्मासे भिन्न किसी भी वस्तुको देखनेमें पराभव, आत्मासे ही सम्पूर्ण भूतोंके उत्पत्ति और प्रलय तथा अज्ञानमें ही अनात्मवस्तुओंकी सत्ता घटाकर अन्तमें यह उपदेश किया कि जिसकी दृष्टिमें सब कुछ आत्मा ही हो जाता है उसके लिये कर्ता, क्रिया और करणका सर्वथा अभाव हो जाता है। वहाँ सूँघना, सुनना, मनन करना और जानना आदि कोई क्रिया नहीं रहती तथा वह आत्मतत्त्व किसीका ग्रंथ भी नहीं है, क्योंकि सबका ज्ञाता तो वह स्वयं ही है।

इसके आगे मधुब्राह्मण है। मधु अनेकों प्रकारके पुष्पोंका सार या कार्य होता है तथा पुष्प उसके कारण होते हैं। मधु उपकार्य है और पुष्प उपकारक हैं। यह उपकार्य-उपकारकभाव ही इस ब्राह्मणमें 'मधु' नामसे कहा गया है। अतः यहाँ यह दिखाया है कि पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु, आकाश, सूर्य, चन्द्रमा, विद्युत् और दिशा आदि सभी पदार्थ चारों भूतोंके कार्य हैं तथा भूत उनके कारण हैं। इस प्रकार उनका परस्पर उपकार्य-उपकारक-सम्बन्ध है और इस नातेसे वे एक दूसरेके मधु हैं। यह तो हुई व्यावहारिक दृष्टि, किन्तु परमार्थतः उनका अधिष्ठान वह ज्योतिर्मय अमृतमय पुरुष ही है। वही उनका अध्यात्म—मूलभूत अर्थात् वास्तविक स्वरूप है। इसीका नाम आत्मा है और यह आत्मा ही अमृत ब्रह्म और सर्वरूप है। इस प्रकार इस ब्राह्मणमें अधिष्ठान-दृष्टिसे सम्पूर्ण प्रपञ्चकी ब्रह्मरूपताका प्रतिपादन किया गया है।

और 'इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते' ( २।५।१९ ) इस श्रुतिसे स्पष्ट कह दिया है कि वह आत्मतत्त्व ही अपनी मायाशक्तिसे अनेकों आकार धारण करके क्रीड़ा कर रहा है।

यहाँ मधुकाण्ड समाप्त होता है। इसके आगे दो अध्याय याज्ञवल्कीय काण्डके हैं। इसके आरम्भमें ही राजा जनकके बहुत दक्षिणावाले यज्ञका प्रसङ्ग है। उनके यहाँ पाञ्चालदेशके सभी विद्वान् ब्राह्मण एकत्रित हुए थे। उन्होंने यह घोषणा कर दी कि जो उनमें सबसे बड़ा ब्रह्मज्ञानी हो वह मेरी गौशालामें बँधी हुई दस सहस्र गौएँ जिनके सींगोंमें दस-दस सुवर्णमुद्रा बँधे हुए हैं, ले जाय। एकत्रित ब्राह्मणोंमेंसे किसीका ऐसा साहस न हुआ जो ब्रह्मज्ञानी जनकके सामने अपने ही सर्वश्रेष्ठ तत्त्ववेत्ता घोषित कर सके। उस समय याज्ञवल्क्यने उठकर अपने ब्रह्मचारीकी आज्ञा दी कि इन गौओंको खोलकर ले जाओ। इससे ब्राह्मणोंमें बड़ा क्षोभ हुआ और उनमेंसे एकने पूछा कि क्या तुम ही हम सबमें विशेष ब्रह्मज्ञानी हो? इसपर याज्ञवल्क्यने जो उत्तर दिया वह एक सच्चे महानुभावके अनुरूप ही था। वे वाले 'ब्रह्मिष्ठको तो हम नमस्कार करते हैं, हम तो गौओंकी इच्छावाले हैं।' इसके पश्चात् एक-एक करके उनमेंसे कई ब्राह्मणोंने याज्ञवल्क्यसे प्रश्न किये और उन्होंने उन्हें समाधानकारक उत्तर देकर शान्त कर दिया। अन्तमें गार्गी खड़ी हुई। ब्रह्मवादिनी गार्गीने इस लोकसे आरम्भ करके उत्तरोत्तर प्रत्येक कारणका कारण पूछा। अन्तमें जब ब्रह्मलोकका भी कारण पूछा तो याज्ञवल्क्यने उसे रोक दिया, क्योंकि यह अति प्रश्न था। जहाँ किसी विषयका निर्णय करनेके लिये प्रश्नोत्तर होता है वहाँ नि सन्दिग्ध वस्तुके विषयमें भी सन्देह करना एक अपराध माना जाता है। इसी प्रकारके नियमको भङ्ग करनेसे शाकल्यका सिर कट गया था, जिसका आगे नवें ब्राह्मणमें उल्लेख है। इसके पश्चात् याज्ञवल्क्यने प्रश्न किये, किन्तु उपस्थित ब्राह्मणोंमेंसे कोई भी उनका उत्तर देनेका साहस नहीं कर सका। इस प्रकार तृतीय अध्याय समाप्त होता है।

चतुर्थ अध्यायके प्रथम ब्राह्मणमें जनक और याज्ञवल्क्यका संवाद है। जनकने भिन्न-भिन्न आचार्योंसे वाक्, प्राण, चक्षु आदि-को ही ब्रह्मरूपसे सुना था। याज्ञवल्क्यने उनमेंसे प्रत्येकके आयतन ( गोलक ) और प्रतिष्ठा ( अधिष्ठा ) पूछे। किन्तु जनकने उन आचार्योंसे उनके विषयमें कुछ सुना नहीं था। तब याज्ञवल्क्य-जोने उनके आयतन और प्रतिष्ठा बताकर उनकी भिन्न-भिन्न प्रकारसे उपासना करनेका विधान किया और उनमेंसे प्रत्येककी उपासनासे देवलोककी प्राप्ति बतलायी। जनकने प्रत्येक उपासना-का फल सुननेपर उन्माकी परम पुरुषार्थ मानकर याज्ञवल्क्यको एक हजार गौ देना चाहा। किन्तु याज्ञवल्क्यने कहा कि शिष्यको कृतार्थ किये बिना धन लेना मेरे पिताके सिद्धान्तके विरुद्ध है, इसलिये मैं यह दक्षिणा स्वीकार नहीं कर सकता। द्वितीय ब्राह्मणमें जनकको अधिकारी समझकर याज्ञवल्क्यजीने विराट्का वर्णन करते हुए उस सर्वात्माका प्रत्यगात्मामें उपसंहार करके परब्रह्मका उपदेश किया है। इससे जनक कृतकृत्यताका अनुभव करके अपना सारा राज्य गुरुदेवके चरणोंमें समर्पण कर देते हैं। इस प्रकार इस प्रकरणका उपसंहार होता है।

इस अध्यायके तीसरे और चौथे ब्राह्मणोंमें भी जनक और याज्ञवल्क्यका ही संवाद है। इस प्रकार यद्यपि याज्ञवल्क्य इस संकल्पसे गये थे कि मैं स्वयं जनकसे कुछ नहीं कहूँगा। परन्तु पहले वे उन्हें इच्छानुसार प्रश्न करनेका चर दे चुके थे। इसलिये उन्होंने स्वयं ही प्रश्न कर दिया कि 'यह पुरुष किस ज्योतिवाला है?' वस, यहीसे प्रश्नोत्तरके क्रमसे इन दोनों ब्राह्मणोंमें आत्म-तत्त्वका बड़े विस्तारपूर्वक विवेचन हुआ है। यहाँ विविध प्रकारसे यही निर्णय हुआ है कि आत्मा ही चरम ज्योति है। वह स्वयं-प्रकाश है। स्वप्नावस्थामें वही सम्पूर्ण दृश्यको खड़ा कर लेता है। सम्पूर्ण विषयोंका भोक्ता होनेपर भी वह सर्वथा असंग है। सुषुप्तावस्थामें वह सारे प्रपञ्चका उपसंहार करके अपने आनन्दमय स्वरूपमें स्थित रहता है। वही द्रष्टाकी दृष्टि, घ्राताकी घ्राति,



रसयिताकी रसनाशक्ति, वक्ताकी उक्ति, श्रोताकी श्रुति, मन्ताकी मति और विज्ञाताकी विज्ञाति है। इस प्रकार सबका स्वरूप होनेसे उसका कभी अभाव नहीं होता, क्योंकि जब जो कुछ रहता है उसका वास्तविक स्वरूप स्वयं आत्मा ही है। इस प्रकार जब वही सबका स्वरूप है तो उक्त दृष्टि आदिके विषय भी उससे भिन्न नहीं हैं। अतः एक अलुप्तशक्तिस्वरूप द्रष्टा ही सर्वमय है, वही निरतिशय आनन्दस्वरूप है और उसीके लेशमात्र आनन्दसे अन्य सब विषय आनन्दरूप जान पड़ते हैं। वह आत्मा सर्वरूप है। जिसे पेसा बोध हो गया है वह निष्काम, आप्तकाम और आत्मकाम होता है। उसके प्राणोंका उत्क्रमण नहीं होता। वह ब्रह्मरूप ही है और ब्रह्मरूपसे ही स्थित हो जाता है। इसके आगे चतुर्थ अध्यायके अन्ततक याज्ञवल्क्यजीने बड़ी ओजपूर्ण भाषामें इसी तत्त्वका वर्णन किया है। फिर पञ्चम ब्राह्मणमें याज्ञवल्कीय काण्डकी पद्धतिसे पूर्वोक्त याज्ञवल्क्यमैत्रेयि-संवादका ही वर्णन है और छठे ब्राह्मणमें आचार्यपरम्पराके उल्लेखपूर्वक मधुकाण्ड समाप्त होता है।

इससे आगे पञ्चम अध्यायसे खिलकाण्ड आरम्भ होता है। इसमें कई प्रकारकी उपासनाओंका वर्णन है। आरम्भमें ही एक बड़ा रोचक आख्यान है। प्रजापतिके पुत्र देव, असुर और मनुष्य अपने पिताके यहाँ रहकर ब्रह्मचर्यका सेवन करते हैं और प्रजापतिसे उपदेश करनेकी प्रार्थना करते हैं। प्रजापति चारी-चारीसे उन तीनोंको एक ही अक्षर 'द' का उपदेश करते हैं और इस एक ही अक्षरसे उन्हें अपने-अपने लिये उपयुक्त उपदेश मिल जाता है। भोगप्रधान देवता समझते हैं, 'पितानं हमें दमन (इन्द्रियसंयम) करनेका उपदेश किया है', क्रूरप्रकृति असुर समझते हैं, 'प्रजापतिने हमें दया करनेका आदेश किया है' और अर्थलोलुप मनुष्य मानते हैं, 'पिताने हमें दान करनेकी आज्ञा दी है।' इस प्रकार अपनी-अपनी प्रकृतिके अनुसार उपयुक्त उपदेश पाकर वे कृतकृत्य हो जाते हैं।

इसके सिवा इस अध्यायमें और भी कई प्रकारकी उपासनाएँ हैं। फिर छठे अध्यायके प्रथम ब्राह्मणमें इन्द्रियोंके विवादद्वारा प्राण-

की उत्कृष्टता दिखायी गयी है तथा द्वितीय ब्राह्मणमें श्वेतकेतु और प्रवाहणका प्रसङ्ग है। श्वेतकेतु केवल शास्त्राध्ययन करके ही अपनेको विद्वान् मानने लगा था। वह राजसभामें अपनी विद्याकी घाक जमानेके उद्देश्यसे पाञ्चालनरेश प्रवाहणकी सभामें आया। राजाने उसे अभिमानी समझकर पाँच प्रश्न किये। उन प्रश्नोंका सम्बन्ध था जीवन-मरणकी समस्यासे। श्वेतकेतुसे उनका कुछ भी उत्तर न बना। तब वह उदास होकर अपने पिता और गुरु आरुणिके पास आया। उसने भी उन प्रश्नोंके विषयमें अपनी अनभिज्ञता प्रकट की। तब वे पिता-पुत्र दोनों प्रवाहणके पास गये और उससे उन प्रश्नोंका उत्तर पूछा। प्रवाहणने उन्हें पञ्चाग्निविद्याका उपदेश किया। इस प्रसङ्गका निरूपण छान्दोग्योपनिषद्में भी है। शास्त्रामेदसे एक ही विद्याका अनेक स्थानोंपर उल्लेख हो जाता है।

इसके पश्चात् तीसरे और चौथे ब्राह्मणोंमें क्रमशः श्रीमन्थ और पुत्रमन्थ कर्मोंका वर्णन है। ये दोनों कर्म परस्परसम्बद्ध हैं। इनका प्रधान प्रयोजन नन्मन्ततिकी प्राप्ति है। पाँचवें ब्राह्मणमें खिलकाण्डकी आचार्य-परम्परा है। इस प्रकार यह उपनिषद् समाप्त होती है।

यहाँतक संक्षेपमें इस महाग्रन्थके प्रधान-प्रधान प्रसङ्गोंपर दृष्टिपात किया गया है। इस उपनिषद्की प्रतिपादन शैली बहुत ही सुव्यवस्थित और शुक्तिशुक्त है। उपर्युक्त विवेचनके अनुसार इसमें दो-दो अध्यायोंके मधु, याज्ञवल्कीय और खिलसंज्ञक तीन काण्ड हैं। इनमेंसे मधु और खिलकाण्डोंमें प्रधानतया उपासनाका तथा याज्ञवल्कीय काण्डमें ज्ञानका विवेचन हुआ है। भाष्यकारने इसकी व्याख्या करते हुए अपना हृदय खोलकर रख दिया है। इसके भाषान्तरकी समाप्तिके साथ इन पंक्तियोंके लेखकके जीवनकी भी एक साध पूरी हो जाती है। आजसे प्रायः नौ वर्ष पूर्व इसके चित्तमें भगवान् शङ्कराचार्यके उपनिषद्भाष्यका अनुवाद करनेका संकल्प हुआ था। वस्तुतः वह सर्वान्तर्यामी श्रीहरिकी ही प्रेरणा थी। उनकी लीलाका मर्म कुछ जाना नहीं जाता। वे न जाने किससे क्या काम कराना चाहते हैं और फिर उसे किस प्रकार पूरा करा लेते हैं—यह एक गम्भीर रहस्य ही है। अपनी विद्या-बुद्धिकी देखते हुए ऐसा संकल्प करना मेरा दुःसाहस ही था। कोई विधिवत् अध्ययनका भी तो बल नहीं था। किन्तु

भगवत्प्रेरणाके आगे सभीको झुकना पड़ता है; वे ऐसी परिस्थितियाँ उपस्थित कर देते हैं कि जिनके कारण शक्ति न देखते हुए भी मनुष्य साहस कर बैठता है। ऐसी किसी परिस्थितिने ही इसे भी इस महत्कार्यमें नियुक्त कर दिया और कई प्रकारकी भड़कनोंके पश्चात् आजसे प्रायः साढ़े चार वर्ष पूर्व इसकी पूर्णाहुति हो गयी। इस महान् कर्मका मेरे लिये तो वस्तुतः इतना ही लाभ है कि इसी बहाने शास्त्रचिन्तनमें समय बीत जाता है। अस्तु, जो कुछ हो, प्रभुके विधानमें किसीका दखल भी तो नहीं चलता।

इन उपनिषद्भाष्योंके अनुवादमें मुझे जिन ग्रन्थोंसे सहायता मिली है उनके लेखकोंका मैं सर्वदा ऋणी ही रहूँगा। हार्दिक धन्यवादके सिवा मेरे पास उस ऋणके परिशोधका कोई और साधन नहीं है। जिनके कृपाभय सहयोगसे मुझे वे ग्रन्थ प्राप्त हो सके थे उन महानुभावोंका भी मैं अत्यन्त कृतज्ञ हूँ। भाई साहब श्रीशंकरलालजी गर्गने पं० पीताम्बरजीका हिन्दी अनुवाद किया था। पूज्य पं० श्रीकृष्णजी पन्तकी कृपासे मुझे पं० दुर्गाचरण माजूमदारविरचित बंगला-अनुवाद मिला था तथा बन्धुवर कुँवर विजयेन्द्रसिंहजीने पं० गंगानाथ झा और श्रीसीताराम शास्त्रीके अंग्रेजी अनुवाद दिये थे। छपाईके समय सम्मान्य सुहृद् पं० श्रीरामनारायणजी शास्त्रीने इन सभी ग्रन्थोंका संशोधन और प्रफ शोधन किया है। उनके अथक अध्यवसायके बिना इनका इतने शुद्धरूपमें प्रकाशित होना प्रायः असम्भव ही था। अतः उनका भी मैं सर्वदा ऋणी ही रहूँगा।

अन्तमें, जिनकी असीम अनुकम्पा और वाह्य एवं आन्तर-प्रेरणासे यह दुष्कर कार्य सुकरकी भाँति सम्पन्न हुआ है उन अपने हृदयसर्वस्व पूज्यपाद श्रीगुरुदेवके पावन करकमलोंमें यह तुच्छ भेंट समर्पण करता हूँ। इसके द्वारा मैं किसी प्रकार उनके परम पवित्र पादपद्मोंका विशुद्ध प्रेम प्राप्त कर सकूँ—यही मेरी आन्तरिक अभिलाषा है।

विनीत,

अनुवादक

## विषय-सूची



विषय	पृष्ठ
१-शान्तिपाठ ...	२९

### प्रथम अध्याय

#### प्रथम ब्राह्मण

२-सम्बन्ध भाग ...	३०
३-अद्वैतके अवयवोंमें कालादि-दृष्टि ...	३९
४-अद्वैतसम्बन्धी महिमातंशक ग्रहादिमें अहंरादिदृष्टि ...	४५

#### द्वितीय ब्राह्मण

५-अद्वैतसम्बन्धी अग्निकी उत्पत्ति ...	४८
६-जलसे विराटरूप अग्निकी उत्पत्ति ...	६७
७-विराटरूप अग्निके अवयवोंमें प्राचीदिगादि-दृष्टि ...	६९
८-संवत्सर और वाक्की उत्पत्ति ...	७२
९-वागादिकी उत्पत्ति और मृत्युके अचतुत्वका उपन्यास ...	७५
१०-प्रजापतिकी यज्ञकामना और उसके प्राण एवं वीर्यका निष्क्रमण ...	७८
११-अश्वमेधोपासना और उसका फल ...	८०

#### तृतीय ब्राह्मण

१२-देव और असुरोंकी स्पर्धा, देवताओंका उद्गीथ-सम्बन्धी विचार ...	८८
१३-वाक्का उद्गान और उसका पापविद्ध होना ...	१०७
१४ प्राण, चक्षु, श्रोत्र और मनका उद्गान तथा उनका पापविद्ध होना ...	१११
१५-मुख्य प्राणका उद्गान, उसका पापविद्ध न होना तथा उसकी ...	
उपासनाका फल ...	११५
१६-मुख्य प्राणका आक्षिप्तत्व ...	११९
१७ प्राणकी शुद्धताका प्रतिपादन ...	१२१
१८ प्राणोपासकसे मृत्यु दूर रहता है—इसकी उपपत्ति ...	१२४
१९ प्राणद्वारा वागादिका अग्न्यादि देवभावकी प्राप्त कराया जाना ...	१२७
२०-प्राणका अन्नाद्यागान ...	१३१
२१-प्राणका सर्वपोषकत्व और उसकी इस प्रकारकी उपासनाका फल ...	१३३

## विषय

पृष्ठ

२२-प्राणके आङ्गिरसत्वकी उपपत्ति	...	... १३८
२३-प्राणके बृहस्पतित्वकी उपपत्ति	—	... १४०
२४-प्राणके ब्रह्मणस्पतित्वकी उपपत्ति	...	... १४२
२५-प्राणके सामत्वकी उपपत्ति	...	... १४४
२६-प्राणके उद्गीथत्वकी उपपत्ति	...	... १४७
२७-उक्त अर्थकी पुष्टिके लिये आख्यायिका	...	... १४८
२८-सामके स्वभूत स्वरको सम्पादन करनेकी आवश्यकता	...	... १५०
२९-सामके सुवर्णको जाननेका फल	...	... १५२
३०-सामके प्रतिष्ठागुणको जाननेवालेका फल	—	... १५३
३१-प्राणोपासकके लिये जपका विधान	...	... १५५

## चतुर्थ ब्राह्मण

३२-ग्रन्थ-सम्बन्ध	...	... — १६३
३३-प्रजापतिके अहंनामा होनेका कारण और उसकी इस प्रकार उपासना करनेका फल	—	... १६४
३४-प्रजापतिका भय और विचारद्वारा उसकी निवृत्ति	...	... १६८
३५-प्रजापतिसे मिथुनकी उत्पत्ति	—	... १७५
३६-मिथुनके द्वारा गवादि प्रपञ्चकी सृष्टि	...	— १७८
३७-प्रजापतिकी सृष्टिसंज्ञा और सृष्टिरूपसे उसकी उपासना करनेका फल	—	... १८०
३८-प्रजापतिकी अग्न्यादिदेवरूप अतिसृष्टि	...	... १८१
३९-अव्याकृत कारण ब्रह्मसे व्यक्त जगत्की उत्पत्ति, दोनोंका अभेद और इस अभेदोपासनाका फल	...	... १९०
४०-निरतिशय प्रियरूपसे आत्माकी उपासना	...	— २३६
४१-ब्रह्मके सर्वरूप होनेके विषयमें प्रश्न	...	— २३९
४२-ब्रह्मने क्या जाना ?—इसका उत्तर और उस प्रकार जाननेका फल	...	... २४३
४३-क्षत्रियसर्ग तथा ब्राह्मणजातिके साथ उसके सम्बन्धका वर्णन	...	... २८६
४४-वैश्यजातिकी उत्पत्ति	...	— २९०
४५-शूद्रवर्णकी उत्पत्ति	—	... २९१
४६-धर्मकी उत्पत्ति और उसके प्रभाव एवं स्वरूपका वर्णन	...	... २९२
४७-आत्मोपासनकी आवश्यकता	—	... २९४
४८-कर्माधिकारी जीव किन-किन कर्मोंके कारण समस्त प्राणियोंका लोक है ?	...	... ३०५
४९-प्रवृत्तिके बीजभूत काम और पाङ्क्तकर्मका वर्णन	...	... ३११

विषय

पृष्ठ

## पञ्चम ब्राह्मण

५०-सप्तान्नखटि, उसका विभाग और व्याख्या	...	३१९
५१-आत्माके लिये तीन अन्न और उनका आध्यात्मिक विवेचन	—	३४२
५२-आत्मार्थ अन्नोका आधिभौतिक विस्तार	...	३४८
५३-आत्मार्थ अन्नोका आधिदैविक विस्तार	—	३५२
५४-इन्द्ररूप प्राणकी उत्पत्ति और उसकी उपासनाका फल	...	३५३
५५-आत्मार्थ अन्नोकी अन्तवान् और अनन्तरूपसे उपासना करनेका फल	...	३५५
५६-तीन अन्नरूप प्रजापतिका षोडशकल संवत्सररूपसे निर्देश	...	३५७
५७-अन्नोपासक ही षोडशकल संवत्सर प्रजापति है	...	३६२
५८-लोकत्रयकी प्राप्तिके साधन तथा देवलोककी उत्कृष्टताका वर्णन	—	३६४
५९-सम्प्रसक्तिर्म और उसका परिणाम	—	३६६
६०-सम्प्रसक्तिर्मकृतार्थें वागादि प्राणोंके आवेशका प्रकार	...	३७४
६१-मतमीनांसा—अप्यात्मप्राणदर्शन	...	३८१
६२-अधिदैवदर्शन	...	३८६
६३-प्राणमतकी स्तुतिमें मन्त्र	...	३८८

## षष्ठ ब्राह्मण

६४-पूर्वांक अविद्याकार्यका उपसंहार—नामसामान्यभूता वाक्	...	३९२
६५-रूपसामान्य चक्षुका वर्णन	—	३९५
६६-कर्मसामान्य आत्मामें स्रक्का अन्तर्भाव दिखाना	...	३९६

## द्वितीय अध्याय

## प्रथम ब्राह्मण

६७-उपक्रम	...	४००
६८-ब्रह्मविद्याका उपदेश करनेके लिये अपने पास आये हुए गार्ग्यको अज्ञातशत्रुका सहस्र गौ दान करना	—	४०४
६९-गार्ग्यद्वारा आदित्यका ब्रह्मरूपसे प्रतिपादन तथा अज्ञातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान	...	४०६
७०-गार्ग्यद्वारा चन्द्रान्तर्गत ब्रह्मका प्रतिपादन तथा अज्ञातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान	...	४०८
७१-गार्ग्यद्वारा विद्युदभिमानी पुरुषका ब्रह्मरूपसे उपदेश तथा अज्ञातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान	...	४१०

## विषय

पृष्ठ

७२-गार्ग्यद्वारा आकाश-ब्रह्मका उपदेश और अजातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान	...	...	४११
७३-गार्ग्यद्वारा वायु-ब्रह्मका प्रतिपादन तथा अजातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान	...	...	४१२
७४-गार्ग्यद्वारा अग्नि-ब्रह्मका प्रतिपादन तथा अजातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान	...	...	४१३
७५-गार्ग्यद्वारा जलान्तर्गत ब्रह्मका प्रतिपादन तथा अजातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान	...	...	४१४
७६-गार्ग्यद्वारा आदर्शान्तर्गत ब्रह्मका प्रतिपादन और अजातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान	...	...	४१४
७७-गार्ग्यद्वारा प्राण-ब्रह्मका प्रतिपादन और अजातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान	...	...	४१५
७८-गार्ग्यद्वारा दिग्ब्रह्मका प्रतिपादन और अजातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान	...	...	४१६
७९-गार्ग्यद्वारा छाया ब्रह्मका प्रतिपादन और अजातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान	...	...	४१७
८०-गार्ग्यद्वारा देहान्तर्गत ब्रह्मका प्रतिपादन और अजातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान	...	...	४१८
८१-गार्ग्यका परामव और अजातशत्रुके प्रति उसकी उपसत्ति	...	...	४१९
८२-गार्ग्यका हाथ पकड़कर अजातशत्रुका एक सोये हुए पुरुषके पास जाना और प्राणोंके नामसे न उठनेपर उसे हाथ दबाकर जगाना	...	...	४२१
८३-सुषुप्तिमें विज्ञानमयकी स्थितिके विषयमें अजातशत्रुका प्रश्न	...	...	४३६
८४-विज्ञानात्माके शयनस्थानका प्रतिपादन तथा स्वपितिशब्दका निर्वचन	...	...	४३९
८५-स्वप्नवृत्तिका स्वरूप	...	...	४४२
८६-सुषुप्तिका स्वरूप	...	...	४४८
८७-आत्मासे जगत्की उत्पत्तिमें ऊर्णनाभि और अग्नि-विस्फुल्लिङ्गका दृष्टान्त	...	...	४५७

## द्वितीय ब्राह्मण

८८-शिशुसंशक मध्यम प्राणका उसके उपकरणोंसहित वर्णन	...	५०२
८९-मध्यम प्राणरूप शिशुके नेत्रान्तर्गत सात अक्षितियाँ	...	५०६

विषय

पृष्ठ

९०-भोवादि प्राणोंके सहित शिरमें चमत्-दृष्टिका विधान ... ५०८

९१-भोवादिमें विभागपूर्वक समग्रि-दृष्टि ... ५१०

## तृतीय ब्राह्मण

९२-ब्रह्मके दो रूप ... ५१३

९३-मूर्तामूर्तके विभागपूर्वक मूर्तरूप और उसके रसका वर्णन ... ५१५

९४-विशेषणोंसहित अमूर्तरूप और उसके रसका वर्णन ... ५१७

९५-अप्यात्म मूर्तामूर्तके विभागपूर्वक मूर्तका वर्णन ... ५२१

९६-अप्यात्म अमूर्तका उसके विशेषणोंसहित वर्णन ... ५२३

९७-इन्द्रियात्मा पुरुषके स्वरूपका वर्णन ... ५२४

## चतुर्थ ब्राह्मण

९८-याशवल्य-मैत्रेयो संवाद ... ५३८

९९-मैत्रेयोका अमृतत्वतापनविषयक प्रश्न ... ५४६

१००-याशवल्यकी आश्वासन ... ५४७

१०१-प्रियतम आत्माके लिये ही अन्य वस्तुएँ प्रिय होती हैं ... ५४८

१०२-आत्मा सबसे अभिन्न है, इसका प्रतिपादन ... ५५२

१०३-सबकी आत्मस्वरूपताके ग्रहणमें दुन्दुभि, शङ्ख और वीणाका

दृष्टान्त ... ५५३

१०४-परमात्माके निःश्वासभूत ऋग्भेदादिका उनसे अभिन्नत्वप्रतिपादन ... ५५७

१०५-आत्मा ही सबका आश्रय है-इसमें दृष्टान्त ... ५६१

१०६-विवेकद्वारा देहादिके विज्ञानघनस्वरूप होनेमें जलमें डाले हुए

लवणखण्डका दृष्टान्त ... ५६५

१०७-मैत्रेयीकी शङ्का और याशवल्यका समाधान ... ५७२

१०८ व्यवहार द्वैतमें है, परमार्थ व्यवहारातीत है ... ५७४

## पञ्चम ब्राह्मण

१०९-पृथ्वी आदिमें मधुदृष्टि तथा उनके अन्तर्धर्ती पुरुषके साथ

शारीर-पुरुषकी अभिन्नता ... ५८२

११०-आत्माका सर्वाधिपतित्व और सर्वाश्रयत्वनिरूपण ... ५९५

१११-दध्यङ्ग्यार्थवर्णनद्वारा अश्विनीकुमारोंकी मधुविद्याके उपदेशकी

आख्यायिका ... ६००

## षष्ठ ब्राह्मण

११२-मधुविद्याकी सम्प्रदायपरम्परा ... ६१५



## तृतीय अध्याय

## प्रथम ब्राह्मण

११३-याज्ञवल्कीय काण्ड	...	६१९
११४-राजा जनकका सर्वश्रेष्ठ ब्रह्मवेत्ताको सहस्र गौएँ दान करनेकी घोषणा करना	...	६२०
११५-याज्ञवल्क्यका गौएँ ले जानेके लिये अपने शिष्यको आज्ञा देना, ब्राह्मणोंका कोप, अश्वलका प्रश्न	...	६२२
११६-मृत्युग्रस्त कर्मसाधनोंकी आसक्तिसे पार पानेका उपाय	...	६२५
११७-अहोरात्रादिरूप कालसे अतिमुक्तिका साधन	...	६२९
११८-तिथ्यादिरूप कालरूपसे अतिमुक्तिका साधन	...	६३१
११९-परिच्छेदके विषयभूत मृत्युको पार करनेके आश्रयका वर्णन	...	६३३
१२०-शस्त्रसम्बन्धी ऋचाएँ और उनसे प्राप्ति होनेवाला फल	...	६३७
१२१-होम-सम्बन्धिनी आहुतियाँ और उनसे प्राप्ति होनेवाले फल	...	६३८
१२२-ब्रह्माके यज्ञरक्षाके साधन और उससे प्राप्ति होनेवाले फलका वर्णन	...	६४१
१२३-स्तवनसम्बन्धिनी ऋचाओंका और उनसे प्राप्ति होनेवाले फलका वर्णन	...	६४४

## द्वितीय ब्राह्मण

१२४-याज्ञवल्क्य-आर्त्तभाग-संवाद	...	६४७
१२५-ग्रह और अतिग्रहकी संख्या एवं स्वरूप	...	६५२
१२६-घ्राणादि इन्द्रियोंका ग्रहत्व और गन्वादि विषयोंका अतिग्रहत्व-निरूपण	...	६५५
१२७-सर्वभक्षक मृत्यु किसका खाद्य है ?	...	६५८
१२८-तत्त्वज्ञके देहावसानका क्रम	...	६६०
१२९-इन्द्रियाभिमानी देवताओंके निवृत्त हो जानेपर अस्वतन्त्र कर्ता पुरुषकी स्थितिका विचार	...	६६३

## तृतीय ब्राह्मण

१३०-याज्ञवल्क्य-भुज्यु-संवाद	...	६७१
१३१-पारिक्षित कहाँ रहे ?	...	६९०
१३२-पारिक्षितोंकी गतिकी वर्णन	...	६९४

## चतुर्थ ब्राह्मण

१३३-याज्ञवल्क्य-उषस्त-संवाद	...	६९८
-----------------------------	-----	-----

## विषय

पृष्ठ

१३४-सर्वान्तर आत्माका निरूपण	...	... ६९८
१३५-आत्माकी अनिर्यचनीयता	...	... ७०२

## पञ्चम ब्राह्मण

१३६-याज्ञवल्क्य-कह्लोक्त-संवाद	...	... ७०९
१३७-संन्याससहित आरम्भज्ञानका निरूपण	...	... ७०९

## षष्ठ ब्राह्मण

१३८-याज्ञवल्क्य-गार्गी-संवाद	...	... ७३६
१३९-ब्रह्मके अक्षर तत्त्वको कर्पवन्त उत्तरोत्तर अभिष्टान तत्त्वोंका निरूपण	...	... ७३६

## सप्तम ब्राह्मण

१४०-याज्ञवल्क्य-आग्नि-संवाद	...	... ७४१
१४१-सूत और अन्तर्यामीके विषयमें प्रश्न	...	... ७४१
१४२-सूतका निरूपण	...	... ७४६
१४३-अन्तर्यामीका निरूपण	...	... ७४९

## अष्टम ब्राह्मण

१४४-दो प्रश्न पूछनेके लिये गार्गीका आज्ञा माँगना	...	... ७५८
१४५-पहला प्रश्न	...	... ७६१
१४६-याज्ञवल्क्यका उत्तर	...	... ७६२
१४७-उपक्रमसहित दूसरा प्रश्न	...	... ७६४
१४८-याज्ञवल्क्यका उत्तर	...	... ७६५
१४९-अनुमानप्रमाणद्वारा अक्षरका निरूपण	...	... ७६९
१५०-अक्षरके ज्ञान और अज्ञानके परिणाम	...	... ७७६
१५१-अक्षरका स्वरूप, लक्षण और अद्वितीयत्व	...	... ७७८
१५२-गार्गीका निर्णय	...	... ७८०

## नवम ब्राह्मण

१५३-याज्ञवल्क्य-शाकल्य-संवाद	...	... ७८४
१५४-देवताओंकी संख्या	...	... ७८५
१५५-तींतीस देवताओंका विवरण	...	... ७८७
१५६-यसु कौन हैं ?	...	... ७८८
१५७-रुद्र कौन हैं ?	...	... ७८९

विषय	पृष्ठ
१५८-आदित्य कौन हैं ? ... ..	... ७९०
१५९-इन्द्र और प्रजापति कौन हैं ? ... ..	... ७९०
१६०-छः देवताओंका विवरण ... ..	... ७९१
१६१-देवताओंकी तीन, दो और डेढ़ संख्याओंका विवरण	... ७९२
१६२-डेढ़ और एक देवका विवरण ... ..	... ७९३
१६३-प्राणब्रह्मके आठ प्रकारके भेद ... ..	... ७९४
१६४-शाकल्यकी चेतावनी ... ..	... ८०४
१६५-देवता और प्रतिष्ठासहित दिशाओंके ज्ञानकी प्रतिष्ठा	... ८०५
१६६-देवता और प्रतिष्ठासहित पूर्वदिशाका वर्णन ... ..	... ८०६
१६७-देवता और प्रतिष्ठाके सहित दक्षिण दिशाका वर्णन	... ८०९
१६८-देवता और प्रतिष्ठाके सहित पश्चिम दिशाका वर्णन	... ८११
१६९-देवता और प्रतिष्ठाके सहित उत्तर दिशाका वर्णन	... ८१३
१७०-देवता और प्रतिष्ठाके सहित ध्रुवा दिशाका वर्णन	... ८१५
१७१-हृदय और शरीरका अन्योन्याश्रयत्व ... ..	... ८१६
१७२-समानपर्यन्त शरीरादिकी प्रतिष्ठा तथा आत्मस्वरूपका वर्णन और शाकल्यका शिरःपतन ... ..	... ८१७
१७३-याज्ञवल्क्यका सभासदोंको प्रश्न करनेके लिये आमन्त्रण	... ८२३
१७४-याज्ञवल्क्यके प्रश्न ... ..	... ८२४

## चतुर्थ अध्याय

### प्रथम ब्राह्मण

१७५-जनक-याज्ञवल्क्य-संवाद ... ..	... ८४०
१७६-जनककी सभामें याज्ञवल्क्यका आगमन, जनकका प्रश्न	... ८४१
१७७-शैलिनिके बतलाये हुए वाक्ब्रह्मकी उपासनाका फलसहित वर्णन	... ८४२
१७८-उदङ्गोक्त प्राण-ब्रह्मकी उपासनाका फलसहित वर्णन	... ८४७
१७९-बर्कुके बताये हुए चक्षुब्रह्मकी उपासनाका फलसहित वर्णन	... ८४९
१८०-गर्दभीविपीतके कहे हुए श्रोत्रब्रह्मकी उपासनाका फलसहित वर्णन	... ८५१
१८१-जाबालोक्त मनोब्रह्मकी उपासनाका फलसहित वर्णन	... ८५३
१८२-शाकल्योक्त हृदयब्रह्मकी उपासनाका फलसहित वर्णन	... ८५५

### द्वितीय ब्राह्मण

१८३-जनककी उपसत्ति ... ..	... ८५७
१८४-दक्षिणनेत्रस्थ-इन्द्रसंज्ञक पुरुषका परिचय ... ..	... ८६०

विषय

पृष्ठ

- १८५-वामनेत्रस्य इन्द्रपत्नी तथा विराट्का परिचय और उन दोनोंके संस्थाप, अन्न, प्रावरण एवं मार्गादिका वर्णन ... ८६१
- १८६-प्राणात्मभूत विद्वान्की सर्वोत्तमकृताका वर्णन, जनककी अभयप्राप्ति और मातृवत्त्वके प्रति आत्मसमर्पण ... ८६४
- तृतीय ब्राह्मण
- १८७-जनकके पात मातृवत्त्वका आना और राजाका पहले प्राप्त किये हुए इन्द्रानुसार प्रश्नरूप वरके कारण उनसे प्रश्न करना ... ८७०
- १८८-पुरुषके अवस्थाओंमें उपयोगी पांच ज्योतिषाँ
- १-आदित्यज्योति ... ८७१
- २-चन्द्रज्योति ... ८७५
- ३-अग्निज्योति ... ८७५
- ४-वाय्वज्योति ... ८७६
- ५-आत्मज्योति ... ८७८
- १८९-आत्माका स्वरूप ... ८९१
- १९०-आत्मा जन्म और मरणके साथ देहेन्द्रियरूप पापको ग्रहण और त्याग करता है ... ९२१
- १९१-आत्माके दो स्थानोंका वर्णन ... ९२३
- १९२-स्वप्नावस्थानमें रथादिका अभाव है, इसलिये उस समय आत्मा स्वयं ज्योति है ... ९३०
- १९३-स्वप्नस्थिति के विषयमें प्रमाणभूत मन्त्र ... ९३५
- १९४-स्वप्नस्थानके विषयमें मतभेद और उसके स्वयंज्योतिष्वका निश्चय ९३८
- १९५-सुषुप्तिके भोगसे आत्माकी असङ्गता ... ९४४
- १९६-स्वप्नावस्थाके भोगोंसे आत्माकी असङ्गता ... ९५०
- १९७-जागरित-अवस्थाके भोगोंसे आत्माकी असङ्गता ... ९५२
- १९८-पुरुषके अवस्थान्तर-सञ्चारमें महामत्स्यका दृष्टान्त ... ९५६
- १९९-सुषुप्ति आत्माका विश्रान्तिस्थान है, इसमें श्येनका दृष्टान्त ... ९५९
- २००-स्वप्नदर्शनकी स्थानभूता द्वितानाम्नी नाडियोंका वर्णन ... ९६१
- २०१-मोक्षका स्वरूप प्रदर्शित करनेमें स्त्रीसे मिले हुए पुरुषका दृष्टान्त ९६८
- २०२-सुषुप्तिस्थ आत्माकी निःसङ्ग और निःशोक स्थितिका वर्णन ... ९७४
- २०३-सुषुप्तिमें स्वयंज्योति आत्माकी दृष्टि आदिका अनुभव न होनेमें हेतु ... ९८५
- २०४-जागरित और स्वप्नमें पुरुषको विशेष ज्ञान होनेमें हेतु ... ९९९
- २०५-सुषुप्तिगत आत्माकी अभिन्न स्थिति ... १०००

विषय	पृष्ठ
२०६-निष्पाप और निष्काम श्रोत्रियके सार्वभौम आनन्दका दिग्दर्शन	१००४
२०७-सम्बन्ध-भाष्य	... १०११
२०८-आत्माकी संसाररूप जागरित-स्थानमें पुनरावृत्ति	... १०१३
२०९-मुमूर्षुकी दशाका वर्णन	... १०१४
२१०-ऊर्ध्वोच्छ्वास क्यों और किसलिये होता है ?	... १०१६
२११-देहान्तरग्रहणका प्रकार	... १०२०
२१२-प्राणोंके देहान्तरगमनका प्रकार	... १०२२

### चतुर्थ ब्राह्मण

२१३-मरणोन्मुख जीवकी दशाका वर्णन	... १०२४
२१४-लिङ्गात्मामें विभिन्न इन्द्रियोंके लय और उसके उत्क्रमणका वर्णन	१०२८
२१५-देहान्तरगमनमें जोकका दृष्टान्त	... १०३७
२१६-आत्माके देहान्तरनिर्माणमें सुवर्णकारका दृष्टान्त	... १०३९
२१७-सर्वमय आत्माकी कर्मानुसार विभिन्न गतियोंका निरूपण	... १०४१
२१८-कामनाके अनुसार शुभाशुभ गति तथा निष्काम ब्रह्मज्ञके मोक्षका निरूपण	... १०४८
२१९-विद्वान्का अनुत्क्रमण	... १०६५
२२०-आत्मकामी ब्रह्मवेत्ताको मोक्ष प्राप्त होता है-इसमें प्रमाणभूत मन्त्र	१०७०
२२१-मोक्षमार्गके विषयमें मत-भेद	... १०७३
२२२-विद्या और अविद्यारत पुरुषोंकी गति	... १०७७
२२३-अज्ञानियोंको प्राप्त होनेवाले अनन्द लोकोंका वर्णन	... १०७८
२२४-आत्मज्ञकी निश्चिन्त स्थिति	... १०७८
२२५-आत्मज्ञका महत्त्व	... १०८०
२२६-आत्मज्ञानके बिना होनेवाली दुर्गति	... १०८२
२२७-अभेददर्शी आत्मज्ञकी निर्भयता	... १०८४
२२८-देवोंद्वारा उपास्य आयुसंज्ञक ब्रह्म	... १०८५
२२९-सर्वाधारभूत ब्रह्मको जाननेवाला मैं अमृत ही हूँ	... १०८६
२३०-ब्रह्मको प्राणका प्राणादि जाननेवाले ही उसे जानते हैं	... १०८७
२३१-नानात्वदर्शीकी दुर्गतिका वर्णन	... १०८८
२३२-ब्रह्मदर्शनकी विधि	... १०८८
२३३-ब्रह्मनिष्ठामें अधिक शास्त्राभ्यास बाधक है	... १०९१
२३४-आत्माके स्वरूप, उसकी उपलब्धिके साधनभूत संन्यास और आत्मज्ञकी स्थितिका प्रतिपादन	... १०९२

## विषय

पृष्ठ

- २३५-ब्रह्मवेत्ताकी स्थिति और याज्ञवल्क्यके प्रति जनकका आत्मसमर्पण १११७  
 २३६-आत्मा अन्नाद और वसुदान है- इस प्रकारकी उपासनाका फल ११२२  
 २३७-ब्रह्म के स्वरूप और ब्रह्मज्ञकी स्थितिका वर्णन ... ११२३

## पञ्चम ब्राह्मण

- २३८-याज्ञवल्क्य-मैत्रेयी-संवाद ... ११२७  
 २३९-याज्ञवल्क्य और उनकी दो स्त्रियाँ ... ११२८  
 २४०-याज्ञवल्क्य-मैत्रेयी-संवाद ... ११२९  
 २४१-मैत्रेयीका अमृतत्वसाधनविषयक प्रश्न ... ११३०  
 २४२-याज्ञवल्क्यजीका सान्त्वनापूर्वक समाधान ... ११३१  
 २४३-प्रियतम आत्माके लिये ही सब वस्तुएँ प्रिय होती हैं ... ११३२  
 २४४-भेददृष्टिसे हानि दिखाकर 'सब कुछ आत्मा ही है' इस तत्त्वका

## उपदेश

... ११३४

- २४५-सबको 'आत्मा' रूपसे ग्रहण करनेमें दृष्टान्त ... ११३५  
 २४६-निर्विशेष आत्माके विषयमें मैत्रेयीकी शङ्का और याज्ञवल्क्यका

## समाधान

... ११३८

- २४७-उपदेशका उपसंहार और याज्ञवल्क्यका संन्यास ... ११४०

## षष्ठ ब्राह्मण

- २४८-याज्ञवल्कीय काण्डकी वंश-परम्परा ... ११५८

## पञ्चम अध्याय

## प्रथम ब्राह्मण

- २४९-पूर्णब्रह्म और उससे उत्पन्न होनेवाला पूर्ण कार्य ... ११६३  
 २५०-ॐ खं ब्रह्म और उसकी उपासनाका वर्णन ... ११७५

## द्वितीय ब्राह्मण

- २५१-प्रजापतिका देव, मनुष्य और असुर तीनोंको एक ही अक्षर  
 'द'से पृथक्-पृथक् दम, दान और दयाका उपदेश ... ११८०

## तृतीय ब्राह्मण

- २५२-हृदय-ब्रह्मकी उपासना ... ११८८

## चतुर्थ ब्राह्मण

- २५३-सत्य-ब्रह्मकी उपासना ... ११९१

## विषय

## पृष्ठ

## पञ्चम ब्राह्मण

२५४-प्रथमज सत्य-ब्रह्म और 'सत्य' नामके अक्षरोंकी उपासना ... ११९४

२५५-एक-दूसरेमें प्रतिष्ठित सत्यसंज्ञक आदित्यमण्डलस्थ और चाक्षुष

पुरुष ... ११९७

२५६-अहःसंज्ञक आदित्यमण्डलस्थ पुरुषके व्याहृतिरूप अवयव ... १२००

२५७-अहंसंज्ञक चाक्षुष पुरुषके व्याहृतिरूप अवयव ... १२०१

## षष्ठ ब्राह्मण

२५८-हृदयस्थ मनोमय पुरुषकी उपासना ... १२०२

## सप्तम ब्राह्मण

२५९-विद्युद्ब्रह्मकी उपासना ... १२०४

## अष्टम ब्राह्मण

२६०-धेनुरुपसे वाक्की उपासना ... १२०५

## नवम ब्राह्मण

२६१-पुरुषान्तर्गत वैश्वानराग्नि, उसका घोष और मरणकालका सूचक

अरिष्ट ... १२०७

## दशम ब्राह्मण

२६२-प्रकरणान्तर्गत उपासनाओंसे प्राप्त होनेवाली गति ... १२०९

## एकादश ब्राह्मण

२६३-व्याधि, श्मशानगमन और अग्निदाहमें परम तपहृदिका विधान १२११

## द्वादश ब्राह्मण

२६४-अन्न-प्राणरूप ब्रह्मकी उपासना और तद्विषयक आख्यान ... १२१३

## त्रयोदश ब्राह्मण

२६५-उक्थहृदिसे प्राणोपासना ... १२१८

२६६-यजुर्हृदिसे प्राणोपासना ... १२१९

२६७-सामहृदिसे प्राणोपासना ... १२२०

२६८-क्षत्रहृदिसे प्राणोपासना ... १२२१

## चतुर्दश ब्राह्मण

२६९-गायत्र्युपासना ... १२२२

२७०-गायत्रीके प्रथम लोक-पादकी उपासना ... १२२३

विषय	पृष्ठ
२७१-गायत्रीके द्वितीय त्रयीपादकी उपासना	... १२२४
२७२-गायत्रीके तृतीय प्राणादिपाद और तुरीय दर्शन परोरजापादकी उपासना	... १२२५
२७३-गायत्रीकी परमप्रतिष्ठा प्राण हैं, 'गायत्री' शब्दका निर्वचन और वटुको किये गये गायत्र्युपदेशका फल	... १२२८
२७४-अनुष्टुप् सावित्रीके उपदेशका निषेध और गायत्री-सावित्रीका महत्व	... १२३२
२७५-गायत्रीके प्रत्येक पदके महत्त्वका दिग्दर्शन	... १२३४
२७६-गायत्रीका उपस्थान और उसका फल	... १२३६
२७७-गायत्रीके मुखविधानके लिये अर्थवाद	... १२३९

### पञ्चदश ब्राह्मण

२७८-ज्ञानकर्मसमुच्चयकारीकी अन्तकालमें आदित्य और अग्निसे प्रार्थना	१२४१
---	------

### षष्ठ अध्याय

#### प्रथम ब्राह्मण

२७९-ज्येष्ठ-भेष्ट दृष्टिसे प्राणोपासना	... १२४८
२८०-वसिष्ठादृष्टिसे वाक्की उपासना	... १२५०
२८१-प्रतिष्ठादृष्टिसे चक्षुकी उपासना	... १२५१
२८२-सम्पद्दृष्टिसे श्रोत्रकी उपासना	... १२५२
२८३-आयतनदृष्टिसे मनकी उपासना	... १२५३
२८४-प्रजातिदृष्टिसे रेतस्की उपासना	... १२५४
२८५-अपनी श्रेष्ठताके लिये विवाद करते हुए वागादि प्राणोंका ब्रह्माके पास जाना और ब्रह्माका यह निर्णय करनेके लिये एक कसौटी बताना	१२५५
२८६-अग्नी उत्कृष्टताकी परीक्षाके लिये वाक्का उत्क्रमण और पुनःप्रवेश	१२५६
२८७-चक्षुका उत्क्रमण और परीक्षामें असफल होकर पुनः प्रवेश	... १२५७
२८८-श्रोत्रका उत्क्रमण और परीक्षामें असफल होकर पुनः प्रवेश	... १२५८
२८९-मनका उत्क्रमण और परीक्षामें असफल होकर पुनः प्रवेश	... १२५८
२९०-रेतस्का उत्क्रमण और परीक्षामें असफल होकर पुनः प्रवेश	... १२५९
२९१-प्राणके उत्क्रमण करते ही अन्य इन्द्रियोंका विचलित हो जाना और उसकी श्रेष्ठता स्वीकार करना	... १२६०
२९२-वागादिकृत प्राणकी स्तुति और उसे अन्न तथा वस्त्र प्रदान	... १२६२

#### द्वितीय ब्राह्मण

२९३-प्रवाहणकी सभामें श्वेतकेतुका आना और प्रवाहणका उससे प्रश्न करना	... १२७३
२९४-प्रवाहणके पाँच प्रश्न और श्वेतकेतुका उन सभीके प्रति अपनी अनभिज्ञता प्रकट करना	... १२७५



## विषय

पृष्ठ

२९५-श्वेतकेतुका अपने पिताके पास आकर उलाहना देना ...	१२७९
२९६-पिता आरुणिका उनके विषयमें अपनी अनभिज्ञता बताकर उसे शान्त करना और उनका उत्तर जाननेके लिये प्रवाहणके पास जाना	१२८१
२९७-आरुणिका प्रवाहणसे अपने पुत्रसे पूछी हुई बात कहनेकी प्रार्थना करना ...	१२८३
२९८-प्रवाहणका उसे दैववर बताकर अन्य मानुषवर माँगनेके लिये कहना	१२८४
२९९-आरुणिका आग्रह और प्रवाहणकी स्वीकृतिसे वाणीद्वारा उसका शिष्यत्व स्वीकार करना ...	१२८४
३००-प्रवाहणकी क्षमा-प्रार्थना और विद्यादानके लिये तत्पर होना ...	१२८६
३०१-चतुर्थ प्रश्नका उत्तर—पञ्चाग्निविद्या	
१-द्युलोकोग्नि ...	१२८८
२-पर्जन्याग्नि ...	१२९४
३-इहलोकोग्नि ...	१२९६
४-पुरुषाग्नि ...	१२९८
५-योषाग्नि ...	१२९९
३०२-प्रथम प्रश्नका उत्तर—अन्त्येष्टि संस्काररूप अन्तिम आहुति ...	१३०१
३०३-पञ्चम प्रश्नका उत्तर—देवयानमार्गका वर्णन ...	१३०२
३०४-धूमयानमार्गका वर्णन तथा द्वितीय और तृतीय प्रश्नका उत्तर	१३११
तृतीय ब्राह्मण	
३०५-श्रीमन्थकर्म और उसकी विधि ...	१३१८
३०६-मन्थकर्मकी सामग्री और हवनविधि ...	१३१९
३०७-हवनके मन्त्र ...	१३२४
३०८-मन्थाभिमर्शका मन्त्र ...	१३२६
३०९-मन्थको उठानेका मन्त्र ...	१३२७
३१०-मन्थभक्षणकी विधि ...	१३२७
३११-मन्थकर्मका वंश ...	१३३०
३१२-मन्थकर्मकी सामग्रीका विवरण ...	१३३३
चतुर्थ ब्राह्मण	
३१३-संतानोत्पत्ति-विज्ञान अथवा पुत्रमन्थकर्म ...	१३३४
३१४-नाम-कर्म ...	१३६१
पञ्चम ब्राह्मण	
३१५-समस्त प्रवचनका वंश ...	१३६३

ॐ

यस्मिन्नापूर्यमाणे पतति करतला-

चछङ्करस्यापि शूलं

त्रासादुद्भ्रान्तचित्ता रविस्थतुरगा

अष्टमार्गाः प्रयान्ति ।

ब्रह्मा ब्रह्माण्डभाण्डस्फुटनपरिभया-

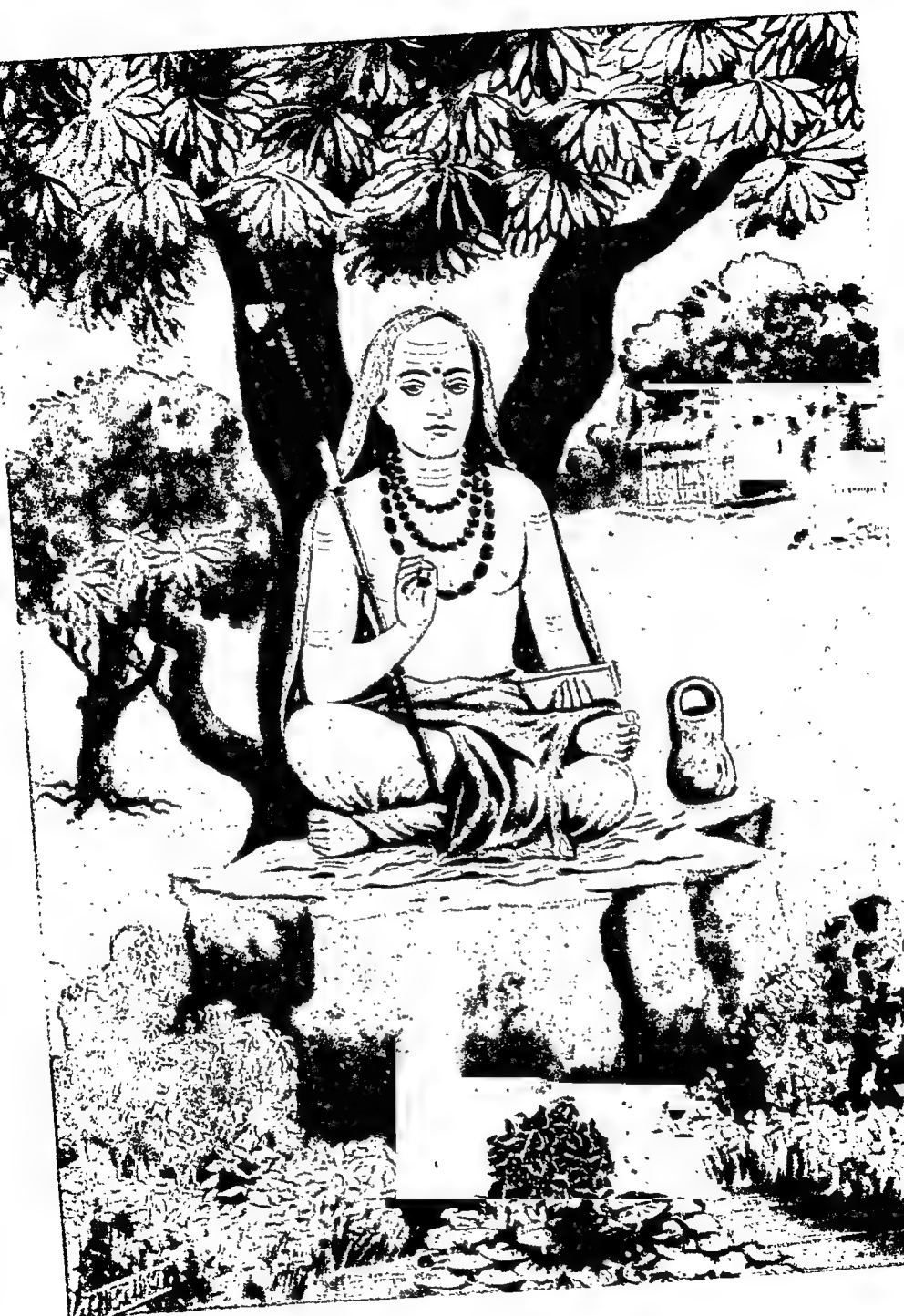
त्स्तौति नारायणाख्यं

सोऽस्मान्पायात्सुनादो वदनविनिहितः

पाञ्चजन्यो मुरारेः ॥







भाष्यकार भगवान् शङ्कर

ॐ

तत्सद्ब्रह्मणे नमः

# बृहदारण्यकोपनिषद्

मन्त्रार्थ, शाङ्करभाष्य और भाष्यार्थसहित

---

शङ्करः शङ्कराचार्यः सद्गुरुः सर्वसन्निभः ।

सर्वेषां शङ्कराः सन्तु सच्चिदानन्दरूपिणः ॥

---

शान्तिपाठ

ॐ पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात्पूर्णमुदच्यते ।

पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते ॥

ॐ शान्तिः ! शान्तिः !! शान्तिः !!!

ॐ वह ( परब्रह्म ) पूर्ण है और यह ( कार्यब्रह्म ) भी पूर्ण है; क्योंकि पूर्णसे पूर्णकी ही उत्पत्ति होती है । तथा [ प्रलयकालमें ] पूर्ण ( कार्यब्रह्म ) का पूर्णत्व लेकर ( अपनेमें लीन करके ) पूर्ण ( परब्रह्म ) ही बच रहता है । त्रिविध तापकी शान्ति हो ।

---

# प्रथम अध्याय

## प्रथम ब्राह्मण

सम्बन्ध-भाष्य

ॐ नमो ब्रह्मादिभ्यो ब्रह्म-  
विद्यासम्प्रदायकर्तृभ्यो वंश-  
ऋषिभ्यो नमो गुरुभ्यः ।

‘उषा वा अश्वस्य’ इत्येव-

माद्या वाजसनेयि-

नामनिरुक्तिः

ब्राह्मणोपनिषद् ।

तस्या इयमल्पग्रन्था वृत्तिरा-  
रभ्यते संसारव्याविवृत्तुभ्यः

संसारहेतुनिवृत्ति साधनब्रह्मात्मै-  
कत्वविद्याप्रतिपत्तये । सेयं ब्रह्म-

विद्या उपनिषच्छब्दवाच्या

तत्पराणां सहेतोः संसारस्यात्य-

न्तावसादनात् । उपनिषूवस्य

सद्वैस्तदर्थत्वात् । तादर्थ्याद्

ग्रन्थोऽप्युपनिषद् उच्यते ।

ॐ ब्रह्मविद्या-सम्प्रदायके प्रवर्तक  
[‘वंश ब्राह्मणोक्त ] गुह्यपरम्परागत  
ब्रह्मादि वंश-ऋषियोंको तथा गुरु-  
देवको नमस्कार है ।

‘उषा वा अश्वस्य’ इत्यादि  
मन्त्रसे आरम्भ होनेवाली वाजसने-  
यिब्राह्मणोपनिषद् है । संसार-  
बन्धनको दूर करनेकी इच्छावाले  
विरक्त पुरुषोंके लिये संसारके कारण  
( अज्ञान ) की निवृत्तिके साधन  
ब्रह्मात्मैक्यबोधकी प्राप्तिके लिये  
उसकी यह अल्प ग्रन्थवाली (संक्षिप्त)  
व्याख्या आरम्भ की जाती है । यह  
ब्रह्मविद्या अग्नेमें लगे हुए पुरुषोंके  
संसारका कारणसहित अत्यन्त  
अवसादन ( उच्छेद ) करती है,  
इसलिये उपनिषद् शब्दसे कही  
जाती है; क्योंकि ‘उप’ और ‘नि’  
उपसर्गपूर्वक सद्घातुका यही  
( अवसादन हो ) अर्थ है । उस  
ब्रह्मविद्याकी प्राप्तिरूप प्रयोजन-  
वाला होनेके कारण यह ग्रन्थ भी  
उपनिषद् कहा जाता है ।

१. इस उपनिषद्के द्वितीय, चतुर्थ  
‘वंशब्राह्मण’ कहलाते हैं; क्योंकि उनमें  
आचार्यपरम्पराका उल्लेख किया गया है ।

और षष्ठ अध्यायोंके अन्तिम ब्राह्मण  
इस ग्रन्थद्वारा प्रतिपादित विद्याओंकी

सेयं षडध्यायी अरण्येऽनूच्य-  
मानत्वादारण्यकम्, बृहत्त्वात्प-  
रिमाणतो बृहदारण्यकम् । तस्या-  
स्य कर्मकाण्डेन सम्बन्धोऽभि-  
धीयते । सर्वोऽप्ययं वेदः प्रत्य-  
क्षानुमानाभ्यामनवगतेष्टानिष्टप्रा-  
प्तिपरिहारोपायप्रकाशनपरः सर्व-  
पुरुषाणां निसर्गत एव तत्प्राप्ति-  
परिहारयोरिष्टत्वात् । दृष्टविषये  
चेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारोपाय-  
ज्ञानस्य प्रत्यक्षानुमानाभ्यामेव  
सिद्धत्वान्नागमान्वेषणा ।

न चासति जन्मान्तरसम्ब-  
न्धात्मतत्त्वनिरूपणे न्ध्यात्मास्तित्ववि-  
श्वास्त्रस्यार्थवत्त्वम् ज्ञाने जन्मान्त-  
रेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारेच्छा स्यात्  
स्वभाववादिदर्शनात् । तस्मा-

यह छः अध्यायवाली उपनिषद्  
अरण्य ( वन ) में कही जानेके  
कारण आरण्यक है और [ अन्य  
उपनिषदोंकी अपेक्षा ] परिमाणमें  
बृहद् ( बड़ी ) होनेके कारण बृहदा-  
रण्यक कही जाती है । अब इसका  
कर्मकाण्डके साथ सम्बन्ध बतलाया  
जाता है । यह सारा ही वेद,  
जितका प्रत्यक्ष और अनुमान आदि  
अन्य प्रमाणोंसे ज्ञान नहीं होता,  
उन इष्टकी प्राप्ति और अनिष्टकी  
निवृत्तिके उपायोंको प्रकाशित  
करनेवाला है, क्योंकि सभी पुरुषों-  
को स्वभावसे ही इष्टकी प्राप्ति और  
अनिष्टकी निवृत्ति इष्ट है । जो  
विषय प्रत्यक्ष हैं उनमें इष्टप्राप्ति  
और अनिष्टनिवृत्तिके उपायोंका  
ज्ञान तो प्रत्यक्ष और अनुमान  
प्रमाणोंसे ही सिद्ध है, इसलिये वहाँ  
आगमप्रमाण ढूँढनेकी आवश्यकता  
नहीं होती ।

किंतु जन्मान्तरसे सम्बन्ध  
रखनेवाले आत्माके अस्तित्वका  
ज्ञान न होनेपर जन्मान्तर-  
सम्बन्धिनी इष्टप्राप्ति और अनिष्ट-  
निवृत्तिकी इच्छा भी नहीं हो  
सकती, जैसा कि स्वभाववादियों  
( चार्वाकादिकों ) में देखा  
जाता है । अतः शास्त्र

१. अर्थात् आत्माके अस्तित्वको न जाननेवाले लोकायतिक और बौद्धोंकी  
जन्मान्तरमें इष्ट-प्राप्ति और अविष्ट-परिहारके उद्देश्यसे वैदिक क्रियाओंमें प्रवृत्ति  
नहीं होती — यह बात देखी गयी है ।



उज्जन्मान्तरसम्बन्ध्यात्मास्तित्वे  
जन्मान्तरेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारो-  
पायविशेषे च शास्त्रं प्रवर्तते ।  
“येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्ये-  
ऽस्तीत्येके नायमस्तीति चैके”  
( क० उ० १ । १ । २० ) -  
इत्युपक्रम्य “अस्तीत्येवोपलब्ध-  
व्यः” ( क० उ० २ । ३ । १३ )  
इत्येवमादिनिर्णयदर्शनात् । “यथा  
च मरणं प्राप्य” ( क० उ० २ ।  
२ । ६ ) इत्युपक्रम्य “योनिमन्ये  
प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।  
स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म  
यथाश्रुतम्” ( क० उ० २ । २ ।  
७ ) इति च । “स्वयञ्ज्योतिः”  
( बृ० उ० ४ । ३ । ९ ) इत्यु-  
पक्रम्य “तं विद्याकर्मणी सम-  
न्वारमेते” ( ४ । ४ । २ )  
“पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा  
भवति पापः पापेन” ( ३ ।  
२ । १३ ) इति च । “ज्ञपयि-  
ष्यामि” ( बृ० उ० २ । १ ।  
१५ ) इत्युपक्रम्य “विज्ञानमयः”

जन्मान्तरसम्बन्धी आत्माके  
अस्तित्व और जन्मान्तरकी इष्टप्राप्ति  
एवं अनिष्टनिवृत्तिके उपायविशेषका  
निरूपण करनेमें प्रवृत्त होता है ।  
जैसा कि [ श्रुतिमें ] “मृत मनुष्य  
के विषयमें जो ऐसी शङ्का होती है  
कि कोई तो कहते हैं [ शरीरादिसे  
अतिरिक्तदेहान्तरसम्बन्धी ] आत्मा  
रहता है और कोई कहते हैं यह  
नहीं रहता” इस प्रकार उपक्रम  
करके ‘आत्मा है— ऐसा ही जानना  
चाहिये’ इत्यादि निर्णय देखा जाता  
है तथा “[ ब्रह्मको न जाननेसे ]  
मरणको प्राप्त होनेपर आत्मा जैसा  
हो जाता है” इस प्रकार आरम्भ  
करके “जिसने जैसा कर्म किया है  
तथा जिसने जैसा शास्त्रज्ञान प्राप्त  
किया है उसके अनुसार कोई तो  
देह धारण करनेके लिये किसी  
योनिको प्राप्त हो जाते हैं और कोई  
स्थावर हो जाते हैं” इस प्रकार  
कहा है । एवं “स्वयंप्रकाश है”  
इस प्रकार आरम्भ कर “ज्ञान  
और कर्म उसके जन्मान्तरके आर-  
म्भक होते हैं” तथा “वह पुण्यकर्म-  
से पुण्यवान् और पापकर्मोंसे  
पापमय होता है” इत्यादि कहा  
गया है । इसी प्रकार “वतलाऊंगा”  
ऐसा उपक्रम कर “आत्मा विज्ञान-

( २ । १ । १६ ) इति च  
व्यतिरिक्तात्मास्तित्वम् ।

तत्प्रत्यक्षविषयमेवेति चेन्न,

प्रत्यक्षानुमानाभ्यां वादिविप्रतिपत्ति-  
नात्मनोऽस्तित्व- दर्शनात् । न हि

सिद्धिः देहान्तरसम्बन्धिन

आत्मनः प्रत्यक्षेणास्तित्वविज्ञाने  
लोकायतिका बौद्धाश्च नः प्रति-  
कूलाः स्युर्नास्त्यात्मेति वदन्तः ।

न हि घटादौ प्रत्यक्षविषये कश्चि-  
द्विप्रतिपद्यते नास्ति घट इति ।

स्थाण्वादौ पुरुषादिदर्शनान्नेति  
चेन्न, निरूपितेऽभावात् । न हि

प्रत्यक्षेण निरूपिते स्थाण्वादौ  
विप्रतिपत्तिर्भवति । वैनाशिका-

स्त्वहमितिप्रत्यये जायमानेऽपि  
देहान्तरव्यतिरिक्तस्य नास्तित्व-

मेव प्रतिजानते । तस्मात्प्रत्यक्ष-  
विषयवैलक्षण्यात् प्रत्यक्षानात्मा-

स्तित्वसिद्धिः ।

बृ० उ० २—

मय है" इस प्रकार देहसे भिन्न आत्मा-  
का अस्तित्व बतलाया गया है ।

यदि कहो कि आत्माका अस्तित्व  
तो प्रत्यक्ष प्रमाणका ही विषय है,  
तो ऐसा कहना ठीक नहीं; क्योंकि  
इसके सम्बन्धमें विभिन्न वादियोंका  
मतभेद देखा जाता है । यदि देहान्तर-  
सम्बन्धी आत्माके अस्तित्वका ज्ञान  
प्रत्यक्ष होता तो लोकायतिक और  
बौद्ध 'आत्मा नहीं है' ऐसा कहते हुए  
हमारे प्रतिकूल न होते । घटादि जो  
प्रत्यक्षप्रमाणके विषय हैं, उनमें 'घट  
नहीं है' ऐसा संदेह किसीको नहीं  
होता । यदि कहो कि स्थाणु (ठूँठ)  
आदिमें पुरुषादिका भ्रम देखा जानेके  
कारण प्रत्यक्ष वस्तुमें संशयका  
अभाव नहीं बताया जा सकता तो  
यह कथन ठीक नहीं, क्योंकि अच्छी  
तरह देख लेनेपर उस संशयका  
अभाव हो जाता है । स्थाणु आदि-  
का प्रत्यक्ष निरूपण हो जानेपर  
उसमें किसीको संदेह नहीं रहता ।  
किंतु वैनाशिक तो 'अहम्' ऐसी  
वृत्तिके उदय होनेपर भी देहान्तरसे  
भिन्न आत्माके न होनेका ही निश्चय  
करते हैं । अतः प्रत्यक्ष प्रमाणके  
विषयसे विलक्षण होनेके कारण  
प्रत्यक्षसे आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि  
नहीं हो सकती ।

\*\*\*\*\*

तथानुमानादपि । श्रुत्या

आत्मास्तित्वे लिङ्गस्य दर्शित-

त्वान्लिङ्गस्य च प्रत्यक्षविषयत्वा-

न्नेति चेन्न, जन्मान्तरसम्बन्ध-

स्याग्रहणात् । आगमेन त्वात्मा-

स्तित्वेऽवगते वेदप्रदर्शितलौकिक-

लिङ्गविशेषैश्च तदनुसारिणो

मीमांसकास्तार्किकाश्च अहमप्रत्यय-

लिङ्गानि च वैदिकान्येव स्वमति-

प्रभवाणीति कल्पयन्तो वदन्ति

प्रत्यक्षश्चानुमेयश्चात्मेति ।

सर्वथाप्यस्त्यात्मा देहान्तर-

कर्मज्ञानकाण्डयोः सम्बन्धीत्येवं प्रति-

प्रयोजनम् पक्षुर्देहान्तरगतेश्च-

इसी प्रकार अनुमानसे<sup>१</sup> भी

[ आत्माका अस्तित्व सिद्ध नहीं हो

सकता ] । यदि कहो कि श्रुतिने

आत्माके अस्तित्वमें लिङ्ग<sup>२</sup> ( बीज )

दिखलाया है और लिङ्ग प्रत्यक्ष-

प्रमाणका विषय होता है, इसलिये

आत्मा[प्रत्यक्ष या अनुमान प्रमाणका

भी विषय है ] केवल आगमका ही

विषय नहीं है—तो ऐसा कहना ठीक

नहीं; क्योंकि जन्मान्तरके सम्बन्ध-

का किसी अन्य प्रमाणसे ग्रहण नहीं

होता । आगमप्रमाणसे तथा वेदोक्त

लौकिक लिङ्गविशेषोंके द्वारा आत्मा-

का अस्तित्व जान लेनेपर ही उसीका

अनुसरण करनेवाले मीमांसक और

नैयायिक वैदिक अहंप्रतीति और

वैदिक लिङ्गोंको ही 'ये हमारी बुद्धिसे

निकले हुए तर्क हैं' ऐसी कल्पना

करते हुए कहते हैं कि 'आत्मा प्रत्यक्ष

और अनुमानका भी विषय है' ।

सब प्रकार देहान्तरसे सम्बन्ध

रखनेवाला आत्मा है—ऐसा जानने-

वाले तथा देहान्तरगत इष्टप्राप्ति और

१. अनुमानका स्वरूप यों है—इच्छा आदि किसीके आश्रित होते हैं; क्योंकि वे गुण हैं, जैसे रूप आदि । इस प्रकारके अनुमानद्वारा इच्छादिके आश्रयरूपसे भी आत्माका अस्तित्व सिद्ध नहीं हो सकता; क्योंकि इच्छादिका आश्रयमान मन ही प्रसिद्ध है, मनसे अतिरिक्त इच्छादिकी उपलब्धि नहीं होती ।

२. 'यः प्राणेन प्राणिनि' इत्यादि श्रुतिके अनुसार प्रापनादि व्यापार ही आत्माके अस्तित्वमें लिङ्ग है ।

\*\*\*\*\*

निष्ठप्राप्तिपरिहारोपायविशेषार्थिन-  
स्तद्विशेषज्ञापनाय कर्मकाण्डमार-  
ब्धम् । न त्वात्मन इष्टानिष्ठप्राप्ति-  
परिहारेच्छाकारणमात्मविषय-  
मज्ञानं कर्तृभोक्तृस्वरूपाभिमान-  
लक्षणं तद्विपरीतब्रह्मात्मस्वरूप-  
विज्ञानेनापनीतम् । यावद्वि तन्ना-  
पनीयते तावदयं कर्मफल-  
रागद्वेषादिस्वाभाविकदोषप्रयुक्तः  
शास्त्रविहितप्रतिषिद्धातिक्रमेणापि  
वर्तमानो मनोवाक्यायैर्दृष्टादृष्टानि-  
ष्टसाधनानि अधर्मसंज्ञकानि कर्मा-  
ण्युपचिनोति बाहुल्येन, स्वाभा-  
विकदोषबलीयस्त्वात् । ततः  
स्थावरान्ताधोगतिः । कदाचि-  
च्छास्त्रकृतसंस्कारबलीयस्त्वम्,  
ततो मनआदिभिरिष्टसाधनं बाहु-  
ल्येनोपचिनोति धर्माख्यम् ।  
तद्विद्विधम्-ज्ञानपूर्वकं केवलञ्च ।  
तत्र केवलं पितृलोकादिप्राप्ति-  
फलम् । ज्ञानपूर्वकं देवलोकादि-

अनिष्टनिवृत्तिके उपायविशेषको  
जाननेकी इच्छावाले पुरुषोंको उस  
विशेष उपायका ज्ञान करानेके लिये  
कर्मकाण्ड आरम्भ किया गया है ।  
उसमें आत्माकी इष्टप्राप्ति एवं अनिष्ट-  
निवृत्तिकी इच्छाके कारण कर्तृत्व-  
भोक्तृत्वाभिमानरूप आत्मविषयक  
अज्ञानको उससे विपरीत ब्रह्मात्म-  
स्वरूप ज्ञानके द्वारा दूर नहीं किया  
गया । जबतक उस ( अज्ञान ) की  
निवृत्ति नहीं होती, तबतक यह जीव  
कर्मफलके राग-द्वेषादिरूप स्वाभा-  
विक दोषोंसे प्रेरित होनेके कारण  
शास्त्रकथित विधि और निषेधका  
उल्लङ्घन करके भी वर्तता हुआ मन,  
वाणी और शरीरसे दृष्ट और अदृष्ट  
अनिष्टके साधनभूत अधर्मसंज्ञक  
कर्मोंको अधिकतासे करता रहता  
है, क्योंकि स्वभावजनित दोष बहुत  
प्रबल होता है । इससे उसे स्थावर-  
पर्यन्त अधोगति प्राप्त होती है । कभी  
शास्त्रोक्त संस्कारोंकी प्रबलता होती  
है, उस समय यह मन आदिसे  
अधिकतर धर्मसंज्ञक इष्टसाधनोंका  
सम्पादन करता है । वे ज्ञान  
( उपासना ) पूर्वक और केवल भेदसे  
दो प्रकारके हैं । उनमें केवल धर्म  
पितृलोकादिकी प्राप्तिरूप फलवाले  
हैं और ज्ञानपूर्वक धर्म देवलोकसे

ब्रह्मलोकान्तप्राप्तिफलम् । तथा च शास्त्रम्—“आत्मयाजी श्रेया-  
न्देवयाजिनः” ( शत० ब्राह्म० )  
इत्यादि । स्मृतिश्च “द्विविधं कर्म  
वैदिकम्” ( मनु० १२।८८ ) इत्या-  
द्या । साम्ये च धर्माधर्मयोः मनुष्य-  
त्वप्राप्तिः । एवं ब्रह्माद्या स्थाव-  
रान्ता स्वाभाविकाविद्यादिदोष-  
वती धर्माधर्मसाधनकृता संसार-  
गतिर्नामरूपकर्माश्रया । तदेवेदं  
व्याकृतं साध्यसाधनरूपं जग-  
त्प्रागुत्पत्तेरव्याकृतमासीत् । स  
एष बीजाङ्कुरादिवदविद्याकृतः  
संसार आत्मनि क्रियाकारक-  
फलाध्यारोपलक्षणोऽनादिरनन्तो-  
ऽनर्थः, इत्येतस्माद्विरक्तस्याविद्या-  
निवृत्तये तद्विपरीतब्रह्मविद्याप्रति-  
पत्त्यर्थोपनिषदारभ्यते ।

अस्य त्वश्वमेधकर्मसम्बन्धिनो  
अश्वमेधब्राह्मण- विज्ञानस्य प्रयोजनं  
प्रयोजनम् येषामश्वमेधे न

लेकर ब्रह्मलोकतककी प्राप्तिरूप  
फलवाले हैं । ऐसा ही शास्त्र भी  
कहता है—“देवोपासककी अपेक्षा  
आत्मोपासक श्रेष्ठ है ।”<sup>१</sup> तथा  
“वैदिककर्म दो प्रकारका है” ( प्रवृत्ति-  
प्रधान और निवृत्तिप्रधान ) ऐसी  
स्मृति भी है । धर्म और अधर्मकी  
समान मात्रा होनेपर मनुष्यत्वकी  
प्राप्ति होती है । इस प्रकार धर्म एवं  
अधर्मरूप साधनसे होनेवाली ब्रह्मासे  
लेकर स्थावरपर्यन्त नाम, रूप एवं  
कर्मके आश्रित स्वाभाविक अवि-  
द्यादि दोषवाली सांसारिक गति है ।  
वह यह साध्यसाधनरूप व्याकृत  
जगत् उत्पत्तिसे पूर्व अव्याकृत था ।  
आत्मामें क्रिया, कारक एवं फलका  
आरोपरूप यह अविद्याकृत संसार  
बीजाङ्कुरादिके समान [ प्रवाहरूप-  
से ] अनादि और अनन्त अनर्थरूप  
है; अतः इससे विरक्त हुए पुरुषकी  
अविद्याकी निवृत्तिके लिये इससे  
विपरीत ब्रह्मविद्याकी प्राप्तिरूप  
प्रयोजनवाली यह उपनिषद् आरम्भ  
की जाती है ।

[ इस उपनिषद्के आरम्भमें  
कहे हुए ] इस अश्वमेधकर्मसम्बन्धी  
विज्ञानका तो यही प्रयोजन है कि-

१. सर्वत्र परमात्मबुद्धि रखकर नित्य कर्मोंका अनुष्ठान करनेवाला पुरुष  
आत्मयाजी ( आत्मोपासक ) है और कामनापूर्वक देवताओंकी उपासना करनेवाला  
देवयाजी ( देवोपासक ) है ।

\*\*\*\*\*

अधिकारस्तेषामस्मादेव विज्ञानात्

फलप्राप्तिः । 'विद्यया वा कर्मणा

वा' "तद्वैतल्लोकजिदेव" ( बृ०

उ० १।३।२८) इत्येवमादि-

श्रुतिभ्यः ।

कर्मविषयत्वमेव विज्ञानस्येति

चेन्न, "योऽश्वमेधेन यजते य उ

चैनमेवं वेद" इति विकल्पश्रुतेः ।

विद्याप्रकरणे चाप्नानात् कर्मान्तरे

च सम्पादनदर्शनाद् विज्ञानात्

तत्फलप्राप्तिरस्त्यवगम्यते ।

सर्वेषां च कर्मणां परं कर्माश्वमेधः

समष्टिव्यष्टिप्राप्तिफलत्वात् । तस्य

चेह ब्रह्मविद्याप्रारम्भ आप्नानं

सर्वकर्मणां संसारविषयत्वप्रदर्श-

जिनका [ आसमर्थ्यवश ] अश्वमेध

यज्ञमें अधिकार नहीं है उन्हें इस

विज्ञानसे ही उसके फलकी प्राप्ति

हो जाय; जैसा कि "ज्ञान(उपासना)

से अथवा कर्मसे [ उसके फलकी

प्राप्ति होती है ]" "वह यह

( प्राणदर्शन ) लोक-प्राप्तिका साधन

है" इत्यादि श्रुतियोंसे सिद्ध होता है ।

यदि कहो कि अश्वमेधविज्ञान

अश्वमेधकर्मसे ही सम्बन्ध रखता है

तो यह ठीक नहीं है; क्योंकि "जो

अश्वमेधसे यजन करता है अथवा जो

इसे इस प्रकार जानता है [ वह

सब पापोंको पार कर जाता है ]"

इस प्रकार कर्मके ज्ञान और अनु-

ष्ठानका विकल्प बतलानेवाली श्रुति

है । इसके सिवा इसका उल्लेख

उपासनाप्रकरणमें होनेसे तथा

अश्वमेधसे भिन्न [चित्याग्नि] कर्ममें

इसका सम्पादन देखा जानेसे भी

यह ज्ञात होता है कि अश्वमेध-

विज्ञानसे भी अश्वमेधका ही फल

मिलता है । समष्टि और व्यष्टि

हिरण्यगर्भकी प्राप्तिरूप फलवाला

होनेसे समस्त कर्मोंमें अश्वमेध कर्म

उत्कृष्ट है । यहाँ ब्रह्मविद्याके आरम्भ-

में उसका उल्लेख समस्त कर्मोंका

नार्थम् । तथा च दर्शयिष्यति

फलमशनायामृत्युभावम् ।

न नित्यानां संसारविषयफल-  
त्वमिति चेन्न, सर्वकर्मफलोप-  
संहारश्रुतेः । सर्वं हि पत्नीसम्बद्धं  
कर्म । “जाया मे स्यात्.....  
एतावान्वै कामः” (बृ० उ० १।  
४। १७) इति निसर्गत एव  
सर्वकर्मणां काम्यत्वं दर्शयित्वा,  
पुत्रकर्मापरविद्यानां च “मनुष्य-  
लोकः पितृलोको देवलोकः”  
(बृ० उ० १। ५। १६) इति  
फलं दर्शयित्वा, व्यन्नात्मकतां  
चान्ते उपसंहरिष्यति “त्रयं वा  
इदं नाम रूपं कर्म” (बृ० उ०  
१। ६। १) इति । सर्वकर्मणां  
फलं व्याकृतं संसार एवेति ।

इदमेव त्रयं प्रागुत्पत्तेस्तर्ह्य-  
व्याकृतमासीत् । तदेव पुनः सर्व-  
प्राणिकर्मवशाद्व्याक्रियते बीजा-  
दिव वृक्षः । सोऽयं व्याकृता-

संसारसम्बन्धित्वं प्रदर्शित करनेके  
लिये किया गया है । इसी प्रकार  
श्रुति हिरण्यगर्भको क्षुधारूप मृत्यु-  
भावकी प्राप्ति दिखलावेगी ।

यदि कहो कि नित्यकर्म संसार-  
विषयक फलवाले नहीं हैं तो यह  
ठीक नहीं, क्योंकि समस्त कर्मफलों-  
का [ सांसारिक विषयोंमें ही ]  
उपसंहार किया जाता है—ऐसी  
श्रुति है । सारे ही कर्मोंका सम्बन्ध  
स्त्रीसे है । “मुझे स्त्री प्राप्त हो....  
इतनी ही कामना है” इस प्रकार  
स्वभावसे ही समस्तकर्मोंकी सकामता  
दिखलाकर फिर पुत्र, कर्म और अपरा  
विद्याके “मनुष्यलोक, पितृलोक और  
देवलोक” इस प्रकार विभिन्न फल  
दिखाते हुए श्रुति “यह जगत्  
नाम, रूप और कर्म—इन तीन  
अवयवोंसे युक्त है” ऐसा कहकर  
अन्तमें इसकी तीन अन्तरूपताका  
उपसंहार करेगी । तात्पर्य यह है  
कि समस्त कर्मोंका फल व्याकृत  
संसार ही है ।

यही त्रय उत्पत्तिसे पूर्व तो  
अव्याकृत ही था । वही बीजसे  
वृक्षके समान समस्त प्राणियोंके  
कर्मवश व्याकृत हो जाता है । वह  
यह व्यक्ताव्यक्तरूप संसार अविद्याका

व्याकृतरूपः संसारोऽविद्याविषयः, क्रियाकारकफलात्मकतया आत्मरूपत्वेनाध्यारोपितः अविद्ययैव मूर्तामूर्ततद्वासनात्मकः । अतो विलक्षणोऽनामरूपकर्मात्मकोऽद्वयो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावोऽपि क्रियाकारकफलभेदादिविपर्ययेणावभासते । अतोऽस्मात्क्रियाकारकफलभेदस्वरूपाद् एतावदिदमिति साध्यसाधनरूपाद्विरक्तस्य कामादिदोषकर्मबीजभूताविद्यानिवृत्तये रज्ज्वामिव सर्पविज्ञानापनयाय ब्रह्मविद्या आरभ्यते ।

तत्र तावदश्वमेधविज्ञानाय 'उषा वा अश्वस्य' इत्यादि ।

तत्राश्वविषयमेव दर्शनमुच्यते प्राधान्यादश्वस्य । प्राधान्यं च तन्नामाङ्कितत्वात्क्रतोः प्राजापत्यत्वाच्च ।

विषय है। अविद्यासे ही मूर्त, अमूर्त और उनकी वासनारूप यह संसार क्रिया, कारक और फलरूप होनेसे आत्मभावसे आरोपित होता है। इससे भिन्न आत्मा नाम, रूप और कर्मसे रहित, अद्वितीय तथा नित्य-शुद्ध-बुद्ध-मुक्तस्वरूप होनेपर भी क्रिया, कारक और फल-भेदादि विपरीत भावसे प्रतीत होता है। अतः इस साध्य-साधनरूप एवं क्रिया, कारक और फल-भेदरूप संसारसे 'यह इतना ही है' इस प्रकार विरक्त हुए पुरुषकी कामादि दोषमय कर्मोंकी बीजभूता अविद्याकी, रज्जुमें सर्पज्ञानके बाधके समान, निवृत्ति करनेके लिये ब्रह्मविद्याका आरम्भ किया जाता है।

उसमें अश्वमेधविद्याका वर्णन करनेके लिये 'उषा वा अश्वस्य' इत्यादि मन्त्र कहा जाता है। अश्वमेध यज्ञमें अश्वकी प्रधानता होनेके कारण यहाँ अश्वविषयक दृष्टि ही कही गयी है। यह यज्ञ 'अश्व' नामसे अङ्कित है और इसका देवता प्राजापति है, इसीलिये इसमें अश्वकी प्रधानता मानी गयी है।

अश्वके अवयवोंमें कालादि-दृष्टि

ॐ उषा वा अश्वस्य मेध्यस्य शिरः । सूर्यश्चक्षु-



\*\*\*\*\*  
 वातः प्राणो व्यात्तमग्निर्वैश्वानरः संवत्सर आत्मा-  
 श्वस्य मेध्यस्य । द्यौः पृष्ठमन्तरिक्षमुदरं पृथिवी पाजस्यं  
 दिशः पार्श्वे अवान्तरदिशः पार्श्व ऋतवोऽङ्गानि मासा-  
 श्वार्धमासाश्च पर्वाण्यहोरात्राणि प्रतिष्ठा नक्षत्राण्य-  
 स्थीनि नभो मांसानि । ऊवध्यं सिकताः सिन्धवो  
 गुदा यकृच्च बलोमानश्च पर्वता ओषधयश्च वनस्प-  
 तयश्च लोमान्युद्यन्पूर्वार्धो निम्लोचअघनार्धो यद्वि-  
 जृम्भते तद्विद्योतते यद्विधूनुते तत्स्तनयति यन्मेहति  
 तद्वर्षति वागेवास्य वाक् ॥ १ ॥

ॐ उषा ( ब्राह्ममुहूर्त ) यज्ञसम्बन्धी अश्वका शिर है, सूर्य नेत्र है, वायु प्राण है, वैश्वानर अग्नि खुला हुआ मुख है और संवत्सर यज्ञीय अश्वका आत्मा है । द्युलोक उसका पीठ है, अन्तरिक्ष उदर है, पृथिवी पैर रखनेका स्थान है, दिशाएँ पार्श्वभाग हैं, अवान्तर दिशाएँ पसलियाँ हैं, ऋतुएँ अङ्ग हैं, मास और अर्द्धमास पर्व ( सिन्धुस्थान ) हैं, दिन और रात्रि प्रतिष्ठा ( पाद ) हैं, नक्षत्र अस्थियाँ हैं, आकाश ( आकाशस्थित मेघ ) मांस हैं, बालू ऊवध्य ( उदरस्थित अर्धपक्व अन्न ) है, नदियाँ नाडी हैं, पर्वत यकृत् ( जिगर ) और हृदयगत मांसखण्ड हैं, ओषधि और वनस्पतियाँ लोम हैं, ऊपरकी ओर जाता हुआ सूर्य नाभिसे ऊपरका भाग और नीचेकी ओर जाता हुआ सूर्य कटिसे नीचेका भाग है । उसका जमुहाई लेना बिजलीका चमकना है और शरीर हिलाना मेघका गर्जन है । वह जो मूत्र त्याग करता है वही वर्षा है और वाणी ही उसकी वाणी है ॥ १ ॥

उषा इति, ब्राह्मो मुहूर्त उषाः ।

वैशब्दः स्मरणार्थः प्रसिद्धं कालं

स्मारयति । शिरः प्राधान्यात् ।

‘उषा वा’ इत्यादि । ब्राह्ममुहूर्तका

नाम उषा है । ‘वै’ शब्द स्मरण

करानेके लिये है । यह प्रसिद्ध काल-

का स्मरण कराता है । वह प्रसिद्ध

उषाकाल प्रधान होनेके कारण

शिरश्च प्रधानं शरीरावयवानाम् ।  
 अश्वस्य मेध्यस्य मेघार्हस्य यज्ञि-  
 यस्योषाः शिर इति सम्बन्धः ।  
 कर्माङ्गस्य पशोः संस्कर्तव्यत्वात्  
 कालादिदृष्टयः शिर आदिषु क्षि-  
 प्यन्ते । प्राजापत्यत्वं च प्रजा-  
 पतिदृष्ट्यध्यारोपणात् । काल-  
 लोकदेवतात्वाध्यारोपणं च प्रजा-  
 पतित्वकरणं पशोः । एवंपो-  
 हि प्रजापतिः, विष्णुत्वादिकरण-  
 मिव प्रतिमादौ ।

सूर्यश्चक्षुः शिरसोऽनन्तरत्वात्  
 सूर्याधिदैवतत्वाच्च । वातः प्राणो  
 वायुस्वाभाव्यात् । व्यात्तं विवृतं  
 मुखमग्निर्वैश्वानरः । वैश्वानर  
 इत्यग्नेर्विशेषणम् । वैश्वानरो  
 नामाग्निर्विवृतं मुखमित्यर्थो  
 मुखस्याग्निदैवतत्वात् । संवत्सर  
 आत्मा, संवत्सरो द्वादशमासस्र-

शिर है । शिर भी शरीरके अवयवों-  
 में प्रधान है । अतः मेध्य—मेघार्ह  
 (यज्ञार्ह) यानी यज्ञसम्बन्धी अश्वका  
 उषा शिर है—ऐसा इसका अवयव है ।  
 कर्मके अङ्गभूत पशुका संस्कार किया  
 जाना चाहिये, इसलिये उसके शिर  
 आदिमें कालादिदृष्टियाँ की जाती  
 हैं । उसमें प्रजापति-दृष्टिका अध्या-  
 रोप किया जाता है, इसीसे यह  
 प्राजापत्य (प्रजापतिदेवतासम्बन्धी)  
 है । काल, लोक और देवत्वका  
 आरोप करना ही पशुका प्रजापतित्व  
 सम्पादन करना है । जिस प्रकार  
 प्रतिमादिमें विष्णुत्वादिकी प्रतिष्ठा  
 की जाती है उसी प्रकार यह उक्त-  
 रूपसे प्रजापति है ।

[ जिस प्रकार उषाके अनन्तर  
 सूर्य दिखायी देता है उसी प्रकार ]  
 शिरके अनन्तर नेत्र हैं और सूर्य ही  
 नेत्रोंका अभिमानी देव है, इसलिये  
 सूर्य उसका नेत्र है । वायु प्राण है,  
 क्योंकि वह वायुके-से स्वभाववाला  
 है । वैश्वानर अग्नि व्यात्त यानी खुला  
 हुआ मुख है । 'वैश्वानर' यह अग्नि-  
 का विशेषण है । अर्थात् वैश्वानर  
 अग्नि उसका खुला हुआ मुख है;  
 क्योंकि मुखका अधिष्ठातृदेव अग्नि  
 ही है । संवत्सर आत्मा है; संवत्सर  
 बारह या तेरह महीनेका होता है,

योदशमासो वा, आत्मा शरीरम् ।  
 कालावयवानां च संवत्सरः  
 शरीरम्, शरीरं चात्मा “मध्यं  
 ह्यषामङ्गानामात्मा” इति श्रुतेः ।  
 अश्वस्य मेध्यस्येति सर्वत्रानु-  
 पङ्गार्थं पुनर्वचनम् ।

द्यौः पृष्ठमूर्ध्वत्वसामान्यात् ।

अन्तरिक्षमुदरं सुषिरत्वसामान्यात्

पृथिवी पाजस्यं पादस्यं पाजस्य-

मिति वर्णव्यत्ययेन, पादासन-

स्थानमित्यर्थः । दिशश्चतस्रोऽपि

पार्श्वे पार्श्वेन दिशां सम्बन्धात् ।

पार्श्वयोर्दिशां च सङ्ख्यावैषम्या-

दयुक्तमिति चेन्न, सर्वमुखत्वोप-

पत्तेरश्वस्य पार्श्वभ्यामेव सर्वदिशां

सम्बन्धाददोषः । अवान्तरदिश

वह उसका आत्मा यानी शरीर है ।  
 कालके अवयवोंका संवत्सर ही  
 शरीर है, और “इन सब अङ्गोंका  
 मध्यभाग आत्मा है” इस श्रुतिके  
 अनुसार शरीर ही आत्मा है ।  
 ‘अश्वस्य मेध्यस्य’ इसकी पुनरुक्ति  
 इसका सबके साथ सम्बन्ध प्रदर्शित  
 करनेके लिये है ।

ऊर्ध्वत्वमें समानता होनेके कारण  
 द्युलोक उसका पृष्ठभाग है, अवकाश  
 या छिद्ररूपतामें समानता होनेके  
 कारण अन्तरिक्ष उदर है, पृथिवी  
 पाजस्य-पादस्य यानी पैर रखनेका  
 स्थान है । ‘पादस्य’ के वर्ण (द) का  
 [ ‘व्यत्ययो बहुलम्’ (पा०सू० ३।१।  
 ८५) ] इस सूत्रके अनुसार जकारके  
 रूपमें] व्यत्यय होनेसे ‘पाजस्य’ हुआ  
 है । चारों दिशाएँ पार्श्वभाग हैं,  
 क्योंकि पार्श्वसे दिशाओंका सम्बन्ध  
 है । [ याद कहो कि ] पार्श्व और  
 दिशाओंकी संख्यामें समानता न  
 होनेके कारण ऐसा कहना उचित  
 नहीं है तो यह ठीक नहीं, क्योंकि  
 अश्वका मुख सभी दिशाओंकी ओर  
 हो सकता है, अतः उसके पार्श्वोंका  
 सभी दिशाओंसे सम्बन्ध होनेके  
 कारण इसमें कोई दोष नहीं है ।

आग्नेय्याद्याः पश्चिमः पार्श्वस्थीनि ।  
 ऋतवोऽङ्गानि संवत्सरावयवत्वाद-  
 ङ्गसाधर्म्यात् । मासाश्चार्धमासाश्च  
 पर्वाणि सन्धयः सन्धिसामान्यात् ।  
 अहोरात्राणि प्रतिष्ठाः । बहुवचनात्  
 प्राजापत्यदैवपित्र्यमानुषाणि, प्र-  
 तिष्ठाः पादाः प्रतितिष्ठत्येतैरिति ।  
 अहोरात्रैर्हि कालात्मा प्रतितिष्ठ-  
 त्यश्वश्च पादैः ।

नक्षत्राण्यस्थीनि शुक्लत्वसामा-  
 न्यात् । नभो नमःस्था मेघा अन्त-  
 रिक्षस्योदरत्वोक्तेः, मांसान्युदक-  
 रुधिरसेचनसामान्यात् । ऊर्ध्वं  
 उदरस्थमर्धजीर्णमशनं सिकता

आग्नेयी आदि अवान्तर दिशाएँ  
 पसलियाँ अर्थात् पार्श्वभागकी  
 अस्थियाँ हैं । ऋतुएँ अङ्ग हैं, क्योंकि  
 संवत्सरके अवयव होनेके कारण  
 अङ्गोंसे उनकी समानता है । मास  
 और अर्धमास पर्व—सन्धियाँ हैं,  
 क्योंकि सन्धिसे उनकी समानता है ।  
 दिन और रात्रि प्रतिष्ठा है । 'अहो-  
 रात्राणि' इस पदमें बहुवचन होनेके  
 कारण प्रजापति, देवता, पितृगण  
 और मनुष्य सभीके दिन-रात  
 प्रतिष्ठा अर्थात् पाद हैं, क्योंकि इनसे  
 वह प्रतिष्ठित होता है । कालात्मा  
 दिनरात्रिके द्वारा प्रतिष्ठित होता है  
 और अश्व पैरोंके द्वारा ।

शुक्लत्वमें समानता होनेके  
 कारण नक्षत्र अस्थियाँ हैं । आकाश  
 अर्थात् आकाशस्थित मेघ, क्योंकि  
 अन्तरिक्ष ( आकाश ) की उदर-  
 रूपता कही जा चुकी है, मांस हैं,  
 क्योंकि जलरूप रुधिर बरसानेमें  
 उनकी मांससे समानता है । अव-  
 यवोंके बिलग-बिलग रहनेमें समा-  
 नता होनेके कारण बालू ऊर्ध्व-

१. प्रजापतिका एक अहोरात्र दो सहस्र युगका होता है, देवताओंका अहो-  
 रात्र उत्तरायण और दक्षिणायनरूप है, पितृगणका अहोरात्र शुक्लपक्ष और  
 कृष्णपक्ष है तथा मनुष्यका अहोरात्र एक दिन और एक रात्रि है ।

\*\*\*\*\*

विशिलष्टावयवत्वसामान्यात् ।  
 सिन्धवः स्यन्दनसामान्यान्नद्यो  
 गुदा नाड्यो बहुवचनाच्च । यकृच्च  
 क्लोमानश्च हृदयस्याधस्तादक्षि-  
 णोत्तरौ मांसखण्डौ । क्लोमान  
 इति नित्यं बहुवचनमेकस्मिन्नेव ।  
 पर्वताः काठिन्यादुच्छ्रितत्वाच्च ।  
 ओषधयश्च क्षुद्राः स्थावरा वनस्प-  
 तयो महान्तो लोमानि केशाश्च  
 यथासम्भवम् ।

उद्यन्तुद्गच्छन्भवति सविता

आमध्याह्नादश्वस्य पूर्वार्धो नाभे-  
 रूर्ध्वमित्यर्थः । निम्लोचन्नस्तं  
 यन्नामध्याह्नाजघनार्धोऽपरार्धः पू-  
 र्वपरत्वसाधयति । यद्विजृम्भते  
 गात्राणि विनामयति विक्षिपति  
 तद्विद्योतते विद्योतनं मुखघनवि-  
 दारणसामान्यात् । यद्विधूनुते गा-

उदरस्थित अर्धजोर्ध्व अन्न है । सिन्धु  
 अर्थात् स्यन्दन (बहने) में समानता  
 होनेके कारण नदियाँ गुदा-नाडियाँ  
 हैं, क्योंकि यहाँ 'सिन्धवः' और  
 'गुदाः' दोनों ही पद बहुवचनान्त  
 हैं । कठिन और ऊँचे उठे हुए  
 होनेके कारण पर्वत यकृत् और  
 क्लोमा हैं । 'यकृत्' और 'क्लोमा'-  
 हृदयके अधोभागमें सीधे और बायें  
 दो मांसखण्ड हैं । 'क्लोमाना' यह  
 एकके ही अर्थमें नित्य बहुवचनान्त  
 होता है । ओषधि—क्षुद्र स्थावर  
 और वनस्पति—महान् स्थावर वे  
 यथासम्भव लोम और केश हैं ।

सूर्य जो मध्याह्नकालपर्यन्त उदित  
 होता—ऊपरकी ओर जाता है वह  
 अश्वका पूर्वार्ध यानी नाभिसे ऊपर-  
 का भाग है और निम्लोचनु अर्थात्  
 मध्याह्नकालसे अस्तकी ओर  
 जाता हुआ वह सूर्य जघनार्ध—  
 अपरार्ध (नीचेका भाग) है,  
 क्योंकि पूर्वत्व और अपरत्वमें  
 उन (उदित और अस्त होते हुए  
 सूर्य) को समानता है । तथा वह  
 जो जमुहाई लेता अर्थात् अङ्गोंको  
 फैलाता यानी उन्हें विशेषरूपसे  
 झाड़ता है । वह बिजलीका  
 चमकना है, क्योंकि विद्योतन  
 और मुख एवं मेघके विदारणमें

गात्राणि कम्पयति तत्स्तनयति  
 गर्जनशब्दसामान्यात् । यन्मेहति  
 मूत्रं करोत्यश्वस्तद्वर्षति वर्षणं तत्  
 सेचनसामान्यात् । वागेव शब्द  
 एवास्याश्वस्य वागिति, नात्र  
 कल्पनेत्यर्थः ॥ १ ॥

समानता है। तथा वह जो हिलाता  
 अर्थात् शरीरको कम्पित करता है  
 वह मेघका गर्जन है; क्योंकि इन  
 दोनोंहीमें गर्जन-शब्द रहनेमें  
 समानता है। और वह अश्व जो  
 मूत्रत्याग करता है वही वर्षा होना  
 है, क्योंकि भिगोनेमें इन दोनोंकी  
 समानता है। वाक् अर्थात् शब्द  
 ही इस अश्वकी वाणी है; तात्पर्य  
 यह है कि यहाँ कोई कल्पना  
 नहीं है ॥ १ ॥

अश्वमेधसम्बन्धी महिमासंज्ञक ग्रहादिमें अहरादिदृष्टि

अहर्वा इति । सौवर्णराजतौ  
 महिमाख्यौ ग्रहावश्वस्याग्रतः  
 पृष्ठतश्च स्थाप्येते तद्विषयमिदं  
 दर्शनम् —

‘अहर्वा’ इत्यादि । अश्वके आगे  
 और पीछे महिमा नामके सोने और  
 चांदीके दो ग्रह (यज्ञीय पात्रविशेष)  
 रखे जाते हैं; उन्हींसे सम्बन्ध  
 रखनेवाली यह दृष्टि है—

अहर्वा अश्वं पुरस्तान्महिमान्वजायत तस्य पूर्वं  
 समुद्रे योनी रात्रिरेनं पश्चान्महिमान्वजायत तस्यापरे  
 समुद्रे योनिरेतौ वा अश्वं महिमानावभितः सम्बभू-  
 वतुः । हयो भूत्वा देवानवहद्वाजी गन्धर्वानर्वासुरानश्वो  
 मनुष्यान् समुद्र एवास्य बन्धुः समुद्रो योनिः ॥२॥

अश्वके सामने महिमारूपसे दिन प्रकट हुआ; उसकी पूर्व समुद्र  
 योनि है । रात्रि इसके पीछे महिमारूपसे प्रकट हुई; उसकी अपर (पश्चिम)  
 समुद्र योनि है । ये ही दोनों इस अश्वके आगे-पीछेके महिमासंज्ञक ग्रह

हुए। इसने हय होकर देवताओंको, वाजी होकर गन्धर्वोंको, अर्वा होकर असुरोंको और अश्व होकर मनुष्योंको वहन किया है। समुद्र ही इसका बन्धु है और समुद्र ही उद्गमस्थान है ॥ २ ॥

अहः सौवर्णो ग्रहो दीप्ति-  
सामान्याद्वै। अहरश्वं पुरस्तान्म-  
हिमान्वजायतेति कथम्? अश्वस्य  
प्रजापतित्वात्। प्रजापतिर्ह्यादि-  
त्यादिलक्षणोऽह्ना लक्ष्यते। अश्वं  
लक्षयित्वाजायत सौवर्णो महिमा  
ग्रहो वृक्षमनु विद्योतते विद्युदिति  
यद्वत्। तस्य ग्रहस्य पूर्वे पूर्वः  
समुद्रे समुद्रो योनिर्विभक्तिव्यत्य-  
येन। योनिरित्यासादनस्थानम्।

तथा रात्रौ राजतो ग्रहो वर्ण-  
सामान्याज्जघन्यत्वसामान्याद्वा।  
एनमश्वं पश्चात्पृष्ठतो महिमान्व-  
जायत, तस्यापरे समुद्रे योनिः।  
महिमा महत्त्वात्। अश्वस्य हि

दीप्तिमें समानता होनेके कारण  
दिन ही सुवर्णमय ग्रह है। दिन ही  
इस अश्वके सामने महिमारूपसे प्रकट  
हुआ, सो किस प्रकार? क्योंकि यह  
अश्व प्रजापतिरूप है; आदित्यादि-  
रूप प्रजापति ही दिनसे लक्षित  
होता है। जिस प्रकार वृक्षको लक्ष्य  
बनाकर बिजली चमकती है उसी  
प्रकार इस अश्वको लक्षित कराकर  
दिनरूप सुवर्णमय महिमासंज्ञक ग्रह  
प्रकट हुआ है। उस ग्रहका 'पूर्व  
समुद्रे' अर्थात् पूर्वसमुद्र योनि है।  
योनि अर्थात् प्राप्तिस्थान है। यहाँ  
[ वैदिक प्र'क्याके अनुसार ] प्रथमा  
विभक्तिका सप्तमीके रूपमें व्यत्यय  
हुआ है, अतः 'पूर्व समुद्रे' का पूर्वः  
समुद्रः' अर्थ किया गया है।

इसी प्रकार वर्णमें और निकृष्टतामें  
समानता होनेके कारण रात्रि—  
राजत ( चांदीका ) ग्रह है। यह  
इस अश्वके पीछेकी ओर यानी  
पृष्ठभागमें महिमारूपसे प्रकट हुई।  
उसका पश्चिमसमुद्र उद्गमस्थान है।  
महत्ताके कारण ये 'महिमा' कहलाते  
हैं। यह अश्वकी विभूति ही है कि

विभूतिरेषा यत्सौवर्णो राजतश्च  
ग्रहावुभयतः स्थाप्येते । तावेतौ वै  
महिमानौ महिमाख्यौ ग्रहावश्च-  
मभितः सम्बभूवतुरुक्तलक्षणावेव  
सम्भूतौ । इत्थमसावश्चो महत्त्व-  
युक्त इति पुनर्वचनं स्तुत्यर्थम् ।

तथा च हयो भूत्वेत्यादि  
स्तुत्यर्थमेव । हयो हिनोतेर्गति-  
कर्मणो विशिष्टगतिरित्यर्थः ।  
जातिविशेषो वा । देवानवहद्  
देवत्वमगमयत्प्रजापतित्वात् ।  
देवानां वा वोढाभवत् ।

ननु निन्दैव वाहनत्वम् ।

नैष दोषः, वाहनत्वं स्वाभाविक-  
मश्वस्य । स्वाभाविकत्वादुच्छाय-  
प्राप्तिर्देवादिसम्बन्धोऽश्वस्येति  
स्तुतिरेवैषा । तथा वाज्यादयो  
जातिविशेषाः । वाजी भूत्वा

इसके आगे-पीछे सुवर्ण और चाँदीके  
ग्रह ( पात्रविशेष ) रखे जाते हैं । वे  
ये महिमा अर्थात् ऊपर बतलाये  
हुए लक्षणोंवाले महिमासंज्ञक ग्रह  
ही अश्वके आगे-पीछे प्रकट हुए हैं ।  
इस प्रकार यह अश्व महत्त्वयुक्त  
है—यह पुनरुक्ति अश्वकी स्तुतिके  
लिये है ।

तथा 'हयो भूत्वा' इत्यादि वाक्य  
भी अश्वकी स्तुतिके ही लिये है ।  
गतिकर्मक 'हि' घातुका रूप 'हय'  
है, अतः 'हय' का अर्थ विशिष्ट-  
गतिमान् है । अथवा 'हय' अश्वकी  
जातिविशेष है । हय होकर उसने  
देवताओंको वहन किया अर्थात्  
प्रजापति होनेके कारण उन्हें  
देवत्वको प्राप्त कराया; अथवा वह  
देवताओंका वाहन हुआ ।

शङ्का—किंतु वाहन होना तो  
निन्दा ही है [ स्तुतिके लिये कैसे  
कहा ? ] ।

समाधान—यह कोई दोषकी बात  
नहीं है, अश्वका वाहन होना तो  
स्वाभाविक ही है । स्वाभाविक होनेके  
कारण देवादिसे सम्बन्ध होना तो  
उच्च पदकी प्राप्ति ही है, अतः यह  
उसकी स्तुति ही है । इसी प्रकार  
वाजी आदि भी जाति विशेष हैं ।



गन्धर्वानवहदित्यनुषङ्गः । तथा-  
 र्वा भूत्वासुरान् । अश्वो भूत्वा  
 मनुष्यान् । समुद्र एवेति परमात्मा  
 बन्धुबन्धनं बध्यतेऽस्मिन्निति ।  
 समुद्रो योनिः कारणमुत्पत्तिं प्रति ।  
 एवमसौ शुद्धयोनिः शुद्धस्थिति-  
 रिति स्तूयते । “अप्सु योनिर्वा  
 अश्वः” इति श्रुतेः प्रसिद्ध एव  
 वा समुद्रो योनिः ॥ २ ॥

अतः इसका सम्बन्ध इस प्रकार है—  
 वाजी होकर उसने गन्धर्वोंका वहन  
 किया तथा अर्वा होकर असुरोंका  
 और अश्व होकर मनुष्योंका वहन  
 किया । समुद्र अर्थात् परमात्मा ही  
 इसका बन्धु-बन्धन है, क्योंकि इसी-  
 में यह बाँधा जाता है तथा समुद्र  
 ही योनि यानी इसकी उत्पत्तिमें  
 कारण है । इस प्रकार यह शुद्ध  
 योनि और शुद्ध स्थितिवाला है—  
 ऐसा कहकर इसकी स्तुति की जाती  
 है । अथवा “अश्व जलमें योनिवाला  
 है” इस श्रुतिके अनुसार प्रसिद्ध  
 समुद्र ही इसकी योनि है ॥ २ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे प्रथमाध्याये  
 प्रथममश्वमेधब्राह्मणम् ॥ १ ॥

## द्वितीय ब्राह्मण

अश्वमेधसम्बन्धी अग्निकी उत्पत्ति

अथाग्नेरश्वमेधोपयोगिकस्यो-  
 त्पत्तिरुच्यते । तद्विषयदर्शन-  
 विवक्षयैवोत्पत्तिः स्तुत्यर्था ।

अब आगे अश्वमेधमें उपयोगी  
 अग्निकी उत्पत्तिका वर्णन किया  
 जाता है । तद्विषयक दृष्टि कहनेकी  
 इच्छासे ही जो उसकी उत्पत्ति कही  
 जाती है वह स्तुतिके लिये है ।

नेवेह किञ्चनाय आसीन्मृत्युर्नैवेदमावृतमासीत् ।  
 अशनाययाशनाया हि मृत्युस्तन्मनोऽकुरुतात्मन्वी स्या-  
 मिति । सोऽर्चन्नचरत्तस्यार्चत आपोऽजायन्तार्चते वे मे

कमभूदिति तदेवार्कस्यार्कत्वं कं ह वा अस्मै भवति  
य एवमेतद्वर्कस्यार्कत्वं वेद ॥ १ ॥

पहले यहाँ कुछ भी नहीं था। यह सब मृत्युसे ही आवृत था। यह अशनाया (क्षुधा) से आवृत था। अशनाया ही मृत्यु है। उसने 'मैं आत्मा (मन) से युक्त होऊँ' ऐसा मन किया। उसने अर्चन (पूजन) करते हुए आचरण किया। उसके अर्चन करनेसे आप हुआ। अर्चन करते हुए मेरे लिये क (जल) प्राप्त हुआ है, अतः यही अर्कका अर्कत्व है। जो इस प्रकार अर्कके इस अर्कत्वको जानता है उसे निश्चय क (सुख) होता है ॥ १ ॥

नैवेह किञ्चनाग्र आसीत् ।  
इह संसारमण्डले किञ्चन किञ्चि-  
दपि नामरूपप्रविभक्तविशेषं  
नैवासीद् न बभूव अग्रे प्रागुत्प-  
त्तेर्मनआदेः ।

किं शून्यमेव स्यात् "नैवेह  
सत्कारणवाद-किञ्चन" इति श्रुतेः ।

साधनम् न कार्यं कारणं  
वासीत् । उत्पत्तेश्च, उत्पद्यते हि  
घटः, अतः प्रागुत्पत्तेर्घटस्य  
नास्तित्वम् ।

ननु कारणस्य न नास्तित्वं  
मृत्पिण्डादिदर्शनात् । यन्नोप-

पहले यहाँ कुछ भी नहीं था।  
अर्थात् मन आदिकी उत्पत्तिसे पूर्व  
यहाँ-इस संसारमण्डलमें किञ्चनभात्र  
—कुछ भी-नाम-रूपमें विभक्त हुआ  
कोई भी पदार्थविशेष नहीं था ।

शून्यवादी—तो क्या उस समय  
शून्य ही था, क्योंकि "यहाँ कुछ  
भी नहीं था" ऐसी श्रुति है। अतः  
कार्य या कारण कुछ भी नहीं था ।  
इसके सिवा उत्पत्ति होनेसे भी यह  
सिद्ध होता है। घट उत्पन्न होता  
है, इसलिये उत्पत्तिसे पूर्व घटकी  
सत्ता नहीं होती ।

सिद्धान्ती—किंतु कारणका तो  
अभाव नहीं होता; क्योंकि [ घटो-  
त्पत्तिसे पूर्व भी ] मृत्पिण्डादि देखे

१. 'अर्चते कम् अर्कम्' अर्थात् जिसके अर्चन करनेवालेको क (जल या सुख) हो उसका नाम अर्क है। इस व्युत्पत्तिसे 'अर्क' अग्निको कहते हैं।

लभ्यते तस्यैव नास्तिता । अस्तु  
कार्यस्य न तु कारणस्य, उप-  
लभ्यमानत्वात् ।

नः प्रागुत्पत्तेः सर्वानुपल-  
म्भात् । अनुपलब्धिश्वेदभावहेतुः  
सर्वस्य जगतः प्रागुत्पत्तेर्न कारणं  
कार्यं वोपलभ्यते । तस्मात्सर्व-  
स्यैवाभावोऽस्तु ।

नः “मृत्युनैवेदमावृतमासीत्”  
इति श्रुतेः । यदि हि किञ्चिदपि  
नासीद् येनाव्रियते यच्चाव्रियते  
तदा नावक्ष्यत् ‘मृत्युनैवेदमावृतम्’  
इति । न हि भवति गगनकुसु-  
मच्छन्नो बन्ध्यापुत्र इति । ब्रवीति  
च ‘मृत्युनैवेदमावृतमासीत्’ इति,  
तस्माच्चेनावृतं कारणेन, यच्चावृतं  
कार्यं प्रागुत्पत्तेस्तदुभयमासीत्,  
श्रुतेः प्रामाण्यादनुमेयत्वाच्च ।

जाते हैं । जो वस्तु उपलब्ध नहीं  
होती उसोका अभाव होता है । अतः  
कार्यका अभाव भले ही रहे कारण-  
का तो अभाव नहीं होता, क्योंकि  
वह तो उपलब्ध होता ही है ।

शून्यवादी—नहीं, क्योंकि उत्पत्ति-  
से पूर्व तो सभीकी उपलब्धि नहीं  
होती । यदि अनुपलब्धि ही अभाव-  
का कारण है तो उत्पत्तिसे पूर्व तो  
सारे जगत्का कारण या कार्य  
उपलब्ध नहीं होता । अतः सभीका  
अभाव होना चाहिये ।

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि यहाँ “यह मृत्युसे ही आवृत  
था” ऐसी श्रुति है । यदि उस  
समय कुछ भी न होता तो जिससे  
आवृत होता है और जो आवृत  
होता है उसके विषयमें श्रुति यह  
न कहती कि ‘यह मृत्युसे ही आवृत  
था ।’ बन्ध्यापुत्र आकाश-कुसुमसे  
आच्छादित होता हो—ऐसा कभी  
नहीं होता । किन्तु श्रुति ऐसा कह  
रही है कि ‘यह मृत्युसे ही आवृत  
था’, अतः जिस कारणसे आवृत  
था और जो कार्य आवृत था,  
उत्पत्तिसे पूर्व वे दोनों ही थे,  
क्योंकि इसमें श्रुति प्रमाण है और  
ऐसा अनुमान भी किया जा  
सकता है ।

अनुमीयते च प्रागुत्पत्तेः  
कार्यकारणयोरस्तित्वम्; कार्यस्य  
हि सतो जायमानस्य कारणे सत्यु-  
त्पत्तिदर्शनात्, असति चादर्शनात्।  
जगतोऽपि प्रागुत्पत्तेः कारणा-  
स्तित्वमनुमीयते घटादिकारणा-  
स्तित्ववत् ।

घटादिकारणस्याप्यसत्त्वमेव,  
अनुपमृद्य मृत्पिण्डादिकं घटाद्य-  
नुत्पत्तेरिति चेत् ?

न; मृदादेः कारणत्वात् ।  
मृत्सुवर्णादि हि तत्र कारणं  
घटरुचकादेः, न पिण्डाकार-  
विशेषः, तदभावे भावात् । अस-  
त्यपि पिण्डाकारविशेषे मृत्सु-  
वर्णादिकारणद्रव्यमात्रादेव घट-

उत्पत्तिसे पूर्व कार्य और कारण-  
के अस्तित्वका अनुमान भी किया  
जा सकता है; क्योंकि उत्पन्न होने-  
वाले सत्य कार्यको ही सत्य कारण-  
में उत्पत्ति देखी जाती है; असत्यमें  
नहीं देखी जाती । घटादिके कारण-  
की सत्ताके समान उत्पत्तिसे पूर्व  
जगत्के कारणकी सत्ताका भी  
अनुमान किया जा सकता है ।<sup>१</sup>

शून्यवादी—किंतु घटादिके  
कारणकी भी तो सत्ता नहीं है,  
क्योंकि मृत्पिण्डादिको नष्ट किये  
बिना घटादिकी उत्पत्ति ही नहीं  
होती—यदि ऐसा कहें तो ?<sup>२</sup>

सिद्धान्तो—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि कारण तो मृत्तिकादि हैं ।  
घट और रुचक ( कण्ठभूषण )  
आदिके कारण तो मृत्तिका और  
सुवर्णादि हैं, उनका पिण्डाकार-  
विशेष कारण नहीं है, क्योंकि उसका  
अभाव होनेपर भी उन (मृत्तिकादि)  
की सत्ता तो रहती ही है । पिण्डाकार-  
विशेषके न रहनेपर भी मृत्तिका  
और सुवर्णादि कारण-द्रव्यमात्रसे ही

१. इससे कारणकी सत्ताका अनुमान किया जाता है । अनुमानका प्रयोग  
इस प्रकार समझना चाहिये—‘विमतं सत्पूर्वं कार्यत्वाद् घटवत्’ विवादका विषय-  
भूत जगत् सत् ( कारण ) पूर्वक है, क्योंकि वह कार्य है, जैसे घट ।

२. अतः यह ( घटवत् ) दृष्टान्त साध्यविकल होनेके कारण उक्त अनुमान  
प्रामाणिक नहीं है ।

रुचकादिकार्योत्पत्तिर्दृश्यते ।

तस्मान्न पिण्डाकारविशेषो घट-  
रुचकादिकारणम् । असति तु  
मृत्सुवर्णादिद्रव्ये घटरुचकादिर्न  
जायत इति मृत्सुवर्णादिद्रव्यमेव  
कारणम्, न तु पिण्डाकारविशेषः ।

सर्वं हि कारणं कार्यमुत्पाद-  
यत्पूर्वोत्पन्नस्यात्मकार्यस्य तिरो-  
धानं कुर्वत्कार्यान्तरमुत्पादयति,  
एकस्मिन्कारणे युगपदनेककार्य-  
विरोधात् । न च पूर्वकार्योपमर्दे  
कारणस्य स्वात्मोपमर्दो भवति ।  
तस्मात्पिण्डाद्युपमर्दे कार्योत्पत्ति-  
दर्शनमहेतुः प्रागुत्पत्तेः कारणा-  
सत्त्वे ।

पिण्डादिव्यतिरेकेण मृदादे-  
रसत्त्वादयुक्तमिति चेत्—पिण्डा-  
दिपूर्वकार्योपमर्दे मृदादिकारणं  
नोपमृद्यते, घटादिकार्यान्तरेऽप्य-  
नुवर्तते इत्येतदयुक्तम् ; पिण्ड-

घट और रुचकादि कार्यकी उत्पत्ति  
होती देखी जाती है । अतः घट  
और रुचकादिका कारण पिण्डाकार-  
विशेष नहीं है । मृत्तिका और  
सुवर्णादि द्रव्यके अभावमें घट और  
रुचकादिकी उत्पत्ति नहीं होती ।  
अतः मृत्तिका और सुवर्णादि द्रव्य  
ही उनका कारण है, उनका  
पिण्डाकारविशेष कारण नहीं है ।

सारे ही कारण कार्यकी उत्पत्ति  
करते समय अपने पूर्वोत्पन्न कार्यका  
लय करके ही दूसरे कार्यको  
उत्पन्न करते हैं, क्योंकि एक कारण-  
में एक साथ अनेक कार्योंकी उत्पत्ति  
होना विरुद्ध है । किंतु उस पूर्व  
कार्यका लय होनेसे ही कारणके  
स्वरूपका लय नहीं होता । अतः  
पिण्डादिका लय होनेपर कार्यकी  
उत्पत्ति दिखायी देना उत्पत्तिसे पूर्व  
कारणकी असत्ताका हेतु नहीं है ।

शून्यवादी—किंतु पिण्डादिसे  
भिन्न मृत्तिकादिकी कोई सत्ता नहीं  
है, इसलिये ऐसा कहना अनुचित  
है । पिण्डादि पूर्व कार्यका लय  
होनेपर मृदादि कारणका लय नहीं  
होता, वह घटादि कार्यान्तरमें भी  
अनुवृत्त रहता है—ऐसा कहना

घटादिव्यतिरेकेण मृदादिकार-  
णस्यानुपलम्भादिति चेत् ?

न, मृदादिकारणानां घटा-  
द्युत्पत्तौ पिण्डादिनिवृत्ता-  
न्नुत्पत्तिदर्शनात् । सादृश्या-  
दन्वयदर्शनं न कारणानुवृत्ते-  
रिति चेन्न, पिण्डादिगतानां  
मृदाद्यवयवानामेव घटादौ प्रत्य-  
क्षत्वेऽनुमानाभासात्सादृश्यादि-  
कल्पनानुपपत्तेः ।

न च प्रत्यक्षानुमानयोर्विरुद्धा-  
व्यभिचारिता, प्रत्यक्षपूर्वकत्वा-  
दनुमानस्य सर्वत्रैवानाश्वासप्रस-  
ङ्गात् । यदि च क्षणिकं सर्वं  
तदेवेदमिति गम्यमानं तद्बुद्धेर-  
न्यन्यतद्बुद्ध्यपेक्षत्वे तस्या

उचित नहीं है, क्योंकि पिण्ड और  
घटादिसे पृथक् मृत्तिकादि कारणकी  
उपलब्धि नहीं होती ।

सिद्धान्ती-ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि घटादिकी उत्पत्ति होनेपर  
पिण्डादिकी निवृत्ति हो जानेपर भी  
मृत्तिकादि कारणद्रव्योंकी अनुवृत्ति  
देखी जाती है । यदि कहो कि  
समानताके कारण उनमें मृत्तिकाका  
अन्वय देखा जाता है, कारणकी  
अनुवृत्ति होनेसे नहीं-तो यह ठीक  
नहीं है, क्योंकि पिण्डादिगत मृत्ति-  
कादि अवयवोंको ही घटादिमें  
प्रत्यक्ष देखा जाता है, इसलिये  
केवल अनुमानाभाससे सादृश्यादिकी  
कल्पना करना उचित नहीं है ।

इसके सिवा प्रत्यक्ष और अनुमान  
प्रमाणोंकी अव्यभिचारिता (समञ्ज-  
सता) में विरोध भी नहीं होता,  
क्योंकि अनुमान प्रत्यक्षपूर्वक होता  
है, इसलिये [उनमें विरोध होनेपर]  
सभी जगह अविश्वासका प्रसंग हो  
जायगा । यदि 'तदेवेदम्' (यह  
वही है) इस प्रकार ज्ञात होनेवाला  
सब कुछ क्षणिक है तो उस क्षणिक-  
त्वबुद्धिको प्रमाणित करनेके लिये  
भी तद्विषयक अन्य बुद्धिकी अपेक्षा  
होगी और उसके लिये दूसरी

अप्यन्यतद्बुद्धयपेक्षत्वमित्यनव-

स्थायां तत्सदृशमिदमित्यस्या

अपि बुद्धेर्मृषात्वात्सर्वत्रानाश्वा-

सतैव । तदिदम्बुद्धयोरपि कर्त्र-

भावे सम्बन्धानुपपत्तिः ।

सादृश्यात्तत्सम्बन्ध इति चेन्न,

तदिदम्बुद्धयोरितरेतरविषयत्वा-

नुपपत्तेः । असति चेतरेतरविष-

तद्बुद्धिकी; इस प्रकार अनवस्था प्राप्त होनेपर [ क्षणिकत्वबुद्धिको स्वतःप्रमाण मानना होगा । ऐसी दशामें ] 'यह उसके समान है' यह बुद्धि भी [ 'तदिदम्' बुद्धिके ही अन्तर्गत होनेसे ] मिथ्या होनेके कारण सर्वत्र अविश्वास ही रहेगा ।<sup>१</sup> तथा 'तदिदम्' 'यह' और 'वही'—इन बुद्धियोंका भी, कोई कर्ता न होनेके कारण परस्पर सम्बन्ध होना सम्भव नहीं होगा ।<sup>२</sup>

यदि कहो कि सदृशताके कारण इनका सम्बन्ध हो सकता है—तो यह भी ठीक नहीं, क्योंकि 'तद्' 'इदम्'—इन बुद्धियोंका इतरेतर-विषयत्व ( भिन्न-भिन्न विषयोंको ग्रहण करना ) सिद्ध नहीं होता । जबतक:

१. 'तद्' ( वह ) और 'इदम्' ( यह ) शब्दसे होनेवाले यावन्मात्र वस्तुज्ञानको प्रत्यभिज्ञा कहते हैं, कोई भी बुद्धि अपने विषयमें स्वतःप्रमाण नहीं होती, उसकी प्रमाणताके लिये अन्य बुद्धिकी अपेक्षा होती है—ऐसा बौद्ध मानते हैं । बौद्धोंके मतमें प्रत्यभिज्ञामात्र क्षणिक है । अतः उनकी मान्यताके अनुसार क्षणिकत्वं बुद्धिको भी प्रमाणित करनेके लिये बुद्धधन्तरकी अपेक्षा होगी और फिर उस बुद्धिके लिये दूसरी बुद्धिकी, इस प्रकार अनवस्था दोष होगा; अतः उन्हें क्षणिकत्वादि बुद्धिको स्वतःप्रमाण मानना पड़ेगा । ऐसी दशामें सादृश्य बुद्धि भी प्रत्यभिज्ञा होनेसे क्षणिक ही हुई, इस प्रकार कहीं भी विश्वास न होगा ।

२. 'तद्' और 'इदम्' ये दोनों बुद्धियाँ दो क्षणोंमें होती हैं, एक बुद्धि दूसरे क्षणमें रह नहीं सकती, अतः उसके स्वरूपका तिरोधान न हो जाय इसके लिये उन दोनोंका एक कर्ता ( द्रष्टा ) में सामानाधिकरण्येन सम्बन्ध मानना चाहिये । परंतु क्षणिक विज्ञानवादीके मतमें दो क्षणोंमें रहनेवाला कोई एक द्रष्टा है नहीं; अतः उन बुद्धियोंका सम्बन्ध असम्भव ही है ।

यत्वे सादृश्यग्रहणानुपपत्तिः ।

असत्येव सादृश्ये तद्बुद्धिरिति

चेन्न, तदिदम्बुद्धयोरपि सादृश्य-

बुद्धिवदसद्विषयत्वप्रसङ्गात् । अ-

सद्विषयत्वमेव सर्वबुद्धीनामस्त्व-

ति चेन्न, बुद्धिबुद्धेरप्यसद्विषयत्व-

प्रसङ्गात् । तदप्यस्त्विति चेन्न,

सर्वबुद्धीनां मृषात्वेऽसत्यबुद्धय-

नुपपत्तेः । तस्मादसदेतत्सादृश्या-

त्तद्बुद्धिरिति । अतः सिद्धः

प्राक्कार्योत्पत्तेः कारणसद्भावः ।

कार्यस्य चाभिव्यक्तिलिङ्ग-

कार्यसद्भाव-त्वात् । कार्यस्य च

साधनम् सद्भावः प्रागुत्पत्तेः

इन बुद्धियोंके विषय भिन्न-भिन्न न हों तबतक इनकी सदृशताका भी

ग्रहण नहीं हो सकता । यदि ऐसा मानें कि विषयकी सदृशता न

होनेपर भी 'यह वही है' ऐसी बुद्धि होती है तो यह भी ठीक नहीं है,

क्योंकि ऐसी अवस्थामें सादृश्य-बुद्धिके समान तद् और इदं-बुद्धियाँ

भी असद्विषयक [ अर्थात् क्षणिक या भ्रान्त ] सिद्ध होंगी । यदि

कहो कि सभी बुद्धियोंकी असद्विषयता ( मिथ्यात्व ) ही होने दो,

तो यह भी ठीक नहीं; क्योंकि तब तो बुद्धि-बुद्धिके भी मिथ्या होनेका

प्रसंग उपस्थित होगा । यदि कहो, अच्छा ऐसा ही हो, तो यह भी

उचित नहीं; क्योंकि इस प्रकार जब सभी बुद्धियाँ मिथ्या होंगी तो

असत्यबुद्धिका होना सम्भव नहीं होगा ।<sup>१</sup> अतः सादृश्यसे 'यह वही

है' ऐसी प्रत्यभिज्ञा होती है—यह कहना ठीक नहीं है । इसलिये

कार्यकी उत्पत्तिसे पूर्व कारणकी सत्ता सिद्ध ही है ।

कार्यकी भी सत्ता है, क्योंकि वह अभिव्यक्तिरूप लिङ्गवाला है ।

उत्पत्तिसे पूर्व कार्यकी भी सत्ता

१. क्योंकि यह सब असत् यानी शून्यरूप है—ऐसा ज्ञान तो सत्य बुद्धिसे ही हो सकता है । सत्ताशून्य बुद्धि असत्का भी ग्रहण कैसे करेगी ?



सिद्धः । कथमभिव्यक्तिलिङ्ग-

त्वादभिव्यक्तिर्लिङ्गमस्येति । अ-

भिव्यक्तिः साक्षाद्विज्ञानालम्बन-

त्वप्राप्तिः । यद्वि लोके प्रावृतं

तम आदिना घटादिवस्तु तदा-

लोकादिना प्रावरणतिरस्कारेण

विज्ञानविषयत्वं प्राप्नुवत्प्राक्स-

द्भावं न व्यभिचरति । तथेदमपि

जगत्प्रागुत्पत्तेरित्यवगच्छामः ।

न ह्यविद्यमानो घट उदितेऽप्या-

दित्ये उपलभ्यते ।

न, तेऽविद्यमानत्वाभावादुप-

लभ्येतैवेति चेत् । न हि तव

घटादिकार्यं कदाचिदप्यविद्य-

मानमित्युदिते आदित्ये उप-

लभ्येतैव मृत्पिण्डेऽसन्निहिते

तमआद्यावरणे चासति विद्य-

मानत्वादिति चेत् ?

सिद्ध होती है । किस प्रकार ?—  
अभिव्यक्तिरूप लिङ्गवाला हमने से,  
क्योंकि अभिव्यक्ति ही कार्यका लिङ्ग  
है । साक्षात् विज्ञानालम्बनत्वको  
प्राप्त होनेका नाम 'अभिव्यक्ति'  
है । लोकमें जो घट आदि पदार्थ  
अन्धकारादिसे आच्छादित होता है  
वही उस आवरणका प्रकाशादिसं-  
तिरस्कार होनेपर विज्ञानकी विष-  
यताको प्राप्त होकर अपनी पूर्व-  
कालिक सत्ताका त्याग नहीं करता ।  
इससे हमें मालूम होता है कि इसी  
प्रकार उत्पत्तिसे पूर्व यह जगत् भी  
था; क्योंकि जो घट विद्यमान नहीं  
होता, उसकी उपलब्धि सूर्यके  
उदित होनेपर भी नहीं होती ।

पूर्व०—ऐसी बात नहीं है ।  
यदि तुम्हारे मतमें कार्य अविद्यमान  
नहीं है तो उसकी उपलब्धि होनी  
ही चाहिये । तुम्हारे मतानुसार  
घटादि कार्य कभी अविद्यमान तो  
है नहीं, इसलिये जब मृत्पिण्डकी  
सन्निधि न हो, और अन्धकारादि-  
का आवरण भी न हो, उस समय  
सूर्योदय होनेपर उसकी उपलब्धि  
होनी ही चाहिये, क्योंकि वह  
विद्यमान ही है ।

न, द्विविधत्वादावरणस्य ।

घटादिकार्यस्य द्विविधं आवरणं  
मृदादेरभिव्यक्तस्य तमःकुड्यादि  
ग्राह्यमदोऽभिव्यक्तेर्मृदाद्यवयवानां  
पिण्डादिकार्यान्तररूपेण संस्था-  
नम् । तस्मात्प्रागुत्पत्तेर्विद्यमान-  
स्यैव घटादिकार्यस्य आवृतत्वाद-  
नुपलब्धिः । नष्टोत्पन्नभावाभाव-  
शब्दप्रत्ययभेदस्तु अभिव्याक्त-  
तिरोभावयोर्द्विविधत्वापेक्षः ।

पिण्डकपालादेरावरणवैलक्ष-  
ण्यादयुक्तमिति चेत्? तमःकुड्यादि  
हि घटाद्यावरणं घटादिभिन्न-  
देशं दृष्टं न तथा घटादिभिन्न-  
देशे दृष्टे पिण्डकपाले । तस्मात्  
पिण्डकपालसंस्थानयोर्विद्यमान-  
स्यैव घटस्यावृतत्वाद् अनुपलब्धि-

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि आवरण दो प्रकारका है ।  
मृत्तिकादिसे अभिव्यक्त होनेवाले  
घटादि कार्यका आवरण दो प्रकार-  
का है—( १ ) अन्धकार और भित्ति  
आदि तथा ( २ ) मृत्तिकासे घटकी  
अभिव्यक्ति होनेसे पूर्व उस मृत्ति-  
कादिके अवयवोंका पिण्डादि कार्या-  
न्तरके रूपमें स्थित रहना—। अतः  
उत्पत्तिसे पूर्व घटादि विद्यमान  
कार्यकी ही, आवृत होनेके कारण,  
उपलब्धि नहीं होती । नष्ट होना,  
उत्पन्न होना, रहना, न रहना  
इत्यादि शब्द और प्रत्ययोंका भेद  
तो अभिव्यक्ति और तिरोभाव  
इनकी द्विविधताकी अपेक्षासे है ।

पूर्व०—किंतु पिण्ड और कपा-  
लादि तो आवरणसे भिन्न प्रकारके  
होते हैं, इसलिये उन्हें आवरण  
कहना उचित नहीं है । अन्धकार  
और भित्ति आदि जो घटादिके  
आवरण हैं, वे तो घटादिसे भिन्न  
देशमें देखे जाते हैं, किंतु इस प्रकार  
पिण्ड और कपाल घटादिसे भिन्न  
देशमें नहीं देखे जाते । अतः  
यह कहना ठीक नहीं है कि पिण्ड  
और कपालके संस्थान (स्वरूप) में  
विद्यमान ही घटादिकी आवृत

रित्युक्तम् आवरणघर्मवैलक्षण्या-  
दिति चेत् ?

न, क्षीरोदकादेः क्षीराद्यावरणे-  
नैकदेशत्वदर्शनात् । घटादिकार्ये  
कपालचूर्णाद्यवयवानामन्तर्भावा-  
दनावरणत्वमिति चेन्न, विभ-  
क्तानां कार्यान्तरत्वादावरणत्वो-  
पपत्तेः ।

आवरणाभाव एव यत्नः  
कर्तव्य इति चेत् ? पिण्डकपा-  
लावस्थयोर्विद्यमानमेव घटादि-  
कार्यमावृतत्वान्नोपलभ्यत इति  
चेद् घटादिकार्यार्थिना तदावर-  
णविनाश एव यत्नः कर्तव्यो न  
घटाद्युत्पत्तौ; न चैतदस्ति,  
तस्मादयुक्तं विद्यमानस्यैवावृ-  
तत्वादनुपलब्धिरिति चेत् ?

होनेके कारण उपलब्धि नहीं होती,  
क्योंकि आवरणके घर्मोंसे उनमें  
विलक्षणता है—यदि ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि दूधमें मिले हुए जलादिकी  
अपने आवरण दुग्धादिके साथ एक-  
देशता देखी जाती है । यदि कहो  
कि घटादि कार्यमें उसके कपाल  
एवं चूर्णादि अवयवोंका अन्तर्भाव  
हो जाता है, इसलिये उनका आव-  
रण है ही नहीं—तो यह ठीक नहीं,  
क्योंकि विभक्त होनेपर कार्यान्तर  
होनेके कारण उन्हें आवरण मानना  
ठीक ही है ।

पूर्व०—तब तो आवरणकी निवृत्ति  
करनेका ही प्रयत्न करना चाहिये ।  
यदि तुम्हारे कथनानुसार पिण्ड  
और कपालकी अवस्थाओंमें वर्तमान  
घटादि कार्य ही आवृत होनेके  
कारण उपलब्ध नहीं होता तब तो  
जिसे घटादि कार्यकी आवश्यकता हो  
उसे उसके आवरणका नाश करनेका  
ही यत्न करना चाहिये, घटादिकी  
उत्पत्तिका नहीं; किंतु ऐसा किया  
नहीं जाता, इसलिये यह कहना  
उचित नहीं है कि आवृत होनेके  
कारण विद्यमान घटादिकी ही  
उपलब्धि नहीं होती—ऐसा कहें तो ?

न अनियमात् । न हि विनाश-  
मात्रप्रयत्नादेव घटाद्यभिव्यक्ति-  
नियता । तमआद्यावृत्ते घटादौ  
प्रदीपाद्युत्पत्तौ प्रयत्नदर्शनात् ।

सोऽपि तमोनाशायैवेति चेत् ?  
दीपाद्युत्पत्तावपि यः प्रयत्नः  
सोऽपि तमस्तिरस्करणाय तस्मि-  
न्नष्टे घटः स्वयमेवोपलभ्यते ।  
न हि घटे किञ्चिदाधीयते इति  
चेत् ?

न, प्रकाशवतो घटस्योपलभ्य-  
मानत्वात् । यथा प्रकाशविशिष्टो  
घट उपलभ्यते प्रदीपकरणे न तथा  
प्राक्प्रदीपकरणात् । तस्मान्न  
तमस्तिरस्कारायैव प्रदीपकरणं  
किं तर्हि ? प्रकाशवत्त्वाय । प्रकाश-  
वत्त्वेनैवोपलभ्यमानत्वात् । क्वचि-

सिद्धान्ती—ऐसा कहना ठीक  
नहीं, क्योंकि यह नियम नहीं है ।  
आवरणके विनाशमात्रका प्रयत्न  
करनेसे ही घटादिकी उत्पत्ति हो  
जायगी—ऐसा कोई नियम नहीं  
है; क्योंकि अन्धकारादिसे आवृत  
घटादिके प्रकाशके लिये प्रदीप आदि-  
की उत्पत्तिमें प्रयत्न देखा जाता है ।

पूर्व०—किंतु वह प्रयत्न भी तो  
अन्धकारनाशके लिये ही होता है ।  
दीपकादिकी उत्पत्तिके लिये जो  
प्रयत्न किया जाता है, वह भी  
अन्धकारकी निवृत्तिके ही लिये  
होता है; उसकी निवृत्ति होनेपर  
घट स्वयं ही दिखायी देने लगता  
है । इससे घटमें कोई बात बढ़ायी  
नहीं जाती—ऐसा मानें तो ?

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि प्रकाशयुक्त घटकी ही  
उपलब्धि होती है । जिस प्रकार  
दीपक तैयार करनेपर प्रकाशयुक्त  
घटकी उपलब्धि होती है, उस  
प्रकार दीपक तैयार होनेसे पूर्व  
उसकी उपलब्धि नहीं होती । अतः  
अन्धकारकी निवृत्तिके लिये ही  
दीपक नहीं जलाया जाता, तो और  
किसलिये जलाया जाता है? प्रकाशके  
लिये, क्योंकि प्रकाशयुक्त होनेपर ही  
वस्तुकी उपलब्धि होती है । कहीं-

दावरणविनाशेऽपि यत्नः स्यात्,

यथा कुड्यादिविनाशे । तस्मान्न

नियमोऽस्त्यभिव्यक्त्यर्थिनावरण-

विनाश एव यत्नः कार्य इति ।

नियमार्थवच्चाच्च । कारणे

वर्तमानं कार्य कार्यान्तराणामाव-

रणमित्यवोचाम । तत्र यदि पूर्वा-

भिव्यक्तस्य कार्यस्य पिण्डस्य व्यव-

हितस्य वा कपालस्य विनाश एव

यत्नः क्रियेत, तदा विदलचूर्णा-

द्यपि कार्य जायेत । तेनाप्यावृतो

घटो नोपलभ्यत इति पुनः प्रय-

त्नान्तरापेक्षैव । तस्माद् घटाद्य-

भिव्यक्त्यर्थिनो नियत एव

कारकव्यापारोऽर्थवान् । तस्मा-

त्प्रागुत्पत्तेरपि सदेव कार्यम् ।

अतीतानागतप्रत्ययभेदाच्च ।

अतीतो घटोऽनागतो घट इत्येत-

कहीं आवरणका नाश करनेके लिये

भी यत्न किया जाता है; जैसे भीत

आदिका नाश करनेके लिये । अतः

पदार्थकी अभिव्यक्तिके इच्छुकको

आवरणके नाशका ही प्रयत्न करना

चाहिये—ऐसा कोई नियम नहीं है ।

इसके सिवा नियत व्यापारकी

सफलताके लिये भी प्रयत्न करना

आवश्यक है । पहले बता चुके हैं

कि कारणमें विद्यमान कार्य अन्य

कार्यका आवरण होता है । ऐसी

अवस्थामें यदि पहले अभिव्यक्त हुए

कार्य पिण्डके अथवा व्यवधानयुक्त

कपालके नाशका ही प्रयत्न किया

जायगा तो उनसे कपालिका (ठोकरी)

या चूर्णादि कार्यकी ही उत्पत्ति

होगी । उससे आवृत होनेपर भी

घटकी उपलब्धि नहीं होगी, इसलिये

पुनः प्रयत्नान्तरकी अपेक्षा रहेगी

ही । अतः घटादिकी अभिव्यक्तिके

इच्छुकका नियत कारकव्यापार

( कर्ता-कारण इत्यादि रूपसे किया

हुआ प्रयत्न ) ही सफल होता है ।

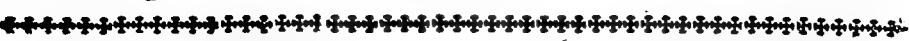
इसलिये उत्पत्तिसे पूर्व भी कार्य

विद्यमान ही है ।

सूत और भविष्यत् प्रतीतियोंके

भेदसे भी कार्यकी सत्ता सिद्ध होती

है । सूत घट, भविष्यद् घट इन



योश्च प्रत्ययोर्वर्तमानघटप्रत्यय-  
वन्न निर्विषयत्वं युक्तम्; अनाग-  
तार्थिप्रवृत्तेश्च । न ह्यसत्यथितया  
प्रवृत्तिलोके दृष्टा । योगिनां चाती-  
तानागतज्ञानस्य सत्यत्वात् ।  
असंश्लेषद्विविष्यद्वट ऐश्वर्यमविष्य-  
द्वटविषयं प्रत्यक्षज्ञानं मिथ्या  
स्यात् न च प्रत्यक्षमुपचर्यते ।

घटसद्भावे ह्यनुमानमवोचाम ।  
विप्रतिषेधाच्च । यदि घटो भवि-  
ष्यतीति कुलालादिषु व्याप्रिय-  
माणेषु घटार्थं प्रमाणेन निश्चितं  
येन च कालेन घटस्य सम्बन्धो  
भविष्यतीत्युच्यते, तस्मिन्नेव  
काले घटोऽसन्निति विप्रति-  
षिद्धमभिधीयते । भविष्यन्घटोऽ-  
सन्निति, न भविष्यतीत्यर्थः । अयं  
घटो न वर्तत इति यद्वत् ।

अथ प्रागुत्पत्तेर्घटोऽसन्नित्यु-  
च्येत, घटार्थं प्रवृत्तेषु कुलालादिषु

प्रत्ययोका भी वर्तमान घटप्रत्ययके  
समान विषयशून्य होना उचित नहीं  
है, क्योंकि भविष्यद् घटकी इच्छा-  
वाले पुरुषकी प्रवृत्ति देखी जाती  
है । असत्प्रदार्थकी इच्छासे लोकमें  
किसीकी प्रवृत्ति नहीं देखी जाती ।  
इसके सिवा योगियोंका भूत और  
भविष्यत्सम्बन्धी ज्ञान तो सत्य ही  
होता है । यदि भावी घट असत्  
माना जाय तो ईश्वरका भावी घट-  
सम्बन्धी प्रत्यक्ष ज्ञान भी मिथ्या  
होगा; किंतु प्रत्यक्ष ज्ञान मिथ्या नहीं  
हो सकता ।

इसके सिवा घटकी सत्तामें हमने  
अनुमानप्रमाण भी दिया है । तथा  
उसकी सत्ता न माननेसे विरोध भी  
आता है । यदि घटके लिये प्रवृत्त  
हुए कुम्हार आदिको प्रमाणसे यह  
निश्चय हो गया है कि घट होगा  
तो जिस कालसे 'घटका सम्बन्ध  
होगा' ऐसा कहा जाता है उसी  
कालमें 'घट नहीं है' ऐसा कथन  
तो विपरीत ही है । 'भविष्यद्  
घट असत् है' इसका अर्थ तो यही  
है कि 'घट उत्पन्न नहीं होगा'  
जैसे कहा जाय कि 'यह घट विद्य-  
मान नहीं है ।'

और यदि यह कहा जाय कि  
उत्पत्तिसे पूर्व घट असत् है, और  
इस 'असत्' शब्दका यह अर्थ हो

तत्र यथा व्यापाररूपेण वर्तमाना-  
स्तावत्कुलालादयः, तथा घटो न  
वर्तत इत्यसच्छब्दस्यार्थश्चेन्न  
विरुध्यते । कस्मात् ? स्वेन हि  
भविष्यद्रूपेण घटो वर्तते । न हि  
पिण्डस्य वर्तमानता कपालस्य वा  
घटस्य भवति । न च तयोर्भवि-  
ष्यत्ता घटस्य । तस्मात्कुलाला-  
दिव्यापारवर्तमानतायां प्रागुत्पत्ते-  
र्घटोऽसन्निति न विरुध्यते । यदि  
घटस्य यत्स्वं भविष्यत्ताकार्यरूपं  
तत्प्रतिषिध्येत, तत्प्रतिषेधे विरोधः  
स्यात् । न तु तदुभयान्प्रतिषेधति ।  
न च सर्वेषां क्रियावतां कारकाणा-  
मेकैव वर्तमानता भविष्यत्त्वं वा ।

अपि च चतुर्विधानामभावानां  
घटस्येतरैराभावो घटादन्यो  
दृष्टो यथा घटाभावः पटादिरेव  
न घटस्वरूपमेव । न च घटाभावः

किं कुम्हार आदिके घटके लिये प्रवृत्त  
होनेपर जिस प्रकार उस अवस्थामें  
व्यापाररूपसे कुम्हार आदि विद्य-  
मान हैं उस प्रकार घट नहीं है—तो  
इसमें कोई विरोध नहीं आता ।  
क्यों नहीं आता ? क्योंकि अपने  
भावीरूपसे तो घट विद्यमान है ही ।  
पिण्ड या कपालकी वर्तमानता घट-  
की नहीं हो सकती और घटकी  
भविष्यत्ता उन (पिण्ड और कपाल)  
की नहीं हो सकती । अतः कुम्हार  
आदिके व्यापारकी वर्तमानतामें  
'उत्पत्तिसे पूर्व घट असत् है' ऐसा  
कहना भी विरुद्ध नहीं है । किंतु  
घटका जो भविष्यत्ता' कार्यरूप  
स्वरूप है उसका यदि प्रतिषेध  
किया जाय तो उसके निषेध करने-  
पर ही विरोध होगा । सो उसका  
तो आप निषेध करते नहीं हैं । तथा  
सम्पूर्ण क्रियावान् कारकोंकी एक  
ही वर्तमानता या भविष्यत्ता होती  
हो—ऐसी बात है नहीं ।

इसके सिवा चार प्रकारके  
अभावोंमें घटका जो अन्योन्याभाव  
है वह घटसे भिन्न ही देखा जाता है,  
जैसे घटाभाव पटादि ही है घटका  
स्वरूप नहीं है । तथा घटाभाव

१. भविष्यमें प्रकट होनेका भाव ही भविष्यत्ता है ।

२. प्रागभाव, प्रध्वंसाभाव, अन्योन्याभाव और अत्यन्ताभाव—ये चार भावोंके चार

सन्पटोऽभावात्मकः, किं तर्हि ?

भावरूप एव । एवं घटस्य

प्राक्प्रध्वंसात्यन्ताभावानामपि

घटादन्यत्वं स्यात् । घटेन व्यपदि-

श्यमानत्वाद् घटस्येतरैतराभाव-

वत् । तथैव भावात्मकताभावा-

नाम् । एवं च सति घटस्य प्राग-

भाव इति न घटस्वरूपमेव प्रागु-

त्पत्तेर्नास्ति ।

अथ घटस्य प्रागभाव इति

घटस्य यत्स्वरूपं तदेवोच्येत

घटस्येतिव्यपदेशानुपपत्तिः । अथ

कल्पयित्वा व्यपदिश्येत शिला-

पुत्रकस्य शरीरमिति यद्वत्, तथापि

घटस्य प्रागभाव इति कल्पितस्यै-

होनेसे ही पट अभावरूप नहीं हो

जाता; तो फिर क्या होता है ? वह

भावरूप ही रहता है । इसी प्रकार

घटके प्रागभाव, प्रध्वंसाभाव और

अत्यन्ताभाव भी घटसे भिन्न ही हैं,

क्योंकि घटके अन्योन्याभावके समान

घटके द्वारा इनका उल्लेख किया

जाता है । और उस [ घटके अन्यो-

न्याभाव पटको भावरूपता ] के ही

समान इन अभावोंकी भी भाव-

रूपता है । ऐसा होनेसे 'घटका

प्रागभाव है' इस कथनसे यह सिद्ध

नहीं होता कि उत्पत्तिसे पूर्व घटका

स्वरूप ही नहीं है ।

और यदि 'घटका प्रागभाव'

इस कथनमें घटका जो स्वरूप है

वही कहा जाय तो 'घटका' यह

कथन ही नहीं बन सकता । यदि

'शिलाके पुतलेका शरीर' इस कथन-

के अनुसार कल्पना करके ऐसा कहा

जाय तो भी 'घटका प्रागभाव' इस

कथनसे 'घट' शब्दद्वारा कल्पित

भेद है । उत्पत्तिसे पूर्व जो वस्तुका अभाव होता है उसे प्रागभाव कहते हैं; जैसे घटकी उत्पत्तिसे पूर्व उसका अभाव । वस्तुके नाशके पश्चात् उसका प्रध्वंसाभाव होता है; जैसे घट फूट जानेपर उसका अभाव । दो वस्तुओंमेंसे प्रत्येकमें एक दूसरीका अभाव अन्योन्याभाव है; जैसे घटमें पटका और पटमें घटका । त्रिकाला-च्चाधित अभाव अत्यन्ताभाव है; जैसे शशशृङ्गादिका ।

१. क्योंकि घटोविभक्तिबोध्य सम्बन्ध भिन्न पदार्थोंमें ही होता है और उस प्रागभावको घटका स्वरूप ही बतलाते हो ।



वाभावस्य घटेन व्यपदेशो न घटस्वरूपस्यैव । अथार्थान्तरं घटाद् घटस्याभाव इति, उक्तो-त्तरमेतत् ।

किञ्चान्यत्प्रागुत्पत्तेः शशवि-  
षाणवदभावभूतस्य घटस्य स्व-  
कारणसत्तासम्बन्धानुपपत्तिः, द्वि-  
निष्ठत्वात्सम्बन्धस्य । अयुतसिद्धा-  
नामदोष इति चेन्न, भावाभावयो-  
रयुतसिद्धत्वानुपपत्तेः । भावभूत-  
योर्हि युतसिद्धतायुतसिद्धता वा  
स्यान्नतु भावाभावयोरभावयोर्वा ।

घटका ही अभाव कहा जायगा, घटके स्वरूपका नहीं ।<sup>१</sup> और यदि घटसे घटाभावको भिन्न पदार्थ माना जाय तो इसका उत्तर ऊपर दिया ही जा चुका है ।<sup>२</sup>

एक बात और भी है, उत्पत्तिसे पूर्व शशशृङ्गके समान अभावरूप घटका अपने कारणकी सत्तासे सम्बन्ध होना भी सम्भव नहीं है, क्योंकि सम्बन्ध तो दोमें ही रहा करता है । यदि कहो कि अयुतसिद्ध पदार्थोंमें ऐसा दोष नहीं आता<sup>३</sup> तो यह ठीक नहीं, क्योंकि भाव और अभावका अयुतसिद्ध होना सम्भव नहीं है । जो पदार्थ भावरूप होते हैं उन्हींकी युतसिद्धता या अयुतसिद्धता हो सकती है, भाव और अभाव अथवा

१. अर्थात् यदि कहो कि जैसे शिलाका पुतला और उसका शरीर ये एक ही हैं तो भी 'राहुके शिर' के समान उनमें पक्षीसम्बन्ध कहा जाता है, उसी प्रकार घट या प्रागभावका भी कल्पित अभेद हो सकता है—तो ऐसा कथन भी ठीक नहीं; क्योंकि भावपदार्थोंमें तो ऐसे कल्पित सम्बन्धका व्यपदेश हो सकता है; किंतु अभाव सापेक्ष होता है, उसे अपने प्रतियोगीकी अपेक्षा होती है, इसलिये उसका उसके साथ अभेद नहीं हो सकता । अतः घटप्रागभाव घटका स्वरूप नहीं हो सकता ।

२. 'इसी प्रकार घटके प्रागभाव, प्रध्वंसाभाव और अत्यन्ताभाव भी घटसे भिन्न ही हैं' इस वाक्यसे इसका उत्तर दिया गया है ।

३. परस्पर सम्बन्ध रखनेवाले जिन दो पदार्थोंकी खलग-खलग प्रतीति होती है वे युतसिद्ध कहलाते हैं, जैसे घड़ा और रस्सी; तथा जिनकी खलग-खलग प्रतीति नहीं होती अर्थात् जिनमेंसे किसी भी एकको छोड़कर दूसरेकी प्रतीति नहीं होती वे अयुतसिद्ध कहलाते हैं । कार्य और कारण अयुतसिद्ध होते हैं; जैसे घट और मृत्तिका

तस्मात्सदेव कार्यं प्रागुत्पत्तेरिति  
सिद्धम् ।

किँल्लक्षणेन मृत्युनावृतमित्यत  
आह—अशनायया अशितुमिच्छा  
अशनाया सैव ? मृत्योर्लक्षणं तया  
लक्षितेन मृत्युनाशनायया । कथ-  
मशनाया मृत्युः ? इत्युच्यते—  
अशनाया हि मृत्युः । हिशब्देन  
प्रसिद्धं हेतुमवद्योतयति । यो  
अशितुमिच्छति सोऽशनायान-  
न्तरमेव हन्ति जन्तून्, तेनासा-  
वशनायया लक्ष्यते मृत्युरित्यश-  
नाया हीत्याह ।

बुद्ध्यात्मनोऽशनाया धर्म इति  
स एष बुद्धयवस्थो हिरण्यगर्भो  
मृत्युरित्युच्यते । त्वुनेदं  
कार्यमावृतमासीत् । यथा पिण्डा-  
वस्थया मृदा घटादय आवृताः  
स्युरिति तद्वत् । तन्मनोऽङ्कुशतः ।

दो अभावोंकी नहीं । अतः यह  
सिद्ध हुआ कि उत्पत्तिसे पूर्व कार्य  
सत् ही है ।

यह सब किस लक्षणवाले मृत्युसे  
आवृत था ? ऐसा प्रश्न होनेपर  
श्रुति कहती है—अशनायासे ।  
अशन (भोजन) की इच्छाका नाम  
'अशनाया' है, वही उस मृत्युका  
लक्षण है; उससे लक्षित जो मृत्यु  
है उस अशनायासे [यह सब आवृत  
था] । अशनाया मृत्यु किस प्रकार  
है ? सो बतलाया जाता है—अश-  
नाया ही मृत्यु है । यहाँ 'हि' शब्दसे  
श्रुति प्रसिद्ध हेतु प्रकट करती है,  
क्योंकि जो कोई भोजन करना  
चाहता है वह भोजनकी इच्छा  
होनेके पीछे ही जीवोंको मारता है ।  
अतः 'अशनाया' शब्दसे यह मृत्यु  
लक्षित होती है, इसीसे 'अशनाया  
हि' ऐसा कहा गया है ।

अशनाया विज्ञानात्माका धर्म  
है, अतः बुद्धिमें स्थित हिरण्यगर्भ ही  
मृत्यु कहा गया है । उस मृत्युसे यह  
कार्यवर्ग आवृत था । जिस प्रकार  
पिण्डावस्थामें वर्तमान मृत्तिकासे  
घटादि आवृत रहते हैं उसी प्रकार  
[हिरण्यगर्भरूप मृत्युसे यह व्याकृत  
जगद् व्याप्त था] । 'तन्मनोऽङ्कुशतः'

तदिति मनसो निर्देशः । स प्रकृतो मृत्युर्वक्ष्यमाणकार्यसि-  
सृक्षया तत्कार्यालोचनक्षमं मनः-  
शब्दवाच्यं संकल्पादिलक्षणमन्तः-  
करणमकुरुत कृतवान् ।

केनाभिप्रायेण मनोऽकरोत् ?  
इत्युच्यते—आत्मन्वी आत्मवान्  
स्यां भवेयम् । अहमनेनात्मना  
मनसा मनस्वी स्यामित्यभिप्रायः ।  
स प्रजापतिरभिव्यक्तेन मनसा  
समनस्कः सन्नर्चन्नर्चयन्पूजयन्  
आत्मानमेव कृतार्थोऽस्मीत्यचर-  
च्चरणमकरोत् । तस्य प्रजापतेर-  
र्चतः पूजयत आपो रसात्मिकाः  
पूजाङ्गभूता अजायन्तोत्पन्नाः ।

अत्राकाशप्रभृतीनां त्रयाणा-

मुत्पत्त्यनन्तरमिति वक्तव्यम्,

श्रुत्यन्तरसामर्थ्याद्विकल्पासम्भ-  
वाच्च सृष्टिक्रमस्य । अर्चते पूजां  
कुर्वते वै मे मह्यं कमुदकमभूदि-  
त्येवमन्यत यस्मान्मृत्युः, तदेव  
तस्मादेव हेतोरर्कस्य अग्नेरश्व-

इसमें 'तत्' यह शब्द मनका निर्देश  
करनेवाला है । अर्थात् उस प्रकृत  
मृत्युने आगे कहे जानेवाले कार्यको  
रचनेकी इच्छासे उस कार्यकी  
आलोचना करनेमें समर्थ मनःशब्द-  
वाच्य संकल्पादि लक्षणोंवाला  
अन्तःकरण किया ।

किस अभिप्रायसे मन किया ?  
सो बतलाया जाता है—मैं आत्मन्वी  
अर्थात् आत्मवान् होऊँ । तात्पर्य यह  
है कि मैं इस आत्मा यानी मनसे  
मनस्वी होऊँ । उस प्रजापतिने  
अभिव्यक्त हुए मनसे मनोयुक्त हो  
अर्चन-पूजन करते हुए अपने प्रति  
ही 'मैं कृतार्थ हूँ' इस प्रकार आचरण  
किया । उस प्रजापतिके अर्चन-  
पूजन करते समय पूजाके अङ्गभूत  
रसात्मक आप (जल) उत्पन्न हुए ।

—यहाँ जलकी उत्पत्ति आकाशादि  
( आकाश, वायु और अग्नि ) तीन  
भूतोंकी उत्पत्तिके पीछे हुई ऐसा  
कहना चाहिये था, क्योंकि अन्य  
श्रुतिके सामर्थ्यसे यही सिद्ध होता  
है और सृष्टिक्रमका विकल्प होना  
भी सम्भव नहीं है; क्योंकि मृत्युने  
ऐसा माना था कि अर्चन यानी  
पूजा करते हुए मेरे लिये क-जल  
हुआ है, इसीसे अर्थात् इस

मेधक्रत्वौपयोगिकस्यार्कत्वम्

अर्कत्वे हेतुरित्यर्थः । अग्नेरर्क-

नामनिर्वचनमेतत् । अर्चनात्सु-

खहेतुपूजाकरणाद् अप्सम्बन्धाच्च

अग्नेरेतद्गौणं नामार्क इति ।

य एवं यथोक्तमर्कस्यार्कत्वं-

वेद जानाति । कमुदकं सुखं वा

नामसामान्यात् । ह वा इत्यव-

धारणार्थी । भवत्येवेति । अस्मै

एवंविदे एवंविदर्थं भवति ॥१॥

कारणसे अर्कं यानी अश्वमेधयज्ञमें उपयोगी अग्निका अर्कत्व है, अर्थात् यही उसके अर्कत्वमें हेतु है । यह अग्निके अर्कं नामकी व्युत्पत्ति है । तात्पर्य यह है कि अर्चनसे यानी सुखकी हेतुभूता पूजा करनेसे तथा जलका सम्बन्ध होनेसे अग्निका ( अर्कं ) यह गौण ( गुणकृत ) नाम है ।

जो कोई इस प्रकार उपयुक्त अर्कका अर्कत्व जानता है उसे क— जल या सुख होता है, क्योंकि 'क' यह जल और सुखका समान नाम है । 'ह' और 'वे' ये निश्चयार्थक निपात हैं । अर्थात् उसके लिये जल या सुख होता ही है । इसे—इस प्रकार जाननेवालेको अर्थात् इस प्रकार जाननेवालेके लिये [जल या सुख] होता है ॥ १ ॥

जलसे विराटरूप अग्निकी उत्पत्ति

कः पुनरसावर्कः ? इत्युच्यते—

यह अर्कं कौन है ? सो बतलाया जाता है—

आपो वा अर्कस्तद्यदपां शर आसीत्तत्स-  
महन्वत । सा पृथिव्यभवत्तस्यामभ्रान्यत्तस्य श्रान्तस्य  
तत्तस्य तेजोरसो निरवर्तताग्निः ॥ २ ॥

आप ( जल ) ही अर्क हैं । उस जलका जो शर ( स्थूलभाग ) था वह एकत्रित हो गया । वह पृथिवी हो गयी । उसके उत्पन्न होनेपर वह

\*\*\*\*\*

[ मृत्यु ] थक गया । उस थके और तपे हुए प्रजापतिके शरीरसे उसका सारभूत तेज अग्नि प्रकट हुआ ॥ २ ॥

आपो वै या अर्चनाङ्गभूतास्ता  
एवाकोऽग्नेरर्कस्य हेतुत्वात् ।  
अप्सु चाग्निः प्रतिष्ठित इति ।  
न पुनः साक्षादेवार्कस्ताः, तासा-  
मप्रकरणात्, अग्नेश्च प्रकरणम् ।  
वक्ष्यति च 'अयमग्निरर्कः'  
( बृह० उ० १।२।७ ) इति ।

तत्तत्र यदपां शर इव शरो  
दध्न इव मण्डभूतमासीत्तत्समह-  
न्यत सङ्घातमापद्यत तेजसा  
नाद्यान्तःपच्यमानम् । लिङ्गव्यत्य-  
येन वा योऽपां शरः स समहन्य-  
तेति । सा पृथिव्यभवत्स संघातो  
येयं पृथिवी साभवत् । ताभ्यो-  
ऽद्भ्यो अण्डमभिनिर्धृत्तमित्यर्थः ।

तस्यां पृथिव्यामुत्पादितायां  
स मृत्युः प्रजापतिरश्राम्यच्छ्रम-  
युक्तो बभूव । सर्वो हि लोकः

निश्चय ही जल जो अर्चनका  
अङ्गभूत है वही अर्क है, क्योंकि वह  
अर्कसंज्ञक अग्निका हेतु है । कारण,  
जलमें ही अग्नि प्रतिष्ठित है । किंतु  
वह साक्षात् अर्क नहीं है, क्योंकि  
यहाँ उसका प्रकरण नहीं है;  
यह तो अग्निका ही प्रकरण है ।  
'यह अग्नि अर्क है' ऐसा श्रुति  
कहेगी भी ।

वहाँ उस जलका जो शरके  
समान शर अर्थात् दहीके मण्ड  
( घृतपिण्ड ) के समान स्थूल भाग था  
वह संहत हो गया । अर्थात् बाहर  
और भीतरसे तेजके द्वारा परिपक्व  
होता हुआ वह इकट्ठा हो गया ।  
अथवा 'यत्'का लिङ्गव्यत्यय कर  
'यः अपां शरः' जो जलका शर  
( स्थूलभाग ) था वह एकत्रित हो  
गया—ऐसा अर्थ करना चाहिये ।  
वह पृथिवी हो गयी, अर्थात् वह  
संघात, यह जो पृथिवी है वही हो  
गयी । तात्पर्य यह है कि उस जलसे  
यह ब्रह्माण्ड निष्पन्न हो गया ।

उस पृथिवीके उत्पन्न होनेपर  
वह मृत्यु यानी प्रजापति श्रान्त—  
श्रमयुक्त हो गया, क्योंकि कार्य करके

कार्यं कृत्वा श्राम्यति । प्रजापतेश्च  
तन्महत्कार्यं यत्पृथिवीसर्गः ।

किं तस्य श्रान्तस्य ? इत्युच्यते  
तस्य श्रान्तस्य तप्तस्य खिन्नस्य  
तेजोरसस्तेज एव रसस्तेजोरसो  
रसः सारो निर्वर्तत प्रजापति-  
शरीरान्निष्क्रान्त इत्यर्थः । को-  
ऽसौ निष्क्रान्तः ? अग्निः ।  
सोऽण्डस्यान्तर्विराट् प्रजापतिः  
प्रथमजः कार्यकरणसंघातवान्  
जातः । “स वै शरीरो प्रथमः”  
इति स्मरणात् ॥ २ ॥

सभी लोग श्रान्त हो जाते हैं और  
पृथिवीकी रचना करना—यह प्रजा-  
पतिका बड़ा भारी कार्य था ।

उस थके हुए प्रजापतिका क्या  
हुआ ? सो बतलाया जाता है—उस  
श्रान्त—तपे हुए अर्थात् खेदको प्राप्त  
हुए प्रजापतिका जो तेजोरस था,  
तेज ही जो रस है उसका नाम  
‘तेजोरस’ है, रस सारको कहते हैं,  
वह निर्वर्तित हुआ अर्थात् प्रजापति-  
के शरीरसे बाहर निकल आया ।  
यह कौन निकला ? अग्नि । वह इस  
अण्डके भीतर प्रथम उत्पन्न हुआ  
कार्यकरणसंघातवान् विराट् प्रजा-  
पति हुआ, क्योंकि इस विषयमें  
“वही प्रथम शरीरी है” यह स्मृति  
प्रमाण है ॥ २ ॥

विशदरूप अग्निके अवयवोंमें प्राचीदिगादि-दृष्टि

स त्रेधात्मानं व्यकुरुतादित्यं तृतीयं वायुं तृतीयं  
स एष प्राणस्त्रेधा विहितः । तस्य प्राची दिक्शिशोऽ-  
सौ चासौ चेर्मौ । अथास्य प्रतीची दिक्पुच्छमसौ  
चासौ च सक्थ्यौ । दक्षिणा चोदीची च पार्श्वे द्यौः  
पृष्ठमन्तरिक्षमुदरमियमुरः । स एषोऽप्सु प्रतिष्ठितो  
यत्र क्व चेति तदेव प्रतितिष्ठत्येवं विद्वान् ॥ ३ ॥

उसने अपनेको तीन प्रकारसे विभक्त किया । उसने आदित्यको

तीसरा भाग किया और वायुको तीसरा । इस प्रकार यह प्राण तीन भागोंमें हो गया । उसका पूर्व दिशा शिर है तथा इधर-उधरकी ( ईशानी और आग्नेयी ) विदिशाएँ बाहु हैं । इसी प्रकार पश्चिम दिशा इसका पुच्छ है तथा इधर-उधरकी ( वायव्य और नैऋत्य ) विदिशाएँ जङ्घाएँ हैं । दक्षिण और उत्तर दिशाएँ उसके पार्श्व हैं, द्युलोक पृष्ठभाग है, अन्तरिक्ष उदर है, यह ( पृथिवी ) हृदय है । यह ( अग्निरूप विराट् प्रजापति ) जलमें स्थित है । इसे इस प्रकार जाननेवाला पुरुष जहाँ-कहीं जाता है वहीं प्रतिष्ठित होता है ॥ ३ ॥

स च जातः प्रजापतिस्त्रेधा  
त्रिप्रकारमात्मानं स्वयमेव कार्य-  
करणसंघातं व्यकुरुत व्यभज-  
दित्येतत् । कथं त्रेधा ? इत्याह—  
आदित्यं तृतीयमग्निवाय्वपेक्षया  
त्रयाणां पूरणम् अकुरुतेत्यनु-  
वर्तते । तथाग्न्यादित्यापेक्षया  
वायुं तृतीयम् । तथा वाय्वादित्यापेक्षयाग्निं तृतीयमिति द्रष्टव्यम् । सामर्थ्यस्य तुल्यत्वात्त्रयाणां संख्यापूरणत्वे ।

स एष प्राणः सर्वभूतानामात्मापि अग्निवाय्वादित्यरूपेण विशेषतः स्वेनैव मृत्युवात्मना

उत्पन्न हुए उस प्रजापतिने भूत और इन्द्रियसंघातरूप अपनेको स्वयं ही त्रिधा-तीन प्रकारसे विकृत यानी विभक्त किया । किस प्रकार त्रिधा विभक्त किया ? सो बतलाते हैं— उसने अग्नि और वायुकी अपेक्षा आदित्यको तीसरा बनाया; अर्थात् तीन संख्याओंका पूरक बनाया । इस वाक्यकी अनुवृत्ति होती है । इसी प्रकार अग्नि और आदित्यकी अपेक्षा वायुको तृतीय बनाया तथा वायु और आदित्यकी अपेक्षा अग्नि-को तृतीय बनाया—ऐसा समझना चाहिये, क्योंकि तीनकी संख्याको पूर्ण करनेमें इन तीनोंहीकी शक्ति समान है ।

सम्पूर्ण भूतोंका आत्मा होनेपर भी यह प्राण विशेषतः अपने मृत्यु-रूपसे ही, न कि अपने विराट् स्वरूपका लय करके, अग्नि, वायु

त्रेधा विहितो विभक्तो न विराट्-  
स्वरूपोपमर्दनेन । तस्यास्य प्रथम-  
जस्याग्नेरश्वमेधोपयोगिकस्यार्क-  
स्य विराजश्चित्यात्मकस्य अश्व-  
स्येव दर्शनमुच्यते । सर्वा हि पूर्वो-  
क्तोत्पत्तिरस्य स्तुत्यर्थेत्यवोचाम-  
इत्थमसौ शुद्धजन्मेति ।

तस्य प्राची दिक्शिरो विशिष्ट-  
त्वसामान्यात् । असौ चासौ  
चैशान्याग्नेय्यौ ईमौ बाहू । ईर-  
यतेर्गतिकर्मणः । अथास्याग्नेः  
प्रतीची दिक्पुच्छं जघन्यो  
भागः, प्राङ्मुखस्य प्रत्यग्दिक्स-  
म्बन्धाद् । असौ चासौ च  
वायव्यनैऋत्यौ सक्थ्यौ-  
सक्थिनी पृष्ठकोणत्वसामा-  
न्यात् । दक्षिणा चोदीची च

और आदित्यरूपमें तीन प्रकारका  
हो गया; अर्थात् तीन रूपोंमें विभक्त  
हो गया । उस प्रथम उत्पन्न हुए  
इस अग्निकी-अश्वमेधकर्ममें उपयोगी  
अर्ककी अर्थात् चित्तिस्वरूप विराट्-  
की यह अश्वके समान दृष्टि कही  
जाती है । हमने पूर्वमें इसकी जो  
उत्पत्ति बतलायी है, वह सब  
स्तुतिके ही लिये है यह बात  
कह चुके हैं । अर्थात् इस प्रकार  
यह शुद्धजन्मा है—ऐसा बतलानेके  
लिये है ।

विशिष्टतामें समान होनेके कारण  
पूर्व दिशा उसका शिर है । यह और  
यह अर्थात् ईशानी और आग्नेयी  
विदिशाएँ ईर्म-भुजाएँ हैं । गत्यर्थक  
'ईर्'वातुसे 'ईर्म' शब्द सिद्ध होता  
है । तथा इस अग्निकी पश्चिम दिशा  
पुच्छ यानी निम्नभाग है, क्योंकि  
पूर्वकी ओर मुखवाला होनेसे पश्चिम  
दिशासे पुच्छका सम्बन्ध है । यह  
और यह अर्थात् वायव्य और नैऋत्य  
कोण सक्थियाँ (जङ्घाएँ) हैं क्योंकि  
पृष्ठभागके कोण होनेमें उनके साथ  
उनकी समानता है । दक्षिण और  
उत्तर दिशाएँ उसके पार्श्वभाग हैं,  
क्योंकि इन दोनों दिशाओंसे सम्बन्ध



पार्श्वे उभयदिकसम्बन्धसामान्यात् । द्यौः पृष्ठमन्तरिक्षमुदरमिति पूर्ववत् । इयमुरः अधो-भागसामान्यात् ।

स एषोऽग्निः प्रजापतिरूपो लोकाद्यात्मकोऽग्निरप्सु प्रतिष्ठितः “एवमिमे लोका अप्स्वन्तः” इति श्रुतेः । यत्र क्व च यस्मिन्कस्मिंश्चिदेति गच्छति तदेव तत्रैव प्रतितिष्ठति स्थितिं लभते । कोऽसौ ? एवं यथोक्तमप्सु प्रतिष्ठितत्वमग्नेविद्वान्विजानन् गुणफलमेतत् ॥३॥

होनेमें पार्श्वोंकी समानता है । तथा द्युलोक पीठ और अन्तरिक्ष उदर है—ऐसा पूर्ववत् समझना चाहिये और अधोभागमें समानता होनेके कारण यह ( पृथिवी ) हृदय है ।

“इस प्रकार ये लोक जलके भीतर हैं” इस श्रुतिके अनुसार वह यह लोकादि स्वरूप प्रजापतिरूप अग्नि जलमें स्थित है । [ इस उपासनाका फल—] वह जहाँ कहीं—जिस किसी देशमें जाता है तदेव—वहाँ ही [ अर्थात् उसी स्थानपर ] प्रतिष्ठित होता—स्थिति प्राप्त करता है । ऐसा कौन है ? इस प्रकार उपर्युक्त रीतिसे अग्निका जलमें स्थित होना जाननेवाला । यह इस उपासनाका गौण फल है ॥ ३ ॥

सवत्सर और वाक्की उत्पत्ति

योऽसौ मृत्युः सोऽबादिक्रमेणात्मनात्मानम् अण्डस्यान्तः कार्यकरणसंघातवन्तं विराजमग्निमसृजत, त्रेधा चात्मानमकुरुतेत्युक्तम् । स किंव्यापारः सन्नसृजत ? इत्युच्यते—

यह जो मृत्यु था उसने स्वयं ही अपनेको ब्रह्माण्डके अंदर जलादिके क्रमसे कार्यकरणसंघातवान् विराट् अग्निके रूपमें रचा और अपनेको तीन भागोंमें विभक्त किया—यह पहले कहा जा चुका है । उसने क्या व्यापार करते हुए यह रचना की ? सो बतलाया जाता है—

सोऽकामयत द्वितीयो म आत्मा जायेतेति स मनसा वाचं मिथुनः समभवदशनाया मृत्युस्तद्यद्रेत

आसीत्स संवत्सरोऽभवत् । न ह पुरा ततः संवत्सर  
आस तमेतावन्तं कालमभिभः । यावान्संवत्सरस्तमेता-  
वतः कालस्य परस्तादसृजत । तं जातमभिव्य ददात्स  
भाणकरोत्सैव वागभवत् ॥ ४ ॥

उसने कामना की कि मेरा दूसरा शरीर उत्पन्न हो; अतः उस  
अशनायरूप मृत्युने मनसे वेदरूप मिथुनकी भावना की । उससे जो रेत  
( बीज ) हुआ, वह संवत्सर हुआ । इससे पूर्व संवत्सर नहीं था । उस  
संवत्सरको, जितना संवत्सरका काल होता है, उतने समयतक वह  
( मृत्युरूप प्रजापति ) गर्भमें धारण किये रहा । इतने समयके पीछे उसने  
उसको उत्पन्न किया । उस उत्पन्न हुए कुमारके प्रति मुख फाड़ा । इससे  
उसने 'भाण्' ऐसा शब्द किया । वही वाक् हुआ ॥ ४ ॥

स मृत्युरकामयत कामितवान् ।  
किम् ? द्वितीयो मे ममात्मा  
शरीरं येनाहं शरीरी स्यां स  
जायेतोत्पद्येत इत्येवमेतद-  
कामयत । स एवं कामयित्वा  
मनसा पूर्वोत्पन्नेन वाचं त्रयी-  
लक्षणां मिथुनं द्वन्द्वभावं सम-  
भवत्सम्भवनं कृतवान्मनसा  
त्रयीमालोचितवान् । त्रयीविहितं  
सृष्टिक्रमं मनसान्वालोचयदि-  
त्यर्थः । कोऽसौ ? अशनायया  
लक्षितो मृत्युः । अशनायया मृत्यु-

उस मृत्युने कामना की । क्या  
कामना की ? मेरा दूसरा आत्मा  
यानी शरीर, जिससे मैं शरीरधारी  
होऊँ, उत्पन्न हो-इस प्रकार उसने  
कामना की । इस प्रकार कामना-  
पर उसने पहले उत्पन्न हुए मनसे  
वेदत्रयीरूपा वाणीकी मिथुन-द्वन्द्व-  
भावसे भावना की । अर्थात् मनके  
द्वारा वेदत्रयीकी आलोचना की ।  
वेदत्रयीविहित सृष्टिक्रमका मनसे  
विचार किया-ऐसा इसका तात्पर्य  
है । यह कौन था ? अशनाया (क्षुधा)  
से लक्षित मृत्यु । 'अशनाया मृत्यु हे'

रित्युक्तम् । तमेव परामृशत्यन्यत्र  
प्रसङ्गो मा भूदिति ।

तद्यद्रेत आसीत्-तत्तत्र मिथुने  
यद्रेत आसीत्, प्रथमशरीरिणः प्रजा-  
पतेरुत्पत्तौ कारणं रेतो बीजं ज्ञान-  
कर्मरूपम्, त्रय्यालोचनायां यद्दृष्ट-  
वानासीजन्मान्तरकृतम्; तद्भाव-  
भावितोऽप्यः सृष्ट्वा तेन रेतसा  
बीजेनाप्स्वनुप्रविश्य अण्डरूपेण  
गर्भीभूतः संवत्सरोऽभवत्, संव-  
त्सरकालनिर्माता संवत्सरः प्रजा-  
पतिरभवत् । न ह, पुरा पूर्वम्, तत-  
स्तस्मात्संवत्सरकालनिर्मातुः प्रजा-  
पतेः, संवत्सरः कालो नाम नास  
न बभूव ह ।

तं संवत्सरकालनिर्मातारमन्त-  
र्गर्भं प्रजापतिम्, यावानिह प्रसिद्धः  
काल एतावन्तमेतावत्संवत्सरपरि-  
माणं कालमविभः भूतवान्मृत्युः ।  
यावान्संवत्सर इह प्रसिद्धः, ततः पर-  
स्तात्किं कृतवान् ? तमेतावतः  
कालस्य संवत्सरमात्रस्य परस्ताद्  
ऊर्ध्वमसृजत सृष्ट्वान्, अण्डमभि-  
नदित्यर्थः तमेवं कुमारं जातमग्निं

ऐसा कहा जा चुका है । श्रुति  
उसीका यहाँ परामर्श ( उल्लेख )  
करती है, जिससे किसी अन्यका  
प्रसंग न हो जाय ।

उससे जो रेत हुआ-उस मिथुन-  
से जो रेत हुआ, प्रथमशरीरी प्रजा-  
पतिसे उत्पत्तिमें हेतुभूत जो रेत यानी  
बीज हुआ, अर्थात् वेदकी आलोचना  
करनेपर उसने जो जन्मान्तरकृत  
ज्ञानकर्मरूप बीज देखा उस बीज-  
भावसे भावित होकर जलकी रचना  
कर उस रेत रूप बीजके द्वारा जलमें  
प्रवेश कर अण्डरूपसे गर्भस्थ रह  
वह संवत्सर हुआ । अर्थात् वह  
संवत्सररूप कालका निर्माता संवत्सर  
प्रजापति हुआ । उस संवत्सरकाल-  
निर्माता प्रजापतिसे पूर्व संवत्सर-  
नामक काल नहीं था ।

उस संवत्सरकालनिर्माता गर्भस्थ  
प्रजापतिको, जितना कि यह प्रसिद्ध  
काल है उतने समयतक अर्थात् एक  
संवत्सरव्यापी कालतक मृत्युने धारण  
किया; जितना इस लोकमें संवत्सर  
प्रसिद्ध है [उतने समयतक गर्भमें  
रखा] । इसके पीछे उसने क्या किया ?  
इतने यानी संवत्सरमात्र कालके  
पश्चात् उसने उसकी रचना की  
अर्थात् उस अण्डको फोड़ दिया ।  
सुधायुक्त होनेके कारण मृत्युने

प्रथमशरीरिणम्, अशनायावत्त्वा-  
न्मृत्युरभिव्याददान्मुखविदारणं  
कृतवान्तुम्; स च कुमारो भीतः  
स्वाभाविक्याविद्यया युक्तो भाणि-  
त्येवं शब्दमकरोत् । सैव वाग  
भवत्, वाक्-शब्दोऽभवत् ॥४॥

इस प्रकार उत्पन्न हुए उस प्रथम-  
शरीरी कुमार अग्निके प्रति, उसे  
खानेके लिये, मुँह फाड़ा । उस  
कुमारने स्वाभाविकी अविद्यासे  
युक्त होनेके कारण डरकर 'भाण्'  
ऐसा शब्द किया । वही वाक् हुआ,  
वाक् यानी शब्द हुआ ॥ ४ ॥

ऋगादिकी उत्पत्ति और मृत्युके अतृत्वका उपन्यास

स ऐक्षत यदि वा इममभिम ५ स्ये कनीयोऽन्नं  
करिष्य इति स तथा वाचा तेनात्मनेदं २ सर्वमसृजत  
यदिदं किञ्चर्चो यजू ५षि सामानि छन्दा ५सि यज्ञान्प्रजाः  
पशून् । स यद्यदेवासृजत तत्तदत्तुमध्रियत सर्वं वा  
अत्तीति तददितेरदितित्वम् । सर्वस्यैतस्यात्ता भवति  
सर्वमस्यान्नं भवति य एवमेतददितेरदितित्वं वेद ॥५॥

उसने विचार किया, 'यदि मैं इसे मार डालूँगा तो यह थोड़ा-सा ही  
अन्न [ भोजन ] करूँगा ।' अतः उसने उस वाणी और उस मनके द्वारा  
इन सबको रचा, जो कुछ भी ये ऋक्, यजुः, साम, छन्द, यज्ञ, प्रजा और  
पशु हैं । उसने जिस-जिसकी रचना की उसी-उसीको खानेका विचार  
किया । वह सबको खाता है, यही उस अदितिका अदितित्व है । जो इस  
प्रकार इस अदितिके अदितित्वको जानता है वह इस सबका अत्ता  
( भोक्ता ) होता है और यह सब उसका अन्न होता है ॥ ५ ॥

स ऐक्षत-स एवं भीतं कृतरवं  
कुमारं दृष्ट्वा मृत्युरैक्षतेक्षितवान्  
अशनायावानपि—यदि कदा-  
चिद्वा इमं कुमारमभिमस्ये—

उसने विचार किया—इस प्रकार  
डरकर शब्द करनेवाले उस कुमार-  
को देखकर मृत्युने क्षुधायुक्त होनेपर  
भी विचार किया—यदि कदाचित् मैं  
इस कुमारको मार डालूँगा—'अभि-

अभिपूर्वो मन्यति हिंसार्थः—हिंसि-  
ष्य इत्यर्थः; कनीयोऽन्नं करिष्ये  
कनीयोऽल्पमन्नं करिष्य इति ।

एवमीक्षित्वा तद्भक्षणादुपरराम  
बहु ह्यन्नं कर्तव्यं दीर्घकालभक्ष-  
णाय न कनीयः । तद्भक्षणे हि  
कनीयोऽन्नं स्याद्बीजभक्षण इव  
सस्याभावः । स एवम्प्रयोजन-  
मन्नबाहुल्यमालोच्य तथैव त्रय्या  
वाचा पूर्वोक्तया तेनैव चात्मना  
मनसा मिथुनीभावमालोचनमु-  
पगम्योपगम्येदं सर्वं स्थावरं  
जङ्गमं चासृजत यदिदं किञ्च  
यत्किञ्चेदम् । किं तत् ? ऋचो  
यजूंषि सामानि छन्दांसि च सप्त  
गायत्र्यादीनि स्तोत्रशस्त्रादिक-  
र्माङ्गभूतानि विधान् मन्त्रान् गाय-  
त्र्यादिच्छन्दोविशिष्टान् यज्ञांश्च  
तत्साध्यान् प्रजास्तत्कर्त्रीः पशूंश्च  
ग्राम्यान् अरण्यान् कर्मसाधनभूतान् ।

ननु त्रय्या मिथुनीभूतया-

पूर्वक 'मन' धातु का अर्थ हिंसा होता  
है—अतः 'अभिमंस्ये' का अर्थ 'भार  
डालूँगा' ऐसा होगा, तो मैं कनीय  
अन्न करूँगा; कनीय यानी बहुत ही  
थोड़ा अन्न भोजन करूँगा ।

ऐसा सोचकर वह उसे भक्षण  
करनेसे रुक गया, [और सोचने लगा  
कि ] बहुत समयतक खानेके लिये  
मुझे बहुत-सा अन्न [ संग्रह ] करना  
चाहिये, थोड़ा-सा नहीं । जिस प्रकार  
बीजको खा लेनेपर अनाज नहीं  
होता उसी प्रकार इसे खानेसे तो  
मेरे लिये थोड़ा-सा ही अन्न होगा ।  
ऐसे उद्देश्यसे अन्नकी बहुलताके लिये  
विचारकर उसने उस पूर्वोक्त त्रयी-  
रूपा वाणीसे तथा उसी आत्मा यानी  
मनसे मिथुनीभाव अर्थात् आलो-  
चनाको प्राप्त हो-होकर यह जो कुछ  
है उस इस सारे स्थावर और जङ्गम  
जगत्की रचना की । वह क्या है ?  
ऋक्, यजुः, साम, गायत्री आदि  
सात छन्द यानी गायत्री आदि छन्दों-  
से युक्त स्तोत्र-शस्त्रादि कर्मोंके अङ्गभूत  
तीन प्रकारके मन्त्र, उनसे सम्पन्न  
होनेवाले यज्ञ, उन्हें करनेवाली प्रजा  
तथा कर्मके साधनभूत ग्राम्य और  
वन्य पशु [ इन सबको रचा ] ।

शंका—किंतु पहले तो कहा

सृजतेत्युक्तम्, ऋगादीनीह  
कथमसृजतेति ?

नैष दोषः, मनसस्त्वव्यक्तोऽयं  
मिथुनीभावस्त्रय्या, बाह्यस्तु ऋगा-  
दीनां विद्यमानानामेव कर्मसु  
विनियोगभावेन व्यक्तीभावः  
सर्ग इति ।

स प्रजापतिरेवमन्नवृद्धिं बुद्ध्वा  
यद्यदेव क्रियां क्रियासाधनं  
फलं वा किञ्चिदसृजत तत्तदतु  
भक्षयितुमग्नियत धृतवान्मनः ।  
सर्वं कृत्स्नं वै यस्मादतीति तत्त-  
स्माददितेरदितिनाम्नो मृत्योर-  
दितित्वंप्रसिद्धम् । तथा च मन्त्रः-  
“अदितिद्यौरदितिरन्तरिक्षमदि-  
तिर्माता स पिता” ( यजुः० सं०  
२५ । २३ ) इत्यादिः ।

सर्वस्यैतस्य जगतोऽन्नभूतस्या-  
त्ता सर्वात्मनैव भवत्यन्यथा विरो-  
धात् । न हि कश्चित्सर्वस्यैकोऽत्ता  
दृश्यते तस्मात्सर्वात्मा भवतीत्यर्थः ।

गया था कि मिथुनीभूत त्रयीरूपा  
वाणीसे उसने रचना की, फिर  
उसके द्वारा उसने ऋगादिको कैसे  
रचा ?

समाधान-यह कोई दोष नहीं  
है । मनका जो त्रयीके साथ मिथुनी-  
भाव है वह तो अव्यक्त है । उन  
[ अव्यक्तरूपसे ] विद्यमान ऋगा-  
दिका ही कर्ममें विनियोगरूपसे जो  
बाह्य व्यक्तीभाव है वही उनकी  
रचना है ।

उस प्रजापतिने इस प्रकार अन्न-  
की वृद्धि होती जानकर जिस-जिस  
भी क्रिया या क्रियाके साधनभूत  
फलकी रचना की उसी-उसीको  
भक्षण करनेके लिये मनमें विचार  
किया । इस प्रकार क्योंकि वह  
सभीको भक्षण करता है, इसलिये  
उस अदिति अर्थात् अदितिनामक  
मृत्युका अदितित्व प्रसिद्ध है । इस  
विषयमें यह मन्त्र प्रमाण है-“अदिति  
द्युलोक है, अदिति अन्तरिक्ष है,  
अदिति माता है और वही पिता  
है” इत्यादि ।

इस अन्नभूत सम्पूर्ण जगत्का  
वह सर्वात्मभावसे ही अत्ता ( भक्षण  
करनेवाला ) है, क्योंकि बिना  
सर्वात्मभावके सबका अत्ता होनेमें  
विरोध आता है । कोई भी एक  
सबका अत्ता हो, ऐसा देखा नहीं  
जाता; इसलिये तात्पर्य यह है कि

सर्वमस्यान्नं भवति; अत एव  
सर्वात्मनो ह्यत्तुः सर्वमन्नं  
भवतीत्युपपद्यते । य एवमेतद्य-  
थोक्तमदितेभृत्योः प्रजापतेः  
सर्वस्य अदनाददितित्वं वेद तस्यै-  
तत् फलम् ॥ ५ ॥

[ इस प्रकार उपासना करनेवाला ]  
वह सर्वात्मा हो जाता है । सब कुछ  
उसका अन्न हो जाता है, अतः जो  
सर्वात्मभावसे अत्ता है उसीका सब  
कुछ अन्न होना सम्भव है । यह  
फल उसे मिलता है जो इस प्रकार  
इस उपर्युक्त अदितिसंज्ञक मृत्यु  
प्रजापतिका सबका अदन (भक्षण)  
करनेसे अदितित्व जानता है ॥ ५ ॥

प्रजापतिकी यज्ञकामना और उसके प्राण  
एवं वीर्यका निष्क्रमण

सोऽकामयत भूयसा यज्ञेन भूयो यजेयेति । सो-  
ऽश्राम्यत्स तपोऽतप्यत तस्य श्रान्तस्य तप्तस्य यशो वीर्य-  
मुदक्रामत् । प्राणा वै यशो वीर्यं तत्प्राणेषूत्क्रान्तेषु शरीरं  
श्वयितुमध्रियत तस्य शरीर एव मन आसीत् ॥ ६ ॥

उसने यह कामना की कि मैं पुनः बड़े भारी यज्ञसे यजन करूँ ।  
इससे वह श्रमित हो गया । उसने तप किया । उस श्रमित और तपे  
हुए मृत्युका यश और वीर्य निकल गया । प्राण ही यश और वीर्य हैं ।  
तब प्राणोंके निकल जानेपर शरीरने फूलना आरम्भ किया । किंतु उसका  
मन शरीरमें ही रहा ॥ ६ ॥

सोऽकामयतेत्यश्वाश्वमेधयोर्नि-  
र्वचनार्थमिदमाह-भूयसा महता  
यज्ञेन भूयः पुनरपि यजेयेति ।  
जन्मान्तरकरणापेक्षया भूयः-

‘सोऽकामयत’ इत्यादि वाक्यसे  
श्रुति अश्व और अश्वमेधका निर्वचन  
करनेके लिये यह कहती है—मैं  
पुनः महान् यज्ञसे यजन करूँ ।  
यहाँ जन्मान्तरमें यज्ञानुष्ठान करनेकी  
अपेक्षासे ‘भूयस्’ ( महान् ) शब्द

शब्दः । स प्रजापतिः जन्मान्तरेऽश्वमेधेनायजत । स तद्भावभाविता एव कल्पादौ व्यावर्तत । सोऽश्वमेधक्रियाकारकफलात्मत्वेन निर्वृत्तः सन्नकामयत भूयसा यज्ञेन भूयो यजेयेति । एवं महत्कार्यं कामयित्वा लोकवदश्राम्यत् ।

स तपोऽतप्यत । तस्य श्रान्तस्य तप्तस्येति पूर्ववत्, यशो वीर्यमुदक्रामदिति । स्वयमेव पदार्थमाह—प्राणाश्चक्षुरादयो वै यशो यशोहेतुत्वात् तेषु हि सत्सु ख्यातिर्भवति, तथा वीर्यं बलमस्मिञ्शरीरे । न ह्युत्क्रान्तप्राणो यशस्वी बलवान्वा भवति । तस्मात्प्राणा एव यशो वीर्यं चास्मिञ्शरीरे । तदेवं प्राणलक्षणं यशो वीर्यमुदक्रामदुत्क्रान्तवत् ।

तदेवं यशोवीर्यभूतेषु प्राणेषु-  
त्क्रान्तेषु शरीरान्निष्क्रान्तेषु त-

दिया है । उस प्रजापतिने जन्मान्तरमें अश्वमेध यज्ञद्वारा यजन किया था । इसलिये उसकी भावनासे युक्त हुआ ही वह कल्पके आरम्भमें प्रजापति हुआ । अश्वमेधके क्रिया, कारक और फलरूपसे सम्पन्न होकर उसने कामना की कि मैं पुनः महान् यज्ञद्वारा यजन करूँ । इस प्रकार महान् कार्यके लिये कामना करके वह अन्य लोगोंके समान श्रमित हो गया ।

उसने तप किया । उस श्रान्त और तपे हुएका—ऐसा पूर्ववत् समझना चाहिये—यश और वीर्य निकल गया । अब श्रुति स्वयं ही [यश और वीर्य] पदोंका अर्थ बतलाती है । चक्षु आदि जो प्राण हैं वे ही यशके हेतु होनेके कारण यश हैं क्योंकि उनके रहनेपर ही ख्याति होती है । तथा वे ही इस शरीरमें वीर्य यानी बल हैं । जिसके प्राण निकल गये हैं वह पुष्प यशस्वी या बलवान् नहीं होता । अतः इस शरीरमें प्राण ही यश और वीर्य हैं । वे इस प्रकारके प्राणरूप यश और वीर्य निकल गये ।

तब इस प्रकार यश और वीर्य-  
भूत प्राणोंके उत्क्रमण करनेपर अर्थात् शरीरसे निकल जानेपर





च्छरीरं प्रजापतेः श्वयितुमुच्छून-  
भावं गन्तुमध्रियतामेध्यं चाभवत्  
तस्य प्रजापतेः शरीरान्निर्गतस्यापि  
तस्मिन्नेव शरीरे मन आसीद्यथा  
कस्यचित्प्रिये विषये दूरं गत-  
स्यापि मनो भवति तद्वत् ॥६॥

प्रजापतिके उस शरीरने श्वयन—  
उच्छूनता ( फूलनारूप विकार )  
को प्राप्त होना आरम्भ किया;  
अर्थात् वह अमेध्य ( अपवित्र ) हो  
गया । किंतु जिस प्रकार किसी  
प्रिय वस्तुके दूर हो जानेपर भी  
उसीमें मन रहता है वैसे ही शरीरसे  
निकल जानेपर भी उस प्रजापतिका  
मन उस शरीरमें ही रहा ॥ ६ ॥

अश्वमेधोपासना और उसका फल

स तस्मिन्नेव शरीरे गतमनाः  
सन्निमकरोत् ? इत्युच्यते—

उस शरीरमें ही जिसका मन  
लगा हुआ है ऐसे उस प्रजापतिने  
क्या किया ? सो बतलाया जाता है—

सोऽकामयत मेध्यं म इदं ५ स्यादात्मन्व्यनेन स्या-  
मिति । ततोऽश्वः समभवद्यदश्वत्तन्मेध्यमभूदिति तदेवा-  
श्वमेधस्याश्वमेधत्वम् । एष ह वा अश्वमेधं वेद य एन-  
मेवं वेद । तमनवरुध्यैवामन्यत । तं ५ संवत्सरस्य परस्ता-  
दात्मन आलभत । पशून्देवताभ्यः प्रत्यौहत् । तस्मात्  
सर्वदेवत्यं प्रोक्षितं प्राजापत्यमालभन्ते । एष ह वा अश्व-  
मेधो य एष तपति तस्य संवत्सर आत्मायमग्निरर्कस्तस्येमे  
लोका आत्मानस्तावेतावर्काश्चमेधौ । सो पुनरेकैव देवता  
भवति मृत्युरेवाप पुनर्मृत्युं जयति नैनं मृत्युरापनोति

मृत्युरस्यात्मा भवत्येतासां देवतानामेको भवति ॥७॥

उसने कामना की मेरा यह शरीर मेध्य ( यज्ञिय ) हो, मैं इसके द्वारा शरीरवान् होऊँ; क्योंकि वह शरीर अश्वत् अर्थात् फूल गया था, इसलिये वह अश्व हो गया और वह मेध्य हुआ। अतः यही अश्वमेधका अश्वमेधत्व है। जो इसे इस प्रकार जानता है वही अश्वमेधको जानता है। उसने उसे अवरोधरहित ( बन्धनशून्य ) ही चिन्तन किया। उसने संवत्सरके पश्चात् उसका अपने ही लिये [ अर्थात् इसका देवता प्रजापति है—ऐसे भावसे ] आलभन किया तथा अन्य पशुओंको भी देवताओंके प्रति पहुँचाया। अतः याज्ञिकलोग मन्त्रद्वारा संस्कार किये हुए सर्व-देवसम्बन्धी प्राजापत्य पशुका आलभन करते हैं। यह जो [ सूर्य ] तपता है वही अश्वमेध है। उसका संवत्सर शरीर है, यह अग्नि अर्क है तथा उसके ये लोक आत्मा हैं। ये ही दोनों ( अग्नि और आदित्य ) अर्क और अश्वमेध हैं। किंतु वे मृत्युरूप एक ही देवता हैं। जो इस प्रकार जानता है वह पुनर्मृत्युको जीत लेता है, उसे मृत्यु नहीं पा सकता, मृत्यु उसका आत्मा हो जाता है तथा वह इन देवताओंमेंसे ही एक हो जाता है ॥ ७ ॥

सोऽकामयत्, कथम् ? मेध्यं  
मेधाहं यज्ञियं मे ममेदं शरीरं  
स्यात् । किञ्च आत्मन्व्यात्मवा-  
श्चानेन शरीरेण शरीरवान्स्या-  
मिति प्रविवेश । यस्मात्तच्छरीरं  
तद्वियोगाद्गतयशोवीर्यं सद्  
अश्वद् अश्वयत् ततस्तस्मादश्वः  
समभवत् । ततोऽश्वनामा  
प्रजापतिरेव साक्षादिति

उसने कामना की। किस प्रकार ?—मेरा यह शरीर मेध्य—यज्ञिय हो जाय। तथा मैं आत्मन्वी—आत्मवान् अर्थात् इस शरीरसे शरीरवान् हो जाऊँ। ऐसा विचार-कर उसने उसमें प्रवेश किया। क्योंकि वह शरीर उसके वियोगसे यशोवीर्यहीन होकर अश्वत्—अश्वयत् अर्थात् फूल गया था, अतः उससे अश्व उत्पन्न हुआ। इसीसे अश्व नामका साक्षाद् प्रजापति ही

\*\*\*\*\*

स्तूयते। यस्माच्च पुनस्तत्प्रवेशा-  
द्गतयशोवीर्यत्वादमेध्यं सन्मे-  
ध्यमभूतदेव तस्मादेवाश्वमेधस्या-  
श्वमेधनाम्नः क्रतोरश्वमेधत्वम्  
अश्वमेधनामलाभः। क्रियाकार-  
कफलात्मको हि क्रतुः। स च  
प्रजापतिरेवेति स्तूयते।

क्रतुनिर्वर्तकस्याश्वस्य प्रजा-  
पतित्वमुक्तम् 'उषा वा अश्वस्य  
मेध्यस्य' इत्यादिना। तस्यैवा-  
श्वस्य मेध्यस्य प्रजापतिस्वरूप-  
स्याग्नेश्च यथोक्तस्य क्रतुफलात्म-  
रूपतया समस्याोपासनं विधा-  
तव्यमित्यारभ्यते। पूर्वत्र क्रिया-  
पदस्य विधायकस्याश्रुतत्वात्  
क्रियापदापेक्षत्वाच्च प्रकरणस्य  
अयमर्थोऽङ्गम्यते।

है—इस प्रकार उसकी स्तुति की जाती है। क्योंकि उसके पुनः प्रवेशसे वह यशोवीर्यहीन और अमेध्य होनेपर भी मेध्य हो गया था इसीसे अश्वमेधका यानी अश्व-मेधनामक यज्ञका अश्वमेधत्व है; अर्थात् उसे 'अश्वमेध' नाम मिला है। यज्ञ क्रिया, कारक और फल-रूप होता है, अतः 'वह प्रजापति ही है' ऐसा कहकर उसकी स्तुति की जाती है।

'उषा वा अश्वस्य मेध्यस्य शिरः'  
इत्यादि वाक्यसे यज्ञनिर्वाहक अश्वका प्रजापतित्व कहा गया। अब उसी प्रजापतिरूप मेध्य अश्वकी और यज्ञफलरूपसे उसीके समान उपयुक्त अग्निकी उपासनाका विधान करना है, इसलिये आगेका ग्रन्थ आरम्भ किया जाता है। पहले श्रुतिवाक्यमें विधिबोधक क्रियापदका श्रवण नहीं हुआ है और [ उपासन सम्बन्धी वाक्योंमें ] क्रियापदकी अपेक्षा होती है; इसलिये इस प्रकरणका यह अर्थ जाना जाता है।

१ यद्यपि पहले 'य एवमेतददितेरदितित्वं वेद' ऐसा विधायक वाक्य आया है, परंतु यह प्रकरण अश्वमेधोपासनाका है, इसलिये वह मुख्य वाक्य नहीं है। अतः उस अभावकी पूर्ति करनेके लिये वहाँ श्रुति 'एष ह वा अश्वमेधं वेद य एनमेवं वेद' इस प्रकार साक्षाद्वरूपसे उसका विधान करती है।

एष ह वा अश्वमेधं क्रतुं वेद  
य एनमेवं वेद, यः कश्चिदेन-  
मश्वमग्निरूपमर्कं च यथोक्तमेवं  
वक्ष्यमाणेन समासेन प्रदर्श्य-  
मानेन विशेषणेन विशिष्टं वेद,  
स एषोऽश्वमेधं वेद नान्यः ।  
तस्मादेवं वेदितव्य इत्यर्थः ।

कथम् ? तत्र पशुविषयमेव  
तावद्दर्शनमाह । तत्र प्रजापति  
भूयसा यज्ञेन भूयो यजेयेति  
कामयित्वा आत्मानमेव पशुं  
मेध्यं कल्पयित्वा तं पशुमनव-  
रुध्यैवोत्सृष्टं पशुमवरोधमकृत्वैव  
मुक्तप्रग्रहममन्यताचिन्तयत् । तं  
संवत्सरस्य पूर्णस्य परस्ताद्ध्व-  
मात्मने आत्मार्थमालभत —  
प्रजापतिदेवताकत्वेनेत्येतत् —  
आलभतालम्भं कृतवान् । पशु-  
नन्यान्ग्राम्यानारण्यांश्च देवता-  
भ्यो यथादैवतं प्रत्यौहत्प्रतिगमि-  
तवान् ।

यस्माच्चैवं प्रजापतिरमन्यत  
तस्मादेवमन्योऽप्युक्तेन विधि-  
नात्मानं पशुमश्वं मेध्यं कल्पयित्वा

जो इसे इस प्रकार जानता है,  
निश्चय वही अश्वमेधको जानता है ।  
जो कोई भी इस अश्वको और ऊपर  
बतलाये हुए अग्निरूप अर्कको आगे  
कहे जानेवाले संक्षिप्तरूपसे प्रदर्शित  
विशेषणसे विशिष्ट जानता है वही  
अश्वमेधको जानता है, कोई दूसरा  
नहीं । अतः तात्पर्य यह है कि  
इसे इसी प्रकार जानना चाहिये ।

किस प्रकार जानना चाहिये ?  
सो इस विषयमें पहले श्रुति पशु-  
विषयक दृष्टिका ही निरूपण करती  
है । प्रजापतिने ऐसी इच्छा करके  
कि मैं पुनः बड़े भारी यज्ञसे यजन  
करूं अपनेहीको यज्ञिय पशु कल्पना  
कर उस पशुका अनवरोध कर उसे  
छूटा हुआ माना अर्थात् उसकी  
रोक-टोक न करते हुए उसे वन्वन-  
हीन चिन्तन किया । फिर पूरे एक  
संवत्सरके पीछे उसे अपने ही लिये  
आलभन किया अर्थात् प्रजापति  
देवता-सम्बन्धी पशुरूपसे उसका  
आलभन किया; तथा अन्य  
देवताओंको भी तत्तद्देवसम्बन्धी  
अन्यान्य ग्राम्य एवं वन्य पशु प्राप्त  
कराये ।

क्योंकि प्रजापतिने ऐसा माना  
था, इसलिये दूसरे यज्ञकर्ताको भी  
उपयुक्त विधिसे ही अपनेको यज्ञिय

—सर्वदेवत्योऽहं प्रोक्ष्यमाण  
आलभ्यमानस्त्वहं मद्देवत्य एव  
स्याम्, अन्य इतरे पशवो ग्राम्या-  
रण्या यथादैवतमन्याभ्यो देवता-  
भ्य आलभ्यन्ते मदवयवभूताभ्य  
एव—इतिविद्यात्। अत एवेदानीं  
सर्वदेवत्यं प्रोक्षितं प्राजापत्यमा-  
लभन्ते याज्ञिकाः ।

‘एवमेष ह वा अश्वमेधो य एष  
तपति’—यस्त्वेवं पशुसाधनकः  
क्रतुः स एष साक्षात्फलभूतो  
निर्दिश्यत एष ह वा अश्वमेधः ।  
कोऽसौ ? य एव सविता तपति  
जगदवभासयतितेजसा । तस्यास्य  
क्रतुफलात्मनः संवत्सरः काल-  
विशेषः, आत्मा शरीरं तन्निर्वर्त्य-  
त्वात्संवत्सरस्य ।

तस्यैव क्रत्वात्मनः, अग्नि-

अश्व मानकर ‘मैं वेदमन्त्रोंद्वारा  
अभिषिक्त होकर सर्वदेवसम्बन्धी  
होता हूँ, किंतु आलभन किये  
जानेपर केवल अपने ही देवताके  
लिये होऊँ; तथा दूसरे ग्राम्य और  
वन्य पशु, अन्यान्य देवताओंके  
अनुसार मेरे ही अवयवभूत विभिन्न  
देवोंके लिये आलभन किये जाते हैं—  
ऐसा जाने । इसीलिये आजकल  
याज्ञिकलोग समस्त देवताओंके  
लिये [ मन्त्रोंद्वारा ] अभिषिक्त किये  
हुए प्रजापतिसम्बन्धी पशुका आल-  
भन करते हैं ।

‘एवमेष ह वा अश्वमेधो य एष  
तपति’ इसकी व्याख्या की जाती  
है—इस प्रकार यह जो पशुद्वारा  
साध्य क्रतु है वही ‘एष ह वा अश्व-  
मेधः’ इस वाक्यसे साक्षात् फल-  
स्वरूपसे बतलाया जाता है । वह  
कीन-सा है ? जो कि सूर्य तपता  
अर्थात् अपने तेजसे जगत्को प्रका-  
शित करता है । उस इस यज्ञफल-  
रूप सूर्यका संवत्सर—काल-विशेष  
आत्मा यानी शरीर है, क्योंकि  
उसीके द्वारा संवत्सर निष्पन्न  
होता है ।

उस यज्ञात्माका साधनभूत यह

१. क्योंकि सूर्यके उदयास्तसे दिन-रातके द्वारा संवत्सर होता है । यहाँतक  
अश्वमेधकी सूर्यरूपता बतलाकर अब उसके साधनभूत अग्निका सूर्यत्व बतलाया  
जाता है ।

साध्यत्वाच्च फलस्य क्रतुत्वरूपे-  
णैव निर्देशः, अयं पार्थिवोऽग्नि-  
रर्कः साधनभूतः । तस्य चार्कस्य  
क्रतौ चित्यस्येमे लोकास्त्रयोऽप्या-  
त्मानः शरीरावयवाः । तथा च  
व्याख्यातं 'तस्य प्राची दिक्'  
इत्यादिना । तावग्न्यादित्यावेतौ  
यथाविशेषितावर्काश्वमेधौ क्रतु-  
फले । अर्को यः पार्थिवोऽग्निः स  
साक्षात्क्रतुरूपः क्रियात्मकः ।  
क्रतोरग्निसाध्यत्वात्तद्रूपेणैव नि-  
र्देशः । क्रतुसाध्यत्वाच्च फलस्य  
क्रतुरूपेणैव निर्देश आदित्योऽश्व-  
मेध इति ।

तौ साध्यसाधनौ क्रतुफलभूता-  
वग्न्यादित्यौ, सा उ पुनर्भूय  
एकैव देवता भवति । का सा ?  
मृत्युरेव । पूर्वमप्येकैवासीत्क्रिया-  
साधनफलभेदाय विभक्ता । तथा  
चोक्तम् "स त्रेधात्मानं व्यकुरुत"  
( बृ० उ० १ । २ । ३ ) इति ।  
सापुनरपि क्रियानिर्घृष्ट्युत्तरकाल-

पार्थिव अग्नि अर्क है; यज्ञफल  
अग्निसाध्य है, इसलिये उसका  
यज्ञरूपसे निर्देश किया गया है ।  
यज्ञमें चयन किये जानेवाले उस  
अर्कके तीनों लोक आत्मा-शरीरके  
अवयव हैं । इसीसे 'उसका पूर्वदिशा  
शिर है' इत्यादि वाक्यसे उसकी  
व्याख्या की गयी है । वे ये अग्नि  
और आदित्य ऊपर दिये हुए  
विशेषणके अनुसार अर्क और अश्व-  
मेध क्रमशः यज्ञ और फल हैं । अर्क  
जो पार्थिव अग्नि है वह साक्षात्  
क्रियात्मक यज्ञरूप है । यज्ञ अग्नि-  
साध्य है, इसलिये अग्निरूपसे ही  
उसका निर्देश किया जाता है । तथा  
फल यज्ञसाध्य है इसलिये 'आदित्य  
अश्वमेध है' इस प्रकार यज्ञरूपसे  
ही उसका निर्देश किया जाता है ।

वे यज्ञ एवं फलभूत अग्नि और  
आदित्य साध्य और साधन हैं । वे  
भी आपसमें मिलकर पुनः-फिर भी  
एक ही देवता हैं । यह एक देव  
कौन है ? वह मृत्यु है । पहले भी  
वह ( मृत्युदेवता ) एक ही था,  
क्रियाके साधन और फलभेदके लिये  
उसका विभाग हो गया । ऐसा ही  
कहा भी है—"उसने अपनेको तीन  
प्रकारसे विभक्त किया" इत्यादि ।  
वह फिर भी अर्थात् क्रियानिष्पत्तिके

मेकैव देवता भवति मृत्युरेव  
फलरूपः ।

यः पुनरेवमेनमश्वमेधं मृत्यु-  
मेकां देवतां वेद । अहमेव मृत्यु-  
रस्म्यश्वमेध एका देवता मद्रूपा  
अश्वान्निसाधनसाध्येति सोऽप-  
जयति पुनर्मृत्युं पुनर्मरणं सकृ-  
न्मृत्वा पुनर्मरणाय न जायत  
इत्यर्थः । अपजितोऽपि मृत्युरेनं  
पुनराप्नुयादित्याशङ्क्याह—नैनं  
मृत्युराप्नोति । कस्मात् ? मृत्युर-  
स्य एवंविद आत्मा भवति ।  
किञ्च मृत्युरेव फलरूपः सन्ने-  
तासां देवतानामेको भवति ।  
तस्यैतत् फलम् ॥ ७ ॥

उत्तरकालमें भी एक ही देवता  
अर्थात् फलस्वरूप मृत्यु ही हो  
जाता है ।

जो इस प्रकार इस अश्वमेधको  
मृत्युरूप एक देवता जानता है;  
अर्थात् मैं ही अश्वमेधरूप मृत्यु  
हूँ—अग्नि और अश्वरूप साधनसे  
सिद्ध होनेवाली एक देवता मेरा ही  
रूप है—ऐसी जो उपासना करता  
है वह पुनर्मृत्युको जीत लेता है ।  
तात्पर्य यह है कि एक बार मरकर  
वह पुनः मरनेके लिये उत्पन्न  
नहीं होता । इस प्रकार परास्त हो  
जानेपर भी मृत्यु इसे पुनः प्राप्त  
कर लेगा—ऐसी आशङ्का करके  
श्रुति कहती है—इसे मृत्यु पुनः  
प्राप्त नहीं कर सकता । क्यों ?  
क्योंकि इस प्रकार जाननेवालेका  
मृत्यु आत्मा हो जाता है ।  
वल्कि मृत्यु ही फलरूप होकर  
इन देवताओंमेंसे कोई एक हो जाता  
है । उस उपासकको यही फल  
प्राप्त होता है ॥ ७ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये प्रथमाध्याये  
द्वितीयमग्निब्राह्मणम् ॥ २ ॥

## तृतीय ब्राह्मण

द्वया हेत्याद्यस्य कः सम्बन्धः ?

प्रकरण- कर्मणां ज्ञानसहिता-

सम्बन्धः नां परा गतिरुक्ता

मृत्युवात्मभावोऽश्वमेधगत्युक्त्या।

अथेदानीं मृत्युवात्मभावसाधन-

भूतयोः कर्मज्ञानयोर्यत उद्भवस्त-

त्प्रकाशनार्थमुद्गीथब्राह्मण—

मारभ्यते।

ननु मृत्युवात्मभावः पूर्वत्र

ज्ञानकर्मणोः फलमुक्तम्। उद्गीथ-

ज्ञानकर्मणोस्तु मृत्युवात्मभावाति-

क्रमणं फलं वक्ष्यति अतो भिन्न-

विषयत्वात्फलस्य न पूर्वकर्मज्ञानो

द्भवप्रकाशनार्थमिति चेत्।

नायं दोषः; अग्न्यादित्या-

त्मभावत्वादुद्गीथफलस्य। पूर्व-

त्राप्येतदेव फलमुक्तम् 'एतासां

देवतानामेको भवति' इति। ननु

'मृत्युमतिक्रान्तः' इत्यादि

'द्वया ह' इत्यादि वाक्यसे आरम्भ होनेवाले इस ब्राह्मणका पूर्वब्राह्मणसे क्या सम्बन्ध है?— यहाँतक अश्वमेधकी गति ( फल ) बतानेके द्वारा ज्ञानसहित कर्मोंकी मृत्युरूपताकी प्राप्तिरूप परागति बतलायी गयी है। अब आगे मृत्युस्वरूपताके साधनभूत कर्म और ज्ञानका जिससे उदय होता है उसका प्रकाशन करनेके लिये उद्गीथ ब्राह्मणका आरम्भ किया जाता है।

शङ्का—पहले तो ज्ञान और कर्मका फल मृत्युस्वरूपताकी प्राप्ति बतलाया गया है; किंतु उद्गीथज्ञान और कर्मका फल मृत्युस्वरूपताका अतिक्रमण बतलाया जायगा। अतः इसके फलका विषय भिन्न होनेसे यह पूर्वोक्त कर्म और ज्ञानके उद्गमस्थानको प्रकाशित करनेके लिये नहीं हो सकता।

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि उद्गीथका फल अग्नि एवं आदित्यस्वरूपताकी प्राप्ति है। पहले भी 'इनमेंसे कोई एक देवता हो जाता है' इस वाक्यसे यही फल बतलाया गया है। यदि कहो कि 'मृत्युसे अतिक्रान्त हो जाता है' इतना कथन तो पहलेकी अपेक्षा



विरुद्धम्; न स्वाभाविकपाप्मा-  
सङ्गविषयत्वादतिक्रमणस्य ।

विरुद्ध है ही—तो यह बात भी नहीं है, क्योंकि इस अतिक्रमणका विषय स्वाभाविक पापका सङ्ग होना है ।

कोऽसौ स्वाभाविकः पाप्मा-  
सङ्गो मृत्युः ? कुतो वा  
तस्योद्भवः ? केन वा तस्याति-  
क्रमणम् ? कथं वा ? इत्ये-  
तस्यार्थस्य प्रकाशनायाख्यायि-  
कारभ्यते । कथम्—

यह स्वाभाविक पापका सङ्गरूप मृत्यु क्या है ? कहाँसे उसकी उत्पत्ति होती है ? किसके द्वारा उसका अतिक्रमण हो सकता है ? और किस प्रकार हो सकता है ? इन सब बातोंको प्रकाशित करनेके लिये यह आख्यायिका आरम्भ की जाती है । सो किस प्रकार—

देव और असुरोंकी स्पर्धा, देवताओंका  
उद्गीथ-सम्बन्धी विचार

द्वया ह प्राजापत्या देवाश्चासुराश्च । ततः कानी-  
यसा एव देवा ज्यायसा असुरास्त एषु लोकेष्वस्पर्धन्त  
ते ह देवा ऊचुर्हन्तासुरान्यज्ञ उद्गीथेनात्ययामेति ॥१॥

प्रजापतिके दो प्रकारके पुत्र थे—देव और असुर । उनमें देव थोड़े ही थे और असुर अधिक थे । इन लोकोंमें वे परस्पर स्पर्धा ( डाह ) करने लगे । उनमेंसे देवताओंने कहा, 'हम यज्ञमें उद्गीथके द्वारा असुरोंका अतिक्रमण करें' ॥ १ ॥

द्वया द्विप्रकाराः । हेति पूर्व-  
वृत्तावद्योतको निपातः । वर्तमान-  
प्रजापतेः पूर्वजन्मनि यद् वृत्तं  
तदवद्योतयति इति शब्देन । प्राजा-

द्वयाः—दो प्रकारके । 'ह' यह पूर्ववृत्तान्तका द्योतक निपात है । वर्तमान प्रजापतिके पूर्वजन्ममें जो कुछ हुआ था उसे ही श्रुति 'ह' शब्दसे द्योतित करती है । 'प्राजापत्याः'—जिस जन्ममें पूर्ववृत्त

पत्याः प्रजापतेर्वृत्तजन्मावस्थ-  
स्यापत्यानि प्राजापत्याः । के  
ते ? देवाश्चासुराश्च । तस्यैव  
प्रजापतेः प्राणा वागादयः ।

कथं पुनस्तेषां देवासुरत्वम् ?

प्राणानां उच्यते—शास्त्रजनि-

देवासुरत्व- तज्ज्ञानकर्मभाविता

निर्वचनम् द्योतनाद्देवा भवन्ति ।

त एव स्वाभाविकप्रत्यक्षानुमान-  
जनितदृष्टप्रयोजनकर्मज्ञानभाविता

असुराः । स्वेप्वेवासुषु रमणात्  
सुरेभ्यो वा देवेभ्योऽन्यत्वात् ।

यस्माच्च दृष्टप्रयोजनज्ञानकर्म-

भाविता असुराः, ततस्तस्मात्का-

नीयसाः, कनीयांस एव कानी-

यसाः, स्वार्थेऽणि वृद्धिः । कनीयां-

सोऽल्पा एव देवाः । ज्योयसा

घटित हुआ था उसमें होनेवाले  
प्रजापतिके पुत्र प्राजापत्य कहे गये  
हैं । वे कौन थे ? देवता और  
असुर; अर्थात् उसी प्रजापतिके  
वागादि प्राण [ इन्द्र-विरोचनादि  
नहीं ] ।

किंतु उनका देवासुरत्व कैसे  
माना जाता है? सो बतलाया जाता  
है । शास्त्र-जनित ज्ञान और कर्मसे  
भावित जो प्राण हैं, वे द्योतनशील  
( प्रकाशमय ) होनेके कारण देव  
हैं; तथा वे ( प्राण ) ही स्वाभाविक  
प्रत्यक्ष एवं अनुमानजनित दृष्ट  
प्रयोजनवाले कर्म और ज्ञानसे  
भावित होनेपर असुर हैं । अपने ही  
असुओं ( प्राणों ) में रमण करनेके  
कारण अथवा सुर यानी देवोंसे  
भिन्न होनेके कारण वे असुर  
कहलाते हैं ।

क्योंकि असुरगण दृष्ट प्रयोजन-  
वाले ज्ञान और कर्मकी भावनासे  
युक्त हैं, इसलिये देवगण कानीयस  
हैं । कानीयान् ही कानीयस हैं ।  
यहां [ कानीयस् शब्दसे ] स्वार्थमें  
'अण्' प्रत्यय होनेपर आदि स्वरकी  
वृद्धि हुई है, जिससे 'कानीयस'  
शब्द सिद्ध हुआ है । तात्पर्य यह  
कि देवगण कनीयान् अर्थात् थोड़े

असुरा ज्यायान्सोऽसुराः । स्वाभा-

विकी हि कर्मज्ञानप्रवृत्तिर्महत्तरा

प्राणानां शास्त्रजनितायाः कर्म-

ज्ञानप्रवृत्तेर्दृष्टप्रयोजनत्वात् ।

अत एव कनीयस्त्वं देवानां

शास्त्रजनितप्रवृत्तेरल्पत्वात् ।

अत्यन्तयत्नसाध्या हि सा ।

ते देवाश्चासुराश्च प्रजापति-

शरीरस्था एषु लोकेषु निमित्त-

भूतेषु स्वाभाविकेतरकर्मज्ञानसा-

ध्येषु अस्पर्धन्त स्पर्धां कृतवन्तः ।

देवानां चासुराणां च वृत्त्युद्भव-

भिभवौ स्पर्धा । कदाचिच्छास्त्र-

जनितकर्मज्ञानभावनारूपा वृत्तिः

प्राणानामुद्भवति । यदा चोद्भवति

तदा दृष्टप्रयोजना प्रत्यक्षानुमान-

जनितकर्मज्ञानभावनारूपा तेषामेव

प्राणानां वृत्तिरासुर्यभिभूयते ।

स देवानां जयोऽसुराणां पराजयः ।

कदाचित्तद्विपर्ययेण देवानां वृत्ति-

रभिभूयत आसुर्या उद्भवः । सो-

ही हैं । तथा असुरगण ज्यायस्—

ज्यायान् यानी अधिक हैं, क्योंकि

दृष्ट प्रयोजनवाली होनेसे प्राणोंकी

शास्त्रजनित कर्म-ज्ञानप्रवृत्तिकी

अपेक्षा स्वाभाविकी कर्म-ज्ञानप्रवृत्ति

ही अधिकतर होती है । इसीसे

शास्त्रजनित प्रवृत्तिकी अल्पताके

कारण देवताओंकी भी अल्पता है,

क्योंकि वह अत्यन्त यत्न करनेपर

सिद्ध होनेवाली है ।

प्रजापतिके शरीरमें रहनेवाले

वे देव और असुर स्वाभाविक एवं

अस्वाभाविक ( शास्त्रजनित ) कर्म

और ज्ञानसे साध्य लोकोंके निमित्त

स्पर्धा ( डाह ) करने लगे । देवी

और आसुरी वृत्तियोंका उठना और

दबना ही देवता और असुरोंकी

स्पर्धा है । कभी तो प्राणोंकी शास्त्र-

जनित कर्मज्ञानभावनारूपा वृत्ति

उठती है, और जिस समय वह

उठती है उस समय उन्हीं प्राणोंकी

दृष्ट प्रयोजनवाली प्रत्यक्ष एवं अनु-

मानजनित कर्मज्ञानभावनारूपा

आसुरी वृत्ति दब जाती है । यही

देवताओंका जय और असुरोंका

पराजय है । तथा कभी इसके

विपरीत देवताओंकी वृत्ति दब जाती

है और आसुरी वृत्तिका उत्थान

असुराणां जयो देवानां पराजयः ।

एवं देवानां जये धर्मभूयस्त्वा

दुत्कर्ष आ प्रजापतित्वप्राप्तेः ।

असुरजयेऽधर्मभूयस्त्वादपकर्ष आ

स्थावरत्वप्राप्तेः । उभयसाम्ये

मनुष्यत्वप्राप्तिः ।

त एवं कनीयस्त्वादभिभूय-  
माना असुरैर्देवा बाहुल्यादसुराणां  
किं कृतवन्तः? इत्युच्यते—ते देवा  
असुरैरभिभूयमाना ह किलोचुरु-  
क्तवन्तः । कथम् ? हन्तेदानीम्  
अस्मिन्यज्ञे ज्योतिष्टोमे, उद्गीथेन  
उद्गीथकर्मपदार्थकर्तृस्वरूपाश्रय-  
णेन अत्ययामातिगच्छामः । असु-  
रानभिभूय स्वं देवभावं शास्त्रप्रका-  
शितं प्रतिपद्यामह इत्युक्तवन्तोऽ-  
न्योन्यम् । उद्गीथकर्मपदार्थकर्तृ-  
स्वरूपाश्रयणं च ज्ञानकर्मभ्याम् ।

होता है । वह असुरोंका विजय  
और देवोंका पराजय है । इस प्रकार  
देवताओंका विजय होनेपर धर्मकी  
अधिकता होनेके कारण प्रजापति-  
पदकी प्राप्तिपर्यन्त उत्कर्ष ( ऊर्ध्व-  
गमन ) होता है तथा असुरोंका  
विजय होनेपर अधर्मकी अधिकता  
होनेके कारण स्थावरत्वप्राप्तिपर्यन्त  
अधोगति होती है और दोनोंकी  
समानता होनेपर मनुष्यत्वकी प्राप्ति  
होती है ।

इस प्रकार असुरोंकी अपेक्षा  
स्वयं अल्पसंख्यक होनेसे तथा  
असुरोंकी अधिकता होनेके कारण  
उनके द्वारा दबे हुए उन देवताओंने  
क्या किया ? सो बतलाया जाता  
है । कहते हैं, असुरोंसे अभिभूत  
होते हुए उन देवताओंने कहा ।  
क्या कहा ?—अहो ! अब इस  
ज्योतिष्टोम यज्ञमें उद्गीथके द्वारा—  
उद्गीथनामक जो कर्मका अङ्गभूत  
पदार्थ है उसे करनेवाले प्राणके  
स्वरूपका आश्रय करके हम असुरों-  
का अतिक्रमण करेंगे ; अर्थात्  
असुरोंका पराभव कर अपने शास्त्र-  
प्रकाशित देवभावको प्राप्त करेंगे—  
इस प्रकार उन्होंने आपसमें कहा ।  
उद्गीथ कर्मरूप पदार्थके कर्ताके  
स्वरूपका आश्रय ज्ञान और कर्मके

कर्म वक्ष्यमाणं मन्त्रजपलक्षणं  
विधित्स्यमानं “तदेतानि जपेत्”  
इति । ज्ञानं त्विदमेव निरूप्य-  
माणम् ।

नन्विदमभ्यारोहजपविशेषो-  
ऽर्थवादो न ज्ञाननिरूपणपरम् ।

न; ‘य एवं वेद’ इति  
प्राणोपासववाक्यस्य वचनात् । उद्गीथ-  
अन्येष्वप्य- प्रस्तावे पुरांकल्प-  
निरासः श्रवणादुद्गीथविधि-  
परमिति चेन्न, अप्रकरणात् ।  
उद्गीथस्य चान्यत्र विहितत्वात् ।  
विद्याप्रकरणत्वाच्चास्य । अभ्या-  
रोहजपस्य चानित्यत्वात्, एवं-  
वित्प्रयोज्यत्वात्; विज्ञानस्य च  
नित्यवच्छ्रवणात् । “तद्वैतल्लोक-

द्वारा किया जा सकता है । उनमें  
कर्म तो “तदेतानि जपेत्” इस  
वाक्यद्वारा जिसका विधान करना  
इष्ट है वह आगे कहा जानेवाला  
मन्त्रजपरूप है और ज्ञान तो वही है  
जिसका निरूपण किया जा रहा है ।

शङ्का—किंतु यह तो अभ्यारोह<sup>१</sup>  
मन्त्रजपकी विधिका शेषभूत अर्थ-  
वाद है, ज्ञाननिरूपण-परक नहीं है ।

समाधान—यह बात नहीं है,  
क्योंकि यहाँ ‘जो ऐसा जानता है’  
ऐसा वचन है । यदि कहो कि  
उद्गीथके प्रकरणमें [ ‘इया ह’  
इत्यादि ] पूर्वकल्पसम्बन्धी श्रुति  
होनेसे यह उद्गीथ-विधिपरक है<sup>२</sup>—  
तो यह बात भी नहीं है, क्योंकि  
यह उद्गीथका प्रकरण ही नहीं है ।  
उद्गीथका विधान तो अन्यत्र (कर्म-  
काण्डमें) किया गया है । यह तो  
विद्या (उपासना) का प्रकरण है ।  
इसके सिवा अभ्यारोहजप अनित्य  
होता है, क्योंकि प्राणवेत्ताद्वारा ही  
वह अनुष्ठान करनेयोग्य है और  
प्राणविज्ञान नित्यवत् सुना गया  
है ।<sup>३</sup> तथा “यह प्राणविज्ञान

१. जिसके जपसे देवभावकी सम्मुखतासे प्राप्ति हो उस मन्त्रजपका नाम  
अभ्यारोह मन्त्रजप है ।

२. अर्थात् उद्गीथविधिका शेषभूत अर्थवाद है ।

३. तात्पर्ययह है कि अभ्यारोहजपका अधिकार प्राणवेत्ताको ही होनेके कारण,

जिदेव" ( छा० उ० १।३।

२८) इति च श्रुतेः; प्राणस्य वागादीनां च शुद्धयशुद्धिवचनात् । न ह्यनुपास्यत्वे प्राणस्य शुद्धिवचनं वागादीनां च सहोपन्यस्तानामशुद्धिवचनम् । वागादिनिन्दया मुख्यप्राणस्तुतिश्चाभिप्रेता उपपद्यते । 'मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यते' इत्यादि फलवचनं च । प्राणस्वरूपापत्तेर्हि फलं तद्यद्वागाद्यग्न्यादिभावः ।

भवतु नाम प्राणस्योपासनम्,

न तु विशुद्ध्यादिगुणवत्तेति ।

ननु स्याच्छ्रुतत्वात्; न स्यात्;

लोकोंकी प्राप्ति करानेवाला ही है"

इस श्रुतिसे और प्राण तथा वागादिकी शुद्धि और अशुद्धि बतलायी जानेसे भी यह विज्ञानका ही प्रकरण सिद्ध होता है । प्राणकी उपास्यता बतलाना अभीष्ट न होनेपर प्राणकी शुद्धिका प्रतिपादन करना और उसीके साथ जिनका उल्लेख किया गया है उन वागादिको अशुद्ध कहना सम्भव नहीं है । इससे वागादिकी निन्दाद्वारा मुख्य प्राणकी स्तुति अभिमत एवं युक्तियुक्त जान पड़ती है । 'मृत्युको पार करके प्रकाशित होता है' ऐसा इसका फलवचन भी है । वागादिको जो अग्न्यादिभावकी प्राप्ति है वह उनकी प्राणस्वरूपताकी प्राप्ति का ही फल है ।

शङ्का—यहाँ प्राणकी उपासना भले ही हो, परंतु उसका विशुद्धि आदि गुणोंसे युक्त होना तो सम्भव नहीं है । यदि कहो कि श्रुतिप्रतिपादित होनेके कारण ऐसा हो सकता है, तो ऐसा होना सम्भव नहीं है, क्योंकि श्रुति

प्राणविज्ञानसे पूर्व उसका अनुष्ठान नहीं हो सकता; इसलिये वह अनित्य है । किंतु प्राणविज्ञान उसकी अपेक्षा नित्य है । क्योंकि 'य एवं विद्वान् पोर्णमासीं यजते' इस नित्य पोर्णमासयागके समान 'य एवं वेद' ( जो इस प्रकार जानता है ) इस प्रकार नित्यवत् विज्ञान ( उपासना ) का श्रवण होता है । यहाँ प्रयाज आदि पोर्णमासीके प्रयोजक नहीं हैं, अपितु पोर्णमासी ही प्रयाज आदिकी प्रयोजिका है, उसी प्रकार प्राणवित्प्रयोज्य जप प्राणविज्ञानका प्रयोजक नहीं है, बल्कि प्राणविज्ञान ही जपका प्रयोजक है । अतः वह जपसे पूर्वसिद्ध है ।

उपास्यत्वे स्तुत्यर्थत्वोपपत्तेः ।

न; अविपरीतार्थप्रतिपत्तेः  
श्रेयःप्राप्त्युपपत्तेर्लोकवत् । यो  
ह्यविपरीतमर्थं प्रतिपद्यते लोके स  
इष्टं प्राप्नोत्यनिष्टाद्वा निवर्तते, न  
विपरीतार्थप्रतिपत्त्या । तथेहापि  
श्रौतशब्दजनितार्थप्रतिपत्तौ श्रेयः-  
प्राप्तिरुपपत्त्या न विपर्यये । न  
चोपासनार्थश्रुतशब्दोत्थविज्ञान-  
विषयस्य अयथार्थत्वे प्रमाण-  
मस्ति । न च तद्विज्ञानस्याप-  
वादः श्रूयते । ततः श्रेयःप्राप्ति-  
दर्शनाद्यथार्थतां प्रतिपद्यामहे;  
विपर्यये चानर्थप्राप्तिदर्शनात् ।  
यो हि विपर्ययेणार्थं प्रति-  
पद्यते लोके, पुरुषं स्थाणुरित्य-  
मित्रं मित्रमिति वा, सोऽनर्थं  
प्राप्नुवन्द्दृश्यते । आत्मे-

तो, उपास्य होनेके कारण, उसकी  
स्तुतिके लिये भी हो सकती है ।

समाधान — ऐसा कहना ठीक  
नहीं, क्योंकि अविरोध अर्थके ज्ञानसे  
ही श्रेयःप्राप्ति होनी सम्भव है;  
ऐसा ही लोकमें भी देखा जाता है ।  
लोकमें जो पुरुष अविरोध अर्थका  
ज्ञान रखता है वही अभीष्ट प्राप्त  
करता है और अनिष्टसे बचता है ।  
विपरीत अर्थके ज्ञानसे ऐसा नहीं  
होता । इसी प्रकार यहाँ भी श्रुतिके  
शब्दसे निकलनेवाले अर्थके ज्ञानसे  
ही श्रेयःप्राप्ति होनी सम्भव है,  
विपरीत अवस्थामें नहीं । इसके सिवा  
उपासनाका प्रतिपादन करनेवाली  
श्रुतिके शब्दसे होनेवाले विज्ञानके  
विषयके मिथ्या होनेमें कोई प्रमाण  
भी नहीं है । श्रुति उस विज्ञानका  
कहीं अपवाद भी नहीं करती ।  
अतः उससे श्रेयःप्राप्ति दिखायी  
 देनेसे हम उसकी यथाश्रयता मानते ही  
 हैं, क्योंकि इससे विपरीत माननेमें  
 अनर्थकी प्राप्ति देखी जाती है ।  
लोकमें जो पुरुष वस्तुको विपरीत-  
भावसे ग्रहण करता है, जैसे पुरुष-  
को स्थाणु अथवा शत्रुको मित्र  
 समझता है, वह अनर्थको प्राप्त  
 होता देखा जाता है । यदि श्रुतिसे

श्वरदेवतादीनामपि अयथार्थ-  
नामेव चेद् ग्रहणं श्रुतितः, अनर्थ-  
प्राप्त्यर्थं शास्त्रमिति ध्रुवं प्राप्नु-  
याल्लोकवदेव, न चैतदिष्टम्;  
तस्माद्यथाभूतानेव आत्मेश्वर-  
देवतादीन् ग्राह्यत्युपासनार्थं  
शास्त्रम् ।

नामादौ ब्रह्मदृष्टिदर्शनादयुक्त-  
मिति चेत्स्फुटं नामादेर्ब्रह्मत्वम्,  
तत्र ब्रह्मदृष्टिं स्थाण्वादाविव  
पुरुषदृष्टिं विपरीतां ग्राह्यच्छास्त्रं  
दृश्यते । तस्माद्यथार्थमेव शास्त्रतः  
प्रतिपत्तेः श्रेयः इत्ययुक्तमिति  
चेत् ?

न, प्रतिमावद्भेदप्रतिपत्तेः । ना-  
मादावब्रह्मणि ब्रह्मदृष्टिं विपरीतां  
ग्राह्यति शास्त्रं स्थाण्वादाविव  
पुरुषदृष्टिम्, इति नैतत्साध्वोचः ।  
कस्मात् ? भेदेन हि ब्रह्मणो ना-  
मादिवस्तुप्रतिपन्नस्य नामादौ  
विधीयते ब्रह्मदृष्टिः प्रतिमादाविव  
विष्णुदृष्टिः । आलम्बनत्वेन हि

आत्मा, ईश्वर और देवतादिका भी  
अयथार्थरूपसे ही ग्रहण होता तब तो  
लोककी तरह शास्त्र भी अनर्थप्राप्तिके  
ही लिये है—ऐसी आपत्ति अवश्य  
हो सकती थी । परंतु यह इष्ट नहीं  
है; अतः शास्त्र उपासनाके लिये  
यथार्थ आत्मा, ईश्वर और देवतादि-  
को ही ग्रहण कराता है ।

शङ्का—नामादिमें ब्रह्मदृष्टि देखी  
जानेके कारण तुम्हारा कथन ठीक  
नहीं है । नामादिका अब्रह्मत्व स्पष्ट  
ही है । उनमें स्थाणु आदिमें पुरुष-  
दृष्टिके समान शास्त्र विपरीत ब्रह्म-  
दृष्टिका ग्रहण कराता देखा जाता  
है । अतः शास्त्रसे यथार्थ ज्ञान  
होनेके कारण ही श्रेयकी प्राप्ति  
होती है — ऐसा कहना ठीक नहीं ।

समाधान—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि प्रतिमाके समान उनका  
ब्रह्मसे भेदज्ञान रहता है । स्थाणु  
आदिमें पुरुषदृष्टिके समान शास्त्र  
नामादि अब्रह्ममें विपरीत ब्रह्मदृष्टि-  
का ग्रहण करता है—यह तुमने ठीक  
नहीं कहा । क्यों ? क्योंकि जिसे  
ब्रह्मसे नामादि वस्तुका भेदरूपसे  
ज्ञान है उसीके लिये प्रतिमादिमें  
विष्णुदृष्टिके समान नामादिमें ब्रह्म



नामादिप्रतिपत्तिः प्रतिमादिवदेव,  
न तु नामाद्येव ब्रह्मेति । यथा  
स्थाणावनिर्ज्ञाते न स्थाणुरिति,  
पुरुष एवायमिति प्रतिपद्यते विप-  
रीतम्, न तु तथा नामादौ ब्रह्म-  
दृष्टिर्विपरीता ।

ब्रह्मदृष्टिरेव केवला नास्ति  
ब्रह्मेति चेत् । एतेन प्रतिमाब्राह्म-  
णादिषु विष्ण्वादिदेवपित्रादि-  
दृष्टीनां तुल्यता ।

नः ऋगादिषु पृथिव्यादि-  
दृष्टिदर्शनात् । विद्यमानपृथिव्या-  
दिवस्तुदृष्टीनामेव ऋगादिविषये  
क्षेपदर्शनात् । तस्माच्चत्सामान्या-  
नामादिषु ब्रह्मादिदृष्टीनां विद्य-  
मानब्रह्मादिविषयत्वसिद्धिः ।

एतेन प्रतिमाब्राह्मणादिषु  
विष्ण्वादिदेवपित्रादिवुद्धीनां च  
सत्यवस्तुविषयत्वसिद्धिः । मुख्या-  
पेक्षत्वाच्च गौणत्वस्य । पञ्चाग्न्या-

दृष्टिका विधान किया जाता है ।  
प्रतिमादिके समान नामादिका ज्ञान  
भी ब्रह्मके आलम्बनरूपसे ही होता  
है, नामादि ही ब्रह्म है, ऐसा ज्ञान  
नहीं होता । जिस प्रकार स्थाणुका  
ज्ञान न होनेपर 'यह स्थाणु नहीं  
है, पुरुष ही है' ऐसा विपरीत ज्ञान  
होता है, नामादिमें वैसी विपरीत  
ब्रह्मदृष्टि नहीं होती ।

पूर्वपक्षी—किंतु इससे 'केवल  
ब्रह्मदृष्टि ही होती है, वस्तुतः ब्रह्म  
है नहीं' यही बात सिद्ध होती है ।  
प्रतिमा और ब्राह्मणादिमें विष्णु  
आदि देव और पितृ आदि दृष्टियाँ  
भी इसीके समान हैं ।

सिद्धान्ती—ऐसा कहना ठीक  
नहीं, क्योंकि ऋगादिमें पृथिवी आदि  
दृष्टि देखी जाती है अर्थात् ऋगादि  
विषयोंमें पृथिवी आदि विद्यमान  
वस्तुविषयक दृष्टियोंका ही आरोप  
देखा गया है । अतः उनसे समानता  
होनेके कारण नामादिमें जो ब्रह्मादि-  
दृष्टि हैं उनकी विद्यमान ब्रह्मादि-  
विषयता सिद्ध होती है ।

इससे प्रतिमा और ब्राह्मणादिमें  
विष्णु आदि देवदृष्टि और पित्रादि  
दृष्टियोंका भी सत्यवस्तुविषयक होना  
सिद्ध होता है, क्योंकि गौणता तो  
मुख्यकी अपेक्षासे होती है । जिस

दिषु चाग्नित्वादेर्गौणत्वाद्  
मुख्याग्न्यादिसद्भाववन्नामादिषु  
ब्रह्मत्वस्य गौणत्वान्मुख्यब्रह्म-  
सद्भावोपपत्तिः ।

क्रियार्थैश्चाविशेषाद्विद्यार्थानाम्

बुद्ध्युत्पादकत्वे यथा च दर्शपूर्ण-  
ज्ञानवाक्यानां क्रियार्थवाक्यैः मासादिक्रियेदम्फ-  
सामान्यम् ला विशिष्टेति-  
कर्तव्यताका एवंक्रमप्रयुक्ताङ्गा च  
इत्येतदलौकिकं वस्तु प्रत्यक्षाद्य-  
विषयं तथाभूतं च वेदवाक्यैरेव  
ज्ञाप्यते । तथा, परमात्मेश्वरदेवता-  
दिवस्तु अस्थूलादिधर्मकमशना-  
याद्यतीतं चेत्येवमादिविशिष्टमिति  
वेदवाक्यैरेव ज्ञाप्यते, इत्यलौकि-  
कत्वात्तथाभूतमेव भवितुमर्हतीति ।  
न च क्रियार्थैर्वाक्यैर्ज्ञानवाक्यानां  
बुद्ध्युत्पादकत्वे विशेषोऽस्ति ।

प्रकार पञ्चाग्नि आदिमें अग्नित्वकी  
गौणता होनेसे मुख्याग्नि आदिका  
सद्भाव सिद्ध होता है उसी प्रकार  
नामादिमें ब्रह्मत्वकी गौणता होनेसे  
मुख्य ब्रह्मकी सत्ता सिद्ध होती है ।

इसके सिवा ज्ञानसम्बन्धी  
वाक्योंकी कर्मपरक वाक्योंसे समा-  
नता होनेके कारण भी [ यही सिद्ध  
होता है ] । जिस प्रकार दर्शपूर्ण-  
मासादि क्रिया इस फलवाली है,  
[ अमुक-अमुक प्रकारसे ] विशिष्ट  
इतिकर्तव्यता<sup>१</sup>वाली है और इस  
प्रकारके क्रमसे उसके अङ्गोंका  
प्रयोग होना चाहिये—ये सब अली-  
किक बातें, जो प्रत्यक्षादि प्रमाणकी  
विषय नहीं हैं किन्तु यथार्थ हैं, वेद-  
वाक्योंसे ही जनायी जाती हैं, उसी  
प्रकार परमात्मा, ईश्वर एवं देव-  
तादि पदार्थ स्थूलत्वादि धर्मोंसे  
रहित एवं क्षुधादिसे अतीत हैं तथा  
इस प्रकारके गुणोंसे विशिष्ट हैं—ये  
बातें वेदवाक्योंसे ही जानी जा-  
सकती हैं । अतः अलीकिक होनेके  
कारण वे सत्य ही होनी चाहिये ।  
इसके सिवा क्रियार्थवाक्योंसे  
ज्ञानसम्बन्धी वाक्योंका बुद्धि  
उत्पन्न करनेमें कोई भेद भी नहीं

१. करणके सहायकरूपसे अपेक्षित कार्य 'इतिकर्तव्यता' कहलाते हैं, जैसे  
'यवैर्यजेत्' इस यव-यागमें करणभूत 'यव' का प्रोक्षण आदि कार्य 'इतिकर्तव्यता' है ।

न चानिश्चिता विपर्यस्ता वा  
परमात्मादिवस्तुविषया बुद्धिरु-  
त्पद्यते ।

अनुष्ठेयाभावादयुक्तमिति चेत्

ज्ञानवाक्यानां क्रियार्थैर्वाक्यैस्त्र्यंशा  
क्रियार्थवाक्यै- भावनानुष्ठेया ज्ञा-  
रसमानत्व- प्यतेऽलौकिक्यपि ।  
शङ्कनम्

न तथा परमात्मेश्वरादिविज्ञाने-

ऽनुष्ठेयं किञ्चिदस्ति । अतः

क्रियार्थैः साधर्म्यमित्ययुक्तमिति  
चेत् ?

न, ज्ञानस्य तथा भूतार्थविषयत्वात् ।

न ह्यनुष्ठेयस्य त्र्यंशस्य  
तस्य परिहारः

भावनाख्यस्यानुष्ठेय-

त्वात्तथात्वम्, किं तर्हि ? प्रमाण-

समधिगतत्वात् । न च तद्विष-

याया बुद्धेरनुष्ठेयविषयत्वा-

त्तथार्थत्वम्, किं तर्हि ? वेदवाक्य-

हे । उनसे परमात्मादि वस्तुविषयक  
अनिश्चित या विपरीत बुद्धि उत्पन्न  
नहीं होती ।

पूर्व०—ज्ञानपरक वाक्योंद्वारा  
कोई अनुष्ठेयकर्म नहीं होता, इस-  
लिये उन्हें क्रियार्थवाक्योंके समान  
कहना अनुचित है । क्रियार्थवाक्योंसे  
अलौकिक होनेपर भी [फल, साधन  
तथा इतिकर्तव्यतारूपसे] तीन<sup>१</sup>  
अंशोंवाली भावना अनुष्ठेयरूपसे  
बतलायी जाती है । परमात्मा एवं  
ईश्वरादि-विज्ञानमें वैसा कोई  
अनुष्ठेय कर्म नहीं होता । अतः  
विज्ञानवाक्योंकी जो क्रियार्थवाक्यों-  
से सधर्मता बतलायी गयी है वह  
ठीक नहीं है ।

सिद्धान्ती—ऐसा कहना ठीक  
नहीं, क्योंकि ज्ञान यथार्थ वस्तु-  
विषयक होता है । त्र्यंश ( तीन  
अंशवाली ) भावनासंज्ञक अनुष्ठेय  
कर्मकी, अनुष्ठेय होनेके कारण,  
यथार्थता नहीं है, तो फिर किस  
कारणसे है ? श्रुतिप्रमाणद्वारा ज्ञात  
होनेके कारण । इसी प्रकार  
परमात्मविषयक बुद्धिकी यथार्थता  
भी अनुष्ठेयवस्तुविषयक होनेसे नहीं  
है, तो फिर किस कारणसे है ?

१. उन तीन अंशोंका स्वरूप यह है— ( १ ) क्या भावना करे ?  
( २ ) किसके द्वारा भावना करे ? ( ३ ) किस प्रकार भावना करे ?

भेदकल्पना परमात्मनि प्रत्युक्ता

भेदके परिणामभेदोंकी कल्पना की गयी है, उसका भी खण्डन कर

॥ २४-३० ॥

दिया गया ॥ २४-३० ॥

जागरित और स्वप्नमें पुरुषको विशेष ज्ञान होनेमें हेतु

जाग्रत्स्वप्नयोरिव यद् विजानी-

जागरित और स्वप्नके समान

यात्तद् द्वितीयं प्रविभक्तमन्यत्वेन

जिसे पुरुष जाने, ऐसी उससे अन्य-रूपसे विभक्त कोई दूसरी वस्तु नहीं

नास्तीत्युक्तम् । अतः सुषुप्ते न

है—यह बात ऊपर कही गयी । इसलिये सुषुप्तिमें उसे किसी विशेष-

विजानाति विशेषम् ।

का ज्ञान नहीं होता ।

ननु यद्यस्यायमेव स्वभावः

शङ्का — किंतु इसका यदि यही

किन्निमित्तमस्य विशेषविज्ञानं

स्वभाव है तो अपने स्वभावको छोड़कर इसे विशेष ज्ञान होता ही क्यों है ? और यदि विशेष विज्ञान

स्वभावपरित्यागेन ? अथ विशेष-

विज्ञानमेवास्य स्वभावः; कस्मा-

ही इसका स्वभाव है तो इसे सुषुप्ति-में विशेषका ज्ञान क्यों नहीं होता ?

देष विशेषं न विजानातीति ?

उच्यते, शृणु —

समाधान-बतलाते हैं सुनो—

यत्र वा अन्यदिव स्यात् तत्रान्योऽन्यत् पश्ये-

दन्योऽन्यज्जिघ्रेदन्योऽन्यद् रसयेदन्योऽन्यद् वदेदन्यो-

ऽन्यच्छृणुयादन्योऽन्यन्मन्वीतान्योऽन्यत् स्पृशेदन्यो-

ऽन्यद् विजानीयात् ॥ ३१ ॥

जहाँ ( जागरित या स्वप्नावस्थामें ) आत्मासे भिन्न अन्य-सा होता है वहाँ अन्य-अन्यको देख सकता है, अन्य-अन्यको सूँघ सकता है, अन्य

१. भर्तृप्रपञ्चका मत है कि परमात्मामें दृष्टि, घ्राति इत्यादि भिन्न-भिन्न शक्तियाँ हैं । उनमें दृष्टिका चक्षु और रूपाकारसे परिणाम होता है तथा घ्रातिका घ्राणेन्द्रिय और गन्धाकारसे । इसी प्रकार खान्यान्य शक्तियोंके भी पृथक् पृथक् परिणाम होते हैं । इस कल्पनाका 'परमात्मा निरवयव और एकरस है' इस युक्ति-से निराकरण करा दिया गया ।

अतो भूमा, भूमत्वादमृतः; इतरे

तद्विपरीताः ।

अत्र च श्रोत्रियत्वावृजिनत्वे तुल्ये, अकामहतत्वकृतो विशेष आनन्दशतगुणवृद्धिहेतुः । अत्रैतानि साधनानि श्रोत्रियत्वावृजिनत्वाकामहतत्वानि तस्य तस्यानन्दस्य प्राप्तावर्थादभिहितानि; यथा कर्माण्यग्निहोत्रादीनि देवानां देवत्वप्राप्तौ । तत्र च श्रोत्रियत्वावृजिनत्वलक्षणे कर्मणी अधरभूमिष्वपि समाने इति न उत्तरानन्दप्राप्तिसाधने अभ्युपेयेते । अकामहतत्वं तु वैराग्यतारतम्योपपत्तेरुत्तरोत्तरभूत्यानन्दप्राप्तिसाधनमित्यगवम्यते । स एष परम आनन्दो वितृष्णश्रोत्रियप्रत्यक्षोऽधिगतः । तथा च वेदव्यासः—“यच्च कामसुखं लोके यच्च दिव्यं महत् सुखम् । तृष्णाक्षयसुखस्यैते नार्हतः षोडशीं कलाम्” इति ।

सुनता है; इसलिये वह भूमा है और भूमा होनेके कारण अमृत है । अन्य आनन्द उससे विपरीत [ अर्थात् नाशवान् ] हैं ।

यहाँ [ भिन्न-भिन्न पर्यायोंमें ] श्रोत्रियत्व और निष्पापत्व तो समान हैं, किंतु अकामहतत्वके कारण जो विशेषता है, वही आनन्दकी सौगुनी वृद्धिका कारण है । जिस प्रकार अग्निहोत्रादि कर्म देवताओंके देवत्वकी प्राप्तिके कारण हैं, उसी प्रकार वहाँ ये श्रोत्रियत्व, अवृजिनत्व और अकामहतत्व उस-उस आनन्दकी प्राप्तिमें साधन हैं-यह बात अर्थात् कह दी गयी । इनमें श्रोत्रियत्व और अवृजिनत्वरूप कर्म तो निम्नभूमियोंमें भी समान हैं, इसलिये वे आगेके आनन्दोंकी प्राप्तिमें हेतु नहीं माने जाते, किंतु अकामहतत्व तो वैराग्यका तारतम्य हो सकनेके कारण आगे आगेकी भूमियोंके आनन्दोंकी प्राप्तिका साधन है-ऐसा ज्ञात होता है । वही तृष्णाहीन श्रोत्रियको प्रत्यक्ष होनेवाला परम आनन्द है-ऐसा ज्ञात होता है । ऐसा ही व्यासजी भी कहते हैं—“लोके जो भी कामजनित सुख है और जो दिव्य महान् सुख है, ये तृष्णाक्षयजनित सुखके सोलहवें अंशके समान भी नहीं हैं ।”

अन्यको चख सकता है, अन्य अन्यको बोल सकता है, अन्य अन्यको सुन सकता है, अन्य अन्यका मनन कर सकता है, अन्य अन्यका स्पर्श कर सकता है, अन्य अन्यको जान सकता है ॥ ३१ ॥

यत्र यस्मिन् जागरिते स्वप्ने वा  
अन्यदिव धात्मनो वस्त्वन्तरमि-  
वाविश्या प्रत्युपस्थापितं भवति,  
तत्र तस्मादविद्याप्रत्युपस्थापिता-  
दन्यः अन्यमिव आत्मानं मन्य-  
मानः, असत्यात्मनः प्रविशक्ते  
वस्त्वन्तरे, अयति चात्मनि  
ततः प्रविशक्ते, अन्योऽन्यत्  
पश्येदुपलभेत् । तच्च दर्शितं  
स्वप्ने प्रत्यक्षतो 'धनन्तीव जिन-  
न्तीव' इति । तथान्योऽन्यजिघ्रेद्  
रप्येद् वदेच्छृणुयान्मन्वीत स्पृ-  
शेद् विजानीयादिति ॥ ३१ ॥

जहाँ-जिस जागरित या स्वप्न-  
में अन्यके समान अर्थात् अविद्या-  
द्वारा उपस्थित की हुई आत्मासे  
भिन्न कोई और वस्तु होती है,  
वहाँ आत्मासे भिन्न किसी अन्य  
वस्तुके न होनेपर तथा आत्माके  
उससे भिन्न न होनेपर भी उस  
अविद्याद्वारा प्रस्तुत की हुई वस्तुसे  
अपनेको अन्यवत् मानता हुआ  
अन्य अन्यको देखता अर्थात् उप-  
लब्ध करता है । यह बात स्वप्ना-  
वस्थामें 'मानो मारते हैं, मानो  
वशमें करते हैं' इस अनुभवद्वारा  
प्रत्यक्ष दिखायी गयी है । इसी प्रकार  
अन्य अन्यको सूँघ सकता है, चख  
सकता है, बोल सकता है, सुन  
सकता है, मनन कर सकता है,  
स्पर्श कर सकता है, जान सकता  
है ॥ ३१ ॥

सुषुप्तिगत आत्माकी अभिन्न स्थिति

यत्र पुनः साविद्या सुषुप्ते  
वस्त्वन्तरप्रत्युपस्थापिका शान्ता,  
तेनान्यत्वेन अविद्याप्रविशक्तस्य  
वस्तुनोऽभावात् तत् केन कं  
पश्येज्जिघ्रेद् विजानीयाद् वा ?  
अतः—

किंतु जहाँ सुषुप्तावस्थामें अन्य  
वस्तुको प्रस्तुत करनेवाली वह  
अविद्या शान्त हो जाती है, वहाँ  
उससे भिन्न रूपसे अविद्याद्वारा  
विभक्त वस्तुका अभाव हो जानेके  
कारण वह किस इन्द्रियसे किसे देखे,  
सूँघे भयवा जाने ? इसलिये—

एष ब्रह्मलोको हे सम्राडिति  
होवाच याज्ञवल्क्यः । सोऽहमे-  
वमनुशिष्टो भगवते तुभ्यं सहस्रं  
ददामि गवाम् । अत ऊर्ध्वं वि-  
मोक्षायैव ब्रूहीति व्याख्यात-  
मेतत् ।

अत्र ह विमोक्षायेत्यस्मिन् वा-  
क्ये याज्ञवल्क्यो विभयाञ्चकार  
भीतवान् । याज्ञवल्क्यस्य भयका-  
रणमाह श्रुतिः—न याज्ञवल्क्यो  
वक्तृत्वसामर्थ्याभावाद् भीतवान-  
ज्ञानाद् वा । किं तर्हि ? मेधावी  
राजा सर्वेभ्यो मा मामन्तेभ्यः  
प्रश्ननिर्णयावसानेभ्य उदरोत्सी-  
दावृणोदवशं कृतवानित्यर्थः ।  
यद् यन्मया निर्णीतं प्रश्नरूपं  
विमोक्षार्थं तत्तदेकदेशत्वेनैव  
कामप्रश्नस्य गृहीत्वा पुनः पुनर्मा-  
पर्यनुयुङ्क्त एव, मेधावित्वा-  
दिति । एतद् भयकारणम्—  
सर्वं सदीयं विज्ञानं कामप्रश्नव्या-  
जेनोपादित्सतीति ॥ ३३ ॥

‘हे सम्राट् ! यह ब्रह्मलोक है’  
ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा । [ जनक  
बोले—] ‘इस प्रकार उपदेश किया  
हुआ मैं श्रीमान्को—आपको सहस्र  
गौएँ देता हूँ । अब आगे मोक्षके  
लिये ही कहिये ।’ इस प्रकार इसको  
पहले व्याख्या की जा चुकी है ।

यहाँ ‘मोक्षके लिये ही कहिये’  
इस वाक्यके कहनेपर याज्ञवल्क्यजी  
डर गये । श्रुति याज्ञवल्क्यजीके  
भयका कारण बतलाती है—याज्ञ-  
वल्क्यजी बोलनेका सामर्थ्य न  
रहनेसे अथवा अज्ञानवश नहीं  
डरे । तो फिर क्या बात थी ?  
इसलिये कि इस मेधावी राजाने  
मुझे सभी अन्तोंके लिये प्रश्न-  
निर्णयोंके लिये उदरोत्सीत्—आवृत्त  
कर दिया अर्थात् रोक लिया । मैंने  
मोक्षके लिये जिस-जिस प्रश्नका  
निर्णय किया है, उसे यह मेधावी  
होनेके कारण कामप्रश्नके एकदेश-  
रूपसे ग्रहण करके फिर भी प्रश्न  
किये ही जाता है । उनके भयका  
यही हेतु है कि कामप्रश्नके सिपसे  
ही यह तो मेरा सारा विज्ञान ले  
लेना चाहता है ॥ ३३ ॥

सलिल एको द्रष्टाद्वैतो भवत्येष ब्रह्मलोकः  
सम्राडिति हैनमनुशशात याज्ञवल्क्य एषास्य परमा  
गतिरेषास्य परमा सम्पदेषोऽस्य परमो लोक एषो-  
ऽस्य परम आनन्द एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि  
मात्राण्युपजीवन्ति ॥ ३२ ॥

जैसे जलमें वैसे ही सुषुप्तिमें एक अद्वैत द्रष्टा है। हे सम्राट् ! यह ब्रह्मलोक है—ऐसा याज्ञवल्क्यने जनकको उपदेश दिया। यह इस ( पुरुष ) की परमगति है, यह इसकी परम सम्पत्ति है, यह इसका परम लोक है, यह इसका परमानन्द है। इस आनन्दकी मात्राके आश्रित ही अन्य प्राणी जीवन धान्ण करते हैं ॥ ३२ ॥

स्वेनैव हि प्राज्ञेनात्मना  
स्वयंज्योतिःस्वभावेन सम्प-  
रिष्वक्तः समस्तः सम्प्रसन्न  
आप्तकाम आत्मकामः सलिल-  
वत्स्वच्छीभूतः सलिल इव  
सलिल एको द्वितीयम्याभावात् ।  
अविद्यया हि द्वितीयः प्रविभ-  
ज्यते; सा च शान्तात्र अत  
एकः । द्रष्टा दृष्टेरविपरिलुप्त  
त्वादात्मज्योतिःस्वभावायाः;  
अद्वैतो द्रष्टव्यस्य द्वितीयस्या-  
भावात् ।

अपने ही स्वयंज्योतिःस्वभाव  
प्राज्ञात्मासे सम्यक् प्रकारसे आलि-  
ङ्गित, अपरिच्छिन्न, सम्यक् प्रसाद-  
युक्त, आप्तकाम, आत्मकाम, जलके  
समान स्वच्छ, मानो जलमें  
[अर्थात् जैसे जलमें प्रतिविम्बित  
उसका साक्षी शुद्ध जलरूप ही है  
वैसा ही] एक द्रष्टा है, क्योंकि  
उससे भिन्न दूसरेकी सत्ता नहीं  
है। दूसरेका विभाग तो अविद्या-  
द्वारा ही होता है और वह यहाँ  
शान्त हो गयी है; इसलिये एक  
द्रष्टा है। आत्मज्योतिःस्वभावा  
दृष्टिका लोप न होनेके कारण वह  
द्रष्टा है तथा अन्य द्रष्टव्यका अभाव  
होनेके कारण वह अद्वैत है।



## सम्बन्ध-भाष्य

अत्र विज्ञानमयः स्वयंज्यो-  
तिरात्मा स्वप्ने प्रदर्शितः । स्व-  
प्नान्तबुद्धान्तसंचारेण कार्य-  
करणव्यतिरिक्तता । कामकर्म-  
प्रविवेकश्चासङ्गतया महामत्स्य-  
दृष्टान्तेन प्रदर्शितः । पुनश्चा-  
विद्याकार्यं स्वप्न एव ध्वन्ती-  
वेत्यादिना प्रदर्शितम् । अर्थाद-  
विद्यायाः सतत्त्वं निर्धारितम्—  
अतद्वर्माभ्यारोपणरूपत्वमनात्म-  
धर्मत्वं च ।

तथा विद्यायाश्च कार्यं प्रदर्शितं  
सर्वात्मभावः स्वप्न एव प्रत्यक्षतः  
‘सर्वोऽस्मीति मन्यते सोऽस्य  
परमो लोकः’ इति । तत्र च  
सर्वात्मभावः स्वभावोऽस्य,  
एवम् अविद्याकामकर्मादिसर्व-  
संसारधर्मसम्बन्धातीतं रूपमस्य  
साक्षात् सुषुप्ते गृह्यते इत्येतद्  
विज्ञापितम् ।

स्वयंज्योतिरात्मा, एष परम  
आनन्दः; एष विद्याया विषयः;  
स एष परमः सम्प्रसादः सुखस्य

यहाँ स्वप्नमें विज्ञानमय  
आत्माको स्वयंज्योति दिखाया  
गया है । स्वप्नस्थान और जाग-  
रितस्थानमें संचारके द्वारा उसको  
देह और इन्द्रियोंसे भिन्नता दिखायी  
गयी तथा महामत्स्यके दृष्टान्तसे  
असङ्गताके कारण उसका काम  
और कर्मोंसे पार्थक्य भी प्रदर्शित  
किया गया है । फिर ‘ध्वन्तीव’  
इत्यादि वाक्यसे यह दिखाया गया  
है कि अविद्याका कार्य स्वप्न ही  
है । इससे स्वतः ही आत्मापर  
अनात्मधर्मोंका आरोप करना तथा  
अनात्मधर्म होना अविद्याका स्व-  
रूप दिखलाया गया ।

इसी तरह ‘मैं सर्व हूँ—ऐसा  
मानता है, वह इसका परमलोक  
है’ इस वाक्यद्वारा प्रत्यक्षतः स्वप्न-  
में ही सर्वात्मभाव विद्याका कार्य  
दिखलाया गया । वहाँ सर्वात्मभाव  
इसका स्वभाव है, इस प्रकार यह  
सूचित किया गया कि सुषुप्तावस्था-  
में इस आत्माका अविद्या, काम  
और कर्मोंदि सम्पूर्ण सांसारिक  
धर्मोंके सम्बन्धसे अतीत रूप प्रत्यक्ष  
ग्रहण किया जाता है ।

आत्मा स्वयंप्रकाश है, यह परम  
आनन्दस्वरूप है; यह विद्याका  
विषय है; वह यह आत्मा ही परम

एतदमृतमभयम् । एष ब्रह्म-  
लोको ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोकः ।  
पर एवायमस्मिन् काले व्यावृत्त-  
कार्यकरणोपाधिभेदः स्वे आत्म-  
ज्योतिषि शान्तसर्वसम्बन्धो  
वर्तते हे सम्राट् ! इति हैवं हैनं  
जनकमनुशशास अनुशिष्टवान्  
याज्ञवल्क्य इति श्रुतिवचन-  
मेतत् ।

कथं वानुशशास ? एषास्य  
विज्ञानमयस्य परमा गतिः । या-  
स्त्वन्या देहग्रहणलक्षणा ब्रह्मा-  
दिस्तम्बपर्यन्ता अविद्याकलि-  
तास्ता गतयोऽतोऽपरमा अवि-  
द्याविषयत्वात् । इयं तु देवत्वा-  
दिगतीनां कर्मविद्यासाध्यानां  
परमोत्तमा यः समस्तात्मभावः,  
यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृ-  
णोति नान्यद् विजानातीति ।

एषैव च परमा सम्पत् सर्वासां  
सम्पदां विभूतीनामियं परमा  
स्वाभाविकत्वादस्याः, कृतका  
घ्न्याः सम्पदः । तथैषोऽस्य परमो  
लोकः, येऽन्ये कर्मफलाश्रया

यह अमृत और अभय है । यह  
ब्रह्मलोक है—जहाँ ब्रह्म ही लोक है  
ऐसा यह ब्रह्मलोक है । हे सम्राट् !  
इस समय अपनी देहेन्द्रियरूप उपा-  
धिसे छूटकर सब सम्बन्धोंसे मुक्त  
हो परमात्मा ही अपनी आत्मज्यो-  
तिमें वर्तमान रहता है । इस प्रकार  
याज्ञवल्क्यने इस जनकको अनुशा-  
सन-उपदेश किया—यह श्रुतिका  
वाक्य है ।

किस प्रकार उपदेश किया ?—  
इस विज्ञानमयकी यह परम गति  
है । इससे भिन्न जो ब्रह्मसे लेकर  
स्तम्बपर्यन्त शरीरग्रहणरूपा गतियाँ  
हैं वे अविद्याकल्पित हैं, अतः  
अविद्याकी विषय होनेके कारण  
वे अपरमा ( निकृष्ट ) हैं । किंतु  
यह जो सर्वात्मभाव है, वह कर्म  
और उपासनाद्वारा साध्य देवत्वादि  
गतियोंसे परम-उत्तम है, जहाँ कि  
पुरुष किसी अन्यको नहीं देखता,  
किसी अन्यको नहीं सुनता और  
न किसी अन्यको जानता है ।

यही परम सम्पत् है, सम्पूर्ण  
सम्पदाओं अर्थात् विभूतियोंमें यह  
श्रेष्ठ है; क्योंकि यह स्वाभाविक है  
और दूसरे प्रकारकी सम्पत्तियाँ  
कृत्रिम हैं तथा यह इसका परम-  
लोक है, दूसरे जो कर्मफलके आश्रित

च परा काष्ठा — इत्येतदेवमन्तेन ग्रन्थेन व्याख्यातम् । तच्चैतत् सर्वं विमोक्षपदार्थस्य दृष्टान्तभूतं बन्धनस्य च । ते चैते मोक्ष-बन्धने सहेतुके संप्रपञ्चे निर्दिष्टे विद्याविद्याकार्ये, तत् सर्वं दृष्टान्त-भूतमेवेति, तद्दार्ष्टान्तिकस्थानीये मोक्षबन्धने सहेतुके कामप्रश्रार्थ-भूते त्वया वक्तव्ये इति पुनः पर्यानुयुक्ते जनकः—अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति ।

तत्र महामत्स्यवत् स्वप्नबुद्धान्तौ असङ्गः संचरत्येक आत्मा स्वयं-ज्योतिः—इत्युक्तम् । यथा चासौ कायंकरणानि मृत्युरूपाणि परित्यजन्नुपाददानश्च महामत्स्यवत् स्वप्नबुद्धान्तावनुसंचरति तथा जायमानो म्रियमाणश्च तैरेव मृत्युरूपैः संयुज्यते वियुज्यते च । 'उभौ लोकावनुसंचरति' इति संचरणं स्वप्नबुद्धान्तानुसंचारस्य दार्ष्टान्तिकत्वेन सूचितम् । तदिह

सम्प्रसाद और सुखकी पराकाष्ठा है—यह सब यहाँतकके ग्रन्थद्वारा बतलाया गया और यह सब मोक्ष-पदार्थ तथा बन्धनका दृष्टान्तभूत है । विद्या और अविद्याके कार्यभूत उन इन मोक्ष और बन्धनका हेतु और विस्तार के सहित निरूपण किया गया, किंतु वह सब दृष्टान्त-रूप ही है, अतः कामप्रश्नके विषय-भूत तथा उनके दार्ष्टान्तिकस्थानीय मोक्ष और बन्धनोंका आपको हेतु-के सहित वर्णन करना चाहिये—इसीसे जनक फिर प्रश्न करता है कि इससे आगे मोक्षके लिये ही उपदेश कीजिये ।

ऊपर यह बतलाया गया था कि महामत्स्यके समान स्वप्न और जागरितमें एक ही स्वयंप्रकाश असङ्ग आत्मा संचार करता है । जिस प्रकार यह मृत्युके रूप देह और इन्द्रियोंको त्यागता एवं ग्रहण करता हुआ महामत्स्यके समान क्रमशः स्वप्न और जागरितस्थानोंमें संचार करता है, उसी प्रकार जन्म और मरणको प्राप्त होता हुआ भी मृत्युके रूपोंसे संयुक्त और वियुक्त होता है । 'दोनों लोकोंमें क्रमशः संचार करता है' इस वाक्य-द्वारा संचारको स्वप्न और जागरितके अनुसंचारके दार्ष्टान्तिकरूपसे दिखाया है । उस संचारका यहाँ

लोकास्तेऽस्मादपरमाः । अयं तु न केनचन कर्मणा मीयते, स्वाभाविकत्वात्; एषोऽस्य परमो लोकः ।

तथैषोऽस्य परम आनन्दः । यान्यन्यानि विषयेन्द्रियसम्बन्ध-जनितान्यानन्दजातानि तान्यपेक्ष्य एषोऽस्य परम आनन्दो नित्यत्वात् । “यो वै भूमा तत् सुखम्” ( छा० उ० ७।२३।१ ) इति श्रुत्यन्तरात् । यत्रान्यत् पश्यत्यन्यद् विजानाति तदल्पं मर्त्यममुख्यं सुखम्; इदं तु तद्विपरीतम्, अत एवैषोऽस्य परम आनन्दः ।

एतस्यैवानन्दस्य मात्रांकला-मविद्याप्रत्युपस्थापितां विषयेन्द्रियसम्बन्धकालविभाव्यामन्यानि भूतान्युपजीवन्ति । कानि तानि ? तत एवानन्दादविद्यया प्रविभज्यमानस्वरूपाण्यन्यत्वेन तानि ब्रह्मणः परिकल्प्यमानान्यन्यानि सन्त्युपजीवन्ति भूतानि विषयेन्द्रियसम्पर्कद्वारेण विभाव्यमानाम् ॥ ३२ ॥

लोक हैं; वे इससे निकृष्ट हैं । किन्तु यह स्वाभाविक होनेके कारण किसी भी कर्मद्वारा प्राप्त नहीं होता; अतः यह इसका परम लोक है ।

तथा यह इसका परम आनन्द है । हमारे जो विषय और इन्द्रियोंके सम्बन्धसे होनेवाले आनन्द हैं, उनकी अपेक्षा यह उत्कृष्ट आनन्द है, क्योंकि यह नित्य है, जैसा कि “जो भूमा है, निश्चय वही सुख है” इस अन्य श्रुतिसे सिद्ध होता है । जहाँ अन्यको देखता है, अन्यको जानता है, वह अल्प, मर्त्य और अमुख्य सुख है, किन्तु यह उससे विपरीत है, इसीसे यह इसका परम आनन्द है ।

इसी आनन्दकी अविद्याद्वारा प्रस्तुत तथा विषय और इन्द्रियोंके सम्बन्धके समय होनेवाली मात्रा कलाके आश्रित दूसरे जीव जीवन धारण करते हैं । वे जीव कौन हैं ? जो उस आनन्दसे ही अविद्यावश विभक्त स्वरूप तथा ब्रह्मसे पृथक्-रूपसे परिकल्पित अन्य जीव हैं, वे विषय और इन्द्रियोंके सम्पर्कद्वारा उस आनन्दकी कल्पित मात्राके उपजीवी होते हैं ॥ ३२ ॥

विस्तरेण सनिमित्तं संचरणं वर्ण-  
यितव्यमिति तदर्थोऽयमारम्भः ।

तत्र च बुद्धान्तात् स्वप्नान्तम्  
अयमात्मानुप्रवेशितः । तस्मात्  
सम्प्रसादस्थानं मोक्षदृष्टान्त-  
भूतम् । ततः प्रच्याव्य बुद्धान्ते  
संसारव्यवहारः प्रदर्शयितव्यः,  
इति तेनास्य सम्बन्धः ।

उसके कारणसहित विस्तारपूर्वक  
वर्णन करना है—इसीलिये आगेका  
ग्रन्थ आरम्भ किया जाता है ।

वहाँ ( सतरहवें मन्त्रमें ) इस  
आत्माका जागरितसे स्वप्नान्तमें  
अनुप्रवेश कराया गया है । अतः  
सम्प्रसाद ( सुषुप्त )-स्थान मोक्षका  
दृष्टान्तभूत है । वहाँसे च्युत करके  
जागरितमें संसारका व्यवहार  
प्रदर्शित करना है, अतः उसीसे इस  
( आगेके वाक्य ) का सम्बन्ध है—

आत्माकी संसाररूप जागरित-स्थानमें पुनरावृत्ति

स वा एष एतस्मिन् स्वप्नान्ते रत्वा चरित्वा  
दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्या-  
द्ववति बुद्धान्तायैव ॥ ३४ ॥

वह यह पुरुष इस स्वप्नान्तमें रमण और विहार कर तथा पुण्य और  
पापकी देखकर ही पुनः गये हुए मार्गसे ही यथास्थान जागरित-अवस्थाको  
ही लौट आता है ॥ ३४ ॥

स वै बुद्धान्तात् स्वप्नान्त-  
क्रमेण सम्प्रसन्न एष एतस्मिन्  
सम्प्रसादे स्थित्वा, ततः पुन-  
रीषत् प्रच्युतः स्वप्नान्ते रत्वा  
चरित्वेत्यादि पूर्ववद् बुद्धान्ता-  
यैव आद्ववति ॥ ३४ ॥

जागरितसे स्वप्नान्तक्रमद्वारा  
सम्प्रसादको प्राप्त हुआ वह यह  
पुरुष इस सम्प्रसादमें स्थित रहकर  
फिर वहाँसे थोड़ा च्युत हो स्वप्ना-  
न्तमें रमण और विहारकर—  
इत्यादि सब पूर्ववत् समझना  
चाहिये—फिर जागरितस्थानको ही  
लौट आता है ॥ ३४ ॥

निष्पाप और निष्काम श्रोत्रियके  
यस्य परमानन्दस्य मात्रा अव-  
यवा ब्रह्मादिभिर्मनुष्यपर्यन्तैर्भूतै-  
रुपजीव्यन्ते, तदानन्दमात्राद्वा-  
रेण मात्रिणं परमानन्दमधिजि-  
गमयिषन्नाह, सैन्धवलवण-  
शकलैरिव लवणशैलम् ।

सार्वभौम आनन्दका दिग्दर्शन  
ब्रह्मासे लेकर मनुष्यपर्यन्त  
सभी जीव जिस परमानन्दकी  
मात्रा-अवयवके उपजीवी हैं उस  
आनन्दकी मात्राके द्वारा सैन्धा  
नमकके टुकड़ेसे नमकके पर्वतका  
ज्ञान करानेके समान उसके मात्री  
(अंशी) परमानन्दका बोध कराने-  
की इच्छासे श्रुति कहती है—

स यो मनुष्याणां श्राद्धः समृद्धो भवत्यन्येषा-  
मधिपतिः सर्वैर्मानुष्यकैर्भोगैः सम्पन्नतमः स मनु-  
ष्याणां परम आनन्दोऽथ ये शतं मनुष्याणामानन्दाः  
स एकः पितॄणां जितलोकानामानन्दोऽथ ये शतं  
पितॄणां जितलोकानामानन्दाः स एको गन्धर्वलोक  
आनन्दोऽथ ये शतं गन्धर्वलोक आनन्दाः स एकः  
कर्मदेवानामानन्दो ये कर्मणा देवत्वमभिसम्पद्यन्ते-  
ऽथ ये शतं कर्मदेवानामानन्दाः स एक आजानदेवा-  
नामानन्दो यश्च श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहतोऽथ ये  
शतमाजानदेवानामानन्दाः स एकः प्रजापतिलोक  
आनन्दो यश्च श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहतोऽथ ये  
शतं प्रजापतिलोक आनन्दाः स एको ब्रह्मलोक  
आनन्दो यश्च श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहतोऽथैष एव  
परम आनन्द एष ब्रह्मलोकः सम्राडिति होवाच  
याज्ञवल्क्यः सोऽहं भगवते सहस्रं ददाम्यत  
ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीत्यत्र ह याज्ञवल्क्यो

## मुमूर्षुकी दशाका वर्णन

इत आरभ्यास्य संसारो वर्ण्यते;  
यथायमात्मा स्वप्नान्ताद् बुद्धा-  
न्तर्नागतः, एवमयमस्माद् देहाद्  
देहान्तरं प्रतिपत्स्यत इत्याहात्र  
दृष्टान्तम्—

अब यहाँसे आगे संसारका  
वर्णन किया जाता है; जिस प्रकार  
यह आत्मा स्वप्नस्थानसे जागरित-  
स्थानमें आया है, उसी प्रकार यह  
इस देहसे दूसरे देहको प्राप्त होगा—  
सो इसमें श्रुति दृष्टान्त बतलाती है—

तद् यथान्नः सुसमाहितमुत्सर्जद् यायादेवमैवायं  
शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मनान्वारुढ उत्सर्जन् याति  
यत्रैतदूर्ध्वोच्छ्वासी भवति ॥ ३५ ॥

लोकमें जिस प्रकार बहुत अधिक बोझ लादा हुआ छकड़ा शब्द करता  
चलता है, उसी प्रकार यह देही आत्मा प्राज्ञात्मासे अविष्टित हो शब्द  
करता हुआ जाता है, जब कि यह ऊर्ध्वोच्छ्वास छोड़नेवाला हो जाता  
है ॥ ३५ ॥

तत्र यथा लोकेऽनः शकटं  
सुसमाहितं सुष्ठु भृशं वा समा-  
हितं भाण्डोपस्करणेन उलूखल-  
मुसलशूर्पपिठरादिनान्नाद्येन च  
सम्पन्नं सम्भारेण आक्रान्तमि-  
त्यर्थः, तथा भाराक्रान्तं सदुत्स-  
र्जच्छब्दं कुर्वद् यथा यायाद्  
गच्छेच्छाकटिकेनाधिष्ठितं सत्,  
एवमेव यथोक्तो दृष्टान्तोऽयं  
शारीरः शरीरे भवति,

यहाँ जिस प्रकार लोकमें सुस-  
माहित-सुष्ठु अथवा अत्यन्त समा-  
हित अर्थात् भाण्डादि गृहसामग्री-  
ऊखल, मूसल, सूप बोर पिठरा  
आदिसे तथा खाद्यसामग्रीसे  
सम्पन्न, तात्पर्य यह कि अत्यन्त  
बोझसे लदा हुआ छकड़ा उपर्युक्त  
प्रकारसे बोझसे दबा होनेके कारण  
गाड़ीवानके बैठकर हाँकनेपर  
शब्द करता चलता है, इसी प्रकार  
जैसा कि यह दृष्टान्त बताया गया  
है, यह शारीर अर्थात् शरीरमें

विभयाञ्चकार मेधावी राजा सर्वेभ्यो मान्तेभ्य उदरौ-  
त्सीदिति ॥ ३३ ॥

वह जो मनुष्योंमें सब अङ्गोंसे पूर्ण समृद्ध, दूसरोंका अधिपति और मनुष्यसम्बन्धी सम्पूर्ण भोगसामग्रियोंद्वारा सबसे अधिक सम्पन्न होता है, वह मनुष्योंका परम आनन्द है। अब जो मनुष्योंके सी आनन्द हैं, वह पितृलोकको जीतनेवाले पितृगणका एक आनन्द है। और जो पितृलोकको जीतनेवाले पितृओंके सी आनन्द हैं, वह गन्धर्वलोकका एक आनन्द है। तथा जो गन्धर्वलोकके सी आनन्द हैं, वह कर्मदेवोंका, जो कि कर्मके द्वारा देवत्वको प्राप्त होते हैं, एक आनन्द है। जो कर्मदेवोंके सी आनन्द हैं, वह आजान (जन्मसिद्ध) देवोंका एक आनन्द है और जो निष्पाप, निष्काम श्रोत्रिय है [ उसका भी वह आनन्द है ] जो आजानदेवोंके सी आनन्द हैं, वह प्रजापतिलोकका एक आनन्द है और जो निष्पाप निष्काम श्रोत्रिय है [ उसका भी वह आनन्द है ] जो प्रजापतिलोकके सी आनन्द हैं, वह ब्रह्मलोकका एक आनन्द है और जो निष्पाप निष्काम श्रोत्रिय है [ उसका भी वह आनन्द है ] तथा यही परम आनन्द है। हे सम्राट् ! यह ब्रह्मलोक है—ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा। [ जनक बोले— ] 'मैं श्रीमान्को सहस्र [ गोएँ ] देता हूँ, अब आगे भी आप मोक्षके लिये ही उपदेश करें।' यह सुनकर याज्ञवल्क्यजी डर गये कि इस बुद्धिमान् राजाने तो मुझे सम्पूर्ण प्रश्नोंके निर्णयपर्यन्त [ उत्तर देनेको ] बाँध लिया ॥३३॥

स यः कश्चिन्मनुष्याणां मध्ये  
राट् संसिद्धोऽविकलः समग्रा-  
वयव इत्यर्थः, समृद्ध उपभोगो-  
पकरणसम्पन्नो भवति; किञ्चा-  
न्येषां समानजातीयानामधिपतिः  
स्वतन्त्रः पतिर्न माण्डलिकः,  
सर्वैः समस्तैः, मानुष्यकैरिति

मनुष्योंमें जो कोई राट्—  
संसिद्ध—अविकल अर्थात् सम्पूर्ण  
अवयवोंसे युक्त, समृद्ध—भोग-  
सामग्रसे सम्पन्न तथा अन्य सजा-  
तीय पुरुषोंका अधिपति—स्वतन्त्र  
स्वामी होता है, 'माण्डलिक नहीं',  
एवं सम्पूर्ण मानुष्यक (मनुष्य-  
सम्बन्धी) भोगोंसे—'मानुष्यकैः'

१. जो सम्पूर्ण भूमण्डलका मालिक न होकर किसी छोटेसे मण्डलका शासक हो, उसे माण्डलिक कहते हैं।



कोऽसौ ? आत्मा लिङ्गोपाधिः,  
यः स्वप्नबुद्धास्ताविव जन्ममर-  
णाभ्यां पाप्मसंसर्गवियोगलक्ष-  
णाभ्यामिहलोकपरलोकावनुसं-  
चरति । यस्योत्क्रमणमनु प्राणा-  
द्युत्क्रमणम्, स प्राज्ञेण परेण  
आत्मना स्वयंज्योतिःस्वभावेन  
अन्वारूढोऽधिष्ठितः—अवभास्य-  
मानः, तथा चोक्तम्—‘आत्म-  
नैवायं ज्योतिर्वास्ते पत्ययते’  
इति, उत्सर्जन् याति ।

तत्र चैतन्यात्मज्योतिषा भास्ये  
लिङ्गे प्राणप्रधाने गच्छति तदु-  
पाधिरप्यात्मा गच्छतीव । तथा  
श्रुत्यन्तरम्—“कस्मिन्वहम्”  
( प्र० उ० ६ । ३ ) इत्यादि  
“व्यायतीव” ( बृ० उ० ४ ।  
३ । ७ ) इति च; अत्र एवोक्तं  
प्राज्ञेनात्मनान्वारूढ इति ।  
अन्यथा प्राज्ञेनैकीभूतः शकट-  
वत् कथमुत्सर्जन् याति । तेन  
लिङ्गोपाधिरात्मा उत्सर्जन् मर्मसु  
निकृत्य प्राणेषु दुःखवेदनया आर्तः  
शब्दं कुर्वन् याति गच्छति ।

रहनेवाला, कोन है वह ? लिङ्ग-  
देहोपाधिक आत्मा, जो कि स्वप्न  
और जागरितस्थानोंके समान  
[ देह और इन्द्रियरूप ] पापके  
संयोग और वियोगरूप जन्म और  
मरणके द्वारा क्रमशः इस लोक  
और परलोकमें संचार करता है  
तथा जिसके उत्क्रमणके साथ साथ  
प्राणादिका उत्क्रमण होता है, वह  
स्वयंज्योतिःस्वरूप प्राज्ञ अर्थात्  
परात्मासे अन्वारूढ-अधिष्ठित  
यानी अवभासित हुआ—जैसा कि  
कहा है कि यह आत्मज्योतिसे ही  
धधर-उधर जाता है—शब्द करता  
जाता है ।

उस समय चैतन्यात्मज्योतिसे  
भास्य प्राणप्रधान लिङ्गदेहके जाने-  
पर उस लिङ्गदेहरूप उपाधिवाला  
आत्मा भी जाता-सा जान पड़ता  
है । ऐसी ही “किसके उत्क्रमण  
करनेपर मैं उत्क्रान्त होता हूँ”  
तथा “ध्यानसा करता है” इत्यादि  
अन्य श्रुतियाँ भी हैं; इसीसे  
‘प्राज्ञात्मासे अधिष्ठित हुआ’ ऐसा  
कहा है; नहीं तो प्राज्ञात्मासे एकी-  
भूत होनेपर यह छकड़ेके समान  
शब्द करता कैसे जाता ? अतः  
लिङ्गोपाधिक आत्मा मर्मस्थानोंके  
छेदन किये जानेपर ( मर्मस्थानोंसे  
छूटनेपर ) दुःख और वेदनासे  
व्याकुल हो शब्द करता हुआ  
जाता है ।

दिव्य भोगोपकरणनिवृत्त्यर्थम्, मनु-  
ष्याणामेव यानि भोगोपकरणानि  
तैः सम्पन्नानामप्यतिशयेन स-  
म्पन्नः सम्पन्नतमः स  
मनुष्याणां परम आनन्दः ।

तत्र आनन्दानन्दिनोरभेद-  
निर्देशान्नार्थान्तरभूतत्वमित्येतत् ।  
परमानन्दस्यैवेयं विषयविषया-  
कारेण मात्रा प्रसृतेति ह्युक्तम्  
“यत्र वा अन्यदिव स्यात्”  
इत्यादिवाक्येन । तस्माद्  
युक्तोऽयम् ‘परम आनन्दः’  
इत्यभेदनिर्देशः । युधिष्ठिरादि-  
तुल्यो राजात्रोदाहरणम् ।

दृष्टं मनुष्यानन्दमादिं कृत्वा  
शतगुणोत्तरोत्तरक्रमेणोन्नीय पर-  
मानन्दं यत्र भेदो निवर्तते तम-  
धिगमयति । अत्रायमानन्दः शत-  
गुणोत्तरोत्तरक्रमेण वर्धमानो यत्र  
वृद्धिकाष्ठामनुभवति, यत्र गणित-  
भेदो निवर्तते, अन्यदर्शनश्रवण-

इस पदका प्रयोग दिव्यभोगसामग्री-  
की निवृत्तिके लिये है अर्थात् जो  
मनुष्योंकी ही भोगसामग्रियाँ हैं,  
उनसे जो लोग सम्पन्न हैं, उनमें  
भी जा सबसे अधिक सम्पन्न होता  
है, वह मनुष्योंका परम आनन्द है ।

यहाँ आनन्द और आनन्दवान-  
के अभेदका निर्देश किया गया है,  
इसलिये आनन्दो आत्मासे आनन्द  
कोई भिन्न पदार्थ नहीं है । विषय  
और विषयीरूपसे यह परमानन्दका  
हो अंश फेला हुआ है—यह बात  
“जहाँ कोई दूसरेके समान हो”  
इत्यादि वाक्यसे कही गयी है ।  
अतः यहाँ ‘यह परम आनन्द है’  
ऐसी अभेदोक्ति उचित ही है ।  
इसमें युधिष्ठिर आदिके समान  
राजा उदाहरण है ।

श्रुति अनुभवसिद्ध मानुष आनन्द-  
से आरम्भ करके उसका उत्तरोत्तर  
क्रमशः सौ-सौगुना उत्कर्ष दिखाते  
हुए जहाँ भेदकी निवृत्ति हो जाती  
है, उस परमानन्दको प्रदर्शित करती  
है । यह आनन्द क्रमशः उत्तरोत्तर  
सौगुना बढ़ता हुआ जहाँ वृद्धिको  
पराकाष्ठातक पहुँच जाता है,  
जहाँ अन्य दर्शन, श्रवण और  
मननका अभाव ही जानेके कारण

तत् कस्मिन् काल इति ।  
 उच्यते यत्रैतद् भवति । एत-  
 दिति क्रियाविशेषणम् । ऊर्ध्वो-  
 च्छ्वासी यत्रोर्ध्वोच्छ्वासीत्वम-  
 स्य भवतीत्यर्थः । दृश्यमानस्या-  
 प्यनुवदनं वैराग्यहेतोः—ईदृशः  
 कष्टः खल्वयं संसारः, येनोत्क्रा-  
 न्तिकाले मर्मसु उन्कृत्त्यमानेषु  
 स्मृतिलोपोदुःखवेदनार्तस्य पुरु-  
 षार्थसाधनप्रतिपत्तौ चासामर्थ्यं  
 परवशीकृतचित्तस्य । तस्माद्  
 यावदियमवस्था नागमिष्यति,  
 तावदेव पुरुषार्थसाधनकर्तव्यता-  
 याम् अप्रमत्तो भवेदित्याह  
 कारुण्याच्छ्रुतिः ॥ ३५ ॥

[ यदि कहें। ऐसा किस समय  
 होता है ? तो जिस समय ऐसा  
 होता है, वह बतलाया जाता है।  
 यहाँ 'एतत्' क्रियाविशेषण है।  
 ऊर्ध्वोच्छ्वासी अर्थात् जहाँ इसका  
 ऊर्ध्वोच्छ्वास हो जाता है। यह  
 अवस्था दिखायी देनेवाली है, तो  
 भी वैराग्यके लिये इसका अनुवाद  
 किया जाता है—निश्चय ही यह  
 संसार ऐसा कष्टप्रद है कि देहत्याग-  
 के समय मर्मस्थानोंका छेदन होने-  
 पर दुःख और वेदनासे व्याकुल हुए  
 पुरुषकी स्मृति नष्ट हो जाती है  
 तथा उस परवशचित्त पुरुषका  
 पुरुषार्थके साधनोंकी प्राप्तिमें कोई  
 सामर्थ्य नहीं रहता । अतः जबतक  
 यह अवस्था न आवे तबतक ही  
 पुरुषको पुरुषार्थसाधनोंके करनेमें  
 सावधान रहना चाहिये—ऐसा श्रुति  
 करुणावश कहती है ॥ ३५ ॥

ऊर्ध्वोच्छ्वास क्यों और किसलिये होता है ?

तदस्योर्ध्वोच्छ्वासित्वं कस्मिन्  
 काले किंनिमित्तं कथं किमर्थं वा  
 स्यात् । इत्येतदुच्यते—

उसका ऊर्ध्वोच्छ्वास किस  
 समय किस कारणसे किस प्रकार  
 और किसलिये होता है। यह  
 बतलाया जाता है—

स यत्रायमणिमानं न्येति जरया वोपतपता वाणि-  
 मानं निगच्छति तद् यथाग्रं वोदुम्बरं वा पिप्पलं वा बन्ध-

मननाभावात्, तं परमानन्दं  
विवक्षन्नाह —

अथ ये मनुष्याणामेवम्प्रकाराः  
शतमानन्दभेदाः स एकः पितृ-  
णाम् । तेषां विशेषणं जितलोका-  
नामिति, श्राद्धादिकर्मभिः पितृ-  
स्तोषयित्वा तेन कर्मणा जितो  
लोको येषां ये जितलोकाः पि-  
तरः; तेषां पितॄणां जितलोकानां  
मनुष्यानन्दशतगुणीकृतपरिमाण  
एक आनन्दो भवति ।

सोऽपि शतगुणीकृतो गन्धर्व-  
लोके एक आनन्दो भवति । स  
च शतगुणीकृतः कर्मदेवानामेक  
आनन्दः । अग्निहोत्रादिश्रौतकर्म-  
णा ये देवत्वं प्राप्नुवन्ति ते  
कर्मदेवाः । तथैव आजानदेवा-  
नामेक आनन्दः—आजानत एव  
उत्पत्तिर एव ये देवास्ते आजान-  
देवाः । यश्च श्रोत्रियोऽधीतवेदः,  
अवृजिनो वृजिनं पापं तद्रहितो  
यथोक्तकारीत्यर्थः; अकामहतो  
वीततृष्ण आजानदेवेभ्योऽर्वाग्या-

संख्याका व्यवहार नहीं रहता,  
उस परमानन्दका वर्णन करनेकी  
इच्छासे यहाँ श्रुति कहती है—

मनुष्योंके आनन्दके जो इस  
प्रकारके सौ भेद हैं, वह पितृगणका  
एक आनन्द है । 'जितलोक' यह  
उन पितृगणका विशेषण है, जिन्होंने  
श्राद्धादि कर्मोंसे पितरोंको संतुष्ट  
कर उस कर्मसे पितृलोकको जीता  
है; वे जितलोक पितृगण होते हैं;  
मनुष्यानन्दका सौ गुना किया हुआ  
परिमाण उन जितलोक पितृगणका  
एक आनन्द होता है ।

वह भी सौ गुना किये जानपर  
गन्धर्वलोकमें एक आनन्द होता है  
और वह सौ गुना करनेपर कर्म-  
देवोंका एक आनन्द है । अग्नि-  
होत्रादि श्रौतकर्मक द्वारा जो देवत्व  
प्राप्त करते हैं, वे कर्मदेव कहलाते  
हैं । इसी प्रकार आजानदेवोंका  
एक आनन्द [कर्मदेवोंके आनन्दसे  
सौगुना] होता है । आजान अर्थात्  
उत्पत्तिसे ही जो देवता होते हैं, वे  
आजानदेव कहलाते हैं और जो  
श्रोत्रिय—वेद पढ़ा हुआ, अवृजिन-  
वृजिन पापको कहते हैं उससे  
रहित, अर्थात् शास्त्रोक्त कर्म करने-  
वाला है तथा अकामहत—आ-  
जानदेवोंसे नीचे जितने विषय हैं

नात् प्रमुच्यत एवमेवायं पुरुष एभ्योऽङ्गेभ्यः सम्प्रमुच्य  
पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवति प्राणायैव ॥ ३६ ॥

वह यह देह जिस समय कृशताको प्राप्त होता है, वृद्धावस्था अथवा  
ज्वरादि रोगके कारण कृश हो जाता है, उस समय जैसे आम, गूलर  
अथवा पिप्पल-फल बन्धनसे छूट जाता है, वैसे ही यह पुरुष इन अङ्गोंसे  
छूटकर फिर जिस मार्गसे आया था, उसीसे प्रत्येक योनिमें प्राणकी विशेष  
अभिव्यक्तिके लिये ही चला जाता है ॥ ३६ ॥

सोऽयं प्राकृतः शिरःपाण्यादि-  
मान् पिण्डो यत्र यस्मिन् काले-  
ऽयमणिमानं अणोर्भावमणुत्वं  
काश्यमित्यर्थः, न्येति निग-  
च्छति, किंनिमित्तम् ? जरया  
वा स्वयमेव कालपक्कलवज्जीर्णः  
काश्यं गच्छति । उपतपतीत्यु-  
पतपज्ज्वरादिरोगः, तेनोपतपता  
वा, उपतप्यमानो हि रोगेण  
विषमाग्नितयान्नं भुक्तं न जर-  
यति, ततोऽन्नरसेनानुपचीय-  
मानः पिण्डः काश्यमापद्यते ।  
तदुच्यते उपतपता वेत्यणिमानं  
निगच्छति ।

यदा अत्यन्तकाश्यं प्रतिपन्नो  
अरादिनिमित्तैः, तदोर्ध्वोच्छ्वा-

वह यह प्राकृत-शिर एवं हाथ-  
पांव आदि अवयवोंवाला पिण्ड  
जिस समय अणिमा-अणुभाव-अणु-  
त्व अर्थात् कृशताको 'न्येति' प्राप्त  
हो जाता है । किस कारणसे ?  
वृद्धावस्थासे-कालद्वारा पकाये हुए  
फलके समान स्वयं ही जीर्ण-कृश  
हो जाता है । अथवा उपतपत्वे-  
जो समीप रहकर तपाता है, वह  
ज्वरादि रोग 'उपतपत्' (उपताप)  
कहलाता है, उससे; क्योंकि रोगसे  
उपतप्त हुआ पुरुष विषम अग्नि हो  
जानेके कारण खाये हुए अन्नको  
नहीं पचा सकता, अतः अन्नके रससे  
वृद्धिको प्राप्त न होनेवाला पिण्ड  
कृशताको प्राप्त हो जाता है । इसीसे  
यह कहा जाता है कि 'उपतपता  
वा'-अथवा ज्वरादि रोगसे कृशता-  
को प्राप्त हो जाता है ।

जिस समय वृद्धावस्थादि कारणोंसे  
शरीर अत्यन्त कृशताको प्राप्त हो  
जाता है, उस समय जीव ऊर्ध्वोच्छ्वास

वन्तो विषयास्तेषु; तस्य चैव-  
म्भूतस्य आजानदेवैः समान  
आनन्द इत्येतदन्वाकृष्यते  
पशब्दात् ।

तच्छतगुणीकृतपरिमाणः प्र-  
जापतिलोके एक आनन्दो विरा-  
ट्शरीरे । तथा तद्विज्ञानवाञ्छ्रो-  
त्रियोऽधीतवेदश्चावृजिन इत्यादि  
पूर्ववत्; तच्छतगुणीकृतपरिमाण  
एक आनन्दो ब्रह्मलोके हिरण्य-  
गर्भात्मनि । यश्चेत्यादि पूर्वव-  
देव । अतः परं गणितनिवृत्तिः ।  
एष परम आनन्द इत्युक्तः; यस्य  
च परमानन्दस्य ब्रह्मलोकाद्यान-  
न्दा मात्राः, उदघेरिव विप्रुषः ।

एवं शतगुणोत्तरोत्तरवृद्ध्युपेता  
आनन्दा यत्रैकतां यान्ति, यश्च  
श्रोत्रियप्रत्यक्षोऽयैव एव सम्प्रसा-  
दलक्षणः परम आनन्दः । तत्र हि  
नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति;

उनमें तृष्णारहित है; उस इस  
प्रकारके पुरुषका आनन्द भी आजा-  
नदेवोंके समान ही होता है—यह  
अर्थ [ 'यश्च' इसके ] 'च' शब्दसे  
निकलता है ।

वह सौगुना किया हुआ आजान-  
देवोंका आनन्द प्रजापतिलोकमें—  
विराट् शरीरमें एक आनन्द है ।  
तथा विराट्के उपासक श्रोत्रिय—  
अधीतवेद, निष्पाप, निष्काम पुरुष-  
को भी वैसा ही आनन्द होता है—  
इत्यादि सब अर्थ पूर्ववत् समझना  
चाहिये । उसके भी सौगुने किये  
हुए परिमाणवाला ब्रह्मलोकमें  
अर्थात् हिरण्यगर्भात्मामें एक आनन्द  
है । 'यश्च' इत्यादि वाक्यका अर्थ  
पूर्ववत् समझना चाहिये । इससे  
आगे गणनाकी निवृत्ति हो जाती  
है । यह परम आनन्द है—ऐसा  
कहा गया है, समुद्रके बूंदके समान  
ब्रह्मलोकादिके आनन्द जिस पर-  
मानन्दके केवल अंशमात्र हैं ।

इस प्रकार उत्तरोत्तर सौगुनी  
वृद्धिको प्राप्त हुए आनन्द जहाँ एक  
ताको प्राप्त हो जाते हैं और जो  
श्रोत्रियको प्रत्यक्ष है, वही सम्प्रसाद-  
रूप परम आनन्द है । वहीं न कोई  
दूसरा देखता है, न कोई दूसरा

सी भवति; यदोर्ध्वोच्छ्वासी,  
तदा भृशाहितसम्भारशकट-  
वदुत्सर्जन् याति । जराभिभवो  
रोगादिपीडनं काश्यापित्तिश्च  
शरीरवतोऽवश्यम्भाविन एते-  
ऽनर्था इति वैराग्यायेदमुच्यते ।

यदासावुत्सर्जन् याति तदा  
कथं शरीरं विमुञ्चति ? इति  
दृष्टान्त उच्यते—तत्तत्र यथा  
आम्रं वा फलम्, उदुम्बरं वा  
पिप्पलं वा फलम्—विषमाने-  
कदृष्टान्तोपादानं मरणस्यानि-  
यतनिमित्तत्वख्यापनार्थम्, अ-  
नियतानि हि मरणस्य निमि-  
त्तान्यसंख्यातानि च । एतदपि  
वैराग्यार्थमेव; यस्मादयमनेकम-  
रणनिमित्तत्वांस्तस्मात् सर्वदा  
मृत्योरास्ये वर्तत इति—बन्ध-  
नात्—बध्यते येन वृन्तेन सह  
स बन्धनकारणो रसो यस्मिन्  
वा बध्यते इति वृन्तमेवोच्यते  
बन्धनम्, तस्माद् रसाद् वृन्ताद् वा

लेने लगता है; और जिस समय  
ऊर्ध्वोच्छ्वास लेने लगता है, उस  
समय वह अत्यन्त भाराक्रान्त  
छकड़ेके समान शब्द करता हुआ  
प्रयाण करता है । देहधारीके लिये  
जरासे अभिभव, रोगादिकी पीड़ा  
और कृशताकी प्राप्ति—ये अनर्थ  
अवश्यम्भावी हैं; इसलिये वैराग्यके  
लिये ऐसा कहा जाता है ।

जिस समय वह शब्द करता  
हुआ प्रयाण करता है, उस समय  
किस प्रकार देहका त्याग करता  
है ? इसमें दृष्टान्त कहा जाता है—  
सो जिस प्रकार आम्र फल, उदुम्बर  
( गूलर ) अथवा पिप्पलफल—यहाँ  
कई विषम दृष्टान्त मृत्युके अनियत-  
निमित्तत्वको सूचित करनेके लिये  
हैं, क्योंकि मृत्युके कारण अनिश्चित  
और अगणित हैं । यह कथन भी  
वैराग्यके लिये ही है; क्योंकि यह  
देह मरणके अनेकों कारणोंवाला  
है, इसलिये सर्वदा मृत्युके मुखमें  
ही पड़ा हुआ है । बन्धनसे—  
जिसके द्वारा फल वृन्तसे बँधा  
रहता है, वह बन्धनका कारण-  
भूत रस अथवा जिसमें वह बँधा  
रहता है, वह वृन्त ही बन्धन कहा  
गया है, उस रस या वृन्तरूप

ब्राह्मण ३ ]

जनितत्वादेव । वेदवाक्याधि-  
गतस्य वस्तुनस्तथात्वे सत्य-  
नुष्ठेयत्वविशिष्टं चेदनुतिष्ठति ।  
नो चेदनुष्ठेयत्वविशिष्टं नानु-  
तिष्ठति ।

अननुष्ठेयत्वे वाक्यप्रमाणत्वा-  
ननुष्ठेयत्वा- नुपपत्तिरिति चेत् ।  
ज्ञानवाक्या- न ह्यनुष्ठेयस्येति  
नामानर्थक्या- पदानां सहतिरुप-  
शङ्कनम् पद्यते । अनुष्ठेयत्वे तु सति  
सादर्थ्येन पदानि संहन्यन्ते ।  
तत्रानुष्ठेयनिष्ठं वाक्यं प्रमाणं  
भवति इदमनेनैवं कर्तव्यमिति ।  
न त्विदमनेनैवमित्येवं प्रकाराणां  
पदशतानामपि वाक्यत्वमस्ति  
'कुर्यात्क्रियेत कर्तव्यं भवेत्स्या-  
दिति पञ्चमम्' इत्येवमादीना-  
मन्यतमेऽसति । अतः परमा-  
त्मेश्वरादीनामवाक्यप्रमाणत्वम्,  
पदार्थत्वे च प्रमाणान्तरविषय-  
त्वम् । अतोऽसदेतदिति चेत् ?  
न, 'अस्ति मेरुर्वर्णचतुष्टयोपेतः'

वेदवाक्यजनित होनेसे ही उसकी  
यथार्थता है । वेदवाक्यद्वारा ज्ञात  
वस्तुके यथार्थ सिद्ध होनेपर यदि  
वह अनुष्ठेयत्वविशिष्ट होती है तो  
पुरुष उसका अनुष्ठान करता है और  
यदि अनुष्ठेयत्वविशिष्ट नहीं होती  
तो उसका अनुष्ठान नहीं करता ।

पूर्व०—किंतु अनुष्ठेयत्व न होने-  
पर तो वह वाक्यप्रमाणका विषय  
ही नहीं हो सकता । अनुष्ठेय न  
होनेपर पदोंका संहत होना ही  
सम्भव नहीं है । अनुष्ठेयत्व होनेपर  
ही उसे प्रकाशित करनेके लिये  
पदोंका मेल होता है । 'इसे यह इस  
प्रकार करना चाहिये' इस प्रकार  
अनुष्ठेयपरक वाक्य ही प्रमाण होता  
है । 'कुर्यात्, क्रियेत, कर्तव्यम्, भवेत्,  
स्यात्' ये पाँच विधि-बोधक क्रियापद  
हैं । ऐसे क्रियापदोंमेंसे किसीके भी न  
होनेपर तो 'इसे यह इस प्रकार' ऐसे  
सैकड़ों पदोंके मिलनेपर भी उनमें  
वाक्यत्व नहीं आ सकता । अतः  
परमात्मा एवं ईश्वरादि वाक्य-  
प्रमाणके विषय नहीं हो सकते ।  
यदि वे पदार्थ हैं तो किसी अन्य  
प्रमाणके विषय होंगे । अतः  
[ वे शास्त्रप्रमाणजनित हैं ] यह  
मानना ठीक नहीं ।

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है,



तस्य परिहारः इत्येवमाद्यननुष्ठेये-  
ऽपि वाक्यदर्शनात् ।

न च 'मेरुर्वर्णचतुष्टयोपेतः'  
इत्येवमादिवाक्यश्रवणे मेवादाव-  
नुष्ठेयत्वबुद्धिरुत्पद्यते । तथा  
अस्तिपदसहितानां परमात्मेश्व-  
रादिप्रतिपादकवाक्यपदानां  
विशेषणविशेष्यभावेन संहतिः  
केन वार्यते ।

मेवादिज्ञानवत्परमात्मज्ञाने

प्रयोजनाभावादयुक्तमिति चेत् ?

न, "ब्रह्मविदाप्नोति परम्" (तै०

ज्ञानवाक्यानां उ० २।१।१)

निष्प्रयोजनत्व- "भिद्यते हृदयग्रन्थिः"

परिहारः (मु० उ० २।२।

८) इति फलश्रवणात्, संसार-

बीजाविद्यादिदोषनिवृत्तिदर्शना-

च्च । अनन्यशेषत्वाच्च तज्ज्ञान-

क्योंकि 'मेरु चार वर्णोंसे युक्त है'  
इत्यादिमें अनुष्ठेय न होनेपर भी  
वाक्य देखा जाता है । 'मेरु चार  
वर्णोंसे युक्त है' इत्यादि वाक्य सुन-  
नेसे मेरु आदिमें अनुष्ठेयत्वबुद्धि भी  
उत्पन्न नहीं होती । इसी प्रकार  
परमात्मा और ईश्वरका प्रतिपादन  
करनेवाले 'अस्ति' पदयुक्त वाक्योंके  
पदोंकी विशेष्यविशेषणभावसे होने-  
वाली संहतिको भी कौन रोक  
सकता है ?

पूर्व०—किंतु मेरुआदिके ज्ञानके  
समान परमात्माके ज्ञानसे तो कोई  
प्रयोजन सिद्ध नहीं होता, इसलिये  
ऐसा मानना व्यर्थ है ।

सिद्धान्ती—ऐसा कहना ठीक  
नहीं, क्योंकि परमात्मज्ञानका तो  
"ब्रह्मवेत्ता परम पद प्राप्त कर लेता  
है" "उसकी हृदयग्रन्थि टूट जाती  
है" इत्यादि फल सुना गया है तथा  
उससे संसारके बीजभूत अविद्यादि  
दोषकी निवृत्ति भी होती देखी गयी  
है । परमात्माका ज्ञान किसी अन्य  
कर्मका शेष भी नहीं है; इसलिये  
[ पर्णमयीत्वाधिकरणकी ] जुहूके

१. क्योंकि जिस प्रकार 'जुहू' को अन्य कर्मका शेषत्व प्राप्त करानेवाला 'यस्य  
पर्णमयी जुहूर्भवति न स पापं क्लोकं शृणोति' इत्यादि प्रमाण मिलता है, वैसा  
ब्रह्मज्ञानको 'यह किसी अनुष्ठानका लक्षण है'—इस प्रकार अन्यशेषत्व प्राप्त कराने-  
वाला कोई प्रमाण नहीं है, अतः उपर्युक्त श्रुतिको अर्थवाद नहीं कहा जा सकता ।

बन्धनात् प्रमुच्यते वाताद्यनेक-  
निमित्तम्; एवमेवायं पुरुषो  
लिङ्गात्मा लिङ्गोपाधिरेभ्योऽङ्गे-  
भ्यश्चक्षुरादिदेहावयवेभ्यः स-  
म्प्रमुच्य सम्यङ् निर्लेपेन प्रमुच्य,  
न सुषुप्तगमनकाल इव प्राणेन  
रक्षन्; किं तर्हि ? सह बाधुनोप-  
संहृत्य, पुनः प्रतिन्यायं पुनः  
शब्दात् पूर्वमप्ययं देहाद् देहान्त-  
रमसकृद् गतवान् यथा स्वप्न-  
बुद्धान्तौ पुनः पुनर्गच्छति तथा  
पुनः प्रतिन्यायं प्रतिगमनं  
यथागतमित्यर्थः । प्रतियोनि  
योनिं योनिं प्रति कर्मश्रुतादि-  
वशादाद्रवति ।

किमर्थम् ? प्राणायैव प्राणव्यू-  
हायैवेत्यर्थः । सप्राण एव हि  
गच्छति, ततः प्राणायैवेति विशेष-  
णमनर्थकम्; प्राणव्यूहाय हि  
गमनं देहाद् देहान्तरं प्रति; तेन

बन्धनसे वायु आदि अनेकों कारणों-  
वश [ फल ] छूट जाता है; वैसे ही  
यह पुरुष-लिङ्गात्मा-लिङ्गोपाधिक  
जीव इन अङ्गोंसे अर्थात् शरीरके  
चक्षु आदि अवयवोंसे सम्प्रमुक्त  
होकर अर्थात् सम्यक्-निर्लेपभ-वसे  
छूटकर जिस प्रकार सुषुप्तावस्थामें  
जानेके समय प्राणके द्वारा इसकी  
रक्षा करता है, उस प्रकार नहीं;  
तो किस प्रकार ? प्राणवायुके  
सहित इन्द्रियोंका उपसंहार करके  
पुनः प्रतिन्याय-यहाँ 'पुनः' शब्दसे  
यह आशय है कि जिस प्रकार जीव  
पुनः-पुनः जागरित और स्वप्न-  
अवस्थाओंमें जाता है, उसी प्रकार  
पहले भी यह एक देहसे दूसरे देहमें  
बारंबार गया था; अतः पुनः प्रति-  
न्याय—जैसे पहले आया था वैसे  
ही दूसरे देहमें चला जाता है ।  
प्रतियोनि अर्थात् अपने कर्म और  
विद्याके अनुसार प्रत्येक योनिमें  
जाता है ।

किसलिये जाता है ? प्राणके  
लिये ही अर्थात् प्राणव्यूहक  
लिये ही । प्राणके सहित तो  
जाता ही है, ऐसी स्थितिमें  
'प्राणायैव' यह विशेषण व्यर्थ  
होगा; लिङ्गात्माका जो एक देहसे  
दूसरे देहमें जाना है, वह प्राणके

सूँघता' ऐसा कहते हैं, [ रसनेन्द्रिय ] एक रूप हो जाती है तो 'नहीं चखता' ऐसा कहते हैं, [ वागिन्द्रिय ] एक रूप हो जाती है तो 'नहीं बोलता' ऐसा कहते हैं [ श्रोत्रेन्द्रिय ] एक रूप हो जाती है तो 'नहीं सुनता' ऐसा कहते हैं, [ मन ] एकरूप हो जाता है तो 'मनन नहीं करता' ऐसा कहते हैं, [ त्वगिन्द्रिय ] एकरूप हो जाता है तो 'स्पर्श नहीं करता' ऐसा कहते हैं और यदि [ बुद्धि लिङ्गात्मासे ] एक रूप हो जाती है तो 'नहीं जानता' ऐसा कहते हैं। उस इस हृदयका अग्र ( बाहर जानेका मार्ग ) अत्यन्त प्रकाशित होने लगता है, उसीसे यह आत्मा नेत्रसे, मूर्द्धासे अथवा शरीरके किसी अन्य भागसे बाहर निकलता है। उसके उत्क्रमण करनेपर उसके साथ ही प्राण उत्क्रमण करता है, प्राणके उत्क्रमण करनेपर सम्पूर्ण प्राण ( इन्द्रियवर्ग ) उत्क्रमण करते हैं; उस समय यह आत्मा विशेष विज्ञानवान् होता है और विज्ञानयुक्त प्रदेशको ही जाता है; उस समय उसके साथ-साथ ज्ञान, कर्म और पूर्वप्रज्ञा ( अनुभूत विषयोंकी वासना ) भी जाते हैं ॥ २ ॥

एकीभवति करणजातं स्वेन  
लिङ्गात्मना, तदेनं पार्श्वस्था  
आहुर्न पश्यतीति । तथा घ्राण-  
देवतानिवृत्तौ घ्राणमेकीभवति  
लिङ्गात्मना, तदा न जित्रती-  
त्याहुः । समानमन्यत् ।  
जिह्वायां सोमो वरुणो वा  
देवता, तन्निवृत्त्यपेक्षया न  
रसयत इत्याहुः । तथा न  
वदति न शृणोति न मनुते न  
स्पृशति न विजानातीत्याहुः ।

जब इन्द्रियवर्ग अपने लिङ्गदेह-  
के साथ एकरूप हो जाते हैं, तब  
आसपास बैठे हुए लोग कहते हैं—  
'यह नहीं देखता'। इसी प्रकार  
जब घ्राणदेवताके निवृत्त होनेपर  
घ्राणेन्द्रिय लिङ्गात्माके साथ एक-  
रूप हो जाती है, तब 'नहीं सूँघता'  
ऐसा कहते हैं। शेष अर्थ इसीके  
समान है। जिह्वामें सोम या  
वरुण देवता है, उसकी निवृत्तिकी  
अपेक्षासे 'नहीं चखता' ऐसा  
कहते हैं। इसी तरह 'नहीं  
बोलता, नहीं सुनता, मनन  
नहीं करता, स्पर्श नहीं करता,  
नहीं जानता' ऐसा कहते हैं।

इस्य कर्मफलोपभोगार्थसिद्धिः,  
न प्राणसत्तामात्रेण । तस्मात्ताद-  
र्थ्यार्थं युक्तं विशेषणं प्राणव्यूहा-  
येति ॥ ३६ ॥

व्यूहकी विशेष अभिव्यक्तिके लिये  
ही होता है; उसीसे उसके कर्म-  
फलभोगकी सिद्धि होती है, केवल  
प्राणकी सत्तासे ही नहीं; अतः  
प्राण भोगका अङ्ग है-यह सिद्ध  
करनेके लिये 'प्राणव्यूहाय' यह  
विशेषण देना उचित है ॥ ३६ ॥

### देहान्तरग्रहणका प्रकार

तत्रास्येदं शरीरं परित्यज्य  
गच्छतो नान्यस्य देहान्तररोपा-  
दाने सामर्थ्यमस्ति, देहेन्द्रिय-  
वियोगात्; न चान्येऽस्य भृत्य-  
स्थानीया गृहमिव राज्ञे शरीरा-  
न्तरं कृत्वा प्रतीक्षमाणा विद्यन्ते;  
अथैवं सति कथमस्य शरीरान्त-  
रोपादानमिति ?

उच्यते—सर्वं ह्यस्य जगत् स्व-  
कर्मफलोपभोगसाधनत्वायोपात्तं  
स्वकर्मफलोपभोगाय चायं प्रवृत्तो  
देहादेहान्तरं प्रतिपित्सुः; तस्मात्  
सर्वमेव जगत् स्वकर्मणा प्रयुक्तं  
तत्कर्मफलोपभोगयोग्यं साधनं

शङ्का-मरणकालमें इस शरीर-  
को छोड़कर जानेवाले पुरुषमें दूसरे  
देहको ग्रहण करनेका सामर्थ्य नहीं  
है, क्योंकि उसके देह और इन्द्रियों-  
का वियोग हो जाता है और  
राजाके लिये घर बनाकर प्रतीक्षा  
करनेवाले सेवकोंके समान इसके  
लिये दूसरा देह बनाकर प्रतीक्षा  
करनेवाले इन्द्रियादि हैं नहीं; ऐसी  
स्थितिमें इसका अन्य देह ग्रहण  
करना कैसे सम्भव हो सकता है ?

समाधान-बतलाते हैं-इस जीव-  
के लिये सारा संसार अपने कर्म-  
फलभोगके साधनरूपसे प्राप्त हुआ  
है और स्वकर्मफलभोगके लिये  
ही यह एक देहसे दूसरा देह  
प्राप्त करनेका इच्छुक होकर  
प्रवृत्त होता है; अतः स्वकर्मसे  
प्रेरित सारा ही जगत् उसके  
कर्मफलभोगके योग्य साधन होनेसे

तदोपलक्ष्यते देवतानिवृत्तिः कर-  
णानां च हृदय एकीभावः ।

तत्र हृदय उपसंहृतेषु करणेषु  
योऽन्तर्व्यापारः स कथ्यते—  
तस्य हैतस्य प्रकृतस्य हृदयस्य  
हृदयच्छिद्रस्येत्येतत्, अग्रं नाडी-  
मुखं निर्गमनद्वारं प्रद्योतते स्वप्न-  
काल इव स्वेन भासा तेजोमात्रा-  
दानकृतेन स्वेनैव ज्योतिषा  
आत्मनैव च । तेनात्मज्योतिषा  
प्रद्योतेन हृदयाग्रेणैव आत्मा  
विज्ञानमयो लिङ्गोपाधिर्निर्गच्छ-  
ति निष्क्रामति । तथा आथ  
वर्ण्ये “कस्मिन्त्वहमुत्क्रान्त  
उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्  
वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति”  
( प्र० उ० ६ । ३ ) “स  
प्राणमसृजत” ( प्र० उ० ६ । ४ )  
इति ।

तत्र चात्मचैतन्यज्योतिः  
सर्वदामिव्यक्ततरम् । तदुपाधि-  
द्वारा आत्मनि जन्ममरणगमना-

उस समय इन्द्रियाभिमानी देव-  
ताओंकी निवृत्ति और इन्द्रियोंका  
हृदयमें एकीभाव उपलक्षित होता है ।

उस समय इन्द्रियोंका हृदयमें  
उपसंहार हो जानेपर जो अन्त-  
र्व्यापार होता है, उसका वर्णन  
किया जाता है—उस इस प्रकृत  
हृदयका अर्थात् हृदयच्छिद्रका अग्र  
नाडीमुख अर्थात् बाहर निकलनेका  
द्वार प्रद्योतित—अत्यन्त प्रकाशित  
होने लगता है, जिस प्रकार स्वप्न-  
कालमें आत्मज्योतिसे स्थित रहता  
है, उसी प्रकार इस समय भी तेजा-  
मात्राओंके ग्रहणके कारण आत्म-  
ज्योतिसे तथा स्वयं अपने-आपसे  
ही प्रकाशित हो जाता है । उस  
आत्मज्योतिसे प्रकाशित हृदयद्वारसे  
यह लिङ्गोपाधिक विज्ञानमय आत्मा  
निकल जाता है । ऐसा ही आथ-  
वर्ण ( प्रश्न ) उपनिषद्में भी कहा  
है— ‘ [ उसने सोचा— ] मैं किसके  
उत्क्रमण करनेपर उत्क्रान्त होऊँगा  
और किसके प्रतिष्ठित होनेपर प्रति-  
ष्ठित हो जाऊँगा ” “उसने प्राणकी  
रचना की” इत्यादि ।

उस लिङ्गात्मामें आत्मचैतन्य-  
ज्योति सर्वदा अत्यन्त अभिव्यक्त  
रहती है । उस उपाधिके द्वारा  
ही आत्मामें जन्म, मरण, गमन,

कृत्वा प्रतीक्षत एव; “कृतं लोकं  
पुरुषोऽभिजायते” इति श्रुतेः;  
यथा स्वप्नाजागरितं प्रतिपित्सोः;  
तत् कथम् ? इति लोकप्रसिद्धो  
दृष्टान्त उच्यते—

उसकी प्रतीक्षा करता ही है; जैसा  
कि “पुरुष भूतपञ्चकद्वारा रचे हुए  
शरीरको सर्वतः व्याप्त करके उत्पन्न  
होता है” इस श्रुतिसे सिद्ध होता  
है, जैसे कि स्वप्नावस्थासे जाग-  
रितस्थानको प्राप्त करनेकी इच्छा-  
वाले पुरुषका शरीर पहलेहीसे  
तैयार रहता है; सो कैसे ? इस  
विषयमें यह लोकप्रसिद्ध दृष्टान्त  
कहा जाता है—

तद् यथा राजानमायान्तमुग्राः प्रत्येनसः सूत-  
ग्रामण्योऽन्नैः पानैरावसथैः प्रतिकल्पन्तेऽयमायात्यय-  
मागच्छतीत्येव५ हेवंविद्५ सर्वाणि भूतानि प्रति-  
कल्पन्तः इदं ब्रह्मायातीदमागच्छतीति ॥ ३७ ॥

सो जिस प्रकार आते हुए राजाकी उग्रकर्मा एवं पापकर्ममें नियुक्त  
सूत और गाँवके नेतालोग अन्न, पान और निवासस्थान तैयार रखकर  
‘ये आये, ये आये’ इस प्रकार कहते हुए प्रतीक्षा करते हैं, उसी प्रकार  
इस कर्मफलवेत्ताकी सम्पूर्ण भूत ‘यह ब्रह्म आता है, यह आता है’ इस  
प्रकार कहते हुए प्रतीक्षा करते हैं ॥ ३७ ॥

तत्तत्र यथा राजानं राज्याभि-  
षिक्तमायान्तं स्वराष्ट्रे, उग्रा जाति-  
विशेषाः क्रूरकर्माणो वा प्रत्येनसः,  
प्रति प्रत्येनसि पापकर्मणि नियु-  
क्ताः प्रत्येनसस्तस्करादिदण्ड-  
नादौ नियुक्ताः सूताश्च ग्राम-  
ण्यश्च सूतग्रामण्यः—सूता वर्ण-  
सङ्करजातिविशेषा ग्रामण्यो ग्रा-

उसमें दृष्टान्त—जिस प्रकार  
अपने राष्ट्रमें आते हुए राज्या-  
भिषिक्त राजाकी उग्र जातिविशेष  
अथवा क्रूर कर्म करनेवाले एवं  
प्रत्येना—प्रत्येक एनस् यानी पाप-  
कर्ममें नियुक्त अर्थात् चोरादिको  
दण्ड देने आदि कार्योंमें नियुक्त  
सूत और ग्रामणी—सूत एक  
वर्णसंकर जातिविशेष है तथा  
ग्रामणी ग्रामके नेताओं ( मुखिया

गमनादिसर्वविक्रियालक्षणः सं-  
व्यवहारः; तदात्मकं हि द्वादश-  
विधं करणं बुद्ध्यादि । तत् सूत्रं  
तस्मीवनं सोऽन्तरात्मा जगत्स्त-  
स्थुषश्च । तेन प्रद्योतेन हृदयाग्र-  
प्रकाशेन निष्क्रममाणः केन मार्गे-  
ण निष्क्रामति ? इत्युच्यते—

चक्षुष्टो वा आदित्यलोकप्राप्ति-  
निमित्तं ज्ञानं कर्म वा यदि  
स्यात् । मूर्ध्नो वा ब्रह्मलोक-  
प्राप्तिनिमित्तं चेत् । अन्येभ्यो  
वा शरीरदेशेभ्यः शरीरावयवेभ्यो  
यथाकर्म यथाश्रुतम् ।

तं विज्ञानात्मानमुत्क्रामन्तं  
परलोकाय प्रस्थितं परलोकायो-  
दभूताकूतमित्यर्थः; प्राणः सर्वा-  
धिकारिस्थानीयो राज्ञ इवानू-  
त्क्रामति; तं च प्राणमनूत्क्रामन्तं  
वागादयः सर्वे प्राणा अनूत्क्रा-  
मन्ति । यथा प्रधानान्वाचि-  
ख्यासा इयम्, न तु क्रमेण  
सार्थवद् गमनमिह विवक्षितम् ।

आगमन आदि सम्पूर्ण विकाररूप  
व्यवहार होते हैं और तद्रूप ही बुद्धि  
आदि बारह इन्द्रियाँ हैं । वह सूत्र  
है, वह जीवन है और वही स्थावर-  
जंगमका अन्तरात्मा है । उस  
प्रद्योतसे अर्थात् हृदयाग्रके प्रकाशसे  
निकलनेवाला आत्मा किस मार्गसे  
निकलता है, सो कहा जाता है—

यदि उसका ज्ञान या कर्म  
आदित्यलोककी प्राप्ति का कारण  
होता है तो वह चक्षुद्वारासे निकलता  
है । यदि ब्रह्मलोककी प्राप्ति का  
कारण होता है तो मूर्धदेशसे निक-  
लता है । इसी प्रकार अपने कर्म  
और ज्ञानके अनुसार वह शरीरके  
अन्यान्य देश या अवयवोंसे निकल  
जाता है ।

उस विज्ञानात्माके उत्क्रान्त-  
परलोकके लिये प्रस्थित अर्थात्  
परलोकगमनके लिये वासनायुक्त  
होनेपर, राजाके सर्वाधिकारीके  
समान प्राण उसके साथ-साथ  
उत्क्रमण करता है और उस प्राणके  
उत्क्रान्त होनेपर वागादि सारे ही  
प्राण उसके साथ-साथ उत्क्रमण  
करते हैं । यहाँ लोगोंके समूहके  
समान विज्ञानात्मा, प्राण और  
इन्द्रियोंका एक साथ मिलकर क्रमसे  
जाना विवक्षित नहीं है, बल्कि  
उनके प्राधान्यके अनुसार उसका  
उल्लेख करना अभीष्ट है ।

मनेतारस्ते पूर्वमेव राज्ञ आग-  
मनं बुद्ध्वा, अन्नैर्भोज्यभक्ष्या-  
दिप्रकारैः, पानैर्मदिरादिभिः,  
आवसथैश्च प्रासादादिभिः प्रति-  
कल्पन्ते निष्पन्नैरेव प्रतीक्षन्ते  
'अयं राजा आयात्ययमागच्छ-  
ति' इत्येवं वदन्तः ।

यथायं दृष्टान्तः, एवं हैवंविदं  
कर्मफलस्य वेदितारं संसारिण-  
मित्यर्थः, कर्मफलं हि प्रस्तुतं  
तदेवंशब्देन परामृश्यते, सर्वाणि  
भूतानि शरीरकर्तृणि करणानु-  
ग्रहीतृणि चानित्यादीनि, तत्क-  
र्मप्रयुक्तानि कृतैरेव कर्मफलोप-  
भोगसाधनैः प्रतीक्षन्ते । 'इदं  
ब्रह्म भोक्तृ कर्तृ चाश्माकमायाति  
तथेदमागच्छति' इत्येवमेव च  
कृत्वा प्रतीक्षन्त इत्यर्थः ॥३७॥

लोगों ) को कहते हैं—वे पहलेहीसे  
राजाके आनेका समाचार जानकर  
भक्ष्यभोज्यादिरूप अन्न और मदिरा  
आदि पान तथा महल आदि  
आवसथ ( निवासस्थान ) के सहित  
'प्रतिकल्पन्ते' अर्थात् तैयार किये  
हुए इन अन्न-पानादिके सहित 'यह  
राजा आता है, राजा आता है'  
इस प्रकार कहते हुए प्रतीक्षा  
करते हैं ।

जैसा यह दृष्टान्त है, उसी  
प्रकार इस ऐसा जाननेवाले अर्थात्  
कर्मफलके ज्ञाता संसारीकी—यह  
कर्मफलका ही प्रसङ्ग है, इसलिये  
'एवं' शब्दसे उसीका परामर्श  
किया गया है—शरीरकी रचना  
करनेवाले सम्पूर्ण भूत और इन्द्रियों-  
के अनुग्राहक सूर्यादि देवता, उसके  
कर्मोंसे प्रेरित होकर उसके किये  
हुए कर्मफलभोगके साधनोंके सहित  
प्रतीक्षा करते हैं । वे 'यह ब्रह्म  
अर्थात् कर्ता-भोक्ता जीव हमारा  
पास आ रहा है तथा यह आ रहा  
है' ऐसा भाव रखकर उसकी  
प्रतीक्षा करते हैं—ऐसा इसका  
तात्पर्य है ॥ ३७ ॥

प्राणोंके देहान्तरगमनका प्रकार

तमेवं जिगमिषुं के सह

गच्छन्ति ? ये वा गच्छन्ति ते

इस प्रकार जानेके लिये तैयार  
हुए उस जीवके साथ कौन जाते  
हैं ? और जो परलोक-शरीरकी रचना



तदैष आत्मा सविज्ञानो भवति  
स्वप्न इव विशेषविज्ञानवान्  
भवति कर्मवशान्न स्वतन्त्रः;  
स्वातन्त्र्येण हि सविज्ञानत्वे सर्वः  
कृतकृत्यः स्यात्, नैव तु तल्ल-  
भ्यते; अत एवाह व्यासः—  
“सदा नद्भावाभावितः” (गीता  
८ । ६ ) इति । कर्मणा तद्भा-  
व्यमानेनान्तःकरणवृत्तिविशेषा-  
श्रितवासनात्मकविशेषविज्ञानेन  
सर्वो लोक एतस्मिन् काले  
सविज्ञानो भवति । सविज्ञानमेव  
च गन्तव्यमन्ववक्रामत्यनुग-  
च्छति विशेषविज्ञानोद्भासित-  
मेवेत्यर्थः ।

तस्मात् तत्काले स्वातन्त्र्यार्थं  
योगधर्मानुसेवनं परिसंख्या-  
नाभ्यासश्च विशिष्टपुण्योपचयश्च  
अदधानैः परलोकार्थिभिरप्रमत्तैः  
कर्तव्य इति । सर्वशास्त्राणां यत्ततो  
विधेयोऽर्थो दुश्चरिताच्चोपरमणम् ।  
न हि तत्काले शक्यते किञ्चित्  
सम्पादयितुम्; कर्मणा नीयमा-

उस समय यह आत्मा सविज्ञान  
होता है अर्थात् स्वप्नके समान  
अपने कर्मवश विशेष विज्ञानवान्  
होता है, स्वतन्त्रतासे नहीं; यदि  
स्वतन्त्रतासे विज्ञानवान् हो सकता  
तो सभी कृतकृत्य तो हो जाते;  
किंतु वह कृतकृत्यता तो [सभीको]  
प्राप्त नहीं होती; इसीसे व्यासदेवने  
कहा है—‘हृदयमें सदा उसी भाव-  
का चिन्तन करते रहनेसे [ वह  
उसीको प्राप्त होता है ]’ । अतः  
इस समय सब लोग कर्मद्वारा  
उद्भूत अन्तःकरणकी वृत्तिविशेषके  
आश्रित रहनेवाले वासनात्मक  
विशेष ज्ञानसे सविज्ञान होते हैं ।  
इस प्रकार सविज्ञान अर्थात् विशेष  
विज्ञानसे उद्भासित होकर ही  
अपने गन्तव्य स्थानको अनुक्रमण-  
अनुगमन करता है ।

अतः परलोककी इच्छा रखने-  
वाले श्रद्धालु पुरुषोंको उस समय  
स्वातन्त्र्य प्राप्त करनेके लिये प्रमाद-  
हीन होकर निरन्तर योगधर्मोंका  
सेवन, विवेकका अभ्यास और  
विशेषरूपसे पुण्यका संचय करना  
चाहिये । सम्पूर्ण शास्त्रोंके विधेय  
अर्थका आचरण करना चाहिये  
तथा दुष्कर्मसे दूर रहना चाहिये ।  
किंतु उस (उत्क्रान्तिके) समय कुछ  
भी सम्पादन नहीं किया जा सकता,

किं तत्क्रियाप्रणुना आहोस्विद्  
तत्कर्मवशात् स्वयमेव गच्छन्ति  
परलोकशरीरकर्तृणि च भूता-  
नीति; अत्रोच्यते दृष्टान्तः—

करनेवाले आदित्यादि भूत जाते हैं,  
वे उसके वागादि व्यापार [ यानी  
कहने आदि ] से प्रेरित होकर  
जाते हैं अथवा उसके कर्मवश स्वयं  
ही जाते हैं—इसमें दृष्टान्त कहा  
जाता है ।

तद् यथा राजानं प्रथियासन्तमुग्राः प्रत्येनसः  
सूतग्रामण्योऽभिसमायन्त्येवमेवममात्मानमन्तकाले सर्वे  
प्राणा अभिसमायन्ति यत्रैतदूर्ध्वोच्छ्वासी भवति ॥ ३८ ॥

जिस प्रकार जानेके लिये तैयार हुए राजाके अभिमुख होकर उग्र-  
कर्मा और पापकर्ममें नियुक्त सूत एवं गाँवके नेतालोग जाते हैं, उसी  
प्रकार जब यह ऊर्ध्वोच्छ्वास लेने लगता है तो अन्तकालमें सारे प्राण  
इस आत्माके अभिमुख होकर इसके साथ जाते हैं ॥ ३८ ॥

तद् यथा राजानं प्रथियासन्तं  
प्रकर्षेण यातुमिच्छन्तमुग्राः प्रत्ये-  
नसः सूतग्रामण्यस्तं यथाभिस-  
मायन्त्याभिमुख्येन समायन्त्ये-  
कीभावेन तमभिमुखा आयन्त्य-  
नाज्ञा एव राज्ञा केवलं तज्जि-  
गमिषामिज्ञाः, एवमेवममात्मानं  
भोक्तारमन्तकाले मरणकाले सर्वे  
प्राणा वागादयोऽभिसमायन्ति ।

वह दृष्टान्त—जिस प्रकार जाने-  
की तैयारी करनेवाले अर्थात् प्रकर्ष-  
से जानेकी इच्छावाले अर्थात्  
जानेकी अत्यन्त इच्छा रखनेवाले  
राजाके अभिमुख होकर उसके  
उग्रकर्मा और पापकर्ममें नियुक्त  
सूत एवं गाँवके नेतालोग एक  
साथ -मिलकर सामने आते हैं;  
राजाकी आज्ञाके बिना ही केवल  
उसकी जानेकी इच्छा जानकर ही  
तैयार हो जाते हैं, उसी प्रकार  
अन्तकाल यानी मरणसमयमें  
वागादि सम्पूर्ण प्राण भोक्ता आत्मा-  
के सम्मुख एकत्रित हो जाते हैं ।

नस्य स्वातन्त्र्याभावात्; “पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन” (३।२।१३) इत्युक्तम् । एतस्य ह्यनर्थस्योपशमोपायविधानाय सर्वशाखोपनिषदः प्रवृत्ताः । न हि तद्विहितोपायानुमेवनं मुक्त्वा आत्यन्तिकोऽस्यानर्थस्योपशमोपायोऽस्ति; तस्मादत्रैवोपनिषद्विहितोपाये यत्नपरैर्भवितव्यमित्येष प्रकरणार्थः ।

शकटवत् सम्भृतसम्भार उत्सर्जन् यातीत्युक्तं किं पुनस्तस्य परलोकाय प्रवृत्तस्य पथ्यदनं शाकटिकसम्भारस्थानीयम्, गत्वा वा परलोकं यद् भुङ्क्ते? शरीराधारम्भकं च यत् तत् किम्? इत्युच्यते—तं परलोकाय गच्छन्तमात्मानं विद्याकर्मणी, विद्या च कर्म च विद्याकर्मणी विद्या सर्वप्रकारा विहिता प्रतिषिद्धा च, अविहिता

क्योंकि कर्मद्वारा ले जाये जाते हुए जीवकी स्वतन्त्रता नहीं रहती; इस विषयमें “पुण्यकर्मसे पुरुष पुण्यवान् होता है और पापकर्मसे पापी” ऐसा ऊपर कहा जा चुका है । इस अनर्थकी निवृत्तिका उपाय बतानेके लिये ही समस्त शाखाओंकी उपनिषदें प्रवृत्त हुई हैं । उनके विधान किये हुए उपायक निरन्तर सेवनके बिना इस अनर्थकी आत्यन्तिक निवृत्तिका कोई और उपाय नहीं है; अतः इस उपनिषद्विहित उपायके अनुष्ठानमें ही प्रयत्न करते रहना चाहिये—यही इस प्रकरणका तात्पर्य है ।

ऊपर यह कहा गया है कि गाड़ीके समान जिसने बोझा धारण किया हुआ है, वह जीव शब्द करता हुआ जाता है; किन्तु गाड़ीवानके राहखर्चके समान परलोकके लिये जानेवाले इस जीवकी रास्तेकी भोजनसामग्री क्या है, जिसे यह परलोकमें जाकर खाता है? तथा जो उसके शरीरादिका आरम्भक है, वह भी क्या है? सो बतलाया जाता है परलोकका जानेवाले उस आत्माके साथ विद्या और कर्म—सब प्रकारकी विहित और प्रतिषिद्ध तथा आविहित और

यत्रैतद्ध्वोच्छ्वासी भवतीति । 'यत्रैतद्ध्वोच्छ्वासी भवति' इसकी व्याख्यातम् ॥ ३८ ॥ व्याख्या पहले कर दी गयी है ॥ ३८ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये चतुर्थाध्याये  
तृतीयं ज्योतिर्ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

## चतुर्थ ब्राह्मण

मरणोन्मुख जीवकी दशाका वर्णन

स यत्रायमात्मा—संसारोप-  
वर्णनं प्रस्तुतम् । तत्रायं पुरुष  
एभ्योऽङ्गेभ्यः सम्प्रमुच्य इत्यु-  
क्तम् । तत् सम्प्रमोक्षणं कस्मिन्  
काले कथं वा ? इति सविस्तरं  
संसरणं वर्णयितव्यमित्या-  
रम्यते—

'स यत्रायमात्मा' यहाँ संसार-  
के उपवर्णनका प्रसङ्ग है । उसमें  
'यह आत्मा इन अङ्गोंसे सम्यक्  
प्रकारसे मुक्त होकर' ऐसा कहा  
गया है । वह आत्माकी सम्यक्  
मुक्ति किस समय अथवा किस  
प्रकार होती है—इसका विस्तार-  
पूर्वक वर्णन करना है—इसीसे  
आरम्भ किया जाता है—

स यत्रायमात्माबल्यं न्येत्य सम्मोहमिव न्येत्य-  
थैनमेते प्राणा अभिसमायन्ति स एतादृतेजोमात्राः  
समभ्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति स यत्रैष चाक्षुषः  
पुरुषः पराङ् पर्यावर्ततेऽथारूपज्ञो भवति ॥ १ ॥

वह यह आत्मा जिस समय दुर्बलताको प्राप्त हो मानो सम्मोहको प्राप्त हो जाता है, तब ये वागादि प्राण इसके प्रति अभिमुखतासे आते हैं । वह इन [ प्राणोंकी ] तेजोमात्राको सम्यक् प्रकारसे ग्रहण करके हृदयमें ही अनुक्रान्त ( अभिव्यक्त ज्ञानवान् ) होता है । जिस समय यह चाक्षुष पुरुष सर्व ओरसे व्यावृत्त होता है, उस समय मुमूर्षु रूपज्ञानहीन हो जाता है ॥ १ ॥

अप्रतिषिद्धा च, तथा कर्म विहितं प्रतिषिद्धं च अविहित-मप्रतिषिद्धं च, समन्वारभेते सम्यगन्वारभेते अन्वालभेते अनुगच्छतः । पूर्वप्रज्ञा च— पूर्वानुभूतविषया प्रज्ञा पूर्वप्रज्ञा अतीतकर्म फलानुभववासने-त्यर्थः ।

सा च वासना अपूर्वकर्मारम्भे कर्मविपाके चाङ्गं भवति; तेना-सावप्यन्वारभेते, न हि तथा वासनया विना कर्म कर्तुं फलं योपभोक्तुं शक्यते; न ह्यनभ्य-स्ते विषये कौशलमिन्द्रियाणां भवति । पूर्वानुभववासनाप्रवृ-त्तानां त्विन्द्रियाणामिहाभ्यास-मन्तरेण कौशलमुपपद्यते; दृश्य-ते च केषाञ्चित् कासुचित् क्रियासु चित्रकर्मादिलक्षणासु विनैवेहाभ्यासेन जन्मत एव कौशलं कासुचिदत्यन्तसौकर्य-युक्तास्वप्यकौशलं केषाञ्चित् । यथा विषयोपभोगेषु स्वभावत एव केषाञ्चित् कौशलाकौशले दृश्येते । तच्चैतत् सर्वं पूर्व-

अप्रतिषिद्ध विद्या ही यहाँ विद्या है एवं विहित और प्रतिषिद्ध तथा अविहित और अप्रतिषिद्ध कर्म ही कर्म हैं—ये विद्या और कर्म सम्यक् अन्वारम्भ अन्वालम्भन अर्थात् अनुसरण करते हैं । तथा पूर्वप्रज्ञा पूर्वानुभवसम्बन्धिनी प्रज्ञा अर्थात् अतीत कर्मफलानुभवकी वासना भी [ साथ जाता है ] ।

वह वासना ही अपूर्व कर्मके आरम्भ और कर्मविपाकमें अङ्ग होती है; अतः यह भी उसके साथ जाती है; उस वासनाके बिना यह कर्म करने और उसका फल भोगने-में समर्थ नहीं होता; क्योंकि जिस विषयका अभ्यास नहीं होता, उसमें इन्द्रियोंकी कुशलता भी नहीं होती । यहाँ पूर्वानुभवकी वासनासे प्रवृत्त हुई इन्द्रियोंकी बिना अभ्यास-के कुशलता होनी सम्भव है; यह बात देखी ही जाती है कि किन्हीं पुरुषोंकी चित्रकलादिके समान क्रियाओंमें भी बिना अभ्यासके जन्मसे ही कुशलता होती है और किन्हीं-किन्हींकी अत्यन्त सुगम क्रियाओंमें भी कुशलता नहीं होती । जैसे विषयोपभोगमें भी किन्हींकी स्वभावतः ही कुशलता या अकुश-लता देखी जाती है । सो यह सब

सोऽयमात्मा प्रस्तुतो यत्र य-  
स्मिन् कालेऽबल्यमवलभावं नि-  
ष्ट्य गत्वा, यद् देहस्य दौर्बल्यं  
तदात्मन एव दौर्बल्यमित्युपच-  
र्यतेऽबल्यं न्येत्येति, न ह्यसौ  
स्वतोऽमूर्तत्वादवलभावं गच्छ-  
ति । तथा सम्मोहमिव — सम्मू-  
ढता सम्मोहो विवेकाभावः,  
सम्मूढतामिव न्येति निगच्छति ।  
न चास्य स्वतः सम्मोहोऽसम्मो-  
हो वास्ति, नित्यचैतन्यज्योतिः-  
स्वभावत्वात् । तेनेवशब्दः  
सम्मोहमिव न्येतीति; उत्क्रान्ति-  
काले हि करणोपसंहारनिमित्तो  
व्याकुलीभावः, आत्मन इव  
लक्ष्यते लौकिकैः; तथा च  
वक्तारो भवन्ति, सम्मूढः  
सम्मूढोऽयमिति ।

अथवा उभयत्र इवशब्दप्रयो-

गो योज्यः, अबल्यमिव न्येत्य

सम्मोहमिव न्येतीति, उभयस्य

वह यह प्रस्तुत आत्मा जिस  
समय अबल्य—अवलभावको प्राप्त  
होकर, यहाँ जो देहकी दुर्बलता है,  
वह आत्माकी ही दुर्बलता है, इस  
प्रकार उपचारसे कहा जाता है कि  
अवलभावको प्राप्त होकर, स्वयं  
अमूर्त होनेके कारण यह अवलभाव-  
को प्राप्त नहीं होता । तथा मानो  
सम्मोहको [ प्राप्त होता है ] सम्मू-  
ढताको ही सम्मोह कहते हैं, सम्मोह-  
का अर्थ है विवेकका अभाव, इस  
प्रकारकी सम्मूढताको मानो प्राप्त  
होता है । इसे स्वतः सम्मोह अथवा  
असम्मोह है भी नहीं, क्योंकि यह  
नित्यचैतन्यज्योतिःस्वरूप है । इसी-  
से 'सम्मोहमिव न्येति' इसमें 'इव'  
शब्दका प्रयोग किया गया है; क्योंकि  
लौकिक पुरुषोंको उत्क्रान्तिके  
समय इन्द्रियोंके उपसंहारके कारण  
होनेवाली व्याकुलता आत्माकी-सी  
जान पड़ती है और ऐसा ही कहने-  
वाले कहते भी हैं कि यह सम्मूढ—  
अत्यन्त अचेत हो गया है ।

अथवा 'अबल्यम्' और 'सम्मो-  
हम्' दोनोंहीके साथ 'इव' शब्द-  
का प्रयोग करना चाहिये;  
अर्थात् मानो अवलताको प्राप्त  
होकर मानो सम्मूढताको  
प्राप्त हो जाता है; क्योंकि दोनों-

प्रज्ञोद्भवानुद्भवनिमित्तम्, तेन  
पूर्वप्रज्ञया विना कर्मणि वा  
फलोपभोगे वा न कस्यचित्  
प्रवृत्तिरुपपद्यते ।

तस्मादेतत् त्रयं शाकटिकस-  
म्भारस्थानीयं परलोकपथ्यदनं  
विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञाख्यम् । यस्माद्  
विद्याकर्मणी पूर्वप्रज्ञा च देहान्तर-  
प्रतिपत्त्युपभोगसाधनम्, तस्माद्  
विद्याकर्मादि शुभमेव समाचरेत्  
यथेष्टदेहसंयोगोपभोगौ स्याता-  
मिति प्रकरणार्थः ॥ १ ॥

पूर्वप्रज्ञाके उद्बुद्ध और अनुद्बुद्ध  
होनेके कारण ही होती है । इसलिये  
पूर्वप्रज्ञाके बिना किसीको भी कर्म  
या उसके फलोपभोगमें प्रवृत्ति  
होनी सम्भव नहीं है ।

अतः गाड़ीवानके राहखर्चको  
सामग्रीके समान ये विद्या, कर्म  
और पूर्वप्रज्ञा नामक तीन पदार्थ  
ही परलोकके मार्गकी भोजन-  
सामग्री हैं । चूँकि विद्या, कर्म  
और पूर्वप्रज्ञा-ये देहान्तरकी प्राप्ति  
और उपभोगके साधन हैं, इसलिये  
शुभ विद्या और कर्मादिका ही  
आचरण करे, जिससे कि अभीष्ट  
देहकी प्राप्ति और उपभोग हों-यही  
इस प्रकरणका तात्पर्य है ॥ २ ॥

एवं विद्यादिसम्भारसम्भृतो  
देहान्तरं प्रतिपद्यमानः, मुक्त्वा  
पूर्वं देहं पक्षीव वृक्षान्तरं देहा-  
न्तरं प्रतिपद्यते । अथवा आति-  
वाहिकेन शरीरान्तरेण कर्मफल-  
जन्मदेशं नीयते ।

किञ्चात्रस्थस्यैव सर्वगतानां  
करणानां वृत्तिलाभो भवति ।

इस प्रकार विद्यादिके भारसे  
लदा हुआ, देहान्तरको प्राप्त करने-  
वाला जीव पूर्वदेहको छोड़कर वृक्षसे  
दूसरे वृक्षको जानेवाले पक्षी-  
के समान, अन्य देहको प्राप्त  
करता है अथवा एक दूसरे आति-  
वाहिक देहसे कमफलके उद्भव-  
स्थान (देवलोकादि) को ले जाया  
जाता है ।

शङ्का-क्या उसे यहाँ स्थित रहते  
हुए ही सर्वगत इन्द्रियोंकी वृत्ति प्राप्त

परोपाधिनिमित्तत्वाविशेषात्; स-  
मानकर्तृकनिर्देशाच्च ।

अथास्मिन् काले एते प्राणा  
वागादय एतन्मानमभिसमा-  
यन्ति । तदास्य शरीरस्यात्मनो-  
ऽङ्गेभ्यः सम्प्रसोक्षणम् । कथं  
पुनः सम्प्रसोक्षणम् ? केन वा  
प्रकारेणात्मानमभिसमायन्ति ?  
इत्युच्यते —

स आत्मा एतास्तेजोमात्राः—  
तेजोमात्रास्तेजोमात्रास्तेजोऽव-  
यवा रूपादिप्रकाशकत्वाच्चक्षुरा-  
दीनि करणानीत्यर्थः, ता एताः  
समभ्याददानः सम्यङ् निर्लेपेना-  
भ्याददान आभिमुख्येनाददानः  
संहारमाणः—तत्स्वप्नापेक्षया  
विशेषणं सन्निति, न तु स्वप्ने  
निर्लेपेन सम्यगादानम्, अस्ति  
त्वादानमात्रम्, 'गृहीता वाग्-  
गृहीतं चक्षुः' (वृ० उ० २।१।  
१७) "अस्य लोकस्य सर्वावतो  
मात्रामपादाय" (४।३।१९)  
'शुक्रमाशय" (४।३।११)

हीका अन्योपाधिकृत होना समान  
है, तथा दोनोंहीका एक कर्ता  
बतलाया गया है ।

इस समय ये वागादि प्राण इस  
आत्माके अभिमुख आते हैं । तब  
इस देही आत्माका अङ्गोंसे सर्वथा  
मोक्ष होता है । किंतु वह मोक्ष कैसे  
होता है और किस प्रकार ये  
आत्माके अभिमुख आते हैं ? सो  
बतलाया जाता है—

वह आत्मा इन तेजोमात्राओं-  
को—तेजकी मात्रा तेजोमात्रा यानी  
तेजके अवयव अर्थात् रूपादिकी  
प्रकाशक होनेके कारण चक्षु आदि  
इन्द्रियाँ तेजोमात्रा हैं, उन इन  
इन्द्रियोंका समभ्यादान—सम्यक्  
अर्थात् निर्लेपभावसे अभ्यादान—  
अभिमुखतया आदान अर्थात् उप-  
संहार कर, हृदय यानी पुण्डरीका-  
काशमें ही अनुक्रान्त—अन्वागत  
होता है अर्थात् बुद्धि आदिके  
विक्षेपका उपसंहार हो जानेपर  
हृदयमें ही अभिव्यक्तविज्ञानवान्  
होता है । 'समभ्याददाना' इस  
क्रियापदमें 'सम्' यह विशेषण  
स्वप्नकी अपेक्षासे है, क्योंकि  
स्वप्नमें निर्लेपभावसे चक्षु आदि-  
का उपसंहार नहीं होता, केवल  
आदान (उपसंहार) मात्र तो होता



आहोस्विच्छरीरस्थस्य संकुचितानि करणानि मृतस्य भिन्नघट-  
प्रदीपप्रकाशवत् सर्वतो व्याप्य पुनर्देहान्तरारम्भे संकोचमुप-  
गच्छन्ति ? किञ्च मनोमात्रं वैशेषिकसमय इव देहान्तरारम्भदेशं प्रति गच्छति ? किं वा कल्पनान्तरमेव वेदान्तसमय इति ।

उच्यते—“त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः” ( बृ० उ० १ । ५ । १३ ) इति श्रुतेः— सर्वात्मकानि तावत् करणानि, सर्वात्मकप्राणसंश्रयाच्च; तेषामाध्यात्मिकाधिभौतिकपरिच्छेदः प्राणिकर्मज्ञानभावनानिमित्तः । अनस्तद्वशात् स्वभावतः सर्वगतानामनन्तानामपि प्राणानां कर्मज्ञानवासनानुरूपेणैव देहान्तरारम्भवशात् प्राणानां वृत्तिः संकुचति विकसति च । तथा चोक्तम्—“समः प्लुषिणा समो मशकेन समो नागेन सम एमित्रिमिलोकैः समोऽनेन सर्वेण” ( बृ० उ० १ ।

हो जाती है ? अथवा शरीरस्थ जीवकी संकुचित इन्द्रियां मरनेपर, फूटे हुए घड़ेके प्रकाशके समान सर्वत्र व्याप्त होकर, देशान्तरका आरम्भ होनेपर पुनः संकोचको प्राप्त हो जाती हैं ? अथवा वैशेषिक सिद्धान्तवालोंके मतानुसार केवल मन ही देहान्तरके देशमें जाता है ? किंवा वेदान्तसिद्धान्तके अनुसार कल्पनान्तर ही देहान्तरकी प्राप्ति है ?

समाधान—बतलाते हैं—“वे ये सभी समान और सभी अनन्त हैं” इस श्रुतिके अनुसार तथा सर्वात्मक प्राणके आश्रित होनेसे इन्द्रियां तो सर्वात्मक ही हैं; उनका आध्यात्मिक और आधिभौतिक परिच्छेद प्राणियोंके कर्म, ज्ञान और भावनाके कारण है । अतः उनके अघीन होनेके कारण, स्वभावतः सर्वगत और अनन्त होनेपर भी भोक्ता प्राणोंके कर्म, ज्ञान और वासनाके अनुसार ही देहान्तरके आरम्भवश प्राणोंकी वृत्तिका संकोच या विकास होता है । ऐसा ही कहा भी है “यह प्राण चींटीके प्रमाणका है, मच्छरके समान है, हाथीके बराबर है, इन तीनों लोकोंके समान है और इस सबके

इत्यादिवाक्येभ्यः—हृदयमेव  
पुण्डरीकाकाशमन्ववक्रामत्यन्वा-  
गच्छति हृदयेऽभिव्यक्तविज्ञानो  
भवतीत्यर्थः, बुद्ध्यादिविक्षेपो-  
पसंहारे सति ।

न हि तस्य स्वतश्चलनं विक्षे-  
पोपसंहारादिविक्रिया वा;  
“ध्यायतीव लेलायतीव” ( ४ ।

३ । ७ ) इत्युक्तत्वात् । बुद्ध्या-  
द्युपाधिद्वारैव हि सर्वविक्रिया-  
धारोप्यते तस्मिन् ।

कदा पुनस्तस्य तेजोमात्रा-  
भ्यादानम् इत्युच्यते—स यत्रैव  
चक्षुषि भवश्चाक्षुषः पुरुष आदि-  
त्यांशो भोक्तुः कर्मणा प्रयुक्तो  
यावद्देहधारणं तावच्चक्षुषोऽनुग्रहं  
कुर्वन् वर्तते, मरणकाले त्वस्य  
चक्षुरनुग्रहं परित्यजति, स्वमादि-  
त्यात्मानं प्रतिपद्यते । तदेतदुक्तम्—  
“यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्याग्निं वा-  
गप्तेति वार्तं प्राणश्चक्षुरादित्यम्”  
( ३ । २ । १३ ) इत्यादि ।

हे, जैसा कि “वाक् गृहीत हो  
जाती है, चक्षु गृहीत हो जाती है”  
“इस सर्वावान् लोककी मात्राको  
ग्रहण कर” “शुक्रको ग्रहण कर”  
इत्यादि वाक्योंसे सिद्ध होता है ।

आत्माके चलन अथवा विक्षे-  
पोपसंहारादि विकार स्वतः नहीं  
होते; जैसा कि “ध्यायतीव लेलाय-  
तीव” इत्यादि मन्त्रद्वारा कहा गया  
है । बुद्धि आदि उपाधियोंके द्वारा  
ही उसमें सब प्रकारके विकारका  
आरोप किया जाता है ।

किन्तु उसकी तेजोमात्राओंका  
उपसंहार कब होता है ? सो बत-  
लाया जाता है—जिस समय भी  
वह चक्षुमें रहनेवाला चाक्षुष पुरुष  
आदित्यांश, जो भोक्ताके कर्मसे  
प्रेरित होकर जबतक देह धारण  
किया जाता है, तबतक उसके नेत्रों-  
का उपकार करता हुआ विद्यमान  
रहता है, मरणकालमें इसके चक्षु-  
का उपकार करना छोड़ देता है,  
अर्थात् अपने आदित्यस्वरूपको प्राप्त  
हो जाता है । इसीसे यह कहा है—  
“जब इस मृत पुरुषकी वागिन्द्रिय  
अग्निमें, प्राण वायुमें और नेत्र  
आदित्यमें लीन हो जाते हैं”  
इत्यादि ।

३।२२) इति । तथा चेदं वचनमनुकूलम्—“स यो हैताननन्तानुपास्ते” (वृ० उ० १।५।१६) इत्यादि “तं यथा यथोपास्ते” इति च ।

तत्र वासना पूर्वप्रज्ञाख्या विद्याकर्मतन्त्रा जलूकावत् सततैव स्वप्नकाल इव कर्मकृतं देहाद् देहान्तरमारभते हृदयस्थैव । पुनर्देहान्तरारम्भे देहान्तरं पूर्वाश्रयं विमुञ्चति—इत्येतस्मिन्नर्थे दृष्टान्त उपादीयते—

देहान्तरगमनमें जोंकका दृष्टान्त

तद् यथा तृणजलायुका तृणस्यान्तं गत्वान्यमाक्रममाक्रम्यात्मानमुपसंहरत्येवमेवायमात्मेदं शरीरं निहत्याविद्यां गमयित्वान्यमाक्रममाक्रम्यात्मानमुपसंहरति ॥ ३ ॥

वह दृष्टान्त—जिस प्रकार जोंक एक तृणके अन्तमें पहुँचकर दूसरे तृणरूप आश्रयको पकड़कर अपनेको सकोड़ लेती है, इसी प्रकार यह आत्मा इस शरीरको मारकर-अविद्या (अचेतनावस्था) को प्राप्त कराकर दूसरे आधारका आश्रय ले अपना उपसंहार कर लेता है ॥ ३ ॥

तत्तत्र देहान्तरसंचार इदं निदर्शनम्—यथा येन प्रकारेण उदाहरण है—यथा जिस प्रकार तृण-जलूका (घासपर चलनेवाली जोंक)

समान है” । इसी प्रकार “जो भी इन अनन्तोंकी उपासना करता है” तथा “उसकी जो जिस प्रकार उपासना करते हैं” इत्यादि वचन भी अनुकूल हो सकते हैं ।

इनमें कर्म और ज्ञानके अधीन जो पूर्वप्रज्ञा नामकी वासना है, वह जोंकके समान सर्वत्र व्याप्त रहते हुए ही हृदयस्थित रहकर जैसे स्वप्नावस्थाके शरीरकी रचना करती है, उसी प्रकार इस देहसे भिन्न दूसरे कर्मजनित देहको रच लेती है । फिर देहान्तरका आरम्भ हो जानेपर अपने पूर्वाश्रित देहको त्याग देती है—इस विषयमें यह दृष्टान्त बतलाया जाता है—

पुनर्देहग्रहणकाले संश्रयि-  
ष्यन्ति, तथा स्वप्स्यतः प्रबुध्य-  
तश्च; तदेतदाह—चाक्षुषः पुरुषो  
यत्र यस्मिन् काले पराङ् पर्या-  
वर्तते परि समन्तात् पराङ् व्या-  
वर्तत इति, अथात्रास्मिन् काले-  
ऽरूपज्ञो भवति, मुमूर्षू रूपं न  
जानाति । तदा अयमात्मा चक्षु-  
रादितेजोमात्राः समभ्याददानो  
भवति स्वप्नकाल इव ॥ १ ॥

ये देहग्रहणके समय पुनः  
उसका आश्रय ले लेंगे, ऐसा ही सोने  
और जागनेवाले पुरुषके विषय-  
में भी होता है । इसीसे श्रुति कहती  
है—जिस समय चाक्षुष पुरुष पराङ्-  
पर्यावर्तन—सब ओरसे अपनी ओर  
व्यावर्तन कर लेता है, उस समय  
पुरुष अरूपज्ञ हो जाता है अर्थात्  
मुमूर्षुको रूपका ज्ञान नहीं होता ।  
उस समय स्वप्नकालके समान यह  
आत्मा चक्षु आदि तेजोमात्राओंको  
सब ओरसे सम्यक्—निर्लेपभावसे  
ग्रहण करनेवाला होता है ॥ १ ॥

लिङ्गात्मामें विभिन्न इन्द्रियोंके लय और उसके

उत्क्रमणका वर्णन

एकीभवति न पश्यतीत्याहुरेकीभवति न जिघ्र-  
तीत्याहुरेकीभवति न रसयत इत्याहुरेकीभवति न वद-  
तीत्याहुरेकीभवति न शृणोतीत्याहुरेकीभवति न मनुत  
इत्याहुरेकीभवति न स्पृशतीत्याहुरेकीभवति न विजा-  
नातीत्याहुस्तस्य हैतस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते तेन  
प्रद्योतेनैष आत्मा निष्क्रामति चक्षुष्टो वा मूध्नो  
वान्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रा-  
मति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति  
सविज्ञानो भवति सविज्ञानमेवान्ववक्रामति तं विद्या-  
कर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा च ॥ २ ॥

[ चक्षु-इन्द्रिय लिङ्गात्मासे ] एकरूप हो जाती है, तो लोग 'नहीं  
देखता' ऐसा कहते हैं, [ घ्राणेन्द्रिय ] एकरूप हो जाती है, तो 'नहीं

स्यान्तमवसानं गत्वा प्राप्य अन्यं  
 तृणान्तरमाक्रमम्, आक्रम्यत  
 इत्याक्रमस्तमाक्रममाक्रम्या-  
 श्रित्य, आत्मानम् आत्मनः पूर्वा-  
 वयवम् उपसंहरत्यन्त्यावयव-  
 स्थाने; एवमेव अयमात्मा यः  
 प्रकृतः संसारीदं शरीरं पूर्वोपात्तं  
 निहत्य स्वप्नं प्रतिपित्सुरिव यात-  
 यित्वा अविद्यागमयित्वा अचेतनं  
 कृत्वा स्वात्मोपसंहारेण, अन्य-  
 माक्रमं तृणान्तरमिव तृणजलूका  
 शरीरान्तरं गृहीत्वा प्रसारितया  
 वासनया आत्मानमुपसंहरति,  
 तत्रात्मभावमारभते; यथा स्वप्ने  
 देहान्तरमारभते स्वप्नदेहान्त-  
 रस्थ इव शरीरारम्भदेश आरम्भ-  
 माणे देहे जङ्गमे स्थावरे वा ।

तत्र च कर्मवशात् करणानि  
 लब्धवृत्तीनि संहन्यन्ते; बाह्यं च  
 कुशमृत्तिकास्थानोर्यं शरीरमा-  
 रम्भते । तत्र च करणव्यूहमपेक्ष्य

तृणके अन्त अन्तिम भागपर पहुँच-  
 कर दूसरे तृणरूप आक्रमका— जो  
 आक्रान्त किया जाय उसे आक्रम  
 कहते हैं, उस आक्रम यानी आधार-  
 का आश्रय ले अपनेको अर्थात्  
 अपने पूर्वावयवको पिछले अवयवके  
 स्थानमें सकोड़ लेती है; इसी प्रकार  
 यह संसारी आत्मा, जिसका यहाँ  
 प्रकरण है, इस अपने पूर्वप्राप्त  
 शरीरको मारकर—स्वप्नप्राप्तिकी  
 इच्छावालेके समान गिराकर, इसे  
 अविद्याको प्राप्त कराकर अर्थात्  
 अपने आत्माके उपसंहारद्वारा  
 अचेतन कर, तृणजलूकाके एक  
 तृणसे दूसरे तृणपर जानेके समान  
 दूसरे आक्रम यानी शरीरान्तरको  
 अपनी फैली हुई वासनासे ग्रहणकर  
 अपना उपसंहार कर लेता है,  
 अर्थात् उसीमें आत्मभाव करने  
 लगता है; जिस प्रकार यह स्वप्नमें  
 देहान्तरका आरम्भ करता है उसी  
 प्रकार स्वप्नदेहान्तरस्थ जीवके  
 समान यह शरीरारम्भदेशमें अर्थात्  
 आरम्भ किये हुए जङ्गम या स्थावर  
 देहमें आत्मभाव कर लेता है ।

वहीं कर्मवश इन्द्रियाँ भी वृत्ति-  
 युक्त होकर संगठित हो जाती हैं  
 और कुश-मृत्तिकास्थानीय बाह्य  
 शरीरका भी आरम्भ हो जाता है ।  
 फिर उसीमें इन्द्रियव्यूहकी अपेक्षासे

स्य, जुहामिव फलश्रुतेरर्थवादत्वा-  
नुपपत्तिः ।

प्रतिषिद्धानिष्टफलसम्बन्धश्च  
वेदादेव विज्ञायते । न चानुष्ठेयः  
सः । न च प्रतिषिद्धविषये प्रवृत्त-  
क्रियस्य अकरणादन्यदनुष्ठेयम-  
स्ति । अकर्तव्यताज्ञाननिष्ठतैव हि  
परमार्थतः प्रतिषेधविधीनां स्यात् ।  
धुधार्तस्य प्रतिषेधज्ञानसंस्कृतस्य  
अभक्ष्येऽभोज्ये वा प्रत्युपस्थिते  
कलज्जाभिषस्तान्नादौ 'इदं भक्ष्य-  
मदो भोज्यम्' इति वा ज्ञानमुत्पन्नम्,  
तद्विषयया प्रतिषेधज्ञानस्मृत्या  
बाध्यते । मृगतृष्णिकायामिव  
पेयज्ञानं तद्विषयया तात्म्यविज्ञा-  
नेन । तस्मिन् बाधिते स्वाभाविक-  
विपरीतज्ञानेऽनर्थकरी तद्भक्षण-  
भोजनप्रवृत्तिर्न भवति । विपरीत-

विषयमें जिस प्रकार फलश्रुति  
अर्थवाद है उस प्रकार उसके अर्थवाद  
होनेकी भी सम्भावना नहीं है ।

इसके सिवा प्रतिषिद्ध कर्मानु-  
ष्ठानसे अनिष्ट फलका सम्बन्ध होना  
भी वेदसे ही जाना जाता है और  
वह ( प्रतिषिद्ध कर्म ) अनुष्ठेय भी  
नहीं होता; तथा जो पुरुष क्रियामें  
प्रवृत्त है उसके लिये प्रतिषिद्ध विषय-  
के न करनेसे ही दूसरे प्रकारका  
कर्म अनुष्ठेय नहीं हो जाता; क्योंकि  
वस्तुतः प्रतिषिद्धसम्बन्धी विधियोंका  
तात्पर्य उनकी अकर्तव्यताका ज्ञान  
करानेमें ही है । यदि प्रतिषेधज्ञानके  
संस्कारसे युक्त किसी धुधार्त पुरुषके  
सामने अभक्ष्य और अभोज्य कलज्ज<sup>१</sup>  
या अभिशस्त<sup>२</sup> अन्न उपस्थित हो तो  
उसे जो 'यह भक्ष्य है, यह भोज्य  
है' ऐसा ज्ञान उत्पन्न होगा । वह  
उसकी भोजनसम्बन्धिनी प्रतिषेध-  
ज्ञानस्मृतिसे बाधित हो जायगा,  
जिस प्रकार कि मृगतृष्णाके स्वरूप-  
का ज्ञान होनेपर उसमें पेयबुद्धि  
नहीं रहती । उस स्वाभाविक विप-  
रीत ज्ञानके बाधित हो जानेपर  
उसके भक्षण या भोजनमें अनर्थ-  
कारिणी प्रवृत्ति नहीं होती, क्योंकि  
वह प्रवृत्ति तो विपरीतज्ञानजनित थी

ज्ञाननिमित्तायाः प्रवृत्तेर्निवृत्तिरेव,  
न पुनर्यत्नः कार्यस्तदभावे । तस्मात्  
प्रतिषेधविधीनां वस्तुयाथात्म्य-  
ज्ञाननिष्ठतैव, न पुरुषव्यापार-  
निष्ठतागन्धोऽप्यस्ति ।

तथेहापि परमात्मादियाथात्म्य-  
ज्ञानविधीनां तावन्मात्रपर्यवसान-  
तैव स्यात् । तथा तद्विज्ञानसंस्कृत-  
स्य तद्विपरीतार्थज्ञाननिमित्तानां  
प्रवृत्तीनामनर्थार्थत्वेन ज्ञायमान-  
त्वात् परमात्मादियाथात्म्यज्ञान-  
स्मृत्या स्वाभाविके तन्निमित्त-  
विज्ञाने बाधितेऽभावः स्यात् ।

ननु कलङ्गादिभक्षणादेरन-  
र्थार्थत्ववस्तुयाथात्म्यज्ञानस्मृत्या  
स्वाभाविके तद्भक्ष्यत्वादिविषय-  
विपरीतज्ञाने निवर्तिते तद्भक्षणा-  
द्यनर्थप्रवृत्त्यभाववदप्रतिषेधविष-  
यत्वाच्छास्त्रविहितप्रवृत्त्यभावो न  
युक्त इति चेत् ।

अतः उसकी निवृत्ति ही हो जाती  
है, उसके अभावके लिये उसे फिर  
कोई यत्न नहीं करना पड़ता । अतः  
प्रतिषेधविधियोंका वस्तुके यथार्थ  
स्वरूपका ज्ञान करानेमें ही तात्पर्य  
है, उनमें पुरुषकी व्यापारनिष्ठताकी  
गन्ध भी नहीं है ।

इसी प्रकार यहाँ भी परमा-  
त्मादिके स्वरूपका ज्ञान करानेवाली  
विधियोंका तात्पर्य केवल उतनेहीमें  
है । तथा उसके ज्ञानके संस्कारसे  
युक्त पुरुषको उससे विपरीत पदार्थों-  
के ज्ञानकी निमित्तभूता प्रवृत्तियोंकी  
अनर्थार्थकताका ज्ञान हो जानेसे  
परमात्मादिके स्वरूपज्ञानकी स्मृति-  
से स्वाभाविक प्रवृत्तिविषयक ज्ञान-  
के बाधित हो जानेसे प्रवृत्तिका  
अभाव ही हो जाता है ।

पूर्व०—किंतु कलङ्गभक्षणादि-  
अनर्थार्थक वस्तुओंके स्वरूपज्ञानकी  
स्मृतिसे उनके भक्ष्यत्वादिविषयक  
स्वभावसिद्ध विपरीत ज्ञानके निवृत्त  
हो जानेपर जैसे उनके भक्षणादिकी  
अनर्थमयी प्रवृत्तिका अभाव हो  
जाता है वैसे ही शास्त्रविहित प्रवृ-  
त्तिका अभाव होना तो उचित नहीं  
है, क्योंकि वह प्रतिषेधका विषय  
नहीं है ।

वागाद्यनुग्रहायाग्न्यादिदेवताः  
संश्रयन्ते । एष देहान्तरारम्भ-  
विधिः ॥ ३ ॥

वागादि इन्द्रियोंका उपकार करनेके  
लिये अग्नि आदि देवता आश्रय ले  
लेते हैं । यही देहान्तरके आरम्भकी  
विधि है ॥ ३ ॥

आत्माके देहान्तरनिर्माणमें सुवर्णकारका दृष्टान्त

तत्र देहान्तरारम्भे नित्योपा-  
त्तमेवोपादानमुपमृद्योपमृद्य देहा-  
न्तरमारभते, आहोस्त्रिदपूर्वमेव  
पुनः पुनरादत्त इति ? अत्रोच्यते  
दृष्टान्तः—

उस देहान्तरके आरम्भमें जीव  
नित्य ग्रहण किये हुए उपादानको  
ही बिगाड़-बिगाड़कर उसीसे देहा-  
न्तरका आरम्भ करता है अथवा  
पुनः पुनः नवीन उपादान ग्रहण  
करता है । इसमें दृष्टान्त बतलाया  
जाता है—

तद् यथा पेशकारी पेशसो मात्रामपादायान्ध-  
न्नवतरं कल्याणतरं रूपं तनुत एवमेवायमात्मेद् ५  
शरीरं निहत्यावित्यां गमयित्वान्यन्नवतरं कल्याणतरं ५  
रूपं कुरुते पित्र्यं वा गान्धर्वं वा दैवं वा प्राजापत्यं  
वा ब्राह्मं वान्येषां वा भूतानाम् ॥ ४ ॥

उसमें दृष्टान्त—जिस प्रकार सोनार सुवर्णका भाग लेकर दूसरे नवीन  
और कल्याणतर ( अधिक सुन्दर ) रूपकी रचना करता है; उसी प्रकार  
यह आत्मा इस शरीरको नष्ट कर—अचेतनावस्थाको प्राप्तकर दूसरे  
पितर, गन्धर्व, देव, प्रजापति, ब्रह्मा अथवा अन्यभूतोंके नवीन और  
कल्याणतर रूपकी रचना करता है ॥ ४ ॥

तत्तत्रैतस्मिन्नर्थे—यथा पेश-  
कारी पेशः सुवर्णं तत् करोतीति  
पेशकारी सुवर्णकारः, पेशसः

उस इस विषयमें यह दृष्टान्त  
है—जिस प्रकार पेशकारी-पेशस  
सुवर्णको कहते हैं, उसे जो बनावे  
वह पेशकारी-सोनार, पेशस अर्थात्



करता है। इस लोकमें यह जो कुछ करता है, उस कर्मका फल प्राप्तकर उस लोकसे कर्म करनेके लिये पुनः इस लोकमें आ जाता है; अवश्य ही कामना करनेवाला पुरुष ही ऐसा करता है। अब जो कामना न करनेवाला पुरुष है [ उसके विषयमें कहते हैं ] जो अकाम, निष्काम, आप्तकाम और आत्मकाम होता है, उसके प्राणोंका उत्क्रमण नहीं होता; वह ब्रह्म ही रहकर ब्रह्मको प्राप्त होता है ॥ ६ ॥

तत्तस्मिन्नर्थे एष श्लोको  
मन्त्रोऽपि भवति । तदेवैति  
तदेव गच्छति, सक्त आसक्त-  
स्त्वोद्भूताभिलाषः सन्नित्यर्थः,  
कथमेति ? सह कर्मणा यत्  
कर्म फलासक्तः सन्नकरोत्तेन  
कर्मणा सहैव तदेति तत् फल-  
मेति । किं तत् ? लिङ्गं मनः—  
मनःप्रधानत्वान्लिङ्गस्य मनो  
लिङ्गमित्युच्यते ।

अथ वा लिङ्ग्यतेऽवगम्यते-  
ऽवगच्छति येन तल्लिङ्गं  
तन्मनो यत्र यस्मिन्निषक्तं  
निश्चयेन सक्तपुद्भूताभि-  
लाषमस्य संसारिणः, तद-  
भिलाषो हि तत् कर्म कृत-  
वान्, तस्मात्तन्मनोऽभिषङ्गवशा-

तत्—उस विषयमें यह श्लोक  
अर्थात् मन्त्र भी है । तदेवैति—उसी-  
को जाता है, सक्त आसक्त होकर  
अर्थात् उसमें अपनी अभिलाषा  
प्रकट कर, किस प्रकार जाता है ?  
कर्मके सहित अर्थात् जिस कर्मको  
उसने फलासक्त होकर किया था,  
उस कर्मके सहित ही वह उसके  
फलके प्रति जाता है । वह ( जाने-  
वाला) कोन है ? लिङ्ग—मन, लिङ्ग-  
देह मनःप्रधान है, इसलिये मनको  
‘लिङ्ग’ ऐसा कहा जाता है ।

अथवा जिसके द्वारा लिङ्गन—  
अवगम होता है अर्थात् जिससे  
साक्षात् जानता है, उसे लिङ्ग कहते  
हैं, इस संसारीका वह मन जिसमें  
निषक्त—निश्चयपूर्वक सक्त अर्थात्  
उद्भूताभिलाष होता है यानी अपनी  
अभिलाषा प्रकट करता है; उस  
अभिलाषासे युक्त होकर ही उसने  
वह कर्म किया था, इससे अर्थात्  
उस चित्तकी आसक्तिके कारण ही

सुवर्णस्य मात्रामपादायापच्छिद्य  
गृहीत्वा अन्यत् पूर्वस्माद् रच-  
नाविशेषान्नवतरमभिनवतरं  
कल्याणात् कल्याणतरं रूपं तनुते  
निमिनोति । एवमेवायमात्मे-  
त्यादि पूर्ववत् ।

नित्योपात्तान्येव पृथिव्यादी-  
न्याकाशान्तानि पञ्च भूतानि  
यानि 'द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे'  
इति चतुर्थे व्याख्यातानि पेश-  
स्थानीयानि, तान्येवोपमृद्योप-  
मृद्य, अन्यदन्यच्च देहान्तरं नव-  
तरं कल्याणतरं रूपं संस्थान-  
विशेषं देहान्तरमित्यर्थः, कुरुते ।  
पित्र्यं वा पितृभ्यो हितं पितृ-  
लोकोपभोगयोग्यमित्यर्थः,  
गान्धर्वं गन्धर्वाणामुपभोगयो-  
ग्यम्, तथा देवानां दैवम्,  
प्रजापतेः प्राजापत्यम्, ब्रह्मण  
इदं ब्राह्मं वा; यथाकर्म यथा-  
श्रुतमन्येषां वा भूतानां सम्बन्धि  
शरीरान्तरं कुरुत इत्यमिसम्ब-  
ध्यते ॥ ४ ॥

सुवर्णकी मात्राका अपादान-अपच्छे-  
दन अर्थात् ग्रहण कर; पूर्वरचना-  
विशेषसे भिन्न दूसरा नवीनतर  
और कल्याणसे भी कल्याणतर रूप  
बनाता है, उसी प्रकार यह आत्मा—  
इत्यादि शेष अर्थ पूर्ववत् है ।

आत्माके नित्यगृहीत जो पृथ्वी-  
से लेकर आकाशपर्यन्त सुवर्णस्था-  
नीय पांच भूत हैं, जिनकी 'द्वे वाव  
ब्रह्मणो रूपे' इस वाक्यसे चतुर्थ  
प्रपाठकमें<sup>१</sup> व्याख्या की गयी है,  
उन्हींको बिगाड़-बिगाड़कर दूसरे-  
दूसरे देहान्तरको अर्थात् पूर्वपिक्षा  
नवीन और कल्याणतर रूप—  
संस्थानविशेष यानी देहान्तरको  
रच लेता है । पित्र्य—जो पितरोंके  
लिये उपयोगी हो अर्थात् पितृलोक-  
के उपभोगके योग्य हो, गान्धर्व—  
जो गन्धर्वोंके उपभोगयोग्य हो,  
इसी प्रकार देवताओंके लिये उप-  
योगी—दैव, प्रजापतिके लिये उप-  
योगी—प्राजापत्य और जो ब्रह्माका  
है, उस ब्राह्म शरीरकी तथा इसी  
प्रकार कर्म और ज्ञानके अनुसार  
वह अन्य भूतोंसे सम्बद्ध शरीरा-  
न्तरकी रचना कर लेता है—इस  
प्रकार इसका सम्बन्ध है ॥ ४ ॥

देवास्य तेन कर्मणा तत्फल-  
प्राप्तिः । तेनैतत् सिद्धं भवति,  
कामो मूलं संसारस्येति । अतः  
उच्छिन्नकामस्य विद्यमानान्यपि  
कर्माणि ब्रह्मविदो बन्ध्याप्रस-  
वानि भवन्ति; “पर्यप्तिकामस्य  
कृतात्मनश्च इदमेव सर्वं प्रविलो-  
यन्ति कामाः” ( मु० उ० ३ ।  
२ । २ ) इति श्रुतेः ।

किञ्च प्राप्यान्तं कर्मणः—प्राप्य  
भुक्त्वा अन्तमवसानं यावत्  
कर्मणः फलपरिसमाप्तिं कृत्वे-  
त्यर्थाः; कस्य कर्मणोऽन्तं प्राप्ये-  
त्युच्यते—तस्य यत्किञ्च कर्म-  
हारिमल्लोके करोति निर्वर्तयत्य-  
यम्, तस्य कर्मणः फलं भुक्त्वा  
अन्तं प्राप्य तस्माल्लोकात् पुन-  
रत्यागच्छत्यस्मै लोकाय कर्मणे ।  
अयं हि लोकः कर्मप्रधानः,  
तेनाह—‘कर्मणे’ इति, पुनः कर्म-  
करणाय । पुनः कर्म कृत्वा  
फलासङ्गवशात् पुनरमुं लोकं याती-  
त्येषम् । इति नु एवं नु कामय-

इसे उस कर्मसे उस फलकी प्राप्ति  
हो जाती है । इससे यह सिद्ध होता  
है कि काम ही संसारका मूल है ।  
अतः जिसकी कामना निवृत्त हो  
गयी है, उस ब्रह्मवेत्ताके विद्यमान  
कर्म भी बन्ध्याकी संतति हो जाते  
हैं; जैसा कि “आप्तकाम और शुद्ध-  
चित्त पुरुषकी सारी कामनाएँ यहीं  
लीन हो जाती हैं” इस श्रुतिसे  
सिद्ध होता है ।

तथा कर्मके अन्तको प्राप्तकर  
अर्थात् जहाँतक कर्मका अन्त यानी  
अवसान हो वहाँतक उसे पाकर—  
भोगकर यानी कर्मफलकी परि-  
समाप्ति करके; किस कर्मका अन्त  
पाकर ? सो बतलाया जाता है—  
इस लोकमें यह जो कुछ कर्म  
करता है उसका अर्थात् उस कर्म-  
का फल भोगकर—उसका अन्त  
पाकर उस लोकसे, कर्म करनेके  
लिये, पुनः इस लोकमें आ जाता  
है । यह लोक ही कर्मप्रधान है,  
इसीसे श्रुति कहती है—‘कर्मणे’  
अर्थात् पुनः कर्म करनेके लिये ।  
इसी प्रकार पुनः कर्म करके फला-  
सक्तिके कारण पुनः परलोकमें  
जाता है । इस प्रकार जो कामना

सर्वमय आत्माकी कर्मानुसार विभिन्न गतियोंका निरूपण

येऽस्य बन्धनसंज्ञका उपाधि-  
भूताः, यैः संयुक्तस्तन्मयोऽ-  
यमिति विभाव्यते, ते पदार्थाः  
पुञ्जीकृत्यैहैकत्र प्रतिनिदिश्यन्ते-

इस आत्माके जो बंधनसंज्ञक  
उपाधिभूत पदार्थ हैं और जिनसे  
संयुक्त होकर यह तद्रूप है-ऐसा  
समझा जाता है, उन पदार्थोंका  
यहाँ एक जगह एकत्रित करके  
निर्देश किया जाता है-

स वा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयः  
प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमयः पृथ्वीमय आपोमयो वायु-  
मय आकाशमयस्तेजोमयोऽतेजोमयः काममयोऽ-  
काममयः क्रोधमयोऽक्रोधमयो धर्ममयोऽधर्ममयः  
सर्वमयस्तद् यदेतदिदम्मयोऽदोमय इति यथाकारी  
यथाचारी तथा भवति साधुकारी साधुर्भवति पापकारी  
पापो भवति पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन ।  
अथो खल्वाहुः-काममय एवायं पुरुष इति स यथा-  
कामो भवति तत्क्रतुर्भवति यत्क्रतुर्भवति तत् कर्म  
कुरुते यत् कर्म कुरुते तदभिसम्पद्यते ॥ ५ ॥

वह यह आत्मा ब्रह्म है। वह विज्ञानमय, मनोमय, प्राणमय, चक्षुर्मय,  
श्रोत्रमय, पृथ्वीमय, जलमय, वायुमय, आकाशमय, तेजोमय, अतेजोमय,  
काममय, अकाममय, क्रोधमय, अक्रोधमय, धर्ममय, अधर्ममय और सर्वमय  
है। जो कुछ इदंमय ( प्रत्यक्ष ) और अदोमय ( परोक्ष ) है, वह वही है।  
वह जैसा करनेवाला और जैसे आचरणवाला है, वैसा ही होता है।  
शुभ कर्म करनेवाला शुभ होता है और पापकर्म पापी होता है।  
पुरुष पुण्यकर्मसे पुण्यात्मा होता है और पापकर्मसे पापी होता है। कोई-  
कोई कहते हैं कि यह पुरुष काममय ही है, वह जैसी कामनावाला होता है

मानः संसरति । यस्मात् काम-  
यमान एवैवं संसरत्यथ तस्मा-  
दकामयमानो न कश्चित् संसरति ।

फलासक्तस्य हि गतिरुक्ता ।

अकामस्य हि क्रियानुपपत्तेरका-  
मयमानो मुच्यत एव । कथं  
पुनरकामयमानो भवति ? यो-  
ऽकामो भवत्यसावकामयमानः ।

कथमकामतेत्युच्यते—यो निष्का-  
मो यस्मान्निर्गताः कामाः सो-  
ऽयं निष्कामः । कथं कामा निर्ग-  
च्छन्ति ? य आप्तकामो भव-  
त्याप्ताः कामा येन स आप्तकामः ।

कथमाप्यन्ते कामाः ? आत्म-  
कामत्वेन । यस्यात्मैव नान्यः  
कामयितव्यो वस्त्वन्तरभूतः  
पदार्थो भवति । आत्मैवानन्तरो-  
बाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एक-

करनेवाला है वह संसार बन्धनको  
प्राप्त होता है । चूँकि कामना करने-  
वाला ही इस प्रकार संसरित होता  
है, इसलिये जो कामना करनेवाला  
नहीं है, वह कभी संसार-बन्धनमें  
नहीं पड़ता ।

फलासक्तकी गति तो बतला दी  
गयी; किंतु जो निष्काम है, उसकी  
क्रिया सम्भव न होनेके कारण  
कामना न करनेवाला पुरुष तो मुक्त  
ही हो जाता है, किंतु जोव कामना  
न करनेवाला कैसे होता है ? जो  
अकाम होता है, वही कामना न  
करनेवाला है । अकामता कैसे होती  
है ? सो बतलाया जाता है—जो  
निष्काम है अर्थात् जिससे कामनाएं  
निकल गयी हैं, वह पुरुष निष्काम  
कहलाता है । कामनाएं किस प्रकार  
निकल जाती हैं ? जो आप्तकाम होता  
है अर्थात् जिसने सब कामनाओंको  
प्राप्त कर लिया है, वह आप्तकाम है  
[ उसकी कामनाएं नहीं रहती ] ।

कामनाओंकी प्राप्ति कैसे होती  
है ? आत्मकाम होनेसे । जिसकी  
कामनाका विषय आत्मा ही होता  
है, कोई अन्य वस्तुरूप पदार्थ नहीं  
होता । आत्मा ही अन्तर-बाह्यरहित,  
पूर्ण प्रज्ञानघन और एकरस है;

वैसा ही संकल्प करता है, जैसे संकल्पवाला होता है वैसा ही कर्म करता है और जैसा कर्म करता है, वैसा ही फल प्राप्त करता है ॥ ५ ॥

स वा अयम्, य एवं संसरत्या-  
त्मा, ब्रह्मैव पर एव, योऽश्नाया-  
द्यतीतः । विज्ञानमयो विज्ञानं  
बुद्धिस्तेनोपलक्ष्यमाणस्तन्मयः ।  
'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञान-  
मयः प्राणेषु' ( ४ । ३ । ७ )  
इति ह्युक्तम् । विज्ञानमयो विज्ञान-  
प्रायः, यस्मात्तद्धर्मत्वमस्य विमा-  
व्यते "ध्यायतीव लेलायतीव"  
( ४ । ३ । ७ ) इति ।

तथा मनोमयो मनःसंनिकर्षा-  
न्मनोमयः । तथा प्राणमयः प्राणः  
पञ्चवृत्तिस्तन्मयः, येन चेतनश्च-  
लतीव लक्ष्यते । तथा चक्षुर्मयो  
रूपदर्शनकाले । एवं श्रोत्रमयः  
शब्दश्रवणकाले । एवं तस्य  
तस्येन्द्रियस्य व्यापारोद्भवे तत्त-  
न्मयो भवति ।

एवं बुद्धिप्राणद्वारेण चक्षुरा-

दिकरणमयः सञ्चरीरारम्भक-

जो आत्मा इस प्रकार संसरित  
होता ( इहलोक-परलोकमें गमना-  
गमन करता ) है, वह यह परब्रह्म ही  
है, जो कि श्रुधा-पिपासादि धर्मोंसे  
परे है । वह विज्ञानमय-विज्ञान  
बुद्धिको कहते हैं, उससे उपलक्षित  
होनेवाला अर्थात् तन्मय है । उसके  
विषयमें "यह आत्मा कौन है ? जो  
यह प्राणोंमें विज्ञानमय है" ऐसा  
कहा जा चुका है । विज्ञानमय अर्थात्  
विज्ञानप्रायः; क्योंकि 'ध्यायतीव  
लेलायतीव' इत्यादि वाक्यसे इसका  
विज्ञानधर्मत्व प्रतीत होता है ।

इसी प्रकार वह मनोमय है—  
मनकी संनिधिके कारण वह  
मनोमय है तथा प्राणमय है—प्राण  
पाँच वृत्तियोंवाला है, तन्मय वह है,  
जिससे कि वह चेतन चलता हुआ-  
सा देखा जाता है तथा रूपदर्शन-  
के समय वह चक्षुर्मय है । एवं शब्द  
सुननेके समय वह श्रोत्रमय है ।  
इसी प्रकार उस-उस इन्द्रियके  
व्यापारका प्रादुर्भाव होनेपर वह  
तत्तद्रूप हो जाता है ।

इस प्रकार बुद्धि और  
प्राणके द्वारा वह चक्षु आदि  
इन्द्रियमय होकर शरीरा-

रसः, नोर्ध्वं न तिर्यङ् नाधः ।  
 आत्मनोऽन्यत्कामयितव्यं वस्त्व-  
 न्तरम् । यस्य सर्वमात्मैवाभूत्  
 तत्केन कं पश्येच्छृणुयान्मन्वीत  
 विजानीयाद्वा, एवं विज्ञानं कं  
 कामयेत् । ज्ञायमानो ह्यन्यत्वेन  
 पदार्थः कामयितव्यो भवति, न  
 चासावन्यो ब्रह्मविद् आत्मकाम-  
 स्यास्ति । य एवात्मकामतया  
 आत्मकामः स निष्कामोऽकामो-  
 ऽकामयमानश्चेति मुच्यते । न  
 हि यस्य आत्मैव सर्वं भवति,  
 तस्यानात्मा कामयितव्योऽस्ति ।  
 अनात्मा चान्यः कामयितव्यः  
 सर्वं चात्मैवाभूदिति विप्रति-  
 षिद्धम् । सर्वात्मदर्शिनः काम-  
 यितव्याभावात् कर्मानुपपत्तिः ।

ये तु प्रत्यवायपरिहारार्थं कर्म  
 कलयन्ति ब्रह्मविदोऽपि, तेषां  
 नात्मैव सर्वं भवति; प्रत्यवायस्य  
 जिहासितव्यस्य आत्मनोऽन्यस्य

आत्मासे भिन्न कामनाके योग्य कोई  
 अन्य वस्तु न ऊपर है, न इधर-  
 उधर है और न नीचे है । जिसके  
 लिये सब आत्मा ही हो गया है, वह  
 किसके द्वारा किसे देखे, सुने, मनन  
 करे अथवा जाने ? इस प्रकार  
 जाननेवाला किसकी कामना करे ।  
 जो पदार्थ अन्यरूपसे जाना जाता है,  
 वही कामनाके योग्य होता है और  
 यह अन्य पदार्थ आप्तकाम ब्रह्मवेत्ता-  
 की दृष्टिमें है नहीं । अतः जो भी  
 आत्मकाम होनेके कारण आप्तकाम  
 होता है, वही निष्काम, अकाम और  
 कामना न करनेवाला भी है; इस-  
 लिये मुक्त हो जाता है । जिसके  
 लिये सब कुछ आत्मा ही हो जाता  
 है उसके लिये कामनाके योग्य कोई  
 अनात्मा नहीं रहता । कोई दूसरा  
 कामनाके योग्य अनात्मा भी रहे  
 और सब कुछ आत्मा भी हो गया-  
 ऐसा कथन तो विपरीत हो है ।  
 अतः सर्वात्मदर्शिके लिये कामनाके  
 योग्य वस्तुका अभाव हो जानेके  
 कारण कर्म सम्भव नहीं है ।

जो लोग प्रत्यवायकी निवृत्तिके  
 लिये ब्रह्मवेत्ताके भी कर्मकी कल्पना  
 करते हैं, उनके लिये सब आत्मा  
 ही नहीं होता, क्योंकि प्रत्यवाय तो  
 आत्मासे भिन्न कोई अन्य त्यागने

पृथिव्यादिभूतमयो भवति । तत्र पार्थिवशरीरारम्भे पृथिवीमयो भवति । तथा वरुणादिलोकेषु आप्यशरीरारम्भे आपोमयो भवति । तथा वायव्यशरीरारम्भे वायुमयो भवति । तथा आकाशशरीरारम्भे आकाशमयो भवति ।

एवमेतानि तैजसानि देवशरीराणि तेष्वारम्भमाणेषु तन्मयस्तेजोमयो भवति । अतो व्यतिरिक्तानि पश्चादिशरीराणि नरकप्रेतादिशरीराणि चातेजोमयानि । तान्यपेक्ष्याह—अतेजोमय इति ।

एवं कार्यकरणसङ्घातमयः सनात्मा प्राप्तव्यं वस्त्वन्तरं पश्यन्निदं मया प्राप्तमदो मया प्राप्तव्यमित्येवं विपरीतप्रत्ययस्तदभिलाषः काममयो भवति । तस्मिन् कामे दोषं पश्यतस्तद्विषयामिलाषप्रशमे चित्तं प्रसन्नमकलुषं शान्तं भवति, तन्मयोऽकाममयः ।

रम्भक पृथिवी आदि भूतमय हो जाता है । उस समय वह पार्थिव शरीरका आरम्भ होनेपर पृथिवीमय हो जाता है तथा वरुणादि लोकोंमें जलीय शरीरका आरम्भ होनेपर जलमय होता है एवं वायव्य शरीरका आरम्भ होनेपर वायुमय होता है और आकाशशरीरका आरम्भ होनेपर आकाशमय हो जाता है ।

इसी प्रकार ये देवशरीर तैजस हैं, इनका आरम्भ होनेपर वह तद्रूप अर्थात् तेजोमय हो जाता है । इनसे भिन्न पशु आदिके शरीर और नारकीय जीवोंके तथा प्रेत-दिके शरीर अतेजोमय हैं । उनकी अपेक्षासे श्रुति कहता है—‘अतेजोमयः ।

इस प्रकार यह आत्मा देहेन्द्रियसंघातमय होकर, अन्य प्राप्तव्य वस्तुको देखता हुआ, ‘यह मैंने प्राप्त कर ली है और वह मुझे प्राप्त करनी है’ इस प्रकार विपरीत ज्ञानयुक्त होकर इसकी अभिलाषा-वाला अर्थात् काममय होता है और उस कामनामें दोष देखनेपर जब तत्सम्बन्धी अभिलाषा निवृत्त हो जाती है, तब चित्त प्रसन्न-निष्कल्मष अर्थात् शान्त हो जाता है, इसलिये तन्मय अर्थात् अकाममय होता है ।



अभिप्रेतत्वात् । येन चाशनाया-  
द्यतीतो नित्यं प्रत्यवायासम्बद्धो  
विदित आत्मा, तं वयं ब्रह्मविदं  
ब्रूमः । नित्यमेव अशनायाद्यती-  
तमात्मानं पश्यति । यस्माच्च  
जिहासितव्यमन्यमुपादेयं वा यो  
न पश्यति, तस्य कर्म न शक्यत  
एव सम्बन्धुम्, यस्त्वब्रह्मवित्तस्य  
भवत्येव प्रत्यवायपरिहारार्थं कर्मे-  
ति न विरोधः । अतः कामा-  
भावादकामयमानो न जायते,  
मुच्यत एव ।

तस्यैवमकामयमानस्य कर्मा-  
भावे गमनकारणाभावात् प्राणा  
वागादयः, नोत्क्रामन्ति नोर्ध्वं  
क्रामन्ति देहात् । स च विद्वा-  
नाप्तकाम आत्मकामतयेहैव  
ब्रह्मभूतः । सर्वात्मनो हि  
ब्रह्मणो दृष्टान्तत्वेन प्रदर्शित-  
मेतद्रूपम्—“तद्वा अस्यैतदाप्त-  
काममात्मकाममकामं रूपम्”  
(बृ० उ० ४ । ३ । २१) इति ।

योग्य पदार्थ ही माना गया है ।  
ब्रह्मवेत्ता तो हम उसे कहते हैं,  
जिसने आत्माको क्षुधादिसे अतीत  
और प्रत्यवायसे असम्बद्ध जाना  
है । वह सर्वदा क्षुधादिसे अतीत  
आत्माको ही देखता है; क्योंकि जो  
आत्मासे भिन्न किसी हेय या  
उपादेय वस्तुको नहीं देखता उससे  
कर्मका सम्बन्ध होना सम्भव ही  
नहीं है; जो ब्रह्मवेत्ता नहीं है,  
उसीको प्रत्यवायकी निवृत्तिके लिये  
कर्मकी आवश्यकता है, इसलिये  
इसमें कोई विरोध नहीं है । अतः  
कामनाका अभाव होनेके कारण  
कामना न करनेवाला पुरुष जन्म  
नहीं लेता, वह मुक्त ही हो जाता है

इस प्रकार कामना न करनेवाल  
उस पुरुषके कर्मका अभाव हो  
जानेके कारण गमनका कोई कारण  
न रहनेसे उसके वागादि प्राण  
उत्क्रमण नहीं करते—देहसे ऊपर-  
की ओर नहीं जाते । और आत्म-  
कामताके कारण आप्तकाम हुआ  
वह विद्वान् यहीं ब्रह्मभूत हो  
जाता है । “वह यह निश्चय ही  
इसका आप्तकाम, आत्मकाम और  
अकामरूप है” इस प्रकार यह  
दृष्टान्तरूपसे उस ब्रह्मका ही  
रूप दिखाया गया है । ‘अया-

एवं तस्मिन् विहते कामे  
केनचित् स कामः क्रोधत्वेन  
परिणमते, तेन तन्मयो भवन्  
क्रोधमयः । स क्रोधः केनचिदु-  
पायेन निवर्तितो यदा भवति  
तदा प्रसन्नमनाकुलं चित्तं सद-  
क्रोध उच्यते, तेन तन्मयः । एवं  
कामक्रोधाभ्याम् अकामाक्रोधा-  
भ्यां च तन्मयो भूत्वा धर्म-  
मयोऽधर्ममयश्च भवति । न हि  
कामक्रोधादिभिर्विना धर्मादि-  
प्रवृत्तिरुपपद्यते । “यद्यद्वि कुरुते  
कर्म तत्तत् कामस्य चेष्टितम्”  
इति स्मरणात् ।

धर्ममयोऽधर्ममयश्च भूत्वा  
सर्वमयो भवति । समस्तं धर्मा-  
धर्मयोः कार्यं यावत्किञ्चिद्  
व्याकृतम्, तत् सर्वं धर्मा-  
धर्मयोः फलं तत् प्रतिपद्यमान-  
स्तन्मयो भवति । किं बहुना,  
तदेतत्सिद्धमस्य यदयमिदममयो  
गृह्यमाणविषयादिमयः, तस्मादय-

इसी प्रकार किसीके द्वारा उस  
कामनाका विघात होनेपर वह  
काम क्रोधरूपमें परिणत हो जाता  
है, इसलिये तद्रूप होकर वह क्रोध-  
मय हो जाता है । वह क्रोध जब  
किसी उपायसे निवृत्त हो जाता है,  
तब चित्त प्रसन्न और अनाकुल  
होनेपर अक्रोध कहा जाता है,  
उसके कारण वह अक्रोधमय हो  
जाता है । इस प्रकार काम क्रोध-  
और अकाम-अक्रोधके कारण तन्मय  
होकर वह धर्ममय और अधर्ममय  
भी हो जाता है, क्योंकि काम-  
क्रोधादिके बिना धर्मादिकी प्रवृत्ति  
होनी भी सम्भव नहीं है । “जीव  
जो-जो भी कर्म करता है, वह वह  
कामकी ही चेष्टा है” इस स्मृतिसे  
भी यही सिद्ध होता है ।

धर्ममय और अधर्ममय होकर  
वह सर्वमय हो जाता है । जितना  
कुछ व्याकृत है वह सब धर्म  
और अधर्मका ही कार्य है, वह  
सब धर्म और अधर्मका ही फल  
है, उसे प्राप्त करनेवाला भी  
तन्मय हो जाता है । अधिक  
क्या ? इसके विषयमें यह बात  
सिद्ध ही है कि यह इदमय—  
गृह्यमाण विषयादिमय है, इसलिये

तस्य हि दार्ष्टान्तिकभूतोऽयमर्थ उपसंहियतेऽथाहामयमान इत्यादिना ।

स कथमेवम्भूतो मुच्यत इत्युच्यते—यो हि सुषुप्तावस्थमिव निर्विशेषमद्वैतमलुप्तचिद्रूपज्योतिःस्वभावमात्मानं पश्यति, तस्यैवाकामयमानस्य कर्माभावे गमनकारणाभावात् प्राणा वागादयो नोत्क्रामन्ति । किंतु विद्वान् स इहैव ब्रह्म, यद्यपि देहवानिव लक्ष्यते, स ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति । तस्मान्न हि तस्याब्रह्मत्वपरिच्छेदहेतवः कामाः सन्ति, तस्मादिहैव ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति न शरीरपातोत्तरकालम् ।

न हि विदुषो मृतस्य भावान्तरमोक्षस्य भावान्तर-रापत्तिर्जीवतो-त्वप्रतिषेधः ऽन्यो भावो देहान्तरप्रतिसन्धानाभावमात्रेणैव तु ब्रह्माप्येतीत्युच्यते । भावान्तरापत्तौ हि मोक्षस्य सर्वोपनिषद्विधितोऽर्थ आत्मैकत्वाख्यः स

कामयमानः' इत्यादि वाक्यसे यह उसीके दार्ष्टान्तिकभूत अर्थका उपसंहार किया गया है ।

वह इस प्रकारका साधक किस प्रकार मुक्त होता है ? सो कहा जाता है—जो सुषुप्ति-अवस्थामें स्थितको भांति निर्विशेष, अद्वैत, अलुप्तचिद्रूप ज्योतिःस्वरूप आत्माको देखता है, उस कामना न करनेवाले पुरुषके कर्मोंका अभाव हो जानेके कारण गमनका कोई कारण न रहनेसे उसके वागादि प्राण उत्क्रमण नहीं करते; किंतु वह विद्वान् यहीं ब्रह्मरूप हो जाता है, यद्यपि वह देहवान्-सा दिखायी देता है, किंतु वह ब्रह्म ही रहकर ब्रह्मको प्राप्त होता है; क्योंकि उसके अब्रह्मत्वके परिच्छेदकी हेतु-भूता कामनाएँ नहीं रहतीं, इसलिये वह यहीं ब्रह्म ही रहकर ब्रह्मको प्राप्त हो जाता है, शरीरपातके पश्चात् नहीं ।

मरे हुए विद्वान्को भावान्तरकी प्राप्ति नहीं होती अर्थात् उसका जीवितावस्थासे भिन्न भाव नहीं होता, देहान्तरका संयोग न होनेसे ही 'वह ब्रह्मको प्राप्त होता है' ऐसा कहा जाता है । यदि मोक्ष कोई भावान्तरप्राप्ति मानी जाय तो सम्पूर्ण उपनिषद्का विवक्षित जो आत्मैक्यरूप

मदोमयः । अद इति परोक्षं कार्येण गृह्यमाणेन निर्दिश्यते । अनन्ता ह्यन्तःकरणे भावना-विशेषाः, नैव ते विशेषतो निर्दे-  
ष्टुं शक्यन्ते । तस्मिन्स्तस्मिन् क्षणे कार्यतोऽवगम्यन्ते, इदमस्य हृदि वर्ततेऽदोऽस्येति । तेन गृह्यमाणकार्येणोदस्मयतया निर्दि-  
श्यते, परोक्षोऽन्तःस्थो व्यव-हारोऽयमिदानीमदोमय इति ।

संक्षेपतस्तु यथा कर्तुं यथा वा चरितुं शीलमस्य सोऽयं यथाकारी यथाचारी, स तथा भवति । करणं नाम नियता क्रिया विधिप्रतिषेधादिगम्या, चरणं नामानियतमिति विशेषः । साधुकारी साधुर्भवतीति यथा-  
कारीत्यस्य विशेषणम्, पापकारी पापो भवतीति च यथाचारी-  
त्यस्य ।

तान्कीत्यप्रत्ययोपादानाद्

अदोमय भी है । 'अदः' इस पदसे गृह्यमाण कार्यसे भिन्न परोक्ष वस्तु-का निर्देश होता है । अन्तःकरणमें अनन्त भावनाविशेष हैं, उसका विशेषरूपसे निर्देश नहीं किया जा सकता । समय-समयपर उनके कार्यसे ही यह पता चलता है कि इसके हृदयमें यह भावना है और उसके हृदयमें यह । उस गृह्यमाण कार्यसे इनका इदमयरूपसे निर्देश किया जाता है और जो अन्तः-करणमें स्थित परोक्ष व्यवहार है, वह इस समय अदोमय है ।

संक्षेपतः तो, जिसका जैसा करने या आचरणमें लानेका स्वभाव है, वह यथाकारी और यथाचारी होता है, जो यथाकारी (जैसा करनेवाला) है वह वैसा ही हो जाता है । विधि और प्रतिषेधसे जात होनेवाली जो नियत क्रिया है, उसका नाम 'करना' है और अनियत आचरणका नाम 'आचरण-में लाना' है, यह इन दोनोंका भेद है । साधु करनेवाला साधु होता है—यह 'यथाकारी' इस पदका विशेषण है और पाप करनेवाला पापी होता है—यह 'यथाचारी' इस पदका विशेषण है ।

'यथाकारी और यथाचारी' इन पदोंमें

बाधितो भवेत्, कर्महेतुकश्च  
मोक्षः प्राप्नोति, न ज्ञाननिमित्त  
इति । स चानिष्टः, अनित्यत्वं  
च मोक्षस्य प्राप्नोति, न हि  
क्रियानिर्वृत्तोऽर्थो नित्यो दृष्टः ।  
नित्यश्च मोक्षोऽभ्युपगम्यते,  
“एष नित्यो महिमा” ( वृ०  
उ० ४ । ४ २३ ) इति  
मन्त्रवर्णात् ।

न च स्वाभाविकात् स्वभावाद-  
न्यन्नित्यं कल्पयितुं शक्यम् ।  
स्वाभाविकश्चेदभ्युपगम्यवदात्मनः  
स्वभावः, स न शक्यते पुरुषव्या-  
पारानुभावीति वक्तुम् । न  
ह्यग्नेरौष्ण्यं प्रकाशो वाग्निव्या-  
पारानन्तरानुभावी । अग्निव्या-  
पारानुभावी स्वाभाविकश्चेति  
विप्रतिषिद्धम् ।

ज्वलनव्यापारानुभावित्वम्  
उष्णप्रकाशयोरिति चेन्न, अन्यो-  
पलब्धिव्यवधानापगमाभिव्य-  
क्त्यपेक्षत्वात् । ज्वलनादिपूर्वक-

सिद्धान्त है, वह बाधित हो जायगा  
तथा मोक्ष कर्मनिमित्तक हो  
जायगा, ज्ञाननिमित्तक नहीं रहेगा  
और यह इष्ट नहीं है, क्योंकि इससे  
मोक्षकी अनित्यता भी प्राप्त होती  
है, कर्मसे निष्पन्न होनेवाला पदार्थ  
नित्य नहीं देखा गया और मोक्ष तो  
नित्य ही माना गया है, जैसा कि  
यह “ब्राह्मणकी नित्य महिमा है”  
इस मन्त्रवर्णसे सिद्ध होता है ।

इसके सिवा स्वाभाविक (अकृ-  
त्रिम ) स्वरूपसे भिन्न कोई अन्य  
पदार्थ नित्य है—ऐसी कल्पना  
नहीं की जा सकती । यदि अग्निके  
उष्णत्वके समान मोक्ष आत्माका  
स्वाभाविक स्वरूप है तो उसके  
विषयमें यह नहीं कहा जा सकता  
कि वह पुरुषके व्यापारद्वारा पीछे-  
से होनेवाला है । अग्निका उष्णत्व  
या प्रकाश भी अग्निके व्यापारके  
पीछे होनेवाला नहीं है । वह  
अग्निके व्यापारके पीछे होनेवाला  
है और स्वाभाविक भी है—ऐसा  
कहना तो विरुद्ध है ।

यदि कहो कि अग्निके उष्णत्व  
और प्रकाशका ज्वलन व्यापारके  
पीछे होना तो सिद्ध होता ही है—  
तो यह भी ठीक नहीं, क्योंकि वह  
तो दूसरेकी उपलब्धिके व्यवधानकी  
निवृत्तिकी अभिव्यक्तिकी अपेक्षासे  
है । ज्वलनादि व्यापारपूर्वक जो

अत्यन्ततात्पर्यतैव तन्मयत्वम्,  
न तु तत्कर्ममात्रेणेत्याशङ्क्याह—  
पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति  
पापः पापेनेति । पुण्यपापकर्म-  
मात्रेणैव तन्मयता स्यान्न तु  
ताच्छील्यमपेक्षते । ताच्छील्ये  
तु तन्मयत्वातिशय इत्ययं  
विशेषः ।

तत्र कामक्रोधादिपूर्वकपुण्या-  
पुण्यकारिता सर्वमयत्वे हेतुः,  
संसारस्य कारणम्, देहादेहान्तर-  
संचारस्य च । एतत्प्रयुक्तो  
क्षान्यदन्यद् देहान्तरमुपादत्ते ।  
तस्मात् पुण्यापुण्ये संसारस्य  
कारणम् । एतद्विषयौ हि विधि-  
प्रतिषेधौ । अत्र शास्त्रस्य साफ-  
ल्यमिति ।

‘णिनि’ इस ‘ताच्छील्य प्रत्ययको  
ग्रहण किया गया है, इसलिये कर्ममें  
अत्यन्त परायण होनेका स्वभाव  
ही तन्मयता है, केवल उस कर्म-  
मात्रसे तन्मयता नहीं होती—ऐसी  
आशङ्का करके श्रुति कहती है—  
पुण्यकर्मसे पुरुष पुण्यवान् हो जाता  
है और पापकर्मसे पापी हो जाता  
है अर्थात् पुण्य-पापरूप कर्मसे ही  
पुरुषको तन्मयता प्राप्त हो जाती  
है, उसे वैसे स्वभाव होनेकी अपेक्षा  
नहीं रहती । ताच्छील्य ( वैसा  
स्वभाव ) होनेपर तो तन्मयताकी  
अविकता होती है—इतना हा  
अन्तर है ।

ऐसी स्थितिमें कामक्रोधादिपूर्वक  
पुण्य या अपुण्यका आचरण करना  
ही जीवके सर्वमयत्वका हेतु, उसके  
संसारका कारण तथा एक देहसे  
दूसरे देहमें जानेका हेतु सिद्ध होता  
है । इससे प्रेरित होकर ही जीव  
दूसरे-दूसरे देहको ग्रहण करता है ।  
अतः पुण्य और पाप संसारके कारण  
हैं । इन्हींके विषयमें विधि और  
प्रतिषेध होते हैं और यहीं शास्त्रकी  
सफलता है ।

१. वह इसका स्वभाव है—इस अर्थमें होनेवाले प्रत्ययको ताच्छील्य-प्रत्यय  
कहते हैं । यहाँ ‘सुप्यजातो णिनिस्ताच्छील्ये’ ( ३ । २ । ७८ ) इस पाणिनि-  
सूत्रके अनुसार ‘णिवि’ प्रत्यय हुआ है ।

\*\*\*\*\*

अग्निः उष्णप्रकाशगुणाभ्या-  
मभिव्यज्यते तन्नान्यपेक्षया,  
किं तर्ह्यन्यदष्टेरग्नेरौष्ण्यप्रकाशौ  
धर्मौ व्यवहितौ, कस्यचिद्  
दृष्ट्या त्वसम्बध्यमानौ, ज्वलना-  
पेक्षया व्यवधानापगमे दष्टेरभि-  
व्यज्येते । तदपेक्षया भ्रान्तिरुप-  
जायते—ज्वलनपूर्वकावेतौ  
उष्णप्रकाशौ धर्मौ जाताविति ।

बहुष्णप्रकाशयोरपि स्वाभाविक-  
त्वं न स्यात् । यः स्वाभाविको-  
ऽग्नेर्धर्मः, तमुदाहरिष्यामः ।  
न च स्वाभाविको धर्म एव  
नास्ति पदार्थानामिति शक्यं  
वक्तुम्, न च निगडभङ्ग  
स्वाभावभूतो मोक्षो बन्धन-  
निश्चितरूपपद्यते, परमात्मै-  
कत्वाभ्युपगमात् “एकमेवा-  
द्वितीयम्” (छा० उ० ६।२।१)  
इति श्रुतेः । न चान्यो बद्धोऽस्ति,

अग्नि अपने उष्ण और प्रकाश-  
गुणोंके सहित अभिव्यक्त होता है,  
वह अग्निकी अपेक्षासे नहीं है, तो  
फिर क्या बात है?—अग्निके  
उष्णत्व और प्रकाशरूप धर्म दूसरे-  
की दृष्टिसे व्यवहित ( ओझल ) हैं  
अर्थात् किसीकी दृष्टिसे असम्बद्ध हैं,  
अतः ज्वलनकी अपेक्षासे दृष्टिके  
उस व्यवधानकी निवृत्ति होनेपर  
वे अभिव्यक्त हो जाते हैं । इसीसे  
यह भ्रान्ति हो जाती है कि ये  
उष्णत्व और प्रकाश-धर्म ज्वलन  
पूर्वक उत्पन्न हुए हैं ।

यदि उष्णत्व और प्रकाश भी  
अग्निके स्वाभाविक धर्म नहीं हैं तो  
जो भी अग्निका स्वाभाविक धर्म  
हो हम उसीको इसमें उदाहरण  
देंगे । पदार्थोंका स्वाभाविक धर्म  
हे ही नहीं—ऐसा तो कहा ही  
नहीं जा सकता । वेड़ियोंके  
दूटनेके समान मोक्ष भी बन्धन-  
निवृत्तिरूप अभावमय धर्म है—  
ऐसा कहना भी उचित नहीं है,  
क्योंकि “एक ही अद्वितीय  
ब्रह्म है” इस श्रुतिके अनुसार  
परमात्माकी एकता स्वीकार की  
गयी है । परमात्मासे भिन्न कोई दूसरा

अथो अप्यन्ये बन्धमोक्ष-  
कुशलाः खलवाहुः—सत्यं कामा-  
दिपूर्वके पुण्यापुण्ये शरीरग्रहण-  
कारणम्, तथापि कामप्रयुक्तो हि  
पुरुषः पुण्यापुण्ये कर्मणी उपचि-  
नोति । कामग्रहाणे तु कर्म  
विद्यमानमपि पुण्यापुण्योपचय-  
करं न भवति । उपचिते अपि  
पुण्यापुण्ये कर्मणी कामशून्ये  
फलारम्भके न भवतः । तस्मात्  
काम एव संसारस्य मूलम् ।  
तथा चोक्तमाथर्वणे—“कामान्  
यः कामयते मन्यमानः स काम-  
मिर्जायते तत्र तत्र” (श्रु० उ० ३ ।  
२ । २ ) इति । तस्मात् काम-  
मय एवायं पुरुषो यदन्यमयत्वं  
तदकारणं विद्यमानमपीत्यतो-  
ऽवधारयति काममय एवेति ।

यस्मात् स च काममयः  
सन् यादृशेन कामेन यथा-  
कामो भवति, तत्क्रतुर्भवति ।  
स काम ईषदभिलाषमात्रेणा-  
भिव्यक्तो यस्मिन् विषये  
भवति, सोऽविहन्यमानः स्फुटी-

यहाँ दूसरे बन्धमोक्षकुशल  
पुरुष कहते हैं—यह ठीक है कि  
कामादिपूर्वक पुण्य और पाप ही  
शरीर-ग्रहणके कारण हैं तो भी  
कामनासे प्रेरित हुआ पुरुष ही  
पुण्य-पापरूप कर्मोंका संग्रह करता  
है । कामनाका नाश होनेपर तो  
विद्यमान कर्म भी पुण्य-पापकी  
वृद्धि करनेवाला नहीं होता तथा  
कामनारहित होनेपर संग्रह किये  
हुए पुण्य-पाप कम भी फलक आर-  
म्भक नहीं होते । अतः कामना ही  
संसारका मूल है । ऐसा ही आय-  
र्वणश्रुतिमें भी कहा है—‘जो पुत्र-  
पशु आदि कामनाओंको ही सर्व-  
श्रेष्ठ मानता हुआ उनकी इच्छा  
करता है, वह उन कामनाओंके  
कारण उन-उन स्थानोंमें जन्म  
लेता है ।’ अतः यह पुरुष काममय  
ही है; इसका जो अन्यमयत्व है,  
वह विद्यमान रहते हुए भी [ इसके  
सर्वमयत्वका ] कारण नहीं है,  
इसीसे श्रुति निश्चय करती है कि  
यह काममय ही है ।

व्योंकि वह काममय होकर जैसी  
कामनासे युक्त अर्थात् ‘यथाकाम’  
होता है ‘तत्क्रतु’ होता है । थोड़ी-  
सी अभिलाषामात्रसे अभिव्यक्त हुई  
वह कामना जिस विषयमें होती है,  
वह उससे आहत न होकर स्फुट



यस्य निगडनिवृत्तिवद् बन्धन-  
निवृत्तिर्भोक्षः स्यात् । परमात्म-  
व्यतिरेकेणान्यस्याभावं विस्त-  
रेणावादिष्म । तस्मादविद्यानि-  
वृत्तिमात्रे मोक्षव्यवहार इति चा-  
वोचाम । यथा रज्ज्वादौ सर्पा-  
द्यज्ञाननिवृत्तौ सर्पादिनिवृत्तिः ।

येऽप्याचक्षते मोक्षे विज्ञानान्त-  
रमानन्दान्तरं चाभिव्यज्यत इति  
तैर्वक्तव्योऽभिव्यक्तिशब्दार्थः ।  
यदि तावल्लौकिकयेव उपलब्धि-  
विषयव्याप्तिरभिव्यक्तिशब्दार्थः,  
ततो वक्तव्यं किं विद्यमानमभि-  
व्यज्यतेऽविद्यमानमिति वा ?  
विद्यमानं चेद् यस्य मुक्तस्य  
तदभिव्यज्यते तस्यात्मभूतमेव  
तदिति, उपलब्धिव्यवधानानुप-  
पत्तेर्नित्याभिव्यक्तत्वान्मुक्तस्या-  
भिव्यज्यत इति विशेषवचन-  
मनर्थकम् ।

बद्ध है नहीं, जिसकी वेड़ियोंके  
टूटनेके समान बन्धननिवृत्तिरूप  
मुक्ति हो । परमात्मासे भिन्न किसी  
अन्य वस्तुका अभाव हम पहल  
विस्तारसे बतला चुके हैं । अतः  
अविद्याकी निवृत्तिमात्रसे ही मोक्ष-  
व्यवहार होता है—ऐसा हमारा  
कथन है, जिस प्रकार कि रज्जु  
आदिमें सर्पादिके अज्ञानकी निवृत्ति  
होनेपर सर्पादिकी भी निवृत्ति हो  
जाती है ।

जो लोग ऐसा कहते हैं कि  
मोक्षमें किसी विज्ञानान्तर या  
आनन्दान्तरकी अभिव्यक्ति होती  
है, उन्हें 'अभिव्यक्ति' शब्दका अर्थ  
बतलाना चाहिये । यदि लौकिकी  
उपलब्धि अर्थात् विषयव्याप्ति ही  
'अभिव्यक्ति' शब्दका अर्थ है तो  
यह बतलाना चाहिये कि विद्यमान  
सुखकी अभिव्यक्ति होती है या  
अविद्यमानकी ? यदि कहें विद्यमान  
सुखकी अभिव्यक्ति होती है तो जिस  
मुक्तके प्रति उस विद्यमान सुखकी  
अभिव्यक्ति होती है, उसका तो वह  
आत्मस्वरूप ही है, अतः नित्या-  
भिव्यक्त होनेसे उसकी उपलब्धिमें  
कोई व्यवधान न हो सकनेके  
कारण वह मुक्तको अभिव्यक्त होता  
है—ऐसा विशेष वचन कहना  
व्यर्थ ही है ।

भवन् क्रतुत्वमापद्यते । क्रतुर्नामा- होनेपर क्रतुरूप हो जाती है ।  
 ध्यवसायो निश्चयो यदनन्तरा 'क्रतु' अध्यवसाय अर्थात् निश्चयको  
 क्रिया प्रवर्तते । कहते हैं, जिसके पीछे क्रियाकी  
 प्रवृत्ति होती है ।

यत्क्रतुर्भवति यादृकामकार्येण यह 'यत्क्रतु' होता है अर्थात्  
 क्रतुना यथारूपः क्रतुरस्य सो- कामनाके कार्यरूप जिस प्रकारके  
 ऽयं यत्क्रतुर्भवति, तत् कर्म क्रतुसे यह युक्त होता है, इस प्रकार  
 कुरुते, यद्विषयः क्रतुस्तत्फलनि- यह जैसे क्रतुवाला होता है, वही  
 र्वृतये यद् योग्यं कर्म, तद् कर्म करता है । इसका जिस विषय-  
 कुरुते निर्वर्तयति, यत् कर्म को लेकर क्रतु होता है, उसका फल  
 कुरुते तदभिसम्पद्यते, तदीयं सिद्ध करनेके लिये जो योग्य कर्म  
 फलमभिसम्पद्यते । तस्मात् सर्व- होता है, उसीको करता और  
 मयत्वेऽस्य संसारित्वे च काम जैसा कर्म करता है, वही अभि-  
 एव हेतुरिति ॥ ५ ॥ सम्पन्न होता अर्थात् उसका फल  
 प्राप्त करता है । अतः इसके सर्वम-  
 यत्व और संसारित्वमें कामना ही  
 कारण है ॥ ५ ॥

कामनाके अनुसार शुभाशुभ गति तथा निष्काम

ब्रह्मण्यके मोक्षका निरूपण

तदेष श्लोको भवति । तदेव सक्तः सह कर्म-  
 णैति लिङ्गं मनो यत्र निषक्तमस्य । प्राप्यान्तं कर्म-  
 णस्तस्य यत्किञ्चेह करोत्ययम् । तस्माल्लोकात् पुन-  
 रेत्यस्मै लोकाय कर्मण इति नु कामयमानोऽथाकाम-  
 यमानो योऽकामो निष्काम आसकाम आत्मकामो न  
 तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति ॥ ६ ॥

उस विषयमें यह मन्त्र है—इसका लिङ्ग अर्थात् मन जिसमें अत्यन्त  
 आसक्त होता है, उसी फलको यह साभिलाष होकर कर्मके सहित प्राप्त

अथ कदाचिदेवामिव्यज्यते,  
 उपलब्धिव्यवधानादनात्मभूतं  
 तदिति, अन्यतोऽभिव्यक्तिप्रस-  
 ङ्गः । तथा चाभिव्यक्तिसाधना-  
 पेक्षता । उपलब्धिसमानाश्रयत्वे  
 तु व्यवधानकल्पनानुपपत्तेः सर्व-  
 दाभिव्यक्तिरभिव्यक्तिर्वा । न  
 त्वन्तरालकल्पनायां प्रमाण-  
 मस्ति । न च समानाश्रयाणामे-  
 कस्यात्मभूतानां घर्माणामितरेत-  
 रविषयविषयित्वं सम्भवति ।

विज्ञानसुखयोश्च प्रागभिव्य-  
 ञ्जानो बन्धमोक्ष-क्तेः संसारित्वम्,  
 विचारः अभिव्यक्त्युत्तर-  
 कालं च मुक्तत्वं यस्य-सोऽन्यः  
 परस्मान्नित्याभिव्यक्तज्ञानस्व-  
 रूपादत्यन्तवैलक्षण्यात्, शैत्य-  
 मिवौष्ण्यात्;

और यदि वह कभी-कभी ही  
 अभिव्यक्त होता है तो उसकी  
 उपलब्धिमें व्यवधान रहनेके कारण  
 वह अनात्मभूत है, तब तो उसकी  
 दूसरे ( साधन ) से अभिव्यक्ति  
 होनेका प्रसङ्ग उपस्थित होता है  
 और इस प्रकार अभिव्यक्तिके  
 साधनकी भी अपेक्षा हो जाती है ।  
 यदि उपलब्धिसमानाश्रयत्व माना  
 जाय<sup>१</sup> तो व्यवधानकी कल्पना न  
 हो सकनेके कारण या तो उसकी  
 सर्वदा अभिव्यक्ति ही होगी या  
 अनभिव्यक्ति ही । इन दोनोंके  
 बीचकी कल्पनामें कोई प्रमाण नहीं  
 है । एक ही आश्रयवाले अर्थात्  
 एकहीके आत्मभूत घर्मोंका परस्पर  
 विषय-विषयीभाव होना सम्भव  
 नहीं ।

पूर्व०-विज्ञान और आनन्दकी  
 अभिव्यक्तिसे पूर्व जिसका संसारित्व  
 और अभिव्यक्तिके पश्चात् मुक्तत्व  
 बतलाया जाता है, वह अत्यन्त  
 विलक्षण होनेके कारण नित्याभि-  
 व्यक्तज्ञानस्वरूप परमात्मासे भिन्न  
 है, जैसे उष्णतासे शीतलता ।

१. अर्थात् उपलब्धि और उपलब्धिके विषय विज्ञान एवं आनन्द— इन दोनोंका एक आत्मा ही आश्रय है—ऐसा माना जाय ।

न, विपरीतज्ञाननिमित्तत्वान-  
र्थार्थत्वाभ्यां तुल्यत्वात् । कलञ्ज-  
भक्षणादिप्रवृत्तेः मिथ्याज्ञान-  
निमित्तत्वम् । अनर्थार्थत्वं च  
यथा, तथा शास्त्रविहितप्रवृत्ती-  
नामपि । तस्मात् परमात्म-  
याथात्म्यविज्ञानवतः शास्त्र-  
विहितप्रवृत्तीनामपि मिथ्याज्ञान-  
निमित्तत्वेन अनर्थार्थत्वेन च  
तुल्यत्वात् परमात्मज्ञानेन  
विपरीतज्ञाने निवर्तिते युक्त  
एवाभावः ।

ननु तत्र युक्तः, नित्यानां तु  
केवलशास्त्रनिमित्तत्वात्,  
अनर्थार्थत्वाभावाच्चाभावो न  
युक्त इति चेत् ?

न अविद्यारागद्वेषादिदोषवतो  
विहितत्वात् । यथा स्वर्गकामा-  
दिदोषवतो दर्शपूर्णमासादीनि

सिद्धान्ती—ऐसा नहीं कह  
सकते, क्योंकि विपरीतज्ञानके कारण  
और अनर्थके लिये होनेसे ये दोनों  
समान ही हैं । जिस प्रकार कलञ्ज-  
भक्षणादिकी प्रवृत्ति मिथ्याज्ञानके  
कारण और अनर्थकी हेतु होती है  
उसी प्रकार शास्त्रविहित प्रवृत्तियाँ  
भी हैं । अतः जिसे परमात्माके  
वास्तविक स्वरूपका ज्ञान हो गया  
है उसकी दृष्टिमें शास्त्रविहित  
प्रवृत्तियाँ भी मिथ्याज्ञानकी हेतु  
और अनर्थकी प्राप्ति करानेवाली  
होनेमें कलञ्जभक्षणादिके समान ही  
हैं, इसलिये परमात्मज्ञानसे उनके  
विपरीत ज्ञानकी निवृत्ति हो जाने-  
पर उनका भी अभाव हो जाना  
उचित ही है ।

पूर्व०—माना, वहाँ अभाव होना  
उचित है किंतु नित्य कर्मोंका त्याग  
करना तो उचित नहीं है; क्योंकि वे  
केवल शास्त्रविहित हैं और किसी  
प्रकारके अनर्थकी भी प्राप्ति कराने-  
वाले नहीं हैं । ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्ती—यह बात नहीं है;  
उनका विधान भी अविद्या और  
राग-द्वेषादि दोषयुक्त पुरुषोंके ही लिये  
है । जिस प्रकार दर्शपूर्णमासादि

काम्यानि कर्माणि विहितानि  
तथा सर्वानर्थशीलाविद्यादिदोषव-  
त्तज्जनितेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहार-  
रागद्वेषादिदोषवत्तश्च तत्प्रेरिता-  
विशेषप्रवृत्तेरिष्टानिष्टप्राप्तिपरिहा-  
रार्थिनो नित्यानि कर्माणि  
विधीयन्ते, न केवलं शास्त्र-  
निमित्तान्येव ।

न चाग्निहोत्रदर्शपूर्णमास-  
चातुर्मास्यपशुबन्धसोमानां  
कर्मणां स्वतः काम्यनित्यत्व-  
विवेकोऽस्ति । कर्तृगतेन हि  
स्वर्गादिकामदोषेण कामार्थता ।  
तथा अविद्यादिदोषवतः स्वभाव-  
प्राप्तेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारार्थिनः  
तदर्थान्येव नित्यानि इति युक्तम्,  
तं प्रति विहितत्वात् ।

न परमात्मयाथात्म्यविज्ञान-

काम्य कर्मोंका विधान स्वर्गकामादि  
दोषयुक्त पुरुषोंके लिये किया गया  
है, उसी प्रकार सब प्रकारके अनर्थ-  
के बीजभूत अविद्यादि दोषवान्  
तथा उनसे होनेवाली इष्टप्राप्ति  
और अनिष्टनिवृत्तिकी इच्छा एवं  
इष्टनिवृत्ति और अनिष्टप्राप्तिके  
द्वेषरूप दोषसे युक्त तथा उन राग-  
द्वेषसे प्रेरित होकर समानरूपसे  
प्रवृत्त होनेवाले एवं इष्ट-प्राप्ति और  
अनिष्टनिवृत्तिकी इच्छावाले पुरुषोंके  
लिये नित्यकर्मोंका विधान किया  
गया है, वे केवल शास्त्रजनित  
ही नहीं हैं ।

इसके सिवा अग्निहोत्र, दर्श,  
पूर्णमास, चातुर्मास्य, पशुबन्ध और  
सोमादि कर्मोंका स्वतः कोई काम्यत्व  
या नित्यत्वका विवेक नहीं होता ।  
कर्ताको स्वर्गादिसम्बन्धिनी कामना-  
के दोषसे ही उनकी सकामता सिद्ध  
होती है । इसी प्रकार जो अविद्यादि  
दोषसे युक्त है और जिसे स्वभाव-  
प्राप्त इष्टकी प्राप्ति और अनिष्टकी  
निवृत्तिकी इच्छा है, उसीके लिये  
नित्य-कर्म हैं—ऐसा मानना उचित  
ही है, क्योंकि उसीके लिये उनका  
विधान है ।

जिसे परमात्माके वास्तविक

परमात्मभेदकल्पनायां च वै-  
दिकः कृतान्तः परित्यक्तः  
स्यात् ।

मोक्षस्य इदानीमिव निर्विशे-  
षत्वे तदर्थ्याधिक्यत्नानुपपत्तिः  
शास्त्रवैयर्थ्यं च प्राप्नोतीति  
चेत् !

न, अविद्याभ्रमापोहार्थत्वात्;  
न हि वस्तुतो मुक्तामुक्तत्वविशे-  
षोऽस्ति, आत्मनो नित्यैकरूप-  
त्वात्; किंतु तद्विषया अविद्या  
अपोह्यते शास्त्रोपदेशजनितवि-  
ज्ञानेन; प्राक्तदुपदेशप्राप्तेस्तद-  
र्थश्च प्रयत्न उपपद्यत एव ।

अविद्यावतोऽविद्यानिवृत्त्यनि-  
वृत्तिकृतो विशेष आत्मनः  
स्यादिति चेत् !

न, अविद्याकल्पनाविषयत्वा-  
भ्युपगमात्, रज्जुपरशुक्तिका-

सिद्धान्ती-इस प्रकार परमात्मा-  
से भेदकी कल्पना करनेमें तो  
वैदिक सिद्धान्तका परित्याग हो  
जाता है ।

पूर्व०-यदि इस समयके समान  
मोक्षकी कोई विशेषता न मानी  
जायगी तो उसके लिये अधिक  
प्रयत्न करना सम्भव नहीं होगा  
तथा शास्त्रकी व्यर्थता भी प्राप्त  
होगी—यदि ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्ती-ऐसी बात नहीं है;  
क्योंकि अविद्यारूप भ्रमकी निवृत्ति-  
के लिये होनेके कारण उनकी सार्थ-  
कता है । परमार्थतः मुक्तत्व और  
अमुक्तत्वमें कोई भेद नहीं है, क्योंकि  
आत्मा सर्वदा एकरूप ही है । किंतु  
शास्त्रजनित विज्ञानसे तद्विषयक  
अज्ञानका नाश होता है और उस  
शास्त्रोपदेशके प्राप्त होनेसे पहले  
उसके लिये प्रयत्न करना भी  
उचित ही है ।

पूर्व०-अविद्यावान् आत्माका  
अविद्याकी निवृत्ति एवं अनिवृत्ति-  
के कारण रहनेवाला भेद तो  
रहेगा ही ।

सिद्धान्ती-नहीं, क्योंकि आत्मा-  
की अविद्याजनित कल्पनाका विषय  
माना गया है; इसलिये रज्जु, ऊसर,

अत्र केचिद् वर्णयन्ति—अध्या-  
त्मविद्यारसिको जनकः श्रुतम-  
प्यर्थं पुनर्मन्त्रैः शुश्रूषति; अतो  
न सर्वमेव निवेदयति; श्रुत्वामि-  
प्रेतं याज्ञवल्क्यात् पुनरन्ते निवे-  
दयिष्यामीति हि मन्यते, यदि  
चात्रैव सर्वं निवेदयामि, निवृ-  
त्ताभिलाषोऽयं श्रवणादिति  
मत्वा, श्लोकान् न वक्ष्यति—  
इति च भयात् सहस्रदानं शुश्रू-  
षालिङ्गज्ञापनायेति ।

सर्वमप्येतदसत्, पुरुषस्येव  
प्रमाणभूतायाः श्रुतेर्व्याजानुप-  
पत्तेः । अर्थशेषोपपत्तेश्च—वि-  
मोक्षपदार्थे उक्तेऽपि आत्मज्ञा-  
नसाधने आत्मज्ञानशेषभूतः  
सर्वेषणापग्नित्यागः संन्यासा-  
ख्यो वक्तव्योऽर्थशेषो विद्यते;  
तस्माच्छ्लोकमात्रशुश्रूषाकल्प-  
ना अनृज्वी; अगति-

यहाँ कोई-कोई ऐसा कहते  
हैं—जनक अध्यात्मविद्याका रसिक  
है, वह सुनी हुई बातको भी पुनः  
पुनः मन्त्रोंके द्वारा सुनना चाहता  
है । इसलिये वह सारेको ही  
समर्पण नहीं करता । वह ऐसा  
समझता है कि याज्ञवल्क्यसे अपना  
सारा अभिमत विषय सुनकर  
अन्तमें सर्वस्व समर्पण करूँगा तथा  
उसे यह भय भी है कि यदि मैं  
यहीं सब कुछ दे डालूँगा तो  
याज्ञवल्क्यजी यह समझकर कि  
अब इसकी श्रवण करनेकी इच्छा  
निवृत्त हो गयी है, मन्त्रोंद्वारा  
इसका वर्णन नहीं करेगे । अतः  
यह सहस्रदान उसकी शुश्रूषाके  
लिङ्गको सूचित करनेके लिये है ।

किंतु ये सब बातें ठीक नहीं  
हैं; क्योंकि साधारण मनुष्योंकी  
भाँति प्रमाणभूत श्रुतिके लिये  
किसी बहानेकी आवश्यकता नहीं  
हो सकती । इसके सिवा, अभी  
कुछ वक्तव्य अर्थ शेष है, इससे भी  
सहस्रमात्र दान संगत है । मोक्ष-  
तत्त्वका निरूपण हो जानेपर भी  
आत्मज्ञानका साधन और आत्म-  
ज्ञानका शेषभूत सर्वेषणात्यागरूप-  
संन्याससंज्ञक वक्तव्य विषय अभी  
अवशिष्ट है ही । अतः मन्त्रश्रवणमात्र  
की इच्छाकी कल्पना करना क्लिष्ट

गगनानां सर्पोदकरजतमलिनत्वा-

दिवददोष इत्यवोचाम ।

तिमिरातिसिरदृष्टिवदविद्या-  
कर्तृत्वाकर्तृत्वकृत आत्मनो वि-  
शेषः स्यादिति चेत् !

न, “ध्यायतीव लेलायतीव”  
इति स्वतोऽविद्याकर्तृत्वस्य प्रति-  
सिद्धत्वात्; अनेकव्यापारसंनि-  
पातजनितत्वाच्च अविद्याभ्रमस्य;  
विषयत्वोपपत्तेश्च; यस्य च अ-  
विद्याभ्रमो घटादिवद् विविक्तो  
गृह्यते, स न अविद्याभ्रमवान् ।

‘अहं न जाने मुग्धोऽस्मि’ इति  
प्रत्ययदर्शनादविद्याभ्रमवत्त्वमेवे-  
ति चेत् !

शुक्ति और आकाशमें भासनेवाले  
सर्प, जल, रजत और मालिन्यसे  
जैसे उनमें कोई दोष नहीं आता,  
उसी प्रकार आत्मामें भी अविद्या-  
जनित कल्पनासे कोई दोष नहीं  
आ सकता—ऐसा हम कह चुके हैं ।

पूर्व०—तिमिर-रोगयुक्त और  
तिमिर रोगमुक्तदृष्टिसे जैसे चन्द्रमा-  
का भेद प्रतीत होता है, वैसे ही  
अविद्याके कर्ता और अकर्ता होनेसे  
आत्मामें भी भेद हो जायगा !

सिद्धान्तो-नहीं, क्योंकि ‘ध्यान  
सा करता है, चञ्चल-सा होता है’  
इस श्रुतिद्वारा स्वयं आत्माके अवि-  
द्याकर्ता होनेका निषेध किया गया  
है । इसके सिवा अविद्यारूप भ्रम  
तो अनेक व्यापारोंके मेलसे उत्पन्न  
होता है तथा वह आत्माका विषय  
भी है । अतः जिसके द्वारा अविद्या-  
रूप भ्रम घटादिके समान प्रत्यक्ष-  
तया ग्रहण किया जाता है, वह  
अविद्यारूप भ्रमवाला नहीं हो  
सकता !

पूर्व०—‘मैं नहीं जानता, मूढ़  
हूँ’ ऐसा अनुभव देखा जानेके  
कारण तो आत्मा अविद्यारूप भ्रम-  
वाला ही सिद्ध होता है !



का हि गतिः पुनरुक्तार्थकल्पना;

सा चायुक्ता सत्पां गतौ । न च

तत् स्तुतिमात्रमित्यवोचाम ।

ननु एवं सति 'अत ऊर्ध्वं

विमोक्षायैव' इति वक्तव्यम्—

नैष दोषः; आत्मज्ञानवद्

अप्रयोजकः संन्यासः पक्षे प्रति-

पत्तिकर्मवत्—इति हि मन्यते;

"संन्यासेन तनुं त्यजेत्" इति

स्मृतेः । साधनत्वपक्षेऽपि न

'अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव' इति

प्रश्नमर्हति, मोक्षसाधनभूतात्म-

ज्ञानपरिपाकार्थत्वात् ॥ ७ ॥

हे । एक बार कहे हुए विषयके पुनः कहनेकी कल्पना करना तो अगतिकगति है । गति रहते हुए तो वैसी कल्पना करनी उचित नहीं है । और यह [ संन्यासादि ] स्तुतिमात्र हैं नहीं—यह हम पहले कह चुके हैं ।

प्र०—किंतु यदि ऐसा होता तो इसके आगे विमोक्षके लिये ही कहिये' ऐसा कहना चाहिये था ?

उ०—यहाँ यह दोष नहीं है, क्योंकि जनक ऐसा समझता है कि आत्मज्ञानके समान संन्यास मोक्षका प्रयोजक ( साक्षात् साधन ) नहीं है, प्रतिपत्तिकर्मके समान उसका पाक्षिक अनुष्ठान किया जा सकता है, जैसा कि "संन्यासके द्वारा शरीर त्याग करे" इस स्मृतिसे सिद्ध होता है । यदि उसे ( विविदिषासंन्यासको ) साधनपक्षमें माना जाय तो भी उसके विषयमें 'इससे आगे मोक्षके लिये ही कहिये' ऐसा प्रश्न नहीं किया जा सकता; क्योंकि संन्यास तो मोक्षके ही साधनभूत आत्मज्ञानके परिपाकके लिये है ॥ ७ ॥

आत्मकामी ब्रह्मवेत्ताको मोक्ष प्राप्त होता है—इसमें प्रमाणभूत मन्त्र

तदेते श्लोका भवन्ति । अणुः पन्था विततः पुराणो

न, तस्यापि विवेकग्रहणात्;  
न हि यो यस्य विवेकेन ग्रहीता;  
स तस्मिन् भ्रान्त इत्युच्यते;  
तस्य च विवेकग्रहणम्, तस्मि-  
न्नेव च भ्रमः—इति विप्रतिषि-  
द्धम्; न जाने मुग्धोऽस्मीति  
दृश्यते इति ब्रवीषि—तद्दर्शिनश्च  
अज्ञानं मुग्धरूपता दृश्यत इति  
च—तद्दर्शनस्य विषयो भवति,  
कर्मतासापद्यत इति । तत् कथं  
कर्मभूतं सत् कर्तृस्वरूपदृशि-  
विशेषणम् अज्ञानमुग्धते स्या-  
ताम् ? अथ दृशिविशेषणत्वं  
तयोः, कथं कर्म स्याताम्—  
दृशिना व्याप्येते ? कर्म हि  
कर्तृक्रियया व्याप्यमानं भवति;  
अन्यच्च व्याप्यम्, अन्यद् व्याप-  
कम्; न तेनैव तद् व्याप्यते;  
वद कथमेवं सति, अज्ञान-  
मुग्धते दृशिविशेषणे स्याताम् ?  
न चाज्ञानविवेकदर्शी अज्ञान-

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है;  
क्योंकि उस अनुभवका भी पृथक्  
करके ग्रहण होता है और जो  
जिसका पृथक् करके ग्रहण करने-  
वाला है; वह उसमें भ्रान्त है—  
ऐसा कह नहीं जा सकता । उसी-  
का तो पृथक् करके ग्रहण होता है  
और उसीमें भ्रान्ति है—ऐसा  
कहना तो विरुद्ध है । 'मैं नहीं  
जानता, मुग्ध हूँ' यह अनुभव  
दिखायी देता है—ऐसा तुम कहते  
हो और ऐसा भी कहते हो कि उसे  
देखनेवालेकी अज्ञान एवं मुग्ध-  
रूपता देखी जाती है—इस प्रकार  
तो वे अज्ञानादि दर्शनके विषय  
अर्थात् कर्मरूपताको प्राप्त हो जाते  
हैं । तब कर्मभूत होकर वे अज्ञान  
और मुग्धता कर्तृस्वरूप साक्षीके  
विशेषण किस प्रकार हो सकते हैं ?  
और यदि वे साक्षीके विशेषण हैं  
तो वे उसके कर्म कैसे हो सकते हैं  
अर्थात् साक्षीसे व्याप्त कैसे होंगे ?  
कर्म तो कर्ताकी क्रियासे व्याप्त  
होनेवाला होता है तथा व्याप्य  
दूसरा होता है और व्यापक दूसरा;  
वह उसीसे व्याप्त नहीं होता ।  
ऐसी स्थितिमें बतलाओ, अज्ञान  
और मुग्धता साक्षीके विशेषण किस  
प्रकार हो सकते हैं ? तथा अज्ञानको  
अपनेसे पृथक् देखनेवाला—अज्ञान-

मां स्पृष्टोऽनुवित्तो मयेव । तेन धीरा अपियन्ति  
ब्रह्मविदः स्वर्गं लोकमित ऊर्ध्वं विमुक्ताः ॥ ८ ॥

उस विषयमें ये मन्त्र हैं—यह ज्ञानमार्ग सूक्ष्म, विस्तीर्ण और पुरातन है । वह मुझे स्पर्श किये हुए है और मैंने ही उसका फल साधक ज्ञान प्राप्त किया है । धीर ब्रह्मवेत्ता पुरुष इस लोकमें जीते-जी ही मुक्त होकर शरीर-त्यागके बाद उसी मार्गसे स्वर्गलोक अर्थात् मोक्षको प्राप्त होते हैं ॥ ८ ॥

आत्मकामस्य ब्रह्मविदो मोक्ष  
इत्येतस्मिन्नर्थे मन्त्रब्राह्मणोक्ते,  
विस्तरप्रतिपादका एते श्लोका  
भवन्ति । अणुः सूक्ष्मः पन्था  
दुर्विज्ञेयत्वात्; विततः विस्तीर्णः,  
विस्पष्टतरणहेतुत्वाद्वा 'वितरः'  
इति पाठान्तरात्, मोक्षसाधनो  
ज्ञानमार्गः । पुराणश्चिरंतनो नि-  
त्यश्रुतिप्रकाशितत्वात्, न तार्कि-  
कबुद्धिप्रभवकुट्टिमार्गवदवर्का-  
लिकः । मां स्पृष्टो मया लब्ध  
इत्यर्थः; यो हि येन लभ्यते, स  
तं स्पृशतीव संबध्यते । तेनायं  
ब्रह्मविद्यालक्षणो मोक्षमार्गो  
मया लब्धत्वात् 'मां स्पृष्टः'  
इत्युच्यते ।

आत्मकाम ब्रह्मवेत्ताका मोक्ष  
होता है—मन्त्र और ब्राह्मणद्वारा  
कहे हुए इस अर्थमें उसके विस्तार-  
का प्रतिपादन करनेवाले ये मन्त्र  
हैं—यह ज्ञानमार्ग दुर्विज्ञेय होनेके  
कारण अणु—सूक्ष्म है तथा वितत  
यानी विस्तीर्ण है, अथवा जहाँ  
[ माध्यन्दिनी शाखाके अनुसार  
'विततः' के स्थानमें ] 'वितरः'  
ऐसा पाठान्तर है, वहाँ विस्पष्टतर-  
णका हेतु होनेके कारण ज्ञानमार्ग  
मोक्षका साधन है [—ऐसा अर्थ  
समझना चाहिये ] । यह पुराण  
अर्थात् नित्य श्रुतिद्वारा प्रकाशित  
होनेके कारण पुरातन है, तार्किकों  
की बुद्धिसे उत्पन्न हुए कुट्टिरूप  
मार्गोंके समान अवर्चीन नहीं है ।  
यह मेरे द्वारा स्पृष्ट है अर्थात् मुझे  
प्राप्त है । जो जिसके द्वारा प्राप्त  
किया जाता है, वह उसे स्पर्श-सा  
करता है—उससे संबद्ध होता है ।  
इसीसे यह ब्रह्मविद्यारूप मोक्षमार्ग  
मुझे प्राप्त होनेके कारण 'मुझे  
स्पर्श किये हुए है' ऐसा कहा  
जाता है ।

मात्मानः कर्मभूतमुरलभमान  
उपलब्धधर्मत्वेन गृह्णाति-शरीरे  
कार्ग्यरूपादिवत्, तथा ।

सुखदुःखेच्छाप्रयत्नादीन् सर्वो  
लोको गृह्णातीति चेत् !

तथापि ग्रहीतुर्लोकस्य विवि-  
क्ततैवाभ्युपगता स्यात् । 'न  
जानेऽहं त्वदुक्तं मुग्ध एव,' इति  
चेद् भवत्वज्ञो मुग्धः, यस्तु  
एवंदर्शी, तं ज्ञम् अमुग्धं प्रति-  
जानीमहे वयम् । तथा व्या-  
सेनोक्तम्—'इच्छादि कृत्स्नं  
क्षेत्रं क्षेत्री प्रकाशयति' इति,  
'समं सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तं पर-  
मेश्वरम् । विनश्यत्स्वविनश्य-  
न्तम्—" (गीता १३ । २७)  
इत्यादि श्रुतश उक्तम् । तस्मा-  
न्नात्मनः स्वतो बद्धमुक्तज्ञाना-  
ज्ञानकृतो विशेषोऽस्ति, सर्वदा  
समैकरसस्वाभाव्याभ्युपगमात् ।

को अपना कर्मभूत अनुभव करने-  
वाला उसे शरीरान्तर्गत कृशता  
और रूपादिके समान साक्षीके  
धर्मरूपसे नहीं ग्रहण करता ।

पूर्व०—सुख दुःख, इच्छा और  
प्रयत्नादि [ आत्माके धर्मों ] को तो  
सभी लोग ग्रहण करते हैं !

सिद्धान्ती—इस प्रकार भी ग्रहण  
करनेवाले पुरुषकी पृथक्ता ही  
स्वीकार की जाती है । और तुमने  
जो कहा कि 'मैं नहीं जानता, मुग्ध  
ही हूँ', सो तुम भले ही अज्ञ या  
मुग्ध रहो, किंतु जो इस प्रकार  
देखनेवाला है वह तो ज्ञाता और  
अमुग्ध ही है—ऐसी हमारी प्रतिज्ञा  
है । व्यासजीने भी ऐसा ही कहा  
है कि 'क्षेत्री ( आत्मा ) इच्छादि  
सम्पूर्ण क्षेत्रोंको प्रकाशित करता  
है ।' "समस्त भूतोंमें समानरूपसे  
स्थित और उनके नष्ट होनेपर भी  
नष्ट न होनेवाले परमेश्वरको"  
इत्यादि सैकड़ों प्रकारसे उसका  
वर्णन किया गया है । अतः स्वयं  
आत्माकी बद्धमुक्त एवं ज्ञान अज्ञान-  
के कारण कोई विशेषता नहीं  
होती; क्योंकि उसे सर्वदा समान  
और एकरसस्वरूप माना गया है ।

न केवलं मया लब्धः किं  
 त्वनुवित्तो मयैव; अनुवेदनं  
 नाम विद्यायाः परिपाकापेक्षया  
 फलावसानतानिष्ठाप्राप्तिः, भुजे-  
 रिव वृष्ट्यवसानता; पूर्वं तु  
 ज्ञानप्राप्तिसंबन्धमात्रमेवेति  
 विशेषः ।

किम् असावेव मन्त्रद्वेगो  
 ब्रह्मविद्याफलं प्राप्तः, नान्यः  
 प्राप्तवान्, येन 'अनुवित्तो मयैव'  
 इत्यवधारयति ?

नैव दोषः, अस्याः फलम्  
 आत्मसाक्षिकमनुत्तममिति ब्रह्म-  
 विद्यायाः स्तुतिपरत्वात्; एवं  
 हि कृतार्थात्माभिमानकम्  
 आत्मप्रत्ययसाक्षिकमात्मज्ञानम्,  
 किमतः परमन्यत् स्यात्—इति  
 ब्रह्मविद्यां स्तौति । न तु पुनर-  
 न्यो ब्रह्मवित् तत्फलं न प्राप्नो-  
 तीति, “तद् यो यो देवानाम्”  
 ( बृ० उ० १।४।१० ) इति  
 सर्वार्थश्रुतेः ।

मैंने इसे केवल प्राप्त ही नहीं  
 किया है अपि तु मैंने ही इसका  
 अनुवेदन भी किया है । विद्याके  
 परिपाककी अपेक्षासे जो उसकी  
 फलपर्यन्त स्थितिकी प्राप्ति है, उसे  
 अनुवेदन कहते हैं, जैसे भोजनका  
 पर्यवसान वृष्टिमें होनेवाला है ।  
 मां स्पृष्टः’ इस पूर्ववाक्यमें तो  
 केवल ज्ञानप्राप्तिका सम्बन्धमात्र  
 ही बनलाया गया है । इतना  
 उससे इसका अन्तर है ।

शङ्का—क्या अकेले इस मन्त्र-  
 द्रष्टाने ही ब्रह्मविद्याका फल प्राप्त  
 किया है, किमी दूसरेने प्राप्त नहीं  
 किया, जिससे कि वह 'मेरेद्वारा  
 ही अनुवित्त है' ऐसा निश्चय  
 करता है ।

समाधान—यह कोई दोष नहीं  
 है; क्योंकि यह वाक्य 'इस विद्याका  
 अनुत्तम फल आत्मसाक्षिक है' इस  
 प्रकार ब्रह्मविद्याकी स्तुति करने-  
 वाला है । इस प्रकार आत्मज्ञान  
 'मैं कृतार्थ हूँ' ऐसा आत्माभिमान  
 करनेवाला और स्वानुभवसिद्ध है,  
 इससे बढ़कर और क्या हो सकता  
 है ?—इस प्रकार श्रुति ब्रह्मविद्या  
 की स्तुति करती है । कोई अन्य  
 ब्रह्मवेत्ता इस फलको प्राप्त नहीं  
 करता—ऐसी बात नहीं है; क्योंकि  
 'देवताओंमेंसे जिस-जिसने उसे  
 जाना' ऐसी सबके कृतार्थत्वका  
 प्रतिपादन करनेवाली श्रुति है ।

ये तु—अतोऽन्यथा आत्मवस्तु परिकल्प्य बन्धमोक्षादिशास्त्रं च अर्थवादमागदयन्ति, ते उत्सहन्ते खेऽपि शाकुनं पदं द्रष्टुम्, खं वा मुष्टिना आकण्टुम्, चर्मवद् वेष्टितुम्; वयं तु तत् कर्तुमशक्ताः; सर्वदा समैकरसम् अद्वैतम् अविक्रियम् अजम् अजरम् अमरम् अमृतम् अभयम् आत्मतत्त्वं ब्रह्मेव स्मः—इत्येष सर्ववेदान्तनिश्चितोऽर्थ इत्येवं प्रतिपद्यामहे । तस्माद् ब्रह्माप्येतीति उपचारमात्रमेतत्—विपरीतग्रहवद्देहसंततेर्विच्छेदमात्रं विज्ञानफलमपेक्ष्य ॥ ६ ॥

स्वप्नबुद्धान्तगमनदृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकः संसारो वर्णितः । संसारहेतुश्च विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञा वर्णिता । यैश्चोपाधिभूतैः कार्यकरणलक्षणभूतैः परिवेष्टितः; संसारित्वमनुभवति, तानि चोक्तानि । तेषां साक्षात्प्रयोजकौ

किंतु जो लोग आत्मतत्त्वको अन्य प्रकारसे कल्पना कर बन्ध-मोक्षादि शास्त्रको केवल अर्थवाद बतलाते हैं, वे तो आकाशमें भी पक्षीके चरणचिह्न देखना चाहते हैं अथवा आकाशको मुट्ठीसे खींचना और उसे चमड़ेके समान लपेटनेकी इच्छा करते हैं; हम तो ऐसा करनेमें समर्थ हैं नहीं; हम सर्वदा सम, एकरस, अद्वैत, अविकारी, अजन्मा, अजर, अमर, अमृत, अभयरूप आत्मतत्त्व ब्रह्म ही हैं—यही सम्पूर्ण वेदान्तोंका निश्चित अर्थ है—ऐसा समझते हैं । अतः विपरीतग्रहणसे होनेवाली देहसंतति का विच्छेदमात्र जो विज्ञानका फल है, उसकी अपेक्षासे 'ब्रह्मको प्राप्त होता है' यह कथन उपचारमात्र है ॥ ६ ॥

स्वप्न और जागरित अवस्थाओंमें जानेका जो दृष्टान्त दिया गया था उसके दार्ष्टान्तिक संसारका वर्णन कर दिया गया । संसारके हेतुभूत विद्या, कर्म और पूर्वप्रज्ञाका भी निरूपण किया गया; और जिन उपाधिभूत देह एवं इन्द्रियलक्षणभूतोंसे परिवेष्टित हुआ जीव संसारित्वका अनुभव करता है उनका भी उल्लेख कर दिया गया । उनके

तदेवाह—तेन ब्रह्मविद्या-  
मार्गेण घोरः प्रज्ञावन्तः—  
अन्येऽपि ब्रह्मविद इत्यर्थः,  
अपियन्ति अपिगच्छन्ति, ब्रह्म-  
विद्याफलं मोक्षं स्वर्गं लोकम्;  
स्वर्गलोकशब्दस्त्रिविष्टपवाच्यपि  
सन्निह प्रकरणान्मोक्षाभिधायकः।  
इतः अस्माच्छरीरपातादूर्ध्वं  
जीवन्त एव विमुक्ताः  
सन्तः ॥ ८ ॥

यही बात श्रुति बतलाती है—  
उस ब्रह्मविद्यारूप मार्गसे घोर—  
बुद्धिमान् अर्थात् दूसरे भी ब्रह्मवेत्ता  
ब्रह्मविद्याके फल मोक्ष—स्वर्गलोक-  
को प्राप्त करते हैं। 'स्वर्गलोक' शब्द  
देवलोकका वाचक होनेपर भी  
यहाँ प्रकरणवश मोक्षका वाचक  
है। इतः—इस शरीरका पतन  
होनेके पश्चात् जीवित रहते हुए ही  
विमुक्त होकर [ शरीरपातानन्तर  
मोक्ष प्राप्त करते हैं ] ॥ ८ ॥

मोक्षमार्गके विषयमें मत-भेद

तस्मिञ्छुक्लमुत नीलमाहुः पिङ्गलं हरितं  
लोहितं च । एष पन्था ब्रह्मणा हानुवित्तस्तेनैति  
ब्रह्मवित् पुण्यकृत्तैजसश्च ॥ ९ ॥

उस मार्गके विषयमें मतभेद है। कोई उसमें शुक्ल और कोई नीलवर्ण  
बतलाते हैं तथा कोई पिङ्गलवर्ण, कोई हरित और कोई लोहित कहते हैं।  
किंतु यह मार्ग साक्षात् ब्रह्मद्वारा अनुभूत है। उस मार्गसे पुण्य करनेवाला  
परमात्मतेजःस्वरूप ब्रह्मवेत्ता ही जाता है ॥ ९ ॥

तस्मिन् मोक्षसाधनमार्गे  
विप्रतिपत्तिर्मुमुक्षूणाम् ; कथम् ?  
तस्मिन्—शुक्लं शुद्धं विमलमाहुः  
केचिन्मुमुक्षवः; नीलम् अन्ये,  
पिङ्गलम् अन्ये; हरितं लोहितं

उस मोक्षसाधनरूप ज्ञानमार्ग-  
में मुमुक्षुओंका मतभेद है; किस  
प्रकार ? कोई मुमुक्षु तो उसमें  
शुक्ल शुद्ध अर्थात् निमल ( उज्ज्वल  
वर्ण ) बतलाते हैं, दूसरे नील  
वर्ण कहते हैं तथा अपनी-अपनी  
दृष्टिके अनुसार अन्य मुमुक्षुगण  
उसमें पिङ्गल, हरित और लोहित

धर्माधर्माविति पूर्वपक्षं कृत्वा काम एवेत्यवधारितम् । यथा च ब्राह्मणेन अयमर्थोऽवधारितः, एवं मन्त्रेणापीति बन्धं बन्ध-कारणं चाक्त्वोपसहृतं प्रकरणम् 'इति नु कामयमानः' इति ।

'अथाकामयमानः' इत्यारभ्य सुषुप्तदृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकभूतः सर्वात्मभावो मोक्ष उक्तः । मोक्ष-कारणं च आत्मकामतया यद् आप्तकामत्वमुक्तम्, तच्च सामर्थ्यान्नात्मज्ञानमन्तरेण आत्म-कमतयाप्तकामत्वमिति—सामर्थ्याद् ब्रह्मविद्यैव मोक्षकारणमित्युक्तम् । अतो यद्यपि कामो मूलमित्युक्तम्, तथापि मोक्ष-कारणविपर्ययेण बन्धकारणमविद्या-इत्येतदप्युक्तमेव भवति । अत्रापि मोक्षो मोक्षसाधनं च ब्राह्मणेनोक्तम्; तस्यैव दृढीकर-

साक्षात् प्रेरक धर्म और अधर्म हैं—ऐसा पूर्वपक्ष करके यह निश्चय किया गया कि काम ही उनका प्रेरक है । जिस प्रकार ब्राह्मणभाग-के द्वारा इस अर्थका निश्चय किया था, वैसे ही मन्त्रके द्वारा भी बन्ध और बन्धके कारणका वर्णन कर 'इति नु कामयमानः' इत्यादि पदोंसे इस प्रकरणका उपसंहार कर दिया गया ।

फिर 'अथाकामयमानः' इस प्रकार आरम्भ कर सुषुप्तावस्थारूप दृष्टान्तके दार्ष्टान्तिकभूत सर्वात्म-भावरूप मोक्षका वर्णन किया गया । यहाँ मोक्षका कारण जो आत्मकामत्वके द्वारा आप्तकामत्व बतलाया गया है, वह आत्म-कामत्वद्वारा आप्तकामत्व प्रकरण-की सामर्थ्यसे आत्मज्ञानके बिना हो नहीं सकता, अतः सामर्थ्यसे ब्रह्मविद्या ही मोक्षका कारण बतलायी गयी है । इसलिये यद्यपि संसारका मूल काम है—यह बतलाया गया है, तथापि यह बात भी कही हुई हो जाती है कि मोक्षके कारण ज्ञानसे विपरीत अज्ञान ही बन्धनका कारण है । यहाँ भी मोक्ष और मोक्षका साधन—ये ब्राह्मण-भागद्वारा बतलाये गये हैं ।



च यथादर्शनम् । नाड्यस्तु एताः  
सुषुम्नाद्याः श्लेष्मादिरससंपूर्णाः  
'शुक्लस्य नीलस्य पिङ्गलस्य'  
( ४ । ३ । २० ) इत्याद्युक्त-  
त्वात् ।

आदित्यं वा मोक्षमार्गम् एवं-  
विधं मन्यन्ते —“एष शुक्ल एष  
नीलः” ( छा० उ० ८ । ६ ।  
१ ) इत्यादिश्रुत्यन्तरात् । दर्शन-  
मार्गस्य च शुक्लादिवर्णसंभ-  
वात्, सर्वथापि तु प्रकृताद् ब्रह्म-  
विद्यामार्गादन्य एते शुक्लादयः ।

ननु शुक्लः शुद्धोऽद्वैतमार्गः ।

न, नीलपीतादिशब्दैर्वर्ण-  
वाचकैः सहातुद्रवणात्; यान्  
शुक्लादीन् योगिनो मोक्षपथान्  
आहुः, न ते मोक्षमार्गाः;  
संसारविषया एव हि ते—  
“चक्षुषो वा मूर्ध्नी वान्येभ्यो  
वा शरीरदेशेभ्यः” ( वृ० उ०  
४ । ४ । २ ) इति शरीरदेशा-  
न्निःसरणसंबन्धाद् ब्रह्मादिलोक-  
प्राप्तका हिते । तस्मादयमेव मोक्ष-  
मार्गः—य आत्मकामत्वेन आत्म-  
कामतया सर्वकामक्षये गमनानुप-

वर्णं वतलाते हैं । किंतु ये श्लेष्मादि  
रससे परिपूर्ण सुषुम्नादि नाडियां  
ही हैं, क्योंकि उन्हींके विषयमें  
'शुक्लस्य नीलस्य पिङ्गलस्य' इत्यादि  
कहा गया है ।

अथवा वे आदित्यरूप मोक्ष-  
मार्गको ऐसा मानते हैं, जैसा कि  
'यह शुक्ल है, यह नील है' इत्यादि  
अन्य श्रुतिमें कहा गया है । ज्ञान-  
मार्गके तो शुक्लादि वर्ण होने अस-  
म्भव हैं; सभी प्रकार प्रकृत ब्रह्म-  
विद्यारूप मार्गसे तो ये शुक्लादि  
भिन्न ही हैं ।

पूर्व—किंतु शुक्ल अर्थात् शुद्ध  
तो अद्वैतमार्ग हो सकता है ।

सिद्धान्ती नहीं, क्योंकि इसका  
वर्णवाचक नील पीतादि शब्दोंके  
साथ उच्चारण किया गया है ।  
योगीलोग जिन शुक्लादि मोक्ष-  
मार्गोंके विषयमें कहते हैं, वे  
मोक्षमार्ग नहीं हैं; उनका विषय  
तो संसार ही है—“चक्षुसे, मूर्धा-  
से अथवा शरीरके किन्हीं अन्य  
भागोंसे” इस प्रकार शरीरके  
भागोंसे जीवके निकलनेका सम्बन्ध  
होनेके कारण वे तो ब्रह्मलोकादि-  
की प्राप्ति करनेवाले ही हैं । अतः  
जो आत्मकामत्वके द्वारा आत्मकाम  
हो जानेसे सम्पूर्ण कामनाओंका

गाय मन्त्र उदाह्रियते श्लोक-

उसीको दृढ करनेके लिये श्लोक-  
शब्दवाच्य मन्त्रका उल्लेख किया  
जाता है—

शब्दवाच्यः—

चिद्वान्का अनुत्क्रमण

तदेष श्लोको भवति । यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते  
कामा येऽस्य हृदि श्रिताः । अथ सत्त्वोऽमृतो भवत्यत्र  
ब्रह्म समश्नुत इति । तद्यथाहिनिल्वयनी वल्मीके  
मृता प्रत्यस्ता शयीतैवमेवेदं शरीरं शेतेऽथायम-  
शरीरोऽमृतः प्राणो ब्रह्मैव तेज एव सोऽहं भगवते  
सहस्रं ददामीति होवाच जनको वैदेहः ॥ ७ ॥

उसी अर्थमें यह मन्त्र है—जिस समय इसके हृदयमें आश्रित सम्पूर्ण  
कामनाओंका नाश हो जाता है तो फिर यह मरणवर्मा अमृत हो जाता  
है और यहीं ( इस शरीरमें ही ) उसे ब्रह्मकी प्राप्ति हो जाती है । इसमें  
दृष्टान्त—जिस प्रकार सर्पको बाँचुली बाँचीके ऊपर मृत और सर्पद्वारा  
परित्यक्त हुई पड़ी रहती है, उसी प्रकार यह शरीर पड़ा रहता है और  
यह अशरीर अमृत प्राण तो ब्रह्म ही है—तेज ही है । तब विदेहराज  
जनकने कहा, 'वह मैं जनक श्रोमान्को सहस्र गीएँ देता हूँ' ॥ ७ ॥

तत् तस्मिन्नेवार्थे एष श्लोको  
मन्त्रो भवति । यदा यस्मिन् काले  
सर्वे समस्ताः कामाः तृष्णाप्रभेदाः  
प्रमुच्यन्ते, आत्मकामस्य ब्रह्म-  
विदः समूलतो विशीर्यन्ते, ये  
असिद्धा लोके इहामुत्रार्थाः पुत्र-  
वित्तलोकैषणालक्षणा अस्य प्र-  
सिद्धस्य पुरुषस्य हृदि बुद्धौ श्रिताः

'तत्'—उसी अर्थमें यह श्लोक  
यानी मन्त्र है—जब—जिस समय  
सर्व अर्थात् समस्त काम—तृष्णाओं-  
के भेद सर्वथा छूट जाते हैं, आत्म-  
कामी ब्रह्मवेत्ताको वे समस्त काम-  
नाएँ समूल नष्ट हो जाती हैं; जो  
लोकमें प्रसिद्ध पुत्रैषणा, वित्तैषणा  
और लोकैषणारूप ऐहिक और  
पारलौकिक कामनाएँ इस पुरुषके  
हृदय—बुद्धिमें आश्रित हैं [ वे जव

यत्तौ प्रदोपनिर्वाणवच्चक्षुरादीनां  
कार्यकरणानामत्रैव समवनयः—

इति एष ज्ञानमार्गः पन्थाः,  
ब्रह्मणा परमात्मस्वरूपेणैव ब्राह्म-  
णेन त्यक्तसर्ववशेन, अनुवित्तः ।  
तेन ब्रह्मविद्यामार्गेण ब्रह्मविदन्यः  
अपि एति ।

कीदृशो ब्रह्मवित् तेन एति ?  
इत्युच्यते—पूर्वं पुण्यकृद् भूत्वा  
पुनस्त्यक्तपुत्राद्येवणः, परमात्म-  
तैजस्यात्मानं संयोज्य तस्मिन्-  
मिनिर्वृत्तस्तैजसश्च—आत्मभूत  
इहैव इत्यर्थः; ईदृशो ब्रह्मवित्  
तेन मार्गेण एति ।

न पुनः पुण्यादिसमुच्चयका-  
रिणो ग्रहणम्, विरोधादित्यवो-  
चाम; “अपुण्यपुण्योपरमे यं  
पुनर्भवनिर्भयाः । शान्ताः  
संन्यासिनो यान्ति तस्मै  
मोक्षात्मने नमः ॥” ( महा०  
शा० ४७ । ५५ ) इति च  
स्मृतेः; “त्यज धर्ममधर्मं च”

स्य हो जानेपर कहीं जाना सम्भव  
न होनेसे दीपकके बुझ जानेके  
समान चक्षु आदि देह और इन्द्रियों-  
का यहीं लीन हो जाना है—यही  
मोक्षमार्ग है । ‘एष पन्थाः’ यह  
ज्ञानमार्ग ब्रह्मके द्वारा अर्थात् जिसने  
समस्त एषणाएं त्याग दी हैं, उस  
परमात्मस्वरूप ब्रह्मज्ञके द्वारा हो  
अनुवित्त है । उस ब्रह्मविद्यारूप  
मार्गसे अन्य ब्रह्मवेत्ता भी ब्रह्मको  
प्राप्त हो सकता है ।

उस मार्गसे किस प्रकारका  
ब्रह्मवेत्ता जाता है ? सो बतलाया  
जाता है—पहले पुण्य करनेवाला  
होकर फिर पुत्रादि एषणाओंसे  
मुक्त हो जो परमात्मतेजमें अपनेको  
जोड़कर उसीमें उपशान्त हो गया  
है अर्थात् इस शरीरमें ही उस  
परमात्मतेजसे सम्पन्न आत्मभूत  
हो गया है, ऐसा ब्रह्मवेत्ता उस  
मार्गसे जाता है ।

यहाँ ‘पुण्यकृत्’ शब्दसे पुण्यादि-  
समुच्चय करनेवालोंको ग्रहण नहीं  
किया गया; क्योंकि ज्ञान और  
कर्मका परस्पर विरोध है—ऐसा  
हम कह चुके हैं । इस विषयमें “पाप  
और पुण्यकी निवृत्ति होनेपर जिसे  
पुनर्जन्मसे निर्भय एवं शान्त संन्या-  
सी प्राप्त करते हैं, उस मोक्षात्माको  
नमस्कार है” ऐसी स्मृति भी है तथा  
“धर्म और अधर्मका त्याग करो”

आश्रिताः—अथ तदा मर्त्यो मरणधर्मा सन्, कामवियोगात् समूलतः, अमृतो भवति ।

अर्थादनात्मविषयाः कामा अविद्यालक्षणा मृत्युव इत्येतदुक्तं भवति; अतो मृत्युवियोगे विद्वन् जीवन्नेव अमृतो भवति । अत्र अस्मिन्नेव शरीरे वर्तमानो ब्रह्म समश्नुते, ब्रह्मभावं मोक्षं प्रतिपद्यत इत्यर्थः । अतो मोक्षो न देशान्तरगमनाद्यपेक्षते । तस्माद् विदुषो नोत्क्रामन्ति प्राणाः, यथावस्थिता एव स्वकारणे पुरुषे समवनीयन्ते; नाममात्रं हि अवशिष्यते—इत्युक्तम् ।

कथं पुनः समवनीतेषु प्राणेषु देहे च स्वकारणे प्रलीने विद्वान् मुक्तोऽत्रैव सर्वात्मा सन् वर्तमानः पुनः पूर्ववद् देहित्वं संसारित्वलक्षणं प्रतिपद्यते ? इत्यत्रोच्यते—तत्तत्रायं दृष्टान्तः—यथा लोके अहिः सर्पः, तस्य

समूल नष्ट हो जाती हैं ] तब यह मर्त्य—मरणधर्मा होनेपर भी कामनाओंका समूल नष्ट हो जानेके कारण अमृत हो जाता है ।

यहाँ अर्थतः यह बात कह दी गयी कि अनात्मविषयक कामनाएँ ही अविद्यारूप मृत्यु हैं, अतः मृत्युका वियोग हो जानेपर विद्वान् जीवित रहते हुए ही अमृत हो जाता है । वह यहाँ—इस शरीरमें ही रहता हुआ ब्रह्मको अर्थात् ब्रह्माभावरूप मोक्षको प्राप्त कर लेता है । अतः मोक्षको देशान्तरमें जाने आदिकी अपेक्षा नहीं है; इसलिये विद्वान्के प्राणोंका उत्क्रमण नहीं होता । वे जैसेके तैसे ही अपने कारण पुरुषमें पूर्णतया लीन हो जाते हैं, केवल नाममात्र ही बच रहता है—ऐसा ऊपर कहा गया है ।

किंतु प्राणोंके लीन हो जानेपर तथा देहके अपने कारणमें मिल जानेपर विद्वान् किस प्रकार मुक्त होकर अर्थात् यहीं सर्वात्मा होकर विद्यमान रहते हुए पूर्ववत् पुनः संसारित्वरूप देहिभावको प्राप्त नहीं होता ? इस विषयमें अब कहा जाता है—उसमें यह दृष्टान्त है—जिस प्रकार लोकमें अहि—सर्प, उसकी

इत्यादिपुण्यापुण्यत्यागोपदेशात्;

“निराशिषमनारम्भं निर्नमस्कार-

मस्तुतिम् । अक्षीणं क्षीणकर्माणं

तं देवा ब्राह्मणं विदुः ॥”

“नैतादृशं ब्राह्मणस्यास्ति विसं

यथैकता समता सत्यता च ।

क्षीलं स्थितिर्दण्डनिधानमार्जवं

ततस्ततश्चोपरमः क्रियाभ्यः ॥”

इत्यादिस्मृतिभ्यश्च ।

उपदेक्ष्यति च इहापि तु —

“एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य

न वर्धते कर्मणा नो कनीयान्”

( ४ । ४ । २३ ) इति कर्म-

प्रयोजनाभावे हेतुमुक्त्वा,

“तस्मादेवंविच्छान्तो दान्तः”

( ४ । ४ । २३ ) इत्यादिना

सर्वक्रियोपरमम् । तस्माद् यथा-

न्याख्यातमेव पुण्यकृत्वम् ।

अथवा यो ब्रह्मवित् तेन

एति, स पुण्यकृत् तैजसश्च—

इति ब्रह्मवित्स्तुतिरेषा; पुण्य-

कृति तैजसे च योगिनि

महामास्यं प्रसिद्धं लोके,

इत्यादि प्रकारसे पुण्य पापके त्याग-  
का भी उपदेश दिया गया है । “जो  
सब प्रकारकी आशाओंसे रहित,  
आरम्भ-शून्य, नमस्कार और स्तुति  
आदि न करनेवाला, निषिद्धाचरण-  
से रहित और क्षीणकर्मा है, उसे  
देवगण ब्राह्मण ( ब्रह्मवेत्ता ) मानते  
हैं” तथा “ब्रह्मवेत्ताका ऐसा कोई  
घन नहीं है जैसा कि एकता,  
समता, सत्यता, शील, स्थिति,  
अहिंसा, सरलता और विभिन्न  
प्रकारकी क्रियाओंसे निवृत्ति होना  
है” इत्यादि स्मृतियोंसे भी यही  
बात सिद्ध होती है ।

यहाँ भी “यह ब्रह्मवेत्ताकी  
नित्य महिमा है, जो कर्मसे न तो  
बढ़ती है और न घटती ही है” इस  
प्रकार कर्मके प्रयोजनके अभावमें  
हेतु बतलाकर “अतः इस प्रकार  
जाननेवाला शान्त, दान्त [उपरत  
होकर ]” इत्यादि वाक्यसे सम्पूर्ण  
क्रियाओंसे उपरतिका उपदेश दिया  
जायगा । अतः यहाँ जिस प्रकार  
ऊपर व्याख्या की गयी है, वही  
‘पुण्यकृत्’ का स्वरूप है ।

अथवा जो ब्रह्मवेत्ता उस मार्गसे  
जाता है वह पुण्यकर्मा और तैजस-  
है—इस प्रकार यह ब्रह्मवेत्ताकी  
स्तुति है । पुण्यकृत् और तैजस-  
योगीमें महाभाग्य रहता है—यह  
लोकमें प्रसिद्ध है; अतः लोकमें

निर्व्वयनी—निर्मोकः, सा अहि-  
निर्व्वयनी, वल्मीके सर्पाश्रये  
वल्मीकादावित्यर्थः, मृताप्रत्यस्ता  
प्रक्षिप्ता अनात्मभावेन सर्पेण  
परित्यक्ता, म्रियीत वर्तेत एव-  
मेव यथायं दृष्टान्तः, इदं शरीरं  
सर्पस्थानीयेन मुक्तेन अनात्म-  
भावेन परित्यक्तं मृतमिव शेते ।

अथेतः सर्पस्थानीयो मुक्तः  
सर्वात्मभूतः सर्पवत्तत्रैव वर्त-  
मानोऽप्यशरीर एव, न पूर्ववत्  
पुनः सशरीरो भवति । कामकर्म-  
प्रयुक्तशरीरात्मभावेन हि पूर्वं  
सशरीरो मर्त्यश्च; तद्वियोगादथ  
इदानीमशरीरः, अत एव च  
अमृतः, प्राणः प्राणितीति प्राणः-  
'प्राणस्य प्राणम्' (४।४।१८)  
इति हि वक्ष्यमाणे श्लोके, "प्राण-  
बन्धनं हि सोम्य मनः" (छा०  
उ० ६।८।२) इति च श्रुत्यन्तरे;  
प्रकरणवाक्यसामर्थ्याच्च पर एव  
आत्मा अत्र प्राणशब्दवाच्यः;  
ब्रह्मैव परमात्मैव । किं पुनस्तत् ?  
तेज एव विज्ञानं ज्योतिः, येन

निर्व्वयनी—कांचुली अर्थात् सर्पकी-  
कांचुली वल्मीक—सर्पके आश्रय-  
यानी बाँबी आदिपर मृत और  
प्रत्यस्त—सर्पद्वारा अनात्मभावसे  
प्रक्षिप्त—परित्यक्त होकर पड़ी रहती  
है; इसी प्रकार जैसा कि यह दृष्टान्त  
है, यह शरीर सर्पस्थानीय मुक्त  
पुरुषके द्वारा अनात्मभावसे परि-  
त्यक्त होकर मरे हुएके समान पड़ा  
रहता है ।

और उससे भिन्न जो सर्प-  
स्थानीय सर्वात्मभूत मुक्तपुरुष है,  
वह सर्पके समान वहीं रहता हुआ  
भी अशरीर ही रहता है, पूर्ववत्  
पुनः शरीरयुक्त नहीं होता । वह  
पहले कामकर्मप्रयुक्त शरीरात्म-  
भावसे ही सशरीर और मरणधर्मा-  
था; उसके न रहनेसे अब वह  
अशरीर है और इसीलिये अमृत  
है; वह प्राण—प्राणक्रिया करता  
है, इसलिये प्राण है । 'वह प्राण-  
का प्राण है' ऐसा आगे कहे जाने-  
वाले मन्त्रमें और "हे सोम्य ! मनः  
प्राणरूप बन्धनवाला है" ऐसा एक  
अन्य श्रुतिमें कहा भी है । प्रकरण-  
के वाक्यकी सामर्थ्यसे भी यहाँ  
परमात्मा ही 'प्राण' शब्दका  
वाच्य है । ब्रह्म ही अर्थात् परमात्मा  
ही है । और वह क्या है ? तेज ही  
है—विज्ञानरूप ज्योति ही है, जिस

ताभ्यामतो ब्रह्मवित् स्तूयते प्र-  
ख्यातमहाभाग्यत्वाल्लोके ॥९॥

प्रख्यात महाभाग्यशाली होनेके  
कारण इन दोनों विशेषणोंसे ब्रह्म-  
वेत्ताकी स्तुति की जाती है ॥ ९ ॥

विद्या और अविद्यारत पुरुषोंकी गति

अन्धं तमः प्रविशन्ति येऽविद्यामुपासते ।

ततो भूय इव ते तमो य उ विद्याया रताः ॥१०॥

जो अविद्या ( कर्म ) की उपासना करते हैं, वे अज्ञानसंज्ञक अन्व-  
कारमें प्रवेश करते हैं और जो विद्या ( कर्मकाण्डरूप त्रयीविद्या ) में रत  
हैं, वे उनसे भी अधिक अन्वकारमें प्रवेश करते हैं ॥ १० ॥

अन्धम् अदर्शनात्मकं तमः  
संसारनियामकं प्रविशन्ति प्रति-  
पद्यन्ते; के ? ये अविद्यां विद्या-  
तोऽन्यां साध्यसाधनलक्षणाम्  
उपासते, कर्म अनुवर्तन्त इत्यर्थः ।  
ततस्त्वस्मादपि भूय इव बहुतर-  
मिव तमः प्रविशन्ति; के ? ये  
उ विद्यायाम्, अविद्यावस्तुप्रति-  
पादिकायां कर्मार्थायां त्रय्यामेव  
विद्यायाम्, रता अमिरताः ।  
विधिप्रतिषेधपर एव वेदः,  
नान्योऽस्ति इति, उपनिषदर्थ-  
नपेक्षिण इत्यर्थः ॥ १० ॥

अन्ध अर्थात् संसारके नियामक  
अदर्शनात्मक ( अज्ञानरूप ) अन्व-  
कारमें प्रवेश करते हैं; कौन ? जो  
अविद्या—विद्यासे भिन्न साध्य-  
साधनरूप कर्मकी उपासना अर्थात्  
अनुगमन करते हैं; और उससे भी  
भूयः इव—मानो अधिकतर अन्व-  
कारमें वे प्रवेश करते हैं; कौन ?  
जो विद्यामें अर्थात् अविद्यारूप  
वस्तुका प्रतिपादन करनेवाली  
कर्मार्था त्रयीविद्यामें रत यानी  
अभिनिविष्ट हैं अर्थात् जो ऐसा  
समझकर कि वेद तो विधि-प्रति-  
षेधपरक हो है, उससे भिन्न नहीं  
है, उपनिषदर्थकी उपेक्षा करनेवाले  
हैं ॥ १० ॥

आत्मज्योतिषा जगदवमास्य-  
मानं प्रज्ञानेत्रं विज्ञानज्योतिष्मत्  
सदविभ्रंशद् वर्तते ।

यः कामप्रश्नो विमोक्षार्थो  
याज्ञवल्क्ये न वरो दत्तो जनकाय,  
सहेतुको बन्धमोक्षार्थलक्षणो  
दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभूतः स एष  
निर्णीतः सविस्तरः जनकयाज्ञ-  
वल्क्याख्यायिकारूपधारिण्या श्रु-  
त्याः; संसारविमोक्षोपाय उक्तः  
प्राणिभ्यः । इदानीं श्रुतिः स्वय-  
मेवाह—विद्यानिष्क्रयार्थं जनके-  
नैवमुक्तमिति; कथम् ? सोऽह-  
मेवं विमोक्षितस्त्वया भगवते  
तुभ्यं विद्यानिष्क्रयार्थं सहस्रं  
ददामि—इति ह एवं किल उवाच  
उक्तवान् जनको वैदेहः ।

अत्र कस्माद् विमोक्षपदार्थे  
निर्णीते, विदेहराज्यमात्मानमेव  
च न निवेदयति, एकदेशोक्ता-  
विव सहस्रमेव ददाति ? तत्र  
कोऽभिप्राय इति ?

आत्मज्योतिसे अवभासित होता  
हुआ जगत् प्रज्ञानेत्र और विज्ञान-  
ज्योतिर्मय होकर विशेषरूपसे च्युत  
न होता हुआ विद्यमान रहता है ।

याज्ञवल्क्यने विमोक्षके लिये  
जनकको जो कामप्रश्नरूप वर दिया  
था, उस दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभूत  
बन्धमोक्षार्थलक्षण सहेतुक प्रश्नका  
जनक याज्ञवल्क्य-आख्यायिकारूप-  
धारिणी श्रुतिने विस्तारपूर्वक निर्णय  
कर दिया तथा प्राणियोंको संसार-  
से मुक्त होनेका उपाय भी बतला  
दिया । अब श्रुति स्वयं ही कहती  
है कि इस विद्याका बदला चुकाने-  
के लिये जनकने इस प्रकार कहा ।  
किस प्रकार ? आपके द्वारा इस  
प्रकार विमुक्त किया हुआ मैं इस  
विद्यादानसे उद्धृत होनेके लिये  
आप श्रीमान्को एक सहस्र [गोएँ]  
देता हूँ—ऐसा विदेहराज जनकने  
कहा ।

यहाँ मोक्षतत्त्वका निर्णय हो  
जानेपर भी जनक विदेहराज्य और  
अपनेको ही समर्पण क्यों नहीं कर  
देता ? उसका जैसे एकदेश ही  
कहा गया हो—इस प्रकार केवल  
सहस्र [ गोएँ ] ही क्यों देता है ?  
इसमें उसका क्या अभिप्राय है ?



अज्ञानियोंको प्राप्त होनेवाले अनन्द लोकोंका वर्णन

यदि ते अदर्शनलक्षणं तमः  
प्रविशन्ति, को दोषः ? इत्यु-  
च्यते —

यदि वे अदर्शनात्मक अन्ध-  
कारमें प्रवेश करते हैं तो दोष क्या  
है ? यह बतलाया जाता है—

अनन्दा नाम ते लोका अन्धेन तमसावृताः ।

ताश्चे प्रेत्याभिगच्छन्त्यविद्वांसोऽबुधो जनाः ॥ ११ ॥

वे अनन्द (असुख) नामके लोक अन्धतमसे व्याप्त हैं; वे अविद्वान् और अज्ञानीलोग मरकर उन्हींको प्राप्त होते हैं ॥ ११ ॥

अनन्दा अनानन्दा असुखा  
नाम ते लोकाः, तेन अन्धेना-  
दर्शनलक्षणेन तमसा आवृता  
व्याप्ताः—ते तस्याज्ञानतमसो  
गोचराः । तान् ते प्रेत्य मृत्वा  
अभिगच्छन्ति अभियान्ति; के ?  
ये अविद्वांसः; किं सामान्येन  
अविद्वत्तामात्रेण ? नेत्युच्यते —  
अबुधः, बुधेः अवगमनार्थस्य  
घातोः किंप्रत्ययान्तस्य रूपम्,  
आत्मावगमवर्जिता इत्यर्थः;  
जनाः प्राकृता एव जननधर्माणो  
वा इत्येतत् ॥ ११ ॥

अनन्द—अनानन्द अर्थात् असुख  
नामके वे लोक उस अन्ध-अदर्शन-  
रूप अन्धकारसे आवृत-व्याप्त हैं;  
अर्थात् वे उस अज्ञानान्धकारके  
विषय हैं । उन्हें वे मरकर प्राप्त  
होते हैं; कौन ? जो अविद्वान् हैं;  
क्या सामान्य अविद्वत्तामात्रसे ही  
उन्हें प्राप्त होते हैं । नहीं; यह  
बतलाया जाता है — जो अबुध हैं,  
यह अवगत्यर्थक बुध् धातुका क्विप्-  
प्रत्ययान्तरूप है, अर्थात् जो आत्म-  
ज्ञानसे रहित हैं वे जनाः—उपयुक्त  
प्राकृत लोक ही अथवा जननधर्मी  
[ मनुष्यादि ही उन लोकोंको प्राप्त  
होते हैं ] ॥ ११ ॥

आत्मज्ञकी निश्चिन्त स्थिति

आत्मानं चेद् विजानीयादयमस्मीति पुरुषः ।

किमिच्छन् कस्य कामाय शरीरमनुसंज्वरेत् ॥ १२ ॥

वतः शमोपायव्यतिरेकेण किञ्चित्कर्म विहितमुपलभ्यते । कर्म-  
निमित्तदेवतादिसर्वसाधनविज्ञा-  
नोपमर्देन ह्यात्मज्ञानं विधीयते,  
न चोपमर्दितक्रियाकारकादिवि-  
ज्ञानस्य कर्मप्रवृत्तिरुपपद्यते ।

विशिष्टक्रियासाधनादिज्ञानपूर्व-  
कत्वात्क्रियाप्रवृत्तेः । न हि देश-  
कालाद्यनवच्छिन्नास्थूलद्वयादिब्र-  
ह्मप्रत्ययधारिणः कर्मावसरोऽस्ति ।

भोजनादिप्रवृत्त्यवसरवत्स्यादि-  
ति चेत् ?

न, अविद्यादिकेवलदोषनिमित्त-  
त्वाद्भोजनादिप्रवृत्तेरावश्यकत्वानु-  
पपत्तेः । न तु तथानियतं कदाचि-  
त्क्रियते कदाचिन्न क्रियते चेति  
नित्यं कर्मोपपद्यते । केवलदोष-

स्वरूपका ज्ञान है उसके लिये तो  
शम ( शान्ति ) का साधन करने-  
के सिवा और कोई भी कर्म  
विहित नहीं देखा जाता, क्योंकि  
आत्मज्ञान तो कर्मके निमित्तभूत  
देवतादि सब प्रकारके साधनोंके  
विज्ञानकी निवृत्ति करके ही होता  
है और जिसके क्रिया-कारकादि  
विज्ञानकी निवृत्ति हो गयी है उसकी  
कर्ममें प्रवृत्ति होनी सम्भव नहीं है;  
कारण क्रियाकी प्रवृत्ति तो विशिष्ट  
क्रिया और साधनादिके विज्ञानपूर्वक  
ही होती है । जिसकी देश-कालादि-  
से अनवच्छिन्न, अस्थूल और  
अद्वयादिस्वरूप ब्रह्मप्रत्ययमें धारणा  
है उसे तो कर्मका कोई अवसर ही  
नहीं है ।

पूर्व०—भोजनादिकी प्रवृत्तिके  
अवसरके समान उसे कर्मका भी  
अवसर हो सकता है—ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्तो—नहीं, क्योंकि भोज-  
नादिमें प्रवृत्त होनेकी आवश्यकता  
केवल अविद्यादि दोषके ही कारण  
होती हो—ऐसा मानना उचित नहीं  
है । इसके सिवा भोजनादिके समान  
नित्य कर्मका, कभी किया जाय और  
कभी न किया जाय—ऐसा अनियत  
होना भी सम्भव नहीं है । भोजनादि  
कर्मकेवल क्षुधादि दोषके कारण होते

निमित्तत्वात् भोजनादिकर्मणो-  
ऽनियतत्वं स्यात् । दोषोद्भवाभि-  
भवयोरनियतत्वात् कामानामिव  
काम्येषु । शास्त्रनिमित्तकालाद्यपेक्ष-  
त्वाच्च नित्यानामनियतत्वानुप-  
पत्तिः । दोषनिमित्तत्वे सत्यपि  
यथाकाम्याग्निहोत्रस्य शास्त्रवि-  
हितत्वात् सायंप्रातःकालाद्यपेक्ष-  
त्वमेवम् ।

तद्भोजनादिप्रवृत्तौ नियम-  
वत्स्यादिति चेत् ?

न, नियमस्याक्रियात्वात् क्रिया-  
याश्चाप्रयोजकत्वान्नासौ ज्ञानस्या-  
पवादकरः । तस्मात् परमात्मयाथा-

हैं, इसलिये उनका तो अनियत  
होना सम्भव है, क्योंकि काम्य  
विषयोंकी कामनाके समान उन  
दोषोंकी उत्पत्ति और निवृत्ति  
अनियत हैं; किन्तु शास्त्रजनित  
कालादिकी अपेक्षावाले होनेसे नित्य  
कर्मोंका अनियत होना नहीं बन  
सकता । जिस प्रकार काम्य अग्नि-  
होत्रकी शास्त्रविहित होने के कारण  
सायंकाल, प्रातःकालादिकी अपेक्षा  
है उसी प्रकार दोषनिमित्तक होने-  
पर भी नित्यकर्मोंको नियमकी  
अपेक्षा है ।

पूर्व०-वह नियम भोजनादिकी  
प्रवृत्ति होनेपर भिक्षाटनादिके  
नियमके समान हो सकता है । ऐसा  
कहें तो ।

सिद्धान्ती—ऐसा नहीं कहा जा  
सकता, क्योंकि नियम क्रियारूप नहीं  
है और क्रिया प्रयोजक नहीं होती;  
इसलिये यह (भिक्षाटनादिका नियम)  
ज्ञानका विरोधी नहीं है । ' अतः  
परमात्मस्वरूपके ज्ञानसे सम्बन्ध

१. तात्पर्य यह है कि भिक्षाटनादिके विषयमें जो शास्त्रकी विधि है वह  
जिज्ञासुके लिये है । ज्ञानवान् शास्त्रविधिसे प्रेरित होकर उसका अनुसरण नहीं  
करता, अपितु उसमें उसकी प्रवृत्ति स्वभावतः ही होती है । इसलिये वह विधि  
ज्ञानकी विरोधिनी नहीं है । किन्तु नित्यकर्मोंके लिये जो विधि हैं उसमें हेयोपादेय-  
बुद्धिवाले पुरुषकी ही प्रवृत्ति हो सकती है, इसलिये बोधवान्का उसमें प्रवृत्त न  
होना स्वामाविक ही है ।

यदि पुरुष आत्माको 'मैं यह हूँ' इस प्रकार विशेषरूपसे जान जाय तो फिर क्या इच्छा करता हुआ और किस कामनासे शरीरके पीछे संतप्त हो ? ॥ १२ ॥

आत्मानं स्वं परं सर्वप्राणि-  
मनोषित्तज्ञं हृत्स्थमग्नयायादिध-  
र्मातीतम्, चेद् यदि, विजानीयात्  
सहस्रेषु कश्चित्; चेदिति आत्म-  
विद्याया दुर्लभत्वं दर्शयति;  
कथम् ? अयं पर आत्मा सर्व-  
प्राणिप्रत्ययसाक्षी, यो नेति  
नेतीत्याद्युक्तः, यस्मान्मान्योऽस्ति  
द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता, समः  
सर्वभूतस्यो नित्यशुद्धबुद्धमुक्त-  
स्वभावः—अस्मि भवामि—  
इति; पुरुषः पुरुषः, स किमिच्छन्-  
तत्स्वरूपव्यतिरिक्तम् अन्यद्रस्तु  
फलभूतं किमिच्छन् कस्य वा  
अन्यस्य आत्मनो व्यतिरिक्तस्य  
कामाय प्रयोजनाय; न हि तस्य  
आत्मन एष्टव्यं फलं न  
चाप्यात्मनोऽन्यः अस्ति, यस्य

यदि सहस्रोंमें कोई एक आत्मा  
को—अपने परस्वरूपको—सम्पूर्ण  
प्राणियोंकी बुद्धिवृत्तिको जाननेवाले  
हृदयस्थ और क्षुधादि धर्मोंसे अतीत  
आत्माको विशेषरूपसे जान जाय,  
'चेत्' इस निपातसे श्रुति आत्म-  
विद्याकी दुर्लभता प्रकट करती है,  
किस प्रकार जान जाय ? यह पर  
आत्मा सम्पूर्ण प्राणियोंके प्रत्ययों  
( ज्ञानों ) का साक्षी, जो 'नेति  
नेति' इत्यादि वाक्योंद्वारा कहा  
गया है, जिससे भिन्न कोई दूसरा  
द्रष्टा, श्रोता, मन्ता और विज्ञाता  
नहीं है तथा सम, सम्पूर्ण भूतोंमें  
स्थित और नित्य शुद्ध-बुद्ध-मुक्त-  
स्वरूप है, वह मैं हूँ—इस प्रकार जो  
पुरुष [जान जाय] वह क्या इच्छा  
करता हुआ—उस अपने स्वरूपके  
व्यतिरिक्त किस दूसरी फलभूत  
वस्तुकी इच्छा करता हुआ अथवा  
किस आत्मासे भिन्न वस्तुकी  
कामना अर्थात् प्रयोजनके लिये  
—क्योंकि उस आत्माके लिये  
कोई इच्छा करनेयोग्य फल है  
ही नहीं और न आत्मासे भिन्न  
कोई अन्य पदार्थ ही है, जिसकी

चाहिये । यह ब्रह्म अप्रमेय, ध्रुव, निर्मल, [ अव्याकृतरूप ] आकाशसे भी सूक्ष्म, अजन्मा, आत्मा, महान् और अविनाशी है ॥ २० ॥

एकधैव एकेनैव प्रकारेण  
विज्ञानघनैकरसप्रकारेण आका-  
शवन्निरन्तरेण अनुद्रष्टव्यम्,  
यस्मादेतद् ब्रह्म अप्रमयम् अप्र-  
मेयम्, सर्वैकत्वात्; अन्येन हि  
अन्यत् प्रमीयते; इदं त्वेकमेव,  
अतोऽप्रमेयम्; ध्रुवं नित्यं  
कूटस्थमविचालीत्यर्थः ।

ननु विरुद्धमिदमुच्यते—अप्र-  
मेयं ज्ञायत इति च; 'ज्ञायते'  
इति प्रमाणैर्मीयत इत्यर्थः; 'अप्र-  
मेयम्' इति च तत्प्रतिषेधः ।

नैष दोषः, अन्यवस्तुवद् अ-  
नागमप्रमाणप्रमेयत्वप्रतिषेधार्थ-  
त्वात्; यथा अन्यानि वस्तूनि  
आगमनिरपेक्षैः प्रमाणैर्विषयी-

एकधा—एक प्रकारसे ही अर्थात्  
आकाशके समान निरन्तर एकमात्र  
विज्ञानघन रसस्वरूपसे ही अनुदर्शन  
करना चाहिये ( आचार्योपदेशके  
अनन्तर देखना चाहिये ); क्योंकि  
यह ब्रह्म अप्रमय—अप्रमेय है, कारण  
ब्रह्ममें सबकी एकता है । अन्यके  
द्वारा ही अन्यकी प्रमिति ( प्रमा-  
बुद्धि ) होती है, किन्तु ब्रह्म तो एक  
ही है, इसलिये यह अप्रमेय है तथा  
ध्रुव—कूटस्थ यानी विचलित न  
होनेवाला है ।

शङ्का—किन्तु 'ब्रह्म अप्रमेय है  
और वह जाना जाता है' यह कथन  
तो विरुद्ध है । जाना जाता है—  
इससे तो यही तात्पर्य है कि  
प्रमाणोंद्वारा उसका मान होता है  
और अप्रमेय—ऐसा कहनेसे उसका  
प्रतिषेध होता है ।

समाधान—यहाँ यह दोष नहीं  
है, क्योंकि 'अप्रमेयम्' यह विशेषण,  
अन्य वस्तुओंके समान उसके आग-  
मातिरिक्त प्रमाणसे प्रमित होनेका  
प्रतिषेध करनेके लिये है । जिस  
प्रकार अन्य वस्तुएं आगमकी अपेक्षा  
न रखकर अन्य प्रमाणोंका विषय

कामाय इच्छति, सर्वस्य आत्म-  
भूतत्वात्; अतः किमिच्छन्  
कस्य कामाय शरीरमनुसंज्वरेत्,  
अंशेत्, शरीरोपाधिकृतदुःखमनु-  
दुःखी स्यात्, शरीरतापमनु-  
तप्येत ।

अनात्मदर्शिनो हि तद् व्यति-  
रिक्तवस्त्वन्तरेण्यसौः । 'ममेदं  
स्यात्, पुत्रस्य इदम्, भार्याया  
इदम्' इत्येवमीदमानः पुनः  
पुनर्जननमरणप्रबन्धरूढः शरीर-  
रोगमनु रुज्यते, सर्वात्मदर्शिनस्तु  
तदसम्भव इत्येतदाह ॥ १२ ॥

कामनासे वह इच्छा करे क्योंकि  
वह तो सबका आत्मस्वरूप हो  
जाता है । अतः वह क्या इच्छा  
करता हुआ और किस कामनाके  
लिये शरीरके पीछे संतप्त—भ्रष्ट  
हो ? अर्थात् शरीररूप उपाधिके  
दुःखके पीछे दुःखी हो—शरीरके  
तापसे अनुतप्त हो ।

जो शरीरादि अनात्मोंमें आत्म-  
बुद्धि करनेवाला है, आत्मासे  
भिन्न वस्तुकी इच्छा करनेवाले  
उस अनात्मज्ञको ही वह (अनुताप)  
[ हो सकता है ] । 'मुझे यह मिल  
जाय, पुत्रको यह मिल जाय,  
पत्नीको यह हो जाय' इस प्रकार  
इच्छा करता हुआ वह पुनः-पुनः  
जन्म-मरणपरम्परामें पड़ा रहकर  
शरीरके रोगके पीछे रोगी होता  
है । किंतु सर्वात्मदर्शीको ऐसा होना  
असम्भव है—यही बात श्रुति यहाँ  
बतलाती है ॥ १२ ॥

आत्माका महत्त्व

किं च—

इसके सिवा—

यस्यानुवित्तः प्रतिबुद्ध आत्मास्मिन् संदेहो  
गहने प्रविष्टः । स विश्वकृत् स हि सर्वस्य कर्ता तस्य  
लोकः स उ लोक एव ॥ १३ ॥

इस अनेकों अनर्थोंसे पूर्ण और विवेक विज्ञानके विरोधी विषय

क्रियन्ते, न तथा एतदात्म-  
तत्त्वं प्रमाणान्तरेण विषयीकर्तुं  
शक्यते; सर्वस्यात्मत्वे केन कं  
पश्येद् विजानीयात्— इति प्र-  
मातृप्रमाणादिव्यापारप्रतिषेधेनैव  
आगमोऽपि विज्ञापयति, न तु  
अभिधानाभिधेयलक्षणवाक्यध-  
र्माङ्गीकरणेन; तस्मान्नागमेनापि  
स्वर्गमेवादिवत् तत् प्रति-  
पाद्यते; प्रतिपादयित्रात्मभूतं हि  
तत्; प्रतिपादयितुः प्रतिपादनस्य  
प्रतिपाद्यविषयत्वात्, भेदे हि  
सति तद् भवति ।

ज्ञानं च तस्मिन् परात्मभाव-  
निवृत्तिरेव; न तस्मिन् साक्षा-  
दात्मभावः कर्तव्यः, विद्यमान-  
त्वादात्मभावस्य; नित्यो हि  
आत्मभावः सर्वस्य, अतद्विषय इव  
प्रत्यवभासते; तस्मादतद्विषया-  
भासनिवृत्तिव्यतिरेकेण न तस्मि-  
न्नात्मभावो विधीयते; अन्यात्म-  
भावनिवृत्तौ, आत्मभावः स्वात्मनि

होती हैं, उस प्रकार यह आत्मतत्त्व  
किसी अन्य प्रमाणद्वारा विषय नहीं  
किया जा सकता । सभीके आत्मा  
होनेपर किसके द्वारा किसे देखे  
अर्थात् जाने—इस प्रकार शास्त्र भी  
प्रमाता प्रमाणादि व्यवहारका  
प्रतिषेध करके ही उसका बोध  
कराता है, प्रतिपाद्य-प्रतिपादकरूप  
वाक्यके धर्मको स्वीकार करके  
नहीं । अतः शास्त्र भी उसका स्वर्ग  
एवं मेरु आदिके समान प्रतिपादन  
नहीं करता; क्योंकि वह तो प्रति-  
पादन करनेवालेका आत्मा ही है ।  
प्रतिपादन करनेवालेका प्रतिपादन  
तो प्रतिपाद्यको विषय करनेवाला  
होता है और यह भेद होनेपर ही  
सम्भव है ।

यहाँपर अर्थात् देहादि अनात्म-  
वस्तुओंमें आरोपित आत्मभावकी  
निवृत्ति ही ब्रह्मविषयक ज्ञान है ।  
उस ( ब्रह्म ) में साक्षात् आत्मभाव  
करनेकी आवश्यकता नहीं है;  
क्योंकि आत्मभाव तो उसमें विद्य-  
मान ही है । सबका ही ब्रह्मके साथ  
आत्मभाव नित्य सिद्ध है, केवल  
अज्ञानवश वह अब्रह्मविषयक-सा  
प्रतीत होता है; अतः अब्रह्मविषयक  
आत्मावभासकी निवृत्तिके सिवा  
उसमें आत्मभावका विधान नहीं  
किया जाता । अन्यात्मभावकी  
निवृत्ति हो जानेपर अपने आत्मामें

शरीरमें प्रविष्ट हुआ आत्मा जिस ब्राह्मणको प्राप्त और ज्ञात हो गया है, वही विश्वकृत् ( कृत्कृत्य ) है । वही सबका कर्ता है, उसीका लोक है और स्वयं वही लोक भी है ॥ १३ ॥

यस्य ब्राह्मणस्य, अनुवित्तः—  
अनुलब्धः, प्रतिबुद्धः साक्षात्कृतः,  
कथम् ? अहमस्मि परं ब्रह्मेत्येवं  
प्रत्यगात्मत्वेनावगतः; आत्मा  
अस्मिन् संदेहे संदेहे अने-  
कानर्थसंकटोपचये, गहने विषमे—  
अनेकशतसहस्रविवेकविज्ञान—  
प्रतिपक्षे विषमे प्रविष्टः; स यस्य  
ब्राह्मणस्यानुवित्तः प्रतिबोधे-  
नेत्यर्थः स विश्वकृद् विश्वस्य  
कर्ता;

कथं विश्वकृत्त्वम्, तस्य किं  
विश्वकृदिति नाम इत्याशङ्क-  
क्याह—स हि यस्मात् सर्वस्य  
कर्ता, न नाममात्रम्; न केवलं  
विश्वकृत् परप्रयुक्तः सन्, किं  
तर्हि ? तस्य लोकः सर्वः; किमन्यो  
लोकः, अन्योऽसौ ? इत्युच्यते  
स उ लोक एव; लोकशब्देन

जिस ब्राह्मणको आत्मा अनु-  
वित्त अनुलब्ध और प्रतिबुद्ध-साक्षा-  
त्कृत है, किस प्रकार—‘मैं परब्रह्म  
हूँ’ इस प्रकार प्रत्यगात्मस्वरूपसे  
ज्ञात है; इस संदेह—संदेह अर्थात्  
अनेकों अनर्थ-समूहोंके पुञ्ज और  
गहन—विषम यानी विवेक-विज्ञान-  
के अनेकों शतसहस्र प्रतिपक्षोंके  
कारण विषमस्थानमें प्रविष्ट हुआ  
जो आत्मा है, वह जिस ब्राह्मणको  
प्रतिबोध—साक्षात्कारके द्वारा उप-  
लब्ध है—ऐसा इसका तात्पर्य है,  
वह विश्वकृत्—विश्वका कर्ता  
( रचनेवाला ) है ।

उसका विश्वकर्तृत्व किस  
प्रकार है, क्या ‘विश्वकृत्’ यह  
उसका नाम है ? ऐसी आशङ्का  
करके श्रुति कहती है—क्योंकि  
वही सबका कर्ता है, यह केवल  
उसका नाम ही नहीं है । वह  
किसी अयके द्वारा प्रेरित होनेसे  
विश्वकृत् नहीं है; तो फिर क्या  
बात है ? उसीका सारा लोक है ।  
तो क्या लोक दूसरा है और वह  
दूसरा है ?—इसपर कहा जाता  
है—वही लोक भी है । यहाँ



स्वाभाविको यः, स केवलो  
भवतीति—आत्मा ज्ञायत इत्यु-  
च्यते; स्वतश्चाप्रमेयः प्रमाणान्त-  
रेण न विषयीक्रियते इति  
उभयमप्यविरुद्धमेव ।

विरजो विगतरजः, रजो  
नाम धर्माधर्मादिमलम्, तद्रहित  
इत्येतत् । परः—परो व्यति-  
रिक्तः सूक्ष्मो व्यापी वा आका-  
शादपि अव्याकृताख्यात् ।  
अजः—न जायते; जन्मप्रति-  
षेधाद् उत्तरेऽपि सावविकाराः  
प्रतिषिद्धाः, सर्वेषां जन्मादित्वात् ।  
आत्मा, महान् परिमाणतो मह-  
त्तरः सर्वस्मात्, ध्रुवोऽवि-  
नाशी ॥ २० ॥

जो स्वाभाविक आत्मभाव है, वह  
शुद्ध हो जाता है; इसलिये आत्मा  
ज्ञान लिया गया—ऐसा कहा  
जाता है; किंतु स्वयं वह अप्रमेय  
है—किसी भी अन्य प्रमाणका  
विषय नहीं होता; अतः उसका  
अप्रमेयत्व और ज्ञान दोनों विरुद्ध  
नहीं हैं ।

विरज—रजोहीन है, रज धर्म-  
अधर्मादिरूप मलको कहते हैं, उससे  
रहित है । 'आकाशात्परः'—अव्या-  
कृतसंज्ञक जो आकाश है, उससे  
भी पर—व्यतिरिक्त—सूक्ष्म अथवा  
व्यापक है । अज—जन्म नहीं लेता;  
जन्मका प्रतिषेध करनेसे 'अस्ति  
वधत्ते' आदि आगेके भावविकारों-  
का भी प्रतिषेध हो जाता है; क्योंकि  
सबका आरम्भ जन्मरूप भाव-  
विकारसे हो होता है । वह आत्मा  
है, महान् है—परिमाणमें सबसे  
बड़ा है तथा ध्रुव—अविनाशी  
है ॥ २० ॥

ब्रह्मनिष्ठामें अधिक शास्त्राभ्यास बाधक है

तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः ।

नानुध्यायाद् बहुञ्छब्दान् वाचो विग्लापनं हि तदिति

बुद्धिमान् ब्राह्मणको उसे ही जानकर उसीमें प्रज्ञा करनी चाहिये ।  
बहुत शब्दोंका अनुध्यान ( निरन्तर चिन्तन ) न करे; वह तो वाणीका  
श्रम ही है ॥ २१ ॥

आत्मा उच्यते; तस्य सर्व आत्मा, 'लोक' शब्दसे आत्मा कहा गया है। तात्पर्य यह है कि सब आत्मा उसके हैं और वह सबका आत्मा है।

य एष ब्राह्मणेन प्रत्यगात्मा प्रतिबुद्धतया अनुविक्त आत्मा अनर्थसंकटे गहने प्रविष्टः स न संसारी, किंतु पर एव; यस्माद् विश्वस्य कर्ता सर्वस्य आत्मा, तस्य च सर्व आत्मा । 'एक एवाद्वितीयः पर एवास्मि' इत्यनुसंधातव्य इति श्लोकार्थः ॥ १३ ॥

आत्मा अनर्थपूर्ण और गहन-शरीरमें प्रविष्ट है—इस प्रकार जिस इस प्रत्यगात्माको ब्राह्मणने साक्षात्कारके द्वारा उपलब्ध कर लिया है, वह संसारी जीव नहीं है, अपि तु पर ही है; क्योंकि वह विश्वका कर्ता है, सबका आत्मा है और उसीके सब आत्मा हैं। इस मन्त्रका तात्पर्य यह है कि मैं एकमात्र अद्वितीय परमात्मा ही हूँ—ऐसा अनुसन्धान करना चाहिये ॥ १३ ॥

आत्मज्ञानके बिना होनेवाली दुर्गति

किं च —

तथा—

इहैव सन्तोऽथ विद्मस्तद्वयं न चेदवेदिर्मद्वती विनष्टिः ।  
ये तद्विदुरमृतास्ते भवन्त्यथेतरे दुःखमेवापियन्ति ॥ १४ ॥

हम इस शरीरमें रहते हुए ही यदि उसे जान लेते हैं [ तो कृतार्थ हो गये ] यदि उसे नहीं जाना तो बड़ी हानि है। जो उसे जान लेते हैं, वे अमृत हो जाते हैं; किंतु दूसरे लोग तो दुःखको ही प्राप्त होते हैं ॥ १४ ॥

इहैव—अनेकानर्थप्रकुले सन्तो भवन्तः, अज्ञानदीर्घनिद्रामोहिताः सन्तः, कथंचिदिव ब्रह्मतत्त्वम् आत्मत्वेन अथ विज्ञो विजानीमः,

यहीं—इस अनेकों अनर्थपूर्ण शरीरमें रहते हुए ही अर्थात् अज्ञानरूप दीर्घ निद्रासे मोहित रहते हुए ही किसी प्रकार यदि हम उस ब्रह्मतत्त्वको—प्रकरण—प्राप्त इस ब्रह्मको आत्मभावसे

तमीदृशमात्मानमेव, धीरो  
धीमान् विज्ञाय उपदेशतः शास्त्र-  
तश्च, प्रज्ञां शास्त्राचार्योपदिष्ट-  
विषयां जिज्ञासापरिसमाप्ति-  
करीम्, कुर्वीत ब्राह्मणः—एवं  
प्रज्ञाकरणसाधनानि संन्यासश-  
मदमोपरमत्तितिक्षासमाधानानि  
कुर्यादित्यर्थः ।

न अनुध्यायात्—नानुचिन्त-  
येत्, बहून् प्रभूतान् शब्दान्;  
तत्र बहुत्वप्रतिषेधात् केवलात्मै-  
कत्वप्रतिपादकाः स्वल्पाः शब्दा  
अनुज्ञायन्ते, “ओमित्येवं ध्यायथ  
आत्मानम्” (मु० उ० २।  
२।६) “अन्या वाचो विमु-  
ञ्चथ” (मु० उ० २।२।५)  
इति च आथर्वणे । वाचो  
विग्लापनं विशेषेण ग्लानिकरं  
श्रमकरम्, हि यस्मात्, तद् बहु-  
शब्दामिध्यानमिति ॥२१॥

धीर अर्थात् बुद्धिमान् ब्राह्मण  
उस ऐसे आत्माको ही आचार्यके  
उपदेश और शास्त्रसे जानकर,  
शास्त्र और आचार्यने जिसके विषय-  
का उपदेश किया है तथा जो  
जिज्ञासाकी सर्वथा समाप्ति कर  
देनेवाली है, ऐसी प्रज्ञा ( बुद्धि )  
करे । तात्पर्य यह है कि इस प्रकार-  
की प्रज्ञा उत्पन्न करनेके साधन  
संन्यास, शम, दम, उपरति, तितिक्षा  
और समाधिका पालन करे ।

बहुत-से शब्दोंका अनुध्यान—  
अनुचिन्तन न करे । यहाँ बहुत्वका  
प्रतिषेध करनेसे केवल आत्माका  
एकत्व प्रतिपादन करनेवाले थोड़े-से  
शब्दोंके अनुशीलनके लिये अनुमति  
सूचित होती है । आथर्वणश्रुतिमें  
भी कहा है—“आत्माका ॐ इस  
प्रकार ध्यान करे”, “अन्य वाणी-  
का त्याग करो” इत्यादि । क्योंकि  
वह अधिक शब्दोंका अनुध्यान  
वाणीका विग्लापन—विशेषरूपसे  
ग्लानि करनेवाला अर्थात् श्रम  
उत्पन्न करनेवाला है ॥ २१ ॥

आत्माके स्वरूप, उसकी उपलब्धि के साधनभूत संन्यास और  
आत्मिकी स्थितिका प्रतिपादन

सहेतुकौ वन्धमोक्षावमिहितौ  
मन्त्रप्राक्षणाभ्याम्; श्लोकैश्च पुन-

मन्त्र और ब्राह्मण दोनोंके द्वारा  
वन्ध और मोक्षका कारणसहित  
निरूपण किया गया; फिर मन्त्रोंके

तदेतद् ब्रह्म प्रकृतम्; अहो वयं  
कृतार्था इत्यभिप्रायः । यदेतद्  
ब्रह्म विजानीमः, तद् न चेद्  
विदितवन्तो वयम् वेदनं वेदः,  
वेदोऽस्यास्तीति वेदी, वेद्येव  
वेदिः, न वेदिः अवेदिः, ततः  
अहम् अवेदिः स्याम् । यदि  
अवेदिः स्याम्, को दोषः स्यात् ?  
महती अनन्तपरिमाणा जन्म-  
मरणादिलक्षणा विनष्टिः— विन-  
शनम् । अहो वयमस्मान्महतो  
विनाशाद् निर्मुक्ताः, यदद्वयं  
ब्रह्म विदितवन्त इत्यर्थः ।

यथा च वयं ब्रह्म विदित्वा  
अस्माद् विनशनाद् विप्रमुक्ताः,  
एवं ये तद्विदुः, अमृतास्ते भव-  
न्ति; ये पुनः नैवं ब्रह्म विदुः,  
ते इतरे ब्रह्मविद्भ्योऽन्ये अब्रह्म-  
विद् इत्यर्थः दुःखमेव जन्ममर-  
णादिलक्षणमेव अपियन्ति श्रुति-  
पठन्ते न कदाचिदप्यविदुषां  
ततो विनिवृत्तिरित्यर्थः; दुःख-  
मेव हि ते आत्मत्वेनोपगच्छ-  
न्ति ॥ १४ ॥

जान लें तब तो अहो ! हम कृतार्थ  
हो गये—ऐसा इसका अभिप्राय  
है । हम जिस इस ब्रह्मको जानते  
हैं; यदि उसे हमने न जाना होता,  
'वेद' का अर्थ वेदन है, जिसे वेद  
(ज्ञान) है, उसे वेदी कहते हैं वेदीको  
ही 'वेदि' कहा गया है, जो वेदि  
न हो वह 'अवेदि' है, तो इससे  
में अवेदि हो जाता । यदि मैं  
'अवेदि' हो जाता तो क्या दोष  
होता ? महती—जन्म मरणादिरूप  
अनन्त परिमाणवाली विनष्टि—  
क्षति होती । तात्पर्य यह है कि  
हमने जो अद्वय ब्रह्मत्वको जान  
लिया है इससे अहो ! हम महान्  
विनाशसे मुक्त हो गये हैं ।

जिस प्रकार ब्रह्मको जानकर  
हम इस विनाशसे सम्यक् प्रकारसे  
मुक्त हो गये हैं, इसी प्रकार जो  
उसे जानते हैं, वे अमृत हो जाते  
हैं । किंतु जो उसे इस प्रकार नहीं  
जानते, वे इतर—ब्रह्मवेत्ताओंसे  
भिन्न अन्य लोग अर्थात् अब्रह्मवेत्ता  
जन्म-मरणादिरूप दुःखको ही प्राप्त  
होते हैं । तात्पर्य यह है कि अज्ञा-  
नियोंकी उससे कभी निवृत्ति नहीं  
होती, क्योंकि वे दुःखको ही (दुःख  
मय शरीरको ही) आत्मभावसे  
ग्रहण करते हैं ॥ १४ ॥

मोक्षस्वरूपं विस्तरेण प्रतिपादि-  
तम् । एवमेतस्मिन् आत्मविषये  
सर्वो वेदो यथोपयुक्तो भवति,  
तत्तथा वक्तव्यमिति तदर्थेयं  
कण्डिका आरम्भते । तच्च  
यथा अस्मिन् प्रपाठकेऽभिहितं  
सप्रयोजनमनूद्य अत्रैवोपयोगः  
कृत्स्नस्य वेदस्य काम्यराशिवर्जि-  
तस्य—इत्येवमर्थ उक्तार्थानुवादः  
'स वा एषः' इत्यादिः ।

द्वारा विस्तारसे मोक्षके स्वरूपका  
प्रतिपादन किया गया । इस प्रकार  
इस आत्मविषयमें जिस तरह सारा  
वेद उपयोगी होता है, उसे उसी  
प्रकार बतलाना है, अतः इसी  
प्रयोजनसे यह कण्डिका आरम्भ की  
जाती है । इस प्रपाठकमें सप्रयोजन  
( फलयुक्त ) आत्मज्ञानका जिस  
प्रकार निरूपण किया गया है, उसी  
प्रकार उसका अनुवाद करके,  
काम्यवेदराशिको छोड़कर शेष  
सम्पूर्ण वेदका इसीमें उपयोग है—  
यह दिखानेके लिये, 'स वा एषः'  
इत्यादि मन्त्रमें उसका अनुवाद  
किया गया है—

स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः  
प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेते सर्वस्य  
वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः स न साधुना  
कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनीयानेष सर्वेश्वर एष  
भूताधिपतिरेष भूतपाल एष सेतुर्विधरण एषां लोका-  
नामसम्भेदाय तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदि-  
षन्ति यज्ञेन दानेन तपसानाशक्तेनैतमेव विदित्वा  
मुनिर्भवति । एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्र-  
जन्ति । एतद्ध स्म वै तत्पूर्वे विद्वाँसः प्रजां न  
कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्मायं  
लोक इति ते ह स्म पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च  
लोकैषणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति या ह्येव

अभेददर्शी आत्मज्ञकी निर्भयता

यदैतमनुपश्यत्यात्मानं देवमञ्जसा ।

ईशानं भूतभव्यस्य न ततो विजुगुप्सते ॥१५॥

जब भूत और भविष्यके स्वामी इस प्रकाशमान अथवा कर्म-फलदाता आत्माको मनुष्य साक्षात् जान लेता है तो यह उससे अपनी रक्षा करनेकी इच्छा नहीं करता ॥ १५ ॥

यदा पुनरेतमात्मानम्, कथं-  
चित् परमकारुणिकं कंचिदा-  
चार्यं प्राप्य ततो लब्धप्रसादः  
सन्, अनु पश्चात् पश्यति साक्षा-  
त्करोति स्वमात्मानम्, देवं  
द्योतनवन्तं दातारं वा सर्व-  
प्राणिकर्मफलानां यथाकर्मानु-  
रूपम्, अञ्जसा साक्षात्, ईशानं  
स्वामिनं भूतभव्यस्य कालत्रय-  
स्येत्येतत्—न ततस्तस्मादीशा-  
नाद् देवादात्मानं विशेषेण  
जुगुप्सते गोपायितुमिच्छति ।

सर्वो हि लोक ईश्वराद् गुप्ति-  
मिच्छति भेददर्शी; अयं त्वेक-  
त्वदर्शी न बिभेति कुत्रश्चन; अतो  
न तदा विजुगुप्सते, यदा ईशानं  
देवमञ्जसा आत्मत्वेन पश्यति ।  
न तदा निन्दति वा कंचिद्,

किंतु जिस समय मनुष्य किसी  
प्रकार किसी परम करुणामय  
आचार्यके पास पहुँचकर उससे  
प्रसाद पाकर फिर इस आत्माको  
देख लेता है अर्थात् इस देव—  
द्योतनवान् अथवा कर्मोंके अनुसार  
प्राणियोंके सम्पूर्ण कर्मफलोंको देने-  
वाले तथा भूत-भविष्यत् आदि  
तीनों कालोंके स्वामी अपने  
आत्माका साक्षात्कार कर लेता है,  
उसे अञ्जसा—साक्षात् जान लेता  
है; तो उस ईशानदेवसे अपनेको  
विशेषरूपसे सुरक्षित रखनेकी इच्छा  
नहीं करता ।

भेददर्शी सभी लोग ईश्वरसे  
अपनी रक्षा चाहते हैं; किंतु यह  
अभेददर्शी किसीसे नहीं डरता;  
इसलिये जब यह ईशानदेवको  
साक्षात् आत्मरूपसे देखता है  
तो अपनेको सुरक्षित रखने-  
की इच्छा नहीं करता अथवा  
'न विजुगुप्सते'—उस समय किसी-  
की निन्दा नहीं करता, क्योंकि

पुत्रैषणा सा वित्तैषणा या वित्तैषणा सा लोकेषणोभे  
 ह्येते एषणे एव भवतः । स एष नेति नेत्यात्माग्रहो  
 न हि गृह्यतेऽशीर्यो न हि शीर्यतेऽसङ्गो न हि सज्य-  
 तेऽसितो न व्यथते न रिष्यत्येतमु हैवैते न तरत  
 इत्यतः पापमकृत्वमित्यतः कल्याणमकरवमित्युभे उ  
 हैवैष एते तरति नैनं कृताकृते तपतः ॥ २२ ॥

वह यह महान् अजन्मा आत्मा, जो कि यह प्राणोंमें विज्ञानमय है, जो यह हृदयमें आकाश है, उसमें शयन करता है । वह सबको वशमें रखनेवाला, सबका शासन करनेवाला और सबका अधिपति है । वह शुभ कर्मसे बढ़ता नहीं और अशुभ कर्मसे छोटा नहीं होता । यह सर्वेश्वर है; यह भूतोंका अधिपति और भूतोंका पालन करनेवाला है । इन लोकोंकी मर्यादा भङ्ग न हो—इस प्रयोजनसे वह इनको धारण करनेवाला सेतु है । [ उपनिषदोंमें जिसके स्वरूपका दिग्दर्शन कराया गया है ] उस इस आत्माको ब्राह्मण वेदोंके स्वाध्याय, यज्ञ, दान और निष्काम तपके द्वारा जाननेकी इच्छा करते हैं । इसीको जानकर मुनि होता है । इस आत्म-लोककी ही इच्छा करते हुए त्यागी पुरुष सब कुछ त्याग कर चले जाते ( संन्यासी हो जाते ) हैं । इस संन्यासमें कारण यह है—पूर्ववर्ती विद्वान् संतान [ तथा सकाम कर्म आदि ] की इच्छा नहीं करते थे । [ वे सोचते थे— ] हमें प्रजासे क्या लेना है ? जिन हमको कि यह आत्मलोक अभीष्ट है । अतः वे पुत्रैषणा, वित्तैषणा और लोकेषणासे व्युत्थान कर फिर मिथाचर्या करते थे । जो भी पुत्रैषणा है, वही वित्तैषणा है और जो वित्तैषणा है, वही लोकेषणा है । ये दोनों एषणाएँ ही हैं । वह यह 'नेति नेति' इस प्रकार निर्देश किया गया आत्मा अगृह्य है, वह ग्रहण नहीं किया जाता, वह अशीर्य है, उसका नाश नहीं होता, असङ्ग है, वह कहीं आसक्त नहीं होता, बंधा नहीं है, इसलिये व्यथित नहीं होता तथा उसका क्षय नहीं होता । इस आत्मज्ञको ये दोनों ( पाप-पुण्यसम्बन्धी शोक,

सर्वम् आस्मानं हि पश्यति, स एवं सबको अपना आत्मा ही देखता है ।  
पश्यन् कमसौ निन्द्यात् ? ॥ १५ ॥ जो इस प्रकार देखनेवाला है, वह  
किसकी निन्दा करे ? ॥ १५ ॥

देवोंद्वारा उपास्य आयुसंज्ञक ब्रह्म

किं च—

तथा—

यस्मादर्वाक्संवत्सरोऽहोभिः परिवर्तते ।  
तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरायुर्होपासतेऽमृतम् ॥ १६ ॥

जिसके नीचे संवत्सरचक्र अहोरात्रादि अवयवोंके सहित चक्कर  
लगाता रहता है, उस आदित्यादि ज्योतियोंके ज्योतिःस्वरूप अमृतकी  
देवगण 'आयु' इस प्रकार उपासना करते हैं ॥ १६ ॥

यस्मादोशानाद् अर्वाक्,  
यस्मादन्यविषय एवेत्यर्थः, संव-  
त्सरः कालात्मा सर्वस्य जनि-  
मतः परिच्छेत्ता, यम् अपरि-  
च्छिन्दन् अर्वागेव वर्तते,  
अहोभिः स्वावयवैः—अहो-  
रात्रैरित्यर्थः, तद् ज्योतिषां  
ज्योतिः—आदित्यादिज्योतिषा-  
मप्यवभासकत्वात्, आयुरित्यु-  
पासते देवाः, अमृतं ज्योतिः—  
अतोऽन्यद् म्रियते, न हि  
ज्योतिः ।

सर्वस्य हि एतज्ज्योतिः आयुः;  
आयुर्गुणेन यस्माद् देवास्तद्-  
ज्योतिरुपासते, तस्मादायुष्म-

जिस ईशानसे अर्वाक् अर्थात्  
जिससे दूसरे ही विषयवाला संव-  
त्सर कालात्मा—जो सम्पूर्ण उत्पन्न  
होनेवालोंका परिच्छेद करनेवाला  
है, उस ( ईशान ) का परिच्छेद  
न करता हुआ 'अहोभिः' अर्थात्  
अपने अवयव अहोरात्रके द्वारा  
उससे नीचे ही रहता है, आदि-  
त्यादि ज्योतियोंके भी प्रकाशक  
होनेके कारण उस ज्योतियोंके  
ज्योतिकी देवगण 'आयु' इस प्रकार  
उपासना करते हैं । वह अमृत  
ज्योति है, उससे अन्य ज्योति  
मरती है, परन्तु यह ज्योति नहीं  
मरती ।

यह ज्योति सभीकी आयु है ।  
क्योंकि देवगण इस ज्योतिकी  
आयुरूप गुणके कारण उपासना  
करते हैं, इसलिये वे आयुष्मान् होते



हर्ष) प्राप्त नहीं होते । अतः इस निमित्तसे मैंने पाप किया है [—ऐसा पश्चात्ताप] और इस निमित्तसे मैंने पुण्य किया है [ऐसा हर्ष]— इन दोनों-को ही वह पार कर जाता है । इसे किया हुआ और न किया हुआ नित्यकर्म [ फलप्रदान और प्रत्यवायके द्वारा ] ताप नहीं देता ॥ २२ ॥

स इति उक्तपरामर्शार्थः

कोऽसावुक्तः परामृश्यते ? तं प्रतिनिर्दिशति—य एष विज्ञानमय इति । अतीतानन्तरवाक्योक्तसंप्रत्ययो मा भूदिति, य एषः । कतम एषः ? इत्युच्यते— विज्ञानमयः प्राणेष्विति ।

उक्तवाक्योल्लिङ्गनं संशयनिवृत्त्यर्थम्, उक्तं हि पूर्वं जनकप्रश्नारम्भे 'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' ( ४ । ३ । ७ ) इत्यादि । एतदुक्तं भवति—योऽयम् 'विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्यादिना वाक्येन प्रतिपादितः स्वयंज्योतिरात्मा, स एष कामकर्माविद्यानामनात्मधर्मत्वप्रतिपादनद्वारेण

'सः' यह शब्द पूर्वोक्तके परामर्शके लिये है । वह पूर्वोक्त कौन है जिसका श्रुति परामर्श करती है ? 'य एष विज्ञानमयः' ऐसा कहकर श्रुति उसका प्रतिनिर्देश करती है । पूर्वोक्त मन्त्रके पहलेवाले वाक्य में कहे हुए आत्माको ही न समझ लिया जाय, इसलिये 'य एषः' ( जो यह ) ऐसा कहा है । यह कौन सा ? सो 'विज्ञानमयः प्राणेषु' इस वाक्यसे कहा जाता है ।

यहाँ पूर्वोक्त वाक्यका उल्लेख संशयनिवृत्तिके लिये है । पहले जनकके प्रश्नके आरम्भमें 'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्यादि कहा है । यहाँ कहना यह है कि 'विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्यादि वाक्यसे जिस स्वयंज्योति आत्माका प्रतिपादन किया गया है, उस इस आत्माको 'काम, कर्म और अविद्या-ये अनात्माके धर्म हैं'

न्तस्ते । तस्मादायुष्कामेन आयु-

गुणेनोपास्यं ब्रह्मेत्यर्थः ॥ १६ ॥

हैं । अतः तात्पर्य यह है कि जिसे आयुकी इच्छा हो वह ब्रह्मकी आयुरूप गुणके द्वारा उपासना करे ॥ १६ ॥

सर्वाधारभूत ब्रह्मको जाननेवाला मैं अमृत ही हूँ

किं च—

तथा—

यस्मिन्पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः ।

तमेव मन्य आत्मानं विद्वान् ब्रह्मामृतोऽमृतम् ॥ १७ ॥

जिसमें पाँच पञ्चजन और [ अव्याकृतसंज्ञक ] आकाश भी प्रतिष्ठित है, उस आत्माको ही मैं अमृत ब्रह्म मानता हूँ । उस ब्रह्मको जाननेवाला मैं अमृत ही हूँ ॥ १७ ॥

यस्मिन् यत्र ब्रह्मणि, पञ्च पञ्चजनाः—गन्धर्वादयः पञ्चैव संख्याता गन्धर्वाः पितरो देवा असुरा रक्षांसि—निषादपञ्चमात्रा वर्णाः; आकाशश्च अव्याकृताख्यः यस्मिन् सूत्रम् ओतं च प्रोतं च यस्मिन् प्रतिष्ठितः; “एतस्मिन् नु खल्वक्षरे गार्ग्याकाशः” ( ३ । ८ । ११ ) इत्युक्तम्; तमेव आत्मानम् अमृतं ब्रह्म मन्ये अहम्, न चाहमात्मानं ततोऽन्यत्वेन जाने । किं तर्हि ? अमृतोऽहं ब्रह्म विद्वान्सन्; अज्ञानमात्रेण तु मर्त्योऽहमासम्; तदपगमाद् विद्वानहमसृष्ट एव ॥ १७ ॥

जिसमें—जिस ब्रह्ममें पाँच पञ्चजन—गन्धर्वादि, क्योंकि गन्धर्व पितर, देव, असुर और राक्षस—इस प्रकार वे पाँच ही गिने गये हैं, अथवा निषाद जिनमें पाँचवाँ है, वे ब्राह्मणादि वर्ण तथा अव्याकृतसंज्ञक आकाश, जिसके विषयमें ‘जिसमें सूत्र ओतप्रोत है’ ऐसा कहा गया है, ये सब जिसमें प्रतिष्ठित हैं, “हे गार्गि ! इस अक्षरमें ही आकाश ओतप्रोत है” ऐसा पहले कहा भी गया है, उस आत्माको ही मैं अमृत ब्रह्म मानता हूँ, उससे भिन्नरूपसे मैं आत्माको नहीं जानता । तो फिर क्या हुआ ?—उस ब्रह्मको जाननेवाला होनेसे मैं अमृत हूँ, मैं अज्ञानमात्रसे ही मरण-धर्मा था, उसकी निवृत्ति हो जानेसे मैं ब्रह्मवेत्ता अमृत ही हूँ ॥ १७ ॥

मोक्षितः, परमात्मभावमापादितः-

पर एवायं नान्य इति; एष स  
साध्यान्महान्न आत्मेत्युक्तः ।

योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्विति  
यथान्यारूपातार्थ एव ।

य एषोऽन्तर्हृदये—हृदयपुण्ड-  
रीकमध्ये य एष आकाशो बुद्धि-  
विज्ञानसंश्रयः, तस्मिन्नाकाशे  
बुद्धिविज्ञानसहिते शैवे तिष्ठति;  
अथवा संप्रसादकाले अन्तर्हृदये  
य एष आकाशः पर एव आत्मा  
निरुपाधिको विज्ञानमयस्य स्व-  
स्वभावः, तस्मिन् स्वस्वभावे  
परमात्मन्याकाशाख्ये शैवे; चतुर्थे  
एतद् व्याख्यातम् —‘कैष तदा-  
भूत्’ इत्यस्य प्रतिवचनत्वेन ।

स च सर्वस्य ब्रह्मेन्द्रादेः, वशी  
सर्वो हि अस्य वशे वर्तते; उक्तं  
च—“एतस्य वा अध्वरस्य  
प्रशासने” (३।८।९)  
इति । न केवलं वशी, सर्वस्य  
ईशानः—ईशिता च ब्रह्मेन्द्रप्र-  
भृतीनाम् । ईशितृत्वं च कदाचि-

ऐसा कहकर उन धर्मोंसे मुक्त कर  
दिया गया है और ‘यह पर ही है  
अन्य नहीं है’ ऐसा कहकर उसे  
परमात्मभावको प्राप्त करा दिया  
गया है; वही यह साक्षात् ‘महान्  
अजन्मा आत्मा है’ ऐसा कहा गया  
है । ‘योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु,  
इसका अर्थ पूर्व व्याख्याके समान  
ही है ।

‘य एषोऽन्तर्हृदये’—हृदयकमल-  
के भीतर जो यह बुद्धि-विज्ञानका  
आश्रयभूत आकाश है, उस बुद्धि-  
विज्ञानसहित आकाशमें यह शयन  
करता अर्थात् रहता है अथवा  
मुष्टुप्तिके समय जो यह हृदयके  
भीतर आकाश अर्थात् विज्ञानमय-  
का स्वस्वरूप निरुपाधिक परमात्मा  
ही है, उस अपने स्वरूपभूत परमा-  
त्माकाशमें यह शयन करता है ।  
‘चतुर्थं प्रपाठकमे’ ‘उस समय यह  
कहाँ था?’ इस प्रश्नके उत्तररूप-  
से इसकी व्याख्या की जा चुकी है ।

वही ब्रह्मा एवं इन्द्रादि सबका  
वशी है; सभी इसके वशमें रहते हैं ।  
[ हे गार्गि ! ] “इस अक्षरके ही  
प्रशासनमें” ऐसा कहा भी है ।  
केवल वशी ही नहीं, ब्रह्मा एवं  
इन्द्रादि सबका ईशान—ईशान अर्थात्  
शासन करनेवाला भी है । ईशितृत्व

ब्रह्मको प्राणका प्राणादि जाननेवाले ही उसे जानते हैं ।

किं च तेन हि चैतन्यात्म-  
ज्योतिषावभास्यमानः प्राण  
आत्मभूतेन प्राणिति तेन प्राण-  
स्यापि प्राणः सः—

तथा उस आत्मभूत चैतन्यात्म-  
ज्योतिसे प्रकाशित होता हुआ ही  
प्राण प्राणक्रिया करता है, इस-  
लिये वह प्राणका भी प्राण है—

प्राणस्य प्राणसुखं चक्षुषश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रं  
मनसो ये मनो विदुः । ते निचिक्व्युर्वह पुराणम-  
ग्रथम् ॥ १८ ॥

जो उसे प्राणका प्राण, चक्षुका चक्षु, श्रोत्रका श्रोत्र तथा मनका मन  
जानते हैं वे उस पुरातन और अग्रथ ब्रह्मको जानते हैं ॥ १८ ॥

तं प्राणस्य प्राणम्; तथा  
चक्षुषोऽपि चक्षुः; उत श्रोत्रस्यापि  
श्रोत्रम्; ब्रह्मशक्त्यधिष्ठितानां हि  
चक्षुरादीनां दर्शनादिसामर्थ्यम्;  
स्वतः काष्ठलोष्टसमानि हि तानि  
चैतन्यात्मज्योतिःशून्यानि,  
मनसोऽपि मनः— इति ये  
विदुः—चक्षुरादिव्यापारानुमि-  
तास्तित्वं प्रत्यगात्मानम्, न  
विषयभूतं ये विदुः, ते निचि-  
क्वुः—निश्चयेन ज्ञातवन्तो  
ब्रह्म, पुराणं चिरन्तनम्, अग्रथम्  
अग्रे भवम् । “तद्यदात्मविदो  
विदुः” (मु० उ० २ । २ । ९)  
इति ह्याथर्वणे ॥ १८ ॥

उसे जो प्राणका प्राण तथा  
चक्षुका भी चक्षु एवं श्रोत्रका भी  
श्रोत्र जानते हैं,—क्योंकि ब्रह्मकी  
शक्तिसे अधिष्ठित चक्षु आदिमें ही  
दर्शनादिका सामर्थ्य है, चैतन्यात्म-  
ज्योतिसे शून्य होनेपर तो वे स्वतः  
काष्ठ और मिट्टीके ढेलके समान  
हैं—तथा वह मनका भी मन है—  
इस प्रकार जो जानते हैं अर्थात्  
चक्षु आदिके व्यापारसे जिसके  
अस्तित्वका अनुमान होता है, उस  
प्रत्यगात्माको जो ‘वह इन्द्रियोंका  
विषयभूत नहीं है’ इस प्रकार  
जानते हैं उन्होंने पुराण—पुरातन  
और अग्रथ—आगे रहनेवाले ब्रह्म-  
को निश्चय ही जाना है । “वह  
जिसे आत्मवेत्ता जानते हैं” ऐसा  
आथर्वण-श्रुतिमें भी कहा है ॥ १८ ॥

ज्जातिकृतम्—यथा राजकुमार-  
स्य बलवत्तरानपि भृत्यान् प्रति,  
तद्वन्माभूदित्याह—सर्वस्याधि-  
पतिः—अधिष्ठाय पालयिता,  
स्वतन्त्र इत्यर्थः, न राजपुत्रवद-  
मात्यादिभृत्यतन्त्रः ।

त्रयमप्येतद् वशित्वादि हेतु-  
हेतुमद्रूपम्—यस्मात् सर्वस्या-  
धिपतिः, ततोऽसौ सर्वस्येशानः,  
यो हि यमधिष्ठाय पालयति,  
स तं प्रतीष्ट एवेति प्रसिद्धम्,  
यस्माच्च सर्वस्येशानः, तस्मात्  
सर्वस्य वशीति ।

किं चान्यत्, स एवंभूतो ह्य-  
न्तर्ज्योतिः पुरुषो विज्ञानमयो  
न साधुना शास्त्रविहितेन कर्मणा  
भूयान् भवति, न वर्धते पूर्वा-  
वस्थातः केनचिद्धर्मेण, नो एव  
शास्त्रप्रतिषिद्धेन असाधुना कर्मणा  
कनीयान् अल्पतरो भवति, पूर्वा-  
वस्थातो न हीयत इत्यर्थः ।

( शासकत्व ) कभी-कभी जातिकृत  
भी होता है, जैसा कि राजकुमारका  
अपनेसे अधिक बलशाली सेवकोंके  
प्रति भी शासन है, परमात्माका  
शासकत्व वैसा न समझा जाय  
इसलिये श्रुति कहती है—सबका  
अधिपति—सबका अधिष्ठाता होकर  
पालन करनेवाला अर्थात् स्वतन्त्र  
है, राजकुमारके समान मन्त्री आदि  
सेवकोंके अधीन नहीं है ।

ये वशित्वादि तीनों ही हेतुहेतु  
मद्रूप हैं ।<sup>१</sup> क्योंकि यह सबका  
अधिपति है, इसलिये यह सबका  
ईशान है । जो जिसका अधिष्ठाता  
होकर पालन करता है, वह उसके  
प्रति ईशान करता ही है—यह  
प्रसिद्ध है । और चूँकि यह सबका  
ईशान है, इसलिये सबका वशी है ।

इसके सिवा दूसरी बात यह  
है कि वह इस प्रकारका हृदयस्थित  
ज्योतिःस्वरूप विज्ञानमय पुरुष  
साधु अर्थात् शास्त्रविहित कर्मसे  
भूयान् नहीं होता । अपनी पूर्वाव-  
स्थाकी अपेक्षा किसी धर्मके कारण  
बढ़ नहीं जाता और न किसी  
असाधु अर्थात् शास्त्रप्रतिषिद्ध कर्मसे  
कनीयान्—यानी बहुत छोटा ही  
होता है अर्थात् पूर्वावस्थासे हीन  
नहीं होता ।

## नानात्वदर्शीकी दुर्गतिका वर्णन

तद्ब्रह्मदर्शने साधनमुच्यते-

उस ब्रह्मदर्शनमें साधन बत-  
लाया जाता है—

मनसैयानुद्भष्टव्यं नेह नानास्ति किञ्चन ।

मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति ॥१९॥

ब्रह्मको आचार्योपदेशपूर्वक मनसे ही देखना चाहिये । इसमें नाना कुछ भी नहीं है । जो इसमें नानाके समान देखता है, वह मृत्युसे मृत्युको प्राप्त होता है ॥ १९ ॥

मनसैव परमार्थज्ञानसंस्कृतेन  
आचार्योपदेशपूर्वकं चानुद्घृ-  
व्यम् । तत्र च दर्शनविषये  
ब्रह्मणि नेह नाना अस्ति किञ्चन  
किञ्चिदपि । असति नानात्वे,  
नानात्वमध्यारोपयत्यविद्यया,  
स मृत्योर्मरणात्, मृत्युं मरणम्  
आप्नोति । कोऽसौ ? य इह  
नानेव पश्यति । अविद्याध्यारो-  
पणव्यतिरेकेण नास्ति परमार्थ-  
तो द्वैतमित्यर्थः ॥ १९ ॥

परमार्थज्ञानसे संस्कारयुक्त हुए मनसे ही आचार्योपदेशपूर्वक उसे देखना चाहिये। उस दर्शनके विषयभूत ब्रह्ममें नाना कुछ भी नहीं है। नानात्वके न रहते हुए ही [जो] अविद्यासे उसमें नानात्वका आरोप करता है, वह मृत्यु-यानी मरणसे मृत्यु--मरणको प्राप्त होता है। वह कोन है? जो इसमें नानाके समान देखता है। तात्पर्य यह है कि अविद्याजनित आरोपके सिवा परमार्थतः द्वैत नहीं है ॥ १९ ॥

## ब्रह्मदर्शनकी विधि

यस्मादेवं तस्मात्—

{ : क्योंकि ऐसा है, इसलिये-

**एकधैवानुद्रष्टव्यमेतदप्रमेयं**

ध्रुवम् ।

विरजः पर आकाशादज आत्मा महान् ध्रुवः ॥२०॥

उस ब्रह्मको [ आचार्योपदेशके ] अनन्तर एक प्रकारसे ही देखना

किं च सर्वो हि अधिष्ठान-  
पालनादि कुर्वन् परानुग्रहपीडा-  
कृतेन धर्माधर्माख्येन युज्यते,  
अस्यैव तु कथं तदभाव इत्यु-  
च्यते—यस्मादेष सर्वेश्वरः सन्  
कर्मणोऽपीशितुं भवत्येव शील-  
मस्य, तस्माद् न कर्मणा संब-  
ध्यते । किं च एष भूताधिपति-  
ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानां भूताना-  
मधिपतिरित्युक्तार्थं पदम् ।

एष भूतानां तेषामेव पाल-  
यिता रक्षिता । एष सेतुः, किंवि-  
शिष्ट इत्याह—विधरणः—वर्णा-  
श्रमादिव्यवस्थाया विधारयिता,  
तदाह—एषां भूराशीनां ब्रह्म-  
लोकान्तानां लोकानाम् असं-  
भेदाय असंभिन्नमर्यादायै ।  
परमेश्वरेण सेतुवद्विधार्यमाणा  
लोकाः संभिन्नमर्यादाः स्युः,  
अतो लोकानामसंभेदाय

इसके सिवा [ यह देखा जाता  
हे कि ] अधिष्ठान और पालनादि  
करनेवाले सभी लोग दूसरोंपर कृपा  
या कठोरताके कारण धर्म या  
अधर्म संज्ञक उनके फलसे युक्त होते  
हैं, इस आत्माको ही वे फल क्यों  
नहीं प्राप्त होते ? सो बतलाया  
जाता है—क्योंकि यह सबका  
ईश्वर है, अतः इसका स्वभाव  
कर्मका शासन करनेवाला भी है,  
इसलिये कर्मसे इसका सम्बन्ध नहीं  
होता । तथा यह भूताधिपति  
अर्थात् ब्रह्मासे लेकर स्तम्बपर्यन्त  
समस्त भूतोंका अधिपति है— इस  
प्रकार इस पदका अर्थ पहंले कहा  
जा चुका है ।

उन्हीं भूतोंका यह पालयिता—  
रक्षा करनेवाला है यह सेतु है;  
किन विशेषणोंवाला सेतु है । सो  
श्रुति बतलाती है—विधरण अर्थात्  
वर्णाश्रमादि व्यवस्थाका विधारण  
करनेवाला; यही बात श्रुति कहती  
है—इन भूलोंकसे लेकर ब्रह्मलोक-  
पर्यन्त लोकोंके असम्भेदके लिये  
अर्थात् मर्यादाका भेदन न होनेके  
लिये । यदि परमेश्वर सेतुके समान  
लोकोंका विधारण न करेंतो उनकी  
मर्यादा टूट जाय । अतः लोकोंके

तस्यज्ञानविधेरपि तद्विपरीतस्थूल-  
द्वैतादिज्ञाननिवर्तकत्वात् सा-  
मर्थ्यात्सर्वकर्मप्रतिषेधविषयर्थत्वं  
सम्पद्यते; कर्मप्रवृत्त्यभावस्य  
तुल्यत्वाद् यथा प्रतिषेधविषये ।  
तस्मात् प्रतिषेधविधिवच्च वस्तु-  
प्रतिपादनं तत्परत्वं च सिद्धं  
शास्त्रस्य ॥ १ ॥

रखनेवाली (तत्त्वमसि आदि)  
विधि भी उससे विपरीत स्थूल एवं  
द्वैतादि ज्ञानकी निवृत्ति करनेवाली  
होनेसे अपनी सामर्थ्यसे ही सब  
प्रकारसे कर्मका प्रतिषेध करनेवाली  
हो जाती है, क्योंकि उसमें कर्मकी  
प्रवृत्तिका अभाव वैसा ही है जैसा  
कि प्रतिषेधविषयक वाक्योंमें<sup>१</sup>। अतः  
प्रतिषेधविधिके समान ही तत्त्वमसि  
आदि शास्त्रका वस्तुप्रतिपादक और  
कर्म-निषेधपरक होना भी सिद्ध  
होता है ॥ १ ॥

वाक्का उद्गान और उसका पापविद्ध होना

ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यो  
वागुद्गायत् । यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायद्यत्  
कल्याणं वदति तदात्मने । ते विदुरनेन वै न उद्गात्रा-  
त्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाविध्यन्स यः स पाप्मा  
यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव स पाप्मा ॥ २ ॥

उन देवताओंने वाक्से कहा, “तुम हमारे लिये उद्गान करो।”  
वाक्ने ‘बहुत अच्छा’ ऐसा कहकर उनके लिये उद्गान किया। उसने  
जो वाणीमें भोग था उसे देवताओंके लिये गान किया और जो शुभ भाषण  
करती थी उसे अपने लिये गाया। तब असुरोंने जाना कि इस उद्गाताके

१. जैसे निषेध शास्त्रको मानकर निषिद्ध अक्षण आदिमें प्रवृत्ति नहीं होती,  
उसी प्रकार ‘तत्त्वमसि’ आदि वचनोंके सामर्थ्यसे कर्मोंमें प्रवृत्तिका अभाव होता  
है। इस प्रकार दोनोंमें समानता है।



द्वारा देवगण हमारा अतिक्रमण करेंगे । अतः उन्होंने उसके पास जाकर उसे पापसे विद्ध कर दिया । यह वाक् जो अननुरूप ( निषिद्ध ) भाषण करती है वही वह पाप है, वही वह पाप है ॥ २ ॥

ते देवा हैवं विनिश्चित्य,  
वाचं वागभिमानिनीं देवतामृचु-  
रुक्तवन्तः । त्वं नोऽस्मभ्यमुद्गा-  
यौद्गात्रं कर्म कुरुष्व । वाग्देवता-  
निर्वर्त्यमौद्गात्रं कर्म दृष्टवन्तः,  
तामेव च देवतां जपमन्त्राभिधेयाम्  
“असतो मा सद्गमय” ( बृ० उ०  
१।३।२८ ) इति । अत्र  
चोपासनायाः कर्मणश्च कर्तृत्वेन  
वागादय एव विवक्ष्यन्ते ।  
कस्मात् ? यस्मात्परमार्थतस्तत्-  
कर्तृकस्तद्विषय एव च सर्वो  
ज्ञानकर्मसंव्यवहारः । वक्ष्यति  
हि “ध्यायतीव लेलायतीव”  
इत्यात्मकर्तृकत्वाभावं विस्तरतः  
पठे ।

इहापि चाध्यायान्ते उपसंहरि-  
ष्यति अव्याकृतादिक्रियाकारक-  
फलजातम् “त्रयं वा इदं नाम रूपं  
कर्म” ( १।६।१ ) इति अविद्या-  
विषयम् । अव्याकृतात्तु यत्परं

उन देवताओंने ऐसा निश्चय कर  
वाक्—वाक्के अभिमानी देवतासे  
कहा, “तुम हमारे लिये उद्गान  
यानी उद्गाताका कर्म करो ।”  
उन्होंने औद्गात्रकर्मको वाग्देवतासे  
ही सम्पन्न होने योग्य देखा और  
उसी देवताको “मुझे असत्से सत्के  
प्रति ले जा” इस जपमन्त्रका भी  
अभिधेय जाना । यहाँ भी उपासना  
और कर्मके कर्तारूपसे वागादि ही  
विवक्षित हैं । क्यों ? क्योंकि ज्ञान  
और कर्मसम्बन्धी सारा व्यवहार  
वस्तुतः उन्हींसे होनेवाला और उन्हीं-  
का विषय है । छठे अध्यायमें “मानो  
ध्यान करता है, मानो चेष्टा करता  
है” इत्यादि श्रुति विस्तारपूर्वक  
उस ( व्यवहार ) की आत्मकर्तृकता  
( आत्माके द्वारा किये जाने ) का  
अभाव बतलावेगी ।

यहाँ भी अध्यायकी समाप्तिमें  
“त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म” इस  
वाक्यद्वारा अव्याकृतादि क्रिया,  
कारक और फलसमूह अविद्याके ही  
विषय हैं—इस प्रकार श्रुति उप-  
संहार करेगी । तथा अव्याकृतसे

सेतुभूतोऽयं परमेश्वरः, यः स्वयं ज्योतिरात्मैव एवंवित् सर्वस्य वशी—इत्यादि ब्रह्मविद्यायाः फलमेतन्निर्दिष्टम् ।

‘किंज्योतिरयं पुरुषः’ इत्येवमादिषष्ठप्रपाठकविहितायामेतस्यां ब्रह्मविद्यायाम् एवंफलायां काम्यैकदेशवजितं कृत्स्नं कर्मकाण्डं तादर्थ्येन विनियुज्यते, तत् कथमित्युच्यते—तमेतम् एवंभूतमौपनिषदं पुरुषम्, वेदानुवचनेन मन्त्रब्राह्मणाध्ययनेन नित्यस्वाध्यायलक्षणेन, विविदिषन्ति वेदितुमिच्छन्ति । के ? ब्राह्मणाः, ब्राह्मणग्रहणमुपलक्षणाार्थम्, अविशिष्टो हि अधिकारः त्रयाणां वर्णानाम् । अथवा कर्मकाण्डेन मन्त्रब्राह्मणेन वेदानुवचनेन विविदिषन्ति, कथं विविदिषन्ति ? इत्युच्यते—यज्ञेनेत्यादि ।

ये पुनर्मन्त्रब्राह्मणलक्षणेन वेदानुवचनेन प्रकाश्यमानं विवि-

असम्भेदके लिये यह परमेश्वर, जो कि स्वयंज्योति आत्मा ही है, सेतु-स्वरूप है । इस प्रकार जाननेवाला वशी है—इत्यादि वाक्यसे यह ब्रह्म-विद्याका फल ही दिखाया गया है ।

‘किंज्योतिरयं पुरुषः’ इस प्रकार आरम्भ होनेवाले छठे ‘प्रपाठकमें विहित इस प्रकारके फलवाली ब्रह्मविद्यामें काम्यकर्मरूप एकदेशको छोड़कर शेष सारा कर्मकाण्ड ज्ञानोत्पत्तिके लिये उपयुक्त होता है; सो किस प्रकार । यह बतलाया जाता है—उस इस ऐसे औपनिषद पुरुषको वेदानुवचन अर्थात् नित्यस्वाध्याय रूप मन्त्र और ब्राह्मणभागके अध्ययनद्वारा जाननेकी इच्छा करते हैं । कौन ? ब्राह्मण; यहाँ ब्राह्मण शब्दका ग्रहण क्षत्रिय और वैश्यको भी उपलक्षित करानेके लिये है; क्योंकि इसमें तीनों ही वर्णोंका समान अधिकार है । अथवा कर्मकाण्डभूत मन्त्रब्राह्मणरूप वेदानुवचनके द्वारा उसे जाननेकी इच्छा करते हैं; किस प्रकार जाननेकी इच्छा करते हैं; सो ‘यज्ञेन’ इत्यादि वाक्यद्वारा कहा जाता है ।

किंतु जो ऐसी व्याख्या करते हैं कि मन्त्रब्राह्मणरूप वेदानुवचनके द्वारा प्रकाशित होनेवाले ब्रह्मको

तदेतदुच्यते — येषामस्माकं  
परमार्थदर्शिनां नः, अयमात्मा  
अशनायादिविनिर्मुक्तः साध्व-  
साधुभ्यामविकार्योऽयं लोकः  
फलमभिप्रेतम्; न चास्यात्मनः  
साध्यसाधनादिसर्वसंसारधर्मवि-  
निर्मुक्तस्य साधनं किञ्चिदेषि-  
तव्यम्; साध्यस्य हि साधना-  
न्वेषणा क्रियते; असाध्यस्य सा-  
धनान्वेषणायां हि, जलबुद्ध्या  
स्थल इव तरणं कृतं स्यात्, खे-  
वा शाकुनपदान्वेषणम् । तस्मा-  
देतमात्मानं विदित्वा प्रव्रजेयुरेव  
ब्राह्मणाः, न कर्म आरभेरन्नि-  
त्यर्थः; यस्मात् पूर्वं ब्राह्मणा एवं  
विद्वांसः प्रजामकामयमानाः ।

त एवं साध्यसाधनसंव्यवहारं  
निन्दन्तः 'अविद्वद्विषयोऽयम्'  
इति कृत्वा, किं कृतवन्तः ?  
इत्युच्यते — 'ते ह स्म किल  
पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकै-  
षणायाश्च व्युत्थायाश्च भिक्षाचर्यं  
चरन्ति' इत्यादि व्याख्यातम् ।

वही बात यहाँ बतलायी जाती  
है—जिन हम परमार्थदर्शियोंको  
यह क्षुधादिधर्मसे रहित तथा शुभा-  
शुभ कर्मसे अविकार्य आत्मलोक-  
रूप फल अभिप्रेत है; साध्यसाध-  
नादि सम्पूर्ण संसारधर्मोंसे रहित  
इस आत्माको किसी भी साधनकी  
अपेक्षा नहीं है; जो साध्य होता  
है, उसीके साधनकी खोज की  
जाती है, असाध्यके साधनकी खोज  
करनेमें तो मानो जलबुद्धिसे स्थलमें  
तैरना है अथवा आकाशमें पक्षीके  
पदोंकी खोज करना है । अतः इस  
आत्माको जानकर ब्राह्मणलोग  
सब कुछ त्याग कर चले जायें  
( संन्यासी हो जायें ), किसी कर्म-  
का आरम्भ न करें—ऐसा इसका  
तात्पर्य है; क्योंकि इस प्रकार  
जाननेवाले पूर्ववर्ती ब्राह्मण भी  
प्रजाकी इच्छा करनेवाले नहीं थे ।

वे इस प्रकार साध्यसाधनरूप  
व्यवहारकी निन्दा करते हुए यह  
सब अज्ञानियोंका विषय है' ऐसा  
सोचकर, क्या करते थे ? सो बत-  
लाया जाता है—'वे निश्चय ही  
पुत्रैषणा, वित्तैषणा और लोकैषणा-  
से पृथक् होकर भिक्षाचर्य करते  
थे, इस प्रकार इसकी व्याख्या  
ऊपर की जा चुकी है ।

दिषन्ति-इति व्याचक्षते, तेषाम् आरण्यकमात्रमेव वेदानुवचनं स्यात्, न हि कर्मकाण्डेन पर आत्मा प्रकाश्यते, “तं त्वौपनिषदम्” ( ३ । ९ । २६ ) इति विशेषश्रुतेः । वेदानुवचने-नेति च अविशेषितत्वात् समस्त-ग्राहि इदं वचनम्, न च तदेक-देशोत्सर्गो युक्तः ।

ननु त्वत्पक्षेऽप्युपनिषद्वर्ज-

मित्येकदेशत्वं स्यात् —

न, आद्यव्याख्याने अवि-रोधादस्मत्पक्षे नैष दोषो भवति । यदा वेदानुवचनशब्देन नित्यः स्वाध्यायो विधीयते, तदा उपनिषदपि पृहीतैवेति, वेदानुवचन-शब्दार्थैकदेशो न परित्यक्तो भवति । यज्ञादिसहपाठाच्च— यज्ञादीनि कर्माण्येव अनुक्रमिष्यन् वेदानुवचनशब्दं प्रयुङ्क्ते; तस्मात् कर्मैव वेदानुवचनशब्दे-नोच्यत इति गम्यते; कर्म हि नित्यस्वाध्यायः ।

जाननेकी इच्छा करते हैं, उनके मतानुसार आरण्यकमात्र ही वेदानु-वचन है; क्योंकि कर्मकाण्डद्वारा परमात्मा प्रकाशित नहीं होता; जैसा कि “उस औपनिषद पुरुषको पूछता हूँ” ऐसी विशेष श्रुतिसे ज्ञात होता है । किन्तु ‘वेदानुवचनेन’ यह पद विशेषणयुक्त न होनेके कारण समस्त वेदको ही ग्रहण करनेवाला है, उसके एक भागको छोड़ देना उचित नहीं है ।

शङ्का—किन्तु [ दूसरी व्याख्या-के अनुसार ] तुम्हारे पक्षमें भी ‘उपनिषदको छोड़कर’ इस प्रकार एकदेशत्व हो ही जाता है !

समाधान—नहीं, पहली व्याख्यामें ऐसा कोई विरोध न होनेके कारण हमारे पक्षमें यह दोष नहीं होता । जब कि वेदानुवचन शब्दसे नित्य स्वाध्यायका विधान किया गया है तो उसमें उपनिषद् भी आ ही गयी; इस प्रकार वेदानुवचन शब्दके अर्थका एक देश नहीं छूटता । इसका यज्ञादिके साथ पाठ होनेसे भी यही सिद्ध होता है । श्रुति यज्ञादि कर्मोंका अनुक्रम करते हुए ही वेदानुवचन शब्दका प्रयोग करती है । इससे यह ज्ञात है कि वेदानुवचन शब्दसे कर्म ही कहा गया है क्योंकि नित्यस्वाध्याय तो कर्म ही है ।

तस्मादात्मानं लोकमिच्छन्तः  
प्रव्रजन्ति प्रव्रजेयुः—इत्येष विधि-  
रर्थवादेन संगच्छते; न हि सार्थ-  
वादस्य अस्य लोकस्तुत्या-  
मिमुख्यमुपपद्यते; प्रव्रजन्तीत्य-  
स्यार्थवादर्ूपो हि 'एतद्ध स्म'  
इत्यादिरुत्तरो ग्रन्थः । अर्थवाद-  
श्चेत्, नार्थवादान्तरमपेक्षेत;  
अपेक्षते तु 'एतद्ध स्म' इत्याद्यर्थ-  
वादं 'प्रव्रजन्ति' इत्येतत् ।

यस्मात् पूर्वं विद्वांसः प्रजादि-  
कर्मण्यो निवृत्ताः प्रव्रजितवन्त  
एव, तस्मादधुनातना अपि  
प्रव्रजन्ति प्रव्रजेयुः—इत्येवं  
संबन्धमानं न लोकस्तुत्यमिमुखं  
अवितुमर्हति; विज्ञानसमानकर्तृक-  
चोपदेशादित्यादिना अवोचाम ।

वेदानुवचनादिसहपाठाच्च,  
आत्मवेदनसाधनत्वेन विहि-  
तानां वेदानुवचनादीनां यथार्थ-  
मेव, नार्थवादत्वम्, तथा तैरेव

इसलिये आत्मलोककी इच्छा  
करनेवाले प्रव्रजन करें—संन्यासी  
हो जायें—इस प्रकार वह विधि  
अर्थवादसे संगत होती है । इस  
अर्थवादसहित विधि-वाक्यका  
आत्मलोककी स्तुतिके लिये होना  
सम्भव नहीं है; 'प्रव्रजन्ति' इस  
विधि-वचनका अर्थवादर्ूप 'एतद्ध  
स्म' इत्यादि आगेका ग्रन्थ है ।  
यदि 'प्रव्रजन्ति' यह वचन भी अर्थ-  
वाद ही होता तो इसे दूसरे अर्थ-  
वादकी अपेक्षा नहीं हो सकती थी ।  
किंतु 'प्रव्रजन्ति' इस ग्रन्थको 'एतद्ध  
स्म' इत्यादि अर्थवादकी अपेक्षा  
है ही ।

क्योंकि प्रजादि कर्मोंसे निवृत्त  
हुए पूर्ववर्ती विद्वान् प्रव्रजित हुए  
ही थे, इसलिये आधुनिक ब्रह्मवेत्ता  
भी प्रव्रजन्ति अर्थात् प्रव्रजन  
(संन्यास) करें, इस प्रकार सम्बन्ध  
रखनेवाला वाक्य आत्मलोककी  
स्तुतिके लिये होना सम्भव नहीं  
है, क्योंकि विज्ञान और व्युत्थान-  
का एक ही कर्ता है—ऐसा श्रुतिका  
उपदेश है—इत्यादि कथनसे हम  
यह बात पहले कह चुके हैं ।

वेदानुवचनादिके साथ इसका  
पाठ होनेसे भी यह स्तुत्यर्थक नहीं हो  
सकता; जिस प्रकार आत्मज्ञानके  
साधनरूपसे विहित वेदानुवचनादि  
यथार्थ हैं—अर्थवाद नहीं हैं, उसी

कथं पुनर्नित्यस्वाध्यायादिभिः  
कर्मभिरात्मानं विविदिषन्ति ?  
नैव हि तान्यात्मानं प्रकाश-  
यन्ति, यथोपनिषदः ।

नैष दोषः, कर्मणां विशुद्धि-  
हेतुत्वात्; कर्मभिः संस्कृता हि  
विशुद्धात्मानः शक्नुवन्ति आ-  
त्मानमुपनिषत्प्रकाशितमप्रति-  
बन्धेन वेदितुम्; तथा आथ-  
र्वणे—“विशुद्धसत्त्वस्ततस्तु तं  
पश्यते निष्कलं ध्यायमानः”  
(मु० उ० ३ । १ । ८) इति;  
स्मृतिश्च—“ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां  
ध्यात्पापस्य कर्मणः” इत्यादि ।

कथं पुनर्नित्यानि कर्माणि  
संस्कारार्थानीत्यवगम्यते ?

“स ह वा आत्मयाजी यो  
वेदेदं मेऽनेनाङ्गं संस्क्रियत  
इदम् मेऽनेनाङ्गमुपधीयते”  
इत्यादिभुतेः सर्वेषु च  
स्मृतिशास्त्रेषु कर्माणि संस्कारा-  
र्थान्येव आचक्षते “अष्टाचत्वा-  
रिंशत्संस्काराः” इत्यादिषु ।

शङ्का—किंतु नित्यस्वाध्यायादि  
कर्मोंसे आत्माको जाननेकी इच्छा  
किस प्रकार करते हैं ? क्योंकि  
उपनिषदोंके समान वे तो आत्माको  
प्रकाशित ही नहीं करते ।

समाधान—यह दोष नहीं आ-  
सकता; क्योंकि कर्म चित्तशुद्धिके  
कारण हैं । कर्मोंसे संस्कारयुक्त हुए  
विशुद्धचित्त पुरुष ही उपनिष-  
त्प्रकाशित आत्माको बिना किसी  
रुकावटके जान सकते हैं । ऐसा  
ही “तब विशुद्धचित्त हुआ पुरुष  
ध्यान करके उस निष्कल आत्माको  
देखता है” इस आथर्वण श्रुतिसे भी  
सिद्ध होता है तथा “पापकर्मोंका  
क्षय हो जानेसे पुरुषोंको ज्ञान  
उत्पन्न होता है” ऐसी स्मृति भी है ।

शङ्का—किंतु नित्यकर्म चित्त-  
शुद्धि करनेके लिये हैं—यह कैसे  
जाना जाता है ?

समाधान—“वही आत्मयाजी  
है जो ऐसा जानता है कि इस कर्म-  
से मेरा यह अङ्ग संस्कारयुक्त होता  
है, इस कर्मसे मेरा यह अङ्ग  
योग्य होता है” इत्यादि श्रुतिसे  
यह जाना जाता है । “अड़तालीस  
संस्कार हैं” इत्यादि समस्त  
स्मृतिशास्त्रोंमें भी कर्मोंको चित्त-  
शुद्धिके लिये ही बतलाया गया है ।

सह पठितस्य पारिव्राज्यस्य  
आत्मलोकप्राप्तिसाधनत्वेनार्थ—  
वादत्वमयुक्तम् ।

फलविभागोपदेशाच्च; 'एत-  
मेवात्मानं लोकं विदित्वा' इति  
अन्यस्माद् बाधाद् लोकादा-  
त्मानं फलान्तरत्वेन प्रविभजति,  
यथा "पुत्रेणैवायं लोको जय्यो  
नान्येन कर्मणा, कर्मणा पितृ-  
लोकः" ( १ । ५ । १६ )  
इति ।

न च प्रव्रजन्तीत्येतद् प्राप्तव-

ज्ञाकस्तुतिपरम्, प्रधानवच्चार्थ-

प्रकार उनके साथ ही पढ़े गये  
पारिव्राज्य ( संन्यास ) का भी  
आत्मलोककी प्राप्ति साधन होने-  
के कारण अर्थवाद होना उचित  
नहीं है ।

फलविभागका उपदेश दिये  
जानेके कारण भी यह स्तुत्यर्थक  
नहीं है । 'इस आत्मलोकको ही  
जानकर' इस वाक्यसे श्रुति अन्य  
लोकोंसे आत्माका फलान्तररूपसे  
विभाग करती है, जिस प्रकार कि  
"यह लोक पुत्रसे ही प्राप्तव्य है,  
किसी अन्य कर्मसे नहीं तथा कर्मसे  
पितृलोक प्राप्तव्य है" इस वाक्य-  
द्वारा पुत्रादि साधनोंका फल-  
विभाग किया गया है ।

इसके सिवा प्रमाणान्तरसे प्राप्त  
[ वायु आदि ] के समान भी  
'प्रव्रजन्ति' यह वाक्य स्तुतिपरक  
( अर्थवाद ) नहीं हो सकता । तथा  
अन्य प्रधान कर्मोंके समान इसे

१. अर्थवाद तीन तरहके होते हैं—गुणवाद, अनुवाद और भूतार्थवाद ।  
जहाँ अन्य प्रमाणोंसे विरोध हो वह गुणवाद कहलाता है । जैसे 'आदित्यो यूषः'  
इत्यादि वाक्य यहाँ यूष ( पशु बांधनेके लिये स्थापित काष्ठ ) को सूर्य कहा है,  
जो प्रत्यक्ष अनुभवके विरुद्ध है । इसी प्रकार जो अन्य प्रमाणोंद्वारा ज्ञात अर्थका  
बोध करानेवाला है, उसे अनुवाद कहते हैं । जैसे 'अग्निहिमस्य भेषजम्' ( अग्नि  
शीतकी दवा है ) इत्यादि । अग्निसे शीतका कष्ट दूर होना प्रत्यक्ष है । इसके  
सिवा जो अन्य प्रमाणोंसे न तो ज्ञात हो और न विरुद्ध हो हो, उस अर्थका  
बोधक वाक्य भूतार्थवाद कहलाता है । जैसे 'इन्द्रो वृत्राय वज्रमुदयच्छत्' ( इन्द्रने  
वृत्रासुरको मारनेके लिये वज्र उठाया ) इत्यादि ।

गीतासु च—“यज्ञो दानं तप-  
श्चैव पावनानि मनीषिणाम् ॥”  
(१८।५) “सर्वेऽप्येते यज्ञविदो  
यज्ञक्षपितकल्मषाः ॥” (४।३०)  
इति । यज्ञेनेति—द्रव्ययज्ञा  
ज्ञानयज्ञाश्च संस्कारार्थाः; संस्कृ-  
तस्य च विशुद्धसत्त्वस्य ज्ञानो-  
त्पत्तिप्रतिबन्धेन भविष्यति;  
अतो यज्ञेन विविदिषन्ति ।

दानेन—दानमपि पापक्षय-  
हेतुत्वाद् धर्मवृद्धिहेतुत्वाच्च ।  
तपसा, तप इत्यविशेषेण  
कृच्छ्रचान्द्रायणादिप्राप्तौ विशेष-  
णम्—अनाशकेनेति; कामान-  
शनमनाशकम्, न तु भोजन-  
निवृत्तिः; भोजननिवृत्तौ म्रियत  
एव, न आत्मवेदनम् ।

वेदानुवचनयज्ञदानतपःशब्देन  
सर्वमेव नित्यं कर्म उपलक्ष्यते;  
एवं काम्यवर्जितं नित्यं कर्मजातं

है । गीता में भी—“यज्ञ, दान और  
तप—ये बुद्धिमान् पुरुषोंको पवित्र  
करनेवाले हैं” “यज्ञोंद्वारा जिनके  
पाप नष्ट हो गये हैं—ऐसे ये सभी  
लोग यज्ञवेत्ता हैं” ऐसा कहा है ।  
‘यज्ञेन’ इस पदसे द्रव्ययज्ञ और  
ज्ञानयज्ञ लेने चाहिये, ये दोनों ही  
संस्कारके लिये हैं; संस्कारयुक्त  
विशुद्धचित्त पुरुषको ही बिना किसी  
प्रतिबन्धके ज्ञानोत्पत्ति होगी ।  
इसीसे यज्ञद्वारा जाननेकी इच्छा  
करते हैं ।

दानके द्वारा उसे जाननेकी  
इच्छा करते हैं, क्योंकि पापक्षयका  
कारण और धर्मवृद्धिका हेतु होनेके  
कारण दान भी ब्रह्मज्ञानका साधन  
है तथा तपके द्वारा, तपसे सामा-  
न्यतः कृच्छ्रचान्द्रायणादिकी प्राप्ति  
होती है, इसलिये ‘अनाशकेन’ यह  
उसका विशेषण दिया जाता है;  
मनमाना भोजन न करना ही  
अनाशक तप है, भोजनका सर्वथा  
त्याग कर देना नहीं । भोजनको  
सर्वथा त्याग देनेपर तो पुरुष मर  
ही जाता है, इससे आत्मज्ञान  
नहीं होता ।

वेदानुवचन, यज्ञ, दान और  
तप—इन शब्दोंसे सारा ही नित्यकर्म  
उपलक्षित होता है । इस प्रकार  
काम्यकर्मरहित सम्पूर्ण नित्यकर्म



वादापेक्षम्, सकृच्छृतं स्यात्;

तस्माद् भ्रान्तिरेवैषा—लोक-

स्तुतिपरमिति ।

न च अनुष्ठेयेन पारिव्राज्येन  
स्तुतिरुपपद्यते । यदि पारिव्राज्य-  
मनुष्ठेयमपि सदन्यस्तुत्यर्थं  
स्यात्, दर्शपूर्णमासादीनामप्य-  
नुष्ठेयानां स्तुत्यर्थता स्यात् । न  
चान्यत्र कर्तव्यतैतस्माद् विष-  
यान्निर्ज्ञाता, यत इह स्तुत्यर्थो  
भवेद् । यदि पुनः कचिद् विधिः

अर्थवादकी अपेक्षा भी है ।<sup>१</sup> यदि  
इसका श्रुतिमें एक ही बार श्रवण  
होता तो यह अविवक्षित एवं स्तुति-  
परक माना जाता, पर इसका तो  
अनेकों बार श्रवण हुआ है । अतः  
यह आत्मलोककी स्तुतिके लिये  
है—ऐसा विचार भ्रान्ति ही है ।

अनुष्ठान करने योग्य पारि-  
व्राज्यसे किसीकी स्तुति नहीं हो  
सकती । यदि अनुष्ठानके योग्य  
होकर भी पारिव्राज्य दूसरेकी  
स्तुतिके लिये हो सकता है, तो  
दर्श-पूर्णमासादि अनुष्ठेय कर्म भी  
स्तुतिके लिये ही सिद्ध होंगे । इस  
आत्मज्ञानरूप विषयको छोड़कर  
और कहीं इसकी कर्तव्यता नहीं  
ज्ञात हुई, जिससे कि यहाँ यह  
स्तुत्यर्थक हो । यदि कहीं पारिव्राज्य

‘प्रव्रजन्ति’ में किसी भी प्रकारके अर्थवादकी सम्भावना नहीं है । इसका  
यहाँ बार बार समर्थन किया गया है । ‘प्रमाणान्तरसे प्राप्तके समान’ ऐसा कहकर  
यहाँ अनुवादरूप अर्थवादका खण्डन किया गया है । जैसे ‘वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता’  
( वायु शीघ्र चलनेवाला देवता है ) यह एक वाक्य है । वायुका शीघ्रगामी होना  
प्रत्यक्ष प्रमाणसे सिद्ध है । अतः यह अनुवादमात्र होनेके कारण अर्थवाद है ।  
परंतु उसके समान ‘प्रव्रजन्ति’ ( संन्यास लेते हैं ) यह वचन किसीकी स्तुति करने-  
वाला नहीं है; क्योंकि यह अन्य प्रमाणोंसे ज्ञात नहीं है ।

१. इसके सिवा जो प्रधान कर्म होते हैं, उन्हींकी फलादिके द्वारा स्तुति की  
जाती है, वे स्वयं किसीकी स्तुति नहीं होते; जैसे दर्श-पूर्णमासादि प्रधान कर्मोंकी  
उनके फल स्वर्गप्राप्ति आदिसे स्तुति की जाती है, उसी प्रकार पारिव्राज्यकी भी  
आत्मलोकप्राप्तिद्वारा स्तुति की गयी है और यह स्वयं किसीकी स्तुति नहीं करता ।  
इससे भी इसका अर्थवाद होना सम्भव नहीं है ।

सर्वम् आत्मज्ञानोत्पत्तिद्वारेण  
मोक्षसाधनत्वं प्रतिपद्यते; एवं  
कर्मकाण्डेनास्यैकवाक्यताव-  
गतिः ।

एवं यथोक्तेन न्यायेनैतमेव  
आत्मानं विदित्वा यथाप्रका-  
शितम्, मुनिर्भवति, मननान्मु-  
निः—योगी भवतीत्यर्थः; एत-  
मेव विदित्वा मुनिर्भवति,  
नान्यम् ।

ननु अन्यवेदनेऽपि मुनित्वं  
स्यात्; कथमवधार्यते—एतमे-  
वेति ?

बाढम् अन्यवेदनेऽपि मुनि-  
र्भवेत्; किन्त्वन्यवेदने न मुनि-  
रेव स्यात्, किं तर्हि ? कर्म्यपि  
भवेत् सः; एतं त्वौपनिषदं  
पुरुषं विदित्वा मुनिरेव स्यात्;  
न तु कर्मी; अतोऽसाधारणं  
मुनित्वं विवक्षितमस्येत्यदधार-  
यति—एतमेवेति । एतस्मिन्  
हि विदिते, केन कं पश्येदित्येवं  
क्रियासम्भवान्मननमेव स्यात् ।

आत्मज्ञानकी उत्पत्तिके द्वारा मोक्ष-  
के साधन होते हैं। इस प्रकार कर्म-  
काण्डसे इस ( ज्ञानकाण्ड ) की  
एकवाक्यता ज्ञात होती है ।

इस प्रकार उपर्युक्त रीतिसे  
ऊपर मन्त्र एवं ब्राह्मणद्वारा बत-  
लाये हुए इस आत्माको ही जानकर  
मुनि होता है। तात्पर्य यह है कि  
मनन करनेके कारण मुनि यानी  
योगी हो जाता है। इसीको जान-  
कर मुनि होता है, किसी औरको  
नहीं ।

शङ्का—किंतु मुनि तो अन्य  
वस्तुको जाननेपर भी हो सकता है,  
फिर इसीको जानकर—इस प्रकार  
निश्चय क्यों किया जाता है ?

समाधान—ठीक है, दूसरेको  
जाननेपर भी मुनि हो सकता है,  
किंतु दूसरेको जाननेपर केवल मुनि  
ही नहीं होता, तो फिर क्या होता  
है ? वह कर्मी भी होता है। किंतु  
इस औपनिषद पुरुषको जाननेपर  
तो मुनि ही होता है, कर्मी नहीं  
होता। अतः इसका असाधारण  
मुनित्व बतलाना अभीष्ट है, इसीसे  
'एतमेव' ( इसीको ) इस प्रकार  
श्रुति निश्चय करती है; क्योंकि इसे  
जान लेनेपर 'किसके द्वारा किसे  
देखे ?' इस श्रुतिके अनुसार क्रिया  
असम्भव हो जानेसे फिर मनन  
ही होगा ।

परिकल्पयेत् पारिव्राज्यस्य, स  
इहैव मुख्यो नान्यत्र संभवति ।

यदप्यनधिकृतविषये पारिव्राज्यं  
परिकल्प्यते, तत्र वृक्षाद्यारोहणा-  
द्यपि पारिव्राज्यवत् कल्प्येत,  
कर्तव्यत्वेनानिर्ज्ञातत्वाविशेषात् ।

तस्मात् स्तुतित्वगन्धोऽप्यत्र न  
शक्यः कल्पयितुम् ।

यद्ययमात्मा लोक इष्यते,  
किमर्थं तत्प्राप्तिसाधनत्वेन कर्मा-  
ण्येव नारभेरन्, किं पारिव्रा-  
ज्येनेति ?

अत्रोन्यते—अस्य आत्म-  
लोकस्य कर्मभिरसंबन्धात् । यमा-  
त्मानमिच्छन्तः प्रव्रजेयुः, स  
आत्मा साधनत्वेन फलत्वेन च  
उत्पाद्यत्वादिप्रकाराणामन्यतम-  
त्वेनापि कर्मभिर्न संबध्यते;

(संन्यास) की विधिकी कल्पना की  
जाय, तो यहीं मुख्य विधि होगी ।  
उसका अन्यत्र होना सम्भव नहीं  
है । यदि [ कर्मके ] अनधिकारीके  
विषयमें पारिव्राज्यकी कल्पना की  
जाय, तो उसके लिये तो पारि-  
व्राज्यके समान वृक्ष आदिपर चढ़ने  
आदिकी भी कल्पना की जा सकता  
है; क्योंकि कर्तव्यरूपसे ज्ञात न  
होनेमें दोनों समान हैं ।<sup>१</sup> अतः इस  
वाक्यके स्तुतिरूप होनेकी लेशमात्र  
भी कल्पना नहीं की जा सकती ।

शङ्का—यदि आत्मरूप लोककी  
इच्छा की जाती है, तो उसकी  
प्राप्तिके साधनरूपसे कर्मोंका ही  
आरम्भ क्यों नहीं करते, पारिव्राज्य-  
से क्या प्रयोजन है ?

समाधान—इसपर हमारा यह  
कथन है कि इस आत्मलोकका  
कर्मोंसे कोई सम्बन्ध न होनेके  
कारण इसके लिये कर्मोंका आरम्भ  
नहीं किया जाता है । लोग—जिस  
आत्माकी इच्छा करते हुए संन्यास  
करें, उस आत्माका साधनरूपसे,  
फलरूपसे अथवा उत्पाद्य, आप्य,  
संस्कार्य, विकार्य—इन चार  
प्रकारोंमेंसे किसी भी एक  
रूपसे कर्मोंके साथ सम्बन्ध

१. अर्थात् अनधिकारीके लिये न तो संन्यास ही कर्तव्य बताया गया है  
और न वृक्ष आदिपर चढ़ना आदि ही ।



किं च एतमेव आत्मानं  
 एवं लोकमिच्छन्तः प्रार्थयन्तः  
 प्रव्राजिनः प्रव्रजनशीलाः प्रव्र-  
 जन्ति प्रकर्षेण व्रजन्ति, सर्वाणि  
 कर्माणि संन्यस्यन्तीत्यर्थः ।

‘एतमेव लोकमिच्छन्तः,  
 इत्यवधारणान्न बाह्यलोकत्रये-  
 ष्वनां पारिव्राज्येऽधिकार इति  
 गम्यते; न हि गङ्गाद्वारं प्रति-  
 पित्सुः काशीदेशनिवासी पूर्वा-  
 भिसुखः प्रैति । तस्माद् बाह्य-  
 लोकत्रयाधिनां पुत्रकर्मापरब्रह्म-  
 विद्याःसाधनम्, “पुत्रेणायंलोको  
 जय्यो नान्येन कर्मणा”<sup>१</sup> इत्यादि-  
 श्रुतेः । अतस्तदर्थिभिः पुत्रादि-  
 साधनं प्रत्यारुणाय, न पारिव्राज्यं  
 प्रतिपत्तुं युक्तम्, अतस्तसाधन-  
 त्वात् पारिव्राज्यस्य । तस्मात् ‘एत-

तथा इस आत्मा अर्थात् स्व-  
 लोककी इच्छा—प्रार्थना करनेवाले  
 ‘प्रव्राजी’—प्रव्रजनशील पुरुष  
 प्रव्रजन—प्रकर्षसे व्रजन ( गमन )  
 करते हैं, अर्थात् सम्पूर्ण कर्मोंका  
 संन्यास ( पूर्णतया त्याग ) कर  
 देते हैं ।

‘इसी लोककी इच्छा करने-  
 वाले’ ऐसा निश्चय करनेसे जाना  
 जाता है कि बाह्य तीनों लोकोंकी  
 इच्छा करनेवालोंका संन्यासमें  
 अधिकार नहीं है । गङ्गाद्वार ( हरि-  
 द्वार ) पहुँचनेकी इच्छावाला कोई  
 काशीनिवासी पूर्वाभिसुख होकर  
 नहीं जाता । अतः जिन्हें बाह्य तीनों  
 लोकोंकी इच्छा है, उनके लिये  
 पुत्र, कर्म और अपरब्रह्मविद्या  
 साधन हैं, जैसा कि “यह लोक  
 पुत्र द्वारा प्राप्त किया जा सकता  
 है, किसी और साधनसे नहीं” इत्यादि  
 श्रुतिसे सिद्ध होता है । अतः उनकी  
 इच्छा रखनेवालोंको पुत्रादि साधन-  
 का परित्याग कर संन्यास ग्रहण करना  
 उचित नहीं है; क्योंकि संन्यास  
 उनका साधन नहीं है । अतः ‘इसी

१. बृहदारण्यकमें इससे मिलती-जुलती श्रुति इस प्रकार है—‘अयं मनुष्य-  
 लोकां पुत्रेणैव जय्यो नान्येन कर्मणा’ ( १ । ५ । १६ ) ।

तस्मात् 'स एष नेति नेत्यात्माऽ-  
गृहो न हि गृह्यते'—इत्यादि-  
लक्षणः ।

यस्मादेवंलक्षण आत्मा कर्म-  
फलसाधनासम्बन्धी सर्वसंसारधर्म-  
विलक्षणः, अशनायाद्यतीतः,  
अस्थूलादिधर्मवान्, अजोऽजरो-  
ऽमरोऽमृतोऽभयः सैन्धवधनवद्-  
विज्ञानैकरसस्वभावः स्वयंज्योति-  
रेक एवाद्वयः, अपूर्वोऽनपरो-  
ऽनन्तरोऽबाह्यः—इत्येतदागमत-  
स्तर्कतश्च स्थापितम्, विशेष-  
तश्चेह जनकयाज्ञवल्क्यसंवादे-  
ऽस्मिन्; तस्मादेवंलक्षणे  
आत्मनि विदिते आत्मत्वेन नैव  
कर्मारम्भ उपपद्यते । तस्मादात्मा  
निर्विशेषः ।

न हि चक्षुष्मान् पथि प्रवृत्तो-  
ऽहनि कूपे कण्टके वा पतति;  
कृत्स्नस्य च कर्मफलस्य विद्या-  
फलेऽन्तर्भावात्; न चायत्नप्राप्ये

नहीं होता । अतः 'वह नेति-नेति  
इस प्रकार निर्देश किया गया  
आत्मा अगृह्य है, उसका ग्रहण  
नहीं किया जाता'—इत्यादि वचनों-  
से बताया हुआ लक्षणवाला है ।

क्योंकि ऐसे लक्षणवाला आत्मा  
कर्मके फल या साधनसे असम्बद्ध  
सम्पूर्ण संसारधर्मसे विलक्षण  
क्षुवादि धर्मोंसे अतीत, अस्थूलत्व  
आदि धर्मोंसे युक्त, अजन्मा, अजर,  
अमर, अमृत, अभय, लवणखण्डके  
समान एकमात्र विज्ञानरसस्वरूप,  
स्वयंज्योति, एकमात्र, अद्वितीय,  
अपूर्व, अनपर, ( जिससे बढ़कर  
दूसरा कोई उत्कृष्ट तत्त्व नहीं हो )  
अनन्तर और अबाह्य है—ऐसा  
आगम और तर्कद्वारा निश्चय  
किया गया है और विशेषतः  
यहाँ इस जनक-याज्ञवल्क्यसंवादमें  
इसका निरूपण किया गया है;  
अतः ऐसे लक्षणोंवाले आत्माको  
आत्मस्वरूपसे जान लेनेपर कर्मका  
आरम्भ होना सम्भव नहीं है । इस-  
लिये आत्मा निर्विशेष है ।

कोई भी नेत्रवाला दिनके समय  
मार्गमें चलता हुआ कूएँ या काँटोंमें  
नहीं गिरता; और कर्मके भी सारे  
फलका ज्ञानके फलमें ही अन्तर्भाव  
हो जाता है; तथा जो वस्तु विना  
प्रयत्नके ही प्राप्त हो सकती है, उसके

मेव लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति'  
इति युक्तमवधारणम् ।

आत्मलोकप्राप्तिर्हि अविद्या-  
निवृत्तौ स्वात्मन्यवस्थानमेव,  
तस्मादात्मानं चेन्नलोकमिच्छति  
यः, तस्य सर्वक्रियोपरम एव  
आत्मलोकसाधनं मुख्यमन्त-  
रङ्गम्, यथा पुत्रादिरेव बाह्य-  
लोकत्रयस्य । पुत्रादिकर्मण  
आत्मलोकं प्रति असाधनत्वात् ।  
असंभवेन च विरुद्धत्वमवोचाम ।  
तस्मादात्मानं लोकमिच्छन्तः  
प्रव्रजन्त्यैव, सर्वक्रियाभ्यो  
निवर्तेरन्नेवेत्यर्थः । यथा च  
बाह्यलोकत्रयार्थिनः प्रति निय-  
तानि पुत्रादीनि साधनानि  
विहितानि, एवमात्मलोकार्थिनः  
सर्वेषणानिवृत्तिः पारिव्राज्यं  
ब्रह्मविदो विधीयत एव ।

लोककी इच्छा करनेवाले संन्यास  
करते हैं' ऐसा निश्चय करना ठीक  
ही है ।

अविद्याकी निवृत्ति होनेपर  
स्वात्मा में स्थित होना ही आत्म-  
लोककी प्राप्ति है, अतः जिसे आत्म-  
लोककी ही इच्छा है, उसके लिये  
सम्पूर्ण क्रियाओंसे उपरत होना ही  
आत्मलोकका मुख्य एवं अन्तरङ्ग  
साधन है, जिस प्रकार कि बाह्य  
तीनों लोकोंका साधन पुत्रादि ही  
हैं । पुत्रादि कर्म आत्मलोकके  
साधन नहीं हैं तथा पुत्रादि कर्म  
और संन्यास दोनोंका एक साथ  
होना असम्भव है—इसलिये हम  
इन्हें परस्परविरुद्ध बतलाते हैं ।  
अतः आत्मलोककी इच्छा करने-  
वाले परिव्राजक हो ही जायें,  
अर्थात् उन्हें सम्पूर्ण क्रियाओंसे  
निवृत्त हो ही जाना चाहिये ।  
जिस प्रकार बाह्य तीनों लोकोंकी  
इच्छावालोंके लिये पुत्रादि नियत  
साधनोंका विधान किया गया है,  
इसी प्रकार आत्मलोकके इच्छुक  
ब्रह्मवेत्ताके लिये सम्पूर्ण एषणाओं  
की निवृत्तिरूप पारिव्राज्य (संन्यास)  
का विधान है ही ।

वस्तुनि विद्वान् यत्नमातिष्ठति ।  
 'अङ्गे चेन्मधु विन्देत किमर्थं  
 पर्वतं व्रजेत् । इष्टस्यार्थस्य  
 संप्राप्तौ को विद्वान् यत्नमा-  
 चरेत् ॥' "सर्वं कर्माखिलं पार्थ  
 ज्ञाने परिसमाप्यते" (४।३३)  
 इति गीतासु । इहापि चैतस्यैव  
 परमानन्दस्य । ब्रह्मवित्प्राप्यस्या-  
 न्यानि भूतानि मात्राण्युपजीवन्ती-  
 त्युक्तम् । अतो ब्रह्मविदां न  
 कर्मारम्भः ।

यस्मात् सर्वैषणाविनिवृत्तः स  
 एष नेति नेत्यात्मानमात्मत्वे-  
 नोपगम्य तद्रूपेणैव वर्तते, तस्माद्  
 एतमेवंविदं नेति नेत्यात्मभूतम्,  
 उ ह एव एते वक्ष्यमाणे न  
 तरतो न प्राप्नुतः—इति युक्त-  
 मेवेति वाक्यशेषः । के ते ?  
 इत्युच्यते—'अतोऽस्मान्निमित्तात्  
 शरीरधारणादिहेतोः पापम्

लिये समझदार व्यक्ति प्रयत्न भी  
 नहीं करता । जैसा कि कहा है—  
 "यदि अपने पास ही शहद मिल-  
 जाय तो फिर पर्वतपर किसलिये  
 जाय ? अपने अभीष्ट पदार्थके मिल  
 जानेपर कौन समझदार उसके लिये  
 प्रयास कर सकता है ?" तथा  
 गीतामें कहा है—"हे पार्थ ! सारा-  
 का सारा कर्म ज्ञानमें पूर्णतया  
 समाप्त हो जाता है ।" यहाँ भी  
 यही कहा है कि ब्रह्मवेत्ताके प्राप्त  
 करने योग्य इसी परमानन्दके अंश-  
 के ही सहारे दूसरे समस्त भूत  
 जीवित रहते हैं । अतः ब्रह्मवेत्ताओं-  
 के लिये कर्मके आरम्भकी आवश्य-  
 कता नहीं है ।

क्योंकि सम्पूर्ण इच्छाओंसे  
 निवृत्त होकर 'वह यह आत्मा ऐसा  
 नहीं है, ऐसा नहीं है' इस प्रकारके  
 आत्माको आत्मरूपसे जानकर  
 तद्रूपसे ही विद्यमान रहता है, अतः  
 इस प्रकार जाननेवाले इस 'नेति-  
 नेति' आत्मस्वरूप हुए पुरुषको ये  
 आगे बतलाये जानेवाले दोनों प्राप्त  
 नहीं होते, सो उचित ही है—  
 इस प्रकार 'इति' शब्दके आगे  
 'युक्तमेव' यह वाक्यशेष है । वे  
 [ प्राप्त न होनेवाले ] दो क्या हैं,  
 सो बतलाया जाता है—[पहली  
 बात यह है कि ] 'अतः अर्थात् इस  
 निमित्तसे यानी शरीरधारणादिके

कुतः पुनस्ते आत्मलोका-  
 थिनः प्रव्रजन्त्येवेत्युच्यते; तत्र  
 अर्थवादवाक्यरूपेण हेतुं दर्श-  
 यति—एतद् स्म वै तत् ।  
 तदेतत् पारिव्राज्ये कारणमुच्यते—  
 ह स्म वै किल पूर्वे अतिक्रान्त-  
 कालीना विद्वांसः—आत्मज्ञाः,  
 प्रजां कर्म अपरब्रह्मविद्यां च;  
 प्रजोपलक्षितं हि त्रयमेतद्  
 बाह्यलोकत्रयसाधनं निर्दिश्यते  
 'प्रजाम्' इति । प्रजां किम् ?  
 न कामयन्ते, पुत्रादिलोकत्रय-  
 साधनं न अनुतिष्ठन्तीत्यर्थः ।

ननु अपरब्रह्मदर्शनमनुतिष्ठ-  
 न्त्येव, तद्वलाद्वि व्युत्थानम् ।

न, अपवादात् ; “ब्रह्म तं  
 परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेद”  
 (२।४।६) “सर्वं तं परादात्—”

(२।४।६) इति अपर-  
 ब्रह्मदर्शनमप्यपवादत्येव, अपर-

किंतु वे आत्मलोकके इच्छुक  
 पुरुष संन्यास करते ही हैं ऐसा  
 क्यों कहा जाता है? इसमें श्रुति  
 अर्थवादवाक्यरूपसे हेतु दिखलाती  
 है—“एतद् स्म वै तत्”—उस  
 पारिव्राज्यमें यह कारण बतलाया  
 जाता है—प्रसिद्ध है कि पूर्व  
 अर्थात् भूतकालीन विद्वान् आत्मज्ञ  
 प्रजा, कर्म और अपरब्रह्मविद्याकी  
 [ कामना नहीं करते ]—‘प्रजाम्’  
 इस पदसे यहाँ इहलोक, पितृलोक  
 और देवलोक—इन तीनों लोकोंके  
 तीनों साधनोंका, जिनको ‘प्रजा’  
 शब्दसे उपलक्षित किया है, निर्देश  
 किया जाता है। प्रजाका क्या  
 करते हैं? उसकी कामना नहीं  
 करते। अर्थात् बाह्य लोकत्रयके  
 पुत्रादि साधनोंका अनुष्ठान नहीं  
 करते।

शङ्का—किंतु अपरब्रह्मोपासना-  
 का अनुष्ठान तो करते ही हैं, क्योंकि  
 उसीके बलसे व्युत्थान होता है।

समाधान—नहीं, क्योंकि उस-  
 का तो अपवाद किया गया है।  
 “जो आत्मासे ब्रह्मको पृथक् जानता  
 है, ब्रह्म उसको परास्त कर देता  
 है” “[ जो सर्वको आत्मासे  
 पृथक् जानता है ] सर्व उसको  
 परास्त कर देता है” इस प्रकार  
 श्रुति अपरब्रह्मदर्शनका भी  
 अपवाद ही करती है; क्योंकि



अपुण्यं कर्म अकरवं कृतवानस्मि, कष्टं खलु मम वृत्तम्, अनेन पापेन कर्मणा अहं नरकं प्रतिपत्स्ये'—इति मोक्ष्यं पश्चात् पापं कर्म कृतवतः—परितापः स एनं नेति नेत्यात्मभूतं न तरति ।

तथा—‘अतः कन्याणं फलविषयकामान्निमित्ताद् यज्ञदानादिलक्षणं पुण्यं शोभनं कर्म कृतवानस्मि, अतोऽहमस्य फलं सुखमुपभोक्ष्ये देहान्तरे’ इत्येवोऽपि हर्षस्तं न तरति । उभे उह एव एष ब्रह्मविदेते कर्मणी तरति पुण्यपापलक्षणे । एवं ब्रह्मविदः संन्यासिन उभे अपि कर्मणी क्षीयते—पूर्वजन्मनि कृते ये ते, इह जन्मनि कृते ये ते च; अपूर्वं च नारभ्येते ।

किं च नैनं कृताकृते—कृतं नित्यानुष्ठानम्, अकृतं तस्यैव अक्रिया, ते अपि कृताकृते एनं

कारण मैंने पाप—अपुण्य कर्म किया, यह मेरे लिये बड़े ही क्लेशका कारण हुआ, इस पापकर्मके कारण मैं नरकको प्राप्त होऊँगा’—इस प्रकार जिसने पापकर्म किया है, उस पुरुषका जो यह पश्चात्ताप है, वह इस ‘नेति-नेति’ इस श्रुतिसे वर्णित आत्मस्वरूपको प्राप्त हुए पुरुषको नहीं प्राप्त होता ।

इसी प्रकार [ दूसरी बात यह है— ] ‘अतः—इस फलविषयक कामनारूप निमित्तसे मैंने कल्याण—यज्ञदानादिरूप पुण्य अर्थात् शुभ कर्म किया है, इसलिये मैं दूसरे शरीरमें इसका फलरूप सुख भोगूँगा’—इस प्रकारका हर्ष भी उसे नहीं प्राप्त होता । यह ब्रह्मवेत्ता इन पाप-पुण्यरूप दोनों ही प्रकारके कर्मोंसे पार हो जाता है । इस प्रकार ब्रह्मवेत्ता संन्यासीके जो पूर्वजन्ममें किये होते हैं, वे और जो इस जन्ममें किये होते हैं वे—दोनों ही प्रकारके कर्म क्षीण हो जाते हैं तथा नये कर्मोंका भी आरम्भ नहीं होता ।

इसी प्रकार इसे कृत और अकृत—कृत नित्यानुष्ठानको कहते हैं और अकृत उसे न करनेको—वे कृत

ब्रह्मणोऽपि सर्वमध्यान्तर्भावात् ;  
 “यत्र नान्यत्पश्यति” ( छा०  
 उ० ७ । २८ ) इति च; पूर्वा-  
 परबाह्यान्तरदर्शनप्रतिषेधाच्च  
 “अपूर्वमनपरमन्तरमबाह्यम्”  
 ( बृ० उ० २ । ५ । १९ )  
 इति; “तत्केन कं पश्येत्  
 विजानीयात्” ( बृ० उ० २ ।  
 ४ । १४ ) इति च; तस्मान्न  
 आत्मदर्शनव्यतिरेकेण अन्यद्  
 व्युत्थानकारणमपेक्षते ।

कः पुनस्तेषामभिप्रायः ?  
 इत्युच्यते—किं प्रयोजनं फलं  
 साध्यं करिष्यामः प्रजया साध-  
 नेन; प्रजा हि बाह्यलोकसाधनं  
 निर्ज्ञाता; स च बाह्यलोको  
 नास्त्यस्माकमात्मव्यतिरिक्तः;  
 सर्वं हि अस्माकमात्मभूतमेव,  
 सर्वस्य च वयमात्मभूताः ।  
 आत्मा च नः आत्मत्वादेव न  
 केनचित् साधनेनोत्पाद्य आप्यो  
 विकार्यः संस्कार्यो वा ।

अपरब्रह्मका भी सर्वके भीतर ही  
 अन्तर्भाव है । “जहाँ अन्यको नहीं  
 देखता” ऐसा भी कहा ही है ।  
 तथा “ब्रह्म अपूर्व, अनपर, अनन्तर  
 और अबाह्य है” इस प्रकार ब्रह्ममें  
 पूर्व, अपर, बाह्य एवं अन्तर दृष्टि-  
 योंका भी प्रतिषेध किया ही है  
 और “उस समय किसके द्वारा  
 किसे जाने ?” ऐसा भी कहा ही  
 है । अतः आत्मदर्शनके सिवा व्यु-  
 त्थानके किसी अन्य कारणकी  
 अपेक्षा नहीं है ।

तो फिर [ व्युत्थान करनेमें ]  
 उनका क्या अभिप्राय होता है ?  
 सो बतलाया जाता है । हम प्रजा-  
 रूप साधनसे किस प्रयोजन—फल  
 अर्थात् साध्यका सम्पादन करेंगे ?  
 प्रजा तो बाह्यलोकका साधन  
 समझी गयी है और वह बाह्यलोक  
 हमारे लिये आत्मासे भिन्न नहीं  
 है; हमारे लिये तो सब आत्मस्व-  
 रूप ही है और हम भी सबके  
 आत्मस्वरूप ही हैं तथा हमारा  
 आत्मा भी आत्मा होनेके कारण  
 ही किसी साधनसे उत्पाद्य,  
 आप्य, विकार्य अथवा संस्कार्य  
 नहीं है ।

न तपतः; अनात्मज्ञं हि कृतं  
 फलदानेन, अकृतं प्रत्यवायोत्पा-  
 दनेन तपतः। अयं तु ब्रह्मविद्  
 आत्मविद्याग्निना सर्वाणि  
 कर्माणि भस्मीकरोति, “यथै-  
 धांसि समिद्धोऽग्निः” (गीता  
 ४।३७) इत्यादिस्मृतेः; शरीरा-  
 रम्भकयोस्तु उपभोगेनैव क्षयः।  
 अतो ब्रह्मविदकर्मसम्बन्धी ॥२२॥

और अकृत भी इसे ताप नहीं  
 पहुँचाते। जो अनात्मज्ञ है, उसे ही  
 कृत तो फलप्रदानके द्वारा और  
 अकृत प्रत्यवाय उत्पन्न करके ताप  
 पहुँचाते हैं। यह ब्रह्मवेत्ता तो  
 आत्मज्ञानरूप अग्निसे सम्पूर्ण कर्मों-  
 को भस्म कर देता है, जैसा कि  
 “जिस प्रकार प्रज्वलित अग्नि  
 ईंधनको भस्म कर देता है” इस  
 स्मृतिसे सिद्ध होता है। जो [ प्रार-  
 ंधरूपसे ] नूतन शरीरकी उत्पत्ति  
 करानेवाले पाप-पुण्य कर्म होते हैं,  
 उनका तो उपभोगसे ही क्षय होता  
 है, इसलिये ब्रह्मवेत्ताका कर्मसे  
 सम्बन्ध नहीं है ॥ २२ ॥

ब्रह्मवेत्ताकी स्थिति और याज्ञवल्क्यके प्रति

जनकका आत्मसमर्पण

तदेतदृचाभ्युक्तम्। एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य  
 न वर्धते कर्मणा नो कनीयान्। तस्यैव स्यात् पद-  
 वित्तं विदित्वा न लिप्यते कर्मणा पापकेनेति। तस्मा-  
 देवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्ति तिक्षुः समाहितो भूत्वा-  
 त्मन्येवात्मानं पश्यति सर्वमात्मानं पश्यति नैनं पाप्मा  
 तरति सर्वं पाप्मानं तरति नैनं पाप्मा तपति सर्वं  
 पाप्मानं तपति विपापो विग्जोऽविचिकित्सो ब्राह्मणो  
 भवत्येष ब्रह्मलोकः सम्राडेन प्रापितोऽसीति होवाच  
 याज्ञवल्क्यः सोऽहं भगवते विदेहान् ददामि मां चापि  
 सह दास्यायेति ॥ २३ ॥

यदप्यात्मयाजिनः संस्कारार्थं  
 कर्मेति, तदपि कार्यकरणात्म-  
 दर्शनविषयमेव, इदं मे अनेन  
 अज्ञं संस्क्रियते—इत्यज्ञाङ्गि-  
 त्वादिश्रवणात्, न हि विज्ञान-  
 घनैकरसनैरन्तर्यदर्शिनोऽज्ञाङ्गि-  
 संस्कारोपधानदर्शनं संभवति ।  
 तस्मान्न किञ्चित् प्रजादिसाधनैः  
 करिष्यामः; अविदुषां हि तत्  
 प्रजादिसाधनैः कर्तव्यं फलम्; न  
 हि मृगवृष्णिकायामुदकपानाय  
 तदुदकदर्शी प्रवृत्त इति तत्र  
 ऊपरमाश्रमुदकाभावं पश्यतोऽपि  
 प्रवृत्तिर्युक्ता; एवमस्माकमपि  
 परमार्थात्मलोकदर्शिनां प्रजादि-  
 साधनसाध्ये मृगवृष्णिकादिसमे-  
 ऽविद्वद्दर्शनविषये न प्रवृत्तिर्युक्ते-  
 त्यभिप्रायः ।

और ऐसा जो कहा है कि कर्म  
 आत्मयाजीके संस्कारके लिये है,  
 वह भी देह और इन्द्रियोंमें आत्म-  
 बुद्धि करनेको लक्ष्य करके ही है;  
 क्योंकि इसक द्वारा मेरे इस अज्ञका  
 संस्कार होता है—इस प्रकार  
 श्रुतिस उसमें अज्ञाङ्गित्व-भाव ज्ञात  
 होता है । जो अनन्तर एक विज्ञा-  
 नघनरसस्वरूपको ही देखता है,  
 उसक लिये अज्ञाङ्गिसंस्कारोंका  
 अवलम्ब देखना सम्भव नहीं है,  
 इसलिये प्रजादि साधनोसे हम कोई  
 भी प्रयोजन नहीं सिद्ध करेंगे । जो  
 अविद्वान् हैं, उन्हें ही उन प्रजादि  
 साधनोसे फल प्राप्त करना है ।  
 मृगवृष्णामें जल देखनेवाला जल-  
 पानके लिये उसकी ओर जाता  
 है, इसलिये उसे ऊसरमात्र और  
 उसमें जलका अभाव देखनेवालेकी  
 भी प्रवृत्ति होनी ही चाहिये—ऐसी  
 बात नहीं है । इसलिये जो अज्ञा-  
 नियोंकी दृष्टिका विषय और मृग-  
 वृष्णादिके समान है, उस प्रजादि-  
 साधनसे साध्य फलमें हम परमार्थ  
 आत्मलोकदर्शियोंकी भी प्रवृत्ति  
 होनी उचित नहीं है—ऐसा इसका  
 अभिप्राय है ।

यही बात ऋचाद्वारा कही गयी है—यह ब्रह्मवेत्ताकी नित्य महिमा है, जो कर्मसे न तो बढ़ती है और न घटती ही है। उस महिमाके ही स्वरूपको जाननेवाला होना चाहिये, उसे जानकर पापकर्मसे लिप्त नहीं होता। अतः इस प्रकार जाननेवाला शान्त, दान्त, उपरत, तितिक्षु और समाहित होकर आत्मा में ही आत्माको देखता है, सभीको आत्मा देखता है। उसे [ पुण्य पापरूप ] पापकी प्राप्ति नहीं होती, यह सम्पूर्ण पापोंको पार कर जाता है। इसे पाप ताप नहीं पहुँचाता, यह सारे पापोंको संतप्त करता है। यह पापरहित, निष्काम, निःसंशय ब्राह्मण हो जाता है। हे सम्राट्! यह ब्रह्मलोक है, तुम इसे पहुँचा दिये गये हो—ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा। [ तव जनकने कहा— ] 'वह मैं श्रीमान्को विदेह देश देता हूँ, साथ ही आपकी दासता (सेवा) करनेके लिये अपने आपको भी समर्पण करता हूँ' ॥ २३ ॥

तदेतद् वस्तु ब्राह्मणेनोक्त-  
मृचा मन्त्रेण अभ्युक्तं प्रका-  
शितम्। एष नेति नेत्यादि-  
लक्षणो नित्यो महिमा, अन्ये तु  
महिमानः कर्मकृता इत्यनित्याः;  
अयं तु तद्विलक्षणो महिमा स्वा-  
भाविकत्वान्नित्यो ब्रह्मविदो  
ब्राह्मणस्य त्यक्तसर्वेषणस्य।

कुतोऽस्य नित्यत्वमिति हेतु-  
माह—कर्मणानवर्धते शुभलक्ष-  
णेन कृतेन वृद्धिलक्षणां विक्रियां  
न प्राप्नोति; अशुमेन कर्मणा नो

ब्राह्मणके द्वारा कही गयी यह बात ऋचा अर्थात् मन्त्रद्वारा भी कही—प्रकाशित की गयी है। यह 'नेति-नेति' इत्यादि श्रुतिके द्वारा लक्षित आत्मा नित्य महिमा है; दूसरी जो महिमाएँ हैं वे तो कर्म-द्वारा सम्पन्न हुई हैं इसलिये अनित्य हैं; किंतु ब्राह्मण अर्थात् सम्पूर्ण एषणाओंका त्याग करने-वाले ब्रह्मवेत्ताकी यह उनसे विलक्षण महिमा स्वाभाविक होनेके कारण नित्य है।

इसकी नित्यता क्यों है—इसमें श्रुति हेतु बतलाती है—यह कर्मसे नहीं बढ़ती अर्थात् किये हुए शुभरूप कर्मसे यह वृद्धिरूप विकारको प्राप्त नहीं होती। तथा अशुभ कर्मसे

परमात्माख्यं विद्याविषयम्  
 अनामरूपकर्मात्मकम् “नेति  
 नेति” (२।३।६) इति इतरप्रत्या-  
 ख्यानेनोपसंहरिष्यति पृथक् ।  
 यस्तु वागादिसमाहारोपाधि-  
 परिकल्पितः संसार्यात्मा तं च  
 वागादिसमाहारपक्षपातिनमेव  
 दर्शयिष्यति “एतेभ्यो भूतेभ्यः  
 समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति”  
 (२।४।१२) इति । तस्माद्युक्ता  
 वागादीनामेव ज्ञानकर्मकर्तृत्व-  
 फलप्राप्तिविवक्षा ।

तथेति तथास्त्विति देवैरुक्ता  
 वाक्तेभ्योऽर्थिभ्योऽर्थाय उदगाय-  
 दुद्धानं कृतवती । कः पुनरसौ  
 देवैर्भ्योऽर्थाय उद्गानकर्मणा  
 वाचा निर्वर्तितः कार्यविशेषः ?  
 इत्युच्यते—यो वाचि निमित्त-  
 भूतायां वागादिसमुदायस्य य  
 उपकारो निष्पद्यते वदनादिव्या-  
 पारेण, स एव । सर्वेषां  
 ह्यसौ वाग्वदनाभिनिर्वृत्तो भोगः  
 फलम् ।

आगे जो नाम, रूप और कर्मसे  
 रहित परमात्मसंज्ञक विद्याका विषय  
 है उसका “नेति नेति” इस वाक्य-  
 द्वारा परमात्मेतर वस्तुका वाघ-  
 करके अलग ही उपसंहार करेगी ।  
 और जो वागादिसंघातरूप उपाधिसे  
 कल्पित संसारी आत्मा है उसे  
 “इन भूतोंसे उत्पन्न होकर वह  
 इन्हींके नाशके साथ नष्ट हो जाता  
 है” इस वाक्यद्वारा वागादि संघात-  
 का पक्षपाती ही प्रदर्शित करेगी ।  
 अतः वागादिको ही ज्ञान और  
 कर्मका कर्तृत्व है तथा उन्हें ही  
 उनके फलकी प्राप्ति होती है—  
 ऐसी विवक्षा उचित ही है ।

देवताओंद्वारा इस प्रकार कहे  
 जानेपर वाक्ने ‘तथा’—तथास्तु  
 (ऐसा ही हो) यह कहकर उन  
 प्रार्थी देवताओंके लिये उद्गान  
 किया । किंतु इस उद्गानकर्मके  
 द्वारा वाणीसे देवताओंके लिये कौन-  
 सा कार्यविशेष निष्पन्न हुआ ? सो  
 बतलाते हैं । वाणीके निमित्तभूत  
 होनेपर उसके भाषणादि व्यापार-  
 द्वारा वागादि समुदायका जो उप-  
 कार होता है वही उनका कार्य-  
 विशेष है । उन सबको वाणीके  
 भाषणसे होनेवाला यह भोगरूप  
 फल ही प्राप्त होता है ।

तं भोगं सा त्रिषु पवमानेषु  
कृत्वा अवशिष्टेषु नवसु स्तोत्रेषु  
वाचनिकमार्तिवज्यं फलं यत्क-  
ल्याणं शोभनं वदति वर्णान-  
भिनिर्वर्तयति तद् आत्मने मह्य-  
मेव । तद्व्यसाधारणं वाग्देवतायाः  
कर्म यत्सम्यग्वर्णानामुच्चारणम् ।  
अतस्तदेव विशेष्यते यत्कल्याणं  
वदतीति । यत्तु वदनकार्यं  
सर्वसंघातोपकारात्मकं तद्याज-  
मानमेव ।

तत्र कल्याणवदनात्मसम्बन्धा-  
सङ्गावसरं देवताया रन्ध्रं प्रति-  
लभ्य ते विदुरसुराः, कथम् ?  
अनेनोद्गात्रानोऽस्मान्स्वाभाविकं  
ज्ञानं कर्म चाभिभूयातीत्य शास्त्र-  
जनितकर्मज्ञानरूपेण ज्योतिषोद्गा-

उस भोगको तीन पवमानोंमें  
करके उसने शेष नौ स्तोत्रोंमें जो  
ऋत्विक्सम्बन्धी वाचनिक<sup>१</sup> फल  
था अर्थात् वह जो कल्याण यात्री  
सुन्दर भाषण—वर्णोच्चारण करती  
थी उसे अपने लिये अर्थात् यह  
मेरे लिये ही हो—इस प्रकार  
गान किया । ॥ वर्णोंका जो ठीक-  
ठीक उच्चारण है यही वाग्देवताका  
असाधारण कर्म है । अतः 'यत्क-  
ल्याणं वदति' इस वाक्यद्वारा  
उसीको विशेष्यरूपसे वतलाया गया  
है । तथा समस्त संघातका उपकारक  
जो भाषणकार्य है वह यजमान-  
सम्बन्धी ही है ।

तब, कल्याणवदनका मेरेसे  
सम्बन्ध है—इस प्रकारके अभिनि-  
वेशका अवसररूप वाग्देवताका छिद्र  
देखकर उन असुरोंने जाना; क्या  
जाना ? इस उद्गानकर्मद्वारा ये हमें  
अर्थात् स्वाभाविक ज्ञान और  
कर्मको दबाकर उद्गातारूप शास्त्र-  
जनित कर्म-ज्ञानरूप ज्योतिसे हमारा

१. "अथात्मनेऽज्ञाद्यमागायेत्"—इसके पश्चात् धरने लिये भक्ष्यरूप अन्नका  
व्यागान करे—इस वचनद्वारा श्रुत जो ऋत्विजोंका फल था ।

\* ज्योतिषोद्गममें बारह स्तोत्र हैं । उनमेंसे 'पवमान' नामक तीन स्तोत्रोंसे  
यजमानके फलका सम्पादन कर शेष नौ स्तोत्रोंसे उसने कल्याणवदनका सामर्थ्य  
धरने लिये गान किया ।

कनीयान् नाप्यपक्षयलक्षणां वि-  
क्रियां प्राप्नोति । उपचयापचय-  
हेतुभूता एव हि सर्वा विक्रिया  
इति एताभ्यां प्रतिषिध्यन्ते ।  
अतोऽविक्रियात्वान्नित्य एष  
महिमा । तस्मात् तस्यैव महिम्नः,  
स्याद् भवेत्, पदवित्—पदस्य  
वेत्ता, पद्यते गम्यते ज्ञायते इति  
महिम्नः स्वरूपमेव पदम्, तस्य  
पदस्य वेदिता ।

किं तत्पदवेदनेन स्यादित्यु-  
च्यते—तं विदित्वा महिमानम्,  
न लिप्यते न सम्बध्यते कर्मणा  
पापकेन धर्माधर्मलक्षणेन, उभय-  
मपि पापकमेव विदुषः ।

यस्मादेवमकर्मसम्बन्धी एष  
ब्राह्मणस्य महिमा नेति नेत्यादि-  
लक्षणः, तस्माद् एवंवित् शान्तः—  
बाह्येन्द्रियव्यापारत उपशान्तः,  
तथा दान्तः—अन्तःकरणवृष्णातो  
निवृत्तः, उपरतः सर्वेषणाविनि-

कनीयान्—क्षयरूप विकारको प्राप्त  
नहीं होती । समस्त विकार वृद्धि  
या क्षयके ही हेतुभूत हैं, अतः इन  
दो विकारोंके प्रतिषेध द्वारा उन  
सभीका प्रतिषेध कर दिया जाता  
है । इसलिये अविक्रिय होनेके कारण  
यह नित्य महिमा है । अतः उस  
महिमाका ही पदवित्—स्वरूपसे  
जाननेवाला होना चाहिये । [ 'पद्यत  
इति पदम्' इस व्युत्पत्तिके अनुसार ]  
जिसकी प्रतिपत्ति—अवगम अर्थात्  
ज्ञान होता है, वह पद है; अतः यहाँ  
स्वरूप ही पद है, उस पदका वेत्ता  
( जाननेवाला ) 'पदवित्' कह-  
लाता है ।

उस पदको जाननेसे क्या होगा,  
सो बतलाया जाता है—उस  
महिमाको जानकर पुरुष पाप—  
धर्माधर्मरूप कर्मसे लिप्त—सम्बद्ध  
नहीं होता । ज्ञानीके लिये तो  
[ पाप-पुण्य ] दोनों पापके तुल्य  
हो हैं ।

क्योंकि इस प्रकार यह 'नेति  
नेति' इत्यादि लक्षणवाली ब्राह्मणकी  
महिमा कर्मसे सम्बन्ध रखनेवाली  
नहीं है, इसलिये इस प्रकार जानने-  
वाला शान्त—बाह्य-इन्द्रिय-व्यापारसे  
उपशान्त, दान्त—अन्तःकरणकी  
वृष्णासे निवृत्ति, उपरत—सम्पूर्ण



याज्ञवल्क्यस्य ऋषेः किल द्वे  
भार्ये पत्न्यौ बभूवतुः—आस्ताम्  
मैत्रेयी च नामत एका, अपरा  
कात्यायनी नामतः । तयोर्भार्य-  
योर्मैत्रेयी ह किल ब्रह्मवादिनी  
ब्रह्मवदनशीला बभूव आसीत्  
स्त्रीप्रज्ञा—स्त्रियां या उचिता सा  
स्त्रीप्रज्ञा—सैव यस्याः प्रज्ञा गृह-  
प्रयोजनान्वेषणालक्षणा, सा स्त्री-  
प्रज्ञैव तर्हि तस्मिन् काल आसीत्  
कात्यायनी । अथैवं सति ह  
किल याज्ञवल्क्योऽन्यत् पूर्व-  
स्माद् गार्हस्थ्यलक्षणाद् वृत्तात्  
पारिव्राज्यलक्षणं वृत्तमुपाकरि-  
ष्यन्नुपाचिकीर्षुः सन् ॥ १ ॥

प्रसिद्ध है, याज्ञवल्क्य ऋषिकी  
दो भार्याएँ—पत्नियाँ थीं; एक  
मैत्रेयी नामवाली थी और दूसरी  
कात्यायनी नामवाली । उन दोनों  
पत्नियोंमें मैत्रेयी ब्रह्मवादिनी—  
ब्रह्मसम्बन्धी भाषण करनेवाली  
थी । किंतु कात्यायनी उस समय  
'स्त्रीप्रज्ञा'—जो प्रज्ञा स्त्रियोंके योग्य  
हो, उसे स्त्रीप्रज्ञा कहते हैं, जिसकी  
वह स्त्रीप्रज्ञा अर्थात् गृहसम्बन्धी  
प्रयोजनकी ही खोजमें रहनेवाली  
बुद्धि थी, ऐसी स्त्रीप्रज्ञा ही थी ।  
ऐसी स्थितिमें याज्ञवल्क्यने अन्य  
अर्थात् गार्हस्थ्यरूप पूर्वचर्यासे भिन्न  
संन्यासरूप चर्याका आरम्भ करनेके  
इच्छुक होकर [ कहा— ] ॥ १ ॥

याज्ञवल्क्य-मैत्रेयी-संवाद

मैत्रेयीति होवाच याज्ञवल्क्यः प्रव्रजिष्यन् वा  
अरेऽहमस्मात् स्थानादस्मि हन्त तेऽनया कात्या-  
यन्यान्तं करवाणीति ॥ २ ॥

'अरी मैत्रेयि !' ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा—'मैं इस स्थान ( गार्हस्थ्य-  
आश्रम ) से अन्यत्र सब कुछ त्याग कर जानेवाला हूँ, अर्थात् संन्यास  
लेनेका विचार है । इसलिये [ मैं तेरी अनुमति लेता हूँ और चाहता हूँ ]  
इस कात्यायनीके साथ तेरा बंटवारा कर दूँ' ॥ २ ॥

हे मैत्रेयीति ज्येष्ठां भार्याया-  
मन्त्रयाभास, आमन्त्र्य बोवाच

'हे मैत्रेयि !' इस प्रकार याज्ञ-  
वल्क्यने बड़ी स्त्रीको लक्ष्य करके  
सम्बोधन किया और उसे बुलाकर

संन्यासी, तितिक्षुद्रन्द-  
सहिष्णुः, समाहितः—इन्द्रि-  
यान्तःकरणचलनरूपाद् व्यावृत्त्या  
एकाग्ररूपेण समाहितो भूत्वा;  
उदेतदुक्तं पुरस्तात्—“बाल्यं च  
पाण्डित्यं च निर्विद्य” इति;  
आत्मन्येव स्वे कार्यकरणसंघाते  
आत्मानं प्रत्यक्चेतयितारं  
पश्यति ।

तत्र किं तावन्मात्रं परिच्छि-  
न्नम् ? नेत्युच्यते—सर्वं समस्त-  
मात्मानमेव पश्यति, नान्यद्  
आत्मव्यतिरिक्तं बालाग्रमात्रमप्य-  
स्तीत्येवं पश्यति; मननान्मुनि-  
भवति जाग्रत्स्वप्नसुषुप्ताख्यं  
स्थानत्रयं हित्वा ।

एवं पश्यन्तं ब्राह्मणं नैनं  
पाप्मा पुण्यपापलक्षणस्तरति, न  
प्राप्नोति; अयं तु ब्रह्मवित् सर्वं  
पाप्मानं तरति—आत्मभावेनैव  
व्याप्नोति, अतिक्रामति । नैनं  
पाप्मा कृताकृतलक्षणस्तपति

एषणाओंसे सर्वथा निवृत्त संन्यासी,  
तितिक्षु-द्रन्द ( सुख-दुःख, सदी-गमी  
आदि ) सहन करनेवाला और  
समाहित—इन्द्रिय और अन्तः-  
करणके चलनरूपासे व्यावृत्त होकर  
एकाग्ररूपसे समाहित हो—यही  
बात पहले “बाल्य और पाण्डित्य  
को पूर्णतया जानकर” इस वाक्य-  
द्वारा कही गयी है—आत्मामें अर्थात्  
देहेन्द्रियसंघातरूप अपनेमें अन्तर्वर्ती  
चेतन आत्माको देखता है ।

तो क्या उस शरीरमें वह उतने  
ही परिमाणवाले परिच्छिन्न आत्मा-  
को देखता है ? इसपर कहा जाता  
है ‘नहीं’, वह सबको आत्मा ही  
देखता है । आत्माके अतिरिक्त  
दूसरी कोई वस्तु बालके अग्र-  
भागके बराबर भी नहीं है—इस  
प्रकार वह देखता है । वह जाग्रत्,  
स्वप्न और सुषुप्ति संज्ञक तीनों  
अवस्थाओंको छोड़कर मनन करने-  
के कारण मुनि हो जाता है ।

इस प्रकार देखनेवाले इस  
ब्राह्मणको पुण्य-पापरूपी दोष नहीं  
तरता—नहीं प्राप्त होता । किंतु  
यह ब्रह्मवेत्ता तो सम्पूर्ण पापको  
तर जाता है—उसे आत्मभावसे  
ही व्याप्त—आक्रान्त कर लेता  
है । इसे कृताकृतरूप पाप

ह—प्रव्रजिष्यन् पारिव्राज्यं करि-  
ष्यन् वै अरे मैत्रेयि । अस्मात्  
स्यानाद् गार्हस्थ्यं ददमस्मि  
भवामि । मैत्रेयि अनुजानीहि  
माम्, हन्त इच्छसि यदि, ते  
अनया कात्यायन्या अन्तं कर-  
वाणि—इत्यादि व्याख्यातम् ॥ २ ॥

कहा, अरी मैत्रेयि । मैं इस गार्हस्थ्य-  
आश्रमसे प्रव्रजन—पारिव्राज्य  
( संन्यास ) स्वीकार करनेवाला  
हूँ । सो हे मैत्रेयि । तू मुझे अपनी  
अनुमति दे, और यदि तेरी इच्छा  
हो तो इस कात्यायनोंके साथ तेरा  
बंटवारा कर दूँ—इत्यादि वाक्य-  
की व्याख्या पहले की जा चुकी  
है ॥ २ ॥

सा होवाच मैत्रेयी यन्नु म इयं भगोः सर्वा  
पृथिवी वित्तेन पूर्णा स्यात् स्यां त्वहं येनामृताऽहं ३  
नेति नेति होवाच याज्ञवल्क्यो यथैवोपकरणवतां  
जीवितं तथैव ते जीवितं ५ स्यादमृतत्वस्य तु  
नाशास्ति वित्तेनेति ॥ ३ ॥

उस मैत्रेयीने कहा, 'भगवन् । यदि यह धनसे सम्पन्न सारी पृथिवी  
मेरी हो जाय तो क्या मैं उससे अमर हो सकती हूँ, अथवा नहीं ?'  
याज्ञवल्क्यने कहा, 'नहीं, भोग सामग्रियोंसे सम्पन्न मनुष्योंका जैसा जीवन  
होता है, वैसा ही तेरा जीवन हो जायगा, धनसे अमृतत्वकी तो आशा  
है नहीं' ॥ ३ ॥

मैत्रेयीका अमृतत्व-साधनविषयक प्रश्न

सा होवाच मैत्रेयी येनाहं नामृता स्यां किमहं  
तेन कुर्यां यदेव भगवान् वेद तदेव मे ब्रूहीति ॥ ४ ॥

उस मैत्रेयीने कहा, 'जिससे मैं अमर नहीं हो सकती, उसे लेकर  
मैं क्या करूँगी ? श्रीमान् जो कुछ अमृतत्वका साधन जानते हों, वही  
मुझे बतलावें' ॥ ४ ॥

इष्टफलप्रत्यवायोत्पादनाभ्याम् ;  
सर्वं पाप्मानमयं तपति ब्रह्म-  
वित् सर्वात्मदर्शनवह्निना भस्मी-  
करोति ।

स एष एवंविद् विपापो  
विगतधर्माधर्मः, विरजो विगत-  
रजः, रजः कामः, विगतकामः,  
अविचिकित्सः—छिन्नसंशयः,  
अहमस्मि सर्वात्मा परं ब्रह्मेति  
निश्चितमतिः, ब्राह्मणो भवति ।

अयं त्वेवंभूत एतस्यामव-  
स्थायां मुख्यो ब्राह्मणः, प्रागे-  
तस्माद् ब्रह्मस्वरूपावस्थानाद्  
गौणमस्य ब्राह्मण्यम् । एष ब्रह्म-  
लोकः—ब्रह्मैव लोको ब्रह्म-  
लोको मुख्यो निरुपचरितः  
सर्वात्मभावलक्षणः, हे सम्राट् !  
एनं ब्रह्मलोकं परिप्रापितोऽसि  
अभयं नेति नेत्यादिलक्षणम्—  
इति होवाच याज्ञवल्क्यः ।

एवं ब्रह्मभूतो जनको याज्ञ-  
वल्क्येन ब्रह्मभावमापादितः प्र-  
त्याह—सोऽहं त्वया ब्रह्मभाव-

इष्टफलप्रदान और प्रत्यवायोत्पादन-  
के द्वारा ताप नहीं पहुँचाता और  
यह ब्रह्मवित् सम्पूर्ण पापको तप्त  
करता यानी सर्वात्मदर्शनरूप आग्नि-  
से भस्म कर देता है ।

वह यह इस प्रकार जाननेवाला  
विपाप—धर्माधर्महीन, विरज—  
विगतरज, 'रज' कामको कहते हैं,  
अतः निष्काम, अविचिकित्स—  
संशयहीन और 'मैं सर्वात्मा परब्रह्म  
हूँ' इस प्रकार जिसका निश्चय है  
वह ब्राह्मण हो जाता है ।

इस अवस्थामें ऐसी स्थितिको  
प्राप्त हुआ यह ब्रह्मवेत्ता ही मुख्य  
ब्राह्मण है । इस ब्रह्मस्वरूपमें स्थिति  
होनेसे पूर्व तो इसका ब्राह्मणत्व  
गौण ही है [ मुख्य नहीं ] । यह  
ब्रह्मलोक है—ब्रह्म ही लोक है  
अर्थात् मुख्य ( प्रधान ) एवं उप-  
चाररहित सर्वात्मभावरूप ब्रह्मलोक  
यही है । हे सम्राट् ! इस 'नेति  
नेति' इत्यादिरूपसे लक्षित अभय  
ब्रह्मलोकको तुम्हें पहुँचा दिया—  
ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा ।

इस प्रकार याज्ञवल्क्यद्वारा ब्रह्म-  
भावको प्राप्त कराये हुए ब्रह्मभूत  
जनकने उत्तर दिया, आपके द्वारा

सा एवमुक्ता उवाच मैत्रेयी—  
सर्वेयं पृथिवी वित्तेन पूर्णा स्यात्,  
न किं स्याम्, किमहं वित्तसा-  
ध्येन कर्मणा अमृता, आहो न  
स्यामिति । नेति होवाच याज्ञ-  
बल्क्य इत्यादि समानमन्यत् ॥

इस प्रकार कहे जानेपर उस  
मैत्रेयीने कहा, 'यदि यह सारी  
पृथिवी धनसे पूर्ण हो जाय तो क्या  
उस धनसाध्य कर्मसे मैं अमर हों  
जाऊँगी अथवा नहीं?' याज्ञवल्क्य-  
ने कहा, 'नहीं' इत्यादि शेष अर्थ  
पूर्ववत् है ॥ ३-४ ॥

याज्ञवल्क्यजीका सान्त्वनापूर्वक समाधान

स होवाच याज्ञवल्क्यः प्रिया वै खलु नो भवती  
सती प्रियमवृधद्धन्त तर्हि भवत्येतद् व्याख्यास्यामि ते  
व्याचक्षाणस्य तु मे निदिध्यासस्वेति ॥ ५ ॥

उन याज्ञवल्क्यजीने कहा, 'निश्चय ही तू पहले भी हमारी प्रिया रही  
है और इस समय भी तूने हमारे प्रिय ( प्रसन्नता ) को बढ़ाया है । अतः हे  
देवि ! मैं प्रसन्नतापूर्वक तेरे प्रति इस ( अमृतत्वके साधन ) की व्याख्या  
करूँगा । तू मेरे व्याख्या किये हुए विषयका चिन्तन करना' ॥ ५ ॥

स ह उवाच—प्रियैव पूर्वं  
खलु नः—अस्मभ्यं भवती, भव-  
न्ती सती, प्रियमेव अवृधद् वर्धि-  
तवती निर्धारितवती असि; अत-  
स्तुष्टोऽहम्, हन्त इच्छसि चेद-  
मृतत्वसाधनं ज्ञातुम्, हे भवति,  
ते तुभ्यं तदमृतत्वसाधनं  
व्याख्यास्यामि ॥ ५ ॥

उन्होंने कहा, तू निश्चय ही  
पहले भी हमारी प्रिया रही है, अब  
भी तूने हमारे प्रियकी ही वृद्धि की  
है, प्रसन्नताको ही बढ़ाया है—  
संतोषजनक निश्चय किया है, इस-  
लिये मैं तुझपर प्रसन्न हूँ । अब  
यदि तू अमृतत्वका साधन जानना  
चाहती है तो हे भवति—हे देवि !  
मैं तेरे प्रति उस अमृतत्वके साधन-  
की व्याख्या करूँगा ॥ ५ ॥

मापादितः सन् भगवते तुभ्यं  
विदेहान् देशान् मम राज्यं  
समस्तं ददामि, मां च सह  
विदेहैर्दास्याय दासकर्मणे—  
ददामीति चशब्दात् सम्बध्यते ।

परिसमापिता ब्रह्मविद्या सह  
संन्यासेन साक्षा सेतिकर्तव्यता-  
का; परिसमाप्तः परमपुरुषार्थः,  
एतावत् पुरुषेण कर्तव्यम्. एषा  
निष्ठा, एषा परा गतिः, एतन्निः-  
श्रेयसम्, एतत्, प्राप्य कृतकृत्यो  
ब्राह्मणो भवति, एतत् सर्ववेदा-  
नुशासनमिति ॥ २३ ॥

ब्रह्मभावको प्राप्त कराया हुआ मैं  
आप श्रीमान्को विदेहदेश अर्थात्  
अपना सारा राज्य देता हूँ तथा  
विदेहदेशके साथ अपने-आपको भी  
दास्य—दासकर्मके लिये देता हूँ—इस  
प्रकार 'च' शब्दसे 'ददामि' ( देता  
हूँ ) इस क्रियाका सम्बन्ध लगाया  
जाता है ।

संन्यास, अज्ञ और इतिकर्त-  
व्यताके सहित ब्रह्मविद्याकी सर्वथा  
समाप्ति हो गयी । परम पुरुषार्थका  
पर्यवसान हो गया । पुरुषको इतना  
ही कर्तव्य है, यही निष्ठा है, यही  
परा गति है और यही निःश्रेयस  
है । इसे पाकर ब्राह्मण कृतकृत्य हो  
जाता है और यही सम्पूर्ण वेदका  
अनुशासन है ॥ २३ ॥

आत्मा अन्नाद और वसुदान है—इस प्रकारकी

उपासनाका फल

योऽयं जनकयाज्ञवल्क्याख्या-

इस जनक-याज्ञवल्क्य-आख्या-

यिकायां व्याख्यात आत्मा—

विक्रामें जिस आत्माकी व्याख्या  
की गयी है—

स वा एष महानज आत्मान्नादो वसुदानो  
विन्दते वसु य एवं वेद ॥ २४ ॥

वह यह महावृ अजन्मा आत्मा अन्न भक्षण करनेवाला और कर्मफल  
देनेवाला है । जो ऐसा जानता है, उसे सम्पूर्ण कर्मोंका फल प्राप्त  
होता है ॥ २४ ॥

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ १ ॥

प्रियतम आत्माके लिये ही सब वस्तुएँ प्रिय होती हैं

त होशच न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो  
भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति । न वा  
अरे जायायै कामाय जाया प्रिया भवत्यात्मनस्तु  
कामाय जाया प्रिया भवति । न वा अरे पुत्राणां  
कामाय पुत्राः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय पुत्राः  
प्रिया भवन्ति । न वा अरे वित्तस्य कामाय वित्तं प्रियं  
भवत्यात्मनस्तु कामाय वित्तं प्रियं भवति । न वा अरे  
पशूनां कामाय पशवः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय  
पशवः प्रिया भवन्ति । न वा अरे ब्रह्मणः कामाय ब्रह्म  
प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय ब्रह्म प्रियं भवति । न वा  
अरे क्षत्रस्य कामाय क्षत्रं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय  
क्षत्रं प्रियं भवति । न वा अरे लोकानां कामाय लोकाः  
प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय लोकाः प्रिया भवन्ति ।  
न वा अरे देवानां कामाय देवाः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु  
कामाय देवाः प्रिया भवन्ति । न वा अरे वेदानां  
कामाय वेदाः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय वेदाः  
प्रिया भवन्ति । न वा अरे भूतानां कामाय भूतानि  
प्रियाणि भवन्त्यात्मनस्तु कामाय भूतानि प्रियाणि  
भवन्ति । न वा अरे सर्वस्य कामाय सर्वं प्रियं भव-  
त्यात्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति । आत्मा वा  
अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्याक्षितव्यो  
मन्त्रेष्वात्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते न ते विज्ञात इदं सर्वं  
विदितम् ॥ ६ ॥

स वै एष महान् अज आत्मा  
अन्नादः सर्वभूतस्थः सर्वान्ना-  
मत्ता, वसुदानः—वसु धनं  
सर्वप्राणिकर्मफलम्, तस्य दाता,  
प्राणिनां यथाकर्म फलेन योज-  
यितेत्यर्थः। तमेतमजमन्नादं  
वसुदानमात्मानमन्नादवसुदान-  
गुणाभ्यां युक्तं यो वेद, स सर्व-  
भूतेष्व्वात्मभूतः—अन्नमत्ति,  
विन्दते च वसु सर्वं कर्मफलजातं  
लभते सर्वात्मत्वादेव, य एवं  
यथोक्तं वेद ।

अथवा दृष्टफलार्थिभिरप्येवं-  
गुण उपास्यः; तेन अन्नादो  
वसोश्च लब्धा, दृष्टेनैव फलेन  
अन्नात्तृत्वेन गोऽश्वादिना चास्य  
योगो भवतीत्यर्थः ॥ २४ ॥

वह यह महान् अजन्मा आत्मा  
अन्नाद—सम्पूर्ण भूतोंमें स्थित  
रहकर समस्त अन्नोंका भोक्ता,  
वसुदान—वसु—धन अर्थात् सम्पूर्ण  
प्राणियोंका कर्मफल उसे देनेवाला  
है; अर्थात् प्राणियोंको उनके कर्मा-  
नुसार फलसे संयुक्त करनेवाला है।  
उस इस अजन्मा, अन्नाद और  
वसुदान आत्माको जो अन्नाद और  
वसुदान गुणोंसे युक्त जानता है,  
वह समस्त भूतोंमें आत्मभूत हुआ  
अन्न भक्षण करता है; तथा जो  
ऐसा अर्थात् उपर्युक्त विषयको  
जानता है, वह सर्वात्मा होनेके  
कारण ही वसु यानी सम्पूर्ण कर्मों-  
का फल प्राप्त करता है।

अथवा जिन्हें [ अन्न और धन-  
रूप ] दृष्टफलकी इच्छा है, उनको  
भी ऐसे गुणोंवाले ब्रह्मकी उपासना  
करनी चाहिये ! इससे वह अन्नाद  
और धन प्राप्त करनेवाला होता है,  
अर्थात् प्रत्यक्ष प्राप्त होनेवाले ही  
अन्नादत्व और गौ, घोड़े आदि  
फलसे उसका योग होता है ॥ २४ ॥

ब्रह्मके स्वरूप और ब्रह्मज्ञकी स्थितिका वर्णन

इदानीं समस्तस्यैवारण्यकस्य  
योऽर्थ उक्तः, स समुच्चित्य  
अस्यां कण्डिकायां निर्दिश्यते,  
एतावान् समस्तारण्यकार्थ इति—

अब इस सारे ही आरण्यकमें  
जो बात कही गयी है, वह संगृहीत  
करके इस कण्डिकामें बतलाया  
जाती है कि सारे आरण्यकका  
इतना ही तात्पर्य है—



उन्होंने कहा—‘अरी मैत्रेयि ! यह निश्चय है कि पति के प्रयोजन के लिये पति प्रिय नहीं होता, अपने ही प्रयोजन के लिये पति प्रिय होता है; स्त्री के प्रयोजन के लिये स्त्री प्रिया नहीं होती, अपने ही प्रयोजन के लिये स्त्री प्रिया होती है; पुत्रों के प्रयोजन के लिये पुत्र प्रिय नहीं होते, अपने ही प्रयोजन के लिये पुत्र प्रिय होते हैं; धन के प्रयोजन के लिये धन प्रिय नहीं होता, अपने ही प्रयोजन के लिये धन प्रिय होता है; पशुओं के प्रयोजन के लिये पशु प्रिय नहीं होते, अपने ही प्रयोजन के लिये पशु प्रिय होते हैं, ब्राह्मण के प्रयोजन के लिये ब्राह्मण प्रिय नहीं होता, अपने ही प्रयोजन के लिये ब्राह्मण प्रिय होता है; क्षत्रिय के प्रयोजन के लिये क्षत्रिय प्रिय नहीं होता, अपने ही प्रयोजन के लिये क्षत्रिय प्रिय होता है; लोकों के प्रयोजन के लिये लोक प्रिय नहीं होते, अपने ही प्रयोजन के लिये लोक प्रिय होते हैं; देवों के प्रयोजन के लिये देव प्रिय नहीं होते, अपने ही प्रयोजन के लिये देव प्रिय होते हैं; वेदों के प्रयोजन के लिये वेद प्रिय नहीं होते, अपने ही प्रयोजन के लिये वेद प्रिय होते हैं; भूतों के प्रयोजन के लिये भूत प्रिय नहीं होते, अपने ही प्रयोजन के लिये भूत प्रिय होते हैं; सब के प्रयोजन के लिये सब प्रिय नहीं होते, अपने ही प्रयोजन के लिये सब प्रिय होते हैं, अतः अरी मैत्रेयि ! आत्मा ही दर्शनीय, श्रवणीय, मननीय और निदिध्यासन ( ध्यान ) करनेयोग्य है। हे मैत्रेयि ! निश्चय ही आत्मा का दर्शन, श्रवण, मनन और विज्ञान हो जाने पर इन सब का ज्ञान हो जाता है’ । ६ ।

आत्मनि खलु अरे मैत्रेयि  
दृष्टे; कथं दृष्ट आत्मनि ?  
इत्युच्यते—पूर्वमाचार्यागमाभ्यां  
श्रुते, पुनः तर्केणोपपत्त्या मते  
विचारितै, श्रवणं त्वागम-  
मात्रेण, मते उपपत्त्या, पश्चाद्

‘हे मैत्रेयि ! निश्चय ही आत्मा-  
का दर्शन हो जाने पर; किस प्रकार  
आत्मा का दर्शन हो जाने पर, सो  
कहा जाता है—पहले आचार्य और  
शास्त्र द्वारा श्रवण और फिर तर्क एवं  
युक्ति से मनन और विचार करने पर;  
शास्त्र मात्र से तो श्रवण, युक्ति से मनन  
और पीछे विशेषरूप से ज्ञान लेने पर

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

स वा एष महानज आत्माजरोऽमरोऽमृतोऽभयो  
ब्रह्माभयं वै ब्रह्माभयं हि वै ब्रह्म भवति य एवं  
वेद ॥ २५ ॥

वही यह महान् अजन्मा आत्मा अजर, अमर, अमृत एवं अभय ब्रह्म है। अभय ही ब्रह्म है, जो ऐसा जानता है वह अभय ब्रह्म ही हो जाता है ॥ २५ ॥

स वा एष महानज आत्मा  
अजरो न जीर्यत इति, न विपरिणमत इत्यर्थः, अमरः—  
यस्माच्च अजरः, तस्माद्  
अमरः, न म्रियत इत्यमरः; यो  
हि जायते जीर्यते च, स  
विनश्यति म्रियते वा; अयं तु  
अजत्वाद् अजरत्वाच्च अविनाशी  
यतः, अत एव अमृतः। यस्माद्  
जनिप्रभृतिभिस्त्रिभिर्भावविकारै-  
र्वर्जितः तस्माद् इतरैरपि  
भावविकारैस्त्रिभिस्तत्कृतैश्च  
कामकर्ममोहादिभिर्मृत्युरूपैर्वर्जित  
इत्येतत् ।

अभयोऽत एव; यस्माच्चैवं  
पूर्वोक्तविशेषणः, तस्माद् भय-  
वर्जितः, भयं च हि नाम  
अविद्याकार्यम्, तत्कार्यप्रति-  
षेधेन भावविकारप्रतिषेधेन  
चाविद्यायाः प्रतिषेधः सिद्धो  
वेदितव्यः । अभय आत्मा

वही यह महान् अजन्मा आत्मा  
जीर्ण नहीं होता, इसलिये अजर है  
अर्थात् इसका विपरिणाम नहीं  
होता। 'अमरः'—क्योंकि अजर है,  
इसलिये अमर है, जो नहीं मरता  
उसे अमर कहते हैं। जो उत्पन्न  
होता अथवा जीर्ण होता है, वही  
विनष्ट होता अथवा मरता है।  
चूँकि यह अज और अजर होनेके  
कारण अविनाशी है, इसीलिये  
अमृत है। क्योंकि यह जन्मादि  
तीन भावविकारोंसे रहित है, इस-  
लिये अन्य तीन भावविकारोंसे  
तथा उनसे होनेवाले मृत्युरूप काम,  
कर्म और मोहादिसे भी रहित है—  
ऐसा इसका तात्पर्य है।

इसीसे यह अभय भी है। इस  
प्रकार चूँकि यह पूर्वोक्त विशेषणों-  
वाला है, इसलिये भयशून्य है;  
भय तो अविद्याका ही कार्य है,  
अविद्याके कार्य और भावविकारोंके  
प्रतिषेधसे अविद्याका प्रतिषेध भी  
सिद्ध हुआ समझना चाहिये। इस

विज्ञाते - एवमेतन्नान्यथेति  
निर्धारिते; किं भवति ? इत्यु-  
च्यते—इदं विदितं भवति; इदं  
सर्वमिति यदात्मनोऽन्यत्,  
आत्मव्यतिरेकेणाभावात् ॥६॥

अर्थात् यह ऐसा ही है, अन्य  
प्रकारका नहीं है—ऐसा निश्चय  
कर लेनेपर क्या होता है ? सो  
बनलाया जाता है—यह ज्ञात हो  
जाता है अर्थात् यह सब जो कि  
आत्मासे भिन्न है, जान लिया  
जाता है; क्योंकि आत्मासे भिन्न  
कुछ है ही नहीं ॥ ६ ॥

भेददृष्टिसे हानि दिखाकर 'सब कुछ आत्मा ही है' इस  
तत्त्वका उपदेश—

ब्रह्म तं परादाद् योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेद क्षत्रं  
त परादाद् योऽन्यत्रात्मनः क्षत्रं वेद लोकास्तं परा-  
दुर्योऽन्यत्रात्मनो लोकान् वेद देवास्तं परादुर्योऽन्यत्रा-  
त्मनो देवान् वेद वेदास्तं परादुर्योऽन्यत्रात्मनो वेदान्  
वेद भूतानि तं परादुर्योऽन्यत्रात्मनो भूतानि वेद सर्वं  
तं परादाद् योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेदेदं ब्रह्मेदं क्षत्रमिमे  
लोका इमे देवा इमे वेदा इमानि भूतानीदं सर्वं  
यदयमात्मा ॥ ७ ॥

ब्राह्मणजाति उसे परास्त कर देती है, जो ब्राह्मणजातिको आत्मासे  
भिन्न समझता है। क्षत्रियजाति उसे परास्त कर देती है, जो क्षत्रियजाति-  
को आत्मासे भिन्न जानता है। लोक उसे परास्त कर देते हैं, जो लोकोंको  
आत्मासे भिन्न जानता है। देवता उसे परास्त कर देते हैं, जो देवताओं  
को आत्मासे भिन्न समझता है। वेद उसे परास्त कर देते हैं, जो वेदोंको  
आत्मासे भिन्न जानता है। भूत उसे परास्त कर देते हैं, जो भूतोंको  
आत्मासे भिन्न समझते हैं। सब उसे परास्त कर देते हैं, जो सबको आत्मासे  
भिन्न जानता है। यह ब्राह्मणजाति, यह क्षत्रियजाति, ये लोक, ये देव,  
ये वेद, ये भूत और ये सब जो कुछ भी हैं; यह सब आत्मा ही है ॥ ७ ॥

एवंगुणविशिष्टः किमसौ ? ब्रह्म  
परिवृष्टं निरतिशयं महदित्यर्थः ।  
अभयं वै ब्रह्म, प्रसिद्धमेतद्  
लोके—अभयं ब्रह्मेति । तस्मा-  
द्युक्तमेवंगुणविशिष्ट आत्मा  
ब्रह्मेति ।

य एवं यथोक्तमात्मानमभयं  
ब्रह्म वेद, सोऽभयं हि वै ब्रह्म  
भवति । एष सर्वस्या उपनिषदः  
संक्षिप्तोऽर्थ उक्तः । एतस्यैवार्थ-  
स्य सम्यक् प्रबोधाय उत्पत्ति-  
स्थितिप्रलयादिकल्पना क्रिया-  
कारककलाध्यारोपणा चात्मनि  
कृता, तदपोहेन च नेति नेतीत्य-  
ध्यारोपितविशेषापनयद्वारेण  
पुनस्तत्त्वमावेदितम् ।

यथैकप्रभृत्यापरार्धसंख्यास्व-  
रूपपरिज्ञानाय रेखाध्यारोपणं  
कृत्वा एकेयं रेखा, दशेयम्,  
शतेयम्, सहस्रेयम्—इति ग्राह-

प्रकारके गुणोंसे युक्त यह अभय  
आत्मा क्या है ? ब्रह्म—सब ओरसे  
बढ़ा हुआ अर्थात् निरतिशय महान् ।  
ब्रह्म अभय ही है; लोकमें यह बात  
प्रसिद्ध है कि ब्रह्म अभय है, इस-  
लिये ऐसे गुणोंवाला आत्मा ब्रह्म  
है—यह कहना उचित ही है ।

जो इस प्रकार उपर्युक्त आत्मा-  
रूप अभय ब्रह्मको जानता है, वह  
निश्चय अभय ब्रह्म ही हो जाता है ।  
यह समस्त उपनिषद्का संक्षिप्त अर्थ  
कहा गया । इसी अर्थका अच्छी  
तरह ज्ञान करानेके लिये आत्मामें  
उत्पत्ति, स्थिति एवं प्रलयादिकी  
कल्पना तथा क्रिया, कारक और  
फलका अध्यारोप किये गये हैं ।  
तथा उसके अपोहनके द्वारा अर्थात्  
'नेति-नेति' इत्यादि रूपसे अध्या-  
रोपित विशेषकी निवृत्तिद्वारा पुनः  
तत्त्वका ज्ञान कराया गया है ।

जिस प्रकार एकसे लेकर परार्ध  
तककी संख्याके स्वरूपका परिज्ञान  
करानेके लिये रेखाओंका अध्यारोपण  
करके [ अर्थात् अनेकों रेखाएँ खींच-  
कर ] यह ( पहली ) रेखा एक है,  
यह ( दूसरी ) रेखा दश है, यह  
( तीसरी ) सौ है, यह ( चौथी )  
सहस्र है—इस प्रकार ग्रहण कराते हैं

तमयथार्थदशिनं परादात् तात्पर्यं यह है कि उस अनात्म-  
पराकुर्यात्, कैवल्यसम्बन्धिनं दर्शीको 'यह मुझे आत्मासे भिन्न-  
कुर्यात्—अयमनात्मस्वरूपेण मां परादात्—पराकृत—परास्त अर्थात्  
पश्यतीत्यपराधादिति भावः ॥७॥ कैवल्यसे सम्बन्धरहित कर देते  
हैं ॥ ७ ॥

सबको 'आत्मा' रूपसे ग्रहण करनेमें दृष्टान्त—

स यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य न बाह्याञ्छब्दा-  
ञ्छक्नुयाद् ग्रहणाय दुन्दुमेस्तु ग्रहणेन दुन्दुभ्या-  
घातस्य वा शब्दो गृहीतः ॥ ८ ॥

वह दृष्टान्त ऐसा है कि जिसपर लकड़ी आदिसे आघात किया जाता है, उस दुन्दुभि ( नक्कारे ) के बाह्य शब्दोंको जिस प्रकार कोई ग्रहण नहीं कर सकता, किंतु दुन्दुभि या दुन्दुभिके आघातको ग्रहण करनेसे उसका शब्द भी गृहीत हो जाता है ॥ ८ ॥

स यथा शङ्खस्य ध्मायमानस्य न बाह्याञ्छब्दा-  
ञ्छक्नुयाद् ग्रहणाय शङ्खस्य तु ग्रहणेन शङ्खध्वस्य  
वा शब्दो गृहीतः ॥ ९ ॥

वह [ दूसरा ] दृष्टान्त ऐसा है कि जैसे मुँहसे फूँके जाते हुए शङ्खके बाह्य शब्दोंको ग्रहण करनेमें कोई समर्थ नहीं होता, किंतु शङ्ख या शङ्खके बजानेको ग्रहण करनेसे उस शब्दका भी ग्रहण हो जाता है ॥ ९ ॥

स यथा वीणायै वाद्यमानायै न बाह्याञ्छब्दा-  
ञ्छक्नुयाद् ग्रहणाय वीणायै तु ग्रहणेन वीणावादस्य  
वा शब्दो गृहीतः ॥ १० ॥

यति, अवगमयति संख्यास्वरूपं  
केवलम्, न तु संख्याया रेखा-  
त्मत्वमेव, यथा च—अकारा-  
दीन्यक्षराणि विजिग्राहयिषुः  
पत्रमपीरेखादिसंयोगोपायमा-  
स्थाय वर्णानां सतत्त्वमावेदयति,  
न पत्रमप्याद्यात्मतामक्षराणां  
ग्राहयति—तथा चेहोत्पत्त्याद्यने-  
कोपायमास्थायैकं ब्रह्मतत्त्वमावे-  
दितम्, पुनस्तत्कल्पितोपायज-  
नितविशेषपरिशोधनार्थं नेति  
नेतीति तत्त्वोपसंहारः कृतः ।  
तदुपसंहृतं पुनः परिशुद्धं केवल-  
मेव सफलं ज्ञातवन्तेऽस्यां कण्डि-  
कायामिति ॥ २५ ॥

तथा उन रेखाओंद्वारा केवल संख्या-  
के स्वरूपका ज्ञान कराते हैं, किंतु  
वास्तवमें संख्या रेखारूप ही नहीं  
है । तथा जिस प्रकार अकारादि  
अक्षरोंको ग्रहण करानेकी इच्छा-  
वाला पुरुष कागज, स्याही और  
रेखाओंके संयोगरूप उपायका  
आश्रय लेकर वर्णोंका स्वरूप  
समझा देता है, कागज-स्याही आदि  
ही अक्षरोंके स्वरूप हैं—ऐसा नहीं  
समझाता, उसी प्रकार यहाँ उत्पत्ति  
आदि अनेकों उपायोंका अवलम्बन  
कर एक ब्रह्मतत्त्वका ही बोध  
कराया गया है । फिर उस कल्पित  
उपायसे पैदा हुए विशेषका निरास  
करनेके लिये 'नेति नेति' ऐसा  
कहकर तत्त्वका उपसंहार किया  
है । फिर अन्तमें वह उपसंहृत,  
परिशुद्ध, केवल ज्ञान ही अपने  
फलके सहित इस कण्डिकामें  
बतलाया गया है ॥ २५ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये चतुर्थाध्याये

चतुर्थं शरीरकग्राहणम् ॥ ४ ॥

वह [ तीसरा ] दृष्टान्त ऐसा है कि जैसे बजायी जाती हुई बीणाके बाह्य शब्दोंको ग्रहण करनेमें कोई समर्थ नहीं होता, किंतु बीणा या बीणाके बजानेको ग्रहण करनेसे उस शब्दका भी ग्रहण हो जाता है ॥१०॥

स यथाऽऽर्द्धेधाग्नेरभ्याहितस्य पृथग्धूमा विनि-  
श्चरन्त्येवं वा अरेऽस्थ मद्भूतो भूतस्य निश्चसितमेतद्  
यद्वग्बेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गिरस इतिहासः  
पुराणं विद्या उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनुव्याख्या-  
नानि व्याख्यानानीष्ट ५ हुतभाशितं पायितमयं च  
लोकः परश्च लोकः सर्वाणि च भूतान्यस्यैवैतानि  
सर्वाणि निश्चसितानि ॥ ११ ॥ स यथा सर्वासामपा ५  
समुद्र एकायनमेव ५ सर्वेषां ५ स्पर्शानां त्वगेकायनमेव ५  
सर्वेषां गन्धानां नासिके एकायनमेव ५ सर्वेषां ५ रसानां  
जिह्वेकायनमेव ५ सर्वेषां ५ रूपाणां चक्षुरेकायनमेव ५  
सर्वेषां ५ शब्दानां ५ श्रोत्रमेकायनमेव ५ सर्वेषां ५ संक-  
ल्पानां मन एकायनमेव ५ सर्वासां विद्यानां ५ हृदयमे-  
कायनमेव ५ सर्वेषां कर्मणां ५ हस्तावेकायनमेव ५ सर्वे-  
षामानन्दानामुपस्थ एकायनमेव ५ सर्वेषां विसर्गाणां  
पायुरेकायनमेव ५ सर्वेषामध्वनां पादावेकायनमेव ५  
सर्वेषां वेदानां वागेकायनम् ॥ १२ ॥

वह [ चौथा ] दृष्टान्त ऐसा है कि जिस प्रकार जिसका ईंधन गीला है, ऐसे आधान किये हुए अग्निसे पृथक् धूएँ निकलते हैं, उसी प्रकार हे मेत्रेयि ! ये जो ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद, अथर्ववेद, इतिहास, पुराण, विद्या, उपनिषद्, श्लोक ( ब्राह्मण-मन्त्र ), सूत्र ( वैदिक वस्तुसंग्रहवाक्य ), सूत्रोंकी

## पञ्चम ब्राह्मण

याज्ञवल्क्य-मैत्रेयी-संवाद

आगमप्रधानेन मधुकाण्डेन  
ब्रह्मतत्त्वं निर्धारितम् । पुनः  
तस्यैवोपपत्तिप्रधानेन याज्ञवल्की-  
येन काण्डेन पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहं  
कृत्वा विगृह्यवादेन विचारितम् ।  
शिष्याचार्यसम्बन्धेन च षष्ठे  
प्रश्नप्रतिवचनन्यायेन सविस्तरं  
विचार्योपसंहृतम् । अथेदानीं  
निगमनस्थानीयं मैत्रेयीब्राह्मण-  
मारभ्यते । अयं च न्यायो  
वाक्यकोविदैः परिगृहीतः —  
'हेत्वपदेशात् प्रतिज्ञायाः पुनर्व-  
चनं निगमनम्' इति ।

अथवाऽऽगमप्रधानेन मधु-  
काण्डेन यदमृतत्वसाधनं ससं-  
न्यासमात्मज्ञानमभिहितम्, तदेव  
तर्केणाप्यमृतत्वसाधनं ससं-  
न्यासमात्मज्ञानमधिगम्यते ।  
तर्कप्रधानं हि याज्ञवल्कीयं  
काण्डम्; तस्माच्छास्त्रतर्कभ्यां  
निश्चितमेतत् — यदेतदात्मज्ञानं  
ससंन्यासममृतत्वसाधनमिति ।

[ द्वितीय अध्यायमें ] आगम-  
प्रधान मधुकाण्डद्वारा ब्रह्मतत्त्वका  
निश्चय किया गया । फिर [ तीसरे  
अध्यायमें ] युक्तिप्रधान याज्ञवल्कीय  
काण्डद्वारा उसीके पक्ष-प्रतिपक्ष  
लेकर जल्पन्यायद्वारा विचार किया  
गया और तदनन्तर इस छठे  
प्रपाठक [ अर्थात् चतुर्थ अध्यायमें ]  
गुरु-शिष्यसम्बन्धसे प्रश्नोत्तरकां  
शैलीद्वारा उसका विस्तारपूर्वक  
विचार करके उपसंहार किया  
गया । उसके पश्चात् अब निगमन-  
स्थानीय मैत्रेयीब्राह्मण आरम्भ  
किया जाता है । वाक्यमर्मज्ञोंने इस  
न्यायको स्वीकार भी किया है  
यथा — 'हेतुका उल्लेख करके  
प्रतिज्ञाका पुनः कथन करना  
निगमन है' इति ।

अथवा आगमप्रधान मधुकाण्डेन  
जिस संन्यासयुक्त आत्मज्ञानको  
अमृतत्वका साधन बतलाया है, वही  
ससंन्यास आत्मज्ञान तर्कसे भी  
अमृतत्वका साधन जाना जाता है ।  
याज्ञवल्कीय काण्ड तर्कप्रधान ही है;  
अतः यह जो अमृतत्वका साधन  
संन्यासयुक्त आत्मज्ञान है, वह शास्त्र  
और तर्क दोनोंहीसे निश्चित है ।



व्याख्या, मन्त्रोंकी व्याख्या, इष्ट ( यज्ञ ), हुत (हवन किया हुआ), आशित । ( खिलाया हुआ ), पायित ( पिलाया हुआ ) यह लोक, परलोक और सम्पूर्ण भूत हैं, सब इसीके निःश्वास हैं ॥ ११ ॥ वह [ पाँचवाँ ] दृष्टान्त ऐसा है कि जिस प्रकार समस्त जलोंका समुद्र एक अयन [ प्रलयस्थान ] है, इसी प्रकार समस्त स्पर्शोंका त्वचा एक अयन है, इसी प्रकार समस्त गन्धोंका दोनों नासिकाएँ एक अयन है, इसी प्रकार समस्त रसोंका जिह्वा एक अयन है, इसी प्रकार समस्त रूपोंका चक्षु एक अयन है, इसी प्रकार समस्त शब्दोंका श्रोत्र एक अयन है, इसी प्रकार समस्त संकल्पोंका मन एक अयन है, इसी प्रकार समस्त विद्याओंका हृदय एक अयन है, इसी प्रकार समस्त कर्मोंका दोनों हाथ एक अयन है, इसी प्रकार समस्त आनन्दोंका उपस्थ एक अयन है, इसी प्रकार समस्त विसर्गोंका पायु एक अयन है, इसी प्रकार समस्त मार्गोंका दोनों चरण एक अयन है और इसी प्रकार समस्त वेदोंका वाक् एक अयन है ॥ १२ ॥

चतुर्थं शब्दनिश्वासेनैव लो-  
कायर्थनिश्वासः सामर्थ्यादुक्तो  
भवतीति पृथङ् नोक्तः । इह तु  
सर्वशास्त्रार्थोपसंहार इति कृत्वा-  
र्थप्राप्तोऽप्यर्थः स्पष्टीकर्तव्य इति  
पृथगुच्यते ॥ ११-१२ ॥

चतुर्थं प्रपाठक [ अर्थात् द्वितीय  
अध्याय ] में शब्द-निःश्वासके द्वारा  
ही सामर्थ्यसे लोकादि अर्थनिःश्वास  
भी कह दिये गये—ऐसा विचार  
कर उन्हें अलग नहीं कहा । किंतु  
यहाँ तो सारे शास्त्रका उपसंहार  
करना है, इसलिये अर्थतः प्राप्त  
विषयको भी स्पष्ट कर देना चाहिये,  
इसीलिये उन्हें अलग कहा गया  
है ॥ ११-१२ ॥

१. द्वितीय अध्यायके चतुर्थ ब्राह्मणका दसवाँ मन्त्र भी इसी प्रकार है, परंतु  
वहाँ 'व्याख्यानानि' तक कहा है । ये सब शब्दसय निःश्वास हैं । यहाँ 'इष्टं  
हुतं... सर्वाणि च भूतानि' इतना पाठ अधिक है । ये सब अयनरूप निःश्वास हैं ।  
अतः वहाँ शब्दनिःश्वाससे ही अर्थनिःश्वासोंका भी उपलक्षण समझना चाहिये ।

तस्माच्छास्त्रश्रद्धावद्भिरमृतत्वप्र-  
तिपित्तुभिरेतत् प्रतिपत्तव्यमिति  
आगमोपपत्तिभ्यां हि निश्चितोऽर्थः  
श्रद्धेयो भवति, अव्यभिचारा-  
दिति । अक्षराणां तु चतुर्थे यथा  
व्याख्यातोऽर्थः, तथा प्रतिपत्त-  
व्योऽत्रापि । यान्यक्षराण्य-  
व्याख्यातानि तानि व्याख्या-  
स्यामः ।

इसलिये अमृतत्व-प्राप्तिके इच्छुक  
एवं शास्त्रोंमें श्रद्धा रखनेवाले पुरुषों-  
को इसे प्राप्त करना चाहिये, क्योंकि  
शास्त्र और युक्ति दोनोंहीके  
द्वारा निश्चय किया हुआ अर्थ  
अव्यभिचारों होनेके कारण श्रद्धेय  
होता है । इन अक्षरोंके अर्थकी तो  
चतुर्थ प्रपाठक [ यानी द्वितीय  
अध्याय ] में जिस प्रकार व्याख्या  
की गयी है, वैसी ही यहाँ भी  
समझनी चाहिये । वहाँ जिन  
अक्षरोंकी व्याख्या नहीं का गयी,  
उनको व्याख्या हम यहाँ करेंगे ।

याज्ञवल्क्य और उनकी दो स्त्रियाँ

अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतुमैत्रेयी च  
कात्यायनी च तयोर्ह मैत्रेयी ब्रह्मवादिनी बभूव स्त्री-  
प्रज्ञेव तर्हि कात्यायन्यथ ह याज्ञवल्क्योऽन्यद् वृत्त-  
मुपाकरिष्यन् ॥ १ ॥

यह प्रसिद्ध है कि याज्ञवल्क्यकी मैत्रेयी और कात्यायनी ये दो भार्याएँ  
थीं । उनमें मैत्रेयी ब्रह्मवादिनी थी और कात्यायनी तो स्त्रियोंकी सी बुद्धि-  
वाली ही थी । तब याज्ञवल्क्यने दूसरे प्रकारकी चर्चा प्रारम्भ करने-  
की इच्छासे [ कहा— ] ॥ १ ॥

अथेति हेतूपदेशानन्तर्यप्रदर्श-  
नार्थः; हेतुप्रधानानि हि  
वाक्यान्यतीतानि । तदनन्तर-  
मागमप्रधानेन प्रतिज्ञातोऽर्थो  
निगम्यते मैत्रेयीब्राह्मणेन । ह-  
शब्दो वृत्तावद्योतकः ।

‘अथ’ यह शब्द यह दिखानेके  
लिये है कि यह सिद्धान्तप्रतिपादक  
प्रकरण हेतुका उपदेश करनेके बाद  
आरम्भ किया गया है; क्योंकि  
इससे पहले हेतुप्रधान वाक्य कहे  
जा चुके हैं । उनके पश्चात् अब  
आगमप्रधान मैत्रेयीब्राह्मणद्वारा  
पहले प्रतिज्ञा किये हुए अर्थका  
निगमन किया जाता है । ‘ह’ शब्द  
पूर्ववृत्तको सूचित करनेवाला है ।

स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नो रसघन  
एवैवं वा अरेऽयमात्मानन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन  
एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न  
प्रेत्य संज्ञास्तोत्यरे ब्रवीमीति होवाच याज्ञवल्क्यः ॥ १३ ॥

उसमें [ छठा ] दृष्टान्त इस प्रकार है—जिस प्रकार नमकका डला  
अन्तर और बाह्यसे रहित सम्पूर्ण रसघन ही है, हे मैत्रेयि । उसी प्रकार  
यह आत्मा अन्तर-बाह्य-भेदसे शून्य सम्पूर्ण प्रज्ञानघन ही है । यह इन  
भूतोंसे [ विशेषरूपसे ] उत्थित होकर उन्हींके साथ नष्ट हो जाता है ।  
इस प्रकार मर जानेपर इसकी संज्ञा नहीं रहती । हे मैत्रेयि ! इस प्रकार  
मैं कहता हूँ—ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा ॥ १३ ॥

सर्वकार्यप्रलयेऽविद्यानिमित्ते  
सैन्धवघनवदनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः  
प्रज्ञानघन एक आत्मावतिष्ठते  
पूर्वं तु भूतमात्रासंसर्गविशेषाल्ल-  
ब्धविशेषविज्ञानः सन्, तस्मिन्  
प्रविलापिते विद्यया विशेषविज्ञाने  
तन्निमित्ते च भूतसंसर्गे न प्रेत्य  
संज्ञा अस्ति—इत्येवं याज्ञ-  
वल्क्येनोक्ता ॥ १३ ॥

अविद्याजनित सम्पूर्ण कार्यका  
सर्वथा लय हो जानेपर लवणखण्ड-  
के समान अन्तर और बाह्यसे  
रहित परिपूर्ण, प्रज्ञानघन एक  
आत्मा ही स्थित रहता है । पहलू  
तो वह भूतमात्राके संसर्गविशेषसे  
विशेष विज्ञानको प्राप्त रहता है,  
फिर विद्याके द्वारा उस विशेष  
विज्ञान और उससे होनेवाले भूत-  
मात्रके संसर्गके सर्वथा लीन कर  
दिये जानेपर मरणके पश्चात् उसकी  
संज्ञा नहीं रहती—ऐसा याज्ञवल्क्य-  
ने मैत्रेयीके प्रति कहा ॥ १३ ॥

निर्विशेष आत्माके विषयमें मैत्रेयीकी शङ्का और

याज्ञवल्क्यका समाधान

सा होवाच मैत्रेय्यत्रैव सा भगवान् मोहान्तमा-  
पीपिपन्न वा अहमिमं विजानामीति स होवाच न वा

त्रात्मना अत्येष्यन्त्यतिगमिष्य-  
न्ति । इत्येवं विज्ञाय तमुद्गातार-  
मभिद्रुत्याभिगम्य स्वेन आसङ्ग-  
लक्षणेन पाप्मनाविध्यंस्ताडित-  
वन्तः संयोजितवन्त इत्यर्थः ।

स यः स पाप्मा प्रजापतेः  
पूर्वजन्मावस्थस्य वाचि क्षिप्तः स  
एष प्रत्यक्षीक्रियते । कोऽसौ ?  
यदेवेदमप्रतिरूपमननुरूपं शास्त्र-  
प्रतिषिद्धं वदति येन प्रयुक्तो-  
ऽसभ्यबीभत्सानृताद्यनिच्छन्नपि  
वदति । अनेन कार्येणाप्रतिरूप-  
वदनेन अनुगम्यमानः प्रजापतेः  
कार्यभूतासु प्रजासु वाचि वर्तते ।  
स एवाप्रतिरूपवदनेनानुमितः  
स प्रजापतेर्वाचि गतः पाप्मा,  
कारणानुविधायि हि कार्य-  
मिति ॥ २ ॥

अतिगमन—उल्लङ्घन करेंगे ! इस  
प्रकार जानकर उस उद्गाताके  
पास जाकर उन्होंने अपने अभिनि-  
वेशरूप पापसे उसे विद्ध—ताडित  
अर्थात् संयुक्त कर दिया ।

वह जो पाप पूर्वजन्मावस्थित  
प्रजापतिकी वाणीमें डाला गया था  
वही यह प्रत्यक्ष किया जाता है ।  
वह कौन-सा है ? यह जो अप्रतिरूप  
—अननुरूप यानी शास्त्रसे प्रतिषिद्ध  
भाषण करती है । जिससे प्रेरित  
होकर ही यह इच्छा न होनेपर  
भी असभ्यतापूर्ण, बीभत्स और  
अनृतादि भाषण करती है । इस  
अननुरूप भाषणरूप कार्यसे अनुगत  
होता हुआ वह पाप प्रजापतिकी  
कार्यभूता प्रजाओंकी वाणीमें विद्य-  
मान है । प्रजापतिकी वाणीमें पहुँचा  
हुआ वही पाप अननुरूप भाषणसे  
अनुमित होता है, क्योंकि कार्य तो  
कारणका अनुवर्तन करनेवाला  
होता है ॥ २ ॥

प्राण, चक्षु, श्रोत्र और मनका उद्गान तथा उनका पापविद्ध होना

अथ ह प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति । तथेति तेभ्यः  
प्राण उद्गायद्यः प्राणे भोगस्तं देवेभ्य आगायद्यत्कल्याणं



जिघ्रतितदात्मने । ते विदुरनेन वै न उद्गात्रात्येष्यन्तीति  
तमभिद्रुत्य पाप्मनाविध्यन्स यः स पाप्मा यदेवेदम-  
प्रतिरूपं जिघ्रति स एव स पाप्मा ॥ ३ ॥

फिर उन्होंने प्राणसे कहा, “तुम हमारे लिये उद्गान करो ।” तब प्राणने ‘तथास्तु’ कहकर उनके लिये उद्गान किया । प्राणमें जो भोग है उसे उसने देवताओंके लिये आगान किया और जो कुछ वह शुभ सूँघता है उसे अपने लिये गाया । असुरोंको मालूम हुआ कि इस उद्गाताके द्वारा देवगण हमारा अतिक्रमण करेंगे । अतः उन्होंने उनके समीप जाकर उसे पापसे विद्ध कर दिया । यह जो अननुरूप सूँघता है, यही वह पाप है, यही वह पाप है ॥ ३ ॥

अथ ह चक्षुरुचुस्त्वं न उद्गायेति । तथेति तेभ्य-  
श्चक्षुरुद्गायद्यश्चक्षुषि भोगस्तं देवेभ्य आगायद्यत्  
कल्याणं पश्यति तदात्मने । ते विदुरनेन वै न  
उद्गात्रात्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाविध्यन्स यः स  
पाप्मा यदेवेदमप्रतिरूपं पश्यति स एव स पाप्मा ॥ ४ ॥

फिर उन्होंने चक्षुसे कहा, “तुम हमारे लिये उद्गान करो” तब चक्षुने ‘तथास्तु’ कहकर उनके लिये उद्गान किया । चक्षुमें जो भोग है उसे उसने देवताओंके लिये आगान किया और जो कुछ वह शुभ दर्शन करता है उसे अपने लिये गाया । असुरोंको मालूम हुआ कि इस उद्गाताके द्वारा देवगण हमारा अतिक्रमण करेंगे । अतः उन्होंने उसके पास जाकर उसे पापसे विद्ध कर दिया । यह जो अननुरूप देखता है यही वह पाप है, यही वह पाप है ॥ ४ ॥

अथ ह श्रोत्रमूचुस्त्वं न उद्गायेति । तथेति तेभ्यः  
श्रोत्रमुद्गायद्यः श्रोत्रे भोगस्तं देवेभ्य आगायद्यत्कल्याणं

अरेऽहं मोहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽयमात्मनु-  
च्छित्तिधर्मा ॥ १४ ॥

वह मैत्रेयी बोली, 'यहीं श्रीमान्मुने मुझे मोहको प्राप्त करा दिया है। मैं इसे विशेषरूपसे नहीं समझती।' उन्होंने कहा, 'अरी मैत्रेयि! मैं मोहकी बात नहीं कह रहा हूँ। अरी! यह आत्मा निश्चय ही अविनाशी और अनुच्छेदरूप धर्मवाला है' ॥ १४ ॥

सा होवाचात्रैव मा भगवान्  
तस्मिन्नेव वस्तुनि प्रज्ञानघन  
एव न प्रेत्य संज्ञा अस्ति, इति  
मोहान्तं मोहमध्यमापीपिपत् -  
आपीपदद् अवगमितवानसि  
संमोहितवानसीत्यर्थः । अतो न  
वा अहमिममात्मानमुक्तलक्षणं  
विजानामि विवेकत इति ।

स होवाच नाहं मोहं ब्रवीम्य-  
विनाशी वा अरेऽयमात्मा । यतो  
विनष्टुं शीलमस्येति विनाशी न  
विनाश्यविनाशी, विनाशशब्देन  
विक्रिया, अविनाशीत्यविक्रिय  
आत्मेत्यर्थः । अरे मैत्रेययमात्मा  
प्रकृतोऽनुच्छित्तिधर्मा—उच्छि-  
तिरुच्छेदः, उच्छेतोऽन्तो  
विनाशः, उच्छित्तिधर्मोऽस्येत्य-

वह बोली—यहीं इस प्रज्ञान-  
घनके विषयमें ही, 'मरनेपर इसकी  
संज्ञा नहीं रहती' ऐसा कहकर  
श्रीमान्मुने मुझे मोहमें—मोहके  
बोचमें 'आपीपिपत्' प्राप्त करा दिया  
है, अर्थात् मुझे संमोहित कर दिया  
है। अतः इस उपर्युक्त लक्षणवाले  
आत्माको मैं विवेकपूर्वक नहीं  
समझती।

उन्होंने कहा—मैं मोहकी बात  
नहीं कहता, क्योंकि हे मैत्रेयि!  
यह आत्मा अविनाशी है। जिसका  
विनष्ट होनेका स्वभाव हो उसे  
विनाश कहते हैं, जो विनाशी न  
हो वह अविनाशी कहलाता है,  
विनाशी शब्दसे विकार सूचित होता  
है, अतः आत्मा अविनाशी अर्थात्  
अविकारी है। अरी मैत्रेयि!  
यह आत्मा, जिसका प्रकरण  
है, अनुच्छित्तिधर्मा है—  
उच्छित्ति उच्छेदको कहते  
हैं, उच्छेद—अन्त अर्थात् विनाश,  
उच्छित्ति जिसका धर्म हो उसे

पासीत' इत्यारभ्य 'स एष नेति नेति' एतदन्तेन ग्रन्थेन यदुपसंहृतमात्मज्ञानं तदमृतत्वसाधनम्—इत्यभ्युपगतं भवता ।

तत्र 'एतावदेवामृतत्वसाधनम्, अन्यनिरपेक्षम्' इत्येतन्न मृष्यते ।

तत्र भवन्तं पृच्छामि किमर्थमात्मज्ञानं मर्षयति भवानिति ?

शृणु तत्र कारणम्—यथा स्वर्गकामस्य स्वर्गप्राप्त्युपायमज्ञानतोऽग्निहोत्रादि स्वर्गप्राप्तिसाधनं ज्ञापयति, तथेहाप्यमृतत्वप्रतिपित्सोरमृतत्वप्राप्त्युपायमज्ञानतः "यदेव भगवान् वेद तदेव मे ब्रूहि" इत्येवमाकाङ्क्षितममृतत्वसाधनम् "एतावदरे" इत्येवमादौ वेदेन ज्ञाप्यत इति ।

एवं तर्हि यथा ज्ञापितमग्निहोत्रादि स्वर्गसाधनमभ्युपगम्यते

यहाँसे लेकर 'स एष नेति नेति' यहाँतकके ग्रन्थसे जिस आत्मज्ञानका उपसंहार किया गया है, वह अमृतत्वका साधन है—ऐसा आपने स्वीकार किया है ।

पूर्व०—कितु वहाँ अन्य किसी (कर्म आदि) की अपेक्षासे रहित केवल ज्ञान ही अमृतत्वका साधन है—यह कथन हम नहीं सह सकते ।

सिद्धान्ती—तो मैं श्रीमान्से पूछता हूँ कि आप आत्मज्ञानको किसलिये सहन करते हैं ।

पूर्व०—इसमें जो कारण है वह सुनिये—जिस प्रकार स्वर्गप्राप्तिका उपाय न जाननेवाले स्वर्गकामी पुरुषको श्रुति अग्निहोत्रादि स्वर्गप्राप्तिके साधन बतलाती है, उसी प्रकार यहाँ भी अमृतत्वप्राप्तिका साधन न जाननेवाले अमृतत्वप्राप्तिके अभिलाषीको वेदके द्वारा "एतावदरे खल्वमृतत्वम्" इत्यादि मन्त्रोंमें "यदेव भगवान् वेद तदेव मे ब्रूहि" इत्यादि प्रकारसे इच्छा किये हुए अमृतत्वके साधनका बोध कराया जाता है ।

सिद्धान्ती—इस प्रकार तो, जैसे श्रुतिके द्वारा ज्ञात कराये हुए अग्निहोत्रादि स्वर्गके साधन माने जाते हैं,

च्छित्तिधर्मा, नोच्छित्तिधर्मा अनु-  
च्छित्तिधर्मा । नापि विक्रिया-  
लक्षणो नाप्युच्छेदलक्षणो विना-  
शोऽस्य विद्यत इत्यर्थः ॥ १४ ॥

उच्छित्तिधर्मा कहते हैं, जो  
उच्छित्तिधर्मा नहीं है वही  
अनुच्छित्तिधर्मा कहा गया है।  
तात्पर्य यह है कि इसका न  
तो विकाररूप विनाश होता है  
और न उच्छेदरूप ही ॥ १४ ॥

### उपदेशका उपसंहार और याज्ञवल्क्यका संन्यास

चतुर्वर्षि प्रपाठकेष्वेक आत्मा  
तुल्यो निर्धारितः, परं ब्रह्म ।  
उपायविशेषस्तु तस्याधिगमे-  
ऽन्यश्चान्यश्च, उपेयस्तु स एवा-  
त्मा यश्चतुर्थे 'अथात आदेशो  
नेति नेति' इति निर्दिष्टः । स  
एव पञ्चमे प्राणपणोपन्यासेन  
शाकल्ययाज्ञवल्क्यसंवादे निर्धा-  
रितः, पुनः पञ्चमसमाप्तौ, पुन-  
जनकयाज्ञवल्क्यसंवादे, पुनरि-  
होपनिषत्समाप्तौ । चतुर्णामपि  
प्रपाठकानामेतदात्मनिष्ठता,  
नान्योऽन्तराले कश्चिदपि विव-  
क्षितोऽर्थः—इत्येतत्प्रदर्शना-  
यान्त उपसंहारः—स एष नेति  
नेत्यादिः ।

चारों ही प्रपाठकोंमें एक ही  
समान आत्माका निश्चय किया  
गया है; वह परब्रह्म है । किंतु  
उसके बोधके लिये उपायविशेष  
भिन्न-भिन्न है, उपेय तो वह  
आत्मा ही है, जिसका चतुर्थ  
प्रपाठक [अर्थात् द्वितीय अध्याय] में  
'अथात आदेशो नेति नेति' इस  
प्रकार निर्देश किया है । उसीका  
पञ्चम प्रपाठक (तृतीय अध्याय) में  
प्राणरूप पणके उल्लेखद्वारा शाकल्य-  
याज्ञवल्क्यसंवादमें निश्चय किया  
गया है; फिर पञ्चम प्रपाठककी  
समाप्तिमें, तत्पश्चात् जनक-याज्ञवल्क्य-  
संवादमें और फिर यहाँ उपनिषद्की  
समाप्तिमें भी उसीका निर्णय किया  
गया है । इन चारों ही प्रपाठकोंका  
तात्पर्य इस आत्मामें ही है; इनके  
बीचमें कोई और अर्थ विवक्षित  
नहीं है—यह दिखानेके लिये अन्त-  
में 'स एष नेति नेति' इत्यादि  
उपसंहार किया गया है ।



तथेहाप्यात्मज्ञानम्; यथाज्ञाप्यते  
तथाभूतमेवामृतत्वसाधनमात्म-  
ज्ञानमभ्युपगन्तुं युक्तम्; तुल्य-  
प्रामाण्यादुभयत्र ।

यद्येवं किं स्यात् ?

सर्वकर्महेतूपमर्दकत्वादात्म-  
ज्ञानस्य विद्योद्भवे कर्मनिवृत्तिः  
स्यात् । दाराग्निसम्बद्धानां ताव-  
द्दग्निहोत्रादिकर्मणां भेदबुद्धि-  
विषयसम्प्रदानकारकसाध्यत्वम् ।  
अन्यबुद्धिपरिच्छेद्यां वाग्न्यादि-  
देवतां सम्प्रदानकारकभूतामन्त-  
रेण न हि तत् कर्म निर्वर्त्यते ।  
यथा हि सम्प्रदानकारकबुद्ध्या  
सम्प्रदानकारकं कर्मसाधनत्वेनो-  
पदिश्यते, सेह विद्यया निव-  
र्त्यते—“अन्योऽसावन्योऽहम-  
स्मीति न स वेद” ( बृ० उ०  
१।४।१० ) देवास्तं  
परादुर्योऽन्यत्रात्मनो देवान्

उसी प्रकार यहाँ आत्मज्ञान भी  
समझना चाहिये । जिस प्रकार  
ज्ञान कराया गया है, उसी प्रकार  
आत्मज्ञानको अमृतत्वका साधन  
मानना उचित है; क्योंकि श्रुतिका  
प्रामाण्य दोनों जगह समान है ।

पूर्व० यदि ऐसा माना जाय  
तो इससे क्या सिद्ध होगा ?

सिद्धान्ती—आत्मज्ञान कर्मके  
सम्पूर्ण हेतुओंका निवर्तक है, इस-  
लिये ज्ञानोदय होनेपर कर्मकी  
निवृत्ति हो जायगी । पत्नी और  
अग्निसे सम्बद्ध जो अग्निहोत्रादि  
कर्म हैं, वे भेदबुद्धिके विषय  
सम्प्रदानकारकद्वारा साध्य हैं ।  
अन्य बुद्धिसे परिच्छेद्य एवं  
सम्प्रदानकारकभूता अग्नि आदि  
देवताके बिना वह कर्म निष्पन्न  
नहीं हो सकता और जिस सम्प्रदान-  
कारक बुद्धिसे सम्प्रदानकारक  
कर्मके साधनरूपसे उपदेश किया  
जाता है, वह इस ज्ञानावस्थामें  
ज्ञानसे निवृत्त हो जाती है; जैसा  
कि “वह अन्य है मैं अन्य हूँ—  
ऐसा जो जानता है, वह नहीं  
जानता”, “जो देवताओंको  
अग्निसे भिन्न समझता है,  
देवता उसे परास्त कर देते हैं,

१. जिसके उद्देश्यसे कुछ दिया जाता है; उसे सम्प्रदानकारक कहते हैं ।  
अग्निसाध्य कर्मोंमें अग्निके उद्देश्यसे आहुति दी जाती है, इसलिये अग्निमें सम्प्रदान-  
कारकत्व है; यतः वह कर्म सम्प्रदानकारकसाध्य कहा जाता है ।

यस्मात् प्रकारशतेनापि नि-  
रूप्यमाणे तत्त्वे नेति नेत्यात्मैव  
निष्ठा नान्योपलभ्यते तर्केण  
वागमेन वा, तस्मादेतदेवामृतत्व-  
साधनं यदेतन्नेति नेत्यात्मपरि-  
ज्ञानं सर्वसंन्यासश्चेत्येतमर्थमुप-  
संजिहीर्षन्नाह—

चूँकि तत्त्वका सैकड़ों प्रकारसे  
निरूपण होनेपर भी उसका पर्य-  
वसान 'नेति नेति' इस प्रकारसे निरु-  
पण किये गये आत्मामें ही है, युक्ति  
अथवा शास्त्रसे कहीं अन्यत्र उसका  
तात्पर्य नहीं देखा जाता, अतः यह  
जो 'नेति नेति' इस प्रकार आत्माका  
परिज्ञान होना तथा सम्पूर्ण कर्मों-  
का संन्यास करना है, वही अमृ-  
तत्वका साधन है—इस प्रकार इस  
अर्थका उपसंहार करनेकी इच्छासे  
याज्ञवल्क्यजी कहते हैं—

यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति  
तदितर इतरं जिघ्रति तदितर इतर ५ रसयते तदितर  
इतरमभिवदति तदितर इतर ५ शृणोति तदितर इतरं  
मनुते तदितर इतरस्स्पृशति तदितर इतरं विजानाति  
यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येत् तत् केन  
कं जिघ्रेत् तत् केन कं ५ रसयेत् तत् केन कमभिवदेत्  
तत् केन कं ५ शृणुयात् तत् केन कं मन्वीत् तत् केन  
कं ५ स्पृशेत् तत् केन कं विजानीयाद् येनेदं सर्वं  
विजानाति तं केन विजानीयात् स एष नेति नेत्यात्मा-  
गृह्यो न हि गृह्यतेऽशीर्यो न हि शीर्यतेऽसङ्गो न हि  
सज्यतेऽसितो न व्यथते न रिष्यति विज्ञातारमरे केन  
विजानीयादित्युक्तानुशासनालि मैत्रेय्येतावदरे खल्व-  
मृतत्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यो विजहार ॥ १५ ॥

वेद" (४।५।७) "मृत्योः  
स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव  
पश्यति" (४।४।१९)  
"एकधैवानुद्रष्टव्यम्" (४।४।  
२०) "सर्वमात्मानं पश्यति"  
(४।४।२३) इत्यादिश्रुतिभ्यः।

न च देशकालनिमित्ताद्यपेक्ष-  
त्वम् व्यवस्थितात्मवस्तुविषय-  
त्वादात्मज्ञानस्य । क्रियायास्तु  
पुरुषतन्त्रत्वात् स्याद् देशकाल-  
निमित्ताद्यपेक्षत्वम् । ज्ञानं तु  
वस्तुतन्त्रत्वान्न देशकालनिमि-  
त्ताद्यपेक्षते । यथाग्निरुष्ण  
आकाशोऽमूर्त इति तथात्मविज्ञान-  
मपि ।

नन्वेवं सति प्रमाणभूतस्य  
कर्मविधेर्निरोधः स्यात् । न च  
तुल्यप्रमाणयोरितरेतरनिरोधो  
युक्तः ।

न, स्वाभाविकभेदबुद्धिमात्र-  
निरोधकत्वात्, न हि विष्यन्तर-  
निरोधकमात्मज्ञानं स्वाभाविक-  
भेदबुद्धिमात्रं निरुणद्धि ।

"जो यहाँ नाना देखता है, वह मृत्यु-  
से मृत्युको प्राप्त होता है", "निर-  
न्तर एकरूप ही देखना चाहिये",  
"सबको आत्मरूप देखता है"  
इत्यादि श्रुतियोंसे सिद्ध होता है ।

आत्मज्ञानका विषय कूटस्थ नित्य  
आत्म वस्तु है, इसलिये उसे देश,  
काल एवं निमित्त आदिकी अपेक्षा  
नहीं है। कर्म तो पुरुषके अधीन है,  
इसलिये उसे देश, काल एवं निमि-  
त्तादिकी अपेक्षा है। किंतु ज्ञान  
वस्तुतन्त्र होनेके कारण देश, काल,  
निमित्त आदिकी अपेक्षा नहीं  
रखता। जिस प्रकार अग्नि उष्ण  
है और आकाश अमूर्त है—इन  
ज्ञानोंकी देशादिकी अपेक्षा नहीं है,  
उसी प्रकार आत्मज्ञानको भी  
नहीं है ।

पूर्व०—किंतु ऐसा माननेपर तो  
प्रमाणभूत कर्मविधिका बाध हो  
जायगा और समान प्रमाणोंमेंसे  
एक-दूसरेका बाध होना उचित  
नहीं है ।

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि आत्मज्ञान तो स्वाभाविक  
भेदबुद्धिमात्रका बाधक है, वह अन्य  
विधिका बाधक नहीं है, वह तो  
केवल स्वाभाविक भेदबुद्धिका ही  
बाध करता है ।

जहाँ [ अविद्यावस्यामें ] द्वैत-सा होता है, वहीं अन्य-अन्यको देखता है, अन्य-अन्यको सुँघता है, अन्य-अन्यका रसास्वादन करता है, अन्य-अन्यका अभिवादन करता है, अन्य-अन्यको सुनता है, अन्य-अन्यका मनन करता है, अन्य-अन्यका स्पर्श करता है और अन्य-अन्यको विशेषरूपसे जानता है। किंतु जहाँ इसके लिये सब आत्मा ही हो गया है, वहाँ किसके द्वारा किसे देखे, किसके द्वारा किसे सुँघे, किसके द्वारा किसका रसास्वादन करे, किसके द्वारा किसका अभिवादन, करे, किसके द्वारा किसे सुने, किसके द्वारा किसका मनन करे, किसके द्वारा किसका स्पर्श करे और किसके द्वारा किसे जाने ? जिसके द्वारा पुरुष इस सबको जानता है, उसे किन साधनसे जाने ? वह यह 'नेति नेति' इस प्रकार निर्देश किया गया आत्मा अगृह्य है—उसका ग्रहण नहीं किया जाता, अशीर्य है—उसका विनाश नहीं होता, असङ्ग है—आसक्त नहीं होता, अवद्ध है—वह व्यथित और क्षीण नहीं होता। हे मैत्रेयि ! विज्ञाताको किसके द्वारा जाने ? इस प्रकार तुझे उपदेश कर दिया गया। अरी मैत्रेयि ! निश्चय जान, इतना ही अमृतत्व है, ऐसा कहकर याज्ञवल्क्यजी परिव्राजक ( संन्यासी ) हो गये ॥ १५ ॥

एतावदेतावन्मात्रं यदेतन्नेति  
नेत्यद्वैतात्मदर्शनमिदं चान्य-  
सहकारिकारणनिरपेक्षमेवारेमैत्रे-  
यमृतत्वसाधनम् । यत् पृष्टव-  
त्यसि 'यदेव भगवान् वेद तदेव मे  
ब्रूममृतत्वसाधनम्' इति, तदेता-  
वदेवेति विज्ञेयं त्वयेति हैवं  
किलामृतत्वसाधनमात्मज्ञानं प्रि-  
यार्यै भार्यार्यै उक्त्वा याज्ञवल्क्यः  
किं कृतवान् ? यत् पूर्व प्रतैज्ज्ञातं

हे मैत्रेयि ! 'एतावत्'-बस, इतना ही जो कि यह 'नेति नेति' इस प्रकार अद्वैत आत्माका साक्षात्कार करना है, वही किसी दूसरे सहकारी कारणकी अपेक्षासे रहित अमृतत्वका साधन है। तूने जो पूछा था कि श्रीमान् जो अमृतत्वका साधन जानते हों, वही मुझे बतलावें, सो वह साधन इतना ही है—ऐसा तुझे जानना चाहिये। इस प्रकार अपनी प्रिया भार्याको यह अमृतत्वका साधनरूप आत्मज्ञान बतलाकर याज्ञवल्क्यने क्या किया ? जिसकी उन्होंने पहले प्रतिज्ञा

तथापि हेत्वपहारात् कर्मा-  
नुपपत्तेर्विधिनिरोधएव स्यादिति  
चेत् ।

न, कामप्रतिषेधात् काम्य-  
प्रवृत्तिनिरोधवददोषात् । यथा  
स्वर्गकामो यजेतैति स्वर्गसाधने  
यागे प्रवृत्तस्य कामप्रतिषेधविधेः  
कामे विहते काम्ययागानुष्ठान-  
प्रवृत्तिर्निरुध्यते न चैतावता  
काम्यविधिर्निरुद्धो भवति ।

कामप्रतिषेधविधिना काम्य-  
विधेरनर्थकत्वज्ञानात् प्रवृत्त्यनुप-  
पत्तेर्निरुद्ध एव स्यादिति चेत् ।

भवत्वेवं कर्मविधिनिरो-  
धोऽपि ।

यथा कामप्रतिषेधे काम्य-

निधेरेवं प्रामाण्यानुपपत्तिरिति

पूर्व०—इस प्रकार भी तो हेतुकी  
निवृत्तिसे कर्मोंका होना असम्भव  
होनेके कारण विधिका ही निरोध  
हुआ ।

सिद्धान्ती—नहीं, कामनाके प्रति-  
षेधसे सकाम प्रवृत्तिके बाधके  
समान इसमें कोई दोष नहीं है ।  
जिस प्रकार 'स्वर्गकी कामनावाला'  
यजन करे'—इस वचनसे जो पुरुष  
स्वर्गके साधनभूत यज्ञमें प्रवृत्त है,  
उसकी कामनाका कामप्रतिषेध-  
विधिके अनुसार बाध हो जानेपर  
उसकी सकाम यज्ञके अनुष्ठानकी  
प्रवृत्ति रुक जाती है; किंतु इतनेहीसे  
सकाम कर्मोंकी विधिका बाध नहीं  
हो जाता ।<sup>१</sup>

पूर्व०—कामप्रतिषेधविधिसे सकाम  
कर्मविधिकी व्यर्थताका बोध हो  
जानेसे काम्यकर्मोंमें प्रवृत्ति न हो  
सकनेके कारण उसका निरोध हो  
ही जायगा—ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्ती—इस प्रकार भले ही  
कर्मविधिका भी निरोध हो जाय ।

पूर्व०—जिस प्रकार कामनाका  
प्रतिषेध होनेपर काम्यविधिका प्रति-  
षेध हो जाता है, उसी प्रकार ज्ञानसे  
कर्मविधिका बाध हो जानेपर उसका  
प्रामाण्य नहीं हो सकता । कर्म

१. क्योंकि जिनकी कामना निवृत्त नहीं हुई है, उनके लिये तो यह विधि  
सायंक रहती ही है ।

प्रव्रजिष्यन्नस्मीति तच्चकार विज-  
हार प्रव्रजितवानित्यर्थः ।

परिसमाप्ता ब्रह्मविद्या संन्यास-  
पर्यवसाना । एतावानुपदेशः,  
एतद् वेदानुशासनम्, एषा परम-  
निष्ठा, एष पुरुषार्थकर्तव्यतान्त  
इति ।

इदानीं विचार्यते शास्त्रार्थ-  
शास्त्रार्थपरामर्शो विवेकप्रतिपत्त्ये ।

मियोविरुद्धवच यत आकुलानि हि  
नोपन्यासश्च वाक्यानि दृश्यन्ते—

“यावज्जीवमाग्निहोत्रं जुहुयात्”

“यावज्जीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां

यजेत” “कुर्वन्नेवेह कर्माणि

त्रिजीविषेच्छतं समाः” (ईशा०

२) “एतद् वै जरामर्यं सत्रं

यदग्निहोत्रम्” ( महानारा०

२५ । १ ) इत्यादीन्यैकाश्रम्य-

ज्ञापकानि, अन्यानि चाश्रमा-

न्तरप्रतिपादकानि वाक्यानि—

“विदित्वा व्युत्थाय प्रव्रजन्ति”

“ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही

भवेद् गृहाद् वनी भूत्वा प्रव्र-

जेत्” ( जाबालोप० ४ ) “यदि

वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्र-

जेद् गृहाद् वा वनाद् वा”

की थी कि मैं परिव्राजक ( संन्यासी )  
होनेवाला हूँ वही किया अर्थात्  
परिव्राजक हो गये ।

इस प्रकार जिसका संन्यासमें  
पर्यवसान हुआ है, वह ब्रह्मविद्या  
समाप्त हुई । इतना ही उपदेश है,  
यही वेदकी आज्ञा है, यही परम-  
निष्ठा है और यही पुरुषार्थ अर्थात्  
कर्तव्यताका अन्त है ।

अब शास्त्रके तात्पर्यका विवेक-  
ज्ञान होनेके लिये विचार किया  
जाता है, क्योंकि परस्परविरोधी  
वाक्य देखे जाते हैं—“जीवनपर्यन्त  
अग्निहोत्र करे”, “जीवनपर्यन्त  
दर्शपूर्ण मासद्वारा यजन करे”,  
“इस लोकमें कर्म करते हुए ही  
सौ वर्षतक जीवित रहनेकी इच्छा  
करे”, “यह जो अग्निहोत्र है, जरा-  
मरणपर्यन्त होनेवाला सत्र है”  
इत्यादि वाक्य गार्हस्थ्यरूप एक  
ही आश्रमके ज्ञापक हैं और इनके  
सिवा दूसरे वाक्य अन्य आश्रमके  
प्रतिपादक हैं—“ज्ञान होनेपर  
गृहस्थाश्रमसे ऊँचे उठकर परिव्राजक  
हो जाते हैं”, “ब्रह्मचर्य समाप्त करके  
गृहस्थाश्रमी बने और गृहस्थसे वान-  
प्रस्थ होकर परिव्राजक हो जाय”,  
“अथवा इसके विपरीत ब्रह्मचर्यसे,  
गृहसे या वनसे ही परिव्राजक

चेत् । अननुष्ठेयत्वेऽनुष्ठातुर-  
भावादनुष्ठानविषयानर्थक्यादप्रा-  
माण्यमेव कर्मविधीनामिति  
चेत् ।

न प्रागात्मज्ञानात् प्रवृत्त्युप-  
पत्तेः । स्वाभाविकस्य क्रिया-  
कारकफलभेदनिज्ञानस्य प्रागात्म-  
ज्ञानात् कर्महेतुत्वमुपपद्यत एव,  
यथा कामविषये दोषनिज्ञानोत्प-  
त्तेः प्राक् काम्यकर्मप्रवृत्तिहेतुत्वं  
स्यादेव स्वर्गादीच्छायाः स्वा-  
भाविकयास्तद्वत् ।

तथा सत्यनर्थार्थौ वेद इति  
चेत् ।

न, अर्थानर्थयोरभिप्रायतन्त्र-  
त्वात् । मोक्षमेकं वर्जयित्वान्य-

स्याविद्याविषयत्वात् । पुरुषाभिप्रा-  
यतन्त्रौ ह्यर्थानर्थौ, मरणादिकाम्ये-

अनुष्ठान करनेके योग्य नहीं है,  
ऐसा सिद्ध होनेपर अनुष्ठानकर्ताका  
अभाव हो जानेसे जब अनुष्ठान-  
विधिकी सार्थकता ही नहीं रही तो  
कर्मविधियोंकी अप्रामाणिकता ही  
होगी-ऐसा यदि कहें तो ?

सिद्धान्ती-यह ठीक नहीं;  
क्योंकि आत्मज्ञानसे पूर्व कर्ममें  
प्रवृत्ति हो सकती है । स्वाभाविक  
क्रिया, कारक और फलरूप भेद-  
ज्ञानका आत्मज्ञानसे पूर्व कर्ममें  
हेतु होना सम्भव है ही; जिस  
प्रकार कि कामनाके विषयमें दोष-  
बुद्धि होनेसे पूर्व स्वर्ग आदिकी  
स्वाभाविक इच्छा ही काम्यकर्मोंमें  
सकाम मनुष्यकी प्रवृत्ति करानेमें  
कारण हो ही सकती है, वैसे ही  
यहाँ समझना चाहिये ।

पूर्व०-ऐसा माननेपर तो वेद  
अनर्थका हेतु है-यह सिद्ध होगा ।

सिद्धान्ती-नहीं; क्योंकि अर्थ  
और अनर्थ तो सद्देश्यके अधीन  
हैं । एकमात्र मोक्षको छोड़कर और  
सब अविद्याके ही विषय हैं । इस-  
लिये अर्थ और अनर्थ तो पुरुषके  
अभिप्रायके ही अधीन हैं कारण  
[ महाभारतादिमें महाप्रस्थान-  
रूप ] मरण आदिकी इच्छासे  
भी इष्टियों ( यज्ञों ) का विधान

( जाबालोप० ४ ) इति “द्वावेव पन्थानावनुनिष्क्रान्ततरौ भवतः क्रियापथश्चैव पुरस्तात् संन्यासश्च तयोः संन्यास एवातिरेचयति” इति “न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैकेऽमृतत्वमानशुः” (महानारा० १०।५) इत्याशीनि ।

तथा स्मृतयश्च—“ब्रह्मचर्यवान् प्रव्रजति”, अविशीर्णब्रह्मचर्यां यमिच्छेत् तमावसेत्” तस्याश्रमविकल्पमेके ब्रुवते” तथा—“वेदानधीत्य ब्रह्मचर्येण पुत्रपौत्रानिच्छेत् पावनार्थं पितृणाम् । अग्नीनाथाय विधिवच्चेष्टयज्ञो वनं प्रविश्याथ मुनिर्बुभूषेत् ॥” “प्राजापत्यां निरूप्येष्टिं सर्ववेदसदक्षिणाम् । आत्मन्यग्नीन् समारोप्य ब्राह्मणः प्रव्रजेद् गृहात् ॥” इत्याद्याः ।

हो जाय”, ये “दो ही मार्ग अभ्युदय और निःश्रेयसके प्रधान साधन हैं, पहले कर्ममार्ग और फिर संन्यास, उनमें संन्यासहीको श्रुति अधिक ठहराती है”, “कर्मसे, प्रजा-से अथवा धनसे नहीं, किन्हीं-किन्हींने एकमात्र त्यागसे ही अमृतत्व प्राप्त किया है” इत्यादि ।

इसी प्रकार “ब्रह्मचर्यवान् पुरुष परिव्राजक होता है”, “जिसका ब्रह्मचर्य खण्डित नहीं हुआ है, वह जिस आश्रममें चाहे उसीमें निवास करे” “कोई कोई उसके लिये आश्रमका विकल्प बतलाते हैं” तथा “ब्रह्मचर्यके द्वारा वेदाध्ययन कर फिर पितृगणका उद्धार करनेके लिये पुत्र-पौत्रों की इच्छा करे और विधिवत् अग्न्याधान कर यज्ञानुष्ठान करनेके अनन्तर वनमें प्रवेश कर [ अर्थात् वानप्रस्थ होकर ] मुनि ( संन्यासी ) होनेकी इच्छा करे ।” “जिसमें सर्वस्व दक्षिणामें दे दिया जाता है, ऐसी प्राजापत्य-इष्टि ( यज्ञ ) करके अग्नियोंको आत्मामें स्थापित कर ब्राह्मणको घरसे निकल [ कर संन्यासी हो ] जाना चाहिये” इत्यादि स्मृतियाँ भी हैं ।

१. अर्थात् वह क्रमशः एक आश्रमसे दूसरेमें जाय अथवा बिना क्रमके ब्रह्मचर्यसे ही संन्यासी हो जाय । ये तीनों स्मृतिवाक्य आश्रमका विकल्प बतलानेवाले हैं । आगेके वाक्य क्रम सूचित करते हैं; इस प्रकार इनमें परस्परविरोध है ।



ष्टिदर्शनात् । तस्माद् यावदात्म-  
ज्ञानविधेरामिमुख्यं तावदेव  
कर्मविधयः । तस्मान्नात्मज्ञान-  
सहभावित्वं कर्मणामित्यतः सिद्ध-  
मात्मज्ञानमेवामृतत्वसाधनम् 'ए-  
तावदरे स्वत्वमृतत्वम्' इति, कर्म-  
निरपेक्षत्वाज्ज्ञानस्य । अतो  
विदुषस्तावत् पारिव्राज्यं सिद्धं  
सम्प्रदानादिकर्मकारकजात्यादि-  
शून्याविक्रियव्रह्मात्मदृढप्रतिप-  
त्तिमात्रेण वचनमन्तरेणाप्युक्त-  
न्यायतः ।

तथा च व्याख्यातमेतत् 'येषां  
नोज्यमात्मायं लोकः' इति हेतु-  
वचनेन पूर्वे विद्वांसः प्रजामका-  
मयमाना व्युत्तिष्ठन्तीति पारिव्रा-  
ज्यं विदुषामात्मलोकावबोधादेव ।  
तथा च त्रिविदिषोरपि सिद्धं  
पारिव्राज्यम्, 'एतमेवात्मानं  
लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति' इति

देखा जाता है । अतः जबतक पुरुष  
आत्मज्ञानसम्बन्धी विधिके अभि-  
मुख न हो जाय तभीतक  
कर्मविधियाँ हैं । इसलिये कर्मोंका  
आत्मज्ञानके साथ रहना सम्भव  
नहीं है, अतः 'हे मैत्रेयी ! निश्चय  
यही अमृतत्व है' इस प्रमाणसे सिद्ध  
होता है कि आत्मज्ञान ही अमृतत्व-  
का साधन है, क्योंकि ज्ञानको  
कर्मकी अपेक्षा नहीं है । इसलिये  
कोई प्रमाणभूत वचन न होनेपर  
भी उक्त न्यायसे सम्प्रदानादि  
कर्मोंके कारक एवं जाति आदिसे  
शून्य अविकारी ब्रह्ममें ही सुदृढ़  
आत्मभावके बोधमात्रसे ही  
विद्वान्के लिये तो संन्यास सिद्ध ही  
हो जाता है ।

इसी प्रकार 'जिन हमको यह  
आत्मलोक अभीष्ट है' इस हेतुवाक्य-  
के द्वारा यह भी व्याख्या कर ही  
दी गयी है कि पूर्ववर्ती विद्वान् प्रजा  
आदिकी इच्छा न करके गृहत्याग  
कर देते थे; अतः आत्मलोकके  
ज्ञानमात्रसे विद्वान्कोके लिये पारि-  
व्राज्य (संन्यास) सिद्ध हो जाता है ।  
ऐसे ही "इस आत्मलोककी ही  
इच्छा रखनेवाले परिव्राजक  
(संन्यासी) होते हैं" इस वचनसे  
जिज्ञासुके लिये भी पारिव्राज्य सिद्ध

एवं व्युत्थानविश्लेषक्रम-  
यथेष्टाश्रमप्रतिपत्तिप्रतिपादकानि  
हि श्रुतिस्मृतिवाक्यानि शतश  
उपलभ्यन्त इतरेतरविरुद्धानि ।  
आचारश्च तद्विदाम्, विप्रति-  
पत्तिश्च शास्त्रार्थप्रतिपत्तृणां बहु-  
विदामपि । अतो न शक्यते  
शास्त्रार्थो मन्दबुद्धिभिर्विवेकेन  
प्रतिपत्तुम् । परिनिष्ठितशास्त्रभ्या-  
यबुद्धिभिरेव शेषां वाक्यानां  
विषयविभागः शक्यतेऽवधारयि-  
तुम् । तस्मादेषां विषयविभाग-  
ज्ञापनाय यथाबुद्धिसामर्थ्य-  
विचारयिष्यामः ।

‘यावज्जीव’ श्रुत्यादिवाक्याना-  
पूर्वपक्षोत्थापनम् मन्यार्थासंभवात्

क्रियावसान एव

वेदार्थः । “तं यज्ञपात्रैर्दहन्ति”

इत्यन्त्यकर्मश्रवणाज्जराभयश्रव-

णाच्च लिङ्गाच्च “भस्मान्तं” शरी-

रम्” (वृ० उ० ५।१५।१) इति

इस प्रकार व्युत्थानके विकल्प,  
क्रम और यथेष्ट आश्रमोंमें प्रवेश  
करनेका प्रतिपादन करनेवाले एक-  
दूसरेसे विरुद्ध सैकड़ों श्रुति-वचन  
और स्मृति-वाक्य देखे जाते हैं ।  
श्रुति-स्मृतियोंके ज्ञाताओंके आचार  
भी विभिन्न हैं तथा [जैमिनिप्रभृति]  
शास्त्रमर्मज्ञोंमें बहुज्ञ होनेपर भी  
मतभेद देखा जाता है । अतः मन्द-  
बुद्धि पुरुषोंके लिये विवेकपूर्वक  
शास्त्रका मर्म समझना असम्भव  
है । जिनकी बुद्धि शास्त्र और  
युक्तिमें सब प्रकार तिष्ठनात है, वे  
ही इन वाक्योंके विषयविभागका  
निर्णय कर सकते हैं । अतः इनके  
विषय-विभागको सूचित करनेके  
लिये हम अपनी बुद्धि और सामर्थ्य-  
के अनुसार विचार करेंगे ।

पूर्व०— ‘यावज्जीवन अग्निहोत्र  
करे’ इत्यादि वाक्योंका कोई दूसरा  
अर्थ न हो सकनेके कारण वेदका  
तात्पर्य कर्ममें ही समाप्त होनेवाला  
है । यह बात “उस ( अग्निहोत्री )  
को यज्ञपात्रोंके सहित भस्म करते  
हैं” इस प्रकार अग्निहोत्रीके अन्त्ये-  
ष्टिकर्ममें यज्ञपात्रकी आवश्यकताका  
श्रवण होनेसे, जरा-मरणपर्यन्त  
अग्निहोत्रका विधान होनेसे तथा  
“शरीर भस्मान्त है” ऐसा गार्ह-  
स्थ्यसूचक लिङ्ग होनेसे भी ज्ञात

वचनात् । कर्मणां चाविद्वद्विषय-  
त्वमवोचाम । अविद्याविषये  
चोत्पत्त्यादिविकारसंस्कारार्थानि  
कर्मणीत्यत आत्मसंस्कारद्वा-  
रेणात्मज्ञानसाधनत्वमपि कर्मणा-  
मवोचाम यज्ञादिभिर्विविदिष-  
न्तीति ।

अथैवं सति अविद्वद्विषयाणा-  
माश्रमकर्मणां बलाबलेविचारणा-  
यामात्मज्ञानोत्पादनं प्रति यम-  
प्रधानानाममानित्वादीनां मान-  
सानां च ध्यानज्ञानवैराग्यादीनां  
सन्निपत्योपकारकत्वम्, हिंसा-  
रागद्वेषादिबाहुल्याद् बहुक्लिष्ट-  
कर्मविमिश्रिता इतरे, इत्यतः  
पारिव्राज्यं मुमुक्षूणां प्रशंसन्ति—

“त्याग एव हि सर्वेषा-

मुक्तानामपि कर्मणाम् ।

वैराग्यं पुनरेतस्य

मोक्षस्य परमोऽवधिः ॥”

“किं ते धनेन किमु बन्धुभिस्ते  
किं ते दारैर्ब्राह्मण यो मरिष्यसि ।  
आत्मानमन्विच्छ गुहां प्रविष्टं

होता है । कर्म अज्ञानियोंके लिये  
हैं—यह भी हम कह चुके हैं ।  
अविद्याके क्षेत्रमें भी उत्पत्ति आदि  
विकार और संस्काररूप प्रयोजनके  
लिये कर्म हैं, इसलिये हमने  
‘यज्ञादिके द्वारा आत्माको जानने-  
की इच्छा करते हैं’ ऐसा कहकर  
वित्तके संस्कारद्वारा कर्मोंका  
आत्मज्ञानमें साधन होना भी  
बतलाया है ।

ऐसी स्थितिमें अज्ञानियोंसे  
सम्बद्ध आश्रमकर्मोंके बलाबलका  
विचार करनेपर यह सिद्ध होता है  
कि अमानित्वादि यमप्रधान और  
ध्यान-ज्ञान-वैराग्यादि मानस कर्म  
आत्मज्ञानकी उत्पत्तिमें सन्निपत्योप-  
कारक ( साक्षात् उपयोगी ) हैं ।  
अन्य कर्म हिंसा एवं राग-द्वेष  
आदिकी बहुलताके कारण बहुत से  
क्लिष्ट कर्मोंसे मिले हुए हैं; इसलिये  
मुमुक्षुके लिये पारिव्राज्य (संन्यास)  
की ही प्रशंसा करते हैं; यथा—  
“सम्पूर्ण उक्त कर्मोंका भी त्याग ही  
करना चाहिये । इस मोक्षकी परम  
अवधि वैराग्य ही है ।” “हे  
ब्राह्मण ! जो तू एक दिन मरेगा  
ही, तो तेरे लिये धनसे, बन्धुओंसे  
अथवा स्त्रियोंसे क्या प्रयोजन  
है ? तू अपनी बुद्धिरूपी गुहामें  
प्रविष्ट आत्माका अनुसंधान

न हि पारिव्राज्यपक्षे भस्मान्तता  
शरीरस्य स्यात् । स्मृतिश्च —  
“निषेकादिश्मशानान्तो मन्त्रै-  
र्यस्योदितो विधिः । तस्य शास्त्रे-  
ऽधिकारोऽस्मिञ्ज्ञेयो नान्यस्य  
कस्यचित् ।” इति । समन्त्रकं हि  
यत् कर्म वेदेनेह विधीयते तस्य  
श्मशानान्ततां दर्शयति स्मृतिः ।  
अधिकाराभावप्रदर्शनान्चात्यन्त-  
मेव श्रुत्यधिकाराभावोऽकर्मिणो  
गम्यते । अग्न्युद्वासनापवादान्च  
“वीरहा वा एष देवानां योऽग्नि-  
मुद्वासयते” इति ।

ननु व्युत्थानादिविधानाद्  
तत्राक्षेपः वैकल्पिकं क्रिया-  
वसानत्वं वेदार्थस्य ।

न, अन्यार्थत्वाद् व्युत्थाना-  
व्युत्थानादिश्रुतीनाम् दिश्रुतीनाम् ।  
न्यार्थत्वं प्रतिपादनम् “यावज्जीव-  
मग्निहोत्रं जुहोति” “याव-  
ज्जीवं दशपूर्णमासाभ्यां  
यजेत”, इत्येवमादीनां

होती है । संन्यास पक्षमें तो शरीर  
की भस्मान्तता हो ही नहीं  
सकती॥ इसके सिवा “जिसके  
गर्भाधानसे लेकर श्मशानपर्यन्त  
सभी संस्कारोंका विधान मन्त्रों-  
द्वारा बताया गया है, उसीका इस  
शास्त्रमें अधिकार समझना चाहिये,  
किसी दूसरेका नहीं” ऐसी स्मृति  
भी है । यहाँ वेदने जिस कर्मका  
मन्त्रपूर्वक विधान किया है, वह  
कर्म श्मशानपर्यन्त होता है, ऐसा  
स्मृति प्रदर्शित कर रही है ।  
अधिकारका अभाव प्रदर्शित करने-  
से तो कर्म न करनेवालेका श्रुतिमें  
सर्वथा ही अधिकार नहीं है—ऐसा  
जाना जाता है । इसके सिवा “जो  
अग्निका उच्छेद करता है, वह  
देवताओंका वीरहा है” इस प्रकार  
अग्न्युच्छेदकी निन्दा करनेसे भी  
यही सिद्ध होता है ।

सिद्धान्ती—[किंतु हमारे विचार-  
में तो ] व्युत्थानादिका विधान  
होनेके कारण वेदार्थका क्रियामें  
समाप्त होना वैकल्पिक है ।

पूर्व०—नहीं, क्योंकि व्युत्था-  
नादि श्रुतियोंका तात्पर्य दूसरा  
ही है । [ उसीको विशद करते  
हैं— ] क्योंकि “जीवनपर्यन्त  
अग्निहोत्र करे” “जीवन-  
पर्यन्त दश-पूर्णमासद्वारा यजन  
करे” इत्यादि श्रुतियाँ जीवनमात्र-

पितामहास्ते क गताः पिता च ॥” कर देख, तेरे पिता-पितामह आदि कहाँ चले गये ?”

एवं सांख्ययोगशास्त्रेषु च संन्यासो ज्ञानं प्रति प्रत्यासन्न उच्यते । कामप्रवृत्त्यभावाच्च । कामप्रवृत्तेर्हि ज्ञानप्रतिकूलता सर्वशास्त्रेषु प्रसिद्धा, तस्माद् विरक्तस्य मुमुक्षोर्विनापि ज्ञानेन ब्रह्मचर्यादिव प्रव्रजेदित्याद्युपपन्नम् ।

ननु सावकाशत्वादनधिकृत-

विषयमेतदित्युक्तम्, यावज्जीव-

श्रुत्यपरोधात् ।

नैष दोषः, नितरां सावकाश-

त्वाद् ‘यावज्जीव’श्रुतीनाम्

अनिद्वत्कामिकर्तव्यतां क्षवोचाम

सर्वकर्मणाम् । न तु निरपेक्षमेव

इसी प्रकार सांख्य और योग-शास्त्रोंमें भी संन्यास ज्ञानका समीपवर्ती कहा जाता है । कामनाकी प्रवृत्तिका अभाव होने-के कारण भी वह ज्ञानका अन्तरङ्ग साधन है । सकामप्रवृत्ति ज्ञानके प्रतिकूल है, यह तो सभी शास्त्रोंमें प्रसिद्ध है; अतः विरक्त मुमुक्षुके लिये ज्ञान न होनेपर भी ‘ब्रह्मचर्य-से ही संन्यास ले ले’ इत्यादि विधि उचित ही है ।

पूर्व०-किंतु हम यह पहले कह चुके हैं कि [ सामग्रीके अभावमें ] ‘जीवनभर अग्निहोत्र करे’ इस विधिका निरोध हो जानेसे ‘ब्रह्मचर्यादिव प्रव्रजेत्’ इस श्रुतिको अवकाश मिल जाता है, इसलिये यही मानना उचित है कि संन्यास कर्मके अनधिकारीके लिये ही है ।

सिद्धान्ती-यहाँ यह दोष नहीं आ सकता; क्योंकि जीवनभर अग्निहोत्र विधान करनेवाली श्रुतियोंको सदा ही अवकाश है [उनका कभी निरोध नहीं होता]; क्योंकि सम्पूर्ण कर्मोंकी कर्तव्यता अज्ञानी और सकाम पुरुषोंके लिये है, यह हम बता आये हैं । बिना किसी इच्छाके

भूतीनां जीवनमात्रनिमित्तत्वाद्  
यदा न शक्यतेऽन्यार्थता कल्प-  
यितुं तदा व्युत्थानादिवाक्यानां  
कर्मनिधिकृतविषयत्वसंभवात् ।

“कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजी-  
विषेच्छा समाः” (ईशा० २)  
इति च मन्त्रवर्णात् “जराया वा  
देवास्मान्मुच्यते मृत्युना वा”  
इति च जरामृत्युभ्यामन्यत्र कर्म-  
वियोगच्छिद्रासंभवात् कर्मिणां  
क्षयशान्तान्तत्वं न वैकल्पिकम् ।  
काणकुब्जादयोऽपि कर्मण्यनधि-  
कृता अनुप्राह्या एव श्रुत्येति  
व्युत्थानाद्याश्रमान्तरविधानं  
नानुपपन्नम् ।

पारिव्राज्यक्रमविधानस्थानव-

काशत्वमिति चेत् ।

न; विश्वजित्सर्वमेधयोर्वाव-

निमित्तवाली होनेके कारण, जब  
कोई अन्य तात्पर्य होनेकी कल्पना  
ही नहीं की जा सकती, तो व्युत्था-  
नादि वाक्योंका कर्मके अनधि-  
कारियोंके विषयमें होना सम्भव है ।

“कर्म करते हुए ही सौ वर्ष  
जीनेकी इच्छा करे” इस मन्त्रवर्णसे  
भी यही सिद्ध होता है; तथा “इससे  
वृद्धावस्थाके कारण मुक्त होता है  
अथवा मृत्युसे” इस प्रकार जरामृत्युके सिवा अन्यत्र कर्मका  
त्याग अथवा अवकाश सम्भव न  
होनेसे व मियोंका क्षयशान्तान्त होना  
वैकल्पिक नहीं है । कर्मके अनधि-  
कारी काने और कूबड़े लोगोंपर  
भी श्रुतिको अनुग्रह करना ही है-  
इसलिये उनके लिये व्युत्थानादि  
अन्य आश्रमोंका विधान करना  
अयुक्त नहीं है ।

सिद्धान्ती-तो फिर [ब्रह्मचर्यसे  
लेकर] पारिव्राज्य (संन्यास) तक  
के आश्रमोंका क्रमाविधान निरव-  
काश होगा !

पूर्व०-ऐसी बात नहीं है, क्योंकि  
विश्वजित् और सर्वमेध यज्ञोंमें जीवन-

जीवननिमित्तमेव कर्तव्यं कर्म,  
 प्रायेण हि पुरुषाः कामबहुलाः,  
 कामश्चानेकविषयोऽनेककर्मसाध-  
 नसाध्यश्च, अनेकफलसाधनानि  
 च वैदिकानि कर्माणि दाराग्नि-  
 सम्बन्धपुरुषकर्तव्यानि पुनः पुन-  
 श्चानुष्ठीयमानानि बहुफलानि  
 कृष्यादिवद् वर्षशतसमाप्तीनि च  
 गार्हस्थ्ये वारण्ये वा, अतस्तद-  
 पेक्षया 'यावज्जीव' श्रुतयः,  
 "कुर्वन्नेवेह कर्माणि" इति च  
 मन्त्रवर्णः । तस्मिंश्च पक्षे विश्व-  
 जित्सर्वमेधयोः कर्मपरित्यागः ।  
 यस्मिंश्च पक्षे यावज्जीवानुष्ठानं  
 तदा श्मशानान्तत्वं भस्मान्तता  
 च शरीरस्य ।

इतरवर्णापेक्षया वा यावज्जीव-  
 श्रुतिः । न हि क्षत्रियवैश्ययोः  
 पारिव्राज्यप्रतिपत्तिरस्ति । तथा  
 "मन्त्रैर्यस्योदितो विधिः" "एका-  
 श्रम्यं त्वाचार्याः" इत्येवमादीनां

ही केवल जीवनके निमित्त ही कर्म  
 कर्तव्य नहीं है, प्रायः लोग अधिक  
 कामनाएं रखनेवाले होते हैं, कामना-  
 के विषय भी बहुत-से हैं और वे  
 अनेकों कर्म एवं साधनोंसे साध्य  
 हैं; वैदिक कर्म भी अनेक फलोंके  
 साधन हैं और वे स्त्री और अग्निसे  
 सम्बन्ध रखनेवाले पुरुषके ही  
 कर्तव्य हैं, बारंबार अनुष्ठान किये  
 जानेपर वे कृषि आदिके समान  
 बहुत-से फल देनेवाले हैं तथा  
 गार्हस्थ्य अथवा वानप्रस्थ आश्रममें  
 सौ वर्षोंमें समाप्त होनेवाले हैं; अतः  
 उनकी अपेक्षासे आजीवन अग्नि-  
 होत्रका विधान करनेवाली श्रुतियाँ  
 और "कुर्वन्नेवेह कर्माणि" यह  
 मन्त्रवर्ण है । उसी पक्षमें विश्वजित्  
 और सर्वमेधमें कर्मका परित्याग  
 भी है और जिस पक्षमें कर्मका  
 जीवनभर अनुष्ठान विहित है, वहीं  
 शरीरका अन्त श्मशान और भस्म-  
 के रूपमें होता है ।

अथवा आजीवन कर्मका  
 विधान करनेवाली श्रुति ब्राह्मणेतर  
 वर्णोंकी अपेक्षासे भी हो सकती है;  
 क्योंकि क्षत्रिय और वैश्यके लिये  
 संन्यासकी प्राप्ति नहीं है तथा  
 "जिसकी विधि मन्त्रोंद्वारा  
 बतलायी गयी है" "आचार्योंने  
 इनको एकाश्रमी बतलाया है"

पारिव्राज्यक्रमविधा-जीवविध्यपवाद-

नस्यानवकाशत्वा-त्वात् । यावज्जी-

वारणम् वाग्निहोत्रादिविधे-

विश्वजित्सर्वमेधयोरेवापवादः,

तत्र च क्रमप्रतिपत्तिसम्भवः

‘ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेद्

गृहाद् वनी भूत्वा प्रव्रजेत्’ इति ।

विरोधानुपपत्तेः—न ह्येवंविष-

यत्वे पारिव्राज्यक्रमविधानवा-

क्यस्य कश्चिद् विरोधः क्रमप्रति-

पत्तेः । अन्यविषयपरिकल्पनायां

तु यावज्जीवविधानश्रुतिः स्ववि-

षयात् संकोचिता स्यात् ।

क्रमप्रतिपत्तेस्तु विश्वजित्सर्वमे-

धविषयत्वान्न कश्चिद् बाधः ।

न, आत्मज्ञानस्यामृतत्वहेतुत्वा-  
परमतनिराकरणपूर्व-भ्युपगमात् । यत्  
कं स्वमतस्यापनम् तावत् ‘आत्मेत्येवो-

भर अग्निहोत्र करनेकी विधिका

यह क्रमविधायक वचन अपवाद  
(बाधक) है [ अतः व्यर्थ नहीं है ] ।

यावज्जीवन अग्निहोत्रादिकी जो

विधि है, उसका विश्वजित् और

सर्वमेध यज्ञमें ही अपवाद है । इस-

लिये वहाँ ‘ब्रह्मचर्य समाप्त करके

गृहस्थ बने और गृहस्थसे वनवासी

होकर परिव्राजक हो’ ऐसी आश्रमों-

की क्रमशः प्रतिपत्ति सम्भव है ।

इस प्रकार उन वाक्योंमें कोई

विरोध नहीं आ सकता—पारि-

व्राज्यके क्रमका विधान करनेवाले

वाक्यका ऐसा विषय मान लेनेपर

क्रमप्रतिपत्तिका कोई विरोध नहीं

रहता । उसका कोई अन्य विषय

कल्पना करनेपर तो यावज्जीवन

कर्मका विधान करनेवाली श्रुतिका

अपने विषयसे संकोच कर देना

होगा । क्रमप्रतिपत्तिका विषय तो

विश्वजित् और सर्वमेध यज्ञ हैं, इस-

लिये उसका कोई बाध नहीं होता ।

सिद्धान्ती—ऐसा नहीं कह सकते;

क्योंकि आत्मज्ञानको अमृतत्वका हेतु

माना गया है । ‘आत्मेत्येवोपासीत’

१. क्योंकि विश्वजित् और सर्वमेध—इन दो यज्ञोंमें सर्वस्व दान कर दिया जाता है, इसलिये फिर अग्निहोत्रादि कर्मकी सामग्री न रहनेसे उनका होना असम्भव हो जाता है । अतः उन यज्ञोंमेंसे किसीका अनुष्ठान करनेवालेके लिये ही अन्याश्रममें जानेकी विधि है—ऐसा इसका तात्पर्य है ।



क्षत्रियवैश्यापेक्षत्वम् । तस्मात्  
 पुरुषग्रामर्थाज्ञानवैराग्यकामाद्य-  
 पेक्षया व्युत्थानविकल्पक्रमपारि-  
 त्राज्यप्रतिपत्तिप्रकारा न विरु-  
 द्ध्यन्ते । अनधिकृतानां च पृथ-  
 ग्विधानात् पारित्राज्यस्य “स्ना-  
 तको वास्नातको वोत्सन्नाग्निर-  
 नग्निको वा” इत्यादिना । तस्मात्  
 सिद्धान्याश्रमान्तराण्यधिकृताना-  
 मेव ॥ १५ ॥

इत्यादि वाक्य क्षत्रिय और वैश्यकी  
 अपेक्षासे हैं । अतः पुरुषके सामर्थ्य,  
 ज्ञान, वैराग्य और कामनादिकी  
 अपेक्षासे व्युत्थानके विकल्प तथा  
 क्रमसे संन्यासग्रहणके प्रकारोंका  
 विरोध नहीं है । स्नातक<sup>१</sup> हो अथवा  
 अस्नातक<sup>२</sup> हो, उत्सन्नाग्नि<sup>३</sup> हो  
 अथवा अनग्नि<sup>४</sup> हो” इत्यादि  
 वाक्यद्वारा अनधिकारियोंके लिये  
 तो पारित्राज्यका अलग ही विधान  
 किया है अतः यह सिद्ध हुआ कि  
 आश्रमान्तर अधिकारियोंके लिये  
 ही हैं ॥ १५ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये चतुर्थाध्याये

पञ्चमं मैत्रेयीब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

### षष्ठ ब्राह्मण

याज्ञवल्कीय काण्डकी वंश-परम्परा

अथ	व॒शः	पौ॒तिमा॒ष्यो	गौ॒पव॒नाद्
गा॒पव॒नः	पौ॒तिमा॒ष्यात्	पौ॒तिमा॒ष्यो	गौ॒पव॒नाद्
गौ॒पव॒नः	कौ॒शिकात्	कौ॒शिकः	कौ॒ण्डिन्यात्
कौ॒ण्डिन्यः	शा॒ण्डिल्याच्च॒ण्डिल्यः		कौ॒शिकाच्च

१. जिसने विद्यासमाप्तिके अनन्तर गुरुगृह त्याग किया हो ।

२. जिसने विद्यासमाप्तिसे पूर्व ही गुरुगृह छोड़ दिया हो ।

३. जिसने स्त्रीके रहते हुए ही अग्निको त्याग दिया हो ।

४. जिसने स्त्रीके न रहनेपर अग्निको छोड़ा हो ।

शृणोति तदात्मने । ते विदुरनेन वै न उद्गात्रात्येष्यन्तीनि तमभिद्रुत्य पाप्मनाविध्यन्स यः स पाप्मा यदेवेदमप्रतिरूपं शृणोति स एव स पाप्मा ॥ ५ ॥

फिर उन्होंने श्रोत्रसे यहा, “तुम हमारे लिये उद्गान करो ।” तब श्रोत्रने ‘तथास्तु’ कहकर उनके लिये उद्गान किया । श्रोत्रमें जो भोग है उसे उसने देवताओंके लिये आगान किया और वह जो शुभ श्रवण करता है उसे अपने लिये गाया । असुरोंने जाना कि इस उद्गाताके द्वारा देवगण हमारा अतिक्रमण करेंगे । अतः उसके पास जाकर उन्होंने उसे पापसे विद्ध कर दिया । यह जो अननुरूप श्रवण करता है, वही वह पाप है, यही वह पाप है ॥ ५ ॥

अथ ह मन ऊचुस्त्वं न उद्गायेति । तथेति तेभ्यो मन उद्गायद्यो मनसि भोगस्तं देवेभ्य आगायद्यत्कल्याणं संकल्पयति तदात्मने । ते विदुरनेन वै न उद्गात्रात्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाविध्यन्स यः स पाप्मा यदेवेदमप्रतिरूपं संकल्पयति स एव स पाप्मैवमु खल्वेता देवताः पाप्मभिरुपासृजन्नेवमेनाः पाप्मनाविध्यन् ॥ ६ ॥

फिर उन्होंने मनसे कहा, “तुम हमारे लिये उद्गान करो” तब मनने ‘तथास्तु’ कहकर उनके लिये उद्गान किया । मनमें जो भोग हैं उसे उसने देवताओंके लिये आगान किया और वह जो शुभ संकल्प करता है उसे अपने लिये गाया । असुरोंको मालूम हुआ कि इस उद्गाताके द्वारा देवगण हमारा अतिक्रमण करेंगे । अतः उसके पास जाकर उन्होंने उसे पापसे विद्ध कर दिया । यह जो अननुरूप संकल्प करता है यही वह पाप है, यही वह पाप है । इस प्रकार निश्चय ही इन देवताओंको पापका संसर्ग हुआ और ऐसे ही [ असुरोंने ] इन्हें पापसे विद्ध किया ॥ ६ ॥

तथैव घ्राणादिदेवता उद्गीथ-  
निर्वर्तकत्वाज्जपमन्त्रप्रकाश्या उ-  
पास्याश्चेति क्रमेण परीक्षितवन्तः।  
देवानां चैतन्निश्चितमासीत्—  
वागादिदेवताः क्रमेण परीक्ष्य-  
माणाः कल्याणविषयविशेषात्म-  
सम्बन्धासङ्गहेतोरासुरपाप्मसं-  
सर्गाद् उद्गीथनिर्वर्तनासमर्थाः ।  
अतोऽनभिधेयाः “असतो मा सद्ग-  
मय” इत्यनुपास्याश्च, अशुद्धत्वा-  
दितराव्यापकत्वाच्चेति ।

एवमु खल्वनुक्ता अप्येतास्त्व-  
गादिदेवताः कल्याणाकल्याण-  
कार्यदर्शनादेवं वागादिवदेव,  
एनाः पाप्मनाविध्यन्पाप्मना  
विद्ववन्त इति यदुक्तं तत्पाप्म-  
भिरुपासृजन्पाप्मभिः संसर्गं  
कृतवन्त इत्येतत् ॥ ३-६ ॥

इसी प्रकार घ्राणादि देवता  
उद्गीथ कर्मके कर्ता होनेसे जप-  
मन्त्रद्वारा प्रकाश्य और उपास्य हैं—  
ऐसा जानकर देवताओंने क्रमशः  
उनकी परीक्षा की। देवताओंको  
उनके विषयमें यही निश्चय था कि  
क्रमशः परीक्षा किये जानेपर वागादि  
देवता कल्याणविषयविशेषका अपने-  
से सम्बन्ध रखनेकी आसक्तिके  
कारण आसुर पापका संसर्ग हो  
जानेसे उद्गीथकर्मका निर्वाह करने-  
में समर्थ नहीं हैं। अतः अशुद्ध और  
दूसरोंमें अव्यापक होनेके कारण  
“मुझको असत्से सत्की ओर ले  
जाओ” इस जपमन्त्रसे अप्रकाश्य  
और अनुपास्य हैं।

इसी प्रकार, न कहे जानेपर भी,  
शुभ और अशुभ दोनों प्रकारके  
कार्य देखे जानेसे त्वगादि अन्य  
देवगण भी वागादिके समान ही  
हैं। इन्हें भी असुरोंने पापसे वेध  
दिया है। ऊपर जो कहा गया है  
कि ‘पापसे वेध दिया’ उसका यही  
तात्पर्य है कि पापके द्वारा उन्हें  
संश्लिष्ट कर दिया यानी पापसे  
उनका संसर्ग कर दिया ॥३-६॥

गौतमाच्च गौतमः ॥ १ ॥ आग्निवेश्यादाग्निवेश्यो गार्ग्याद्  
गार्ग्यो गार्ग्याद् गार्ग्यो गौतमाद् गौतमः सैतवात्  
सैतवः पाराशर्यायणात् पाराशर्यायणो गार्ग्यायणाद्  
गार्ग्यायण उद्दालकायनात् उद्दालकायनो जाबालायना-  
ज्जाबालायनो माध्यन्दिनायनान्माध्यन्दिनायनः  
सौकरायणात् सौकरायणः काषायणात् काषायणः  
सायकायनात् सायकायनः कौशिकायनेः कौशि-  
कायनिः ॥ २ ॥ घृतकौशिकाद् घृतकौशिकः पारा-  
शर्यायणात् पाराशर्यायणः पाराशर्यात् पाराशर्यो जातू-  
कर्ण्यज्जातूकर्ण्य आसुरायणाच्च यास्काच्चासुरायणस्त्रै-  
वणेस्त्रैवणिरौपजन्धनेरौपजन्धनिरासुरेरासुरिर्भारद्वा-  
जाद् भारद्वाज आत्रेयादात्रेयो माण्डेर्माण्डिर्गौतमाद्  
गौतमो गौतमाद् गौतमो वात्स्याद् वात्स्यः शाण्डि-  
त्याच्छाण्डित्यः कैशोर्यात् काप्यात् कैशोर्यः काप्यः  
कुमारहारितात् कुमारहारितो गालवाद् गालवो  
विदूर्भीकौण्डिन्याद् विदूर्भीकौण्डिन्यो वत्सनपातो  
बाभ्रवाद् वत्सनपाद्बाभ्रवः पथः सौभरात् पन्थाः  
सोभरोऽयास्यादाङ्गिरसादयास्य आङ्गिरस आभूते-  
स्त्वाष्ट्रादाभूतिस्त्वाष्ट्रो विश्वरूपात् त्वाष्ट्राद् विश्वरूप-  
स्त्वाष्ट्रोऽश्विभ्यामश्विनौ दधीच आथर्वणाद् दध्यङ्-  
डाथर्वणोऽथर्वणो देवादथर्वा देवो मृत्योः प्राध्वश्-  
सनान्मृत्युः प्राध्वश्सनः प्रध्वश्सनात् प्रध्वश्सन  
एकर्वरेकर्षिर्विप्रचित्तेर्विप्रचित्तिर्व्यष्टेर्व्यष्टिः सनारोः

पूर्वापरबाह्याभ्यन्तरभेदविवर्जितं  
सबाह्याभ्यन्तरमजं नेति नेत्य-  
स्थूलमनण्वहस्वमजरमभयम-  
मृतम्—इत्येवमाद्याः श्रुतयो  
निश्चितार्थाः संशयविपर्ययाश-  
ङ्कारहिताः सर्वाः समुद्रे प्रक्षिप्ताः  
स्युरकिञ्चित्करत्वात् ।

तथा न्यायविरोधोऽपि साव-  
यवस्यानेकात्मकस्य क्रियावतो  
नित्यत्वानुपपत्तेः । नित्यत्वं  
चात्मनः स्मृत्यादिदर्शनादनु-  
मीयते । तद्विरोधश्च प्राप्नोत्य-  
नित्यत्वे, भवत्कल्पनानर्थक्यं  
च; स्फुटमेव चास्मिन् पक्षे  
कर्मकाण्डानर्थक्यम्; अकृता-  
भ्यागमकृतविपरणाशप्रसङ्गात् ।

ननु ब्रह्मणो द्वैताद्वैतात्मकत्वे  
समुद्रादिदृष्टान्ता विद्यन्ते, कथ-  
मुच्यते भवतैकस्य द्वैताद्वैतत्वं  
विरुद्धमिति ।

रसघनस्वरूप निरवकाश तथा  
पूर्वापर और बाह्याभ्यन्तर भेदसे  
रहित है' 'सबाह्याभ्यन्तर अज है'  
'नेति नेति' 'अस्थूल, अनणु, अह्रस्व,  
अजर, अभय और अमृत है'  
इत्यादि श्रुतियाँ, जो निश्चितार्थ  
और संशय-विपर्यय एवं शङ्कासे  
रहित हैं, सारी ही समुद्रमे डाल  
देनी होंगी; क्योंकि रहकर भी वे  
कुछ कर नहीं सकतीं ।

इसी प्रकार युक्तिसे भी विरोध  
आता है; क्योंकि सावयव, अनेका-  
त्मक और क्रियावान् पदार्थका  
नित्य होना सम्भव नहीं है । और  
स्मृति आदि देखनेसे आत्माके  
नित्यत्वका अनुमान होता है । उसका  
अनित्यत्व माननेपर उस युक्तिसिद्ध  
नित्यत्वसे विरोध प्राप्त होता है ।  
[ और यदि आत्माका अनित्यत्व  
स्वीकार भी किया जाय तो भी ]  
आपकी कल्पना व्यर्थ ही ठहरती  
है । इस पक्षमें कर्मकाण्डकी व्यर्थता  
स्पष्ट ही है, क्योंकि [ आत्माको  
अनित्य माननेपर ] बिना कियेकी  
प्राप्ति और किये हुएका नाश होने-  
का प्रसङ्ग उपस्थित होगा ।

पूर्व०—किंतु ब्रह्मके द्वैताद्वैतरूप  
होनेमें समुद्रादि दृष्टान्त विद्यमान  
हैं, फिर आप ऐसा कैसे कहत है कि  
एकका द्वैताद्वैतरूप होना विरुद्ध है ?

सनारुः सनातनात् सनातनः सनगात् सनगः परमेष्ठिनः  
परमेष्ठी ब्रह्मणो ब्रह्म स्वयंभु ब्रह्मणे नमः ॥ ३ ॥

अब [ याज्ञवल्कीय काण्डका ] वंश बतलाया जाता है—प्रीतिमाष्यने  
गोपवनसे, गोपवनने प्रीतिमाष्यसे, प्रीतिमाष्यने गोपवनसे, गोपवनने  
कौशिकसे, कौशिकने कौण्डिन्यसे, कौण्डिन्यने शाण्डिल्यसे, शाण्डिल्यने  
कौशिकसे, और गौतमसे तथा गौतमने ॥ १ ॥ अग्निवेश्यसे, अग्निवेश्यने  
गार्ग्यसे, गार्ग्यने गार्ग्यसे, गार्ग्यने गौतमसे, गौतमने सैतवसे, सैतवने  
पाराशर्यायणसे, पाराशर्यायणने गार्ग्यायणसे, गार्ग्यायणने उद्दालकायनसे,  
उद्दालकायनने जाबालायनसे, जाबालायनने माध्यन्दिनायनसे, माध्यन्दि-  
नायनने सौकरायणसे, सौकरायणने काषायणसे, काषायणने सायकायनसे,  
सायकायनने कौशिकायनसे, कौशिकायनने ॥ २ ॥ धृतकौशिकसे,  
धृतकौशिकने पाराशर्यायणसे, पाराशर्यायणने पाराशर्यसे, पाराशर्यने  
जातूकर्ण्यसे, जातूकर्ण्यने आसुरायणसे, और यास्कसे, आसुरायणने  
त्रैवणसे, त्रैवणने औपजन्धनिसे, औपजन्धनिने आसुरिसे, आसुरिने  
भारद्वाजसे, भारद्वाजने आत्रेयसे, आत्रेयने माण्डिसे, माण्डिने गौतमसे,  
गौतमने गौतमसे, गौतमने वात्स्यसे, वात्स्यने शाण्डिल्यसे, शाण्डिल्यने  
कैशोर्य काप्यसे, कैशोर्य काप्यने कुमारहारितसे, कुमारहारितने गालवसे,  
गालवने विदर्भीकौण्डिन्यसे, विदर्भीकौण्डिन्यने वत्सनपाद् बाभ्रवसे,  
वत्सनपाद् बाभ्रवने पन्था सौभरसे, पन्था सौभरने अयास्य आङ्गिरससे,  
अयास्य आङ्गिरसने आभूति त्वाष्ट्रसे, आभूति त्वाष्ट्रने विश्वरूप त्वाष्ट्रसे,  
विश्वरूप त्वाष्ट्रने अश्विनीकुमारोंसे, अश्विनीकुमारोंने दध्यङ्गाथर्वणसे,  
दध्यङ्गाथर्वणने अथर्वा दैवसे, अथर्वा दैवने मृत्यु प्राध्वंसनसे, मृत्यु  
प्राध्वंसनने प्रध्वंसनसे, प्रध्वंसनने एकषिसे, एकषिने विप्रचित्तिसे,  
विप्रचित्तिने व्यष्टिसे, व्यष्टिने सनारुसे, सनारुने सनातनसे, सनातनने  
सनगसे, सनगने परमेष्ठीसे, परमेष्ठीने ब्रह्मासे [ यह विद्या प्राप्त की ] ।  
ब्रह्म स्वयम्भु है; ब्रह्मको नमस्कार है ॥ ३ ॥

न, अन्यविषयत्वात् । नित्य-  
निरवयववस्तुविषयं हि विरुद्धत्व-  
मत्रोच्यते द्वैताद्वैतत्वस्य, न कार्य-  
विषये सावयवे । तस्माच्छ्रुति-  
स्मृतिन्यायविरोधादनुपपन्नेयं  
कल्पना; अस्याः कल्पनाया  
वरमुपनिषत्परित्याग एव ।

अध्येयत्वाच्च न शास्त्रार्थेयं  
कल्पना । न हि जननमरणाद्यन-  
र्थशतसहस्रभेदसमाकुलं समुद्र-  
वनादिवत् सावयवमनेकरसं  
ब्रह्म ध्येयत्वेन विज्ञेयत्वेन वा  
श्रुत्योपदिश्यते ।

प्रज्ञानघनतां चोपदिशति,  
“एकधैवानुद्रष्टव्यम्” ( वृ० उ०  
४ । ४ । २० ) इति च अनेक-  
धादर्शनापवादाच्च—“मृत्योः स  
मृत्युमाप्नोति य इह नानेव  
पश्यति” ( ४।४।१९ ) इति ।

सिद्धान्तो—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि [ हम जो विरोध दिखलाते  
हैं ] उसका विषय दूसरा है । हमने  
नित्य और निरवयव वस्तुके विषय-  
में द्वैताद्वैतका विरोध बतलाया है,  
सावयव कार्यके विषयमें नहीं ।  
अतः श्रुति-स्मृति और युक्तिके  
विरोध होनेके कारण यह कल्पना  
अनुचित है । इस कल्पनाकी अपेक्षा  
तो उपनिषद्का परित्याग कर देना  
ही अच्छा है ।

सावयव ब्रह्मका ध्येयरूपसे  
उपदेश न होनेके कारण भी यह  
कल्पना शास्त्रका तात्पर्य नहीं हो  
सकती । जो जन्म-मरणादि सैकड़ों-  
सहस्रों अनर्थरूप भेदसे सम्पन्न और  
समुद्र एवं वनादिके समान सावयव  
तथा अनेक रस है, ऐसे ब्रह्मका  
श्रुतिद्वारा ध्येय या ज्ञेयरूपसे  
उपदेश नहीं किया जाता ।

इसके सिवा श्रुति उसकी  
प्रज्ञानघनताका भी उपदेश देती है  
तथा ऐसा भी कहती है कि “उसे  
निरन्तर एक प्रकार ही देखना  
चाहिये ।” “जो यहाँ नानावत्  
देखता है वह मृत्युसे मृत्युको प्राप्त  
होता है”, इस प्रकार अनेकरूप  
देखनेकी निन्दा की जानेसे भी  
यही सिद्ध होता है । और

अथानन्तरं याज्ञवल्कीयस्य  
काण्डस्य वंश आरम्भ्यते यथा  
मधुकाण्डस्य वंशः । व्याख्यानं  
तु पूर्ववत् । ब्रह्म स्वयम्भु ब्रह्मणे  
नम ओमिति ॥ १-३ ॥

अथ—आगे याज्ञवल्कीय काण्डका  
वंश आरम्भ किया जाता है । जैसा  
कि मधुकाण्डका वंश था । इसकी  
व्याख्या तो पूर्ववत् समझनी  
चाहिये । ब्रह्म स्वयम्भू है, ब्रह्मको  
नमस्कार है, ॐ इति ॥ १-३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये चतुर्थाध्याये

षष्ठं वंशब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतायोगोपनिषद्भाष्ये परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य  
श्रीमच्छङ्करभगवतः कृतौ बृहदारण्यकोपनिषद्-  
भाष्ये चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥





यच्च श्रुत्या निन्दितं तन्न कर्त-  
व्यम्, यच्च न क्रियते न स  
शास्त्रार्थः । ब्रह्मगोऽनेकरसत्त्वम-  
नेकधात्वं च द्वैतरूपं निन्दित-  
त्वाच्च द्रष्टव्यम्; अतो न  
शास्त्रार्थः । यत्त्वेकरसत्त्वं ब्रह्मणः;  
तद् द्रष्टव्यत्वात् प्रशस्तम्, प्रशस्त-  
त्वाच्च शास्त्रार्थो भवितुमर्हति ।

यत्तूक्तं वेदैकदेशस्याप्रामाण्यं  
कर्मविषये द्वैताभावादद्वैते च  
प्रामाण्यमिति तन्न; यथाप्राप्तोप-  
देशार्थत्वात् । न हि द्वैतमद्वैतं  
वा वस्तु जातमात्रमेव पुरुषं  
ज्ञापयित्वा पश्चात् कर्म वा ब्रह्म-  
विद्यां वोपदिशति शास्त्रम् ।

न चोपदेशार्हं द्वैतम्; जात-  
मात्रप्राणिबुद्धिगम्यत्वात् । न च  
द्वैतस्यानृतत्वबुद्धिः प्रथममेव

जिसकी श्रुतिने निन्दा की हो वह  
कर्तव्य नहीं हो सकता तथा जो  
क्रिया नहीं जाता वह शास्त्रका  
तात्पर्य नहीं हो सकता । ब्रह्मके  
द्वैतरूप अनेकरसत्त्व और नानात्व-  
की निन्दा की गयी, इसलिये उसे  
ब्रह्ममें नहीं देखना चाहिये, अतएव  
वह शास्त्रका तात्पर्य नहीं है ।  
ब्रह्मकी जो एकरसता है, वही  
द्रष्टव्य होनेके कारण प्रशस्त है और  
प्रशस्त होनेके कारण वह शास्त्रका  
तात्पर्य भी हो सकती है ।

और ऐसा जो कहा कि द्वैतका  
अभाव होनेके कारण वेदके कर्म-  
विषयक एक भागकी तो अप्रामा-  
णिकता हो जायगी और अद्वैत  
विषयमें प्रामाणिकता होगी, सो  
ऐसी बात भी नहीं है; क्योंकि  
शास्त्र तो यथाप्राप्त वस्तुका उपदेश  
करनेके लिये है । जन्म लेते ही  
किसी पुरुषको द्वैत या अद्वैत-तत्त्व-  
का बोध कराकर फिर उसे कर्म  
या ब्रह्मविद्याका उपदेश शास्त्र नहीं  
कर देता ।

इसके सिवा द्वैत तो उपदेशके  
योग्य है भी नहीं, क्योंकि वह तो  
प्रत्येक जन्मधारी जीवकी बुद्धिका  
विषय है । आरम्भसे ही किसीकी  
द्वैतमें मिथ्यात्वबुद्धि नहीं होती,

# पञ्चम अध्याय

## प्रथम ब्राह्मण

पूर्णब्रह्म और उससे उत्पन्न होनेवाला पूर्ण कार्य

पूर्णमद इत्यादि खिलकाण्ड-  
मारभ्यते । अध्यायचतुष्टयेन  
यदेव 'साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्म य  
आत्मा सर्वान्तरो निरुपाधिको-  
ऽश्ननायाद्यतीतो नेति नेती'ति  
व्यपदेश्यो निर्धारितः यद्विज्ञानं  
केवलममृतत्वसाधनम्, अधुना  
तस्यैवात्मनः सोपाधिकस्य  
शब्दार्थादिव्यवहारविषयापन्नस्य  
पुरस्तादनुक्तान्युपासनानि कर्म-  
भिरविरुद्धानि प्रकृष्टाभ्युदय-  
साधनानि क्रमशुक्तिमाञ्जि च  
तानि वक्तव्यानि इति परः  
सन्दर्भः, सर्वोपासनशेषत्वेनोद्धारो  
दमं दानं दयामित्येतानि च  
विधित्सितानि ।

अब 'पूर्णमदः' इत्यादि 'खिल-  
काण्ड आरम्भ किया जाता है ।  
चार अध्यायोंके द्वारा जिस साक्षात्  
अपरोक्ष ब्रह्म तथा जिस सर्वान्तर,  
निरुपाधिक, क्षुधादिसे रहित और  
'नेति-नेति' इस प्रकार संकेत किये  
जाने योग्य आत्माका निश्चय किया  
गया है तथा जिसका भलीभाँति  
ज्ञान हो जाना ही एकमात्र अमृत-  
त्वका साधन है, शब्दार्थादि  
व्यवहारकी विषयताको प्राप्त हुए  
उसी सोपाधिक आत्माकी उन  
उपासनाओंका, जिनका कि पहले  
उल्लेख नहीं हुआ और जो कर्मसे  
अविच्छेद, परम उत्तम अभ्युदयकी  
साधनभूत एवं क्रमशुक्तिकी प्राप्ति  
करानेवाली हैं, अब वर्णन करना  
है, इसीलिये आगेका ग्रन्थ है;  
सम्पूर्ण उपासनाओंके अङ्गरूपसे  
ओंकार, दम, दान और दया-  
इनका विधान करना अभीष्ट है ।

१. पूर्वकथित विषयसे अवशिष्ट विषयको 'खिल' कहते हैं । अतः खिल-  
काण्डका अर्थ 'परिशिष्ट प्रकरण' समझना चाहिये ।

कस्यचित् स्यात्, येन द्वैतस्य  
सत्यत्वमुपदिश्य पश्चादात्मनः  
प्रामाण्यं प्रतिपादयेच्छास्त्रम् ।  
नापि पाषण्डिभिरपि प्रस्थापिताः  
शास्त्रस्य प्रामाण्यं न गृहीयुः ।

तस्माद् यथाप्राप्तमेव द्वैत-  
मविद्याकृतं स्वाभाविकमुपादाय  
स्वाभाविक्यैवाविद्यया युक्ताय  
रागद्वेषादिदोषवते यथाभिमत-  
पुरुषार्थसाधनं कर्मोपदिशत्यग्रे  
पश्चात् प्रसिद्धक्रियाकारकफल-  
स्वरूपदोषदर्शनवते तद्विपरीतौदा-  
सीन्यस्वरूपावस्थानफलार्थिने त-  
दुपायभूतामात्मैकत्वदर्शनात्मिकां  
ब्रह्मविद्यामुपदिशति । अथैवं  
सति तदौदासीन्यस्वरूपावस्थाने  
फले प्राप्ते शास्त्रस्य प्रामाण्यं  
प्रत्यर्थित्वं निवर्तते । तदभावा-  
च्छास्त्रस्यापि शास्त्रत्वं तं प्रति  
निवर्तत एव ।

तथा प्रतिपुरुषं परिसमाप्तं  
शास्त्रमिति न शास्त्रविरोधगन्धो-

जिससे कि शास्त्र उसे द्वैतका  
सत्यत्व समझकर फिर अपनी  
प्रामाणिकताका प्रतिपादन करे ।  
तथा [ बौद्धादि ] पाषण्डियोंद्वारा  
श्रेयोमार्गमें प्रवृत्त किये हुए शिष्य-  
गण भी शास्त्रका प्रामाण्य स्वीकार  
न करें-ऐसी बात भी नहीं है ।

अतः अविद्याकृतं यथाप्राप्त स्वा-  
भाविक द्वैतको ही ग्रहणकर जो  
स्वाभाविक अविद्यासे युक्त और  
रागद्वेषवान् है, उस पुरुषको शास्त्र  
पहले उसके अभिमत कर्मरूप पुरु-  
षार्थके साधनका उपदेश करता  
है । पीछे जो प्रसिद्ध क्रिया, कारक  
और फलस्वरूप कर्ममें दोष देखने-  
वाला तथा उससे विपरीत उदा-  
सीनरूपसे स्थितिरूप फलका इच्छुक  
होता है, उसे ही वह उसकी उपाय-  
भूता आत्मैकत्वदर्शनरूपा ब्रह्म-  
विद्याका उपदेश करता है । फिर  
ऐसा होनेपर उस औदासीन्यस्व-  
रूपमें स्थितिरूप फलको प्राप्ति  
हो जानेपर शास्त्रके प्रामाण्यके प्रति  
आकांक्षाकी निवृत्ति हो जाती है ।  
उसका अभाव हो जानेपर उसके  
लिये शास्त्रका शास्त्रत्व भी निवृत्त  
हो ही जाता है ।

इस प्रकार प्रत्येक पुरुषके प्रति  
शास्त्रका प्रयोजन पूरा हो जाता है,  
इसलिये शास्त्रके विरोधकी तो गन्ध

ॐ पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात् पूर्णमुदच्यते ।

पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते ॥ १ ॥

वह ( परब्रह्म ) पूर्ण है और वह ( सोपाधिक ब्रह्म भी ) पूर्ण है । यह ( कार्यात्मक ) पूर्ण ( कारणात्मक ) पूर्णसे ही उत्पन्न होता है । इस पूर्णका पूर्ण ( अविद्याकृत अन्यत्वाभास ) निकाल लेनेपर पूर्ण ही बच रहता है ॥ १ ॥

पूर्णमदः पूर्णं न कुतश्चिद् व्यावृत्तं व्यापीत्येतत् । निष्ठा च कर्तरि द्रष्टव्या । अद इति परोक्षामिधायि सर्वनाम, तत् परं ब्रह्मेत्यर्थः । तत् सम्पूर्णमाकाशवद् व्यापि निरन्तरं निरुपाधिकं च तदेवेदं सोपाधिकं नामरूपस्थं व्यवहारापन्नं पूर्णं स्वेन रूपेण परमात्मना व्याप्येव नोपाधिपरिच्छिन्नेन विशेषात्मना ।

तदिदं विशेषापन्नं कार्यात्मकं ब्रह्म पूर्णात् कारणात्मन उदच्यत उद्रिच्यत उद्रच्छतीत्येतत् । यद्यपि कार्यात्मनोद्रिच्यते तथापि यत् स्वरूपं पूर्णत्वं परमात्मभावं तन्न जहाति पूर्णमेवोद्रिच्यते ।

‘पूर्णमदः’-पूर्णम्—जो कहींसे भी व्यावृत्त नहीं है, यानी व्यापक है । पूर्ण शब्दमें जो निष्ठासंज्ञक ‘क्त’ प्रत्यय हुआ है, उसे कर्ता अर्थमें समझना चाहिये । ‘अदः’ यह पद परोक्ष अर्थको बतलानेवाला सर्वनाम है, इसका अर्थ है वह—परब्रह्म । वह सम्पूर्ण है, यानी आकाशके समान व्यापक, अन्तररहित और उपाधिशून्य है । वही यह नाम-रूपमें स्थित व्यवहार-दशाको प्राप्त सोपाधिकरूप भी पूर्ण है अर्थात् अपने परमात्मस्वरूपसे व्यापक ही है—उपाधिपरिच्छिन्न ( सीमित ) विशेषरूपसे व्यापक नहीं है ।

वह यह विशेषभावको प्राप्त हुआ कार्यात्मक ब्रह्म पूर्णसे कारणात्मक ब्रह्मसे ‘उदच्यते’—उद्रिक्त होता अर्थात् उद्रत ( प्रकट ) होता है । यद्यपि यह कार्यरूपसे प्रकट होता है तो भी इसका स्वरूप-भूत जो पूर्णत्व अर्थात् परमात्मभाव है, उसे नहीं छोड़ता अर्थात् पूर्ण ही प्रकट होता है ।

ऽप्यस्ति, अद्वैतज्ञानावसानत्वा-  
च्छास्त्रशिष्यशासनादिद्वैतभेदस्य ।  
अन्यतमावस्थाने हि विरोधः  
स्यादवस्थितस्य, इतरेतरा-  
पेक्षत्वात्तु शास्त्रशिष्यशासनानां  
नान्यतमोऽप्यवतिष्ठते । सर्व-  
समाप्तौ तु कस्य विरोध आश-  
ङ्क्येताद्वैते केवले शिवे सिद्धे ?  
नाप्यविरोधता अत एव ।

अथाप्यभ्युपगम्य ब्रूमः —  
द्वैताद्वैतात्मकत्वेऽपि शास्त्रविरो-  
धस्य तुल्यत्वात् । यदापि  
समुद्रादिवद् द्वैताद्वैतात्मकमेकं  
ब्रह्माभ्युपगच्छामो नान्यद्  
वस्त्वन्तरम्, तदापि भवदुक्ता-  
च्छास्त्रविरोधान्न मुच्यामहे ।  
कथम् ? एकं हि परं ब्रह्म  
द्वैताद्वैतात्मकं तच्छोकमोहा-  
द्यतीतत्वादुपदेशं न काङ्क्षति ।  
चोपदेशा अन्यो ब्रह्मणो द्वैता-

भी नहीं है; क्योंकि शास्त्र, शिष्य  
और शासनादि द्वैतभेदकी तो  
अद्वैतज्ञान होनेपर समाप्ति हो  
जाती है । यदि इनमेंसे कोई भी  
रह जाता तो उस रहे हुएका  
विरोध रहता । किंतु ये शास्त्र,  
शिष्य और शासन तो एक-दूसरेकी  
अपेक्षा रखनेवाले हैं, इसलिये इनमें-  
से कोई भी स्थित नहीं रहता ।  
इस प्रकार सबकी समाप्ति हो जाने-  
पर तो एकमात्र शिवस्वरूप,  
नित्यसिद्ध अद्वैतमें किसके विरोध-  
की आशङ्का की जाय ? और  
इसीसे उसका किसीसे अविरोध भी  
नहीं है ।

अब हम ब्रह्मको द्वैताद्वैतरूप  
मानकर भी बतलाते हैं कि उसके  
द्वैताद्वैतरूप होनेपर भी शास्त्रका  
विरोध ऐसा ही है । जब हम  
समुद्रादिके समान द्वैताद्वैतरूप एक  
ही ब्रह्म स्वीकार करते हैं, उसके  
सिवा कोई दूसरी वस्तु नहीं मानते  
उस समय भी हम आपके बतलाये  
हुए शास्त्रविरोधसे मुक्त नहीं होते ।  
किस प्रकार ? [सो बतलाते हैं-]  
द्वैताद्वैतरूप एक ही ब्रह्म है, वह  
शोकमोहादिसे अतीत होनेके कारण  
उपदेशकी आकांक्षा नहीं रख सकता ।  
इसके सिवा उपदेश करनेवाला भी

पूर्णस्य कार्यात्मनो ब्रह्मणः  
पूर्णं पूर्णत्वमादाय गृहीत्वा आत्म-  
स्वरूपैकरसत्वमापद्य, विद्यया  
अविद्याकृतं भूतमात्रोपाधिसंसर्ग-  
जमन्यत्वावभासं तिरस्कृत्य पूर्ण-  
मेवानन्तरमवाद्यं प्रज्ञानघनैकरस-  
स्वभावं केवलं ब्रह्मावशिष्यते ।

यदुक्तम् 'ब्रह्म वा इदमग्र  
'ब्रह्म वै' इत्यादि- आसीत् तदात्मान-  
मन्त्रेण समानार्थत्व-मेवावेत् तस्मात्तत्

प्रदर्शनम् सर्वमभवत्' ( १ ।  
४ । १० ) इत्येषोऽस्य मन्त्र-  
स्यार्थः । तत्र ब्रह्मेत्यस्यार्थः  
पूर्णमद इति । इदं पूर्णमिति ब्रह्म  
वा इदमग्र आसीदित्यस्यार्थः ।  
तथा च श्रुत्यन्तरम् "यदेवेह  
तदमुत्र यदमुत्र तदन्विह"  
( क० उ० २ । १ । १० ) इति ।  
अतोऽदःशब्दवाच्यं पूर्णं ब्रह्म  
तदेवेदं पूर्णं कार्यस्त्वं नामरूपो-  
पाधिसंयुक्तमविद्ययोद्विक्तम् ।  
तस्मादेव परमार्थस्वरूपा-  
दन्यदिव प्रत्यवभासमानम् ।  
तद् यदात्मानमेव परं पूर्णं  
ब्रह्म विदित्वा 'अहमदः पूर्णं

इस पूर्ण यानी कार्यरूप ब्रह्मका  
सम्पूर्ण पूर्णत्व 'आदाय'-लेकर  
अर्थात् उसे आत्मस्वरूपके साथ  
एकरस करके विद्याके द्वारा अवि-  
द्याकृत भूतमात्रोपाधिके संसर्गसे  
होनेवाली भेद-प्रतीतिको मिटा देने-  
पर पूर्ण ही अर्थात् अन्तरवाह्यशून्य  
प्रज्ञानघनैकरसस्वरूप शुद्ध ब्रह्म ही  
शेष रहता है ।

पहले जो यह कहा गया था  
'ब्रह्म' वा इदमग्र आसीत् तदात्मा-  
नमेवावेत् तस्मात् तत् सर्वमभवत्'  
यही इस मन्त्रका भी अर्थ है । इसमें  
'ब्रह्म' इस पदका अर्थ है 'पूर्णमद'  
और 'इदं पूर्णम्' यह 'ब्रह्म वा  
इदमग्र आसीत्' इस वाक्यका अर्थ  
है । ऐसी ही एक दूसरी श्रुति भी  
है "यदेवेह<sup>१</sup> तदमुत्र यदमुत्र  
तदन्विह ।" अतः 'अदः' शब्दवाच्य  
जो पूर्णब्रह्म है वही 'इदं पूर्णम्'  
अर्थात् कार्यवर्गमें स्थित नाम-रूपा-  
त्मक उपाधिसे युक्त अविद्याजनित  
( कार्यब्रह्म ) है । वह उसी परमार्थ-  
स्वरूप परब्रह्मसे अन्यके समान  
प्रतीत होता है । ऐसी स्थितिमें  
जब अपनेको ही पूर्ण परब्रह्म  
जानकर 'मैं ही वह पूर्ण ब्रह्म हूँ'

१. आरम्भमें यह एक ब्रह्म ही था, उसने अपनेको जाना, इसलिये वह  
सर्व हो गया ।

२. जो यहाँ है, वही परलोकमें है और जो परलोकमें है, वही यहाँ  
( इस देहेन्द्रियरूप उपाधिमें ) है ।

द्वैतरूपस्य ब्रह्मण एकस्यैवा-  
भ्युपगमात् ।

अथ द्वैतविषयस्यानेकत्वाद्-  
न्योन्योपदेशो न ब्रह्मविषय उप-  
देश इति चेत् ? तदा द्वैताद्वैता-  
त्मकमेकमेव ब्रह्म नान्यदस्तीति  
विरुध्यते । यस्मिन् द्वैतविषये-  
ऽन्योन्योपदेशः सोऽन्योऽद्वैतं  
चान्यदेवेति समुद्रदृष्टान्तो  
विरुद्धः । न च समुद्रोदकैकत्ववद्  
विज्ञानैकत्वे ब्रह्मणोऽन्यत्रोपदेश-  
ग्रहणादिकल्पना सम्भवति । न हि  
हस्तादिद्वैताद्वैतात्मके देवदत्ते  
वाकर्णयोर्देवदत्तौकदेशभूतयोर्वागु-  
पदेशी कर्णः केवल उपदेशस्य  
ग्रहीता, देवदत्तस्तु नोपदेशा  
नाप्युपदेशस्य ग्रहीतेति कल्पयितुं  
शक्यते; समुद्रैकोदकात्मत्ववदे-  
कविज्ञानवत्त्वाद् देवदत्तस्य । त-

ब्रह्मसे भिन्न नहीं हो सकता; क्यों-  
कि द्वैताद्वैतरूप एक ही ब्रह्म  
स्वीकार किया गया है ।

और यदि ऐसा कहो कि द्वैत-  
विषय अनेकरूप है, इसलिये उसमें  
परस्पर उपदेश हो सकता है; ब्रह्म-  
रूप विषयमें उपदेश नहीं होता,  
तब तो द्वैताद्वैतरूप एक ही ब्रह्म  
है, उससे भिन्न कोई नहीं है—इस  
कथनसे विरोध होना । जिस द्वैत-  
विषयमें परस्पर उपदेश होता है,  
वह तो अन्य होगा और अद्वैत  
अन्य होगा—इस प्रकार समुद्रका  
दृष्टान्त विरुद्ध ही रहा । यदि  
समुद्रके जलकी एकताके समान  
विज्ञानकी भी एकता है, तो ब्रह्मसे  
भिन्न उपदेशग्रहणादिकी कल्पना  
संभव नहीं हो सकती । हस्त-  
पादादि द्वैताद्वैतरूप देवदत्तमें  
देवदत्तके एकदेशभूत वाणी और  
कर्णमेंसे केवल वाणी उपदेश करने-  
वाली है और अकेला कर्ण उपदेश-  
को ग्रहण करनेवाला है, देवदत्त न  
तो उपदेश देनेवाला है और न उसे  
ग्रहण करनेवाला—ऐसी कल्पना  
नहीं की जा सकती, क्योंकि जिस  
प्रकार समुद्र एकमात्र जलस्वरूप है,  
उसी प्रकार देवदत्त भी एक ही

ब्रह्मास्मि' इत्थेवं पूर्णमादाय तिर-  
स्कृत्यापूर्णस्वरूपतामविद्याकृतां  
नामरूपोपाधिसम्पर्कनामेतया  
ब्रह्मविद्यया पूर्णमेव केवलमव-  
शिष्यते । तथा चोक्तम् —  
'तस्मात्तत्सर्वमभवत्' ( १।४।  
१० ) इति ।

यः सर्वोपनिषदर्थो ब्रह्म स  
एषोऽनेन मन्त्रेणानूद्यत उत्तर-  
सम्बन्धार्थम् । ब्रह्मविद्यासाधन-  
त्वेन हि वक्ष्यमाणानि साधनान्यो-  
ङ्कारदमदानदयाख्यानि विधि-  
तिसितानि खिलप्रकरणसम्बन्धात्  
सर्वोपासनाङ्गभूतानि च ।

अत्रैके वर्णयन्ति पूर्णात्  
द्वैताद्वैतवादिमत- कारणात् पूर्णं कार्य-  
प्रदर्शनम् सुद्रिच्यते । उद्विक्तं  
कार्यं वर्तमानकालेऽपि पूर्णमेव  
परमार्थवस्तुभूतं द्वैतरूपेण । पुनः  
प्रलयकाले पूर्णस्य कार्यस्य पूर्ण-  
तामादायात्मनि धित्वा पूर्ण-  
मेवावशिष्यते कारणरूपम् । एव-  
मुत्पत्तिस्थितिप्रलयेषु त्रिष्वपि

इस प्रकार पूर्णत्वको लेकर इस  
ब्रह्मविद्याके द्वारा अविद्याकृत नाम-  
रूपापाधिके संसर्गसे उत्पन्न हुई  
अपूर्णरूपताका तिरस्कार कर दिया  
जाता है सो केवल पूर्ण ही रह  
जाता है । यही वाक्य 'तस्मात्तत्सर्व-  
मभवत्' इस वाक्यके द्वारा कही  
गयी है ।

जो सारे उपनिषद्का अर्थभूत  
[ ब्रह्म ] है, उसीका आगेके ग्रन्थसे  
सम्बन्ध प्रदर्शित करनेके लिये इस  
मन्त्रके द्वारा अनुवाद किया जाता  
है तथा जो खिलप्रकरणके  
सम्बन्धसे सारी उपासनाओंके  
अङ्गभूत हैं, उन ओङ्कार, दम, दान  
और दयासंज्ञक साधनोंका भी यहाँ  
ब्रह्मविद्याके साधनरूपसे विधान  
करना अभीष्ट है ।

यहाँ एक पक्षवाले ( द्वैताद्वैत-  
वादी ) विद्वान् ऐसा वर्णन करते हैं  
कि पूर्ण कारणसे पूर्ण कार्य उत्पन्न  
होता है । वह उत्पन्न हुआ कार्य  
वर्तमान समयमें भी पूर्ण ही है,  
अर्थात् द्वैतरूपसे परमार्थ वस्तुभूत  
ही है । फिर प्रलयकालमें पूर्ण  
कार्यकी पूर्णताको लेकर उसका  
आत्मामें ही आधान करनेपर  
कारणरूप पूर्ण ही रह जाता  
है । इस प्रकार उत्पत्ति, स्थिति  
और प्रलय—तीनों ही कालोंमें



स्माच्छ्रुतिन्यायविरोधश्चाभिप्रेता- विज्ञानवान् है । अतः ऐसी कल्पना  
र्वाविद्विश्चैवंकल्पनायां स्यात् । करनेमें श्रुति और युक्तिसे विरोध  
तथा अभिमत अर्थकी असिद्धि भी  
होगी । इसलिये 'पूर्णमदः' इत्यादि  
तस्माद्यथाव्याख्यातएवास्माभिः इस मन्त्रका अर्थ, जैसी हमने  
'पूर्णमदः' इत्यस्य मन्त्रस्यार्थः । व्याख्या की है, वही है ।

ॐ खं ब्रह्म और उसकी उपासनाका वर्णन

ॐ खं ब्रह्म ! ❀ खं पुराणं वायुरं खमिति ह  
स्माह कौरव्यायणीपुत्रो वेदोऽयं ब्राह्मणा विदुर्वेदनेन  
यद् वेदितव्यम् ॥ १ ॥

आकाश ब्रह्म ॐकार है । आकाश [ यहाँ जड नहीं ] सनातन  
[ परमात्मा ] है । 'जिसमें वायु रहता, वह आकाश ही ख है'-ऐसा  
कौरव्यायणीपुत्रने कहा है । यह ओङ्कार वेद है—ऐसा ब्राह्मण जानते  
हैं; क्योंकि जो ज्ञातव्य है, उसका इससे ज्ञान होता है ॥ १ ॥

ॐ खं. ब्रह्मेति मन्त्रोऽयं  
चान्यत्राविनियुक्त इह ब्राह्मणेन  
ध्यानकर्मणि विनियुज्यते । अत्र  
च ब्रह्मेति विशेष्याभिधानं  
खमिति विशेषणम् । विशेषण-  
विशेष्ययोश्च सामानाधिकरण्येन-  
निर्देशो नीलोत्पलवत् खं ब्रह्मेति ।

'ॐ खं ब्रह्म' यह मन्त्र है ।  
इसका कहीं अन्यत्र विनियोग नहीं  
हुआ, यहाँ ब्राह्मण इसका ध्यान-  
कर्ममें विनियोग करता है । इसमें  
भी 'ब्रह्म' यह विशेष्य-नाम  
है और 'खम्' यह विशेषण है ।  
इस प्रकार 'नील कमल' के  
समान 'खं ब्रह्म' इस विशेष्य  
और विशेषणका यहाँ 'समानाधि-  
करणरूपसे निर्देश किया गया

● 'ॐ खं ब्रह्म' यह मन्त्र है । इससे आगे इसका व्याख्यानभूत ब्राह्मण है ।

१. जिन पदोंकी विभक्ति, वचन और लिङ्ग एक-से हों, वे 'समानाधिकरण'  
होते हैं । यहाँ 'ख' और 'ब्रह्म'—दोनों ही शब्दोंमें प्रथमा विभक्ति, एकवचन और  
नपुंसक लिङ्ग है ।

कालेषु कार्यकारणयोः पूर्णतैव । सा चैकैव पूर्णता कायकारणयोर्भेदेन व्यपदिश्यते । एवं च द्वैताद्वैतात्मकमेकं ब्रह्म ।

यथा किल समुद्रो जलतरङ्ग-  
फेनबुद्बुदाद्यात्मक एव । यथा  
च जलं सत्यं तदुद्भवाश्च तरङ्ग-  
फेनबुद्बुदादयः समुद्रात्मभूता  
एवाविर्भावतिरोभावधमिणः पर-  
मार्थसत्या एव । एवं सर्वमिदं  
द्वैतं परमार्थसत्यमेव जल-  
तरङ्गादिस्थानीयम्, समुद्रजल-  
स्थानीयं तु परं ब्रह्म ।

एवं च किल द्वैतस्य सत्यत्वे  
कर्मकाण्डस्य प्रामाण्यम्, यदा  
पुनर्देतं द्वैतमिवाविद्याकृतं मृग-  
तृष्णिकावदनृतम्, अद्वैतमेव पर-  
मार्थतः, तदा किल कर्मकाण्डं  
विषयामावादप्रमाणं भवति ।  
तथा च विरोध एव स्यात्—  
वेदैकदेशभूतोपनिषद् प्रमाणम्,  
परमार्थाद्वैतवस्तुप्रतिपादकत्वात्;  
अप्रमाणं कर्मकाण्डम्, असद्द्वैत-  
विषयत्वात् । तद्विरोधपरिजिही-

कार्य-कारणकी पूर्णता ही है । यह  
एक पूर्णता ही कार्य-कारणके भेदसे  
कही जाती है । इस प्रकार द्वैताद्वैत-  
रूप एक ही ब्रह्म है ।

जिस प्रकार समुद्र जल-तरङ्ग-  
फेन बुद्बुदादिरूप ही है और  
उसमें जैसे जल सत्य है, उसी  
प्रकार उससे होनेवाले आविर्भाव-  
तिरोभाव-धर्मी तरङ्ग, फेन एवं  
बुद्बुदादि भी समुद्ररूप और पर-  
मार्थ सत्य ही हैं । इस प्रकार यह  
जलतरङ्गादिस्थानीय सारा द्वैत  
परमार्थ सत्य ही है और परब्रह्म तो  
समुद्रके जलस्थानीय ही है ।

इस प्रकार द्वैतके सत्य होनेपर  
ही कर्मकाण्डकी प्रामाणिकता हो  
सकती है । जब द्वैत केवल द्वैत-सा  
तथा अविद्याकृत और मृगतृष्णाके  
समान मिथ्या है, परमार्थतः अद्वैत  
ही सत्य है—ऐसा कहते हैं तब तो  
अपने विषयका अभाव हो जानेके  
कारण कर्मकाण्ड अप्रामाणिक ही  
हो जाता है और ऐसा माननेपर  
परमार्थ अद्वैत वस्तुका प्रतिपादन  
करनेवाली होदेके कारण वेदकी  
एकदेशभूत उपनिषदें तो प्रामाणिक  
हैं; किन्तु असत् द्वैतविषयक  
हानेसे कर्मकाण्ड अप्रामाणिक  
है—यह विरोध अनिवार्य  
होगा, अतः उस विरोधका

ब्रह्मशब्दो बृहद्वस्तुमात्रास्पदो-  
ऽविशेषितः, अतो विशेष्यते खं  
ब्रह्मेति ।

यत्तत् खं ब्रह्म तदोऽशब्दवाच्य-  
मोऽशब्दस्वरूपमेव वा, उभयथापि  
सामानाधिकरण्यमविरुद्धम् । इह  
च ब्रह्मोपासनसाधनत्वार्थमोऽशब्दः  
प्रयुक्तः । तथा च श्रुत्यन्तरात्—  
“एतदालम्बनं श्रेष्ठमेतदालम्बनं  
परम्” ( क० उ० १ । २ ।  
१७ ) “ओमित्यात्मानं युञ्जीत”  
( महानारा० २४ । १ ) “ओ-  
मित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभि-  
ध्यायीत” ( प्र० उ० ५ । ५ )  
“ओमित्येवं ध्यायथ आत्मा-  
नम्” ( मु० उ० २ । २ । ६ )  
इत्यादेः ।

अन्यार्थासम्भवाच्चोपदेशस्य-  
यथान्यत्र “ओमिति शंसत्यो-  
मित्युद्गायति” ( छा० उ० १ ।  
१ । ९ ) इत्येवमादौ स्वाध्याया-  
रम्भापवर्गयोश्चोङ्कारप्रयोगो विनि-  
योगादवगम्यते, न च तथार्था-  
न्तरमिहावगम्यते । तस्माद् ध्या-  
नसाधनत्वेनैवेहोङ्कारशब्दस्योप-  
देशः ।

हे । कोई विशेषण न होनेपर ‘ब्रह्म’  
शब्द बृहत् वस्तुमात्रका वाचक है,  
इसलिये इसे ‘खं ब्रह्म’ इस प्रकार  
विशेषित किया जाता है ।

वह जो खं ब्रह्म है वह ॐ शब्द-  
वाच्य है अथवा ॐ शब्दस्वरूप ही  
है, दोनों ही प्रकारसे इनके समाना-  
धिकरणत्वमें कोई विरोध नहीं  
आता । यहाँ ब्रह्मोपासनाके साध-  
नार्थ होनेके कारण ॐ शब्दका  
प्रयोग किया गया है । ऐसा ही “यह  
श्रेष्ठ आलम्बन है, यह उत्कृष्ट  
आलम्बन है”, “ॐ इस प्रकार उच्चा-  
रण कर चित्तको संयत करे”, “ॐ  
इस अक्षरके द्वारा ही परब्रह्मका  
ध्यान करे”, “ॐ इस प्रकार आत्मा-  
का ध्यान करो” इत्यादि अस्य  
श्रुतियोंसे सिद्ध होता है ।

इसके सिवा इस उपदेशका  
कोई दूसरा अर्थ सम्भव न होनेसे  
भी उसे उपासनार्थ ही मानना  
चाहिये । जिस प्रकार “ॐ ऐसा  
कहकर शास्त्रपाठ करता है, ॐ  
ऐसा कहकर उद्गान करता है”  
इत्यादि स्थलोंमें विनियोगसे  
स्वाध्यायके आरम्भ और अन्तमें  
ओङ्कारका प्रयोग विदित होता  
है, उस प्रकार यहाँ इसका कोई  
अर्थान्तर ज्ञात नहीं होता । अतः  
यहाँ ध्यानके साधनरूपसे ही ओङ्कार  
शब्दका उपदेश किया गया है ।

र्षया श्रुत्यैतदुक्तं कार्यकारणयोः  
सत्यत्वं समुद्रवत् 'पूर्णमदः'  
इत्यादिनेति ।

तदसत्, विशिष्टविषयापवाद-  
विकल्पयोरसम्भवात् । न हीयं  
सुविवक्षिता कल्पना, कस्मात् ?

यथा क्रियाविषय उत्सर्गप्राप्तस्यै-

कदेशेऽपवादः क्रियते, यथा

“अहिंसन् सर्वभूतान्यन्यत्र तीर्थे-  
भ्यः” ( छा० उ० ८।१५।१ )

इति हिंसा सर्वभूतविषयोत्सर्गेण

निवारिता, तीर्थे विशिष्टविषये

ज्योतिष्टोमादावनुज्ञायते; न च

परिहार करनेकी इच्छासे ही 'पूर्ण-  
मदः' इत्यादि मन्त्रद्वारा श्रुतिने  
समुद्रके समान यह कार्य कारणकी  
सत्यता बतलायी है ।

सिद्धान्ती—ऐसा कहना ठीक  
नहीं, क्योंकि [ निविशेष ब्रह्ममें ]  
विशिष्टके विषयभूत अपवाद और  
विकल्प सम्भव नहीं हैं । [आपकी]  
यह कल्पना सुविवक्षित (युक्तियुक्त)  
नहीं है । क्यों ?—जिस प्रकार  
क्रियाके विषयमें उत्सर्गसे ( सामा-  
न्यतः ) प्राप्त किसी क्रियाका किसी  
एक देशमें [ विशेष वचनद्वारा ]  
अपवाद कर दिया जाता है; जैसे  
“तीर्थों (पुण्यकर्मों) को छोड़कर  
अन्यत्र सभी प्राणियोंकी हिंसा न  
करता हुआ” इस वाक्यमें जिस  
सब प्राणियोंकी हिंसाका सामान्यतः  
निवारण किया है, उसकी तीर्थ  
यानी विशिष्ट विषय—ज्योतिष्टो-  
मादि यज्ञोंमें अनुज्ञा दी जाती है ।\*

\* वास्तवमें इस श्रुतिके द्वारा कहीं भी हिंसाका विधान नहीं प्राप्त होता है ।  
इसके द्वारा तो सर्वत्र अहिंसाका ही आदेश किया गया है । छान्दोग्य-उपनिषद्में  
श्रीशंकराचार्यने 'अन्यत्र तीर्थेभ्यः' की व्याख्या इस प्रकार की है—'भिक्षानिमित्त-  
मटनादिनापि परपीडा स्यादित्यत आह—अन्यत्र तीर्थेभ्यः । तीर्थं नाम शास्त्रा-  
नुज्ञाविषयस्ततोऽन्यत्रेत्यर्थः ।' इसका भाव इस प्रकार है—भिक्षाके लिये घूमने  
आदिसे भी तो दूसरोंको पीडा पहुँच सकती है, इसके निवारणके लिये कहा—  
अन्यत्र तीर्थेभ्यः । जो शास्त्राज्ञाका विषय है अर्थात् जिसके लिये शास्त्रकी आज्ञा है,  
उस कर्मको करते हुए यदि किसीको अनायास कष्ट पहुँच जाय तो उसके लिये क ई  
दोष नहीं होता; यदि ऐसी बात नहीं होती तो भिक्षाटनका दृष्टान्त नहीं दिया

यद्यपि ब्रह्मात्मादिशब्दा ब्रह्म-  
णो वाचकास्तथापि श्रुतिप्रामा-  
ण्याद् ब्रह्मणो नेदिष्ठमभिधान-  
मोङ्कारः। अत एव ब्रह्मप्रति-  
पत्ताविदं परं साधनम्। तच्च  
द्विप्रकारेण प्रतीकत्वेनाभिधान-  
त्वेन च। प्रतीकत्वेन यथा—  
विष्णुवादिप्रतिमाभेदेनैवमोङ्कारो  
ब्रह्मेति प्रतिपत्तव्यः। तथा होङ्का-  
रालम्बनस्य ब्रह्म प्रक्षीदति—  
“एतदालम्बनं श्रेष्ठ-

मेतदालम्बनं परम्।

एतदालम्बनं ज्ञात्वा

ब्रह्मलोके महीयते ॥”

(क०उ० १।२।१७) इति श्रुतेः।

तत्र खमिति भौतिके खे प्रती-  
तिर्मा भूदित्याह—खं पुराणं  
चिरन्तनं खं परमात्माकाश-  
मित्यर्थः। यत्तत् परमात्माकाशं  
पुराणं खं तच्च भुराद्यविषयत्वान्नि-

यद्यपि ‘ब्रह्म’ और ‘आत्मा’  
आदि शब्द ब्रह्मके वाचक हैं, तथापि  
श्रुतिप्रामाण्यसे ब्रह्मका अत्यन्त  
समीपवर्ती (प्रियतम) नाम ओङ्कार  
है। इसीसे यह ब्रह्मकी प्राप्तिमें  
परमसाधन है। वह साधन भी दो  
प्रकारसे है—प्रतीकरूपसे और  
नामरूपसे। प्रतीकरूपसे, जैसे—  
विष्णु आदिकी प्रतिमाओंका विष्णु  
आदिके साथ अभेदरूपसे चिन्तन  
किया जाता है, उसी प्रकार ‘ओंकार  
ही ब्रह्म है’ ऐसा चिन्तन करना  
चाहिये। इस प्रकार ओङ्कार  
जिसका आलम्बन है, उससे ब्रह्म  
प्रसन्न होता है, जैसा कि “यह श्रेष्ठ  
आलम्बन है, यह परम आलम्बन  
है” इस आलम्बनको जानकर उपा-  
सक ब्रह्मलोकमें पूजित होता है,”  
इस श्रुतिसे सिद्ध होता है।

यहाँ ‘खम्’ इससे भौतिक  
आकाश न समझ लिया जाय—  
इसलिये श्रुति कहती है—‘खं  
पुराणम्’—सनातन आकाश  
अर्थात् परमात्माकाश। वह जो  
परमात्माकाशरूप पुरातन आकाश  
है, वह चक्षु आदिका विषय न

१. इसका विशद विचार ब्रह्मसूत्रके आकाशाद्यधिकरणमें किया गया है। वहाँ  
अनेक युक्तियोंके द्वारा यह सिद्ध किया गया है कि उपनिषदोंमें आकाश, काल,  
इन्द्र आदि पद परमात्माके लिये ही आये हैं।

तथा वस्तुविषय इहाद्वैतं ब्रह्मो-  
त्सर्गेण प्रतिपाद्य पुनस्तदेकदेशे-  
ऽपवादितुं शक्यते, ब्रह्मणो-  
ऽद्वैतत्वादेवैकदेशानुपपत्तेः ।

तथा विकल्पानुपपत्तेश्च ।

यथा. 'अतिरात्रे षोडशिनं  
गृह्णाति' 'नातिरात्रे षोडशिनं  
गृह्णाति' इति ग्रहणाग्रहणयोः  
पुरुषाधीनत्वाद् विकल्पो भवति;  
न त्विह तथा वस्तुविषये 'द्वैतं  
वा स्याद्वैतं वा' इति विकल्पः  
सम्भवति, अपुरुषतन्त्रत्वादात्म-  
नस्तुनः; विरोधाच्च द्वैताद्वैतत्व-  
योरेकस्य । तस्मान्न सुविवक्षितेयं  
कल्पना ।

श्रुतिन्यायविरोधाच्च—सैन्धव-

घनवत् प्रज्ञानैकरसघनं निरन्तरं

वेसा उस प्रकार वस्तुके विषयमें  
यहाँ सामान्यतः अद्वैत ब्रह्मका  
प्रतिपादन कर फिर उसके किसी  
एक देशमें ब्रह्मका अपवाद (बाध)  
नहीं किया जा सकता; क्योंकि  
अद्वैत होनेके कारण ब्रह्मका कोई  
एक देश नहीं हो सकता ।

इसी प्रकार विकल्प न हो  
सकनेके कारण भी ऐसा होना  
असम्भव है । जिस प्रकार 'अति-  
रात्रयागमें षोडशीका ग्रहण करे'  
'अतिरात्रयागमें षोडशीका ग्रहण  
नहीं करे' इस प्रकार ग्रहण और  
अग्रहण पुरुषके अधीन होनेके कारण  
उनमें विकल्प हो सकता है, उस  
प्रकार यहाँ वस्तुके विषयमें 'वह  
द्वैत हो अथवा अद्वैत हो' ऐसा  
विकल्प नहीं हो सकता, क्योंकि  
आत्मतत्त्व पुरुषके अधीन नहीं है ।  
इसके सिवा एक ही वस्तुका द्वैता-  
द्वैतरूप होना विरुद्ध भी है ।  
इसलिये यह कल्पना सुविवक्षित  
नहीं है ।

श्रुति और युक्तिसे विरुद्ध होनेके  
कारण भी ऐसा कहना ठीक नहीं  
है । 'सैन्धवघनके समान प्रज्ञानैक-

जाता । भिषाटनमें किसीकी हिंसा नहीं की जाती; अनजानमें पैरसे दबकर किसी  
जीवकी कट पहुँचनेकी सम्भावनामात्र रहती है ।

१. विकल्प इस प्रकार है; 'कचिद् अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति कचिद् न  
गृह्णाति' अर्थात् 'कहीं अतिरात्रमें षोडशीका ग्रहण करे और कहीं न करे' ।

रालम्बनमशक्यं प्रहीतुमिति श्रद्धा-  
भक्तिभ्यां भावविशेषेण चोङ्कार  
आवेशयति । यथा विष्णवक्त्राङ्कि-  
तायां शिलादिप्रतिमायां विष्णुं  
लोक एवम् ।

वायुरं खं वायुरस्मिन् विद्यत  
इति वायुरं खं खमात्रं खमित्यु-  
च्यते न पुराणं खमित्येवमाह  
स्म । कोऽसौ ? कौरव्यायणी-  
पुत्रः । वायुरे हि खे मुख्यः ख-  
शब्दव्यवहारः, तस्मान्मुख्ये  
सम्प्रत्यया युक्त इति मन्पते ।

तत्र यदि पुराणं खं ब्रह्म निरु-  
पाधिस्वरूपं यदि वा वायुरं खं  
सोपाधिकं ब्रह्म सर्वव्याप्योङ्कारः,  
प्रतीकत्वेनैव प्रतिमावत् साधनत्वं

होनेके कारण निरालम्बन है और  
ग्रहण नहीं किया जा सकता, इस-  
लिये श्रुति श्रद्धाभक्तिपूर्वक भाव-  
विशेषके द्वारा उसका ओङ्कारमें  
आवेश करती है । जिस प्रकार लोक  
विष्णुके अङ्गोंसे अङ्कित शिलादिकी  
प्रतिमामें विष्णुका आवेश करता  
है, उसी प्रकार यहाँ समझना  
चाहिये ।

‘वायुरं खम्’-जिसमें वायु रहता  
है, ऐसा यह वायुर ख अर्थात्  
आकाशमात्र ही ‘खम्’ इस पदसे  
कहा जाता है, सनातन आकाश  
नहीं—ऐसा कहा है । वह कहने-  
वाला कौन है?—कौरव्यायणीपुत्र ।  
ख शब्दका मुख्य व्यवहार वायुर  
आकाशमें ही है, अतः [ गीण’-  
मुख्य न्यायसे ] इसका मुख्य अर्थमें  
ही प्रत्यय मानना उचित है—ऐसा  
वह मानता है ।

सो यहाँ ‘खम्’ इस पदका  
अभिप्राय सनातन आकाशरूप  
निरुपाधिक ब्रह्मसे हो या वायुर  
आकाशरूप सोपाधिक ब्रह्मसे, सभी  
प्रकार प्रतिमाके समान प्रतीकरूपसे

१. ‘गीणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसम्प्रत्ययः’—गीण और मुख्य—इनमेंसे मुख्यमें  
ही कार्यकी सम्यक् प्रतीति होती है—इस न्यायके अनुसार मुख्य अर्थमें प्रतीति  
ठीक ही है ।

मुख्य प्राणका उद्गान, उसका पापविद्ध न होना तथा  
उसकी उपासनाका फल

वागादिदेवता उपासीना अपि  
मृत्यवृत्तिगमनायाशरणाः सन्तो  
देवाः क्रमेण—

वागादि देवताओंकी उपासना  
करनेपर भी मृत्युका अतिक्रमण  
करनेमें किसीको अपना सहायक  
न पाकर देवताओंने क्रमशः—

अथ हेममासन्यं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति ।  
तथेति तेभ्य एष प्राण उद्गायत्ते विदुरनेन वै न  
उद्गात्रात्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाविव्यत्सन् ।  
स यथाश्मानमृत्वा लोष्टो विध्वंसेतैवं हैव विध्वंसमाना  
विष्वश्चो विनेशुस्ततो देवा अभवन्परासुराः । भवत्या-  
त्मना परास्य द्विषन्भ्रातृव्यो भवति य एवं वेद ॥७॥

फिर अपने मुखमें रहनेवाले प्राणसे कहा, “तुम हमारे लिये उद्गान  
करो ।” तब ‘बहुत अच्छा’ ऐसा कहकर इस प्राणने उनके लिये उद्गान  
किया । असुरोंने जाना कि इस उद्गाताके द्वारा देवगण हमारा अतिक्रमण  
करेंगे । अतः उन्होंने उसके पास जाकर उसे पापसे विद्ध करना चाहा ।  
किंतु जिस प्रकार पत्थरसे टकराकर मिट्टीका ढेला नष्ट हो जाता है उसी  
प्रकार वे विध्वस्त होकर अनेक प्रकारसे नष्ट हो गये । तब देवगण  
प्रकृतिस्थ हो गये और असुरोंका पराभव हुआ । जो इस प्रकार जानता  
है वह प्रजापतिरूपसे स्थित होता है और उससे द्वेष करनेवाले भ्रातृव्य  
( सीतेले भाई ) का पराभव होता है ॥ ७ ॥

अथानन्तरं ह इममित्यभिनय-  
प्रदर्शनार्थम् । आसन्यमास्ये भव-  
आसन्यं मुखान्तर्विलस्थं प्राणमू-

तदनन्तर, ‘ह इमम्’ यह अभिनय  
( अङ्गुलि आदिद्वारा प्रत्यक्ष संकेत )  
प्रदर्शित करनेके लिये है, उन्होंने  
आसन्य—आस्यमें रहनेवाले अर्थात्  
मुखान्तर्गत छिद्रमें स्थित प्राणसे



चुस्त्वं न उद्गायेति । तथेत्येवं  
शरणमुपगतेभ्यः स एष प्राणो  
मुख्य उद्गायदित्यादि पूर्ववत् ।  
पाप्मनाऽविष्यत्सन्वेधनं कर्तुमिष्ट-  
वन्तस्ते च दोषासंसर्गिणं सन्तं  
मुख्यं प्राणम् । स्वेन आसङ्ग-  
दोषेण वागादिषु लब्धप्रसरास्त-  
दभ्यासानुवृत्त्या संस्रक्ष्यमाणा  
विनेशुर्विनष्टा विध्वस्ताः ।

कथमिव ? इति दृष्टान्त उच्यते—  
स यथा स दृष्टान्तो यथा लोके-  
ऽश्मानं पाषाणमृत्वा गत्वा प्राप्य,  
लोष्टः पांसुपिण्डः पाषाणचूर्ण-  
नायाश्मनि निक्षिप्तः स्वयं विध्वं-  
सेत विस्रंसेत विचूर्णीभवेत्, एवं  
हैव यथायं दृष्टान्त एवमेव, विध्वं-  
समाना विशेषेण ध्वंसमाना  
विध्वञ्चो नानागतयो विनेशुर्विनष्टा

कहा, “तुम हमारे लिये उद्गान  
करो।” तब ‘तथास्तु’ कहकर  
अपनी शरणमें आये हुए देवताओंके  
लिये उस मुख्य प्राणने उद्गान  
किया—इत्यादि सब प्रसङ्ग पूर्ववत्  
समझना चाहिये । असुरोंने जो  
दोषके संसर्गसे रहित था उस मुख्य  
प्राणको पापसे विद्ध करना चाहा ।  
अपने अग्निनिवेशरूप दोषके कारण  
वागादिमें उनकी गति हो गयी थी ।  
किंतु उसी अभ्यासकी अनुवृत्तिसे  
मुख्य प्राणके साथ संसर्ग करनेको  
उद्यत होनेपर वे नाशको प्राप्त हो  
गये अर्थात् विध्वस्त हो गये ।

किस प्रकार विध्वस्त हो गये ?  
इस विषयमें दृष्टान्त दिया जाता  
है । ‘स यथा’—जैसा कि वह  
दृष्टान्त है—लोकमें पाषाणको चूर्ण  
करनेके लिये फेंका हुआ लोष्ट—  
मिट्टीका ढेला उस अश्मा यानी  
पत्थरपर जाकर—पहुँचकर अर्थात्  
पत्थरको प्राप्त होकर स्वयं विध्वस्त-  
छिन्न-भिन्न यानी चूर्ण हो जाता है  
उसी प्रकार जैसा कि यह दृष्टान्त  
है वैसे ही वे असुरगण विध्वस्त  
होकर—विशेषरूपसे ध्वस्त होकर  
विध्वक् यानी नाना गतियोंको प्राप्त

प्रतिपद्यते—“एतद् वै सत्यकाम  
परं चापरं च ब्रह्म यदोङ्कारः”  
(प्र० उ० ५।२) इति श्रुत्य-  
न्तरात् । केवलं खशब्दार्थे  
विप्रतिपत्तिः ।

वेदोऽयमोङ्कारो वेद विजा-  
नात्यनेन यद् वेदितव्यम् ।  
तस्माद् वेद ओङ्कारो वाचको-  
ऽभिधानम् । तेनाभिधानेन यद्  
वेदितव्यं ब्रह्म प्रकाशमानमभि-  
धीयमानं वेद साधको विजा-  
नात्युपलभते । तस्माद् वेदोऽय-  
मिति ब्राह्मणा विदुः । तस्माद्  
ब्राह्मणानामभिधानत्वेन साध-  
नत्वमभिप्रेतमोङ्कारस्य ।

अथवा ‘वेदोऽयम्’ इत्याद्यर्थ-  
वादः । कथमोङ्कारो ब्रह्मणः  
प्रतीकत्वेन विहितः ? ओं खं  
ब्रह्मेति सामानाधिकरण्यात् तस्य  
स्तुतिरिदानीं वेदत्वेन । सर्वो  
ऽयं वेद ओङ्कार एव । एतत्प्रभाव  
एतदात्मकः सर्व ऋग्यजुः-  
सामादिभेदभिन्न एष ओङ्कारः

ही ओङ्कारकी साधनता सिद्ध होती  
है, जैसा कि “हे सत्यकाम ! यह  
जो ओङ्कार है यही पर और अपर  
ब्रह्म है” इस दूसरी श्रुतिसे सिद्ध  
होता है । यहाँ जो मतभेद है, वह  
तो ‘ख’ शब्दके अर्थमें ही है ।

यह ओङ्कार वेद है । जो  
वेदितव्य है, उसका जिससे ज्ञान हो  
उसे ‘वेद’ कहते हैं । अतः ओङ्कार  
वेदवाचक यानी नाम है । उस  
नामसे जो वेदितव्य-प्रकाशित  
होनेवाला अर्थात् कहा जानेवाला  
ब्रह्म है; उसे साधक जानता यानी  
उपलब्ध करता है । अतः यह वेद  
है-ऐसा ब्राह्मण जानते हैं । इस-  
लिये ब्राह्मणोंको यह मान्य है कि  
ओङ्कार अभिधान (नाम) रूपसे  
ब्रह्म-साक्षात्कारका साधन है ।

अथवा ‘वेदोऽयम्’ इत्यादि  
वाक्य अर्थवाद है । किस प्रकार-  
ओङ्कारका ब्रह्मके प्रतीकरूपसे  
विधान किया गया है ? क्योंकि  
‘ओं खं ब्रह्म’ इस प्रकार उनका  
सामानाधिकरण्य है । अब वेदरूपसे  
उसकी स्तुति की जाती है । यह  
सारा वेद ओङ्कार ही है । इससे प्रकट  
होनेवाला और इसीका स्वरूप-  
भूत यह सब ऋक्, यजु और साम-  
रूप भेदोंमें विभिन्न हुआ श्रुतिसमु-  
दाय भी ओङ्कार ही है; जैसा कि

कोऽसौ ? यद् हृदयं हृदयमिति  
हृदयस्था बुद्धिरुच्यते । यस्मिञ्छा-  
क्यब्राह्मणान्ते नामरूपकर्मणा-  
मुपसंहार उक्तो दिग्विभागद्वारेण,  
तदेतत् सर्वभूतप्रतिष्ठं सर्वभूतात्म-  
भूतं हृदयं प्रजापतिः प्रजानां  
स्रष्टा । एतद् ब्रह्म—बृहत्त्वात्  
सर्वात्मत्वाच्च ब्रह्म; एतत् सर्वम्;  
उक्तं पञ्चमाध्याये हृदयस्य सर्व-  
त्वम् । तत् सर्वं यस्मात् तस्मा-  
दुपास्यं हृदयं ब्रह्म ।

तत्र हृदयनामाक्षरविषयमेव  
तावदुपासनमुच्यते । तदेतद्  
हृदयमिति नाम त्र्यक्षरम्,  
त्रीण्यक्षराण्यस्येति त्र्यक्षरम् ।  
कानि पुनस्तानि त्रीण्यक्षराण्यु-  
च्यन्ते ? ह इत्येकमक्षरम्, अभि-  
हरन्ति हतेराहतिकर्मणो ह  
इत्येतद् रूपमिति यो वेद यस्माद्  
हृदयाय ब्रह्मणे स्वाश्चेन्द्रियाण्यन्ये  
च विषयाः शब्दादयः स्वं स्वं

हे । वह कौन है ? जो हृदय है ।  
'हृदयम्' इस पदके द्वारा हृदयस्या  
बुद्धि कही जाती है । जिसमें कि  
शाकल्यब्राह्मणके अन्तमें दिग्विभाग-  
के द्वारा नाम, रूप और कर्मोंका  
उपसंहार बतलाया गया है । वह  
यह सम्पूर्ण भूतोंमें प्रतिष्ठित तथा  
सबका आत्मस्वरूप हृदय प्रजापति  
—प्रजाओंका रचयिता है । यह ब्रह्म  
है—बृहत् तथा सबका आत्मा  
होनेके कारण यह ब्रह्म है । यह  
सर्व है । पञ्चम अध्यायमें हृदयके  
सर्वत्वका वर्णन किया जा चुका  
है । क्योंकि वह सर्व है, इसलिये  
वह हृदयरूप ब्रह्म उपास्य है ।

अब 'हृदय' इस नामके अक्षरों-  
से सम्बन्ध रखनेवाली उपासना  
ही बतलायी जाती है । वह यह  
'हृदयम्' ऐसा नाम त्र्यक्षर है,  
इसके तीन ही अक्षर हैं, इसलिये  
यह त्र्यक्षर है । वे तीन अक्षर कौन-  
से हैं, सो बतलाये जाते हैं । 'ह'  
यह एक अक्षर है । 'अभिहरन्ति'—  
आहरण जिसका कर्म है, उस 'ह'  
धातुका 'हृ' यह रूप है; जो ऐसा  
जानता है; [ उसको मिलने-  
वाला फल बताते हैं ] चूँकि  
हृदयरूप ब्रह्मके प्रति ही 'स्वाः'—  
इन्द्रियाँ और शब्दादि दूसरे

“तद् यथा शङ्कुना सर्वाणि  
पर्णानि” ( छा० उ० २। २३।

४ ) इत्यादिश्रुत्यन्तरात् ।

इतश्चायं वेद ओंकारो यद्  
वेदितव्यं तत् सर्वं वेदितव्यमो-  
ङ्कारेणैव वेदैनेनातोऽयमोङ्कारो  
वेदः । इतरस्यापि वेदस्य वेदत्व-  
मत एव तस्माद् विशिष्टोऽय-  
मोङ्कारः साधनत्वेन प्रतिपत्तव्य  
इति ।

अथवा वेदः सः, कोऽसौ ?  
यं ब्राह्मणा विदुरोङ्कारम् । ब्राह्म-  
णानां ह्यसौ प्रणवोद्गीथादि-  
विकल्पैर्विज्ञेयः । तस्मिन् हि  
प्रयुज्यमाने साधनत्वेन सर्वो  
वेदः प्रयुक्तो भवतीति ॥१॥

“जिस प्रकार शङ्कुसे सम्पूर्ण पत्ते  
व्याप्त रहते हैं” इत्यादि अन्य श्रुति-  
से सिद्ध होता है ।

यह वेद इसलिये भी ओङ्कार  
है, क्योंकि जो वेदितव्य है, वह सब  
इस ओङ्काररूप वेदसे ही जाना जा  
सकता है । अतः यह ओङ्कार वेद  
है इसीलिये इससे भिन्न वेदका भी  
वेदत्व है । उससे विशिष्ट जो यह  
ओङ्कार है इस साधनरूपसे  
जानना चाहिये ।

अथवा वह वेद है । वह  
कौन ? जिसे ब्राह्मण ओङ्काररूपसे  
जानते हैं, क्योंकि यह ओङ्कार  
ब्राह्मणोंका प्रणव-उद्गीथादि विकल्प-  
रूपसे विज्ञेय ( उपास्य ) है । और  
उसका साधनरूपसे प्रयोग करनेपर  
सारे ही वेदका प्रयोग हो जाता  
है ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये

प्रथमम् ‘ॐ खं ब्रह्म’ ब्राह्मणम् ॥ १ ॥

## द्वितीय ब्राह्मण

प्रजापतिका देव, मनुष्य और असुर तीनोंको एक ही अक्षर ‘द’  
से पृथक्-पृथक् दम, दान और दयाका उपदेश

अधुना दमादिसाधनत्रय-  
विधानार्थोऽयमारम्भः—

अब दमादि तीन साधनोंका  
विधान करनेके लिये यह आरम्भ  
किया जाता है—

कार्यमभिहरन्ति हृदयं च भोक्त्र-  
र्थमभिहरति । अतो हृदयनाम्नो  
ह इत्येतदक्षरमिति यो वेदास्मै  
विदुषेऽभिहरन्ति स्वाश्च ज्ञात-  
योऽन्ये चासंवद्धाः, बलिमिति  
वाक्यशेषः । विज्ञानानुरूप्येणैतत्  
फलम् ।

तथा द इत्येतदप्येकाक्षरमेत-  
दपि दानार्थस्य ददातेर्द इत्येतद्  
रूपं हृदयनामाक्षरत्वेन निबद्धम् ।  
अत्रापि—हृदयाय ब्रह्मणे स्वाश्च  
करणान्यन्ये च विषयाः स्वं स्वं  
वीर्यं ददति हृदयं च भोक्त्रे  
ददाति स्वं वीर्यमतो दकार  
इत्येवं यो वेदास्मै ददति स्वा-  
श्चान्ये च ।

तथा यमित्येतदप्येकमक्षरम्,  
इणो गत्यर्थस्य यमित्येतद् रूप-  
मस्मिन्नाग्नि निबद्धमिति यो वेद  
स स्वर्गं लोकमेति । एवं नामा-  
क्षरादपीदृशं विशिष्टं फलं प्रा-

विषय अपने-अपने कार्यका अभि-  
हरण करते हैं और हृदय उन्हें  
भोक्ताके प्रति ले जाता है । अतः  
'हृदय' नामका 'हृ' यह एक अक्षर  
है—ऐसा जो जानता है उस  
विद्वान्के प्रति 'स्वाः'—उसके  
सजातीय और 'अन्ये'—दूसरे  
असम्बद्ध पुरुष बलि अभिहरण  
करते हैं । 'बलिम्' यह वाक्यशेष  
है । विज्ञान (उपासना) के अनुरूप  
ही यह फल है ।

तथा 'द' यह भी एक अक्षर  
है । यह भी दानार्थक 'दा' धातुका  
'द' यह रूप 'हृदय' नामके अक्षर  
रूपसे निबद्ध है । यहाँ भी हृदयरूप  
ब्रह्मको 'स्वाः'—इन्द्रियाँ और 'अन्ये'-  
अर्थात् अन्यान्य विषय अपना-  
अपना वीर्य देते हैं । हृदय भी  
भोक्ताको अपना वीर्य देता है ।  
अतः जो दकार इस प्रकारसे उसे  
जानता है, उसे स्वजन और अन्य-  
जन देते हैं ।

तथा 'यम्' यह भी एक  
अक्षर है । गत्यर्थक 'इण्' धातुका  
'यम्' यह रूप इस नाममें  
निबद्ध है—ऐसा जो जानता  
है, वह स्वर्गलोकको जाता  
है । इस प्रकार नामके अक्षरमात्र-  
से जब पुरुष ऐसा विशिष्ट फल

त्रयाः प्राजापत्याः प्रजापतौ पितरि ब्रह्मचर्यभू-  
षुर्देवा मनुष्या असुरा उषित्वा ब्रह्मचर्यं देवा ऊचुर्व-  
वीतु नो भवानिति तेभ्यो हैतदक्षरमुवाच द इति  
व्याज्ञासिष्टा ३ इति व्याज्ञासिष्मेति होचुर्दाम्यतोति न  
आत्थेत्योमिति होवाच व्याज्ञासिष्टेति ॥ १ ॥

देव, मनुष्य और असुर—इन प्रजापतिके तीन पुत्रोंने पिता प्रजापतिके  
यहाँ ब्रह्मचर्यवास किया। ब्रह्मचर्यवास कर चुकनेपर देवोंने कहा, 'आप  
हमें उपदेश कीजिये।' उनसे प्रजापतिने 'द' यह अक्षर कहा और पूछा  
'समझ गये क्या?' इसपर उन्होंने कहा, 'समझ गये, आपने हमसे दमन  
करो ऐसा कहा है।' तब प्रजापतिने कहा, 'ठीक है, तुम समझ गये' ॥१॥

त्रयास्त्रिसंख्याकाः प्राजापत्याः

प्रजापतेरपत्यानि प्राजापत्यास्ते

किं प्रजापतौ पितरि ब्रह्मचर्यं

शिष्यत्ववृत्तेर्ब्रह्मचर्यस्य प्राधा-

न्याच्छिष्याः सन्तो ब्रह्मचर्यभूषु-

रुषितवन्त इत्यर्थः । के ते ? वि-

शेषतो देवा मनुष्या असुराश्च ।

ते चोषित्वा ब्रह्मचर्यं किमकुर्वन् ?

इत्युच्यते तेषां देवा ऊचुः

पितरं प्रजापतिम्, किमिति ?

ब्रवीतु कथयतु नः अस्मभ्यं

यदनुशासनं भवानिति ।

'त्रयाः'—तीनसंख्यावाले 'प्राजा-  
पत्याः'—प्रजापतिके पुत्र थे। उन्होंने  
क्या किया—पिता प्रजापतिके पास  
ब्रह्मचर्यपूर्वक वास किया—शिष्य-  
भावसे बर्तनेवाले पुरुषके जितने  
धर्म हैं, उनमें ब्रह्मचर्यकी प्रधानता  
है, इसलिये शिष्य होकर उन्होंने  
ब्रह्मचर्यपूर्वक निवास किया—ऐसा  
इसका तात्पर्य है। वे कौन थे ?  
विशेषतः देव, मनुष्य और असुर।  
उन्होंने ब्रह्मचर्यपूर्वक निवास करके  
क्या किया ? सो बतलाया जाता  
है—उनमेंसे देवताओंने पिता प्रजा-  
पतिसे कहा। क्या कहा ? आपका  
हमारे लिये जो अनुशासन हो वह  
आप कहिये।

प्नोति किमु वक्तव्यं हृदयस्वरूपो- प्राप्त कर लेता है तो हृदयस्वरूप  
पासनादिति हृदयस्तुतये नामा- ब्रह्मकी उपासनासे जो फल मिलेगा  
उसके विषयमें तो कहना ही क्या  
है ? इस प्रकार हृदयकी स्तुतिके  
लिये उस नामके अक्षरोंका उप-  
न्यास किया गया है ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये

तृतीयं हृदयब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

## चतुर्थ ब्राह्मण

सत्य-ब्रह्मकी उपासना

तस्यैव हृदयाख्यस्य ब्रह्मणः उस हृदयसंज्ञक ब्रह्मकी ही 'सत्य'  
ऐसी उपासनाका विधान करनेकी  
सत्यमित्युपासनं विधित्सन्नाह- इच्छासे श्रुति कहती है—

तद् वै तदेतदेव तदास सत्यमेव स यो हैतं  
महद् यक्षं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मेति जयतीमाँल्लोका-  
ज्जित इन्वसावसथ एवमेतन्महद् यक्षं प्रथमजं वेद  
सत्यं ब्रह्मेति सत्यमेव ब्रह्म ॥ १ ॥

वही—वह हृदय-ब्रह्म ही वह था जो कि सत्य ही है। जो भी इस  
महत्, यक्ष ( पूज्य ) प्रथम उत्पन्न हुंकी 'यह सत्य ब्रह्म है' ऐसा जानता  
है, वह इन लोकोंको जीत लेता है। [ उसका शत्रु ] उसके अधीन हो  
जाता है—असत् ( अभावभूत ) हो जाता है। जो इस प्रकार इस महत्,  
यक्ष ( पूजनीय ) प्रथम उत्पन्न हुंकी 'सत्य ब्रह्म'—इस प्रकार जानता है  
[ उसे उपर्युक्त फल मिलता है ], क्योंकि ब्रह्म सत्य ही है ॥ १ ॥

तेभ्य एवमर्थिभ्यो हैतदक्षरं  
वर्णमात्रमुवाच द इति—उक्त्वा  
च तान् पप्रच्छ पिता किं व्य-  
ज्ञासिष्टा ३ इति मयोपदेशार्थ-  
मभिहितस्याक्षरस्यार्थं विज्ञात-  
वन्त आहोस्विन्न ? इति ।

देवा ऊचुः—व्यज्ञासिष्मेति  
विज्ञातवन्तो वयम् । यद्येवमुच्य-  
तां किं मयोक्तम् ? इति, देवा  
ऊचुः—दाम्पत—अदान्ता यूयं  
स्वभावतः, अतो दान्ता भवत—  
इति नोऽस्मानात्थ कथयसि ।  
इतर आह—ओमिति, सम्यग्  
व्यज्ञासिष्टेति ॥ १ ॥

इस प्रकार प्रार्थना करनेवाले  
उन देवताओंसे प्रजापतिने 'द' यह  
अक्षर—केवल वर्णमात्र कहा । और  
उनसे कहकर पिता प्रजापतिने  
पूछा, 'समझ गये क्या ? अर्थात्  
मैंने उपदेशके लिये जो अक्षर उच्चा-  
रण किया, उसका अर्थ तुम समझ  
गये या नहीं ?'

देवताओंने कहा, 'समझ गये,  
हम आपका अभिप्राय जान गये ।'  
[ प्रजापति बोले—] 'यदि ऐसी  
बात है, तो बताओ, मैंने क्या कहा  
है?' देवताओंने कहा, 'आप हमसे  
कहते हैं, दमन—इन्द्रियनिग्रह करो,  
तुमलोग स्वभावसे अदान्त ( अजि-  
तेन्द्रिय ) हो, इसलिये दमनशील  
बनो ।' इतर ( प्रजापति ) ने कहा,  
'हाँ, ठीक समझे हो' ॥ १ ॥

अथ हैनं मनुष्या ऊचुर्ब्रवीतु नो भवानिति  
तेभ्यो हैतदेवाक्षरमुवाच द इति व्यज्ञासिष्टा ३ इति  
व्यज्ञासिष्मेति होचुर्दत्तेति न आत्थेत्योमिति होवाच  
व्यज्ञासिष्टेति ॥ २ ॥

फिर प्रजापतिसे मनुष्योंने कहा, 'आप हमें उपदेश कीजिये ।' उनसे  
ओ प्रजापतिने 'द' यह अक्षर ही कहा और पूछा, "समझ गये क्या ?"  
मनुष्योंने कहा, 'समझ गये, आपने हमसे 'दान करो' ऐसा कहा है ।' तब  
प्रजापतिने 'हाँ समझ गये' ऐसा कहा ॥ २ ॥



तत् तदिति हृदयं ब्रह्म परा-  
 मृष्टम्, इति स्मरणार्थम्, तद्  
 यद् हृदयं ब्रह्म स्मर्यत इत्येकस्त-  
 च्छब्दः, तदेतदुच्यते प्रकारान्त-  
 रेणेति द्वितीयस्तच्छब्दः, किं  
 पुनस्तत् प्रकारान्तरम् ? एतदेव  
 तदित्येतच्छब्देन संबद्धयते तृती-  
 यस्तच्छब्दः । एतदिति वक्ष्य-  
 माणं बुद्धौ सन्निधीकृत्याह—  
 आस बभूव । किं पुनरेतदेवास  
 यदुक्तं हृदयं ब्रह्मेति तदिति  
 तृतीयस्तच्छब्दो विनियुक्तः ।

किं तदिति विशेषतो निर्दि-  
 शति—‘सत्यमेव सच्च त्यच्च मूर्तं  
 चामूर्तं च सत्यं ब्रह्म पञ्चभूता-  
 त्मकमित्येतत् ।’ स यः कश्चित्  
 सत्यात्मानमेतं महन्महत्त्वाद् यथं

तत्—‘तत्’ ऐसा कहकर हृदय-  
 ब्रह्मका परामर्श किया गया है ।  
 ‘वै’ यह अव्यय स्मरणके लिये है ।  
 तत्—वह अर्थात् जो हृदय-ब्रह्म  
 स्मरणका विषय हो रहा है, वह—  
 इस भावको व्यक्त करनेके लिये  
 प्रथम तत् शब्दका प्रयोग हुआ है ।  
 उसीका यह प्रकारान्तरसे वर्णन  
 किया जाता है, इसलिये [ अर्थात्  
 जिसका स्मरण होता है उसीका  
 यह वर्णन है—इस सम्बन्धको व्यक्त  
 करनेके लिये ] दूसरा ‘तत्’ शब्द  
 दिया है । किन्तु वह प्रकारान्तर  
 क्या है ? इसी बातका [ तीसरे ]  
 ‘तत्’ शब्दसे सम्बन्ध दिखाया गया  
 है, इसीसे तीसरा ‘तत्’ शब्द  
 प्रयुक्त हुआ है । फिर ‘एतत्’ इस  
 शब्दसे श्रुति कही जानेवाली बात-  
 को बुद्धिमें रखकर कहती है—  
 ‘आस’—था । किन्तु वह कौन  
 था ? यही, जिसका कि हृदय-ब्रह्म  
 ऐसा कहकर वर्णन किया है—यह  
 बतानेके लिये तीसरे ‘तत्’ शब्दका  
 प्रयोग किया गया है ।

वह क्या है ? इसपर श्रुति उसका  
 विशेष रूपसे निर्देश करती है—  
 ‘सत्यमेव’ । सत् और त्यत्—मूर्त  
 और अमूर्त सत्य ब्रह्म ही है, अर्थात्  
 पञ्चभूतात्मक है, जो कोई इस सत्यात्मा,  
 महात् होनेके कारण महत्, यक्ष—

समानमन्यत् । स्वभावतो  
लुब्धा यूयमतो यथाशक्ति संवि-  
भजत दत्त—इति नोऽस्मानात्थ  
किमन्यद् ब्रूयाभो हितमिति  
मनुष्याः ॥ २ ॥

इस मन्त्रका अन्य सब अर्थ  
पूर्ववत् है । 'तुम स्वभावतः लोभी  
हो इसलिये यथाशक्ति संविभाग  
करो-दान दो-ऐसा आपने हमसे  
कहा है । इसके सिवा आप हमारे  
हितकी और क्या बात कहेंगे ?'-  
ऐसा मनुष्योंने कहा ॥ २ ॥

अथ हैनमसुरा ऊचुर्ब्रवीतु नो भवानिति तेभ्यो  
हैतदेवाक्षरमुवाच द इति व्यज्ञासिष्टा ३ इति व्यज्ञा  
सिष्मेति होचुर्दयध्वमिति न आत्येरयोमिति होवाच  
व्यज्ञासिष्टेति तदेतदेवैषा दैवी वागनुवदति स्तन-  
यित्नुर्द द द इति दाम्यत दत्त दयध्वमिति तदेतत्  
त्रयशिक्षेद्दमं दानं दयामिति ॥ ३ ॥

फिर प्रजापतिसे असुरोंने कहा, 'आप हमें उपदेश कीजिये ।' उनसे  
भी प्रजापतिने 'द' यह अक्षर ही कहा और पूछा, 'समझ गये क्या ?'  
असुरोंने कहा, 'समझ गये, आपने हमसे 'दया करो' ऐसा कहा है ।' तब  
प्रजापतिने 'हां, समझ गये' ऐसा कहा । उस इस प्रजापतिके अनुशासनका  
मेघगर्जनारूपी दैवी वाक् आज भी द द द इस प्रकार अनुवाद करती है,  
अर्थात् दमन करो, दान दो, दया करो । अतः दम, दान और दया—इन  
तीनोंको सीखे ॥ ३ ॥

तथा असुरा दयध्वमिति,  
क्रूरा यूयं हिंसादिपराः, अतो  
दयध्वं प्राणिषु दयां कुत—  
इति । तदेतत् प्रजापतेरनुशासन-

इसी प्रकार असुरोंने अपना  
अभिप्राय 'दया करो' ऐसा  
बतलाया, 'क्योंकि तुम क्रूर  
और हिंसापरायण हो,  
इसलिये 'दयध्वम्'—प्राणियों-  
पर दया करो ।' प्रजापतिके इस  
अनुशासनकी आज भी अनु-

पूज्यं प्रथमजं प्रथमजातं सर्वस्मात्  
संसारिण एतदेवाग्रे जातं ब्रह्म,  
अतः प्रथमजम्, वेद विजानाति  
सत्यं ब्रह्मेति । तस्येदं फल-  
मुच्यते—

यथा सत्येन ब्रह्मणेमे लोका  
आत्मसात्कृता जिताः, एवं  
सत्यात्मानं ब्रह्म महद् यक्षं प्रथ-  
मजं वेद स जयतीमाँल्लोकान् ।  
किं च जितो वशीकृतः, इन्निव-  
स्थम्, यथा ब्रह्मणा । असौ शत्रु-  
रिति वाक्यशेषः असच्चासद्-  
भवेदसौ शत्रुर्जितो भवेदित्यर्थः ।

कस्यैतत् फलमिति पुनर्निग-  
मयति—य एवमेतन्महद् यक्षं  
प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मेति, अतो  
विद्यानुरूपं फलं युक्तम्, सत्यं  
शिव यस्माद् ब्रह्म ॥ १ ॥

पूज्य, प्रथमज अर्थात् समस्त संसा-  
रियोंसे पहले उत्पन्न हुए—यह ब्रह्म  
ही सबसे पहले उत्पन्न हुआ था,  
इसलिये यह प्रथमज है—‘यह सत्य  
ब्रह्म है,’ इस प्रकार जानता है,  
उसके लिये यह फल बतलाया  
जाता है—

जिस प्रकार सत्य-ब्रह्मके द्वारा  
ये लोक आत्मसात् किये हुए अर्थात्  
जीते हुए हैं, इसी प्रकार जो सत्या-  
त्मा प्रथमोत्पन्न, महत्, पूज्य ब्रह्म-  
को जानता है, वह इन लोकोंको  
जीत लेता है । तथा उसके द्वारा  
उसका यह शत्रु जित होता—वशी-  
भूत कर लिया जाता है, जिस  
प्रकार ब्रह्मके द्वारा सब वशीभूत  
किये हुए हैं । मूलमें ‘असौ’के आगे  
‘शत्रुः’ यह वाक्यशेष है । तथा  
असत् अर्थात् यह शत्रु अभावरूप  
यानी पराजित हो जाता है ।

यह किसका फल है—यह  
बतलानेके लिये श्रुति पुनः निगमन  
करती है—जो इस प्रकार इस  
महत् पूज्य प्रथमजको ‘सत्य-ब्रह्म’  
ऐसा जानता है । अतः उपासनाके  
अनुरूप फल मिलना उचित ही है,  
क्योंकि ब्रह्म भी सत्य ही है ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये

चतुर्थं सत्यब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

मद्याप्यनुवर्तत एव । यः पूर्वं  
प्रजापतिर्देवादीननुशशास सो-  
ऽद्याप्यनुशास्त्येव दैव्या स्तनयि-  
त्तुलक्षण्या वाचा । कथम् ?  
एषा श्रूयते दैवी वाक् । कासौ ?  
स्तनयितुर्द द द इति दाम्यत  
दत्त दयध्वमित्येषां वाक्यानामुप-  
लक्षणाय त्रिर्दकार उच्चार्यतेऽनु-  
कृतिर्न तु स्तनयितुशब्दस्त्रिरेव  
संख्यानियमस्य लोकेऽप्रसिद्ध-  
त्वात् ।

यस्मादद्यापि प्रजापतिर्दाम्यत  
दत्त दयध्वमित्यनुशास्त्येव तस्मात्  
कारणादेतत्त्रयम् किं । तत्त्रयम् ?  
इत्युच्यते—दमं दानं दयामिति  
शिक्षेदुपादद्याद् प्रजापतेरनु-  
शासनमस्मामिः कर्तव्यमित्येवं  
मतिं कुर्यात् । तथा च स्मृतिः—  
“त्रिविधं नरकस्येदं

द्वारं नाशनमात्मनः ।

कामः क्रोधस्तथा लोभ-

स्तस्मादेतत् त्रयं त्यजेत् ॥”

( गीता १६ । २१ ) इति ।

अस्य हि विधेः शेषः पूर्वः ।

वृत्ति होती ही है । जिस प्रजापतिने  
पूर्वकालमें देवादिका अनुशासन  
किया था, वह आज भी मेघगर्जन-  
रूपी देवी वाणीसे उनका अनुशा-  
सन करता ही है । सो किस  
प्रकार ? क्योंकि यह दैवी वाक् सुनी  
जाती है । वह दैवी वाक् क्या है ?  
‘द द द’ ऐसी मेघगर्जना । ‘दमन  
करो, दान दो, दया करो’ इन  
वाक्योंको उपलक्षित करनेके लिये  
[ दान, दया, दमन आदि अक्षरों-  
के ] अनुकरणके रूपमें यह तीन  
बार दकारका उच्चारण हुआ है ।  
क्योंकि मेघगर्जनका शब्द तीन बार  
ही होता हो—ऐसा संख्याका  
नियम लोकमें प्रसिद्ध नहीं है ।

क्योंकि आज भी प्रजापति  
‘दमन करो, दान करो, दया करो’  
इस प्रकार अनुशासन करता ही है,  
इस कारणसे इन तीनको—तीन  
कीन ? सो बतलाते हैं—दम, दान  
और दया इन तीनको सीखे—ग्रहण  
करे अर्थात् हमें प्रजापतिके अनु-  
शासनका पालन करना चाहिये—  
ऐसी बुद्धि करे ! ऐसी ही यह स्मृति  
भी है “काम, क्रोध और लोभ-  
ये नरकके तीन दरवाजे हैं, ये  
आत्माका नाश करनेवाले हैं,  
इसलिये इन तीनोंको त्याग दे ।”  
इस विधिका ही पूर्वग्रन्थ शेष है ।

## पञ्चम ब्राह्मण

प्रथमज सत्य-ब्रह्म और 'सत्य' नामके अक्षरोंकी उपासना

सत्यस्य ब्रह्मणः स्तुत्यर्थमिद-  
माह, महद् यक्षं प्रथमजमित्यु-  
क्तम्, तत् कथं प्रथमजत्वम् ?  
इत्युच्यते—

सत्य-ब्रह्मकी स्तुतिके लिये यह  
ब्राह्मण उसे 'महत्, यक्ष, प्रथमज'  
इस प्रकार कहता है, सो पहले  
बतला दिया। उसका प्रथमजत्व  
किस प्रकार है? सो बतलाया  
जाता है—

आप एवेदमग्र आसुरता आपः सत्यमसृजन्त  
सत्यं ब्रह्म प्रजापतिं प्रजापतिर्देवाः स्ते देवाः सत्यमे-  
वोपासते तदेतत् त्र्यक्षरः सत्यमिति स इत्येकमक्षरं  
तीत्येकमक्षरं यमित्येकमक्षरं प्रथमोत्तमे अक्षरे सत्यं  
मध्यतोऽनृतं तदेतदनृतमुभयतः सत्येन परिगृहीतः  
सत्यभूयमेव भवति नैवं विद्वाः समनृतः हिनस्ति॥१॥

यह [ व्यक्त जगत् ] पहले आप (जल) ही था। उस आपने  
सत्यकी रचना की। अतः सत्य ब्रह्म है। ब्रह्मने प्रजापति (विराट्) को  
और प्रजापतिने देवताओंको उत्पन्न किया। वे देवगण सत्यकी ही उपासना  
करते हैं। वह यह 'सत्य' तीन अक्षरवाला नाम है। 'स' यह एक अक्षर  
है, 'ती' यह एक अक्षर है और 'यम्' यह एक अक्षर है। इनमें प्रथम  
और अन्तिम अक्षर सत्य है और मध्यका अनृत है। वह यह अनृत दोनों  
ओरसे सत्यसे परिगृहीत है। इसलिये यह सत्यब्रह्म ही है। इस प्रकार  
जाननेवालेको अनृत नहीं मारता ॥ १ ॥

आपएवेदमग्र आसुः। आप इति  
कर्मसमवायिन्योऽग्निहोत्राद्या-

आरम्भमें यह आप (जल) ही  
था। 'आप' शब्दसे कर्मसम्बन्धी अग्नि  
होत्र आदिकी आहुतियाँ कही गयीं

तथापि देवादीनुद्दिश्य किमर्थं  
दकारत्रयमुच्चारितवान् प्रजा-  
पतिः पृथगनुशासनार्थिभ्यः ।  
ते वा कथं विवेकेन प्रतिपन्नाः  
प्रजापतेर्मनोगतं समावेनैव दका-  
रवर्णमात्रेणेति पराभिप्रायज्ञा  
विकल्पयन्ति ।

अत्रैक आहुरदान्तत्वादानत्वा-  
दयालुत्वैरपराधित्वमात्मनो मन्य-  
मानाः शङ्किता एव प्रजापता-  
वृषुः किं नो वक्ष्यतीति ? तेषां च  
दकारश्रवणमात्रादेवात्माशङ्काव-  
शेन तदर्थप्रतिपत्तिरभूत् । लोकेऽपि  
हि प्रसिद्धम्—पुत्राः शिष्याश्चानु-  
शास्याः सन्तो दोषान्निवर्तयित-  
व्या इति । अतो युक्तं प्रजापते-  
र्दकारमात्रोच्चारणम्, दमादित्रये  
च दकारान्वयादात्मनो दोषानु-  
रूप्येण देवादीनां विवेकेन प्रति-

तो भी अलग-अलग उपदेश-  
ग्रहणके इच्छुक देवादिके उद्देश्यसे  
प्रजापतिन तान दकारोका उच्चारण  
क्यों किया और उन्होंने भी एक  
अक्षर दकारमात्रसे ही प्रजा-  
पतिके मनोगत भावको पृथक्-पृथक्  
कैसे समझ लिया—इस प्रकार  
दूसरोंके अभिप्रायको समझनेवाले  
वादीलोग विकल्प करते हैं ।

यहाँ एक वादीका कथन है—  
अदान्तता ( अजितेन्द्रियता ), अदा-  
नता ( कंजूसी या लोभ ) और अद-  
यालुता ( निर्दयता ) के कारण  
अपनेको अपराधी मानकर शङ्कित  
रहते हुए ही उन्होंने यह सोचकर  
कि, 'देखें ये हमें क्या उपदेश देते  
हैं' प्रजापतिके यहाँ ब्रह्मचर्यपूर्वक  
वास किया था । अतः अपनी आश-  
ङ्काके कारण उन्हें दकारके श्रवण-  
मात्रसे ही उस अर्थकी प्रतीति हो  
गयी । लोकमें भी यह प्रसिद्ध ही  
है कि पुत्र और शिष्य, जिनका कि  
अनुशासन करना हो, उन्हें पहले  
दोषसे ही निवृत्त करना चाहिये ।  
अतः प्रजापतिका दकारमात्र उच्चा-  
रण करना उचित ही है । तथा  
दमादि तीनोंमें दकारका अन्वय  
होनेसे अपने दोषके अनुसार देवादि-  
का उन्हें अलग-अलग समझ लेना

हुतयः, अग्निहोत्राद्याहुतेर्द्रवा-  
त्मकत्वादप्त्वम्, ताश्चापोऽग्नि-  
होत्रादिकर्मापवर्गोत्तरकालं केन-  
चिद्दृष्टेन सूक्ष्मेणात्मना कर्म-  
समवायित्वमपरित्यजन्त्य इतर-  
भूतसहिता एव न केवलाः ।  
कर्मसमवायित्वात् प्राधान्यम-  
पामिति ।

सर्वाण्येव भूतानि प्रागुत्पत्ते-  
रव्याकृतावस्थानि कर्तृसहितानि  
निर्दिश्यन्त आप इति । ता आपो  
बीजभूता जगतोऽव्याकृतात्मना-  
वस्थितास्ता एवेदं सर्वं नामरूप-  
विकृतं जगदग्र आसुर्नान्यत्  
किञ्चिद् विकारजातमासीत् ।

ताः पुनरापः सत्यमसृजन्तः;  
तस्मात् सत्यं ब्रह्म प्रथमजम्,  
तदेतद् हिरण्यगर्भस्य सूत्रात्मनो  
जन्म, यदव्याकृतस्य जगतो  
व्याकरणम् । तत् सत्यं ब्रह्म,  
कृतः ? महत्त्वात् । कथं महत्त्वम् ?  
इत्याह—यस्मात् सर्वस्य स्रष्टृ ।  
कथम् ? यत् सत्यं ब्रह्म तत्

है । अग्निहोत्रादिकी आहुति द्रवरूप  
होनेके कारण आप ( जल ) है ।  
अग्निहोत्र-कर्मकी समाप्तिके पश्चात्  
वह आप किसी अदृष्ट सूक्ष्मरूपसे  
अपने कर्म-सम्बन्धको न छोड़ते हुए  
अन्य भूतोंके साथ ही रहता है,  
अकेला नहीं रहता । कर्मसम्ब-  
न्धित्व रहनेके कारण प्रधानता  
आप ( जल ) की ही है [ इसलिये यहाँ  
उसे 'आप' शब्दसे ही कहा है । ]

यहाँ 'आप' ऐसा कहकर उत्पत्ति-  
से पहले अव्याकृत ( अव्यक्त )  
रूपमें स्थित कर्त्तृसहित सभी  
भूतोंका निर्देश किया जाता है ।  
जगत्का बीजभूत वह आप अव्या-  
कृतरूपसे स्थित था । यह नाम-रूप  
विकारको प्राप्त हुआ जगत्  
आरम्भमें वही था, उससे भिन्न  
कोई और विकारसमुदाय  
नहीं था ।

फिर उस आपने सत्यकी  
रचना की । इसीसे सत्य ब्रह्म  
प्रथमज है । वही यह सूत्रात्मा  
हिरण्यगर्भकी उत्पत्ति है; जो कि  
अव्याकृत जगत्का व्यक्त होना है ।  
वह सत्य ब्रह्म है, क्यों ब्रह्म है ?  
महत्ताके कारण । उसकी महत्ता  
किस प्रकार है ? सो श्रुति बतलाती  
है—क्योंकि वह सबका स्रष्टा  
है । किस प्रकार ? जो सत्य

पत्तुं चेति । फलं त्वेतदात्मदोष-  
ज्ञाने सति दोषाश्विर्वर्तयितुं  
शक्यतेऽल्पेनाप्युपदेशेन यथा  
देवादयो दकारमात्रेणेति ।

नन्वेतत् त्रयाणां देवादीना-  
मनुशासनं देवादिभिरप्येकैक-  
मेवोपादेयमद्यत्वेऽपि न तु त्रयं  
मनुष्यैः शिक्षितव्यमिति ।

अत्रोच्यते—पूर्वदेवादिभिर्वि-  
शिष्टैरनुष्ठितमेतत् त्रयं तस्मा-  
न्मनुष्यैरेव शिक्षितव्यमिति ।

तत्र दयालुत्वस्याननुष्ठेयत्वं  
स्यात्, कथम्? असुरैरप्रशस्तैरनु-  
ष्ठितत्वादिति चेत् ।

न, तुल्यत्वात् त्रयाणाम्, अतो-  
ऽन्योऽत्राभिप्रायः प्रजापतेः पुत्रा  
देवादयस्त्रयः, पुत्रेभ्यश्च हितमेव  
पित्रोपदेष्टव्यम्, प्रजापतिश्च  
हितज्ञो नान्यथोपदिशति, तस्मात्

भी उचित ही है । इसका फल तो  
यही है कि अपने दोषका ज्ञान होने-  
पर थोड़े-से उपदेशसे भी दोषसे  
निवृत्त किया जा सकता है, जैसे  
कि दकारमात्रसे देवादिको निवृत्त  
कर दिया गया था ।

शङ्का—किंतु यह देवता आदि  
तीनोंको उपदेश किया गया और  
उन देवादिकोंके लिये इनमेंसे एक-  
एक ही उपादेश हुआ; अतः आज-  
कल भी मनुष्योंको उन तीनोंहीके  
सीखनेकी आवश्यकता नहीं है ।

समाधान—यहाँ कहना यह है  
कि पूर्ववर्ती देवता आदि विशिष्ट  
व्यक्तियोंने इन तीनों साधनोंका  
अनुष्ठान किया था, अतः मनुष्योंको  
भी इन्हें सीखना ही चाहिये ।

शङ्का—ऐसी स्थितिमें भी दया-  
लुता अनुष्ठानके योग्य नहीं हो  
सकती; यदि कहो क्यों? तो इस-  
लिये कि इसका नीच असुरोंद्वारा  
अनुष्ठान किया गया था ।

समाधान—नहीं, क्योंकि ये  
तीनों समान ही हैं; अतः यहाँ  
इससे दूसरा अभिप्राय है—देवादि  
तीनों प्रजापतिके पुत्र हैं और  
पुत्रोंको पिताके द्वारा हितकी  
वातका ही उपदेश किया जाना  
चाहिये । प्रजापति भी उनके हित-  
की वात जाननेवाले हैं, इसलिये  
उन्हें अहितका उपदेश नहीं करते ।



प्रजावति प्रजानां पति विराजं  
सूर्यादिकरणमसृजतेत्यनुष्कः ।

प्रजापतिर्देवान् स विराट्प्रजा-  
पतिर्देवानसृजत । यस्मात्

सर्वमेवं क्रमेण सत्याद् ब्रह्मणो  
जातं तस्मान्मइत् सत्यं ब्रह्म ।

कथं पुनर्यक्षम् ? इत्युच्यते—

त एवं सृष्टा देवाः पितरमपि  
विराजमतीत्य तदेव सत्यं ब्रह्मो-  
पासते । अत एतत् प्रथमजं  
महद् यक्षम् । तस्मात् सर्वात्मनो-  
पास्यं तत्, तस्यापि सत्यस्य  
ब्रह्मणो नाम सत्यमिति ।

तदेतत् त्र्यक्षम् । कानि तान्य-  
क्षराणि ? इत्याह—स इत्येक-  
मक्षरम्, तीत्येकमक्षरम्—तीती-  
कारानुबन्धो निर्देशार्थः—यमि-  
त्येकमक्षरम्; तत्र तेषां प्रथमो-  
त्तमे अक्षरे सकार्यकारी सत्यम्;  
मृत्पुरुषाभावात् । मध्यतो

ब्रह्म था, उसने प्रजापतिको—सूर्यादि  
जिसकी इन्द्रियां हैं, उस प्रजाओंके  
स्वामी विराट्को उत्पन्न किया—  
ऐसा इसका सम्बन्ध है । ‘प्रजापति-  
र्देवान्’—उस विराट् प्रजापतिने  
देवताओंको उत्पन्न किया । चूँकि  
इस क्रमसे सब कुछ सत्य ब्रह्मसे ही  
उत्पन्न हुआ है, इसलिये सत्य ब्रह्म  
महत् है ।

किंतु वह यक्ष ( पूज्य ) क्यों  
है, सो बतलाया जाता है—वे इस  
प्रकार रचे हुए देवगण अपने पिता  
विराट्का भी अतिक्रमण करके उस  
सत्य-ब्रह्मकी ही उपासना करते हैं,  
इसलिये यह प्रथमोत्पन्न सत्य-ब्रह्म  
महत् यक्ष है । अतः वह सब प्रकार  
उपासनीय है, उस सत्य-ब्रह्मका भी  
‘सत्य’ यह नाम है ।

वह यह नाम तीन अक्षरोंवाला  
है । वे अक्षर कौन-से हैं, सो श्रुति  
बतलाती है—‘स’ यह एक अक्षर  
है । ‘ती’ यह एक अक्षर है—  
‘ती’ इसमें ईकारानुबन्ध निर्देश  
( स्पष्ट उच्चारण ) के लिये है—  
‘यम्’ यह एक अक्षर है । इनमें  
सकार और यकार—ये पहले और  
अन्तिम अक्षर सत्य हैं, क्योंकि उनके  
मृत्पुरुषका अभाव है । मध्यतः

पुत्रानुशासनं प्रजापतेः परम-  
मेतद्विदितम्, अतो मनुष्यैरेवैतत्  
त्रयं शिक्षितव्यमिति ।

अथवा न देवा असुरा वा  
अन्ये केचन विद्यन्ते मनुष्येभ्यः,  
मनुष्याणामेवादान्ता येऽन्यैरुत्त-  
मैर्गुणैः संपन्नास्ते देवाः, लोभ  
प्रधाना मनुष्याः, तथा हिंसापराः  
क्रूरा असुराः, त एव मनुष्या  
अदान्तत्वादिदोषत्रयमपेक्ष्य

देवादिशब्दभाजो भवन्ति,  
इतरांश्च गुणान् सत्त्वरजस्तमांस्य-  
पेक्ष्य । अतो मनुष्यैरेव शिक्षि-  
तव्यमेतत् त्रयमिति, तदपेक्ष्यैव  
प्रजापतिनोपदिष्टत्वात् । तथा  
हि मनुष्या अदान्ता लुब्धाः  
क्रूराश्च दृश्यन्ते, तथा च स्मृतिः—  
“कामः क्रोधस्तथा लोभस्त-  
स्मादेतत् त्रयं त्यजेत् ।” (गीता  
१६ । २१) इति ॥ ३ ॥

अतः प्रजापतिका यह पुत्रोंको दिया  
हुआ उपदेश उनका परम हित है ।  
इसलिये मनुष्योंको भी इन तीनों-  
हीकी शिक्षा लेनी चाहिये ।

अथवा यों समझो कि यहाँ  
मनुष्योंसे भिन्न कोई देव या असुर  
नहीं हैं; मनुष्योंमें ही जो दमन-  
शील नहीं हैं, किन्तु अन्य उत्तम  
गुणोंसे सम्पन्न हैं उन्हें ही देव कहा  
है, लोभप्रधान व्यक्ति मनुष्य न रहे  
गये हैं तथा हिंसापरायण और क्रूर  
व्यक्ति असुर हैं । वे मनुष्य हा  
अदान्तता आदि तीन दोषोंकी  
अपेक्षासे तथा सत्त्व, रज और तम-  
इन अन्य गुणोंके अनुसार देवता  
आदि नाम धारण करते हैं । अतः  
ये तीनों साधन मनुष्योंको ही  
सीखने चाहिये; क्योंकि उनके  
उद्देश्यसे ही प्रजापतिने इनका  
उपदेश किया है । तथा मनुष्य  
अजितेन्द्रिय, लोभी और क्रूर प्रकृति-  
के देखे भी जाते ही हैं, ऐसा ही  
यह स्मृति भी कहती है—“काम,  
क्रोध और लोभ [ ये तीन नरकके  
द्वार हैं ] अतः इन तीनोंका त्याग  
करना चाहिये” ॥ ३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्याये

द्वितीयं प्राजापत्यब्राह्मणम् ॥ २ ॥

मध्येऽनृतम्, अनृतं हि मृत्युः;

मृत्य्वनृतयोस्तकारसामान्यात् ।

तदेतदनृतं तकाराक्षरं मृत्यु-  
रूपमुच्यते सत्येन सकारयकार-  
लक्षणेन परिगृहीतं व्याप्तमन्तर्भा-  
वितं सत्यरूपाभ्यामतोऽकिञ्चि-  
त्करं तत्, सत्यभूयमेव सत्यबाहु-  
ल्यमेव भवति । एवं सत्यबाहुल्य  
सर्वस्य मृत्योरनृतस्याकिञ्चित्कर-  
त्वं च यो विद्वान्, तमेवं विद्वांस-  
मनृतं कदाचित् प्रमादोक्तं न  
हिनस्ति ॥ १ ॥

अर्थात् बीचमें अनृत है, अनृत मृत्यु  
है; क्योंकि मृत्यु और अनृत इनकी  
तकारमें समानता है ।

वह यह मृत्युरूप अनृत तकार  
अक्षर दोनों ओरसे सकार-यकार-  
रूप सत्यसे परिगृहीत—व्याप्त है,  
अर्थात् इन सत्यरूप अक्षरोंसे अन्त-  
र्भावित है, अतः वह अकिञ्चित्कर  
है; इसलिये 'सत्य' यह नाम सत्य-  
भूय-सत्यप्राय ही है । इस प्रकार  
इस सम्पूर्ण अक्षरके सत्यबाहुल्य  
और मृत्युरूप अनृतके अकिञ्चित्क-  
रत्वको जो जानता है, उस इस  
प्रकार जाननेवालेको कभी प्रमाद-  
से बोला हुआ अनृत (असत्य)  
नहीं मारता ॥ १ ॥

एक-दूसरेमें प्रतिष्ठित सत्यसंज्ञक आदित्यमण्डलस्थ

और चाक्षुष पुरुष

अस्याधुना सत्यस्य ब्रह्मणः

संस्नानविशेष उपासनमुच्यते—

अब उस सत्य-ब्रह्मकी संस्थानः

विशेषमें उपासना बतलायी जाती है—

तद् यत्तत् सत्यमसौ स आदित्यो य एष एत-  
स्मिन् मण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषस्तावे-  
तावन्योन्यस्मिन् प्रतिष्ठितौ रश्मिभिरेषोऽस्मिन् प्रति-  
ष्ठितः प्राणैरयममुष्मिन् स यदोत्क्रमिष्यन् भवति  
शुद्धमेवैतन्मण्डलं पश्यति नैनमते रश्मयः प्रत्या-  
यन्ति ॥ २ ॥

वह जो सत्य है, सो यह आदित्य है । जो इस आदित्यमण्डलमें पुरुष  
है और जो भी यह दक्षिण नेत्रमें पुरुष है, वे ये दोनों पुरुष एक दूसरेमें

## तृतीय ब्राह्मण

हृदय-ब्रह्मकी उपासना

दमादिसाधनत्रयं सर्वोपासन-  
शेषं विहितम् । दान्तोऽलुब्धो  
दयालुः सन् सर्वोपासनेष्वधि-  
क्रियते । तत्र निरुपाधिकस्य  
ब्रह्मणो दर्शनमतिक्रान्तम्, अवा-  
धुना सोपाधिकस्य तस्यैवाभ्युदय-  
फलानि वक्तव्यानि, इत्येवमर्थो-  
ऽयमारम्भः—

समस्त उपासनाओंके अङ्गभूत  
दमादि तीन साधनोंका विधान  
किया गया । दमनशील, निर्लोभ  
और दयालु होनेपर ही पुरुषका  
सारी उपासनाओंमें अधिकार  
होता है । तहाँ निरुपाधिक ब्रह्म-  
ज्ञानका निरूपण तो समाप्त हो  
चुका, अब सोपाधिक ब्रह्मकी  
अभ्युदयरूप फलवाली उपासनाएँ  
बतलानी हैं, इसीके लिये आरम्भ  
किया जाता है—

एष प्रजापतिर्यद् हृदयमेतद् ब्रह्मेतत् सर्वं तदे-  
तत् अक्षरं हृदयमिति ह इत्येकमक्षरमभिहरन्त्य-  
स्मै स्वाश्चान्ये च य एवं वेद द इत्येकमक्षरं ददत्य-  
स्मै स्वाश्चान्ये च य एवं वेद यमित्येकमक्षरमेति स्वर्गं  
लोकं य एवं वेद ॥ १ ॥

जो हृदय है, वह प्रजापति है । यह ब्रह्म है, यह सर्व है, यह हृदय  
तीन अक्षरवाला नाम है । 'ह' यह एक अक्षर है । जो ऐसा जानता है,  
उसके प्रति स्वजन और अन्यजन बलि समर्पण करते हैं । 'द' यह एक  
अक्षर है । जो ऐसा जानता है, उसे स्वजन और अन्यजन देते हैं । 'यम्'  
यह एक अक्षर है । जो ऐसा जानता है, वह स्वर्गलोकको जाता है ॥ १ ॥

एष प्रजापतिर्यद् हृदयं प्रजाप-  
तिरनुशास्तीत्यनन्तरमेवामिहित-  
म् । कः पुनरसावनुशास्ता प्रजा-  
पतिः ? इत्युच्यते—एष प्रजापतिः

जो हृदय है वह प्रजापति  
है । प्रजापति अनुशासन करता  
है—यह अभी कहा जा चुका  
है । किंतु यह अनुशासनकर्ता  
प्रजापति कोन है ? सो  
बतलाया जाता है—यह प्रजापति

मातामांशनां मातापितृगणधलस्थ पुरुषके व्याहृतिरूप अवयव  
तत्र योऽसी, का ? | ऐसी स्थितिमें जो यह है, कोन ?

ए एष एतस्मिन् मण्डले पुरुषस्तस्य भूरिति  
क्षिर एकः क्षिर एकमेतदक्षरं भुव इति बाहू द्वौ बाहू  
द्वे एते अक्षरे स्थरिति प्रतिष्ठा द्वे प्रतिष्ठे द्वे एते  
अक्षरे तस्योपनिषदहरिति हन्ति पाप्मानं जहाति  
न य एष वेद ॥ ३ ॥

इस मण्डलमें जो यह पुरुष है, उसका 'भूः' यह क्षिर है; क्षिर एक है  
और यह अक्षर भी एक है। 'भुवः' यह भुजा है; भुजाएँ दो हैं और ये  
अक्षर भी दो हैं। 'स्वः' यह प्रतिष्ठा (चरण) है; प्रतिष्ठा (चरण) दो हैं  
और ये अक्षर भी दो हैं। 'जहर्' यह उसका उपनिषद् (रहू नाम) है;  
जो ऐसा जानता है, वह पापको नारता है और उसे त्याग देता है ॥३॥

ए एष एतस्मिन् मण्डले  
पुरुषः सत्यनामा तस्य व्याहृ-  
तोऽवयवाः । कस्य ? भूरिति  
क्षेपं व्याहृतिः, ता तस्य क्षिर-  
पापम्याह । एतत्तन्मन्त्रं स्व-  
मेवाह भूरिति — एकमेतदक्षरं  
भुव इति तस्यैतदक्षरं भुव इति  
द्वे एते अक्षरे स्थरिति प्रतिष्ठा  
द्वे एते अक्षरे तस्योपनिषदहरिति  
हन्ति पाप्मानं जहाति

जो कि इस मण्डलमें सत्य  
नामवाला पुरुष है, उसके अवयव  
व्याहृतियाँ हैं। किस प्रकार ? [सो  
बतलाते हैं—] 'भूः' ऐसी जो यह  
व्याहृति है, वह बदन होके  
कस्य उसका क्षिर है। उसकी  
पापम्याह होने स्वमे हो बताती  
है—क्षिर एक अक्षर एक संज्ञा-  
वाला है, इसी प्रकार 'भुव' यह  
दो अक्षर हैं। दो होके  
स्थरिति होके चरण 'स्व'  
दो अक्षर हैं दो इच्छाएँ हैं और  
दो इच्छे अक्षर हैं। तथा 'ता'  
दो अक्षर हैं दो प्रतिष्ठायें हैं

यतः, ततस्तस्मादासुरविनाशाद्देव-  
त्वप्रतिबन्धभूतेभ्यः स्वाभाविका-  
सङ्गजनितपाप्मभ्यो वियोगाद्  
असंसर्गधर्ममुख्यप्राणाश्रयबलाद्  
देवा वागादयः प्रकृता अभवन् ।

किमभवन् ? स्वं देवतारूप-  
अग्न्याद्यात्मकं वक्ष्यमाणम् । पूर्व-  
अध्यग्न्याद्यात्मन एव सन्तः स्वा-  
भाविकेन पाप्मना तिरस्कृत-  
विज्ञानाः पिण्डमात्राभिमाना आ-  
सन् । ते तत्पाप्मवियोगा-  
दुज्झित्वा पिण्डमात्राभिमानं  
शास्त्रसमर्पितवागाद्यग्न्याद्यात्मा-  
भिमाना बभूवुरित्यर्थः । किञ्च ते  
प्रतिपक्षभूता असुराः पराभव-  
न्नित्यनुवर्तते । पराभूता विनष्टा  
इत्यर्थः ।

होते हुए विनष्ट हो गये । क्योंकि  
ऐसा हुआ इसलिये असुरभावका  
विनाश हो जानेसे देवत्वके प्रति-  
बन्धभूत स्वाभाविक अभिनिवेश-  
जनित पापसे वियोग हो जानेके  
कारण असंसर्गधर्मी मुख्य प्राणके  
आश्रयके प्रभावसे वागादि देवगण  
प्रकृतिस्थ हो गये ।

वे क्या हो गये ? [सो बतलाया  
जाता है—] वे आगे बतलाये जाने-  
वाले अपने अग्न्यादिरूप देवभावको  
प्राप्त हो गये । पहले भी वे अग्न्यादि-  
स्वरूप ही थे । अपने स्वभावजनित  
पापसे विज्ञानशक्तिके तिरस्कृत हो  
जानेसे वे पिण्डमात्रके अभिमानसे  
युक्त हो गये थे । उस पापका वियोग  
हो जानेसे वे पिण्डमात्रके अभिमान-  
को त्यागकर शास्त्रसमर्पित वागादि  
अग्न्यादिरूपताके अभिमानसे युक्त  
हो गये । तथा उनके प्रतिपक्षी वे  
असुरगण पराभूत हो गये—इस  
प्रकार 'पराभवन्' यहाँ 'अभवन्'  
क्रियाकी अनुवृत्ति होती है । वे  
पराभूत यानी विनष्ट हो गये ।

१. मूलमें 'ततो देवा अभवन् परा असुराः' ऐसा पाठ है । इसमें एक वाक्य  
'ततो देवा अभवन्' है और दूसरा 'असुरा परा अभवन् ( पराभवन् )' है । इसमें  
'अभवन्' क्रियाकी अनुवृत्ति हुई है ।

यथा पुराकल्पेन वर्णितः पूर्व-  
 यजमानोऽतिक्रान्तकालिकः एता-  
 मेवाख्यायिकारूपां श्रुतिं दृष्ट्वा  
 तेनैव क्रमेण वागादिदेवताः परी-  
 क्ष्य, ताश्चापोह्यासङ्गपाप्मास्पद-  
 दोषवत्त्वेनादोषास्पदं मुख्यं प्राण-  
 मात्मत्वेनोपगम्य वागाद्याध्या-  
 त्मिकपिण्डमात्रपरिच्छिन्नात्मा-  
 भिमानं हित्वा वैराजपिण्डाभिमानं  
 वागाद्यग्न्याद्यात्मविषयं वर्तमान-  
 प्रजापतित्वं शास्त्रप्रकाशितं प्रति-  
 पन्नः, तथैवायं यजमानस्तेनैव  
 विधिना भवति प्रजापतिस्वरूपे-  
 णात्मना । परा चास्य प्रजापति-  
 त्वप्रतिपक्षभूतः पाप्मा द्विषन्भ्रातृ-  
 व्यो भवति । यतोऽद्वेष्टापि भवति  
 कश्चिद् भ्रातृव्यो भरतादितुल्यः,  
 यस्त्विन्द्रियविषयासङ्गजनितः पा-  
 प्मा भ्रातृव्यो द्वेष्टा च, पारमा-  
 र्थिकात्मस्वरूपतिरस्करणहेतुत्वात्  
 स च पराभवति विशीर्यते लोष्ट-

जिस प्रकार पूर्वोक्त कल्पनाके  
 अनुसार वर्णित पूर्व यानी भूत-  
 कालिक यजमान इस आख्यायिका-  
 रूपा श्रुतिको देखकर उसी क्रमसे  
 वागादि देवताओंकी परीक्षा कर  
 उन्हें अभिनिवेशजनित पापके  
 संसर्गरूप दोषके कारण त्यागकर  
 जो दोषका आश्रय नहीं है उस मुख्य  
 प्राणको ही आत्मभावसे प्राप्त हो  
 आध्यात्मिक पिण्डमात्रसे परिच्छिन्न  
 वागादिमें आत्मत्वका अभिमान  
 छोड़कर वागादिकी अग्न्यादि-  
 रूपताविषयक शास्त्रप्रकाशित विराट्-  
 पिण्डाभिमान यानी वर्तमान-प्रजा-  
 पतित्वको प्राप्त हुआ था, उसी  
 प्रकार यह वर्तमान यजमान भी  
 उसी क्रमसे प्रजापतिरूपसे स्थित  
 होता है । तथा इसके प्रजापतित्वका  
 प्रतिपक्षभूत पापरूपी द्वेष करनेवाला  
 भ्रातृव्य (सौतेला भाई) पराभवको  
 प्राप्त होता है । भरतादिके समान  
 कोई-कोई भ्रातृव्य द्वेष न करने-  
 वाला भी होता है किंतु जो  
 इन्द्रियोंके विषयोंकी आसक्तिसे  
 होनेवाला पापरूपी भ्रातृव्य है वह  
 द्वेष्टा ही होता है; कारण, वह  
 आत्माके पारमार्थिक स्वरूपके  
 तिरस्कारका हेतु होता है । प्राणका  
 सङ्ग होनेपर मृत्पिण्डके समान

शदित्यमनुगृह्यन्मृगिनादित्ये-  
ऽधिदैवे प्रतिष्ठितः ।

सोऽस्मिञ्छरीरे विज्ञानमयो  
भोक्ता यदा यस्मिन् काल उत्क्र-  
मिष्यन् भवति तदासौ चाक्षुष  
आदित्यपुरुषो रश्मीनुपसंहृत्य  
केवलेनौदासीन्येन रूपेण व्यव-  
तिष्ठते । तदायं विज्ञानमयः  
पश्यति शुद्धमेव केवलं विरश्म्ये-  
तन्मण्डलं चन्द्रमण्डलमिव ।  
तदेतदरिष्टदर्शनं प्रासङ्गिकं प्रद-  
श्यते । कथं नाम पुरुषः करणीये  
यत्नवान् स्यादिति ।

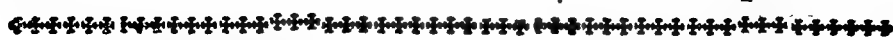
नैनं चाक्षुषं पुरुषमुररीकृत्य  
तं प्रत्यनुग्रहायैते रश्मयः स्वामि-  
कर्तव्यवशात् पूर्वमागच्छन्तोऽपि  
पुनस्तत्कर्मक्षयमनुरुध्यमाना इव  
नोपयन्ति न प्रत्यागच्छन्त्येनम् ।  
अतोऽवगम्यते परस्परोपकार्योप-  
कारकभावात् सत्यस्यैवैकस्यात्म-  
नोऽशावेताविति ॥ २ ॥

आदित्य-पुरुषका उपकार करता  
हुआ इस अधिदैव आदित्य पुरुषमें  
प्रतिष्ठित है ।

इस शरीरमें जो यह विज्ञान-  
मय ( जीव ) भोक्ता है, यह जिस  
कालमें उत्क्रमण करने लगता है,  
उस समय यह चाक्षुष आदित्य-  
पुरुष रश्मियोंका उपसंहार कर  
अपने शुद्ध औदासीन्यरूपसे स्थित  
हो जाता है । तब यह विज्ञानमय  
इस आदित्यमण्डलको चन्द्रमण्डलके  
समान शुद्ध - केवल अर्थात् रश्मि-  
रहित देखता है । यहाँ यह प्रासंगिक  
अरिष्टदर्शन प्रदर्शित किया जाता  
है, जिससे कि किसी प्रकार पुरुष  
अपने कर्तव्यमें सयत्न रहे ।

इस चाक्षुष पुरुषको स्वीकार  
कर उसके प्रति अनुग्रह करनेके  
लिये ये रश्मियाँ, जो स्वामीके  
कर्तव्यवश पहले आती थीं, अब  
उसके कर्मक्षयके पश्चात् अवरुद्ध  
हुईं-सी इसके पास प्रत्यागमन  
नहीं करती—नहीं आतीं । अतः  
यह ज्ञात होता है कि परस्पर  
उपकार्य-उपकारकभाव रहनेके  
कारण ये दोनों एक सत्यात्माके  
ही अंश हैं ॥ २ ॥





ते प्रजापतिप्राणा मुख्येन  
प्राणेन परिप्रापितदेवस्वरूपा  
होचुरुक्तवन्तः फलावस्थाः ।  
किम् ? इत्याह-क्व न्विति वितर्के ।  
क्व नु कस्मिन्नु सोऽभूत् । कः ?  
यो नोऽस्मानित्थमेवमसक्त  
सञ्जितवान्देवभावमात्मत्वेनोप-  
गमितवान् । स्मरन्ति हि लोके  
कैनचिदुपकृता उपकारिणम् ।

लोकवदेव स्मरन्तो विचा-  
र्यमाणाः कार्यकरणसंधांते आ-  
त्मन्येवोपलब्धवन्तः । कथम् ?  
अयमास्येऽन्तरिति, आस्ये मुखे  
यथाकाशस्तस्मिन्नन्तर्यं प्रत्यक्षो  
वर्तत इति । सर्वो हि लोको  
विचार्याध्यवस्यति, तथा देवाः ।

यस्मादयमन्तराकाशे वागा-  
द्यात्मत्वेन विशेषमनाश्रित्य वर्त-  
मान उपलब्धो देवैः, तस्मात्स  
प्राणोऽयास्यो विशेषानाश्रयाच्च

मुख्य प्राणके द्वारा देवस्वरूपको  
प्राप्त कराये हुए वे प्रजापतिके  
फलावस्थित प्राण कहने लगे । क्या  
कहने लगे ? सो बतलाते हैं—“कनु”  
यह वितर्क अर्थमें है । अर्थात्,  
भला वह कहाँ—किसमें रहता है ?  
कौन ? जिसने हमें इस प्रकार  
असक्त—सञ्जित किया अर्थात्  
आत्मभावसे देवत्वको प्राप्त कराया  
है ।” लोकमें किसीके द्वारा उपकृत  
होनेवाले लोग उस उपकारीका  
स्मरण किया ही करते हैं ।

इस प्रकार लोकवत् स्मरण—  
विचार करते हुए उन्होंने उसे भूत  
और इन्द्रियोंके संधातरूप अपने  
शरीरमें ही उपलब्ध किया ।  
किस प्रकार उपलब्ध किया ?—  
यह आस्यके भीतर है—आस्य  
अर्थात् मुखमें जो आकाश है उसीमें  
यह प्रत्यक्ष विद्यमान है । सभी लोग  
विचारकर निश्चय करते हैं । उसी  
प्रकार देवों... किया ।

क्योंकि देवताओंने इसे वागादि  
रूपसे किसी विशेषका आश्रय न  
करके अन्तराकाशमें ही उपलब्ध  
किया था इसलिये वह प्राण अयास्य  
है, तथा किसी विशेष इन्द्रियका  
आश्रय न करनेके कारण उसने

वत्प्राणपरिष्वङ्गात् । कस्यैतत्फलम् ? इत्याह—य एवं वेद । यथोक्तं प्राणमात्मत्वेन प्रतिपद्यते पूर्वयजमानवदित्यर्थः ॥ ७ ॥

पराभूत—नष्ट हो जाता है । यह फल किसको मिलता है ? इसपर श्रुति कहती है—‘जो ऐसा जानता है; अर्थात् पूर्वयजमानके समान जो उपर्युक्त प्राणको आत्मस्वरूपसे जानता है’ ॥ ७ ॥

### मुख्य प्राणका आङ्गिरसत्व

फलमुपसंहृत्याधुनाख्यायिकारूपमेवाश्रित्याह—कस्माच्च हेतोर्वागादीन्मुक्त्वा मुख्य एव प्राण आत्मत्वेनाश्रयितव्यः ? इति तदुपपत्तिनिरूपणाय यस्मादयं वागादीनां पिण्डादीनां च साधारण आत्मा, इत्येतमर्थमाख्यायिकया दर्शयन्त्याह श्रुतिः—

फलका उपसंहार कर' अब श्रुति आख्यायिकाके ही रूपका आश्रय करके कहती है—वागादि अन्य सब प्राणोंको छोड़कर मुख्य प्राणका ही आत्मभावसे क्यों आश्रय लेना चाहिये ? उसकी उपपत्ति बतलानेके लिये, अर्थात् क्योंकि यह मुख्यप्राण वागादि और पिण्डादिका साधारण आत्मा है [ इसलिये यही आत्मभावसे आश्रयितव्य है ]—इस अर्थको आख्यायिकासे दिखलाते हुए श्रुति कहती है—

ते होचुः क नु सोऽभूद्यो न इत्थमसक्तेत्ययमास्ये-  
ऽन्तरिति सोऽयास्य आङ्गिरसोऽज्ञानां हि रसः ॥८॥

वे बोले, “जिसने हमें इस प्रकार असक्त—देवभावको प्राप्त किया है, वह कहाँ है ?” [ उन्होंने विचार करके निश्चय किया कि ] “यह आस्य ( मुख ) के भीतर है, अतः यह अयास्य आङ्गिरस है, क्योंकि यह अज्ञोंका रस है” ॥ ८ ॥

ननु परिहृतमेतद्वागादीनां

कल्याणवदनाद्यासङ्गवत्प्राणस्य

आसङ्गास्पदत्वाभावेन ।

वाढम्, किं त्वाङ्गिरसत्वेन

वागादीनामात्मत्वोक्त्या वागा-

दिद्वारेण शवस्पृष्टितत्स्पृष्टेरिवा-

शुद्धता शङ्क्यते—इत्याह—शुद्ध

एव प्राणः । कुतः ?

सिद्धान्ती—किंतु वागादिके

शुभभाषणादिविषयक अभिनिवेशके समान प्राणमें किसी प्रकारकी अभिनिवेशास्पदता नहीं है—ऐसा बतलाकर हम इस शङ्काका परिहार कर चुके हैं ।

पूर्व०—ठीक है, किंतु जिस प्रकार शवका स्पर्श होनेसे उसे स्पर्श करनेवालेकी अशुद्धता मानी जाती है उसी प्रकार आङ्गिरस होनेसे वागादिका आत्मा बतलाया जानेसे वागादिके द्वारा उसकी भी अशुद्धताकी शङ्का होती है; इसपर श्रुति कहती है—प्राण शुद्ध ही है । क्यों शुद्ध है ?—

सा वा एषा देवता दूर्नाम दूरं ह्यस्या मृत्युर्दूरं ह  
वा अस्मान्मृत्युर्भवति य एवं वेद ॥ ९ ॥

वह यह देवता 'दूर' नामवाली है, क्योंकि इससे मृत्यु दूर है । जो ऐसा जानता है; उससे मृत्यु दूर रहता है ॥ ९ ॥

सा वा एषा देवता दूर्नाम ।

यं प्राणं प्राप्याश्मानमिव लोष्ट-

वद्विध्वस्ता असुरास्तं परामृशति

सेति । सैवैषा येयं वर्तमानयजमा-

नशरीरस्था देवैर्निर्धारिता "अय-

मास्येज्यन्तः" इति । देवता च सा

वह यह देवता 'दूर' नामवाली है । जिस प्राणको प्राप्त होकर पत्थरको प्राप्त हुए मृत्पिण्डके समान असुरगण नष्ट हो गये थे उसीका श्रुति 'सा ( वह )' ऐसा कहकर परामर्श करती है । वह यही है जिसे कि देवोंने "यह आस्यके भीतर है" इस प्रकार वर्तमान यजमानके शरीरमें स्थित निश्चय किया है ।

असक्त सञ्चितवान्वागादीन् ।

अत एवाङ्गिरस आत्मा कार्य-  
करणानाम् ।

कथमाङ्गिरसः ? प्रसिद्धं ह्येत-  
दङ्गानां कार्यकरणलक्षणानां रसः  
सार आत्मेत्यर्थः । कथं पुनरङ्ग-  
रसत्वम् ? तदपाये शोषप्राप्तेरिति  
चक्ष्यामः । यस्माच्चायमङ्गरसत्वा-  
द्विशेषानाश्रितत्वाच्च कार्यकरणा-  
नां साधारण आत्मा विशुद्धश्च,  
तस्माद्वागादीनपास्य प्राण एवा-  
त्मत्वेनाश्रयितव्य इति वाक्यार्थः ।  
आत्मा ह्यात्मत्वेनोपगन्तव्योऽवि-  
परीतबोधाच्छ्रेयःप्राप्तेः, विपर्यये  
चानिष्टप्राप्तिदर्शनात् ॥ ८ ॥

वागादि इन्द्रियोंको असक्त-अग्न्यादि  
देवभावसे संयुक्त किया । इसीसे  
वह भूत और इन्द्रियोंका आङ्गिरस  
आत्मा है ।

वह आङ्गिरस क्यों है ?—क्योंकि  
यह कार्य-करणरूप अङ्गोंका रस—  
सार अर्थात् आत्मा है—ऐसा  
प्रसिद्ध है । किंतु इसका अङ्गरसत्व  
क्यों है ? क्योंकि इसके चले जानेपर  
शरीर सूख जाता है—ऐसा हम  
आगे कहेंगे । इस प्रकार क्योंकि यह  
अङ्गरस होनेसे और किसी विशेषके  
आश्रित न होनेके कारण भूत और  
इन्द्रियोंका साधारण आत्मा है और  
विशुद्ध भी है, इसलिये वागादिको  
छोड़कर प्राणहीका आत्मभावसे  
आश्रय लेना चाहिये—यह इस  
वाक्यका तात्पर्य है । आत्माको ही  
आत्मस्वरूपसे जानना चाहिये,  
क्योंकि अविपरीत बोधसे ही श्रेय-  
की प्राप्ति होती है, विपरीत ज्ञानसे  
तो अनिष्टकी ही प्राप्ति देखी गयी  
है ॥ ८ ॥

प्राणकी शुद्धताका प्रतिपादन

स्यान्मतं प्राणस्य विशुद्धि-  
रसिद्धेति ।

पूर्व०—हमारा विचार है कि  
प्राणकी विशुद्धि सिद्ध नहीं होती ।

तथा मनसोपगम्य आसनं  
चिन्तनं लौकिकप्रत्ययाव्यवधानेन  
यावत्तदेवतादिस्वरूपात्माभिमा-  
नाभिव्यक्तिरिति लौकिकात्माभि-  
मानवत् । “देवो भूत्वा देवान-  
प्येति” ( बृ० उ० ४।१।२ )

“किन्देवतोऽस्यां प्राच्यां  
दिश्यसि” ( बृ० उ० ३।९।२० )

इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ॥ ९ ॥

स्वरूप ज्ञात कराया जाय वैसे ही  
स्वरूपको मनके द्वारा उपलब्ध  
करके उसके उप ( समीप ) आसन  
करना-बैठना अर्थात् लौकिक  
प्रत्ययोंका व्यवधान न आने देकर  
जबतक लौकिक आत्माभिमानके  
समान उस देवतादिके स्वरूपमें  
आत्मत्वका अभिमान उत्पन्न न हो  
तबतक उसीका चिन्तन करना  
उपासना है; जैसा कि “देवता  
होकर देवताओंमें लीन होता है”  
“इस पूर्व दिशामें तू किस देवता-  
वाला ( किस देवताकी उपासना  
करनेवाला ) है” इत्यादि श्रुतियोंसे  
सिद्ध होता है ॥ ९ ॥

प्राणोपासकसे मृत्यु दूर रहता है—इसकी उपपत्ति

सा वा एषा देवता दूरं ह वा  
अस्मान्मृत्युर्भवतीत्युक्तम् । कथं  
पुनरेवंविदो दूरं मृत्युर्भवति ?  
इत्युच्यते—एवंवित्त्वविरोधात् ।

इन्द्रियविषयसंसर्गासङ्गजो हि  
पाप्मा प्राणात्माभिमानिनो हि  
विरुध्यते, वागादिविशेषात्मा-  
भिमानहेतुत्वात् स्वाभाविकाज्ञान-

‘वह यह देवता है, उससे मृत्यु  
दूर रहता है’ ऐसा ऊपर कहा गया ।  
किंतु इस प्रकार जाननेवालेसे मृत्यु  
दूर क्यों रहता है ? सो बतलाया  
जाता है—क्योंकि इस प्रकार जानने-  
से मृत्युका विरोध है । इन्द्रियजनित  
विषयोंके संसर्गसे होनेवाली आसक्ति  
ही पाप ( मृत्यु ) है, उसका प्राणा-  
त्माभिमानसे विरोध है; क्योंकि  
वह वागादि परिच्छिन्नात्माभिमान-  
का हेतु है और स्वाभाविक अज्ञानसे

स्यात्, उपासनक्रियायाः कर्म-  
भावेन गुणभूतत्वात् ।

यस्मात्सा दूर्नाम दूरित्येवं  
ख्याता । नामशब्दः ख्यापनपर्या-  
यः । तस्मात्प्रसिद्धास्या विशुद्धि-  
दूर्नामत्वात् । कुतः पुनर्दूर्नामत्वम् ?  
इत्याह—दूरं दूरेः हि यस्मादस्याः  
प्राणदेवताया मृत्युरासङ्गलक्षणः  
पाप्मा । असंश्लेषधर्मित्वात्प्रा-  
णस्य समीपस्थस्यापि दूरता  
मृत्योस्तस्माद् दूरित्येवं ख्यातिः,  
एवं प्राणस्य विशुद्धिर्ज्ञापिता ।

विदुषः फलमुच्यते—दूरं ह  
वा अस्मान्मृत्युर्भवति । अस्मादेवं-  
विदः, य एवं वेद तस्मादेवमिति  
प्रकृतं विशुद्धिगुणोपेतं प्राण-  
मुपास्त इत्यर्थः ।

उपासनं नाम उपास्यार्थवादे  
यथा देवतादिस्वरूपं श्रुत्या ज्ञाप्यते

उपासनाक्रियाके कर्मभावेन गुणभूत  
होनेके कारण वह देवता भी है ।<sup>१</sup>

क्योंकि यह प्राण देवता 'दूर्' नामवाली है अर्थात् 'दूर्' इस प्रकार विख्यात है—यहाँ 'नाम' शब्द 'ख्याति' का पर्याय है—अतः 'दूर्' नामवाली होनेसे इसकी विशुद्धि भी प्रसिद्ध है । इसका 'दूर्' नाम क्यों है ? इसपर श्रुति कहती है—क्योंकि इस प्राणदेवतासे मृत्यु यानी आसक्तिरूप पाप दूर है । प्राण असंसर्गधर्मी है, इसलिये समीपस्थ होनेपर भी इससे मृत्युकी दूरता है, अतः 'दूर्' इस प्रकार ही इसकी प्रसिद्धि है; इस तरह प्राणकी विशुद्धि बतलायी गयी ।

अब इसके विद्वान् ( उपासक ) का फल बतलाया जाता है—इससे मृत्यु दूर रहता है । इससे अर्थात् इस प्रकार जाननेवालेसे यानी जो इस प्रकार जानता है उससे । इस प्रकार अर्थात् जो विशुद्धिगुणविशिष्ट प्राणकी उपासना करता है ।

उपास्य-सम्बन्धी अर्थवादमें श्रुतिके द्वारा देवतादिका जैसा

१. क्योंकि जिस प्रकार यज्ञमें कारकरूपसे देवगण गुणभूत होते हैं, उसी प्रकार प्राण भी ब्रह्मादिसे पूज्य विहित क्रियामें गुणभूत होनेके कारण देवता है ।

प्राणोऽपहन्तेत्युच्यते । विरोधादेव  
तु पाप्मैवंविदो दूरं गतो भवति ।  
किं पुनश्चकार देवतानां पाप्मानं  
मृत्युमपहत्य ? इत्युच्यते—यत्र  
यस्मिन्नासां प्राच्यादीनां दिशा-  
मन्तोऽवसानं तत्तत्र गमयाश्चकार  
गमनं कृतवानित्येतत् ।

ननु नास्ति दिशामन्तः कथ-  
मन्तं गमितवान् ? इत्युच्यते—  
श्रौतविज्ञानवज्जनावधिनिमित्त-  
कल्पितत्वादिशां तद्विरोधिजना-  
व्युषित एव देशो दिशामन्तः,  
देशान्तोऽरण्यमिति यद्वदित्य-  
दोषः ।

तत्तत्र गमयित्वा आसां देव-  
तानाम्, पाप्मन इति द्वितीया-  
बहुवचनम्, विन्यदधाद्विविधं न्य-  
ग्भावेनादधात्स्थापितवती प्राण-  
देवता । प्राणात्माभिमानशून्येषु

गया है, उससे विरोध होनेके  
कारण ही इस प्रकार जाननेवालेका  
पाप दूर चला जाता है । देवताओंके  
पापरूप मृत्युको उनसे अलग कर  
फिर प्राणदेवताने क्या किया, सो  
बतलाया जाता है—जहाँ यानी  
जिस स्थानपर इन पूर्वादि दिशाओं-  
का अन्त-अवसान है वहाँ उसे पहुँचा  
दिया अर्थात् वहाँ उसका गमन  
करा दिया ।

किंतु दिशाओंका तो अन्त ही  
नहीं है, फिर उसे दिशान्तमें कैसे  
पहुँचा दिया ? इसपर हमारा कथन  
यह है कि दिशाओंकी कल्पना श्रौत-  
विज्ञानवान् पुरुषोंकी सीमापर्यन्त  
ही की गयी है, अतः उनसे विरुद्ध  
आचरणवाले लोगोंसे बसा हुआ देश  
ही दिशाओंका अन्त है; जैसे कि  
देशका अन्त अरण्य होता है उसी  
प्रकार ऐसा माननेमें भी दोष  
नहीं है ।

इन देवताओंके पापोंको वहाँ  
पहुँचाकर प्राणदेवताने उसे विविध  
प्रकारसे निम्नभावसे ( तिरस्कार-  
पूर्वक) निहित-स्थापित कर दिया ।  
'पाप्मना' पद द्वितीयाबहुवचनान्त  
है । प्रसङ्गके सामर्थ्यसे ज्ञात होता  
है कि उसे प्राणात्माभिमानशून्य

हेतुत्वाच्च । शास्त्रजनितो हि  
प्राणात्माभिमानः । तस्मादेवंविदः  
पाप्मा दूरं भवतीति युक्तं विरो-  
धात् । तदेतत्प्रदर्शयति—

उत्पन्न होता है । तथा प्राणात्मा-  
भिमान शास्त्रजनित है । अतः  
विरोध होनेके कारण इस प्रकार  
जाननेवालेसे पाप दूर रहता है—  
यह ठीक ही है । इसी अर्थको श्रुति  
प्रदर्शित करती है—

सा वा एषा देवतैतासां देवतानां पाप्मानं मृत्यु-  
मपहत्य यत्रासां दिशामन्तस्तद्गमयाश्चकार तदासां  
पाप्मनो विन्यदधात्तस्मान्न जनमियाम्नान्तमियान्नेत्पा-  
प्मानं मृत्युमन्ववायानीति ॥ १० ॥

उस इस प्राणदेवताने इन वागादि देवताओंके पापरूप मृत्युको  
हटाकर जहाँ इन दिशाओंका अन्त है वहाँ पहुँचा दिया । वहाँ इनके  
पापको उसने तिरस्कारपूर्वक स्थापित कर दिया । अतः मैं पापरूप  
मृत्युसे संश्लिष्ट न हो जाऊँ इस भयसे अन्त्यजनके पास न जाय और  
अन्त दिशामें भी न जाय ॥ १० ॥

सा वा एषा देवतेत्युक्तार्थम् ।

एतासां वागादीनां देवतानां  
पाप्मानं मृत्युं स्वाभाविकाज्ञान-  
प्रयुक्तेन्द्रियविषयसंसर्गासङ्गजनि-  
तेन हि पाप्मना सर्वो म्रियते, स  
ह्यतो मृत्युः, तं प्राणात्माभिमान-  
रूपाभ्यो देवताभ्योऽपच्छिद्याप-  
हत्य, प्राणात्माभिमानमात्रतयैव

‘सा वा एषा देवता’ इस वाक्य-  
का अर्थ कहा जा चुका है । उस इस  
प्राणदेवताने इन वागादि देवताओंके  
पापरूप मृत्युको-स्वाभाविक अज्ञान-  
प्रेरित इन्द्रियविषयोंके संसर्गजनित  
अभिनिवेशसे होनेवाले पापसे ही  
सब जीव मरते हैं, इसलिये वही  
मृत्यु है । उसे प्राणात्माभिमानरूप  
देवताओंसे अपहत्य—अलग कर ।  
[ अन्य देवताओंका ] प्राणस्वरूप-  
मात्रमें ही अभिमान होनेके कारण  
यहाँ मुख्य प्राणको अपहन्ता कहा



उस इस प्राणदेवताने इन देवताओंके पापरूप मृत्युको दूरकर फिर इन्हें मृत्युके पार [ अग्न्यादि देवतात्मभावको प्राप्त ] कर दिया ॥ ११ ॥

सा वा एषा देवता, तदेतत्प्रा-  
णात्मज्ञानकर्मफलं वागादीना-  
मग्न्याद्यात्मत्वमुच्यते । अथैना  
मृत्युमत्यवहत् यस्मादाध्यात्मि-  
कपरिच्छेदकरः पाप्मा मृत्युः  
प्राणात्मविज्ञानेनापहतस्तस्मात्स  
प्राणोऽपहन्ता पाप्मनो मृत्योः ।  
तस्मात्स एव प्राण एना वागादि-  
देवताः प्रकृतं पाप्मानं मृत्युमतीत्य  
अवहत्प्रापयत्स्वं स्वमपरिच्छिन्न-  
मग्न्यादिदेवतात्मरूपम् ॥ ११ ॥

‘सा वा एषा देवता’ इस श्रुतिसे  
प्राणात्मज्ञानरूप कर्मके फलस्वरूपसे  
वागादिकी अग्न्यादिरूपताका वर्णन  
किया जाता है । इसके अनन्तर  
प्राणदेवताने उनको मृत्युके पार  
कर दिया । क्योंकि आध्यात्मिक  
परिच्छेदकर्ता पापरूप मृत्यु प्राणा-  
त्मज्ञानद्वारा नष्ट हो गया इसलिये  
प्राण पापरूप मृत्युका नाश करने-  
वाला है । अतः उस प्राणने ही इन  
वागादि देवताओंको, इनके प्रकृत  
पापरूप मृत्युको पारकर, इनके  
अपरिच्छिन्न अग्न्यादि देवतात्म-  
स्वरूपको प्राप्त करा दिया ॥ ११ ॥

स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत्सा यदा मृत्युमत्य-  
मुच्यत सोऽग्निरभवत्सोऽयमग्निः परेण मृत्युमति-  
क्रान्तो दीप्यते ॥ १२ ॥

उस प्रसिद्ध प्राणने प्रधान वाग्देवताको [ मृत्युके ] पार पहुँचाया ।  
वह वाक् जिस समय मृत्युसे पार हुई यह अग्नि हो गयी । वह यह  
अग्नि मृत्युसे परे उसका अतिक्रमण करके देदीप्यमान है ॥ १२ ॥

स वै वाचमेव प्रथमामत्यव-  
हत् । स प्राणो वाचमेव प्रथमां  
प्रधानामित्येतत् । उद्गीथकर्मणी-

‘स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत्’—  
उस प्रसिद्ध प्राणने प्रथमा यानी  
प्रधाना वाक्का [ मृत्युसे ] अति-  
वहन किया । उद्गीथकर्ममें अन्क

अन्त्यजनेष्विति सामर्थ्यात् ।  
इन्द्रियसंसर्गजो हि स इति  
प्राण्याश्रयतावगम्यते ।

तस्मात्तमन्त्यं जनं नेयान्न  
गच्छेत्सम्भाषणदर्शनादिभिर्न सं-  
सृजेत् । तत्संसर्गो पाप्मना  
संसर्गः कृतः स्यात्पाप्माश्रयो हि  
सः । तज्जननिवासं चान्तं दिग-  
न्तशब्दवाच्यं नेयाज्जनशून्यमपि,  
जनमपि तद्देशवियुक्तमित्यभि-  
प्रायः ।

नेदिति परिभयार्थे निपातः ।  
इत्थं जनसंसर्गो पाप्मानं मृत्यु-  
मन्ववायानीति । अनु अव अया-  
नीत्यनुगच्छेयमिति, एवं भीतो  
न जनमन्तं चेयादिति पूर्वेण  
सम्बन्धः ॥ १० ॥

अन्त्यजनोंमें स्थापित कर दिया ।  
वह पाप इन्द्रियसंसर्गसे ही होनेवाला  
है, इसलिये उसका प्राणियोंके  
आश्रित रहना ज्ञात होता है ।

अतः उन अन्त्यजनोंके पास न  
जाय, अर्थात् सम्भाषण और दर्श-  
नादिसे भी उनका संसर्ग न करे ।  
उनका संसर्ग करनेपर पापसे भी  
संसर्ग होगा, क्योंकि वह पापका  
आश्रय है । उन लोगोंके निवास-  
स्थान अन्त यानी दिगन्तशब्दवाच्य  
देशमें उसके जनशून्य होनेपर भी,  
न जाय; तथा उस देशसे अलग  
हुए अन्त्य जनके पास भी न जाय-  
ऐसा इसका अभिप्राय है ।

‘नेत्’ यह ‘परिभय’ ( सर्वतः  
भय ) के अर्थमें निपात है । इस  
प्रकार इन अन्त्य जनोंके संसर्गमें  
जानेसे मैं पापरूप मृत्युको ‘अन्ववा-  
यानि’-‘अनु अव अयानि’ अर्थात्  
अनुगत होऊँगा, इस प्रकार डरता  
हुआ उन अन्त्यजन और अन्त देशों-  
में न जाय-इस प्रकार इसका  
पूर्वक्रियापद ‘इयात्’ से सम्बन्ध  
है ॥ १० ॥

प्राणद्वारा वागादिका अग्न्यादि देवभावको प्राप्त कराया जाना  
सा वा एषा देवतैतासां देवतानां पाप्मानं मृत्यु-  
मपहत्यार्थेना मृत्युमत्यवहत् ॥ ११ ॥

\*\*\*\*\*

फिर प्राणका अतिवहन किया। वह जिस समय मृत्युसे पार हुआ वह वायु हो गया। वह यह अतिक्रान्त वायु मृत्युसे परे बहता है ॥१३॥

तथा प्राणो घ्राणम्—वायुर- भवत् । स तु पवते मृत्युं परेणाति- क्रान्तः । सर्वमन्यदुक्तार्थम् ॥१३॥	इसी प्रकार प्राण अर्थात् घ्राण- वायु हो गया। वह मृत्युसे पार होकर बहता है। और सबका अर्थ कहा जा चुका है ॥१३॥
---	--



अथ चक्षुरत्यवहत्तद्यदा मृत्युमत्यमुच्यत स  
आदित्योऽभवत्सोऽसावादित्यः परेण मृत्युमतिक्रान्त-  
स्तपति ॥ १४ ॥

फिर चक्षुका अतिवहन किया। वह जिस समय मृत्युसे पार हुआ यह  
आदित्य हो गया। वह यह अतिक्रान्त आदित्य मृत्युसे परे तपता है ॥१४॥

तथा चक्षुरादित्योऽभवत्स तु तपति ॥ १४ ॥	इसी प्रकार चक्षु आदित्य हो गया और वह तपता है ॥ १४ ॥
---	--



अथ श्रोत्रमत्यवहत्तद्यदा मृत्युमत्यमुच्यत ता  
दिशोऽभवंस्ता इमा दिशः परेण मृत्युमतिक्रान्ताः ॥१५॥

फिर श्रोत्रका अतिवहन किया। वह जिस समय मृत्युसे पार हुआ  
यह दिशा हो गया। वे ये अतिक्रान्त दिशाएँ मृत्युसे परे हैं ॥ १५ ॥

तथा श्रोत्रं दिशोऽभवत् । दिशः प्राच्यादिविभागेनावस्थिताः ॥१५॥	तथा श्रोत्र दिशा हो गया। दिशाएँ पूर्वोदिके विभागसे स्थित हैं ॥ १५ ॥
--	---



अथ मनोऽत्यवहत्तद्यदा मृत्युमत्यमुच्यत स  
चन्द्रमा अभवत्सोऽसौ चन्द्रः परेण मृत्युमतिक्रान्तो

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

तरकरणापेक्षया साधकतमत्वं प्राधान्यं तस्याः । तां प्रथमामत्यवहद्वहनं कृतवान् ।

तस्याः पुनर्मृत्युमतीत्योढायाः किं रूपम् ? इत्युच्यते—सा वाग्यदा यस्मिन्काले पाप्मानं मृत्युम् अत्यमुच्यतातीत्यामुच्यत मोचिता स्वयमेव, तदा सोऽग्निरभवत् । सा वाक्पूर्वमप्यग्निरेव सती मृत्युवियोगेऽप्यग्निरेवाभवत् । एतावांस्तु विशेषो मृत्युवियोगे ।

सोऽयमतिक्रान्तोऽग्निः परेण मृत्युं परस्तान्मृत्योर्दीप्यते । प्राङ्मोक्षान्मृत्युप्रतिबद्धो अध्यात्मवागात्मना नेदानीमिव दीप्तिमानासीत्, इदानीं तु मृत्युं परेण दीप्यते मृत्युवियोगात् ॥ १२ ॥

इन्द्रियोंकी अपेक्षा साधकतम होना ही उसकी प्रधानता है । उस प्रथम वाग्देवताका उसने अतिवहन किया ।

किंतु मृत्युको पार करके ले जायी गयी उस वाणीका क्या रूप है, सो बतलाया जाता है—वह वाक् जब—जिस समयमें पापरूप मृत्युको पार करके मुक्त हुई—स्वयं ही मृत्युसे छूट गयी, उस समय वह अग्नि हो गयी । वह वाक् पहले भी अग्निरूपा ही थी, अब मृत्युका वियोग हो जानेपर भी अग्नि ही हो गयी । विशेषता इतनी ही है कि मृत्युका वियोग होनेपर ।

वह यह [ मृत्युको ] अतिक्रान्त करनेवाला अग्नि 'परेण मृत्युम्'—मृत्युसे परे देदीप्यमान है, उससे मुक्त होनेसे पूर्व अध्यात्मवागरूप मृत्युसे प्रतिबद्ध होनेके कारण वह इस समयके समान दीप्तिमान् नहीं था; अब मृत्युका वियोग हो जानेके कारण वह मृत्युसे परे होकर देदीप्यमान है ॥ १२ ॥

अथ प्राणमत्यवहत्स यदा मृत्युमत्यमुच्यत स वायुरभवत्सोऽयं वायुः परेण मृत्युमतिक्रान्तः पवते ॥ १३ ॥

यथा वागादिभिरात्मार्थमा-  
गानं कृतं तथा मुख्योऽपि प्राणः  
सर्वप्राणसाधारणं प्राजापत्यफल-  
मागानं कृत्वा त्रिषु पवमानेषु,  
अथानन्तरं शिष्टेषु नवसु, स्तोत्रेषु,  
आत्मने आत्मार्थमन्नाद्यमन्नं च  
तदाद्यं चान्नाद्यमागायत् ।

कर्तुः कामसंयोगो वाचनिक  
इत्युक्तम् । कथं पुनस्तदन्नाद्यं  
प्राणेनात्मार्थमागीतमिति ग-  
म्यते ? इत्यत्र हेतुमाह—यत्कि-  
ञ्चेति सामान्यान्नमात्रपराम-  
र्शार्थः । हीति हेतौ । यस्माल्लोके  
प्राणिभिर्यत्किञ्चिदन्नमद्यते भक्ष्यते  
तदनेनैव । अन इति प्राणस्याख्या  
प्रसिद्धा अनःशब्दः सान्तः  
शकटवाची, यस्त्वन्यः स्वरान्तः  
स प्राणपर्यायः ।

जिस प्रकार वागादिने अपने  
लिये आगान किया था उसी  
प्रकार मुख्य प्राणने भी तीन पव-  
मानोंमें समस्त प्राणोंके लिये समान  
प्राजापत्यरूप फलका आगान कर  
इसके पश्चात् शेष नौ स्तोत्रोंमें  
अपने लिये अन्नाद्यका—जो अन्न  
हो और आद्य ( भक्ष्य ) भी हो उस  
अन्नाद्यका आगान किया ।

उद्गानकर्ताको जो यह इच्छित  
पदार्थका संयोग होता है, वह  
वाचनिक है—ऐसा पहले<sup>२</sup> कहा  
जा चुका है । किंतु प्राणने उस  
अन्नाद्यका अपने लिये आगान  
किया—यह कैसे जाना जाता  
है ? इसमें श्रुति हेतु बतलाती  
है—‘यत्किञ्च’—यह पद सामान्य-  
रूपसे अन्नमात्रका परामर्श करनेके  
लिये है । ‘हि’ यह अव्यय हेत्वर्थमें  
है । अर्थात् क्योंकि लोकमें प्राणियों-  
द्वारा जो कुछ भी अन्न भक्षण  
किया जाता है वह अन—प्राणके  
द्वारा ही खाया जाता है । ‘अन’  
यह प्राणका नाम प्रसिद्ध है ।  
सान्त ‘अनस्’ शब्द शकटका वाचक  
है और जो दूसरा स्वरान्त  
( अकारान्त ) है वह प्राणका

१. ‘अथात्मनेज्जाद्यमागायत्’ इस श्रुतिवचनसे विहित ।

२. मन्त्र १ । ३ । २ के माध्यमें ।

भात्येवं ह वा एनमेषा देवता मृत्युमतिवहति य एवं वेद ॥ १६ ॥

फिर मनका अतिवहन किया। वह जिस समय मृत्युसे पार हुआ यह चन्द्रमा हो गया। वह यह अतिक्रान्त चन्द्रमा मृत्युसे परे प्रकाशमान है। इसी प्रकार यह देवता उसका मृत्युसे अतिवहन करती है जो कि इसे इस प्रकार जानता है ॥ १६ ॥

मनश्चन्द्रमा भाति । यथा पूर्व-  
यजमानं वागाद्यग्न्यादिभावेन  
मृत्युमत्यवहत्, एवमेनं वर्तमान-  
यजमानमपि ह वा एषा प्राण-  
देवता मृत्युमतिवहति वागाद्य-  
ग्न्यादिभावेन । एवं यो वागा-  
दिपञ्चकविशिष्टं प्राणं वेद । “तं  
यथा यथोपासते तदेव भवति”  
इति श्रुतेः ॥ १६ ॥

मन चन्द्रमा होकर प्रकाशित होता है। जिस प्रकार प्राणने पूर्व यजमानको वागादिके अग्न्यादि-भावसे मृत्युसे अतिवहन किया था उसी प्रकार यह प्राणदेवता इस वर्तमान यजमानको भी वागादिके अग्न्यादिभावद्वारा मृत्युसे अतिक्रान्त कर देती है जो कि इस प्रकार प्राणको वागादि पञ्चदेवविशिष्ट जानता है, जैसा कि “उसकी जो जिस प्रकार उपासना करता है तद्रूप ही हो जाता है” इस श्रुतिसे सिद्ध होता है ॥ १६ ॥

प्राणका अन्नाद्यागान

अथात्मनेऽन्नाद्यमागायद्यद्धि किञ्चान्नमद्यतेऽनेनैव  
तदद्यत इह प्रतितिष्ठति ॥ १७ ॥

फिर उसने अपने लिये अन्नाद्यका आगान किया, क्योंकि जो भी कुछ अन्न खाया जाता है, वह प्राणके ही द्वारा खाया जाता है तथा उस अन्नसे प्राण प्रतितिष्ठित होता है ॥ १७ ॥

ते देवा अब्रुवन्नेतावद्वा इदं सर्वं यदन्नं तदा-  
 त्मन आगासीरनु नोऽस्मिन्नन्न आभजस्वेति ते वै  
 माभिसंविशतेति तथेति तस्मिन् परिण्यविशन्त ।  
 तस्माद्यदनेनान्नमत्ति तेनैतास्तृप्यन्त्येव ह वा एनं  
 स्वा अभिसंविशन्ति भर्ता स्वानां श्रेष्ठः पुर एता  
 भवत्यन्नादोऽधिपतिर्य एवं वेद य उ हैवंविदं स्वेषु  
 प्रति प्रतिबुभूर्षति न हैवालं भार्येभ्यो भवत्यथ य  
 एवैतमनु भवति यो वैतमनु भार्यान्बुभूर्षति स हैवालं  
 भार्येभ्यो भवति ॥ १८ ॥

वे देवगण बोले, “यह जो अन्न है वह सब तो इतना ही है; उसे  
 तुमने अपने लिये आगान कर लिया है। अतः अब पीछेसे हमें भी इस  
 अन्नमें भागी बनाओ।” [ प्राणने कहा ] “वे तुमलोग सब ओरसे  
 मुझमें प्रवेश कर जाओ।”, तब ‘बहुत अच्छा’ ऐसा कहकर वे सब ओरसे  
 उसमें प्रवेश कर गये। अतः प्राणके द्वारा पुरुष जो अन्न खाता है उससे  
 ये प्राण भी वृत्त होते हैं। अतः जो इस प्रकार जानता है उसका ज्ञातिजन  
 सब ओरसे आश्रय ग्रहण करते हैं, वह स्वजनोंका भरण करनेवाला,  
 उनमें श्रेष्ठ और उनके आगे चलनेवाला होता है तथा अन्न भक्षण करने-  
 वाला और सबका अधिपति होता है। ज्ञातियोंमेंसे जो भी इस प्रकार  
 जाननेवालेके प्रति प्रतिकूल होना चाहता है वह अपने आश्रितोंका पोषण  
 करनेमें समर्थ नहीं होता और जो भी इसके अनुकूल रहता है—जो भी  
 इसके अनुसार रहकर अपने आश्रितोंका भरण करना चाहता है वह  
 निश्चय ही अपने आश्रितोंके भरणमें समर्थ होता है ॥ १८ ॥

ते वागादयो देवाः, स्वविषय-

द्योतनाद्देवाः, अब्रुवन्नुक्तवन्तो

मुख्यं प्राणम् इदमेतावन्नातोऽधि-

उन वागादि देवताओंने, जो  
 अपने विषयका द्योतन ( प्रकाशन )  
 करनेके कारण देवता हैं, मुख्य  
 प्राणसे कहा—“यह [ अन्न ] तो  
 इतना ही है, इससे अधिक नहीं

प्राणेनैव तदद्यत इत्यर्थः ।

किञ्च न केवलं प्राणेनाद्यत

एवान्नाद्यम्, तस्मिञ्छरीराकार-

परिणतेऽन्नाद्य इह प्रतितिष्ठति

प्राणः । तस्मात्प्राणेनात्मनः

प्रतिष्ठार्थमागीतमन्नाद्यम् ।

यदपि प्राणेनान्नादनं तदपि

प्रतिष्ठार्थमेवेति न वागादिष्विव

कल्याणासङ्गजपाप्मसम्भवः

प्राणेऽस्ति ॥ १७ ॥

पर्याय है, अतः वह अनेन अर्थात् प्राणसे ही खाया जाता है ।

इसके सिवा अन्नाद्य प्राणसे केवल खाया ही नहीं जाता, अपितु उस अन्नाद्यके शरीराकारमें परिणत होनेपर उसमें ही प्राण प्रतिष्ठित होता है । अतः अपनी प्रतिष्ठाके लिये प्राणने अन्नाद्यका आगान किया । प्राणके द्वारा जो अन्नका अदन ( भक्षण ) होता है वह भी उसकी प्रतिष्ठाके ही लिये है; अतः वागादिके समान प्राणमें शुभाभिनिवेशजनित पापकी सम्भावना नहीं है ॥ १७ ॥



प्राणका सर्वपोषकत्व और उसकी इस प्रकारकी उपासनाका फल

नन्ववधारणमयुक्तं प्राणेनैव

तदद्यत इति, वागादीनामपि

अन्ननिमित्तोपकारदर्शनात् ।

नैष दोषः; प्राणद्वारत्वात्तदुप-

कारस्य । कथं प्राणद्वारकोऽ-

नकृतो वागादीनामुपकार इत्येत-

अर्थ प्रदर्शयन्नाह—

शङ्का—किंतु ऐसा जो निश्चय किया है कि वह अन्न प्राणके ही द्वारा खाया जाता है यह तो ठीक नहीं है, क्योंकि अन्नसे होनेवाला उपकार तो वागादिको भी होता देखा जाता है ।

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि वह उपकार प्राणके ही द्वारा होता है । अन्नके कारण होनेवाला वागादिका उपकार प्राणके द्वारा होनेवाला कैसे है ? इसी बातको दिखानेके लिये श्रुति कहती है—



तस्माद्युक्तमेवावधारणम् अने-  
नैव तदद्यत इति । तदेव चाह —  
तस्माद्यस्मात्प्राणाश्रयतयैव प्राणा-  
नुज्ञयाभिसन्निविष्टा वागादि-  
देवताः तस्माद्यदन्नमनेन प्राणे-  
नात्ति लोकस्तेनान्नेनैता वागा-  
द्यास्तृप्यन्ति ।

वागाद्याश्रयं प्राणं यो वेद  
वागादयश्च पञ्च प्राणाश्रया इति  
तमप्येवमेवं ह वै स्वा ज्ञातय  
अभिसंविशन्ति वागादय इव  
प्राणम् । ज्ञातीनामाश्रयणीयो  
भवतीत्यभिप्रायः । अभिसन्नि-  
विष्टानां च स्वानां प्राणवदेव  
वागादीनां स्वान्नेन भर्ता भवति ।  
तथा श्रेष्ठः पुरोऽग्रत एता गन्ता  
भवति वागादीनामिव प्राणः ।  
तथान्नादोऽनामयावीत्यर्थः ।  
अधिपतिरधिष्ठाय च पालयिता  
स्वतन्त्रः पतिः प्राणवदेव वागा-

अतः “वह अन्न प्राणके ही  
द्वारा खाया जाता है” ऐसा निश्चय  
करना उचित ही है । वही वात  
श्रुति भी कहती है—अतः क्योंकि  
प्राणके आश्रित रहकर ही प्राणकी  
आज्ञासे वागादि देवता उसमें  
प्रविष्ट हुए हैं इसलिये लोक अन-  
यानी प्राणके द्वारा जो अन्न खाते  
हैं उसी अन्नसे ये वागादि भी तृप्त  
होते हैं ।

वागादिके आश्रयभूत प्राणको  
जो ‘वागादि पाँच प्राणके आश्रित  
हैं’ इस प्रकार जानता है उसको  
भी इसी प्रकार ज्ञातिजन सब ओरसे  
आश्रित करते हैं, जैसे प्राणको  
वागादि । तात्पर्य यह है कि वह  
अपने ज्ञातियोंका आश्रय होने योग्य  
हो जाता है । तथा वागादिके भर्ता  
प्राणके समान वह भी अपने आश्रित  
ज्ञातिजनोंका अपने अन्नद्वारा भरण  
करनेवाला होता है; तथा वह  
उनमें श्रेष्ठ और उनके आगे जाने-  
वाला होता है, जैसे वागादिके  
आगे प्राण । इसी तरह वह अन्नाद  
अर्थात् अनामयावी ( निरामय—  
व्याधिशून्य ) और अधिपति—  
वागादिके अधिपति प्राणके  
समान ही ज्ञातिजनोंका अधिष्ठाता  
होकर पालन करनेवाला अर्थात्  
स्वतन्त्र स्वामी होता है

कमस्ति । वा इति स्मरणार्थः ।

इदं तत्सर्वमेतावदेव, किम् ? यद-  
न्नं प्राणस्थितिकरमद्यते लोके  
तत्सर्वमात्मन आत्मार्थमागासीः  
आगीतवानसि आगानेनात्मसा-  
त्कृतमित्यर्थः । वयं चान्नमन्त-  
रेण स्थातुं नोत्सहामहे । अतोऽ-  
नु पश्चान्नोऽस्मानस्मिन्नन्ने  
आत्मार्थे तवान्ने आभजस्व  
आभाजयस्व । णिचोऽश्रवणं  
छान्दसम् । अस्मांश्चान्नभागिनः  
कुरु ।

इतर आह— ते यूयं यद्यन्ना-  
र्थिनो वै, मा मामभिसंविशत  
समन्ततो मामाभिमुख्येन निवि-  
शत । इत्येवमुक्तवति प्राणे तथे-  
त्येवमिति, तं प्राणं परिसमन्तं  
परिसमन्तान्यविशन्त निश्चयेना-  
विशन्त, तं प्राणं परिवेष्ट्य  
निविष्टवन्त इत्यर्थः । तथा निवि-  
ष्टानां प्राणानुज्ञया तेषां प्राणे-  
नैवाद्यमानं प्राणस्थितिकरं सदनं  
वृत्तिकरं भवति न स्वातन्त्र्येण ।

है । इसमें 'वै' यह निपात स्मरणके  
लिये है । यह वह सब इतना ही  
है । वह क्या ? लोकमें प्राणकी  
स्थिति करनेवाला जो भी अन्न  
भक्षण किया जाता है उस सबका  
तो तुमने अपने लिये आगान कर  
लिया; अर्थात् आगानके द्वारा उसे  
अपने अधीन कर लिया । हम भी  
अन्नके बिना रहनेमें समर्थ नहीं हैं ।  
अतः अब पीछेसे अपने लिये आगान  
किये हुए अपने इस अन्नमेंसे हमें भी  
भाग प्राप्त कराओ, 'आभजस्व' में  
णिच्का श्रवण न होना छान्दस  
है । अर्थात् हमें भी अन्नका भागी  
बनाओ ।"

तब उनसे इतर—मुख्य प्राणने  
कहा, "वे तुम, यदि अन्नप्राप्तिके  
इच्छुक हो तो सब ओरसे अभिमुख  
भावसे मुझमें प्रवेश कर जाओ ।"  
प्राणके इस प्रकार कहनेपर वे  
'बहुत अच्छा' ऐसा कहकर उस  
प्राणमें निश्चय ही उसे सब ओरसे  
घेरकर प्रविष्ट हो गये । इस प्रकार  
प्राणकी आज्ञासे प्रविष्ट हुए उन  
सबकी, जो प्राणके द्वारा खाया  
जाता है वह प्राणकी स्थिति करने-  
वाला अन्न ही वृत्ति करनेवाला  
होता है । वागादिका स्वतन्त्रतासे  
अन्नके साथ सम्बन्ध नहीं होता ।

## प्राणके आङ्गिरसत्वकी उपपत्ति

कार्यकरणानामात्मत्वप्रतिपा-  
दनाय प्राणस्याङ्गिरसत्वमुपन्यस्तं  
सोऽयास्य आङ्गिरस इति ।  
अस्माद्धेतोरयमाङ्गिरस इत्याङ्गि-  
रसत्वे हेतुर्नोक्तः । तद्धेतुसिद्धि-  
र्थमारभ्यते, तद्धेतुसिद्ध्याय तं  
हि कार्यकरणात्मत्वं प्राणस्य ।  
अनन्तरं च वागादीनां प्राणा-  
धीनतोक्ता सा च कथमुपपाद-  
नीया ? इत्याह—

भूत और इन्द्रियोंका आत्मत्व  
प्रतिपादन करनेके लिये 'सोऽयास्य  
आङ्गिरसः' इस वाक्यसे प्राणके  
आङ्गिरसत्वका उल्लेख किया था ।  
किंतु यह इसलिये आङ्गिरस है—  
इस प्रकार इसकी आङ्गिरसतामें  
हेतु नहीं बताया गया था । उस  
हेतुकी सिद्धिके लिये अब आरम्भ  
किया जाता है; क्योंकि उसके  
हेतुकी सिद्धिके अधीन ही प्राणकी  
कार्यकरणरूपता है । आङ्गिरसत्वके  
पश्चात् जो वागादिकी प्राणाधीनता  
बतलायी गयी है उसका उपपादन  
किस प्रकार किया जा सकता है ?  
सो बतलाते हैं—

सोऽयास्य आङ्गिरसोऽङ्गानां हि रसः प्राणो वा  
अङ्गानां रसः प्राणो हि वा अङ्गानां रसस्तस्माद्यस्मात्क-  
स्माच्चाङ्गात्प्राण उत्क्रामति तदेव तच्छुष्यत्येष हि वा  
अङ्गानां रसः ॥ १९ ॥

वह प्राण अयास्य आङ्गिरस है, क्योंकि वह अङ्गोंका रस ( सार )  
है । प्राण ही अङ्गोंका रस है, निश्चय प्राण ही अङ्गोंका रस है; क्योंकि  
जिस किसी अङ्गसे प्राण उत्क्रमण कर जाता है, वह उसी जगह सूख  
जाता है, अतः यही अङ्गोंका रस है ॥ १९ ॥

सोऽयास्य आङ्गिरस इत्यादि | 'सोऽयास्य आङ्गिरसः' इत्यादि

दीनाम् । य एवं प्राणं वेद तस्यै-  
तद्वथोक्तं फलं भवति ।

किञ्च य उ हैवंविदं प्राणविदं  
प्रति स्वेषु ज्ञातीनां मध्ये प्रतिः  
प्रतिकूलो बुभूषति प्रतिस्पर्धी  
भवितुमिच्छति, सोऽसुरा इव  
प्राणप्रतिस्पर्धिनो न हैवालं न  
पर्याप्तो भार्येभ्यो भरणीयेभ्यो  
भवति भर्तुमित्यर्थः । अथ  
पुनर्य एव ज्ञातीनां मध्ये एत-  
मेवंविदं वागादय इव प्राणम्  
अनु अनुगतो भवति, यो वैत-  
मेवंविदमन्वेवानुवर्तयन्नेव आ-  
त्मीयान्भार्यान् बुभूषति भर्तुमि-  
च्छति, यथैव वागादयः प्राणा-  
नुवृत्त्यात्मबुभूषव आसन् । स  
हैवालं पर्याप्तो भार्येभ्यो भरणी-  
येभ्यो भवति भर्तु नेतरः  
स्वतन्त्रः । सर्वमेतत्प्राणगुण-  
विज्ञानफलमुक्तम् ॥ १८ ॥

जो प्राणको इस प्रकार जानता है  
उसे उपर्युक्त फल मिलता है ।

इसके सिवा स्वजनों यानी  
ज्ञातियोंमेंसे जो भी इस प्रकार  
जाननेवाले इस प्राणवेत्ताके प्रति  
प्रतिकूल यानी उसका प्रतिस्पर्धी  
होना चाहता है वह प्राणके प्रति-  
स्पर्धी असुरोंके समान अपने भर-  
णीयों (आश्रितों) का भरण करने-  
में अलम् अर्थात् समर्थ नहीं होता ।  
तथा ज्ञातियोंमेंसे जो भी, प्राणके  
अनुगामी वागादिके समान, इस  
प्रकार जाननेवाले इस प्राणवेत्ताका  
अनु—अनुगत होता है अर्थात् जो  
भी इस प्राणवेत्ताका अनुवर्तन करते  
हुए ही अपने आत्मीय यानी भरणी-  
योंका भरण करनेकी इच्छा करता  
है, जिस प्रकार कि वागादि प्राणका  
अनुवर्तन करते हुए अपनेको भरण  
करनेके इच्छुक थे, वह अपने  
भरणीयोंके प्रति उनका भरण  
करनेमें अलम् अर्थात् समर्थ होता  
है, अन्य जो स्वतन्त्र है वह ऐसा  
करनेमें समर्थ नहीं होता । यह  
सब प्राणके गौण विज्ञानका फल  
कहा गया है ॥ १८ ॥

उत्क्रामत्यपसर्पति तदेव तत्रैव  
तदङ्गं शुष्यति नीरसं भवति शोष-  
मुपैति । तस्मादेष हि वा अङ्गानां  
रस इत्युपसंहारः ।

अतः कार्यकरणानामात्मा  
प्राण इत्येतत्सिद्धम् । आत्मापाये  
हि शोषो मरणं स्यात्तस्मात्तेन  
जीवन्ति प्राणिनः सर्वे । तस्माद-  
यास्य वागादीन्प्राण एवोपास्य  
इति समुदायार्थः ॥ १९ ॥

अवयवसे प्राण उत्क्रान्त-अपसर्पित  
हो जाता है वह अङ्ग वहाँ ही शुष्क-  
नीरस हो जाता है अर्थात् सूख  
जाता है । अतः निश्चय यही अङ्गों-  
का रस है—ऐसा इसका उपसंहार है ।

इससे यह सिद्ध होता है कि  
प्राण भूत और इन्द्रियोंका आत्मा  
है । आत्माका वियोग होनेपर ही  
शोष-मरण होता है; अतः समस्त  
प्राणी उसीसे जीवित रहते हैं ।  
इसलिये वागादि समस्त प्राणोंको  
त्यागकर प्राण ही उपासनीय है—  
यह इसका समुदायार्थ है ॥ १९ ॥

प्राणके बृहस्पतित्वकी उपपत्ति

न केवलं कार्यकरणयोरेवात्मा  
प्राणो रूपकर्मभूतयोः । किं तर्हि ?  
ऋग्यजुःसाम्नां नामभूतानामा-  
त्मेति सर्वात्मकतया प्राणं स्तुव-  
न्महीकोत्युपास्यत्वाय—

प्राण रूपात्मक पञ्चभूतों और  
कर्मभूत<sup>१</sup> इन्द्रियोंका ही आत्मा नहीं  
है तो और किसका है ? वह नाम  
स्वरूप ऋक्, यजुः और सामका भी  
आत्मा है । इस प्रकार सर्वात्मकता-  
द्वारा प्राणकी स्तुति करते हुए वेद  
उसके उपास्यत्वके लिये उसे महि-  
मान्वित करता है ।

एष एव उ बृहस्पतिर्वाग्वै बृहती तस्या एष  
पतिस्तस्माद् बृहस्पतिः ॥ २० ॥

यह ही बृहस्पति है । वाक् ही बृहती है; उसका यह पति है;  
इसलिये यह बृहस्पति है ॥ २० ॥

१. प्रत्यक्ष प्रमाणका विषय होनेके कारण सूक्ष्मशरीर अर्थात् भूत रूपात्मक  
और ज्ञान तथा क्रियाकी शक्तिवाली होनेसे इन्द्रियां कर्म हैं ।

यथोपन्यस्तमेवोपादीयते उत्त-  
रार्थम् 'प्राणो वा अङ्गानां रसः'  
इत्येवमन्तं वाक्यं यथाव्याख्या-  
तार्थमेव पुनः स्मारयति ।

कथम् ? 'प्राणो वा अङ्गानां  
रसः' इति । 'प्राणो हि'—  
हिशब्दः प्रसिद्धौ—अङ्गानां रसः ।  
प्रसिद्धमेतत्प्राणस्याङ्गरसत्वं न  
वागादीनाम् । तस्माद्युक्तं प्राणो  
वा इति स्मारणम् ।

कथं पुनः प्रसिद्धत्वम् ? इत्यतः  
आह । तस्माच्छब्द उपसंहारार्थं  
उपरित्वेन सम्बध्यते । यस्मा-  
द्यतोऽवयवात्कस्मादनुक्तविशेषात्,  
यस्मात्कस्माद्यतः कुतश्चिच्च अ-  
ज्ञाच्छरीरावयवादविशेषितात्प्राण

वाक्यका जिस प्रकार पहले उल्लेख  
हो चुका है उसीको अब श्रुति उत्तर  
देनेके लिये ग्रहण करती है ।  
'प्राणो वा अङ्गानां रसः' यहाँतकके  
वाक्यका ऊपर की हुई व्याख्याके  
अनुसार ही श्रुति पुनः स्मरण  
कराती है ।

किस प्रकार स्मरण कराती है ?  
प्राण ही अङ्गोंका रस है—इस  
प्रकार । 'प्राणो हि' इसमें 'हि'  
शब्द प्रसिद्धिके अर्थमें है । अङ्गोंका  
रस है । प्राणका ही यह अङ्गरसत्व  
प्रसिद्ध है, वागादिका नहीं । अतः  
'प्राणो वै' इस प्रकार उसका स्मरण  
करना उचित ही है ।

किंतु, उसकी प्रसिद्धि किस  
प्रकार है ? सो श्रुति अब बतलाती  
है । 'तस्मात्' शब्द उपसंहारके  
लिये है; अतः वह उपरित्वभावसे  
[आगेके वाक्यसे] सम्बन्ध रखता है ।  
'यस्मात्'—जिस अवयवसे और  
'कस्मात्' जिसका विशेष बतलाया  
नहीं गया ऐसे किसी भी अवयवसे ।  
अतः यस्मात्-कस्मात्—जिस-किसी  
भी अविशेषित अङ्ग यानी शरीरके

१. अर्थात् इस वाक्यका अन्वय इस प्रकार है—'यस्मात्कस्माद्याज्ञात्प्राण  
उत्क्रामति तदेव तच्छ्रुयति तस्मादेव हि वा अङ्गानां रसः ।'

हि पाल्यते वाक् । अप्राणस्य  
शब्दोच्चारणसामर्थ्याभावात् ।  
तस्माद् बृहस्पतिर्ऋचां प्राण  
आत्मेत्यर्थः ॥ २० ॥

पति है । प्राणसे ही वाणीका  
पालन होता है, क्योंकि प्राणहीनको  
शब्दोच्चारणकी शक्ति नहीं होती ।  
अतः यह बृहस्पति यानी ऋचाओं-  
का प्राण अर्थात् आत्मा है ॥ २० ॥

प्राणके ब्रह्मणस्पतित्वकी उपपत्ति

तथा यजुषाम् । कथम् ?

इसी प्रकार यह यजुर्मन्त्रोंका  
भी आत्मा है । किस प्रकार ?

एष उ एव ब्रह्मणस्पतिर्वाग्वै ब्रह्म तस्या एष  
पतिस्तस्माद् ब्रह्मणस्पतिः ॥ २१ ॥

यह ही ब्रह्मणस्पति है । वाक् ही ब्रह्म है, उसका यह पति है,  
इसलिये यह ब्रह्मणस्पति है ॥ २१ ॥

एष उ एव ब्रह्मणस्पतिः ।  
वाग्वै ब्रह्म, ब्रह्म यजुः, तच्च  
वाग्विशेष एव । तस्या वाचो  
यजुषो ब्रह्मण एष पतिस्तस्माद्  
ब्रह्मणस्पतिः पूर्ववत् ।

कथं पुनरेतदवगम्यते बृहती-  
ब्रह्मणोऽर्ग्ययजुष्वं न पुनरन्यार्थ-  
त्वम् ? इत्युच्यते—वाचोऽन्ते  
सामसामानाधिकरण्यनिर्देशात्  
“वाग्वै साम” (१।३।२२) इति ।

यह ही ब्रह्मणस्पति है । वाक्  
ही ब्रह्मा है । ब्रह्म अर्थात् यजुः है,  
क्योंकि वह भी एक प्रकारकी वाणी  
ही है । उस वाक्—यजुः यानी  
ब्रह्मका यह पति है; इसलिये पूर्व-  
वत् यह ब्रह्मणस्पति है ।

किंतु यह कैसे जाना जाता है  
कि बृहती और ब्रह्म क्रमशः ऋक्  
और यजुःके ही वाचक हैं, इनका  
कोई दूसरा अर्थ नहीं है ? इसपर  
कहा जाता है—अन्तमें [ अर्थात्  
आगे चलकर ] “वाग्वै साम” इस  
वाक्यद्वारा वाणीका सामके साथ  
सामानाधिकरण्य दिखलाया है ।

एष उ एव प्रकृत आङ्गिरसो  
बृहस्पतिः । कथं बृहस्पतिः ?  
इत्युच्यते—वाग्वै बृहती बृहती-  
छन्दः षट्त्रिंशदक्षरा । अनुष्टुप्  
वाक् । कथम् ? “वाग्वा अनुष्टुप्”  
( नृसि० पू० १ । १ ) इति  
श्रुतेः । सा च वागनुष्टुप्बृहत्यां  
छन्दस्यन्तर्भवति । अतो युक्तं  
वाग्वै बृहतीति प्रसिद्धवद्वक्तुम् ।  
बृहत्यां च सर्वा ऋचो-  
ऽन्तर्भवन्ति प्राणसंस्तुतत्वात् ।  
“प्राणो बृहती प्राण ऋच इत्येव  
विद्यात्” इति श्रुत्यन्तरात् ।  
वागात्मत्वाच्चर्चा प्राणेऽन्तर्भावः ।

तत्कथम् ? इत्याह—तस्या वाचो  
बृहत्या ऋच एष प्राणः पतिः ।  
तस्या निर्वर्तकत्वात् । कौष्ठ्याग्नि-  
प्रेरितमारुतनिर्वर्त्या हि ऋक् ।  
पालनाद्वा वाचः पतिः । प्राणेन

यह प्राण ही प्रकृत आङ्गिरस  
बृहस्पति है ; किस प्रकार बृहस्पति  
है ? सो बतलाया जाता है—वाक्  
ही बृहती—छत्तीस अक्षरोंवाली  
बृहती छन्द है । वाक् अनुष्टुप्  
भी है । किस प्रकार ? “वाक् ही  
अनुष्टुप् है” इस श्रुतिके अनुसार ।  
किंतु वह अनुष्टुप् वाक् बृहती छन्द-  
में अन्तर्भूत हो जाती है । ‘अतः  
वाक् ही बृहती है’ इस प्रकार  
प्रसिद्धके समान कहना उचित ही  
है ।—“प्राण बृहती है, प्राण ऋक्  
है—इस प्रकार ही जाने” इस अन्य  
श्रुतिसे प्राणरूपसे बृहतीकी स्तुति  
की जानेके कारण बृहतीमें भी  
समस्त ऋचाओंका अन्तर्भाव हो  
जाता है । समस्त ऋचाएँ वाग्रूपा  
हैं, इसलिये भी उनका प्राणमें अन्त-  
र्भाव होता है ।

सो किस प्रकार ? इसपर श्रुति  
कहती है—उस वाक्का—बृहतीका  
यानी ऋक्का यह प्राण पति है,  
क्योंकि यही उसको अभिव्यक्त  
करनेवाला है—जठराग्निद्वारा  
प्रेरित वायुसे ही ऋक् निष्पन्न  
होती है अथवा वाणीका पालन  
करनेके कारण यह उसका

१. जठराग्निद्वारा प्रेरित जो शरीरान्तर्गत प्राणवायु है वही ऊपरकी क्षीर-  
जाकर कण्ठादिसे आहत हो वर्णोंके रूपमें अभिव्यक्त होता है । देवताधिकरणमें  
वाक्को प्राणात्मिका ही निश्चित किया गया है और ऋक् वागात्मिका बतलायी  
गयी है इसलिये उसका प्राणमें अन्तर्गत होना उचित ही है ।



## प्राणके सामत्वकी उपपत्ति

एष उ एव साम वाग्वै सामैष सा चामश्चेति  
तत्साम्नः सामत्वम् । यद्वेव समः प्लुषिणा समो  
मशकेन समो नागेन सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽनेन  
सर्वेण तस्माद्वेव सामाश्नुते साम्नः सायुज्यं सलो-  
कर्ता य एवमेतत्साम वेद ॥ २२ ॥

यह ही साम है। वाक् ही 'सा' है और यह (प्राण) 'अम' है।  
'सा' और 'अम' ही साम हैं; यही सामका सामत्व है; क्योंकि यह  
प्राण मक्खीके समान है, मच्छरके समान है, हाथीके समान है,  
इस त्रिलोकीके समान है और इस सभीके समान है इसीसे यह साम है।  
जो इस सामको इस प्रकार जानता है वह सामका सायुज्य और उसकी  
सलोकता प्राप्त करता है ॥ २२ ॥

एष उ एव साम । कथम् ? इत्या-  
ह वाग्वै सा यत्किञ्चित्स्त्रीशब्दा-  
भिधेयं सा वाक् । सर्वस्त्रीशब्दा-  
भिधेयवस्तुविषयो हि सर्वनाम-  
'सा' शब्दः । तथा अम एष  
प्राणः । सर्वपुंशब्दाभिधेयवस्तु-  
विषयोऽमः शब्दः । "केन मे  
पौंसानि नामान्याप्नोषीति,  
प्राणेनेति ब्रूयात्केन मे स्त्रीना-  
मानीति वाचा" (कौषी०

यही साम है। किस प्रकार ?  
सो बतलाते हैं—वाक् ही 'सा' है।  
जो कुछ भी स्त्रीशब्दवाच्य है वह  
वाक् है। 'सा' यह सर्वनाम शब्द  
समस्त स्त्रीलिङ्ग शब्दोंद्वारा कही  
जानेवाली वस्तुओंको विषय  
करता है। तथा 'अम' यह प्राण  
है। 'अम' शब्द समस्त पुंलिङ्ग-  
शब्दोंद्वारा कही जानेवाली वस्तुओं-  
को विषय करता है। "[यदि कोई  
पूछे] मेरे पुंलिङ्ग नामोंको तू किसके  
द्वारा प्राप्त करता है ? तो 'प्राणसे'  
ऐसा कहे और [यदि पूछे कि] स्त्रीलिङ्ग  
नामोंको किससे प्राप्त करता है तो

तथा च 'वाग्वै बृहती' 'वाग्वै ब्रह्म' इति च वाक्समानाधिकरणयोर्ऋग्यजुष्वं युक्तम् ।

परिशेषाच्च—साम्नि अभिहिते ऋग्यजुषी एव परिशिष्टे । वाग्विशेषत्वाच्च—वाग्विशेषो हि ऋग्यजुषी । तस्मात् तयोर्वाचा समानाधिकरणता युक्ता ।

अविशेषप्रसङ्गाच्च—सामोद्गीथ इति च स्पष्टं विशेषाभिधानत्वम्, तथा बृहतीब्रह्मशब्दयोरपि विशेषाभिधानत्वं युक्तम् । अन्यथा अनिर्धारित विशेषयोरानर्थक्यापत्तेश्च विशेषाभिधानस्य वाङ्मात्रत्वे चोभयत्र पौनरुक्त्यात् । ऋग्यजुःसामोद्गीथशब्दानां च श्रुतिष्वेवंक्रमदर्शनात् ॥ २१ ॥

उसीके समान 'वाग्वै बृहती' 'वाग्वै ब्रह्म' इन वाक्योंमें जो वाक्के समानाधिकरण [ बृहती और ब्रह्म ] हैं उसका ऋक् और यजुः होना उचित ही है ।

यही बात परिशेषसे भी सिद्ध होती है—सामके कह देनेपर ऋक् और यजुः ही परिशिष्ट ( शेष ) रहते हैं । तथा वाग्विशेष होनेसे भी यही बात मालूम होती है—ऋक् और यजुः ये वाग्विशेष ही हैं । अतः वाणीके साथ उन दोनोंका समानाधिकरण होना उचित ही है ।

इसके सिवा [ बृहती और ब्रह्मका रूढ अर्थ लेनेसे ] अविशेषका प्रसङ्ग होगा । [ आगे ] साम और उद्गीथ कहकर स्पष्टतया विशेषका उल्लेख किया है, उसी प्रकार बृहती और ब्रह्म शब्दोंका भी विशेष अर्थ बतलाना आवश्यक है । अन्यथा विशेषका निश्चय न होनेसे उनकी निरर्थकता ही सिद्ध होगी । यदि उनका विशेष वाक् ही बतलाया जाय तो दोनों जगह पुनरुक्तिका प्रसङ्ग होगा । तथा ऋक्, यजुः, साम और उद्गीथ—इन शब्दोंका श्रुतियोंमें ऐसा ही क्रम देखा गया है । [ इसलिये बृहती और ब्रह्म शब्द क्रमशः ऋक् और यजुःके ही वाचक हैं ] ॥ २१ ॥

इत्युच्यते—समः प्लुषिणा पुत्तिका-  
 शरीरेण, समो मशकेन मशक-  
 शरीरेण, समो नागेन हस्तिशरी-  
 रेण, सम एभिस्त्रिभिर्लोकैस्त्रैलोक्य-  
 शरीरेण प्राजापत्येन, समोऽनेन  
 जगद्रूपेण हरण्यगर्भेण । पुत्तिका-  
 दिशरीरेषु गोत्वादिवत्कात्स्न्येन  
 परिसमाप्त इति समत्वं प्राणस्य;  
 न पुनः शरीरमात्रपरिमाणेनैव,  
 अमूर्तत्वात्सर्वगतत्वाच्च । न च  
 घटप्रासादादिप्रदीपवत्संकोचवि-  
 कासितया शरीरे तावन्मात्रं  
 समत्वम् । “त एते सर्व एव समाः  
 सर्वेऽनन्ताः” (बृह० उ० १ । ५ ।  
 १३) इति श्रुतेः । सर्वगतस्य तु  
 शरीरपरिमाणवृत्तिलाभो न  
 विरुध्यते ।

एवं समत्वात्सामाख्यं प्राणं

वेद यः श्रुतिप्रकाशितमहत्त्वं तस्यै-

अव वतलाया जाता है—[ यह  
 प्राण ] प्लुषि—पुत्तिका ( छोटी  
 मक्खी ) के शरीरके समान है,  
 मशकं अर्थात् मच्छरके शरीरके  
 समान है, नाग—हाथीके शरीरके  
 समान है, इन तीनों लोकों अर्थात्  
 त्रिलोकीरूप प्रजापतिके शरीरके  
 समान है तथा इस जगद्रूप हिरण्य-  
 गर्भके शरीरके समान है । जिस  
 प्रकार गोशरीरमें गोत्वकी पूर्णतया  
 व्याप्ति होती है उसी प्रकार यह  
 पुत्तिकादि शरीरोंमें पूर्णतया व्याप्त  
 है—इसलिये ही प्राण उनके समान  
 है, शरीरमात्रके बराबर होनेके  
 कारण ही नहीं; क्योंकि यह अमूर्त  
 और सर्वगत है । घट और महल  
 आदिके दीपकके समान संकुचित  
 और विकसित होनेवाला होनेसे  
 शरीरोंमें उन्हींके बराबर रहनेसे  
 इसका समत्व नहीं है; जैसा कि “वे  
 ये सभी समान हैं और सभी अनन्त  
 हैं” इस श्रुतिसे सिद्ध होता है ।  
 सर्वगत प्राणका शरीरके परिमाणा-  
 नुसार वृत्ति लाभ करनेमें कोई  
 विरोध नहीं है ।

इस प्रकार सम होनेके कारण  
 सामसंज्ञक प्राणको, जिसका महत्त्व  
 श्रुतिने प्रकाशित किया है, जो पुरुष

उ० १ । ७ ) इति श्रुत्यन्तरात्  
वाक्प्राणाभिधानभूतोऽयं साम-  
शब्दः, तथा प्राणनिवर्त्यस्वरादि-  
समुदायमात्रं गीतिः सामशब्दे-  
नाभिधीयते; अतो न प्राणवा-  
ग्यतिरेकेण सामनामास्ति कि-  
ञ्चित्, स्वरवर्णादिश्च प्राणनिवर्त्य-  
त्वात्प्राणतन्त्रत्वाच्च । एष उ एष  
प्राणः साम । यस्मात्साम सामेति  
वाक्प्राणात्मकम्—सा चामश्चेति,  
तत्तस्मात्साम्नो गीतिरूपस्य  
स्वरादिसमुदायस्य सामत्वं  
तत्प्रगीतं भुवि ।

यद् उ एव समस्तुल्यः सर्वेण  
वक्ष्यमाणेन प्रकारेण, तस्माद्वा  
सामेत्यनेन सम्बन्धः । वाशब्दः  
सामशब्दलाभनिमित्तप्रकारान्तर-  
निर्देशसामर्थ्यलभ्यः । केन पुनः  
प्रकारेण प्राणस्य तुल्यत्वम् ?

‘वाणीसे’ ऐसा कहे” इस अन्य  
श्रुतिसे भी यही सिद्ध होता है । यह  
‘साम’ शब्द वाक् और प्राणका  
अभिधानभूत है तथा प्राणसे निष्पन्न  
होनेवाला जो स्वरादिका समुदाय-  
मात्र गान है वह भी ‘साम’ शब्दसे  
कहा जाता है; अतः प्राणरूप  
वाणीके व्यापारके सिवा ‘साम’  
नामकी कोई वस्तु नहीं है; क्योंकि  
स्वर और वर्णादि भी प्राणसे  
निष्पन्न होनेवाले और प्राणके ही  
अधीन हैं । अतः यह प्राण ही साम  
है । क्योंकि ‘सा’ और ‘अम’ इस  
व्युत्पत्तिके अनुसार ‘साम साम’ इस  
प्रकार कहा जानेवाला पदार्थ वाक्  
और प्राणरूप ही है, इसलिये  
गीतिरूप जो सामसंज्ञक स्वरादि-  
समुदाय है उसका लोकमें सामत्व  
विख्यात है ।

अथवा क्योंकि आगे कहे जाने-  
वाले प्रकारसे यह सबके संमान  
यानी तुल्य है, इसलिये साम है—  
इस वाक्यके साथ यद्वेव...इत्यादि  
वाक्यका सम्बन्ध है । ‘वा’ शब्द  
सामशब्दलाभके निमित्तभूत प्रका-  
रान्तरका निर्देश करनेकी सामर्थ्यसे  
प्राप्त होनेवाला है । तो फिर किस  
प्रकारसे प्राणकी तुल्यता है ? यह

घोतकोऽयमुच्छब्दः प्राणगुणाभि-  
 धायकः, तस्मादुत्प्राणः । वागेव  
 गीथाशब्दविशेषत्वादुद्गीथभक्तेः  
 गायतेः शब्दार्थत्वात्सा वागेव ।  
 न ह्युद्गीथभक्तेःशब्दव्यतिरेकेण  
 किञ्चिद्रूपमुत्प्रेक्ष्यते । तस्माद्युक्त-  
 मवधारणं वागेव गीथेति । उच्च  
 प्राणो गीथा च प्राणतन्त्रा वागि-  
 त्युभयमेकेन शब्देनाभिधीयते स  
 उद्गीथः ॥ २३ ॥

यह 'उत्' शब्द प्राणका गुण-  
 बतलानेवाला है । अतः प्राण उत्  
 है । वाक् ही गीथा है; क्योंकि  
 उद्गीथभक्ति शब्दविशेष ही है ।  
 'गै' धातुका अर्थ शब्द करना है,  
 अतः गीथा वाक् ही है । उद्गीथ-  
 भक्तिके स्वरूपकी शब्दके सिवा  
 और कोई उत्प्रेक्षा नहीं की जा  
 सकती । अतः वाक् ही गीथा है—  
 ऐसा निश्चय करना उचित ही है ।  
 उत् प्राण है और गीथा प्राणतन्त्रा  
 वाक् है, अतः इन दोनोंका एक  
 ही शब्दसे कथन होता है, वह शब्द  
 'उद्गीथ' है ॥ २३ ॥

उक्त अर्थकी पुष्टिके लिये आख्यायिका

तद्धापि ब्रह्मदत्तश्चैकितानेयो राजानं भक्षयन्नु-  
 वाचायं त्यस्य राजा मूर्धानं विपातयताद्यदितोऽयास्य  
 आङ्गिरसोऽन्येनोदगायदिति वाचा च ह्येव स प्राणेन  
 चोदगायदिति ॥ २४ ॥

उस [ प्राण ] के विषयमें यह आख्यायिका भी है—चैकितानेय  
 ब्रह्मदत्तने यज्ञमें सोम भक्षण करते हुए कहा । "यदि अयास्य और आङ्गि-  
 रसनामक मुख्य प्राणने वाक्संयुक्त प्राणसे अतिरिक्त देवताद्वारा उद्गान  
 किया हो तो यह सोम मेरा शिर गिरा दे ।" अतः उसने प्राण और वाक्के  
 ही द्वारा उद्गान किया था—ऐसा निश्चय होता है ॥ २४ ॥

तद्धापि तत्तत्रैतस्मिन्नुक्तेऽर्थे  
 हाप्याख्यायिकापि श्रूयते ह स्म ।

'तद्धापि—उस अर्थात् इस  
 उपर्युक्त विषयमें यह आख्यायिका  
 भी सुनी जाती है—ब्रह्मदत्त नाम-

तत्फलम्—अश्नुते व्याप्नोति  
 साम्नः प्राणस्य सायुज्यं  
 सयुग्भावं समानदेहेन्द्रियाभि-  
 मानत्वम्, सालोक्यं समान-  
 लोकतां वा भावनाविशेषतः,  
 य एवमेतद्यथोक्तं साम प्राणं  
 वेद—आ प्राणात्माभिमानाभि-  
 व्यक्तेरुपास्ते इत्यर्थः ॥ २२ ॥

जानता है उसे यह फल प्राप्त होता है—वह सामसंज्ञक प्राणका सायुज्य-सयुग्भाव अर्थात् उसके साथ एक ही देह और इन्द्रियादिका अभिमान प्राप्त करता है तथा भावनाविशेषसे सालोक्य यानी समानलोकता प्राप्त करता है, जो इस प्रकार इस उपर्युक्त सामरूप प्राणको जानता है अर्थात् प्राणा-त्मत्वका अभिमान उदय होनेपर्यन्त उसकी उपासना करता है ॥२२॥

### प्राणके उद्गीथत्वकी उपपत्ति

एष उ वा उद्गीथः प्राणो वा उत्प्राणेन हीद ५ सर्व-  
 मुत्तब्धं वागेव गीथोच्च गीथा चेति स उद्गीथः ॥ २३ ॥

यह ही उद्गीथ है। प्राण ही उत् है, प्राणके द्वारा ही यह सब उत्तब्ध—धारण किया हुआ है। वाक् ही गीथा है। वह उत् है और गीथा भी है; इसलिये उद्गीथ है ॥ २३ ॥

एष उ वा उद्गीथः । उद्गीथो  
 नाम सामावयवो भक्तिविशेषो  
 नोद्गानम्, सामाधिकारात् ।  
 कथमुद्गीथः प्राणः ? प्राणो वा  
 उत्प्राणेन हि यस्मादिदं सर्वं  
 जगदुत्तब्धमूर्ध्वं स्तब्धमुत्तम्भितं  
 विधृतमित्यर्थः । उत्तब्धार्थाव-

यह ही 'उद्गीथ' है। 'उद्गीथ' शब्दसे सामकी अवयवभूत भक्ति-विशेष अभिप्रेत है, उद्गान नहीं; क्योंकि यहाँ सामका ही अधिकरण है। प्राण उद्गीथ किस प्रकार है?—प्राण ही 'उत्' है; क्योंकि प्राणसे ही यह सब जगत् उत्तब्ध-ऊपरकी ओर ठहरा हुआ अर्थात् विधृत है। 'उत्तब्ध' अर्थका द्योतन करनेवाला

\*\*\*\*\*

अयास्याङ्गिरसशब्देनाभिधीयते विश्वसृजां पूर्वर्षीणां सत्रे उद्गाता-  
सोऽन्येन देवतान्तरेण वाक्प्राण-  
व्यतिरिक्तेनोदगायदुद्गानं कृत-  
वान्, ततोऽहमनृतवादी स्याम्,  
तस्य मम देवता विपरीतप्रतिपत्तु-  
र्मूर्धानं विपातयतु, इत्येवं शपथं  
चकारेति विज्ञाने प्रत्ययदार्ढ्य-  
कर्तव्यतां दर्शयति ।

तमिममाख्यायिकानिर्धारित-  
मर्थं स्वेन वचसोपसंहरति  
श्रुतिः—वाचा च प्राणप्रधानया  
प्राणेन च स्वस्यात्मभूतेन सो-  
ऽयास्य आङ्गिरस उद्गातोदगाय-  
दित्येषोऽर्थो निर्धारितः शपथेन  
॥ २४ ॥

कहा जाता है और जो विश्वकी  
रचना करनेवाले पूर्ववर्ती ऋषियोंके  
सत्रमें उद्गाता था, उसने यदि  
वाक्संयुक्त प्राणसे भिन्न किसी  
अन्य देवताद्वारा उद्गान किया  
हो तो मैं मिथ्यावादी ठहरेगा,  
अतः देवता मुझ विपरीत ज्ञान  
रखनेवालेका मस्तक गिरा दे।” इस  
प्रकार उसने जो शपथ की यह विज्ञा-  
नमें प्रत्ययकी दृढ़ता करनी चाहिये  
— इस बातको प्रकट करती है ।

आख्यायिकाद्वारा निश्चित इस  
अर्थका श्रुति अपने वचनसे उप-  
संहार करती है—उस अयास्य  
आङ्गिरस उद्गाताने प्राणप्रधान  
वाणीसे और अपने आत्मभूत प्राणसे  
ही उद्गान किया था—यही अर्थ  
इस शपथसे निश्चित होता है ॥ २४ ॥

सामके स्वभूत स्वरको सम्पादन करनेकी आवश्यकता

तस्य हैतस्य साम्नो यः स्वं वेद भवति हास्य  
स्वं तस्य वै स्वर एव स्वं तस्मादार्त्विज्यं करिष्यन्वाचि-  
स्वरमिच्छेत तथा वाचा स्वरसम्पन्नयार्त्विज्यं कुर्यात्त-  
स्माद्यज्ञे स्वरवन्तं दिदृक्षन्त एव । अथो यस्य स्वं भवति  
भवति हास्य स्वं य एवमेतत्साम्नः स्वं वेद ॥ २५ ॥

जो उस इस सामशब्दवाच्य मुख्य प्राणके स्व ( धन ) को जानता है  
उसे धन प्राप्त होता है । निश्चय स्वर ही उसका धन है । अतः ऋत्विक्-

ब्रह्मदत्तो नामतः चिकितानस्या-  
पत्यं चैकितानस्तदपत्यं युवा  
चैकितानेयः, राजानं यज्ञे सोमं  
भक्षयन्नुवाच । किम् ? अयं  
चमसस्थो मया भक्ष्यमाणो राजा  
त्यस्य तस्य ममानृतवादिनो  
मूर्धानं शिरो विपातयताद्विस्पष्टं  
पातयतु । तोरयं तातङ्ङादेशः  
आशिषि लोट्, विपातयतादिति ।  
यद्यहमनृतवादी स्यामित्यर्थः ।

कथं पुनरनृतवादित्वप्राप्तिः ?  
इत्युच्यते—यद्यदीतोऽस्मात्प्र-  
कृतात् प्राणाद्वाक्संयुक्तात्,  
अयास्यः—मुख्यप्राणाभिधायकेन

वाला चैकितानेय—चिकितानके पुत्र  
चैकितानका युवसंज्ञक<sup>१</sup> अपत्य  
(संतान) यज्ञमें राजा अर्थात्  
सोमका भक्षण करता हुआ बोला ।  
क्या बोला—“यह मेरेद्वारा भक्षण  
किया जाता हुआ चमसस्थ सोम  
'त्यस्य'—उस मुझ मिथ्यावादीके  
मस्तकको विपतित—विस्पष्टतया  
पतित कर दे, अर्थात् यदि मैं  
मिथ्यावादी होऊँ तो ऐसा हो ।”  
यहाँ [आशिषि लिङ्लोटौ इस सूत्रके  
नियमानुसार] आशीर्वाद अर्थमें  
लोट् लकार है । 'विपातयतु' के 'तु'  
प्रत्ययको तातङ् आदेश होकर  
'विपातयतात्' यह रूप सिद्ध हुआ  
है ।<sup>२</sup>

किंतु मुझे मिथ्यावादित्वकी  
प्राप्ति कैसे हो सकती है ? सो बतलाया  
जाता है—“यदि इस प्रकृत वाक्सं-  
युक्त प्राणसे अयास्यने, जो मुख्यप्राण-  
के वाचक अयास्याङ्गिरस शब्दद्वारा

१. व्याकरणशास्त्रीय प्रक्रियामें अपत्य तीन प्रकारके माने गये हैं, १ अनन्तरा-  
पत्य, २ गोत्रापत्य और ३ युवापत्य । पुत्रको अनन्तरापत्य कहते हैं, पौत्रसे लेकर  
जितनी भी होनेवाली पीढ़ियाँ हैं, सभी गोत्रापत्य कहलाती हैं, किंतु जिसके पिता  
आदिमेंसे कोई भी जीवित हो, वह संतान यदि मूल पुरुषसे नीचेकी चौथी आदि  
पीढ़ियोंमेंसे है अर्थात् पौत्रका पुत्र आदि है तो उसको युवापत्य कहते हैं ।

२. संस्कृतमें आज्ञा अर्थमें 'लोट्' लकार होता है । उसका आशीर्वादके अर्थमें  
भी प्रयोग होता है । उसके प्रथमपुरुषका एक वचन प्रत्यय 'ति' है, उसीके इकार-  
को उकार आदेश होनेसे 'तु' होता है और फिर उसका 'तातङ्' आदेश होकर  
'तात्' रूप बनता है ।



प्रासङ्गिकं विधीयते; साम्नः सौस्वर्येण स्वरवत्त्वप्रत्यये कर्तव्ये इच्छामात्रेण सौस्वर्यं न भवतीति दन्तधावनतैलपानादि सामर्थ्यात्कर्तव्यमित्यर्थः । तथैवं संस्कृतया वाचा स्वरसम्पन्नया त्विज्यं कुर्यात् ।

तस्माद्यस्मात्साम्नः स्वभूतः स्वरस्तेन स्वेन भूषितं साम अतो यज्ञे स्वरवन्तमुद्गातारं दिदृक्षन्त एव द्रष्टुमिच्छन्त एव धनिनामव लौकिकाः । प्रसिद्धं हि लोकेऽथो अपि यस्य स्वं धनं भवति तं धनिनं दिदृक्षन्ते इति सिद्धस्य गुणविज्ञानफलसम्बन्धस्य उपसंहारः क्रियते— भवति हास्य स्वं य एवमेतत्साम्नः स्वं वेदेति ॥ २५ ॥

चाहिये । यह तो प्रासङ्गिक विधान किया गया है; सामकी सुस्वरता अर्थात् स्वरवत्त्व-प्रतीति कर्तव्य होने-पर इच्छामात्रसे ही उसकी सुस्वरता नहीं हो जाती । इसलिये तात्पर्य यह है कि दन्तधावन और तैलपानादिके बलसे सुस्वरताका सम्पादन करना चाहिये । इस प्रकार संस्कार-युक्त हुई उस स्वरसम्पन्न वाणीसे ऋत्विक्कर्म करे ।

अतः क्योंकि स्वर सामका धन है, इसलिये उसीसे साम विभूषित होता है । इसीसे लौकिक पुरुष जिस प्रकार धनीको देखना चाहते हैं उसी प्रकार यज्ञमें स्वरसम्पन्न उद्गाताको ही देखनेकी इच्छा करते हैं । लोकमें यह प्रसिद्ध ही है कि जिसके पास स्व—धन होता है, उस धनीको लोग देखना चाहते हैं; इस प्रकार सिद्ध हुए गुणविज्ञानरूप फलके सम्बन्धका 'जो इस प्रकार इस सामके धनको जानता है उसे धन प्राप्त होता है' इस वाक्यद्वारा उपसंहार किया जाता है ॥ २५ ॥

सामके सुवर्णको जाननेका फल

अथान्यो गुणः सुवर्णवत्तालक्षणो विधीयते । असावपि सौस्वर्यमेव । एतावान्विशेषः—

अब सुवर्णवत्तारूप दूसरे गुणका विधान किया जाता है । वह भी सुस्वरता ही है । अन्तर इतना ही

कर्म करनेवालेको वाणीमें स्वरकी इच्छा करनी चाहिये । उस स्वर-सम्पन्न वाणीसे ऋत्विक् कर्म करे । इसीसे यज्ञमें स्वरवान् उद्गाताको देखनेकी इच्छा करते ही हैं । लोकमें भी जिसके पास धन होता है [ उसे ही देखना चाहते हैं ] । जो इस प्रकार इस सामके धनको जानता है उसे धन प्राप्त होता है ॥ २५ ॥

तस्येति प्रकृतं प्राणमभि-  
सम्बध्नाति । हैतस्येति मुख्यं  
व्यपदिशत्यभिनयेन । साम्नः  
सामशब्दवाच्यस्य प्राणस्य यः स्वं  
धनं वेद, तस्य ह किं स्यात् ?  
भवति हास्य स्वम् । फलेन प्रलो-  
भ्याभिमुखीकृत्य शुश्रूषवे आह—  
तस्य वै साम्नः स्वर एव स्वम् ।  
स्वर इति कण्ठगतं माधुर्यं तदे-  
वास्य स्वं विभूषणम् । तेन हि  
भूषितमृद्धिमल्लक्ष्यत उद्गानम् ।

यस्मादेवं तस्मादार्तिवज्यं  
ऋत्विक्कर्मोद्गानं करिष्यन्वाचि  
विषये वाचि वागाश्रितं स्वरमि-  
च्छेत् इच्छेत् साम्नो धनवतां  
स्वरेण चिकीर्षुरुद्गाता । इदं तु

‘तस्य’ इस सर्वनामसे श्रुति  
प्रकृत प्राणका सम्बन्ध दिखाती  
है । ‘ह एतस्य’ इन पदोंसे श्रुति  
मुख्यप्राणको अङ्गुलिनिर्देशद्वारा  
बतलाती है । साम अर्थात् साम-  
शब्दवाच्य मुख्यप्राणके स्व यानी  
धनको जो पुरुष जानता है उसे  
क्या फल मिलता है?—उसे धनकी  
प्राप्ति होती है । इस प्रकार फलके  
द्वारा प्रलोभित कर उसे अपनी  
ओर अभिमुख करके श्रुति श्रवणके  
इच्छुकसे कहती है—निश्चय उस  
सामका स्वर ही धन है । स्वर  
कण्ठगत मधुरताको कहते हैं, वही  
इसका धन—विभूषण है । उसके  
द्वारा भूषित होनेपर ही उद्गान  
समृद्धिमान् दिखायी देता है ।

क्योंकि ऐसा है, इसलिये आर्तिवज्य  
यानी उद्गानरूप ऋत्विक्कर्म करते  
हुए स्वरके द्वारा सामकी समृद्धि  
सम्पादन करनेकी इच्छावाले  
उद्गाताको वाणीके विषयमें अर्थात्  
वाणीके आश्रित स्वरकी इच्छा करनी

तस्य हैतस्य साम्नो यः प्रतिष्ठां वेद प्रति ह तिष्ठति  
तस्य वै वागेव प्रतिष्ठा वाचि हि खल्वेष एतत्प्राणः  
प्रतिष्ठितो गीयतेऽन्न इत्यु हैक आहुः ॥ २७ ॥

जो उस इस सामकी प्रतिष्ठाको जानता है वह प्रतिष्ठित होता है। उसकी वाणी ही प्रतिष्ठा है। निश्चय वाणीमें प्रतिष्ठित हुआ ही यह प्राण गाया जाता है। कोई-कोई यह कहते हैं कि 'वह अन्नमें प्रतिष्ठित होकर गाया जाता है' ॥ २७ ॥

तस्य हैतस्य साम्नो यः प्रतिष्ठां  
वेद। प्रतितिष्ठत्यस्यामिति प्रतिष्ठा  
वाक्तां प्रतिष्ठां साम्नो गुणं यो  
वेद स प्रतितिष्ठति ह। "तं  
यथा यथोपासते" इति श्रुते-  
स्तद्गुणत्वं युक्तम्।

पूर्ववत्फलेन प्रतिलोभिताय का  
प्रतिष्ठेति शुश्रूषवे आह—तस्य वै  
साम्नो वागेव, वागिति जिह्वा-  
मूलीयादीनां स्थानानामाख्या,  
सैव प्रतिष्ठा, तदाह—वाचि हि  
जिह्वामूलीयादिषु हि यस्मात्प्रति-

जो पुरुष उस इस सामकी प्रतिष्ठाको जानता है। जिसमें [साम] प्रतिष्ठित है वह वाक् उसकी प्रतिष्ठा है, उस सामकी गुणभूत प्रतिष्ठाको जो जानता है वह प्रतिष्ठा होता है। "उसे जो जिस प्रकार उपासना करता है [वही हो जाता है]" इस श्रुतिके अनुसार उसका उसी गुणवाला हो जाना उचित ही है।

फलके द्वारा प्रलोभित हुए तथा 'वह प्रतिष्ठित क्या है' यह सुननेकी इच्छावाले पुरुषसे श्रुति पूर्ववत् कहती है—निश्चय उस सामकी वाक् ही, वाक् यह जिह्वामूलीयादि स्थानोंका नाम है, वही प्रतिष्ठा है। यही बात श्रुति कहती है—क्योंकि वाणी अर्थात् जिह्वामूलीयादि स्थानोंमें प्रतिष्ठित हुआ ही यह प्राण

पूर्व कण्ठगतमाधुर्यमिदं तु लाक्ष-  
णिकं सुवर्णशब्दवाच्यम् ।

है कि पहली सुस्वरता कण्ठगत  
माधुर्य थी और वह सुवर्णशब्दवाच्य  
माधुर्य लाक्षणिक है ।

तस्य हैतस्य साम्नो यः सुवर्णं वेद भवति हास्य  
सुवर्णं तस्य वै स्वर एव सुवर्णं भवति हास्य सुवर्णं  
य एवमेतत्साम्नः सुवर्णं वेद ॥ २६ ॥

जो उस इस सामके सुवर्णको जानता है उसे सुवर्ण प्राप्त होता है ।  
उसका स्वर ही सुवर्ण है । जो इस प्रकार इस सामके सुवर्णको जानता  
है । उसे सुवर्ण मिलता है ॥ २६ ॥

तस्य हैतस्य साम्नो यः सुवर्णं  
वेद भवति हास्य सुवर्णम् । सुवर्णं  
शब्दसामान्यात्स्वरसुवर्णयोः लौ-  
किकमेव सुवर्णं गुणविज्ञानफलं  
भवतीत्यर्थः । तस्य वै स्वर एव  
सुवर्णम् । भवति हास्य सुवर्णं य  
एवमेतत्साम्नः सुवर्णं वेदेति  
पूर्ववत्सर्वम् ॥ २६ ॥

जो उस इस सामके सुवर्णको  
जानता है उसे सुवर्ण प्राप्त होता  
है । स्वर और सुवर्ण इन दोनोंके  
लिये सुवर्ण शब्दका प्रयोग समान-  
रूपसे होता है, इसलिये उस गुणके  
विज्ञानका फल लौकिक सुवर्ण ही  
होता है । निश्चय स्वर ही उस  
( साम ) का सुवर्ण है । जो इस  
प्रकार इस सामके सुवर्णको जानता  
है उसे सुवर्ण मिलता है—इस  
प्रकार-सब अर्थ पूर्ववत् समझना  
चाहिये ॥ २६ ॥

सामके प्रतिष्ठागुणको जाननेवालेका फल

तथा प्रतिष्ठागुणं विधित्स-

न्नाह—

इसी प्रकार सामके प्रतिष्ठागुण-  
का विधान करनेकी इच्छासे श्रुति  
कहती है—

तमो ज्योतिरमृतं मृत्योर्मांमृतं गमयामृतं मा कुर्वित्ये-  
 वैतदाह । मृत्योर्मांमृतं गमयेति नात्र तिरोहित-  
 मिवास्ति । अथ यानीतराणि स्तोत्राणि तेष्व्वात्मनेऽन्नाद्य-  
 मागायेत्तस्माद् तेषु वरं वृणीत यं कामं कामयेत तः  
 स एष एवंविदुद्गातात्मने वा यजमानाय वा यं कामं  
 कामयते तस्मागायति तद्धैतल्लोकजिदेव न हैवालोक्य-  
 ताया आशास्ति य एवमेतत्साम वेद ॥ २८ ॥

अब आगे पवमानोंका ही अभ्यारोह कहा जाता है । वह प्रस्तोता निश्चय सामका ही प्रस्ताव (आरम्भ) करता है । जिस समय वह प्रस्ताव करे उस समय इन मन्त्रोंको जपे—‘असतो मा सद्गमय’, ‘तमसो मा ज्योतिर्गमय’, ‘मृत्योर्मांमृतं गमय’ । वह जिस समय कहता है—‘मुझे असत्से सत्की ओर ले जाओ’ यहाँ मृत्यु ही असत् है और अमृत सत् है । अतः वह यही कहता है कि मुझे मृत्युसे अमृतकी ओर ले जाओ अर्थात् मुझे अमर कर दो । जब कहता है—‘मुझे अन्धकारसे प्रकाशकी ओर ले जाओ’ तो यहाँ मृत्यु ही अन्धकार है और अमृत ज्योति है यानी उसका यही कथन है कि मृत्युसे अमृतकी ओर ले जाओ अर्थात् मुझे अमर कर दो । मुझे मृत्युसे अमृतकी ओर ले जाओ—इसमें तो कोई बात छिपी-सी है ही नहीं । इनके पीछे जो अन्य स्तोत्र हैं उनमें अपने लिये अन्नाद्यका आगान करे । उनका गान किये जानेपर यजमान वर माँगे और जिस भोगकी इच्छा हो उसे माँगे । वह यह इस प्रकार जाननेवाला उद्गाता अपने या यजमानके लिये जिस भोगकी कामना करता है उसीका आगान करता है । वह यह प्राणदर्शन लोकप्राप्तिका साधन है । जो इस प्रकार इस सामको जानता है उसे अलोक्यताकी आशा ( प्रार्थना ) तो है ही नहीं ॥ २८ ॥

१—‘मुझे असत्से सत्की ओर ले जाओ’, ‘मुझे अन्धकारसे प्रकाशकी ओर ले जाओ’, ‘मुझे मृत्युसे अमरत्वकी ओर ले जाओ’ ।

ष्ठितः सन्नेष प्राण एतद्गानं गीयते  
गीतिभावमापद्यते तस्मात्साम्नः  
प्रतिष्ठा वाक् । अन्ने प्रतिष्ठितो  
गीयत इत्यु हैकेऽन्ये आहुः ।  
इह प्रतितिष्ठतीति युक्तम् । अनि-  
न्दितत्वादेकीयपक्षस्य विकल्पेन  
प्रतिष्ठागुणविज्ञानं कुर्याद् वाग्वा  
प्रतिष्ठान्नं वेति ॥ २७ ॥

यह गान गाया जाता है अर्थात्  
गीतिभावको प्राप्त होता है, अतः  
वाक् सामकी प्रतिष्ठा है। यह अन्न<sup>१</sup>में  
प्रतिष्ठित हुआ गाया जाता है— ऐसा  
कोई-कोई—अन्य लोग कहते हैं।  
अतः यह इसमें प्रतिष्ठित है—ऐसा  
मानना उचित है। यह अन्य  
पुरुषोंका मत भी निर्दोष है, इसलिये  
विकल्पसे प्रतिष्ठागुणविज्ञान करे  
अर्थात् वाक् प्रतिष्ठा है अथवा अन्न  
प्रतिष्ठा है—ऐसी दृष्टि करे ॥ २७ ॥

### प्राणोपासकके लिये जपका विधान

एवं प्राणविज्ञानवतो जपकर्म  
विधित्स्यते । यद्विज्ञानवतो जप-  
कर्मण्यधिकारस्तद्विज्ञानमुक्तम् ।

इस प्रकार प्राण-विज्ञानवान्के  
लिये जपकर्मका विधान इष्ट है।  
जिस विज्ञानसे युक्त पुरुषका जप-  
कर्ममें अधिकार है वह विज्ञान कह  
दिया गया ।

अथातः पवमानानामेवाभ्यारोहः । स वै खलु  
प्रस्तोता साम प्रस्तौति स यत्र प्रस्तुयात्तदेतानि जपेत् ।  
असतो मा सद्गमय तमसो मा ज्योतिर्गमय मृत्यो-  
र्मामृतं गमयेति । स यदाहासतो मा सद्गमयेति  
मृत्युर्वा असत्सद्मृतं मृत्योर्मामृतं गमयामृतं मा  
कुर्वित्येवैतदाह । तमसो मा ज्योतिर्गमयेति मृत्युर्वै

त्वाच्च यथापठित एव स्वरः  
प्रयोक्तव्यो न मान्त्रः । याज-  
मानं जपकर्म ।

एतानि तानि यजूंषि—‘असतो  
मा सद्गमय’ ‘तमसो मा ज्योति-  
र्गमय’ ‘मृत्योर्मा मृतं गमय’  
इति । मन्त्राणामर्थस्तिरोहितो  
भवतीति स्वयमेव व्याचष्टे ब्राह्मणं  
मन्त्रार्थम्—स मन्त्रो यदाह यदु-  
क्तवान्कोऽसावर्थः ? इत्युच्यते—  
‘असतो मा सद्गमय’ इति मृत्यु-  
र्वा असत्—स्वाभाविककर्मवि-  
ज्ञाने मृत्युरित्युच्येते, असद्  
अत्यन्ताधोभावहेतुत्वात् । सद-  
मृतम्—सञ्छास्त्रीयकर्मविज्ञाने—  
अमरणहेतुत्वादमृतम् । तस्माद-  
सतो असत्कर्मणोऽज्ञानाच्च मां मां  
सञ्छास्त्रीयकर्मविज्ञाने गमय देव-  
भावसाधनात्मभावमापादयेत्यर्थः ।

ब्राह्मणभागजनित होनेके कारण  
इनमें इनके पाठके अनुसार ही  
स्वरका प्रयोग करना चाहिये,  
मान्त्रस्वरका नहीं ।<sup>१</sup> यह जपकर्म  
यजमानका है ।

वे यजुर्मन्त्र ये हैं—‘असतो मा  
सद्गमय’, ‘तमसो मा ज्योतिर्गमय’,  
‘मृत्योर्मा मृतं गमय’ । मन्त्रोंका अर्थ  
गूढ़ होता है, इसलिये ब्राह्मण  
स्वयं ही इन मन्त्रोंके अर्थकी व्याख्या  
करता है । जिसे वह मन्त्र कहता  
है, वह अर्थ क्या है ? सो बतलाया  
जाता है—‘असतो मा सद्गमय’  
इस मन्त्रमें मृत्यु ही असत् है,  
स्वाभाविक कर्म और विज्ञानको  
मृत्यु कहते हैं । वह अत्यन्त अधो-  
गतिका हेतु होनेके कारण असत्  
है । सत् अमृत है, सत् शास्त्रीय  
कर्म और विज्ञानका नाम है, वह  
अमरताका हेतु होनेके कारण अमृत  
है । अतः असत्—असत्कर्म अर्थात्  
अज्ञानसे मुझे सत्—शास्त्रीय कर्म  
और विज्ञानको प्राप्त कराओ । अर्थात्  
देवभावके साधनभूत आत्मभावकी  
प्राप्ति कराओ । यहाँ श्रुति वाक्यका

१. जहाँ मान्त्रस्वर विवक्षित होता है वह तृतीयासे निर्देश किया जाता है;  
जैसे—“उच्चैर्ऋचा क्रियते” “उच्चैः साम्ना” “उपांशु यजुषा” इत्यादि वाक्योंमें  
कहा गया है । परंतु यहाँ ‘एतानि’ ऐसा द्वितीया विभक्तिका निर्देश है । इसलिये  
इस स्थानमें जपकर्मकी ही प्रतीति होती है, मान्त्रस्वरकी प्रतीति नहीं होती ।

अथानन्तरं यस्माच्चैवं विदुषा  
प्रयुज्यमानं देवभावायाभ्यारोह-  
फलं जपकर्म, अतस्तस्मात्तद्विधी-  
यत इह । तस्य चोद्गीथसम्बन्ध-  
त्वात्सर्वत्र प्राप्तौ पवमानानामिति  
वचनात् पवमानेषु त्रिष्वपि कर्त-  
व्यतायां प्राप्तायां पुनः काल-  
संकोचं करोति—स वै खलु  
प्रस्तोता साम प्रस्तौति । स  
प्रस्तोता यत्र यस्मिन्काले साम  
प्रस्तुयात्प्रारमेत तस्मिन्काल  
एतानि जपेत् ।

अस्य च जपकर्मण आरूपा  
अभ्यारोह इति । आभिमुख्येना-  
रोहत्यनेन जपकर्मणैव विदुः देव-  
भावात्मानमित्यभ्यारोहः । एता-  
नीति बहुवचनान्त्रीणि यजूंषि ।  
द्वितीयानिर्देशाद् ब्राह्मणोत्पन्न-

इसके पश्चात्, क्योंकि इस प्रकार  
जाननेवाले उपासकके द्वारा प्रयोग  
किया हुआ अभ्यारोहफलवाला जप-  
कर्म देवभावकी प्राप्ति करानेवाला  
है, इसलिये यहाँ उसका विधान  
किया जाता है । उद्गीथसे सम्बन्ध  
होनेके कारण उसकी सर्वत्र प्राप्ति  
होनेपर 'पवमानानाम्' (पवमानोंके)  
इस वचनसे तीन पवमानोंमें ही  
उसकी प्राप्ति होती है—ऐसा प्राप्त  
होनेपर 'स वै खलु प्रस्तोता साम  
प्रस्तौति' इस वाक्यसे श्रुति उसका  
पुनः कालसंकोच करती है । अर्थात्  
जिस समय वह प्रस्तोता सामका  
प्रस्ताव—प्रारम्भ करे उस कालमें  
इनका जप करे ।

इस जपकर्मका 'अभ्यारोह' यह  
नाम है । इस जपकर्मके द्वारा इस  
प्रकार प्राणकी उपासना करनेवाला  
पुरुष अभिमुखतासे अपने देवभाव-  
को आरूढ—प्राप्त हो जाता है, इस-  
लिये यह अभ्यारोह है । 'एतानि' यह  
बहुवचनान्त होनेके कारण ये तीन  
यजुर्मन्त्र हैं तथा 'एतानि' शब्दमें  
द्वितीयानिर्देश और इन मन्त्रोंके



मन्त्रेणोच्यत इति प्रसिद्धार्थतैव ।

नात्र तृतीये मन्त्रे तिरोहितमन्त-  
र्हितमिवार्थरूपं पूर्वयोरिव मन्त्र-  
योरस्ति, यथाश्रुत एवार्थः ।

याजमानमुद्गानं कृत्वा पवमा-  
नेषु त्रिषु, अथानन्तरं यानीतराणि  
शिष्टानि स्तोत्राणि तेष्व्वात्मने-  
ऽन्नाद्यमागायेत्प्राणविदुद्गाताप्राण  
भूतः प्राणवदेव । यस्मात्स एव  
उद्गातैव प्राणं यथोक्तं वेत्ति, अतः  
प्राणवदेव तं कामं साधयितुं  
समर्थः । तस्माद्यजमानस्तेषु स्तो-  
त्रेषु प्रयुज्यमानेषु वरं वृणीते, यं  
कामं कामयेत तं कामं वरं वृणीत  
प्रार्थयेत । यस्मात्स एष एवंविदु-  
द्गातेति तस्माच्छब्दात्प्रागेव  
सम्बध्यते । आत्मने वा यजमा-  
नाय वा यं कामं कामयते इच्छ-  
त्युद्गाता तमागायत्यागानेन  
साधयति ।

एवं तावज्ज्ञानकर्मभ्यां प्राणा-

स्मापत्तिरित्युक्तम् । तत्र नास्त्या-

इसलिये इसका अर्थ तो प्रसिद्ध ही  
है । पूर्व दोनों मन्त्रोंके समान इस  
तृतीय मन्त्रमें कोई छिपा हुआ-सा  
अर्थका रूप नहीं है । इसका अर्थ  
यथाश्रुत (प्रसिद्धिके अनुसार) ही है ।

तीन पवमान स्तोत्रोंमें यजमान-  
सम्बन्धी उद्गान कर इसके पश्चात्  
जो अवशिष्ट स्तोत्र हैं उनमें प्राणो-  
पासक उद्गाता प्राणभूत होकर  
प्राणके ही समान अपने लिये अन्ना-  
द्यका आगान करे; क्योंकि वह  
उद्गाता इस प्रकार उपर्युक्त प्राणको  
जानता है, इसलिये प्राणके समान  
ही वह उस कामनाको सिद्ध करनेमें  
समर्थ है । अतः उन स्तोत्रोंका  
प्रयोग किये जानेपर यजमानको वर  
मांगना चाहिये । उसे जिस भोगकी  
इच्छा हो उसी भोगका वर मांगे;  
क्योंकि वह यह इस प्रकार जानने-  
वाला उद्गाता अपने या यजमानके  
लिये जिस भोगकी इच्छा करता है  
उसीका आगान कर सकता है  
अर्थात् आगानद्वारा उसे सिद्ध कर  
लेता है—इस वाक्यका [ 'तस्मादु  
तेषु वरं वृणीत' इस वाक्यके ]  
तस्मादु शब्दके पहले अन्वय होगा ।

इस प्रकार यहाँतक यह बतलाया  
गया कि ज्ञान और कर्म दोनोंके समु-  
च्चयद्वारा प्राणात्मत्वकी प्राप्ति होती  
है । उसमें किसी आशङ्काकी

तत्र वाक्यार्थमाह—अमृतं मा कुर्वित्येवैतदाहेति ।

तथा तमसो मा ज्योतिर्गमयेति । मृत्युर्वै तमः सर्वज्ञानमावरणात्मकत्वात्तमः तदेव च मरणहेतुत्वान्मृत्युः । ज्योतिरमृतं पूर्वोक्तविपरीतं दैवं स्वरूपम् । प्रकाशात्मकत्वाज्ज्ञानं ज्योतिः, तदेवामृतमविनाशात्मकत्वात् । तस्मात्तमसो मा ज्योतिर्गमयेति पूर्ववन्मृत्योर्मांमृतं गमयेत्यादि । अमृतं मा कुर्वित्येवैतदाह—दैवं प्राजापत्यं फलभावमापादयेत्यर्थः ।

पूर्वो मन्त्रोऽसाधनस्वभावात् साधनभावमापादयेति । द्वितीयस्तु साधनभावादपि अज्ञानरूपात् साध्यभावमापादयेति । मृत्योर्मांमृतं गमयेति पूर्वयोरेव मन्त्रयोः समुच्चितोऽर्थस्तृतीयेन

फलित अर्थ बतलाती है—‘मुझे अमर करो’ यही कहता है ।

तथा ‘तमसो मा ज्योतिर्गमय’—इस मन्त्रमें मृत्यु ही तम है; आवरणात्मक होनेके कारण सारा ही अज्ञान तम है और वही मरणका हेतु होनेके कारण मृत्यु है । अमृत ज्योति है; वह पहले बतलाये हुए मृत्युसे विपरीत दैव—देवतासम्बन्धी स्वरूप है । प्रकाशस्वरूप होनेके कारण ज्ञान ही ज्योति है; वही अविनाशात्मक होनेके कारण अमृत है । अतः ‘तमसो मा ज्योतिर्गमय’ इसका अर्थ पूर्ववत् ‘मुझे मृत्युसे अमृतकी ओर ले जाओ’ इत्यादि है [उक्त वाक्यद्वारा जप करनेवाला] यही कहता है कि मुझे अमर करो अर्थात् मुझे देवता और प्राजापतिसम्बन्धी फल प्राप्त कराओ ।

इनमें पहला मन्त्र ‘मुझे असाधनस्वभावसे साधनस्वभावको प्राप्त करो’ ऐसा कहता है । दूसरा मन्त्र ‘मुझे अज्ञानरूप साधनभावसे भी साध्य भावको प्राप्त करो’ ऐसा कहता है । तथा ‘मृत्योर्मांमृतं गमय’ इस तृतीय मन्त्रद्वारा पहले दोनों मन्त्रोंका ही समुच्चित अर्थ कहा गया है ।

वेद—अहमस्मि प्राण इन्द्रिय-  
विषयासङ्गैरासुरैः पाप्मभिरधर्ष-  
णीयो विशुद्धः, वागादिपञ्चकं च  
मदाश्रयत्वादग्न्याद्यात्मरूपं स्वा-  
भाविकविज्ञानोत्थेन्द्रियविषयास-  
ङ्गजनितासुरपाप्मदोषवियुक्तं सर्व-  
भूतेषु च मदाश्रयान्नाद्योपयोग-  
बन्धनम्, आत्मा चाहं सर्वभूता-  
नामाङ्गिरसत्वात्, ऋग्यजुःसामो-  
द्गीथभूतायाश्च वाच आत्मा तद्व-  
द्याप्तेस्तन्निर्वर्तकत्वाच्च, मम साम्नो  
गीतिभावमापद्यमानस्य बाह्यं धनं  
भूषणं सौस्वर्यं ततोऽप्यान्तरं  
सौवर्ण्यं लाक्षणिकं सौस्वर्यम्,  
गीतिभावमापद्यमानस्य मम  
कण्ठादिस्थानानि प्रतिष्ठा । एवं-  
गुणोऽहं पुत्तिकादिशरीरेषु  
कात्स्न्येन परिसमाप्तोऽमूर्त-  
त्वात्सर्वगतत्वाच्च—इति आ  
एवमभिमानाभिव्यक्तेर्वेदोपास्त  
इत्यर्थः ॥ २८ ॥

जानता है । 'मैं इन्द्रियोंके विषयोंकी  
आसक्तिरूप आसुर पापोंसे अधर्षणीय  
विशुद्ध प्राण हूँ । वागादि पाँच प्राण  
मेरे आश्रित होनेके कारण स्वाभा-  
विक विज्ञानजनित इन्द्रिय-विषया-  
सक्तिसे होनेवाले आसुर पापरूप  
दोषसे रहित अग्न्यादि देवतास्वरूप  
और समस्त भूतोंमें मेरे आश्रयसे  
अन्नाद्यके उपयोगके हेतु हैं । आङ्गि-  
रस होनेके कारण मैं समस्त भूतोंका  
आत्मा हूँ । ऋक्, यजुः, साम और  
उद्गीथरूपा वाणीका, उसमें व्याप्त  
और उसका निर्वर्तक होनेके कारण  
मैं आत्मा हूँ । गीतिभावको प्राप्त  
हुए मुझ सामका सुस्वरता बाह्य  
धन यानी भूषण है और लाक्षणिक  
सुस्वरतारूप सुवर्णता उसकी अपेक्षा  
आन्तर धन है । गीतिभावको प्राप्त  
हुए मेरी कण्ठादि स्थान प्रतिष्ठा  
हैं । ऐसे गुणोंवाला मैं अमूर्त और  
सर्वगत होनेके कारण पुत्तिकादि  
शरीरोंमें पूर्णतया व्याप्त हूँ—इस  
प्रकारका अभिमान उत्पन्न होनेतक  
जो प्राणकों जानता अर्थात् उसकी  
उपासना करता है [ उसे उपर्युक्त  
फल मिलता है ] ॥ २८ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये प्रथमाध्याये

तृतीयमुद्गीथब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

शङ्कासम्भवः । अतः कर्मापाये  
प्राणापत्तिर्भवति वा न वा ? इत्या-  
शङ्क्यते । तदाशङ्कानिवृत्त्यर्थ-  
माह तद्वैतल्लोकजिदेवेति । तद्ध  
तदेतत्प्राणदर्शनं कर्मवियुक्तं  
केवलमपि, लोकजिदेवेति लोक-  
साधनमेव । न ह एवालोक्यतायै  
अलोकार्हात्वाय आशा आशंसनं  
प्रार्थनं नैवास्ति ह । न हि प्राणा-  
त्मनि उत्पन्नात्माभिमानस्य  
तत्प्राप्त्याशंसनं सम्भवति । न  
हि ग्रामस्थः कदा ग्रामं प्राप्नुया-  
मित्यरण्यस्थ इवाशास्ते । अस-  
न्निकुष्ठविषये ह्यनात्मन्याशंसनम्,  
न तत्स्वात्मनि सम्भवति ।  
तस्मान्नाशास्ति कदाचित्प्राणा-  
त्मभावं न प्रपद्येमिति ।

कस्यैतत् ? य एवमेतत्साम

प्राणं यथोक्तं निर्धारितमहिमानं  
५० ३० ६—

सम्भावना नहीं है । अतः अब यह  
शङ्का होती है कि कर्मके अभावमें  
[ केवल प्राणविज्ञानद्वारा ] प्राणा-  
त्मभावकी प्राप्ति होती है या नहीं ?  
इस आशङ्काकी निवृत्तिके लिये श्रुति  
कहती है—‘तद्वैतल्लोकजिदेव’ अर्थात्  
वह यह प्राणविज्ञान कर्मसे रहित  
अकेला होनेपर भी लोकजित्-लोक-  
प्राप्तिका साधन ही है । अलोक्यता  
अर्थात् लोकप्राप्तिकी अयोग्यताके  
लिये तो आशा—आशंसन अर्थात्  
प्रार्थना होती ही नहीं है । जिसे  
प्राणात्मामें आत्मत्वका अभिमान  
उत्पन्न हो गया है उसे उसकी प्राप्ति-  
की आशा होना सम्भव नहीं है;  
क्योंकि जो पुरुष गाँवमें मीजूद है  
वह वनस्थ पुरुषके समान ‘मैं कब  
गाँवमें पहुँचूँगा’—ऐसी आशा नहीं  
करता । अपनेसे दूर रहनेवाली  
अनात्मवस्तुके लिये ही ऐसी आशा  
हो सकती है, अपने आत्माके लिये  
उसका होना सम्भव नहीं है । अतः  
वह ‘कदाचित् मैं प्राणात्मभावको  
प्राप्त न होऊँ’ ऐसी आशंसा नहीं  
करता ।

यह फल किसे प्राप्त होता है ? जो

इस प्रकार इस सामको अर्थात् ऊपर  
निश्चित हुई महिमावाले यथोक्त प्राणको

त्वमित्युत्तरार्थं चेति । न हि संसारविषयात्साध्यसाधनादिभेद-  
लक्षणाद् अविरक्तस्य आत्मैकत्व-  
ज्ञानविषयेऽधिकारः, अतृषितस्येव  
पाने । तस्माज्ज्ञानकर्मफलोत्कर्षो-  
पवर्णनमुत्तरार्थम् । तथा च  
वक्ष्यति—“तदेतत्पदनीयमस्य”  
(बृ० उ० १।४।७) “तदे-  
तत्प्रेयः पुत्रात्” (बृ० उ० १।  
४।८) इत्यादि ।

विषयका प्रदर्शन करनेके लिये भी  
यह कथन है । जिस प्रकार तृषाहीन-  
की जल पीनेमें प्रवृत्ति नहीं होती  
उसीप्रकार जो साध्यसाधनादि भेद-  
रूप सांसारिक विषयसे विरक्त नहीं  
है उसका आत्माके एकत्वज्ञानरूप  
विषयमें अधिकार नहीं है । अतः  
ज्ञान और कर्मके फलोत्कर्षका  
वर्णन आगेके विषय (ब्रह्मविद्या) के  
लिये है । ऐसा ही श्रुति कहेगी भी—  
“यह इसका प्राप्तव्य है”, “यह  
पुत्रसे अधिक प्रिय है” इत्यादि ।

प्रजापतिके अहंनामा होनेका कारण और उसकी इस  
प्रकार उपासना करनेका फल

आत्मैवेदमग्र आसीत्पुरुषविधः सोऽनुवीक्ष्य नान्य-  
दात्मनोऽपश्यत्सोऽहमस्मीत्यग्रे व्याहरत्ततोऽहंनामा-  
भवत्तस्मादप्येतर्ह्यामन्त्रितोऽहमयमित्येवाग्र उक्त्वाथा-  
न्यन्नाम प्रब्रूते यदस्य भवति स यत्पूर्वोऽस्मात्सर्व-  
स्मात्सर्वान्पाप्मन औषत्तस्मात्पुरुष ओषति ह वै स  
तं योऽस्मात्पूर्वो बुभूषति य एवं वेद ॥ १ ॥

पहले यह पुरुषाकार आत्मा ही था । उसने आलोचना करनेपर  
अपनेसे भिन्न और कोई न देखा । उसने आरम्भमें ‘अहमस्मि’<sup>१</sup> ऐसा कहा,  
इसलिये वह ‘अहम्’ नामवाला हुआ । इसीसे अब भी पुकारे जानेपर  
पहले ‘अयमहम्’<sup>२</sup> ऐसा ही कहकर उसके पश्चात् अपना जो दूसरा नाम

## चतुर्थ ब्राह्मण

ग्रन्थ-सम्बन्ध

ज्ञानकर्मभ्यां समुच्चिताभ्यां प्रजा-  
पतित्वप्राप्तिर्व्याख्याता केवल-  
प्राणदर्शनेन च 'तद्वैतल्लोकजिदेव'  
इत्यादिना। प्रजापतेः फलभूतस्य  
सृष्टिस्थितिसंहारेषु जगतः स्वा-  
तन्त्र्यादिविभूत्युपवर्णनेन ज्ञान-  
कर्मणो वैदिकयोः फलोत्कर्षो वर्ण-  
यितव्य इत्येवमर्थमारभ्यते। तेन  
च कर्मकाण्डविहितज्ञानकर्मस्तुतिः  
कृता भवेत्सामर्थ्यात्।

विवक्षितं त्वेतत्—सर्वमप्येत-  
ज्ज्ञानकर्मफलं संसार एव, भया-  
रत्यादियुक्तत्वश्रवणात्, कार्यकरण  
लक्षणत्वाच्च स्थूलव्यक्तानित्य-  
विषयत्वाच्चेति। ब्रह्मविद्यायाः  
केवलाया वक्ष्यमाणाया मोक्षहेतु-

[ तृतीय ब्राह्मणमें ] समुच्चित  
ज्ञान और कर्मसे तथा 'तद्वैतल्लोक-  
जिदेव' इत्यादि वाक्यद्वारा केवल  
प्राणविज्ञानसे भी प्रजापतित्वकी  
प्राप्तिका व्याख्यान किया गया।  
अब उनके फलभूत प्रजापतिकी,  
जगत्की उत्पत्ति, स्थिति और संहार-  
में, स्वतन्त्रतारूप विभूतिका वर्णन  
करके वैदिक ज्ञान और कर्मके फलो-  
त्कर्षका वर्णन करना है, इसीलिये  
इस ब्राह्मणका आरम्भ किया जाता  
है। उस ( फलोत्कर्षके वर्णन ) से  
ही उसकी सामर्थ्यके कारण, कर्म-  
काण्डविहित ज्ञान और कर्मकी  
स्तुति हो जायगी।

कहना तो यह है कि यह ज्ञान  
और कर्मका सभी फल संसार ही  
है, क्योंकि इसका भय और अरति  
आदिसे युक्त होना सुना गया है,  
इसके अतिरिक्त यह कार्य-करणरूप  
है तथा स्थूल, व्यक्त और अनित्य-  
को विषय करनेवाला है। तथा अब  
कही जानेवाली केवल ब्रह्मविद्या  
मोक्षकी हेतु है—इस आगामी

तस्मादहं नामाभवत् । तस्योपनि-  
षदहमिति श्रुतिप्रदर्शितमेव नाम  
वक्ष्यति ।

तस्माद्यस्मात्कारणे प्रजापता-  
वेवं वृत्तं तस्मात्, तत्कार्यभूतेषु  
प्राणिषु एतर्हेतस्मिन्नपि काल  
आमन्त्रितः कस्त्वमित्युक्तः  
सन्नहमयमित्येवाग्र उक्त्वा  
कारणात्माभिधानेन आत्मान-  
मभिधायग्रे पुनर्विशेषनामजिज्ञा-  
सवेऽथानन्तरं विशेषपिण्डाभि-  
धानं देवदत्तो यज्ञदत्तो वेति  
प्रब्रूते कथयति यन्नामास्य  
विशेषपिण्डस्य मातापितृकृतं  
भवति तत्कथयति ।

स च प्रजापतिरतिक्रान्त-  
जन्मनि सम्यक्कर्मज्ञानभावनानु-  
ष्ठानैः साधकावस्थायां यद्यस्मा-  
त्कर्मज्ञानभावनानुष्ठानैः प्रजा-  
पतित्वं प्रतिपित्सुनां पूर्वः प्रथमः  
सन् अस्मात्प्रजापतित्वप्रतिपित्सु-  
समुदायात्सर्वस्माद् आदौ औषद-

कहा था, इसलिये वह अहं नामवाला  
हुआ । उसका श्रुतिप्रदर्शित ही  
'अहम्' यह नाम उपनिषद् आगे  
बतावेगी ।

इसीसे, क्योंकि कारणरूप  
प्रजापतिमें यह वृत्तान्त घटित हुआ  
इसीलिये एतर्हि—इस समय भी  
उसके कार्यभूत जीवोंमें जब किसी-  
को 'तू कौन है' ऐसा कहकर पुकारा  
जाता है तो पहले 'यह मैं  
हूँ' इस प्रकार अपनेको कारणरूप  
नामसे बतलाकर फिर जो विशेष  
नामको जानना चाहता है उसे  
अपने विशेष शरीरका 'देवदत्त' या  
'यज्ञदत्त' ऐसा कोई नाम बतलाता  
है अर्थात् जो नाम इसके विशेष  
पिण्डके माता-पिताका रखा हुआ  
होता है, उसे बतलाता है ।

उस प्रजापतिने अपने पूर्वजन्म-  
में साधकावस्थामें सम्यक् कर्म और  
ज्ञानकी भावनाके अनुष्ठानोंद्वारा,  
इस कर्म और ज्ञानकी भावनाके  
अनुष्ठानोंसे प्रजापतित्वकी प्राप्तिकी  
इच्छावालोंसे पूर्ववर्ती अर्थात् पहला  
होनेके कारण, इस प्रजापतित्वप्राप्ति-  
की इच्छावाले सम्पूर्ण समुदायसे पूर्व

होता है वह बतलाता है; क्योंकि इस सबसे पूर्ववर्ती उस [ आत्मासंज्ञक प्रजापति ] ने समस्त पापोंको उषित—दग्ध कर दिया था इसलिये यह पुरुष हुआ। जो ऐसी उपासना करता है वह उसे दग्ध कर देता है जो उससे पहले प्रजापति होना चाहता है ॥ १ ॥

आत्मैवात्मेति प्रजापतिः प्रथमोऽण्डजः शरीर्यभिधीयते । वैदिकज्ञानकर्मफलभूतः स एव । किम् ? इदं शरीरभेदजातं तेन प्रजापतिशरीरेणाविभक्तम् । आत्मैवासीदग्रे प्राक्शरीरान्तरोत्पत्तेः । स च पुरुषविधः पुरुषप्रकारः शिरःपाण्यादिलक्षणो विराट् ।

स एव प्रथमः सम्भूतोऽनु-  
वीक्ष्यान्वालोचनं कृत्वा, कोऽहं  
किलक्षणो वास्मीति, नान्यद्वस्त्व-  
न्तरम् आत्मनः प्राणपिण्डात्म-  
कार्यकरणरूपान्न अपश्यन्न  
ददश । केवलं त्वात्मानमेव  
सर्वात्मानमपश्यत् । तथा पूर्व-  
जन्मश्रौतविज्ञानसंस्कृतः, सोऽहं  
प्रजापतिः सर्वात्माहमस्मीत्यग्रे  
व्याहरद्वयाहतवान् । ततस्तस्मा-  
द्यतः पूर्वज्ञानसंस्काराद्  
आत्मानमेवाहमित्यभ्यधादग्रे

‘आत्मैव’—यहाँ ‘आत्मा’ इस  
शब्दसे अण्डेसे उत्पन्न हुआ प्रथम  
शरीरी प्रजापति ही कहा जाता है ।  
वही वैदिक ज्ञान और कर्मका फल-  
भूत है । ऐसा क्यों है ? क्योंकि  
यह शरीरादि भेदसमुदाय उस  
प्रजापतिके शरीरसे अभिन्न है ।  
कारण, शरीरान्तरकी उत्पत्तिसे पूर्व  
आत्मा ही था । वह पुरुषविध—  
पुरुषकी तरह शिर एवं हाथ-पैर  
आदि लक्षणवाला विराट् पुरुष था ।

प्रथम उत्पन्न हुए उस प्रजापतिने  
अन्वीक्ष्य—अन्वालोचन कर ‘मैं  
कौन हूँ और कैसे लक्षणोंवाला हूँ’  
इत्यादि रूपसे विचारकर अपने प्राण-  
समुदायरूप देहेन्द्रियसंघातसे भिन्न  
कोई और पदार्थ नहीं देखा । केवल  
अपनेको ही सर्वात्मरूपसे देखा तथा  
पूर्वजन्मके ‘वह मैं सर्वात्मा प्रजापति  
हूँ’ इस श्रौतविज्ञानजनित संस्कारसे  
युक्त होनेके कारण सबसे पहले  
“अहमस्मि” ऐसा कहा । इसीसे,  
क्योंकि पूर्वज्ञानके संस्कारसे उसने  
आरम्भमें अपनेको ‘अहम्’ ऐसा



साधनः प्रथमं प्रजापतित्वं  
 प्राप्नुवन् न्यूनसाधनो न प्राप्नो-  
 तीति, स तं दहतीत्युच्यते । न  
 पुनः प्रत्यक्षमुत्कृष्टसाधनेन इतरो  
 दह्यते । यथा लोके आजिसृतां  
 यः प्रथममाजिमुपसर्पति तेनेतरे  
 दग्धा इवापहतसामर्थ्या भवन्ति  
 तद्वत् ॥ १ ॥

दाह है । तात्पर्य यह है कि जो  
 उत्कृष्ट साधनवाला होता है वह  
 पहले प्रजापतित्व प्राप्त करता है  
 और न्यून साधनवाला प्राप्त  
 नहीं करता; अतः वह उसे  
 भस्म कर देता है—ऐसा कहा गया  
 है । उत्कृष्ट साधनवाला अग्नेसे  
 भिन्न—न्यून साधनवालेको साक्षात्  
 जला ही डालता हों—ऐसी बात  
 नहीं है । जिस प्रकार लोकमें किसी  
 मर्यादातक दौड़कर जानेवालोंमें जो  
 पहले मर्यादापर पहुँचना है उसके  
 द्वारा दूसरे लोग दग्ध-से होकर  
 अपहतसामर्थ्य—हतोत्साह हो जाते  
 हैं, उसी प्रकार यहाँ समझना  
 चाहिये ॥ १ ॥

प्रजापतिका भय और विचारद्वारा उसकी निवृत्ति

यदिदं तुष्टूषितं कर्मकाण्ड-  
 विहितज्ञानकर्मफलं प्राजापत्य-  
 लक्षणं नैव तत्संसारविषयमत्य-  
 क्रामदितीममर्थं प्रदर्शयिष्यन्नाह—

यहाँ जिस प्रजापतित्वरूप कर्म-  
 काण्डविहित ज्ञान और कर्मके फल-  
 की स्तुति करनी अभीष्ट है वह  
 सांसारिक विषयसे बाहर नहीं है—  
 इस बातको दिखानेके लिये श्रुति  
 कहती है—

सोऽविभेत्तस्मादेकाकी विभेति स हायमीक्षां चक्रे  
 यन्मदन्यन्नास्ति कस्मान्नु विभेमीति तत एवास्य भयं  
 शीयाय कस्माद्ध्यभेष्यद् द्वितीयाद्वै भयं भवति ॥ २ ॥

वह भयभीत हो गया । इसीसे अकेला पुरुष भय मानता है । उसने  
 यह विचार किया 'यदि मेरे सिवा कोई दूसरा नहीं है तो मैं किससे डरता

दहत् । किम् ? आसङ्गाज्ञानलक्ष-  
णान्सर्वान्पाप्मनः प्रजापतित्व-  
प्रतिबन्धकारणभूतान् । यस्मा-  
देवं तस्मात्पुरुषः, पूर्वमौषदिति  
पुरुषः ।

यथायं प्रजापतिरोषित्वा प्रति-  
बन्धकान्पाप्मनः सर्वान्पुरुषः  
प्रजापतिरभवत्, एवमन्योऽपि  
ज्ञानकर्मभावनानुष्ठानवह्निना  
केवलं ज्ञानबलादौषति भस्मी-  
करोति ह वै स तम्; कम् ? यो-  
ऽस्माद्विदुषः पूर्वः प्रथमः प्रजा-  
पतिर्बुभूषति । भवितुमिच्छति  
तमित्यर्थः । तं दर्शयति यं एवं  
वेदेति । सामर्थ्याज्ज्ञानभावना-  
प्रकर्षवान् ।

नन्वनर्थाय प्राजापत्यप्रति-

पिप्सा, एवंविदा चेदह्यते ।

नैष दोषः, ज्ञानभावनोत्कर्षा-  
भावात्प्रथमं प्रजापतित्वप्रतिपत्त्य-  
भावमात्रत्वाद्वाहस्य । उत्कृष्ट-

उपन--दग्ध कर दिया था; किसे?—  
प्रजापतित्वके प्रतिबन्धक कारणरूप  
अभिनिवेश और अज्ञानादि सम्पूर्ण  
पापोंको । क्योंकि ऐसा हुआ, इसलिये  
यह 'पुरुष' हुआ । पूर्वमें ओषण किया,  
इसलिये 'पुरुष' कहलाया ।

जिस प्रकार यह प्रजापति  
सम्पूर्ण प्रतिबन्धक पापोंका ओषण  
करके पुरुषरूप प्रजापति हुआ उसी  
प्रकार दूसरा भी ज्ञान और कर्मकी  
भावनाके अनुष्ठानरूप अग्निसे  
अथवा केवल ज्ञानबलसे उसका  
ओषण करता है—उसे भस्म कर  
देता है, किसे ? जो इस विद्वान्से  
पहले प्रजापति होना चाहता है  
उसको—ऐसा इसका तात्पर्य है ।  
उस (विद्वान्) को श्रुति दिखलाती  
है—जो इस प्रकार जानता (उपा-  
सना करता) है । उसकी सामर्थ्यसे  
जाना जाता है कि वह ज्ञानभावना-  
में बढ़ा-चढ़ा होता है ।

शङ्का—यदि वह इस प्रकार  
उपासना करनेवालेसे दग्ध कर दिया  
जाता है तब तो प्रजापतित्वप्राप्ति-  
की इच्छा अनर्थकी ही हेतु है ।

समाधान—यह कोई दोष नहीं  
है; क्योंकि ज्ञानभावनाके उत्कर्षका  
अभाव होनेके कारण पहले प्रजा-  
पतित्व प्राप्त न कर सकना ही उसका

तस्य प्रजापतेर्यद्भयं तत्केवला-  
विद्यानिमित्तमेव परमार्थदर्शने-  
ऽनुपपन्नमित्याह—कस्माद्व्यभेद्यत्  
किमित्यसौ भीतवान्परमार्थनि-  
रूपणायां भयमनुपपन्नमेवेत्यभि-  
प्रायः । यस्माद् द्वितीयाद्वस्त्व-  
न्तराद्वै भयं भवति । द्वितीयं च  
वस्त्वन्तरमविद्याप्रत्युपस्थापित-  
मेव; न ह्यदृश्यमानं द्वितीयं  
भयजन्मनो हेतुः “तत्र को मोहः  
कः शोक एकत्वमनुपश्यतः”  
( ईशा० ७ ) इति मन्त्रवर्णात् ।  
यच्चैकत्वदर्शनेन भयमनुपपन्नोद-  
त्युक्तम् । कस्मात् ? द्वितीया-  
द्वस्त्वन्तराद्वै भयं भवति, तदेक-  
त्वदर्शनेन द्वितीयदर्शनमपनी-  
तमिति नास्ति यतः ।

उस प्रजापतिकों जो भय था  
वह केवल अविद्याके ही कारण था,  
परमार्थज्ञान होनेपर उसका होना  
असम्भव था, यही बात श्रुति कहती  
है—‘वह क्यों डरा?’—इसका  
क्या कारण है कि उसे भय हुआ ?  
तात्पर्य यह है कि परमार्थतः विचार  
किया जाय तों उसे भय होना  
अयुक्त ही है; क्योंकि भय तों दूसरे-  
से ही होता है । और [ आत्मासे  
भिन्न ] दूसरी वस्तु तो अविद्या-  
द्वारा प्रस्तुत की हुई ही है; क्योंकि  
न देखनेवाली कोई दूसरी वस्तु  
भयकी उत्पत्तिका कारण नहीं हो  
सकती; जैसा कि “उस अवस्थामें  
निरन्तर एकत्वदर्शन करनेवाले  
पुरुषको क्या मोह और क्या शोक  
हों सकता है ?” इस मन्त्रसे सिद्ध  
होता है ।<sup>१</sup> प्रजापतिने जो एकत्व-  
दर्शनके द्वारा अपने भयको निवृत्त  
किया सो उचित ही है । क्यों  
उचित है ? क्योंकि द्वितीय यानी  
अन्य वस्तुसे ही भय होता है । वह  
द्वितीयदर्शन आत्माके एकत्वदर्शन-  
से निवृत्त हो गया; क्योंकि वास्तव-  
में द्वितीय है नहीं ।

१. यदि कोई कहे कि प्रजापतिका भय विराट् पुरुषके साथ एकत्वज्ञानसे ही  
निवृत्त हुआ था, अद्वैतदृष्टिके कारण नहीं—तो इसका उत्तर श्रुति धागेके वाक्यसे  
देती है ।

हूँ ?' तभी उसका भय निवृत्त हो गया । किंतु उसे भय क्यों हुआ ? क्योंकि भय तो दूसरेसे ही होता है ॥ २ ॥

सोऽविभेत्स प्रजापतियोज्यं  
प्रथमः शरीरी पुरुषविधो व्या-  
ख्यातः । सोऽविभेद्भीतवानस्म-  
दादिवदेवेत्याह । यस्मादयं  
पुरुषविधः शरीरकरणवान् आत्म-  
नाशविपरीतदर्शनवत्त्वाद् अवि-  
भेत्, तस्मात्तत्सामान्यादद्यत्वे-  
ऽप्येकाकी विभेति । किञ्चा-  
स्मदादिवदेव भयहेतुविपरीतदर्श-  
नापनोदकारणं यथाभूतात्मदर्श-  
नम् । सोऽयं प्रजापतिरीक्षामी-  
क्षणं चक्रे कृतवान् ह । कथम् ?  
इत्याह — यद्यस्मान्मत्तोऽन्यदा-  
त्मव्यतिरेकेण वस्त्वन्तरं  
अतिद्वन्द्वीभूतं नास्ति, तस्मिन्ना-  
त्मविनाशहेत्वभावे कस्मान्नु  
विभेमीति । तत एव यथा-  
भूतात्मदर्शनादस्य प्रजापतेर्भयं  
वीयाय विस्पष्टमपगतवत् ।

वह भयभीत हो गया । अर्थात्  
वह प्रजापति, जिसकी पुरुषाकार  
प्रथम शरीरीके रूपमें व्याख्या की  
गयी है, हमारे समान ही भयभीत  
हो गया—ऐसा श्रुति कहती है ।  
क्योंकि यह पुरुषविध शरीरेन्द्रिय-  
वान् प्रजापति आत्मनाशरूप विप-  
रीत ज्ञानवाला होनेके कारण डर  
गया था, इसलिये उससे समानता  
होनेके कारण आज भी अकेला  
होनेपर पुरुष डरता है । इसके  
सिवा हमारे समान ही प्रजापतिके  
भी भयके हेतुभूत विपरीत ज्ञानकी  
निवृत्तिका कारण यथार्थ आत्म-  
ज्ञान ही हुआ । उस इस प्रजापतिने  
ईक्षा—ईक्षण ( विचार ) किया ।  
किस प्रकार विचार किया ? सो  
श्रुति बतलाती है—यदि इस मेरेसे  
भिन्न अर्थात् आत्माके सिवा इसका  
प्रतिद्वन्द्वी कोई और पदार्थ नहीं  
है, तो उस आत्मनाशके कारणके  
अभावमें मैं किससे डरता हूँ ?  
उसीसे यानी उस यथार्थ आत्म-  
दर्शनसे ही इस प्रजापतिका भय  
विगत—विस्पष्टतया निवृत्त हो  
गया ।

द्भवैर्विविक्तैः कार्यकरणैः संयुक्ते  
जन्मनि सति प्रज्ञामेधास्मृतिवै-  
शारद्यं दृष्टम्, तथा प्रजापतेः  
धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्यविपरीतहेतु-  
सर्वपाप्मदाहात् विशुद्धैः कार्य-  
करणैः संयुक्तमुत्कृष्टं जन्म, तदु-  
द्धवं चानुपदिष्टमेव युक्तमेकत्व-  
दर्शनं प्रजापतेः । तथा च  
स्मृतिः—“ज्ञानमप्रतिषं यस्य  
वैराग्यं च जगत्पतेः । ऐश्वर्यं  
चैव धर्मश्च सहसिद्धं चतुष्टयम् ॥”  
इति ।

सहसिद्धत्वे भयानुपपत्तिरिति  
चेत् । न ह्यादित्येन सह तम  
उदेति ।

न, अन्यानुपदिष्टार्थत्वात्सह-  
सिद्धवाक्यस्य ।

श्रद्धातात्पर्यप्रणिपातादीनाम्  
अहेतुत्वमिति चेत् स्यान्मतम्  
श्रद्धावाँलभते ज्ञानं तत्परः

कर्मोंसे प्राप्त हुए पवित्र देह और  
इन्द्रियोंसे युक्त जन्म होनेपर बुद्धि,  
मेधाशक्ति और स्मृतिकी विशदता  
देखी जाती है उसी प्रकार धर्म,  
ज्ञान, वैराग्य और ऐश्वर्यके  
विपरीत अधर्मादिके कारण होने-  
वाले समस्त पापोंका दाह हो जाने-  
से प्रजापतिका विशुद्ध देह और  
इन्द्रियोंसे युक्त उत्कृष्ट जन्म है,  
उससे होनेवाला प्रजापतिका एक-  
त्वदर्शन भी बिना उपदेश किया  
हुआ ही है ऐसा मानना युक्तिसङ्गत  
ही है। ऐसा ही यह स्मृति भी  
कहती है—“जिस जगत्पतिका  
निरंकुश ज्ञान, वैराग्य, ऐश्वर्य और  
धर्म—ये चारों सहसिद्ध ( जन्म-  
सिद्ध ) हैं” इत्यादि ।

शङ्का—किंतु इनके सहसिद्ध  
होनेपर उसे भय होना अनुपपन्न है,  
सूर्यके साथ अन्धकारका उदय नहीं  
हो सकता ।

समाधान—ऐसा मत कहों;  
क्योंकि इस सहसिद्धवाक्यका  
तात्पर्य उसके ज्ञानकों इसके द्वारा  
अनुपदिष्ट बतलानेमें है ।

शङ्का—यदि ऐसा माना जायगा  
तो श्रद्धा, तत्परता एवं प्रणिपातादि-  
की ज्ञानोत्पत्तिमें अहेतुता प्राप्त होगी।  
अर्थात्—यदि प्रजापतिके समान

अत्र चोदयन्ति—कुतः प्रजा-  
पतेरेकत्वदर्शनं जातम् ? को  
वास्मै उपदिदेश ? अथानुपदि-  
ष्टमेव प्रादुरभूत्, अस्मदादेरपि  
तथा प्रसङ्गः । अथ जन्मान्तर-  
कृतसंस्कारहेतुकम्, एकत्वदर्श-  
नानर्थक्यप्रसङ्गः । यथा प्रजा-  
पतेरतिक्रान्तजन्मावस्थस्य एक-  
त्वदर्शनं विद्यमानमप्यविद्याबन्ध-  
कारणं नापनिन्ये, यतः अविद्या-  
संयुक्त एवायं जातोऽविभेत्,  
एवं सर्वेषामेकत्वदर्शनानर्थक्यं  
प्राप्नोति । अन्त्यमेव निवर्तक-  
मिति चेन्न, पूर्ववत्पुनः प्रसङ्गे-  
नानैकान्त्यात् । तस्मादनर्थ-  
कमेवैकत्वदर्शनमिति ।

नैष दोषः, उत्कृष्टहेतूद्भव-

त्वाल्लोकवत् । यथा पुण्यकर्मा-

यहाँ यह शङ्का करते हैं कि  
प्रजापतिको किससे एकत्वज्ञान  
हुआ ? उसे किसने उपदेश किया  
था ? अथवा बिना उपदेशके ही  
उसका प्रादुर्भाव हो गया, तब तो  
हमारे लिये भी वैसा ही प्रसङ्ग हो  
सकता है । यदि उसे जन्मान्तरकृत  
संस्कारसे होनेवाला माना जाय तो  
एकत्वदर्शनकी व्यर्थताका प्रसङ्ग  
उपस्थित होता है । अर्थात् जिस  
प्रकार अपने पूर्वजन्ममें स्थित प्रजा-  
पतिके एकत्वदर्शनने विद्यमान  
रहनेपर भी अविद्यारूप बन्धनके  
कारणकी निवृत्ति नहीं की—क्योंकि  
अविद्यासंयुक्त उत्पन्न होनेके कारण  
ही उसे भय हुआ था—इसी प्रकार  
सभीके एकत्वदर्शनकी व्यर्थता  
प्राप्त होती है । यदि कहों कि सबके  
अन्तमें होनेवाला एकत्वज्ञान ही  
अविद्याकी निवृत्ति करनेवाला  
होता है तो यह ठीक नहीं, क्योंकि  
पूर्ववत् पुनः प्रसङ्ग उपस्थित होनेपर  
उसका अव्यभिचारित्व नहीं रह  
सकेगा अतः एकत्वदर्शन व्यर्थ ही है ।

समाधान—यह कोई दोष नहीं  
है; क्योंकि व्यवहारमें अन्य लोगोंके  
समान प्रजापतिका जन्म उत्कृष्ट  
हेतुसे हुआ है । जिस प्रकार पुण्य-

तथा आलोकविशेषगुणवदगुण-

वत्त्वेन भेदाः स्युः ।

एवमेव आत्मैकत्वज्ञानेऽपि क्वचिज्जन्मान्तरकृतं कर्म निमित्तं भवति, यथा प्रजापतेः । क्वचित्तपो निमित्तम्, “तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व” (तै० उ० ३।२। १) इति श्रुतेः । क्वचित् “आचार्यवान्पुरुषो वेद” (छा० उ० ६। १४।२) “श्रद्धावाँल्लभते ज्ञानम्” (गीता ४। ३९) “तद्विद्वि प्रणिपातेन” (गीता ४। ३४) “आचार्याद्वैव” (छा० उ० ४।९। ३) “द्रष्टव्यः श्रोतव्यः” (बृ० उ० २। ४। ५) इत्यादिश्रुति-स्मृतिभ्य एकान्तज्ञानलाभनिमित्तत्वं श्रद्धाप्रभृतीनाम् अधर्मादि-निमित्तवियोगहेतुत्वात् । वेदान्त-श्रवणमनननिदिध्यासनानां च साक्षाज्ज्ञेयविषयत्वात् । पापादि-प्रतिबन्धक्षये चात्ममनसोर्भूतार्थज्ञाननिमित्तस्वाभाव्यात् । तस्मादहेतुत्वं न जातु ज्ञानस्य श्रद्धा-प्रणिपातादीनामिति ॥ २ ॥

निमित्तोंका समुच्चय होता है तथा प्रकाशविशेषोंके गुणवान् या गुणहीन होनेसे भी निमित्तोंके भेद हो जाते हैं ।

इसी प्रकार आत्मैकत्वज्ञानमें भी कहीं जन्मान्तरकृत कर्म निमित्त होता है, जैसा कि प्रजापतिका; कहीं तप निमित्त है, जैसा कि “तपसे ब्रह्मको जाननेकी इच्छा करो” इस श्रुतिसे सिद्ध होता है और कहीं “आचार्यवान् पुरुषको ज्ञान होता है”, “श्रद्धावान् पुरुष ज्ञानलाभ करता है”, “उसे प्रणिपात करके जानो”, “आचार्यके द्वारा ही [ विद्या स्थिरताको प्राप्त होती है ]” एवं “यह आत्मा द्रष्टव्य है, श्रोतव्य है” इत्यादि श्रुति-स्मृतियोंके अनुसार श्रद्धाप्रभृति, अधर्मादिके हेतुओंकी निवृत्तिके कारण होनेसे ज्ञानलाभके नियत निमित्त हैं । वेदान्तके श्रवण, मनन और निदिध्यासन तो साक्षात् ज्ञेय वस्तु (ब्रह्म) को ही विषय करनेवाले हैं तथा पापादि प्रतिबन्धका क्षय होनेपर आत्मा और मनका भी परमार्थज्ञानमें निमित्त होना स्वाभाविक है; इसलिये श्रद्धा और प्रणिपातादिका ज्ञानकी उत्पत्तिमें अहेतुत्व कभी नहीं हो सकता ॥ ॥

संयतेन्द्रियः” ( गीता ४।३९ )  
 “तद्विद्धि प्रणिपातेन” ( गीता  
 ४।३४ ) इत्येवमादीनां श्रुति-  
 स्मृतिविहितानां ज्ञानहेतूनाम-  
 हेतुत्वम्, प्रजापतिरिव जन्मान्तर-  
 कृतधर्महेतुत्वे ज्ञानस्येति चेत् ?

न; निमित्तविकल्पसमुच्चयगुण-  
 वदगुणवत्त्वभेदोपपत्तेः। लोके हि  
 नैमित्तिकानां कार्याणां निमित्त-  
 भेदोऽनेकधा विकल्प्यते। तथा  
 निमित्तसमुच्चयः। तेषां च विक-  
 ल्पितानां समुच्चितानां च पुनर्गुण-  
 वदगुणवत्त्वकृतो भेदो भवति।  
 तद्यथा-रूपज्ञान एव तावन्नैमित्तिके  
 कार्ये-तमसि विनालोकेन चक्षू-  
 रूपसन्निकर्षो नक्तश्चराणां रूप-  
 ज्ञाने निमित्तं भवति। मन एव  
 केवलं रूपज्ञाननिमित्तं योगिनाम्।  
 अस्माकं तु सन्निकर्षालोकाभ्यां  
 सह तथादित्यचन्द्राद्यालोकभेदैः  
 समुच्चिता निमित्तभेदा भवन्ति।

जन्मान्तरकृत धर्म ही ज्ञानका हेतु  
 होगा तो “जितेन्द्रिय एवं तत्पर  
 श्रद्धावान् पुरुष ज्ञानलाभ करता  
 है” “उस ज्ञानको प्रणिपात करके  
 जानो” इत्यादि प्रकारके श्रुति-  
 स्मृतिवाक्योंद्वारा विहित ज्ञानके  
 हेतुओंकी अहेतुता प्राप्त होगी।

समाधान—ऐसा नहीं हो सकता;  
 क्योंकि निमित्तोंके विकल्प, समुच्चय,  
 गुणवत्त्व, अगुणवत्त्व—ऐसे भेद हो  
 सकते हैं। लोकमें निमित्तसे होने-  
 वाले कार्योंके निमित्तका भेद अनेक  
 प्रकारसे विकल्पित किया जाता  
 है। इसी प्रकार निमित्तका समुच्चय  
 भी अनेक प्रकारसे होता है। उन  
 विकल्पित और समुच्चित हेतुओंका  
 भी गुणवत्त्व और अगुणवत्त्वके कारण  
 भेद होता है। सो इस प्रकार है—  
 पहले नैमित्तिक कार्यभूत रूपज्ञान-  
 में ही [ निमित्त-भेद यों है— ]  
 निशाचरोंको विना प्रकाशके अन्ध-  
 कारमें ही होनेवाला नेत्र और रूपका  
 सन्निकर्ष रूपज्ञानमें कारण होता है,  
 योगियोंका मन ही रूपज्ञानमें हेतु है  
 तथा हमें चक्षुःसन्निकर्ष और प्रकाश  
 दोनोंके होनेपर रूपज्ञान होता है।  
 इसी प्रकार सूर्य और चन्द्र आदि  
 प्रकाशोंके भेदसे भिन्न-भिन्न-



क्रीडा, तत्प्रसङ्गिन इष्टवियोगा-  
न्यनस्याकुलीभावोऽरतिरित्यु-  
च्यते ।

स तस्या अरतेरपनोदाय द्विती-  
यम् अरत्यपघातसमर्थं स्त्रीवस्तुवै-  
च्छद्गृद्धिमकरोत् । तस्य चैवं  
स्त्रीविषयं गृह्यतः स्त्रिया परि-  
ष्वक्तस्येवात्मनो भावो बभूव ।  
स तेन सत्येषुत्वाद् एतावानेत-  
त्परिमाण आस बभूव ह ।

किंपरिमाणः ? इत्याह—यथा

लोके स्त्रीपुमांसौ अरत्यपनोदाय  
सम्परिष्वक्तौ यत्परिमाणौ स्यातां  
तथा तत्परिमाणौ बभूवेत्यर्थः ।

स तथा तत्परिमाणमेव इममा-  
त्मानं द्वेधा द्विप्रकारमपातयत्पा-  
तितवान् इममेवेत्यवधारणं मूल-  
कारणाद्विराजो विशेषणार्थम् । न

क्षीरस्य सर्वोपमर्देन दधिभावापत्ति-  
वद्विराट् सर्वोपमर्देनैतावानास; किं

होनेवाली क्रीडाका नाम रति है,  
उसमें आसक्त पुरुषके मनसे इष्ट  
वस्तुका वियोग होनेपर जो व्या-  
कुलता होती है उसे अरति कहते हैं ।

उस अरतिकी निवृत्तिके लिये  
उसने अरतिका नाश करनेमें समर्थ  
दूसरी वस्तु—स्त्रीकी इच्छा यानी  
अभिलाषा की । इस प्रकार स्त्री-  
विषयक इच्छा करनेपर उसे अपने  
देहका स्त्रीसे आलिङ्गित हुएके समान  
भाव हो गया । सत्यसंकल्प होनेके  
कारण वह उस भावसे इतना अर्थात्  
ऐसे ही परिमाणवाला हो गया ।

किस परिमाणवाला हो गया ?  
सो श्रुति बतलाती है—जिस प्रकार  
लोकमें स्त्री और पुरुष अरतिकी  
निवृत्तिके लिये परस्पर आलिङ्गित  
होते हैं, वे जिस परिमाणवाले होते  
हैं उसी परिमाणवाला वह हो गया—  
ऐसा इसका तात्पर्य है । उसने वैसे—  
उस परिमाणवाले अपने इस देहको  
ही द्वेधा—दो प्रकारसे पतित किया ।  
'इमम् एव' ( इस देहको ही ) इस  
प्रकार निश्चय करना मूल कारणसे  
विराट्की विशेषता बतलानेके लिये  
है । दूधके सारे स्वरूपका नाश करके  
होनेवाली दधिभावकी प्राप्तिके समान  
विराट् अपने पूर्ववर्तीसारे स्वरूपका

प्रजापतिसे मिथुनकी उत्पत्ति

इतश्च संसारविषय एव प्रजा-  
पतित्वम्, यतः ।

प्रजापतित्व इसलिये भी  
संसारका ही विषय है, क्योंकि—

स वै नैव रेमे तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीय-  
मैच्छत् । स हैतावानास यथा स्त्रीपुमांस्तौ सम्परि-  
ष्वक्तौ स इममेवात्मानं द्वेधापातयत्ततः पतिश्च पत्नी  
चाभवतां तस्मादिदमर्धवृगलमिव स्व इति ह स्माह  
याज्ञवल्क्यस्तस्मादयमाकाशः स्त्रिया पूर्यत एव तां  
समभवत्ततो मनुष्या अजायन्त ॥ ३ ॥

वह रममाण नहीं हुआ । इसीसे एकाकी पुरुष रममाण नहीं होता ।  
उसने दूसरेकी इच्छा की । वह जिस प्रकार परस्पर आलिङ्गित स्त्री  
और पुरुष होते हैं वैसे ही परिमाणवाला हो गया । उसने इस अपने  
देहको ही दो भागोंमें विभक्त कर डाला । उससे पति और पत्नी हुए ।  
इसलिये यह शरीर अर्धवृगल ( द्विदल अन्नके एक दल ) के समान  
है—ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा । इसलिये यह [ पुरुषार्द्ध ] आकाश स्त्रीसे  
पूर्ण होता है । वह उस ( स्त्री ) से संयुक्त हुआ; उसीसे मनुष्य उत्पन्न  
हुए हैं ॥ ३ ॥

स प्रजापतिर्वै नैव रेमे रतिं  
नान्वभवत्, अरत्याविष्टोऽभूदि-  
त्यर्थः, अस्मदादिवदेव यतः,  
इदानीमपि तस्मादेकाकित्वादि-  
धर्मवत्त्वादेकाकी न रमते रतिं  
नानुभवति । रतिर्नामिष्टार्थसंयोगजा

वह प्रजापति रममाण नहीं  
हुआ—उसने रतिका अनुभव नहीं  
किया अर्थात् वह हमारे ही समान  
अरतिसे भर गया । क्योंकि ऐसा  
हुआ इसलिये इस समय भी एका-  
कित्वादि धर्मवान् होनेसे पुरुष अकेले-  
में नहीं रमता—रतिका अनुभव  
नहीं करता । इष्टविषयके संयोगसे

यस्मादयं पुरुषार्थ आकाशः  
 स्र्यर्धशून्यः पुनरुद्बहनात्तस्मा-  
 त्पूर्यते स्र्यर्धेन, पुनः सम्पुटी-  
 करणेनेव विदलाधः । तां स  
 प्रजापतिर्मन्वाख्याः शतरूपाख्या-  
 मात्मनो दुहितरं पत्नीत्वेन  
 कल्पितां समभवन्मैथुनमुपगत-  
 चान् । ततस्तस्मात्तदुपगमनाद्  
 मनुष्या अजायन्तोत्पन्नाः ॥३॥

क्योंकि यह पुरुषार्थ आकाश  
 स्र्यर्धसे शून्य है, इसलिये पुनः  
 विवाह करनेपर यह स्र्यर्धसे पूर्ण  
 होता है, जिस प्रकार कि विदलार्ध  
 पुनः सम्पुटित कर दिये जानेपर ।  
 तब वह मनुसंज्ञक प्रजापति अपनी  
 पत्नीरूप कल्पना की हुई उस  
 अपनी ही शतरूपा नामकी कन्यासे  
 संयुक्त हुआ अर्थात् मैथुनधर्ममें प्रवृत्त  
 हुआ । उस मैथुनकी प्रवृत्तिसे  
 मनुष्य उत्पन्न हुए ॥ ३ ॥

मिथुनके द्वारा गवादि प्रपञ्चकी सृष्टि

सो हेयमीक्षाञ्चक्रे कथं नु मात्मन एव जनयि-  
 त्वा सम्भवति हन्त तिरोऽसानीति सा गौरभवद्वषभ  
 इतरस्ता ५ समेवाभवत्ततो गावोऽजायन्त वडवेतरा-  
 भवदश्ववृष इतरो गर्दभीतरा गर्दभ इतरस्ता ५ समे-  
 वाभवत्तत एकशफमजायताजेतराभवद्वस्त इतरोऽवि-  
 रितरा मेष इतरस्ता ५ समेवाभवत्ततोऽजावयोऽजायन्तै-  
 वमेव यदिदं किञ्च मिथुनमा पिपीलिकाभ्यस्तत्सर्वम-  
 सृजत ॥ ४ ॥

उस [ शतरूपा ] ने वह विचार किया कि 'अपनेहीसे उत्पन्न करके  
 यह मुझसे क्यों समागम करता है? अच्छा, मैं छिप जाऊँ, अतः वह  
 गौ हो गयी, तो दूसरा यानी मनु वृषभ होकर उससे सम्भोग करने लगा,  
 इससे गाय-बैल उत्पन्न हुए । तब वह घोड़ी हो गयी और मनु अश्वश्रेष्ठ  
 हो गया, फिर वह गर्दभी हो गयी और मनु गर्दभ हो गया और उससे

तर्हि ? आत्मना व्यवस्थितस्यैव

विराजः सत्यसंकल्पत्वादात्मव्य-

तिरिक्तं स्त्रीपुंसपरिवृत्तपरिमाणं

शरीरान्तरं बभूव । स एव च

विराट् तथाभूतः स हैतावानासेति

सामानाधिकरण्यात् ।

ततस्तस्मात्पातनात्पतिश्च पत्नी  
चाभवतामिति दम्पत्योर्निर्वचनं  
लौकिकयोः । अत एव तस्मात्,  
यस्मादात्मन एवार्धः पृथग्भूतो  
येयं स्त्री, तस्मादिदं शरीरमात्म-  
नोर्ध्ववृगलमर्धं च तद् वृगलं  
विदलं च तदर्धवृगलम् अर्धविदल-  
मिवेत्यर्थः । प्राक्स्थ्युद्धहनात्क-  
स्यार्धवृगलम् ? इत्युच्यते—स्व  
आत्मन इति । एवमाह स्मोक्त-  
वान्किल याज्ञवल्क्यः, यज्ञस्य  
वल्को वक्ता यज्ञवल्कस्तस्यापत्यं  
याज्ञवल्क्यो देवरातिरित्यर्थः ।  
ब्रह्मणा वापत्यम् ।

तिरोभाव करके ऐसा नहीं हुआ ?

तो फिर किस प्रकार हुआ । अपने  
स्वरूपमें स्थित रहते हुए ही विराट्-  
के सत्यसंकल्प होनेके कारण उसके  
उस शरीरसे भिन्न परस्पर आलि-  
ङ्गित हुए स्त्री-पुरुषोंके परिमाणवाला  
एक देहान्तर हो गया; क्योंकि वही  
पूर्वरूपमें स्थित विराट् था और  
वही ऐसा हो गया—इस प्रकार यहाँ  
[ विराट्के वाचक ] 'स' का 'एता-  
वान्' से सामानाधिकरण्य है ।

उससे—उस द्विधा पातनसे पति  
और पत्नी हुए—यह लौकिक पति-  
पत्नियों [ के पति-पत्नी नाम ] का  
निर्वचन किया गया है । इसीसे,  
क्योंकि यह जो स्त्री है शरीरका ही  
पृथग्भूत अर्धभाग है, इसलिये यह  
शरीर आत्माका अर्धवृगल है । जो  
अर्ध ( आधा ) हो और वृगल—  
विदल हो उसे अर्धवृगल ( दो दलों-  
मेंसे एक दल ) कहते हैं अर्थात्—  
अर्धविदल-सा है । किंतु स्त्रीसे  
विवाह करनेसे पूर्व यह किसका  
अर्धवृगल होता है, सो श्रुति  
बतलाती है—स्व अर्थात् अपना ही  
—ऐसा निश्चय ही याज्ञवल्क्यने कहा  
है । यज्ञका वल्क—वक्ता यज्ञवल्क  
कहलाता है, उसका पुत्र याज्ञवल्क्य  
अर्थात् देवराति अथवा ब्रह्माका  
पुत्र याज्ञवल्क्य ।

तथा अजेतराभवद्वस्तश्छाग  
इतरः, तथा अविस्तरा मेष इतरः,  
तां समेवाभवत् । तां तामिति  
वीप्सा । तामजां तामविचेतिस-  
मभवदेवेत्यर्थः । ततोऽजाश्चावय-  
श्चाजावयोऽजायन्त । एवमेव यदिदं  
किञ्च यत्किञ्चेदं मिथुनं स्त्रीपुंस-  
लक्षणं द्वन्द्वम्, आ पिपीलिका-  
भ्यः पिपीलिकाभिः सहानेनैव-  
न्यायेन तत्सर्वमसृजत जगत्सृ-  
ष्ट्वान् ॥ ४ ॥

इसी प्रकार शतरूपा वकरी हो  
गयी और मनु वकरा तथा वह भेड़  
हो गयी और मनु भेड़ा हो गया  
और उससे समागम करने लगा ।  
यहाँ 'ताम्' शब्दकी 'तां ताम्' ऐसी  
द्विरुक्ति समझनी चाहिये अर्थात्  
उस वकरीसे और उस भेड़से समा-  
गम करने लगा । तब भेड़-वकरियों-  
की उत्पत्ति हुई । इसी प्रकार आपि-  
पीलिकाभ्यः—चींटीसे लेकर ये जो  
कुछ भी मिथुन—स्त्री-पुरुषरूप जोड़े  
हैं, उसने इसी न्यायसे इन सबकी  
रचना की, अर्थात् इस सारे जगत्-  
को उत्पन्न किया ॥ ४ ॥

प्रजापतिकी सृष्टिसंज्ञा और सृष्टिरूपसे उसकी उपासना करनेका फल  
सोऽवेदहं वाव सृष्टिरस्म्यहं ५हीदं ५ सर्वमसृक्षीति  
ततः सृष्टिरभवत्सृष्ट्या ५हास्यैतस्यां भवति य एवं वेद ५  
उस प्रजापतिने 'मैं ही सृष्टि हूँ' ऐसा जाना । मैंने इस सबको रचा  
है । इस कारण वह 'सृष्टि' नामवाला हुआ । जो ऐसा जानता है वह इस  
( प्रजापति ) की इस सृष्टिमें [ सृष्टा ] होता है ॥ ५ ॥

स प्रजापतिः सर्वमिदं जग-  
त्सृष्ट्वा अवेत् । कथम् ? अहं वावाह-  
मेव सृष्टिः, सृज्यते इति सृष्टं  
जगदुच्यते सृष्टिरिति । यन्मया

उस प्रजापतिने इस सम्पूर्ण  
जगत्को रचकर जाना । किस  
प्रकार जाना ? 'मैं ही सृष्टि हूँ ।'  
उसका सर्जन ( निर्माण ) किया  
जाता है, इसलिये वह सृष्ट (उत्पन्न)  
हुआ जगत् सृष्टि कहलाता है ।  
[ उसने विचार किया— ] 'मेरेद्वारा

सम्भोग करने लगा । इससे एक खुरवाले पशु उत्पन्न हुए । तदनन्तर शतरूपा बकरी हो गयी और मनु बकरा हो गया । फिर वह भेड़ हो गयी और मनु भेड़ा होकर उससे समागम करने लगा । इससे बकरी और भेड़ोंकी उत्पत्ति हुई । इसी प्रकार चींटीसे लेकर ये जितने मिथुन ( स्त्री-गुप्तरूप जोड़े ) हैं उन सभीकी उन्होंने रचना कर डाली ॥ ४ ॥

सा शतरूपा उ ह इयं सेयं ।  
दुहितृगमने स्मार्तं प्रतिषेधमनु-  
स्मरन्तीक्षाश्चके । कथं न्विदम-  
कृत्यं यन्मा मामात्मन एव जन-  
यित्वोत्पाद्य सम्भवत्युपगच्छति ।  
यद्यप्ययं निर्घृणोऽहं हन्तेदानीं  
तिरोऽसानि जात्यन्तरेण तिर-  
स्कृता भवानि । इत्येवमीक्षित्वा-  
सौ गौरभवत् । उत्पाद्यप्राणिक-  
र्मभिश्चोद्यमानायाः पुनःपुनः सैव  
मतिः शतरूपाया मनोश्चाभवत् ।  
सतश्च ऋषभ इतरः । तां समेवा-  
भवदित्यादि पूर्ववत् । ततो  
गावोऽजायन्त ।

तथा वडवेतराभवदश्ववृष  
इतरः । तथा गर्दभीतरा गर्दभ  
इतरः । तत्र वडवाश्ववृषादीनां  
सङ्गमात्तत एकशफमेकखुरम् अश्वा-  
श्चतरगर्दभाख्यं त्रयमजायत ।

वह यह शतरूपा स्मृतिके  
कन्यागमनसम्बन्धी प्रतिषेधवाक्यको  
स्मरण कर यह विचार करने लगी ।  
यह ऐसा अकरणीय कार्य क्यों करता  
है जो मुझे अपनेहीसे उत्पन्नकर मेरे  
साथ सम्भोग करता है । यद्यपि यह  
तो निर्दय है तथापि मैं अब छिप  
जाती हूँ—जात्यन्तररूपसे अपनेको  
छिपाये लेती हूँ । ऐसा विचारकर  
वह गौ हो गयी । किन्तु उत्पन्न किये  
जाने योग्य प्राणियोंके कर्मोंसे प्रेरित  
हुई शतरूपाकी और मनुकी भी  
पुनः-पुनः वैसी ही मति होती रही ।  
अतः मनु वृषभ हो गया और पूर्व-  
वत् उसके साथ समागम करने  
लगा । उससे गाय-बैल उत्पन्न हुए ।

फिर शतरूपा घोड़ी हो गयी  
और मनु अश्वश्रेष्ठ तथा उसके  
पश्चात् वह गर्दभी हो गयी और  
मनु गर्दभ । तब उन घोड़ी और  
अश्वश्रेष्ठादिके समागमसे घोड़ा,  
खच्चर और गधा—ये तीन एक  
खुरवाले पशु उत्पन्न हुए ।

इदं सर्वमन्नं चैवान्नादश्च सोम एवान्नमग्निरन्नादः  
सैषा ब्रह्मणोऽतिसृष्टिः । यच्छ्रेयसो देवानसृजताथ  
यन्मर्त्यः सन्नमृतानसृजत तस्मादतिसृष्टिरतिसृष्ट्या ५  
हास्थैतस्यां भवति य एवं वेद ॥ ६ ॥

फिर उसने इस प्रकार मन्यन किया । उसने मुखरूपी योनिसे दोनों हाथोंद्वारा [ मन्यन करके ] अग्निको रचा । इसलिये ये दोनों भीतरकी ओरसे लोमरहित हैं, क्योंकि योनि भी भीतरसे लोमरहित ही होती है । अतः [ याज्ञिक लोग अग्नि, इन्द्र आदिको ] एक-एक (भिन्न-भिन्न) देवता मानते हुए जो ऐसा कहते हैं कि 'इस (अग्नि) का यजन करो, इन्द्र (इन्द्र) का यजन करो' सो वह तो इस एक ही देवकी विसृष्टि है । यह [ प्रजापति ] ही सर्वदेवरूप है । इसके बाद जो कुछ यह गोला है उसे उसने वीर्यसे उत्पन्न किया, वही सोम है । इतना ही यह सब अन्न और अन्नाद है । सोम ही अन्न है और अग्नि ही अन्नाद है । यह ब्रह्माकी अतिसृष्टि है कि उसने अपनेसे उत्कृष्ट देवताओंकी रचना की—स्वयं मर्त्य होनेपर भी अमृतोंको उत्पन्न किया । इसलिये यह अतिसृष्टि है । जो इस प्रकार जानता है वह इसकी इस अतिसृष्टिमें ही हो जाता है ॥ ६ ॥

एवं स प्रजापतिर्जगदिदं मिथु-  
नात्मकं सृष्ट्वा ब्राह्मणादिवर्णनि-  
यन्त्रीर्देवताः सिसृक्षुरादौ,  
अथेति शब्दद्वयमभिनयप्रदर्शना-  
र्थम्, अनेन प्रकारेण मुखे हस्तौ  
प्रक्षिप्याभ्यमन्यदाभिमुख्येन म-  
न्यनमकरोत् । स मुखहस्ताभ्यां  
मभित्वा मुखाच्च योनेर्हस्ताभ्यां

इस प्रकार उस प्रजापतिने इस मिथुनात्मक जगत्की रचना कर ब्राह्मणादि वर्णोंका नियन्त्रण करने-वाली देवताओंकी रचना करनेकी इच्छासे पहले—यहाँ 'अथ' और 'इति' ये दो शब्द अभिनय प्रदर्शित करनेके लिये हैं—इस प्रकारसे मुखमें हाथ डालकर 'अभ्यमन्यत्'—अभिमुखतासे मन्यन किया । उसने मुखको हाथोंसे मथकर मुखरूप योनिसे हाथरूप योनियोंके द्वारा

सृष्टं जगन्मदभेदत्वादहमेवास्मि  
न मत्तो व्यतिस्त्वियते । कुत  
एतत् ? अहं हि यस्मादिदं सर्वं  
जगदसृष्टिं सृष्टवानस्मि तस्मा-  
दित्यर्थः ।

यस्मात्सृष्टिशब्देन आत्मान-  
मेवाभ्यधात्प्रजापतिः, ततस्तस्मा-  
त्सृष्टिर्भवत् सृष्टिर्नामाभवत् ।  
सृष्ट्यां जगति, हास्य प्रजापते-  
रेतस्यामेतस्मिञ्जगति, स प्रजा-  
पतिवत्स्रष्टा भवति स्वात्मनोऽ-  
नन्यभूतस्य जगतः, कः ? य  
एवं प्रजापतिवद्यथोक्तं स्वात्मनो-  
ऽनन्यभूतं जगत्साध्यात्मादिभूता-  
धिदैवं जगदहमस्मीति वेद ॥५॥

जो जगत् रचा गया है वह मुझसे  
अभिन्न होनेके कारण मैं ही हूँ, वह  
मुझसे अलग नहीं है । ऐसा क्यों  
है ? क्योंकि मैंने ही इस सम्पूर्ण  
जगत्को रचा है, इसलिये—[ यह  
मुझसे अभिन्न है ] ऐसा इसका  
तात्पर्य है ।

क्योंकि प्रजापतिने 'सृष्टि' नामसे  
अपनेको ही कहा था, इसलिये वह  
सृष्टि अर्थात् सृष्टि नामवाला  
हुआ । इस प्रजापतिकी सृष्टिमें  
अर्थात् इस जगत्में वह प्रजापतिके  
समान अपनेसे अनन्यभूत जगत्का  
स्रष्टा होता है; कौन ? जो इस  
प्रकार प्रजापतिके समान उपर्युक्त  
अपनेसे अभिन्न जगत्को, 'अध्यात्म,  
अधिभूत और अधिदैवके सहित  
सारा जगत् मैं हूँ' इस प्रकार  
जानता है ॥ ५ ॥

प्रजापतिकी अग्न्यादिदेवरूप मत्तिसृष्टि

अथेत्यभ्यमन्थत्स मुखाच्च योनेर्हस्ताभ्यां चाग्नि-  
मसृजत तस्मादेतदुभयमलोमकमन्तरतोऽलोमका हि  
योनिरन्तरतः । तद्यदिदमाहुस्मं यजामुं यजेत्येकैकं  
देवमेतस्यैव सा विसृष्टिरेष उ होव सर्वे देवाः । अथ  
यत्किञ्चेदमार्द्रं तद्रेतसोऽसृजत तदु सोम एतावद्वा



तदाश्रयाद्वस्वादिलक्षणं विशो

नियन्तारं विशं च । तस्मात्कृ-

ष्यादिपरो वस्वादिदेवत्यश्च

वैश्यः । तथा पूषणं पृथ्वीदैवतं

शूद्रं च पद्भ्यां परिचरणक्षमम-

सृजतेति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धेः ।

तत्र क्षत्रादिदेवतासर्गमिहानुक्तं

वक्ष्यमाणमप्युक्तवदुपसंहरति

सृष्टिसाकल्यानुकीर्त्यै । यथेयं

श्रुतिर्व्यवस्थिता तथा प्रजापति-

रेव सर्वे देवा इति निश्चितोऽर्थः ।

स्रष्टुरनन्यत्वात्सृष्टानाम् । प्रजा-

पतिनैव तु सृष्टत्वाद् देवानाम् ।

अथैवं प्रकरणार्थे व्यवस्थिते

तत्स्तुत्यभिप्रायेणाविद्वन्मतान्तर-

निन्दोपन्यासः; अन्यनिन्दान्य-

स्तुतये । तत्तत्र कर्मप्रकरणे केवल-

भूत ऊरुओंसे वैश्यजातिके

नियन्ता वसु आदिको और वैश्य-

जातिको उत्पन्न किया । अतः

वैश्य कृषि आदि कर्मोंमें संलग्न

रहनेवाला और वसु आदि देव-

ताओंसे अनुगृहीत होता है । इसी

तरह पृथ्वीदैवत पूषा और परि-

चर्यापिरायण शूद्रजातिके चरणोंसे

रचा—ऐसा श्रुति-स्मृति जनित

प्रसिद्धिसे सिद्ध होता है ।

उनमें क्षत्रियादिके देवताओंकी

सृष्टिका यद्यपि यहाँ (मूलमें) उल्लेख

नहीं है, और वह आगे कही जाने-

वाली है तो भी सृष्टिकी सर्वाङ्गता-

का अनुकीर्तन करनेके लिये श्रुति

उसका कहे हुएके समान उपसंहार

करती है । जैसी कि इस श्रुतिकी

व्यवस्था है उसके अनुसार प्रजा-

पति ही सर्व देवरूप है—यह इसका

निश्चित अर्थ है, क्योंकि सृष्ट पदार्थ

स्रष्टासे अभिन्न होते हैं और प्रजा-

पतिने ही सब देवोंकी सृष्टि की है ।

अब इस प्रकार इस प्रकरणका

अर्थ निश्चित होनेपर उसकी स्तुति-

के लिये अविद्वान्के मतान्तरकी

निन्दाका उपन्यास किया जाता है,

क्योंकि एककी निन्दा दूसरेकी स्तुति-

के लिये होती है । इसलिये अभिप्राय

यह है कि वहाँ कर्मप्रकरणमें केवल

च योनिभ्यामग्निं ब्राह्मणजातेर-  
नुग्रहकर्तारमसृजत सृष्टवान् ।

यस्मादाहकस्याग्नेर्योनिरेतदु-  
भयं हस्तौ मुखं च, तस्मादुभय-  
मप्येतदलोमकं लोमविवर्जितम् ।

किं सर्वमेव ? न, अन्तरतोऽ-  
भ्यन्तरतः; अस्ति हि योन्या  
सामान्यमुभयस्यास्य । किम् ?

अलोमका हि योनिरन्तरतः  
स्त्रीणाम् । तथा ब्राह्मणोऽपि  
मुखादेव जज्ञे प्रजापतेः । तस्मा-

देकयोनित्वाज्ज्येष्ठेनेवानुजोऽनुगृ-  
ह्यते अग्निना ब्राह्मणः । तस्मा-  
द्ब्राह्मणोऽग्निदेवत्यो मुखवीर्य-

श्चेति श्रुतिस्मृतिसिद्धम् ।

तथा बलाश्रयाभ्यां बाहुभ्यां

बलभिदादिकं क्षत्रियजातिनिय-

न्तारं क्षत्रियं च । तस्मादैन्द्रं क्षत्रं

बाहुवीर्यं चेति श्रुतौ स्मृतौ

चावगतम् । तथोरुत ईहा चेष्टा

ब्राह्मण जातिपर अनुग्रह करनेवाले  
अग्निदेवको उत्पन्न किया ।

क्योंकि ये हाथ और मुख दोनों  
बाह करनेवाले अग्निदेवकी योनि  
हैं । इसलिये ये दोनों ही लोमशून्य  
हैं । क्या सारे ही लोमशून्य हैं ?—

नहीं, अन्तरतः—भीतरसे । इन  
दोनोंकी योनिसे समानता है ।  
क्या समानता है ? स्त्रियोंकी योनि-  
भी भीतरसे लोमशून्य ही होती है ।

इसी प्रकार ब्राह्मण भी प्रजापतिके  
मुखसे ही उत्पन्न हुआ है । अतः  
एक ही योनिसे उत्पन्न होनेवाले

होनेसे जिस प्रकार बड़े भाईका  
छोटे भाईपर अनुग्रह रहता है उसी  
प्रकार अग्नि भी ब्राह्मणपर अनुग्रह

करता है । अतः अग्नि ही ब्राह्मण-  
की देवता है और वह मुखरूप  
वीर्यवाला हैं—यह बात श्रुति-

स्मृतिसिद्ध है ।

इसी प्रकार बलकी आश्रयभूता  
भुजाओंसे उसने क्षत्रियजातिके  
नियन्ता इन्द्रादि और क्षत्रियोंको  
रचा । इसीसे क्षत्रिय इन्द्रदेव-

ताका अनुग्राह्य और बाहुरूप  
वीर्यवाला होता है—यह बात

श्रुति और स्मृतिमें विरूपात है ।  
तथा ईहा यानी चेष्टा उसके आश्रय-

संसार्येव वा स्यात् । “सर्वान्पाप्मन औषत्” (वृ० उ० १ । ४ । १) इति श्रुतेः । न ह्यसंसारिणः पाप्मदाहप्रसङ्गोऽस्ति । भयारतिसंयोगश्रवणाच्च । “अथ यन्मर्त्यः सन्नमृतानसृजत” (वृ० उ० १ । ४ । ६) इति च । “हिरण्यगर्भं पश्यति जायमानम्” (श्वे० उ० ४ । १२) इति च मन्त्रवर्णात् । स्मृतेश्च कर्मविपाकप्रक्रियायाम्—“ब्रह्मा विश्वसृजो धर्मो महानव्यक्तमेव च । उत्तमां सात्त्विकीमेतां गतिमाहुर्मनीषिणः” (मनु० १२ । ५०) इति ।

अथैवं विरुद्धार्थानुपपत्तेः

प्रामाण्यव्याघात इति चेत् ?

न, कल्पनान्तरोपपत्तेरविरोधात् ।

उपाधिविशेषसम्बन्धाद्विशेषकल्प-

नान्तरूपपद्यते । “आसीनो दूरं

द्वितीय पक्ष—अथवा संसारी ही हिरण्यगर्भ होना चाहिये, जैसा कि “उसने समस्त पापोंको दग्ध कर दिया” इस श्रुतिसे सिद्ध होता है, क्योंकि असंसारी परमात्माके लिये तो पापदाहका प्रसंग ही नहीं है । इसके सिवा उसका भय और अरति-के साथ संयोग भी सुना गया है; यहाँ यह भी कहा है कि “उसने स्वयं मर्त्य होकर भी अमृतों ( देवताओं ) की रचना की ।” तथा “उसने उत्पन्न होनेवाले हिरण्यगर्भको देखा” इस मन्त्रवर्णसे भी यही सिद्ध होता है । और कर्मविपाकप्रक्रियामें “ब्रह्मा ( हिरण्यगर्भ ), प्रजापतिगण, धर्म, महत्तत्त्व और अव्यक्त—इन्हें मनीषिगण उत्तम सात्त्विकी गति वतलाते हैं” इत्यादि स्मृति भी है ।

शङ्का—किंतु इस प्रकार विरुद्ध अर्थ तो संगत नहीं हो सकता । इसलिये इससे श्रुतिके प्रामाण्यका विधात होता है ।

समाधान—ऐसा मत कहो, क्योंकि एक अन्य कल्पना सम्भव होनेके कारण इनमें अविरोध हो सकता है । उपाधिविशेषके सम्बन्धसे एक विशेष प्रकारकी कल्पना होनी सम्भव है । “वह स्थिर होने-

याज्ञिका यागकाले यदिदं वच  
आहुः—‘अमुमग्निं यजामुमिन्द्रं  
यज’ इत्यादि—नामशस्त्रस्तोत्र-  
कर्मादिभिन्नत्वाद्भिन्नमेवाग्न्या-  
दिदेवमेकैकं मन्यमाना आहुरि-  
त्यभिप्रायः। तन्न तथा विद्यात्,  
यस्मादेतस्यैव प्रजापतेः सा  
विसृष्टिर्देवभेदः सर्व एष उ ह्येव  
प्रजापतिरेव प्राणः सर्वे देवाः।

अत्र विप्रतिपद्यन्ते—पर एव  
हिरण्यगर्भ इत्येके। संसारीत्य-  
परे।

पर एव तु मन्त्रवर्णात्।  
“इन्द्रं मित्रं वरुणमग्निमाहुः”  
इति श्रुतेः। “एष ब्रह्मैष इन्द्र एष  
प्रजापतिरेते सर्वे देवाः” (ऐ० उ०  
५।३) इति च श्रुतेः। स्मृतेश्च—  
“एतमेके वदन्त्यग्निं मनुमन्ये  
प्रजापतिम्” (मनु० १२।  
१२३) इति, “योऽसावतीन्द्रि-  
योऽग्राह्यः सूक्ष्मोऽव्यक्तः सना-  
तनः। सर्वभूतमयोऽचिन्त्यः स  
एव स्वयमुद्बभौ”। (मनु० १।  
७) इति च।

याज्ञिकलोग यज्ञके समय जो अग्नि  
आदि देवताओंमेंसे प्रत्येकके नाम,  
शस्त्र, स्तोत्र और कर्म भिन्न-भिन्न  
होनेके कारण एक-एकको अलग-  
अलग मानते हुए ऐसा वचन बोलते  
हैं कि ‘इस अग्निका यजन करो,  
इस इन्द्रका यजन करो’ उसे उस  
रूपमें ( ठीक ) नहीं समझना  
चाहिये; क्योंकि यह सम्पूर्ण विसृष्टि-  
देवभेद इस प्रजापतिका ही है, अतः  
प्राणरूप प्रजापति ही सर्वदेव है।

इस विषयमें विद्वानोंका मतभेद  
है—किन्हींका तो कथन है कि  
परमात्मा ही हिरण्यगर्भ है और  
कोई कहते हैं कि वह संसारी है।

प्रथम पक्ष—मन्त्राक्षरोंसे सिद्ध  
होनेके कारण परमात्मा ही हिरण्य-  
गर्भ है। “उसे इन्द्र, मित्र, वरुण और  
अग्नि कहते हैं” इस श्रुतिसे तथा  
“यह ब्रह्मा है, यह इन्द्र है, यह  
प्रजापति ( विराट् ) है और यह  
सम्पूर्ण देवगण है” इस श्रुतिसे, एवं  
“इस परमात्माको कोई अग्नि, कोई  
मनु और कोई प्रजापति कहते हैं”,  
“यह जो अतीन्द्रिय, अग्राह्य, सूक्ष्म,  
अव्यक्त, सनातन, सर्वभूतमय और  
अचिन्त्य परमात्मा है वही स्वयं  
प्रकट हुआ” इन स्मृतियोंसे यही  
सिद्ध होता है।

विरुद्धं बहु तर्कयद्भिराकुलीकृतः  
शास्त्रार्थः, तेनार्थनिश्चयो दुर्लभः।  
ये तु केवलशास्त्रानुसारिणः  
शान्तदर्पास्तेषां प्रत्यक्षविषय इव  
निश्चितः शास्त्रार्थो देवतादि-  
विषयः।

तत्र प्रजापतेरेकस्य देवस्या-  
त्राद्यलक्षणो भेदो विवक्षित इति  
ब्रह्माग्निरुक्तोऽत्ता, आद्यः सोम  
इदानीमुच्यते—अथ यत्किञ्चेदं  
लोक आर्द्रं द्रवात्मकं तद्रेतस  
आत्मनो बीजादसृजत; “रेतस  
आपः” ( ऐ० उ० १।४ )  
इति श्रुतेः। द्रवात्मकश्च सोमः।  
तस्माद्यदार्द्रं प्रजापतिना रेतसः  
सृष्टं तदु सोम एव।

एतावद्वै एतावदेव नातोऽधि-  
कमिदं सर्वम्। किं तत् ? अन्नं  
चैव सोमो द्रवात्मकत्वादाप्याय-

बहुत-से विरुद्ध तर्क करते हैं उन  
तार्किकोंने तो शास्त्रको दुर्विज्ञेय कर  
दिया है, इससे उसके तात्पर्यका  
निश्चय होना कठिन हो गया है।  
किंतु जो केवल शास्त्रका ही  
अनुसरण करनेवाले और दर्पहीन  
पुरुष हैं उन्हें तो शास्त्रका देवतादि-  
विषयक अभिप्राय प्रत्यक्षके समान  
निश्चित है।

इतना निश्चय हो जानेपर अब  
एक देव प्रजापतिके अत्ता (भोक्ता)  
और आद्य ( भोग्य ) रूप भेदका  
निरूपण करना अभीष्ट है, उसमें  
‘अत्ता’ रूप अग्निका वर्णन तो कर  
दिया गया, अब ‘आद्य’ रूप सोम-  
का वर्णन किया जाता है। यह  
जो कुछ लोकमें आर्द्र—द्रवात्मक है  
उसे उसने अपने बीज रेतस् ( वीर्य )  
से उत्पन्न किया; जैसा कि “रेतस्से  
जल हुआ” इस श्रुतिसे सिद्ध होता  
है। सोम भी द्रवात्मक होता है।  
अतः प्रजापतिके द्वारा जो कुछ  
अपने वीर्यसे द्रवात्मक रचा गया  
है वह सोम ही है।

यह सब इतना ही है, इससे  
अधिक नहीं है। वह क्या है?  
यही कि द्रवात्मक होनेके कारण

व्रजति शयानो याति सर्वतः ।  
कस्तं मदामदं देवं मदन्यो ज्ञातु-  
मर्हति" (क० उ० १।२।२१)  
इत्येवमादिश्रुतिभ्य उपाधिवशा-  
त्संसारित्वं न परमार्थतः । स्वतो-  
ऽसंसार्येव ।

एवमेकत्वं नानात्वं च हिर-  
ण्यगर्भस्य । तथा सर्वजीवानाम्,  
"तत्त्वमसि" (छा० उ० ६।८-  
१६) इति श्रुतेः । हिरण्यगर्भ-  
स्तु उपाधिशुद्धयतिशयापेक्षया  
प्रायशः पर एवेति श्रुतिस्मृति-  
वादाः प्रवृत्ताः । संसारित्वं तु  
क्वचिदेव दर्शयन्ति । जीवानां  
उपाधिगताशुद्धिबाहुल्यात्संसा-  
रित्वमेव प्रायशोऽभिलप्यते ।  
व्यावृत्तकृत्स्नोपाधिभेदापेक्षया तु  
सर्वः परत्वेनाभिधीयते श्रुति-  
स्मृतिवादैः ।

ताकिंकैस्तु परित्यक्तागमबलै-  
रस्ति नास्ति कर्ताकर्तेत्यादि

पर भी दूर चला जाता है, शयन  
किये होनेपर भी सब ओर जाता है,  
उस हर्ष और विषादयुक्त देवको मेरे  
सिवा और कौन जान सकता है?"  
इत्यादि श्रुतियोंके अनुसार उसका  
उपाधिके ही कारण संसारित्व है,  
परमार्थतः नहीं । स्वतः तो वह  
असंसारी ही है ।

इस प्रकार हिरण्यगर्भका एकांश  
भी है और नानात्व भी । इसी  
तरह सब जीवोंका भी एकत्व और  
नानात्व है, जैसा कि "तू वह है"  
इस श्रुतिसे सिद्ध होता है । हिरण्य-  
गर्भ तो उपाधिकी शुद्धिकी अति-  
शयताकी अपेक्षासे प्रायः परमात्मा  
ही है—ऐसी श्रुति-स्मृतिवादोंकी  
प्रवृत्ति है । वे उसका संसारित्व  
तो कहीं-कहीं ही दिखाते हैं । किंतु  
जीवोंका तो उपाधिगत अशुद्धिकी  
अधिकताके कारण प्रायः संसारित्व  
ही बतलाया जाता है । तथा  
सम्पूर्ण उपाधिभेदके बाधकी अपेक्षा-  
से श्रुति और स्मृतिके वादोंद्वारा  
सबका परमात्मभावसे निरूपण  
किया जाता है ।

जो शास्त्रका बल छोड़ चुके हैं  
तथा 'आत्मा है—नहीं है, वह  
कर्ता है—अकर्ता है' इस प्रकार

धर्मिणो देवान् कर्मज्ञानबहिना  
सर्वानात्मनः पाप्मन ओषित्वा-  
सृजत, तस्मादियमतिसृष्टिरुत्कृ-  
ष्टज्ञानस्य फलमित्यर्थः । तस्मा-  
देतामतिसृष्टिं प्रजापतेरात्मभूतां  
यो वेद स एतस्यामतिसृष्ट्यां  
प्रजापतिरिव भवति प्रजापतिवदेव  
स्रष्टा भवति ॥ ६ ॥

भी कर्मज्ञानरूप अग्निसे अपने समस्त  
पापोंको दग्धकर इन अमृत—अम-  
रणधर्मा देवताओंकी रचना की है ।  
इसलिये यह अतिसृष्टि अर्थात्  
उत्कृष्ट ज्ञानका फल है । इसलिये  
प्रजापतिकी आत्मभूता इस अति-  
सृष्टिको जो जानता है वह इस  
अतिसृष्टिमें प्रजापतिके समान होता  
है, अर्थात् प्रजापतिके समान ही  
जगत्का स्रष्टा होता है ॥ ६ ॥

अव्याकृत कारण ब्रह्मसे व्यक्त जगत्की उत्पत्ति, दोनोंका अभेद  
और इस अभेदोपासनाका फल

सर्वं वैदिकं साधनं ज्ञानकर्म-  
लक्षणं कर्त्राद्यनेककारकापेक्षं प्रजा-  
पतित्वफलावसानं साध्यमेतावदेव  
यदेतद्व्याकृतं जगत्संसारः ।  
अथैतस्यैव साध्यसाधनलक्षणस्य  
व्याकृतस्य जगतो व्याकरणात्प्रा-  
ग्बीजावस्था या तां निर्दिदिक्ष-  
त्यङ्कुरादिकार्यानुमितामिव  
वृक्षस्य, कर्मबीजोऽविद्याक्षेत्रोद्यसौ  
संसारवृक्षः समूल उद्धृतव्य इति ।

कर्तादि अनेक कारकोंकी  
अपेक्षावाला ज्ञान और कर्मरूप  
सम्पूर्ण वैदिक साधन तथा प्रजा-  
पतित्वरूप फलमें समाप्त होनेवाला  
साध्य इतना ही है जो कि यह  
व्याकृत जगत् यानी संसार है ।  
अब, जिसका बीज कर्म है और क्षेत्र  
अविद्या है उस संसारवृक्षको समूल  
उखाड़ना है—इसलिये अङ्कुरादि  
कार्यसे अनुमित होनेवाली वृक्षकी  
पूर्व बीजावस्थाके समान इस  
साध्यसाधनरूप व्याकृत जगत्के  
व्याकृत होनेसे इसकी जो  
बीजावस्था थी उसका श्रुति  
निर्देश करना चाहती है; क्योंकि

कम् । अन्नादश्चाग्निरौष्ण्याद्  
रुक्षत्वाच्च । तत्रैवमवध्रियते,  
सोम एवान्नं यदद्यते तदेव सोम  
इत्यर्थः । य एवात्ता स एवाग्निः;  
अर्थबलाद्भवधारणम् । अग्नि-  
रपि क्वचिद् हूयमानः सोमपक्ष-  
स्यैव । सोमोऽपीज्यमानोऽग्निरे-  
वात्तृत्वात् । एवमग्नीषोमात्मकं  
जगदात्मत्वेन पश्यन्न केनचिद्-  
दोषेण लिप्यते, प्रजापतिश्च  
भवति ।

सैषा ब्रह्मणः प्रजापतेरतिसृष्टि-  
रात्मनोऽप्यतिशया । का सा ?  
इत्याह—यच्छ्रेयसः प्रशस्यतरा-  
नात्मनः सकाशाद्यस्मादसृजत  
देवांस्तस्माद्देवसृष्टिरतिसृष्टिः ।  
कथं पुनरात्मनोऽतिशया सृष्टिः ?  
इत्यत आह—अथ यद्यस्मान्मर्त्यः  
सन्मरणधर्मा सन्नमृतानमरण-

सोम पोषक अन्न है और उष्णता  
तथा रुक्षताके कारण अग्नि अन्नाद  
है । यहाँ यह निश्चय होता है कि  
सोम ही अन्न है, अर्थात् जो भक्षण  
किया जाता है वही सोम है । इसी  
प्रकार जो ही अत्ता ( भक्षण करने-  
वाला ) है वही अग्नि है, अर्थके  
बलसे ही ऐसा निश्चय किया जाता  
है । कहीं हवन किया जानेवाला  
होनेसे अग्नि भी सोमपक्षका ही  
हो जाता है और कहीं यजन किया  
जानेवाला होनेपर अत्ता होनेके  
कारण सोम भी अग्नि ही माना  
जाता है । इस प्रकार अग्नीषो-  
मात्मक जगत्को आत्मभावसे  
देखनेवाला पुरुष किसी भी दोषसे  
लिप्त नहीं होता तथा वह प्रजापति  
हो जाता है ।

वह यह प्रजापति ब्रह्माकी अति-  
सृष्टि अर्थात् अपनेसे भी बड़ी हुई  
सृष्टि है । वह क्या है ? इसपर  
श्रुति कहती है—क्योंकि प्रजापतिने  
देवताओंको अपनी अपेक्षा श्रेयसः—  
प्रशस्यतर रचा है, इसलिये देवसृष्टि  
अतिसृष्टि है । [ प्रजापतिकी ] यह  
सृष्टि अपनी अपेक्षा बढ़कर क्यों है ?  
इसपर श्रुति कहती है—क्योंकि  
इसने स्वयं मर्त्य—मरणधर्मा होनेपर



प्रकार कि छुरा छुरेके घरमें छिपा रहता है अथवा विश्वका भरण करने-  
वाला अग्नि अग्निके आश्रय (काष्ठादि) में गुप्त रहता है। परंतु उसे लोग  
देख नहीं सकते। वह असम्पूर्ण है; प्राणनक्रियाके कारण ही वह प्राण  
है, बोलनेके कारण वाक् है, देखनेके कारण चक्षु है, सुननेके कारण श्रोत्र  
है और मनन करनेके कारण मन है। ये इसके कर्मानुसारी नाम ही  
हैं। अतः इनमेंसे जो एक-एककी उपासना करता है वह नहीं जानता।  
वह असम्पूर्ण ही है। वह एक-एक विशेषणसे ही युक्त होता है। अतः  
'आत्मा है' इस प्रकार ही उसकी उपासना करे, क्योंकि इस (आत्मा) में  
ही वे सब एक हो जाते हैं। यह जो आत्मा है वही इस सबका प्राप्तव्य  
है, क्योंकि यह आत्मा है, इस आत्माके ज्ञात होनेसे ही इस सब जगत्को  
जानता है। जिस प्रकार पदों (खुर आदिके चिह्नों) द्वारा [ खोये हुए  
पशुको ] प्राप्त कर लेते हैं। उसी प्रकार जो ऐसा जानता है वह इसके  
द्वारा यश और इष्ट पुरुषोंका सहवास प्राप्त करता है ॥ ७ ॥

तद्वदं तदिति बीजावस्थं  
जगत्प्रागुत्पत्तेस्तर्हि तस्मिन्काले;  
परोक्षत्वात्सर्वनाम्नाप्रत्यक्षाभिधा-  
नेनाभिधीयते, भूतकालसम्बन्धि-  
त्वादव्याकृतभाविनो जगतः;  
सुखग्रहणार्थमैतिह्यप्रयोगो हशब्दः।  
एवं ह तदा आसीदित्युच्यमाने  
सुखं तां परोक्षामपि जगतो बीजा-

'तद्वदम्'—तत् अर्थात् उत्पत्ति-  
से पूर्व बीजरूपमें स्थित जगत् 'तर्हि'  
उस समय—यहाँ अव्याकृतसे  
होनेवाला जगत् भूतकालसे सम्बद्ध  
होनेके कारण परोक्ष होनेसे 'तत्'  
और 'इदम्' इन दो सर्वनामोंद्वारा  
परोक्षरूपसे कहा गया है। तथा 'ह'  
इस ऐतिह्यवाचक अव्ययका प्रयोग  
उस (परोक्ष जगत्) का सुगमता-  
से ग्रहण (बोध) करानेके लिये  
किया गया है। अर्थात् 'एवं' ह तदा  
आसीत्—इस प्रकार कहनेपर,  
परोक्ष होनेपर भी उस जगत्की  
बीजावस्थाको श्रोता अनायास ही

तदुद्धरणे हि पुरुषार्थपरिसमाप्तिः।  
तथा चोक्तम्—“ऊर्ध्वमूलोऽवाक्-  
शाखः” (२।३।१) इति काठके।  
गीतासु च “ऊर्ध्वमूलमधः-  
शाखम्” (१५।१) इति। पुराणे  
च—“ब्रह्मवृक्षः सनातनः” इति।

उस संसारवृक्षके उखड़नेमें ही  
पुरुषार्थकी परिसमाप्ति होती है।  
ऐसा ही कठोपनिषद्में “ऊर्ध्वमूलो-  
ऽवाक्शाखः”, गीतामें “ऊर्ध्वमूल-  
मधःशाखम्” और पुराणमें “ब्रह्म-  
वृक्षः सनातनः” इत्यादि वाक्योंसे  
कहा भी है।

तद्वेदं तद्व्याकृतमासीत्तन्नामरूपाभ्यामेव व्या-  
क्रियतासौनामायमिदं रूप इति तदिदमप्येतर्हि  
नामरूपाभ्यामे व्याक्रियतेऽसौनामाऽयमिदं रूप  
इति। स एष इह प्रविष्टः। आ नखाग्रेभ्यो यथा क्षुरःक्षुर-  
धानेऽवहितः स्याद्विश्वम्भरो वा विश्वम्भरकुला ये त न  
पश्यन्ति। अकृत्स्नो हि स प्राणन्नेव प्राणो नाम भवति।  
वदन्वाक्पश्यंश्चक्षुः शृण्वञ्छ्रोत्रं मन्वानो मनस्तान्य-  
स्येतानि कर्मनामान्येव। स योऽत एकैकमुपास्ते न  
स वेदाकृत्स्नो ह्येषोऽत एकैकेन भवत्यात्मेत्येवोपासी-  
तात्र ह्येते सर्व एकं भवन्ति। तदेतत्पदनीयमस्य  
सर्वस्य यद्यमात्मानेन ह्येतत्सर्वं वेद। यथा ह वै पदे-  
नानुविन्देदेवं कीर्तिं ऽ इलोकं विन्दते य एवं वेद॥७॥

वह यह जगत् उस समय (उत्पत्तिसे पूर्व) अव्याकृत था। वह  
नाम-रूपके योगसे व्यक्त हुआ; अर्थात् ‘यह इस नाम और इस रूपवाला  
है’ इस प्रकार व्यक्त हुआ। अतः इस समय भी यह अव्याकृत वस्तु  
‘इस नाम और इस रूपवाली है’ इस प्रकार व्यक्त होती है। वह यह  
(व्याकर्ता) इस (शरीर) में नखाग्रपर्यन्त प्रवेश किये हुए है, जिस

दाक्षिणनियन्तृकर्तृसाधनक्रिया-  
निमित्तम् ।

असौनामेति सर्वनाम्नाविशेषा-  
भिधानेन नाममात्रं व्यपदिशति ।  
देवदत्तो यज्ञदत्त इति वा नामास्य  
इत्यसौनामायम् । तथेदमिति  
शुक्लकृष्णादीनामविशेषः । इदं  
शुक्लमिदं कृष्णं वा रूपमस्येतीदं-  
रूपः । तदिदमव्याकृतं वस्तु  
एतर्ह्येतस्मिन्नपि काले नामरूपा-  
भ्यामेव व्याक्रियते असौनामा-  
यमिदंरूप इति ।

यदर्थः सर्वशास्त्रारम्भः, यस्मि-  
न्नविद्यया स्वाभाविक्या कर्तृ-  
क्रियाफलाध्यारोपणा कृता,  
यः कारणं सर्वस्य जगतः, यदा-  
त्मके नामरूपे सलिलादिव  
स्वच्छान्मलमिव फेनमव्याकृते  
व्याक्रियेते, यश्च ताभ्यां

वि आ अक्रियत अर्थात् विशिष्टरूपसे  
नामरूपविशेषके निश्चयकी मर्यादासे  
युक्त व्यक्तीभावको प्राप्त हुआ ।

‘असौनामा’ इस पदके असौ’  
इस सर्वनामसे किसी प्रकारका  
विशेष न बतलाकर श्रुति नाम-  
मात्रका प्रतिपादन करती है—देव-  
दत्त या यज्ञदत्त इत्यादि इसके नाम  
हैं, इसलिये यह पुरुष ‘असौनामा’  
है । तथा ‘इदम्’ यह शुक्ल-कृष्णादि  
वर्णोंका सामान्य वाचक है यह  
‘शुक्ल’ अथवा यह ‘कृष्ण’ इसका  
रूप है इसलिये यह इदंरूप है ।  
इसीसे यह अव्याकृत वस्तु इस  
समय भी नाम-रूपके द्वारा ही  
‘इस नामवाली है’, ‘इस रूपवाली  
है’ इस प्रकार व्यक्त होती है ।

जिसके लिये सारे शास्त्रका  
आरम्भ हुआ है, जिसमें स्वाभाविकी  
अविद्यासे कर्ता, क्रिया और फलका  
आरोप किया गया है, जो सारे  
जगत्का कारण है, जिसके स्वरूप-  
भूत नाम और रूप स्वच्छ जलसे  
मलरूप फेनके समान अव्याकृत-  
रूपसे स्थित हुए ही व्याकृत होते

जिनका आक्षेप करना आवश्यक है उन नियन्ता—प्रेरक, कर्ता—उत्पत्तिके अनुकूल  
धरीर एवं इन्द्रियादिका व्यापार करनेवाला तथा साधन—इन्द्रियव्यापार इन  
क्रियाके निमित्तोंसे युक्त होकर व्यक्त हुआ ।

वस्थां प्रतिपद्यते, युधिष्ठिरो ह  
 किल राजासीदित्युक्ते यद्वत् ।  
 इदमिति व्याकृतनामरूपात्मकं  
 साध्यसाधनलक्षणं यथावर्णितम-  
 मिधायते । तदिदंशब्दयोः परोक्ष-  
 प्रत्यक्षावस्थजगद्वाचकयोः सामा-  
 नाधिकारण्यादेकत्वमेव परोक्षप्र-  
 त्यक्षावस्थस्य जगतोऽवगम्यते ।  
 तदेवेदमिदमेव च तदव्याकृत-  
 मासीदिति । अथैवं सति नास्त  
 उत्पत्तिर्न सतो विनाशः कार्य-  
 स्येत्यवधृतं भवति ।

तदेवम्भूतं जगदव्याकृतं  
 सन्नानामरूपाभ्यामेव नाम्ना रूपे-  
 णैव च व्याक्रियत । व्याक्रियतेति  
 कर्मकर्तृप्रयोगात्तत्स्वयमेवात्मैव  
 व्याक्रियत, वि आ अक्रियत, वि-  
 स्पष्टं नामरूपविशेषावधारणमर्या-  
 द व्य क्षमावमापद्यत सामर्थ्या-

ग्रहण कर लेता है, जैसे 'युधिष्ठिरो  
 ह किल राजासीत्' ऐसा कहनेपर  
 [युधिष्ठिरको] । 'इदम्' इस शब्दसे  
 जिसके नाम और रूप अभिव्यक्त  
 हो गये हैं वह साध्यसाधनरूप पूर्वो-  
 क्त जगत् ही कहा जाता है । [ इस  
 प्रकार ] परोक्ष और प्रत्यक्षरूपसे  
 स्थित जगत्के वाचक 'तत् और  
 'इदम्' शब्दोंका सामानाधिकरण्य  
 होनेसे प्रत्यक्ष और परोक्षावस्थ  
 जगत्की एकता ज्ञात होती है ।  
 वह ( अव्याकृत ) ही यह जगत् है  
 और यही वह अव्याकृत था । ऐसा  
 होनेसे यह निश्चय होता है कि  
 असत्की उत्पत्ति नहीं हो सकती और  
 सत्कार्यका नाश नहीं हो सकता ।

वह इस प्रकारका जगत् अव्याकृत  
 रहकर 'नामरूपाभ्याम्'—नाम और  
 रूपके द्वारा ही व्याकृत हुआ ।  
 'व्याक्रियत' ऐसा कर्मकर्तृप्रयोग  
 होनेके कारण [ यह निश्चय होता  
 है कि ] वह आत्मा सामर्थ्यसे  
 आक्षिप्त हुए नियन्ता, कर्ता और  
 साधनरूप क्रियाके निमित्तोंवाले  
 जगत्के रूपमें स्वयं ही 'व्याक्रियत'—

प्रासन्न है कि युधिष्ठिरनामक एक राजा हुआ था ।

जहाँ कर्म ही कर्ताके रूपमें विवक्षित हो वह कर्मकर्ता कहलाता है ।

कारणके बिना कार्यकी उत्पत्ति होनी असम्भव है—इस सामर्थ्यसे

प्रतिष्ठित हैं। आदित्य रश्मियोंके द्वारा चाक्षुष पुरुषमें प्रतिष्ठित है और चाक्षुष पुरुष प्राणोंके द्वारा उसमें प्रतिष्ठित है। जिस समय यह ( चाक्षुष पुरुष ) उत्क्रमण करने लगता है, उस समय यह इस मण्डलको शुद्ध ही देखता है। फिर ये रश्मियाँ इसके पास नहीं आती ॥ २ ॥

तद् यत्, किं तत्? सत्यं ब्रह्म  
प्रथमजम्, किम्? असौ सः।  
कोऽसौ? आदित्यः, कः पुनर-  
सावादित्यः? य एषः, क एषः?  
य एतस्मिन्नादित्यमण्डले पुरुषो-  
ऽभिमानो सोऽसौ सत्यं ब्रह्म;  
यश्चायमध्यात्मं योऽयं दक्षिणे-  
ऽक्षन्नक्षणि पुरुषः; चशब्दात् स  
च सत्यं ब्रह्मेति संबन्धः।

तावेतावादित्याक्षिस्थौ पुरुषा-  
वैकस्य सत्यस्य ब्रह्मणः संस्थान-  
विशेषौ यस्मात् तस्मादन्योन्य-  
स्मिन्नितरेतरस्मिन्नादित्यश्चाक्षुषे  
चाक्षुषश्चादित्ये प्रतिष्ठितौ; अध्या-  
त्माधिदैवतयोरन्योन्योपकारयो-  
पकारकत्वात्।

कथं प्रतिष्ठितौ? इत्युच्यते  
रश्मिभिः प्रकाशेनानुग्रहं कुर्वन्नेव  
आदित्योऽस्मिन्चाक्षुषेऽध्यात्मे प्र-  
तिष्ठितः। अयं च चाक्षुषः प्राणै-

वह जो, वह कौन? प्रथम  
उत्पन्न हुआ सत्य-ब्रह्म, क्या है?  
यह वह है। कौन है? आदित्य;  
किंतु यह आदित्य कौन है? जो  
यह है, यह कौन? जो इस  
आदित्यमण्डलमें इसका अभिमानो  
पुरुष है, वह यह सत्य ब्रह्म है; जो  
कि यह अध्यात्म है, अर्थात् जो  
यह दक्षिण नेत्रमें पुरुष है, वह भी  
ब्रह्म है—ऐसा 'च' शब्दसे सम्बन्ध  
लगाना चाहिये।

क्योंकि वे ये आदित्यस्थ और  
नेत्रस्थ पुरुष एक सत्य-ब्रह्मके ही  
संस्थान ( आकार ) विशेष हैं,  
इसलिये एक-दूसरेमें अर्थात्  
आदित्य-पुरुष चाक्षुषमें और  
चाक्षुष-पुरुष आदित्यमें प्रतिष्ठित  
हैं, क्योंकि अध्यात्म और अधिदैव  
पुरुष एक-दूसरेके उपकार्य और  
उपकारक होते हैं।

वे किस प्रकार प्रतिष्ठित हैं, सो  
बतलाया जाता है—रश्मियों अर्थात्  
प्रकाशके द्वारा अनुग्रह करता हुआ  
यह आदित्य-पुरुष इस अध्यात्म  
चाक्षुष पुरुषमें प्रतिष्ठित है तथा  
यह चाक्षुष पुरुष प्राणोंके द्वारा इस

नामरूपाभ्यां विलक्षणः स्वतो  
नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावः, स  
एषोऽव्याकृते आत्मभूते नामरूपे  
व्याकुर्वन्न्रह्मादिस्तम्भपर्यन्तेषु  
देहेष्विह कर्मफलाश्रयेष्वशना-  
यादिमत्सु प्रविष्टः ।

ननु अव्याकृतं स्वयमेव  
व्याकृतप्रपञ्चे पर- व्याक्रियतेत्युक्त-  
मात्मानुप्रवेश- म्, कथमिदमिदा-  
मीमांसा नीम् उच्यते, पर  
एव तु आत्माव्याकृतं व्याकुर्व-  
न्निह प्रविष्ट इति ।

नैष दोषः, परस्याप्यात्मनो-  
ऽव्याकृतजगदात्मत्वेन विवक्षित-  
त्वात् । आक्षिप्तनियन्तृकर्तृक्रिया  
निमित्तं हि जगदव्याकृतं व्या-  
क्रियतेत्यवोचाम । इदंशब्दसामा-  
नाधिकरण्याच्चाव्याकृतशब्दस्य ।  
यथेदं जगन्नियन्त्राद्यनेककारक-  
निमित्तादिविशेषवद्व्याकृतम्,

हैं और जो उन नामरूपसे विलक्षण  
स्वयं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वरूप है वह  
यह [ आत्मा ] अव्याकृत एवं  
आत्मभूत नामरूपोंको व्यक्त करता  
हुआ ब्रह्मासे लेकर स्तम्भपर्यन्त इन  
कर्मफलके आश्रयभूत एवं क्षुवादि-  
मान् समस्त देहोंमें प्रवेश किये  
हुए है ।

शङ्का—किंतु पहले यह कहा  
गया है कि अव्याकृत स्वयं ही  
व्याकृत होता है । अब यह कैसे  
कहा जाता है कि परमात्मा ही  
अव्याकृतको व्यक्त करता हुआ  
इसमें प्रविष्ट है ।

समाधान—यह कोई दोष नहीं  
है; क्योंकि यहाँ परमात्मा ही अव्या-  
कृत जगद्रूपसे विवक्षित है । हमने  
कहा था कि [ सामर्थ्यसे ] आक्षिप्त  
हुए नियन्ता और कर्ता [ एवं  
साधन ] रूप क्रियाके निमित्तोत्प्रेष्युक्त  
अव्याकृत जगत् ही व्याकृत होता  
है । इसके सिवा 'अव्याकृत' शब्दका  
'इदम्' शब्दके साथ सामानाधिक-  
रण्य होनेसे भी यही सिद्ध होता है ।  
जिस प्रकार यह व्याकृत जगत् प्रेरक  
आदि अनेक कारणरूप निमित्तादि  
विशेषसे युक्त है उसी प्रकार वह

अहःसंज्ञक आदित्यमण्डलस्थ पुरुषके व्याहृतिरूप अवयव  
तत्र योऽसौ, कः ?      |      ऐसी स्थितिमें जो यह है, कौन ?

० य एष एतस्मिन् मण्डले पुरुषस्तस्य भूरिति  
 शिर एक ५ शिर एकमेतदक्षरं भुव इति बाहू द्वौ बाहू  
 द्वे एते अक्षरे स्वरिति प्रतिष्ठा द्वे प्रतिष्ठे द्वे एते  
 अक्षरे तस्योपनिषदहरिति हन्ति पाप्मानं जहाति  
 च य एवं वेद ॥ ३ ॥

इस मण्डलमें जो यह पुरुष है, उसका 'भूः' यह शिर है; शिर एक है और यह अक्षर भी एक है। 'भुवः' यह भुजा है; भुजाएं दो हैं और ये अक्षर भी दो हैं। 'स्वः' यह प्रतिष्ठा (चरण) है; प्रतिष्ठा (चरण) दो हैं और ये अक्षर भी दो हैं। 'अहर्' यह उसका उपनिषद् (गूढ़ नाम) है; जो ऐसा जानता है, वह पापको मारता है और उसे त्याग देता है ॥३॥

य एष एतस्मिन् मण्डले  
पुरुषः सत्यनामा तस्य व्याहृत-  
योऽव्यवाः । कथम् ? भूरिति  
येयं व्याहृतिः, सा तस्य श्विरः,  
प्राथम्यात् । तत्र सामान्यं स्वय-  
मेवाह श्रुतिः—एकमेकसंख्या-  
युक्तं शिरस्तथैतदक्षरमेकं भूरिति ।  
भुव इति बाहू द्वित्वसामान्याद्  
द्वौ बाहू द्वे एते अक्षरे । तथा  
स्वरिति प्रतिष्ठा द्वे प्रतिष्ठे द्वे एते

जो कि इस मण्डलमें सत्य नामवाला पुरुष है, उसके अवयव व्याहृतियाँ हैं। किस प्रकार? [सो बतलाते हैं—] 'भूः' ऐसी जो यह व्याहृति है, वह प्रथम होनेके कारण उसका शिर है। उनकी समानता श्रुति स्वयं ही बताती है—शिर एक अर्थात् एक संख्यावाला है, इसी प्रकार 'भूः' यह भी एक अक्षर है। दो होनेमें समानता होनेके कारण 'भुवः' यह भुजा है, दो भुजाएँ हैं और दो ही ये अक्षर हैं। तथा 'स्वः' यह प्रतिष्ठा है, दो प्रतिष्ठाएँ हैं

आदित्यमनुगृह्णन्मुष्मिन्नादित्ये-  
ऽधिदैवे प्रतिष्ठितः ।

सोऽस्मिञ्छरीरे विज्ञानमयो  
भोक्ता यदा यस्मिन् काल उत्क्र-  
मिष्यन् भवति तदासौ चाक्षुष  
आदित्यपुरुषो रश्मीनुपसंहृत्य  
केवलेनौदासीन्येन रूपेण व्यव-  
तिष्ठते । तदायं विज्ञानमयः  
पश्यति शुद्धमेव केवलं विरश्म्ये-  
तन्मण्डलं चन्द्रमण्डलमिव ।  
तदेतदरिष्टदर्शनं प्रासङ्गिकं प्रद-  
श्यते । कथं नाम पुरुषः करणीये  
यत्नवान् स्यादिति ।

नैनं चाक्षुषं पुरुषमुररीकृत्य  
तं प्रत्यनुग्रहायैते रश्मयः स्वामि-  
कर्तव्यवशात् पूर्वमागच्छन्तोऽपि  
पुनस्तत्कर्मक्षयमनुरुध्यमाना इव  
नोपयन्ति न प्रत्यागच्छन्त्येनम् ।  
अतोऽवगम्यते परस्परोपकार्योप-  
कारकभावात् सत्यस्यैवैकस्यात्म-  
नोऽशावेताविति ॥ २ ॥

आदित्य-पुरुषका उपकार करता  
हुआ इस अधिदैव आदित्य पुरुषमें  
प्रतिष्ठित है ।

इस शरीरमें जो यह विज्ञान-  
मय ( जीव ) भोक्ता है, यह जिस  
कालमें उत्क्रमण करने लगता है,  
उस समय यह चाक्षुष आदित्य-  
पुरुष रश्मियोंका उपसंहार कर  
अपने शुद्ध औदासीन्यरूपसे स्थित  
हो जाता है । तब यह विज्ञानमय  
इस आदित्यमण्डलको चन्द्रमण्डलके  
समान शुद्ध - केवल अर्थात् रश्मि-  
रहित देखता है । यहाँ यह प्रासंगिक  
अरिष्टदर्शन प्रदर्शित किया जाता  
है, जिससे कि किसी प्रकार पुरुष  
अपने कर्तव्यमें सयत्न रहे ।

इस चाक्षुष पुरुषको स्वीकार  
कर उसके प्रति अनुग्रह करनेके  
लिये ये रश्मियाँ, जो स्वामीके  
कर्तव्यवश पहले आती थीं, अब  
उसके कर्मक्षयके पश्चात् अवरुद्ध  
हुईंसी इसके पास प्रत्यागमन  
नहीं करती—नहीं आती । अतः  
यह ज्ञात होता है कि परस्पर  
उपकार्य-उपकारकभाव रहनेके  
कारण ये दोनों एक सत्यात्माके  
ही अंश हैं ॥ २ ॥



अक्षर भी दो हैं। 'अहम्' यह उसका उपनिषद् ( गूढ नाम ) है, जो ऐसा जानता है, वह पापको मारता और त्याग देता है ॥ ४ ॥

योऽयं दक्षिणेऽध्वन् पुरुषस्तस्य  
भूरिति शिर इत्यादि सर्वं समा-  
नम्, तस्योपनिषदहमिति; प्रत्य-  
गात्मभूतत्वात् । पूर्ववद् हन्ते-  
र्जहातेष्वेति ॥ ४ ॥

जो यह दक्षिणनेत्रमें पुरुष है,  
उसका 'भूः' यह शिर है—इत्यादि  
सब अर्थ पूर्ववत् है। उसका 'अहम्'  
यह उपनिषद् है; क्योंकि वह प्रत्य-  
गात्मस्वरूप है। पूर्ववत् यानी  
'अहर्' के समान 'अहम्' भी 'हन्'  
और 'हा' इन दोनों धातुओंका रूप  
है ॥ ४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये पञ्चमं  
सत्यब्रह्मसंस्थानब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

### षष्ठ ब्राह्मण

हृदयस्थ मनोमय पुरुषकी उपासना

उपाधीनामनेकत्वाद्नेकविशे-  
षणत्वाच्च तस्यैव प्रकृतस्य  
ब्रह्मणो मनोपाधिविशिष्टस्यो-  
पासनं विधित्सन्नाह—

उपाधियां अनेक हैं और उनके  
बहुत-से विशेषण हैं, इसलिये उस  
मनोपाधिविशिष्ट प्रकृत ब्रह्मकी ही  
उपासनाका विधान करनेकी  
इच्छासे श्रुति कहती है—

मनोमयोऽयं पुरुषो भाः सत्यस्तस्मिन्नग्तहृदये  
यथा ब्रीहिर्वा यवो वा स एष सर्वस्येशानः सर्वस्या-  
धिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं किञ्च ॥ १ ॥

अक्षरे । प्रतिष्ठे पादौ प्रतितिष्ठ-  
त्याभ्यामिति ।

तस्यास्य व्याहृत्यवयवस्य  
सत्यस्य ब्रह्मण उपनिषद्ब्रह्मस्य-  
मभिधानम्; येनाभिधानेनाभि-  
धीयमानं तद् ब्रह्माभिमुखी-  
भवति लोकवत् । कासौ ?  
इत्याह—अहरिति । अहरिति  
चैतद् रूपं हन्तेर्जहातिश्च । इति  
यो वेद स हन्ति जहाति च  
पाप्मानं य एवं वेद ॥ ३ ॥

और दो ही ये अक्षर हैं । इन  
( चरणों ) से पुरुष प्रतिष्ठित होता  
है—इस व्युत्पत्तिके अनुसार प्रतिष्ठा  
चरणको कहते हैं ।

उस इस व्याहृतिरूप अवयवों-  
वाले सत्य-ब्रह्मका उपनिषद्-ब्रह्मस्य  
अर्थात् गूढ नाम, जिस नामसे  
पुकारे जानेपर वह ब्रह्म अन्य  
लोगोंके समान अभिमुख होता है ।  
वह उपनिषद् क्या है, सो श्रुति  
बतलाती है—अहर् । 'अहर्' यह  
'हन्' और 'हा' इन घातुआका  
रूप है । जो ऐसा जानता है  
[ अर्थात् अहर्संज्ञक ब्रह्मकी उपा-  
सना करता है । वह पापको मारता  
और त्याग देता है ॥ ३ ॥

अहंसंज्ञक चाक्षुष पुरुषके व्याहृतिरूप अवयव

एवम्—

इसी प्रकार—

योऽयं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषस्तस्य भूरिति शिर  
एकं शिर एकमेतदक्षरं भुव इति बाहू द्वौ बाहू द्वे  
एते अक्षरे स्वरिति प्रतिष्ठा द्वे प्रतिष्ठे द्वे एते अक्षरे  
तस्योपनिषद्ब्रह्ममिति हन्ति पाप्मानं जहाति च य  
एवं वेद ॥ ४ ॥

जो यह दक्षिण नेत्रमें पुरुष है, उसका 'भूः' यह शिर है; शिर एक है  
और यह अक्षर भी एक है । 'भुवः' यह भुजा है, भुजाएँ दो हैं और ये  
अक्षर भी दो हैं । स्वः यह प्रतिष्ठा है, प्रतिष्ठा ( चरण ) दो हैं और ये

१. 'हन् हिंसागत्योः' ( 'हन्' घातु हिंसा और गमन अर्थमें है ) ।

२. 'ओहाक् त्यागे' ( 'हा' घातु त्याग-अर्थमें है ) ।

सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं  
किञ्च यत् किञ्चित् सर्वं जगत्  
तत् सर्वं प्रशास्ति । एवं मनोमय-  
स्योपासनात् तथारूपापत्तिरेव  
फलम् । “तं यथा यथोपासते  
तदेव भवति” इति  
ब्राह्मणम् ॥ १ ॥

[फल—] इन सबका प्रशासन  
करता है—यह जो कुछ है अर्थात्  
जितना कुछ भी यह जगत् है, उसे  
सबका प्रकर्षतया शासन करता है ।  
इस प्रकार मनोमय ब्रह्मकी उपा-  
सनासे तद्रूपताकी प्राप्तिरूप ही फल  
मिलता है । “उसकी जो जिस  
प्रकार उपासना करता है वही हो  
जाता है”—ऐसा ब्राह्मणवाक्य  
है ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्याये पष्ठं मनोब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

## सप्तम ब्राह्मण

विद्युद्ब्रह्मकी उपासना

तथैवोपासनान्तरं सत्यस्य  
ब्रह्मणो विशिष्टफलमारभ्यते— इसी प्रकार सत्य-ब्रह्मकी विशिष्ट  
फलवाली एक दूसरी उपासनाका  
आरम्भ किया जाता है—

विद्युद् ब्रह्मेत्याहुर्विदानाद् विद्युद् विद्यत्येनं पाप्मनो  
य एवं वेद विद्युद् ब्रह्मेति विद्युच्चयेव ब्रह्म ॥ १ ॥

विद्युत् ब्रह्म है—ऐसा कहते हैं । विदान (खण्डन या विनाश) करनेके  
कारण विद्युत् है । जो ‘विद्युत् ब्रह्म है’ ऐसा जानता है, वह इस आत्माके  
प्रतिकूलभूत पापोंका नाश कर देता है, क्योंकि विद्युत् ही ब्रह्म है ॥ १ ॥

विद्युद् ब्रह्मेत्याहुः । विद्युतो  
ब्रह्मणो निर्वचनमुच्यते—विदा-  
नादवखण्डनात् तमसो मेघान्ध- ‘विद्युद् ब्रह्मेत्याहुः’—श्रुतिविद्युत्-  
ब्रह्मकी निरुक्ति (व्युत्पत्ति) बतलाती  
है—अन्धकारके विदान-खण्डनके  
कारण, क्योंकि यह मेघके अन्धकार-

प्रकाश ही जिसका सत्य (स्वरूप) है, ऐसा यह पुरुष मनोमय है। वह उस अन्तर्हृदयमें जैसा ब्रौहि (घान) या यव (जौ) होता है, उतने ही परिमाणवाला है। वह यह सबका स्वामी और सबका अधिपति है, तथा यह जो कुछ है, सभीका प्रकर्षतया शासन करता है ॥ १ ॥

मनोमयो मनःप्रायो मनस्यु-  
पलभ्यमानत्वात् । मनसा चोप-  
लभत इति मनोमयोऽयं पुरुषो  
भाःसत्यो भा एव सत्यं सद्भावः  
स्वरूपं यस्य सोऽयं भाःसत्यो  
भास्वर इत्येतत् । मनसः सर्वा-  
र्वाभासकृत्वान्मनोमयत्वान्चा-  
स्य भास्वरत्वम् ।

तस्मिन्नन्तर्हृदये हृदयस्यान्त-  
स्तस्मिन्नित्येतत्, यथा ब्रौहिर्वा  
यवो वा परिमाणत एव परिमाण-  
स्तस्मिन्नन्तर्हृदये योगिभिर्दृश्यत  
इत्यर्थः । स एष सर्वस्येशानः  
सर्वस्य स्वभेदजातस्येशानः  
स्वामी । स्वामित्वेऽपि सति  
कश्चिदमात्यादितन्त्रोऽयं तु न  
तथा किं तर्वाधिपतिरधिष्ठाय  
पालयिता ।

मनमें उपलब्ध होनेवाला होनेसे  
यह मनोमय-मनःप्राय है। इसे  
मनसे उपलब्ध करते हैं, इसलिये  
यह पुरुष मनोमय है; तथा भाःसत्य  
है—भा ही सत्य—सद्भाव अर्थात्  
स्वरूप है जिसका, ऐसा यह पुरुष  
भाःसत्य अर्थात् भास्वर है। मनके  
सभी विषयोंका अवभासक तथा  
मनोमय होनेके कारण ही इसकी  
भास्वरता है।

उस अन्तर्हृदयमें अर्थात् हृदय-  
का जो अन्तर्भाग है उसमें, जैसा  
कि परिमाणतः ब्रौहि या यव होता  
है, उतने ही परिमाणवाला यह उस  
अन्तर्हृदयमें योगियोंद्वारा देखा  
जाता है—ऐसा इसका तात्पर्य है।  
वह यह सबका ईशान अर्थात् अपने  
[ओपाधिक] भेदसमुदायका स्वामी  
है। स्वामी होनेपर भी कोई मन्त्री  
आदिके अधीन रहता है, किन्तु यह  
ऐसा नहीं है। तो फिर क्या है ?  
यह अधिपति अर्थात् अधिष्ठाता  
होकर पालन करनेवाला है।

कारके उपजीवी देवगण हैं, हन्तकारके उपजीवी मनुष्य हैं और स्वधाकारके पितृगण । उस घेनुका प्राण वृषभ है और मन बल्लडा है ॥ १ ॥

वागिति शब्दस्त्रयी तां वाचं  
घेनुं घेनुरिव घेनुर्यथा घेनुश्चतुर्भिः  
स्तनैः स्तन्यं पयः क्षरति  
वत्सायैवं वाग्धेनुर्वक्ष्यमाणैः  
स्तनैः पय इवान्नं क्षरति  
देवादिभ्यः । के पुनस्ते स्तनाः ?  
के वा ते येभ्यः क्षरति ?

तस्या एतस्या वाचो घेन्वा  
द्वौ स्तनौ देवा उपजीवन्ति वत्स-  
स्थानीयाः । कौ तौ ? स्वाहाकारं  
च वषट्कारं च; आभ्यां हि  
हविर्दीयते देवेभ्यः । हन्तकारं  
मनुष्याः—हन्तेति मनुष्येभ्यो-  
ऽन्नं प्रयच्छन्ति । स्वधाकारं  
पितरः—स्वधाकारेण हि  
पितृभ्यः स्वधां प्रयच्छन्ति ।

तस्या घेन्वावाचः प्राण ऋषभः,  
प्राणेन हि वाक् प्रसूयते । मनो  
वत्सः, मनसा हि प्रसूयते ।

वाक् यह शब्द अर्थात् त्रयी  
( तीन वेद—ऋक्, यजुः और साम )  
है; उस वाक् रूप घेनुकी जो उपा-  
सना करे, जो घेनुके समान घेनु  
है । जिस प्रकार घेनु अपने चार  
स्तनोंसे बल्लडेके लिये स्तन्य अर्थात्  
दूध बहाती है, उसी प्रकार वाग्धेनु  
आगे बतलाये जानेवाले स्तनोंसे  
देवादिके लिये दूधके समान अन्न  
प्रकट करती है । वे स्तन कौन-से  
हैं ? और जिनके लिये वह दूध  
देती है, वे भी कौन-कौन हैं ?

उस इस वाक् रूपी घेनुके दो  
स्तनोंके वत्सस्थानीय देवगण उप-  
जीवी हैं । वे दो स्तन कौन-से हैं ?  
स्वाहाकार और वषट्कार; क्योंकि  
इन्हींके द्वारा देवताओंको हवि दी  
जाता है । हन्तकारके उपजीवी  
मनुष्य हैं, 'हन्त' ऐसा कहकर  
मनुष्योंको अन्न देते हैं । स्वधाकार-  
के उपजीवी पितृगण हैं—स्वधा-  
कारके द्वारा ही पितृगणको स्वधा  
( श्राद्धीय वस्तु ) देते हैं ।

उस घेनुरूप वाणीका प्राण वृषभ  
है, क्योंकि प्राणके द्वारा ही वाक्  
प्रसव करती है । मन उसका वत्स  
है, क्योंकि मनसे ही वह प्रसवित

कारं विदार्य ह्यवभासतेऽतो विद्युत् । एवंगुणं विद्युद् ब्रह्मेति यो वेदासौ विद्यत्यवखण्डयति विनाशयति पाप्मन एनमात्मानं प्रति प्रतिकूलभूताः पाप्मानो ये तान् सर्वान् पाप्मनोऽवखण्डयतीत्यर्थः । य एवं वेद विद्युद् ब्रह्मेति तस्यानुरूपं फलम् । विद्युद्धि यस्माद् ब्रह्म ॥ १ ॥

को विदीर्ण करके प्रकाशित होती है, इसलिये विद्युत् है । ऐसे गुण-वाले विद्युद् ब्रह्मको जो जानता है, वह पापको 'विद्यति—खण्डित अर्थात् नष्ट कर देता है । तात्पर्य यह है कि इस आत्माके प्रतिकूलभूत जितने पाप होते हैं, उन सबका यह खण्डन कर देता है । जो 'विद्युत् ब्रह्म है' ऐसा जानता है, यह उसका अनुरूप फल है । क्योंकि विद्युत् ही ब्रह्म है ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये सप्तमं विद्युद्ब्राह्मणम् ॥ ७ ॥

## अष्टम ब्राह्मण

धेनुरूपसे वाक्की उपासना

पुनरुपासनान्तरं तस्यैव ब्रह्मणो वाग् वै ब्रह्मेति—

पुनः उस सत्यब्रह्मकी ही 'वाग्वै ब्रह्म' ऐसी अन्य उपासना आरम्भ की जाती है—

वाचं धेनुमुपासीत तस्याश्चत्वारः स्तनाः स्वाहाकारो वषट्कारो हन्तकारः स्वधाकारस्तस्यै द्वौ स्तनौ देवा उपजीवन्ति स्वाहाकारं च वषट्कारं च हन्तकारं मनुष्याः स्वधाकारं पितरस्तस्याः प्राण ऋषभो मनो वत्सः ॥ १ ॥

वाक् रूप धेनुकी उपासना करे । उसके चार स्तन हैं—स्वाहाकार, वषट्कार, हन्तकार और स्वधाकार । उसके दो स्तन स्वाहाकार और वषट्-

पुरुषे । किं शरीरारम्भकः ?

नेत्युच्यते येनाग्निना वैश्वा-

नराख्येनेदमन्नं पच्यते । किं

तदन्नम् ? यदिदमद्यते भुज्यते-

ऽन्नं प्रजामिर्जाठरोऽग्निरित्यर्थः ।

तस्य साक्षादुपलक्षणार्थमिद-

माह --तस्याग्नेरन्नं पचतो

जाठरस्यैव घोषो भवति; को-

ऽसौ ? यं घोषम्, एतदिति

क्रियाविशेषणम्, कर्णविपिधा-

याङ्गुलीभ्यामपिधानं कृत्वा

शृणोति; तं प्रजापतिमुपासीत

वैश्वानरमग्निम् । अत्रापि

ताद्व्याप्यं फलम् । तत्र प्रासङ्गिक-

मिदमरिष्टलक्षणमुच्यते --सोऽत्र

शरीरे भोक्ता यदोत्क्रमिष्यन्

भवति नैनं घोषं शृणोति ॥१॥

है-जो कि यह पुरुषके भीतर है, क्या

शरीरका आरम्भक अग्नि ? नहीं;

कोन-सा है सो बतलाया जाता है-

जिस वैश्वानरसंज्ञक अग्निसे यह अन्न

पकाया जाता है । वह अन्न कोन-

सा है ? जो यह अन्न प्रजाओंद्वारा

‘अद्यते’ भक्षण किया जाता है;

[ उस अन्नको पचानेवाला ] अर्थात्

जाठराग्नि ।

उसका साक्षात् उपलक्षण काने-

के लिये श्रुति इस प्रकार कहती है-

अन्न पचानेवाले उस जाठराग्निका

यह घोष होता है; वह कोन सा

है ? जिस घोषको पुरुष दोनों कान

सूँदकर अङ्गुलियोंसे ढक करके सुनता

है; यहाँ ‘एतत्’ यह क्रियाविशेषण

है; उस प्रजापतिरूप वैश्वानराग्निकी

उपासना करे । यहाँ भी तद्रूपताकी

प्राप्ति ही फल है । उसमें श्रुति

यह प्रसङ्गप्राप्त अरिष्ट बतलाती है-

यहाँ शरीरमें वह भोक्ता पुरुष जिस

समय उत्क्रमण करनेवाला होता

है, उस समय इस घोषको नहीं

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये .

नवमं वैश्वानराग्निब्राह्मणम् ॥ ९ ॥

मनसा ह्यालोचिते विषये वाक् प्रवर्तते; तस्मान्मनो वत्सस्थानी-  
यम् । एवं वाग्धेनुपासकस्तद्भा-  
व्यमेव प्रतिपद्यते ॥ १ ॥

होती है [ यानी पन्हाती है ] । मन-  
से आलोचना किये हुए विषयमें ही  
वाणीकी प्रवृत्ति होती है, इसलिये  
मन वत्सस्थानीय है । इस प्रकार  
वाक् रूपी धेनुका उपासक तद्रूपता-  
को ( तदुपाधिक ब्रह्मभावको ) ही  
प्राप्त होता है ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये

अष्टमं वाग्धेनुब्राह्मणम् ॥ ८ ॥

## नवम ब्राह्मण

पुरुषान्तर्गत वैश्वानराग्नि, उसका घोष और मरणकालका  
सूचक अरिष्ट

अयमग्निर्वैश्वानरो योऽयमन्तः पुरुषे येनेदमन्नं  
पच्यते यदिदमथते तस्यैष घोषो भवति यमेतत् कर्णा-  
वपिधाय शृणोति स यदोस्क्रमिष्यन् भवति नैनं  
घोषश्शृणोति ॥ १ ॥

जो यह पुरुषके भीतर है, यह अग्नि वैश्वानर है, जिससे कि यह अन्न,  
जो कि भक्षण किया जाता है, पकाया जाता है । उसीका यह घोष होता  
है, जिसे पुरुष कानोंको मूँदकर सुनता है । जिस समय पुरुष उत्क्रमण  
करनेवाला होता है, उस समय इस घोषको नहीं सुनता ॥ १ ॥

अयमग्निर्वैश्वानरः-पूर्ववदुपास-  
नान्तरम् 'अयमग्निर्वैश्वानरः ।'  
कोऽयमग्निः ? इत्याह-योऽयमन्तः

'अयमग्निः वैश्वानरः'-पूर्ववत्  
'यह अग्नि वैश्वानर है' यह ब्रह्मकी  
एक अन्य उपासना है । वह अग्नि  
कौन-सा है ? इसपर श्रुति कहती ।



यदा वै पुरुषो विद्वानस्माल्लो-  
कात् प्रैति शरीरं परित्यजति स  
तदा वायुमागच्छत्यन्तरिक्षे तिर्य-  
ग्भूतो वायुः स्तिमितोऽभेद्यस्ति-  
ष्ठति, स वायुस्तत्र स्वात्मनि  
तस्मै संप्राप्ताय विजिहीते  
स्वात्मावयवान् विगमयति छिद्नी-  
करोत्यात्मानमित्यर्थः । किं-  
परिमाणं छिद्रम् ? इत्युच्यते —  
यथा रथचक्रस्य खं छिद्रं  
प्रसिद्धपरिमाणम् ।

तेन छिद्रेण स विद्वानूर्ध्वं  
आक्रमत ऊर्ध्वः सन् गच्छति  
स आदित्यमागच्छति । आदित्यो  
ब्रह्मलोकं जिगमिषोर्मार्गनिरोधं  
कृत्वा स्थितः सोऽप्येवंविद  
उपासकाय द्वारं प्रयच्छति ।  
तस्मै स तत्र विजिहीते, यथा  
लम्बरस्य खं वादित्रविशेषस्य-  
छिद्रपरिमाणं तेन स ऊर्ध्वं  
आक्रमते स चन्द्रमसमागच्छति ।

जिस समय पुरुष अर्थात् उपा-  
सक इस लोकसे मरकर जाता है,  
शरीर-त्याग करता है, उस समय  
वह वायुको प्राप्त होता है, आकाश-  
में तिर्यग्भूत ( तिरछा होकर स्थित )  
वायु घनीभूत अर्थात् अभेद्यरूपसे  
विद्यमान है; वह वायु वहाँ अपनेमें  
प्राप्त हुए उस उपासकके लिये  
'विजिहीते' अपने अवयवोंका  
विच्छेद कर देता है। अर्थात् अपनेको  
छिद्रयुक्त कर देता है। कितना  
बड़ा छिद्र करता है, सो बतलाया  
जाता है—जैसा कि रथके पहियेका  
छिद्र होता है, वैसे प्रसिद्ध परिमाण-  
वाला छिद्र कर देता है।

उस छिद्रद्वारा वह विद्वान् ऊर्ध्वं  
होकर चढ़ता है, अर्थात् ऊर्ध्वोन्मुख  
होकर जाता है, वह आदित्यलोकमें  
पहुँच जाता है। आदित्य ब्रह्मलोक-  
को जानेवालेका मार्ग रोककर  
स्थित है। वह भी इस प्रकार  
जाननेवाले उस उपासकको मार्ग  
दे देता है। उसके लिये वहाँ वह  
अपने [ मण्डल ] को छिद्रयुक्त कर  
देता है; जैसा कि लम्बर नामक  
एक वाद्यविशेषके छिद्रका परिमाण  
होता है। उसके द्वारा वह ऊपरकी  
ओर चढ़ता है, वह चन्द्रलोकमें  
पहुँच जाता है।

## दशम ब्राह्मण

प्रकरणान्तर्गत उपासनाओंसे प्राप्त होनेवाली गति

सर्वेषामस्मिन् प्रकरण उपास-

इस प्रकरणमें बतलायी गयी

समस्त उपासनाओंका यह गतिरूप

नानां गतिरियं फलं चोच्यते— फल बतलाया जाता है—

यदा वे पुरुषोऽस्माल्लोकात् प्रैति स वायुमाग-  
च्छति तस्मै स तत्र विजिहीते तथा रथचक्रस्य खं  
तेन स ऊर्ध्व आक्रमते स आदित्यमागच्छति तस्मै स  
तत्र विजिहीते यथा लम्बरस्य ख तेन स ऊर्ध्व आक्र-  
मते स चन्द्रमसमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते  
यथा दुन्दुभेः खं तेन स ऊर्ध्व आक्रमते स लोकमाग-  
च्छत्यशोकमहिमं तस्मिन् वसति शाश्वतीः समाः ॥ १ ॥

जिस समय यह पुरुष इस लोकसे मरकर जाता है, उस समय वह वायुको प्राप्त होता है। वहाँ वह वायु उसके लिये छिद्रयुक्त हो जाता—  
मागं दे देता है, जैसा कि रथके पहियेका छिद्र होता है। उसके द्वारा वह ऊर्ध्व होकर चढ़ता है। वह सूर्यलोकमें पहुँच जाता है। वहाँ सूर्य उसके लिये वैसा ही छिद्ररूप मागं देता है, जैसा कि लम्बर नामके बाजेका छिद्र होता है। उसमें होकर वह ऊपरकी ओर चढ़ता है। वह चन्द्र-  
लोकमें पहुँच जाता है। वहाँ चन्द्रमा भी उसके लिये छिद्रयुक्त ही मागं देता है, जैसा कि दुन्दुभिका छिद्र होता है। उसके द्वारा वह ऊपरकी ओर चढ़ता है। वह अशोक (मानसिक दुःखसे रहित) और अहिम (शारीरिक दुःखशून्य) लोकमें पहुँच जाता है और उसमें सदा—अनन्त वर्षोंतक अर्थात् ब्रह्माके अनेक कल्पोंतक निवास करता है ॥ १ ॥

व्याधियुक्त पुरुषको जो ताप होता है—यह निश्चय ही परम तप है, जो ऐसा जानता है, वह परम लोकको ही जीत लेता है। मृत पुरुषको जो वनको ले जाते हैं, यह निश्चय ही परम तप है; जो ( म्रियमाण व्यक्ति ) ऐसा जानता है, वह परम लोकको ही जीत लेता है। मरे हुए मनुष्यको सब प्रकार जो अग्निमें रखते हैं, यह निश्चय ही परम तप है; जो ऐसा जानता है, वह परम लोकको ही जीत लेता है ॥ १ ॥

एतद् वै परमं तपः । किं तत् ? यद् व्याहितो व्याधितो ज्वरादिपरिगृहीतः सन् यत् तप्यते तदेतत् परमं तप इत्येवं चिन्तयेत्; दुःखसामान्यात् । तस्यैवं चिन्तयतो विदुषः कर्मक्षयहेतुस्तदेव तपो भवत्यनिन्दितोऽविपीदतः; स एव च तेन विज्ञानतपसा दग्धकिल्बिषः परमं हैव लोकं जयति य एवं वेद ।

तथा सुमूर्धुरादावेव कल्पयति; किम् ? एतद् वै परमं तपो यं प्रेतं मां ग्रामादरण्यं हरन्ति ऋत्विजोऽन्त्यकर्मणे तद् ग्रामादरण्यगमनसामान्यात् परमं मम तत् तपो

यह निश्चय परम तप है। वह क्या है ? व्याहित—व्याधित अर्थात् ज्वरादिसे ग्रस्त हुआ पुरुष जो ताप होता है, वह परम तप है—ऐसा चिन्तन करे; क्योंकि ताप और तप इनमें समान ही क्लेश है। इस प्रकार चिन्तन करनेवाले उस विद्वान्का, जो कि स्वतः प्राप्त हुए रोगादिकी निन्दा नहीं करता तथा उससे विपादको प्राप्त नहीं होता, वही तप कर्मक्षयका हेतु हो जाता है। जो इस प्रकार जानता है, वह उस विज्ञानरूप तपके द्वारा पापोंको दग्ध करके परम लोकपर विजय प्राप्त कर लेता है।

इसी प्रकार मरणासन्न पुरुष आरम्भमें ही कल्पना करता है; क्या कल्पना करता है? मर जानेपर मुझे ऋत्विगण अन्त्येष्टिकर्मके लिये जो ग्रामसे वनमें ले जायेंगे, यह निश्चय ही परम तप होगा—ग्रामसे वन-गमनमें समानता होनेके कारण वह मेरा परम तप हो जायगा। यह

सोऽपि तस्मै तत्र विजिहीते,  
यथा दुन्दुभेः खं प्रसिद्धम्, तेन  
स ऊर्ध्व आक्रमते । स लोकं  
प्रजापतिलोकमागच्छति; किं-  
विशिष्टम् ? अशोकं मानसेन  
दुःखेन विवर्जितमित्येतत्;  
अहिमं हिमवर्जितं शारीरदुःख-  
वर्जितमित्यर्थः; तं प्राप्य तस्मिन्  
वसति शाश्वतीर्नित्याः समाः  
संवत्सरानित्यर्थः । ब्रह्मणो  
बहून् कल्पान् वसतीत्येतत् ॥१॥

वहाँ वह भी उसके लिये अपने-  
को छिद्रयुक्त कर देता है, जैसा कि  
दुन्दुभिका छिद्र प्रसिद्ध है, उसके  
द्वारा वह ऊपरकी ओर चढ़ता है ।  
वह लोक अर्थात् प्रजापतिलोकमें  
आ जाता है; कैसे लोकमें ? 'अशो-  
कम्' अर्थात् मानसिक दुःखसे  
रहित और 'अहिमम्'—हिमवर्जित  
अर्थात् शारीरिक दुःखसे रहित  
लोकमें । वहाँ पहुँचकर वह उसमें  
'शाश्वतीः समाः'—नित्य अर्थात्  
अनन्त वर्षोंतक बसता है । तात्पर्य  
यह कि ब्रह्माके अनेकों कल्पोंतक  
वहाँ निवास करता है ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये

दशमं गतिब्राह्मणम् ॥ १० ॥

### एकादश ब्राह्मण

व्याधि, इमं ज्ञानगमन और अग्निदाहमें परम तपोर्दृष्टिका विधान

एतद् वै परमं तपो यद् व्याहितस्तप्यते परमं  
हैव लोकं जयति य एवं वेदैतद् वै परमं तपो यं  
प्रेतमरण्यं हरन्ति परमं हैव लोकं जयति य एवं  
वेदैतद् वै परमं तपो यं प्रेतमग्नावभ्यादधति परमं  
हैव लोकं जयति य एवं वेद ॥ १ ॥

कुर्षामिति सह स्माह पाणिना मा प्रातृद कस्त्वेनयोरे-  
कधाभूयं भूत्वा परमतां गच्छतीति तस्मा उ हैतदुवाच  
वीत्यन्नं वै व्यन्ने हीमानि सर्वाणि भूतानि विष्टानि  
रमिति प्राणो वै रं प्राणे हीमानि सर्वाणि भूतानि  
रमन्ते सर्वाणि ह वा अस्मिन् भूतानि विशन्ति  
सर्वाणि भूतानि रमन्ते य एवं वेद ॥ १ ॥

कोई कहते हैं कि अन्न ब्रह्म है; किंतु ऐसी बात नहीं है; क्योंकि प्राणके बिना अन्न सड़ जाता है। कोई कहते हैं—प्राण ब्रह्म है; किंतु ऐसी बात नहीं है, क्योंकि अन्नके बिना प्राण सूख जाता है। परंतु ये दोनों देव एकरूपताको प्राप्त होकर परम भावको प्राप्त होते हैं— ऐसा निश्चय कर प्रातृद ऋषिने अपने पितासे कहा था—‘इस प्रकार जाननेवाले-का मैं क्या शुभ कहूँ अथवा क्या अशुभ कहूँ ? [ क्योंकि कृतकृत्य हो जानेके कारण उसका तो न कोई शुभ किया जा सकता है और न अशुभ ही। ]’ पिताने हाथसे निवारण करते हुए कहा—‘प्रातृद ! ऐसा मत कहो। इन दोनोंकी एकरूपताको प्राप्त होकर कौन परमताको प्राप्त होता है?’ अतः उससे उस (प्रातृदके पिता) ने ‘वि’ ऐसा कहा। ‘वि’ यही अन्न है। वि-रूप अन्नमें ही ये सब भूत प्रविष्ट हैं। ‘रम्’ यह प्राण है, क्योंकि रं अर्थात् प्राणमें ही ये सब भूत रमण करते हैं। जो ऐसा जानता है, उसमें ये सब भूत प्रविष्ट होते हैं और सभी भूत रमण करते हैं ॥ १ ॥

अन्नं ब्रह्मान्नमघते यत् तद्  
ब्रह्मेत्येक आचार्या आहुस्तन्न  
तथा ग्रहीतव्यमन्नं ब्रह्मेति ।  
अन्ये चाहुः—प्राणो ब्रह्मेति,  
तच्च तथा न ग्रहीतव्यम् ।

अन्न ब्रह्म है। अन्न जो कि खाया जाता है, वह ब्रह्म है—ऐसा किन्हीं आचार्योंका कथन है; किंतु ‘अन्न ब्रह्म है’ इसे इसी रूपमें नहीं स्वीकार करना चाहिये। दूसरे कहते हैं—प्राण ब्रह्म है; इसे भी इस रूपमें नहीं स्वीकार करना चाहिये।

भविष्यति । ग्रामादरण्यगमनं  
परमं तप इति हि प्रसिद्धम् ।  
परमं हैव लोकं जयति य एवं  
वेद ।

तथैतद् वै परमतपो यं प्रेत-  
मग्नावभ्यादधति; अग्निप्रवेश-  
सामान्यात्, परमं हैव लोकं  
जयति य एवं वेद ॥ १ ॥

तो प्रसिद्ध ही है, कि ग्रामसे वनमें  
जाना परम तप है । जो ऐसा  
जानता है, वह निश्चय ही परम  
लोकको जीत लेता है ।

तथा जिस मृतकको सब ओरसे  
अग्निमें रखते हैं,—यह भी उसके  
लिये परमतप होता है, क्योंकि  
अग्निप्रवेशसे इसकी समानता है ।  
जो ऐसा जानता है, वह निश्चय ही  
परम लोकको जीत लेता है ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये

एकादशं तपोब्राह्मणम् ॥ ११ ॥

## द्वादश ब्राह्मण

अन्न-प्राणरूप ब्रह्मकी उपासना और तद्विषयक आख्यान

अन्नं ब्रह्मेति—तथैतदुपास-

‘अन्नं ब्रह्म’—इस प्रकार इस  
अन्य उपासनाका विधान करनेकी  
इच्छासे वेद कहता है—

नान्तरं विधित्सन्नाह—

अन्नं ब्रह्मत्येक आहुस्तन्न तथा पूयति वा  
अन्नमृते प्राणात् प्राणो ब्रह्मेत्येक आहुस्तन्न तथा  
शुष्यति वै प्राण ऋतेऽन्नादेते ह त्वेव देवते एकधा-  
भूयं भूत्वा परमतां गच्छतस्तद्ध स्माह प्रातृदः पितरं  
किं स्वदेवैर्विदुषे साधु कुर्यां कमेवास्मा असाधु

किंस्वित् साधु कुर्या साधु शोभनं  
पूजां कां त्वस्मै पूजां कुर्या-  
मित्यभिप्रायः, किमेवास्मै विदुषे-  
ऽसाधु कुर्या कृतकृत्योऽसावित्य-  
भिप्रायः । अन्नप्राणौ सहभूतौ  
ब्रह्मेति विद्वान्नासावसाधुकरणेन  
खण्डितो भवति, नापि साधु-  
करणेन महीकृतः ।

तमेवंवादिनं स पिता हस्माह  
पाणिना हस्तेन निवारयन् मा  
प्रातृद मैवं वोचः । कस्त्वेनयो-  
रन्नप्राणयोरेकधाभूयं भूत्वा  
परमतां कस्तु गच्छति न कश्चि-  
दपि विद्वाननेन ब्रह्मदर्शनेन  
परमतां गच्छति । तस्मान्मैवं  
वक्तुमर्हसि कृतकृत्योऽसाविति ।

यद्येवं ब्रवीतु भवान् कथं पर-  
मतां गच्छतीति ? तस्मा उ है-  
तद् वक्ष्यमाणं वच उवाच ।  
किं तत् ? वीति । किं तद्  
वीत्युच्यते—अन्नं वै वि ।  
अन्ने हि यस्मादिमानि सर्वाणि  
भूतानि विष्टान्याश्रितान्यतोऽन्नं  
वीत्युच्यते ।

क्या साधु कहूँ ? साधु—शोभन  
अर्थात् पूजा; तात्पर्य यह है कि  
उसकी मैं क्या तो पूजा कहूँ और  
क्या ऐसा जाननेवालेका मैं असाधु  
कहूँ ? अभिप्राय यह है कि वह तो  
कृतकृत्य है । अन्न और प्राण—ये  
मिलकर ब्रह्म हैं—ऐसा जो जानने-  
वाला है वह पुरुष अशुभ करनेसे  
तो खण्डित नहीं होता और शुभ  
करनेसे महान् नहीं होता ।

इस प्रकार कहनेवाले उस पुत्र  
को हाथसे रोकते हुए पिताने कहा,  
'प्रातृद ! नहीं, ऐसा मत कहो । इन  
अन्न और प्राणको एकरूपताको  
प्राप्त होकर कौन परम भावको प्राप्त  
करता है ? इस ब्रह्मदर्शनके द्वारा  
कोई भी विद्वान् परम-भावको प्राप्त  
नहीं कर सकता । इसलिये तुम्हें  
ऐसा नहीं कहना चाहिये कि यह  
कृतकृत्य है ।'

यदि ऐसी बात है तो आप  
बतलाइये कि किस प्रकार परम-  
भाव प्राप्त करता है ? तब उसके  
प्रति उसके पिताने यह आगे कहा  
जानेवाला वचन कहा । वह वचन  
क्या था ? वह था 'वि' । वह 'वि'  
क्या है सो बतलाते हैं—अन्न ही  
'वि' है, क्योंकि अन्नमें ही ये समस्त  
भूत विष्ट—आश्रित हैं, इसलिये अन्न  
'वि' इस प्रकार कहा जाता है ।

किमर्थं पुनरन्नं ब्रह्मेति न  
प्राह्मम्; यस्मात् पूयति क्लिद्यते  
पूतिभावमापद्यत ऋते प्राणात्,  
तत् कथं ब्रह्म भवितुमर्हति ?  
ब्रह्म हि नाम तद् यदविनाशि ।

अस्तु तर्हि प्राणो ब्रह्म, नैवम्;  
यस्माच्छुष्यति वै प्राणः शोषमु-  
पैति ऋतेऽन्नात्, अत्ता हि  
प्राणः; अतोऽन्नेनाद्येन विना  
न शक्नोत्यात्मानं धारयितुम्;  
तस्माच्छुष्यति वै प्राण ऋते-  
ऽन्नात् । अत एकैकस्य ब्रह्मता  
नोपपद्यते यस्मात् तस्मादेते ह  
त्वेवान्नप्राणदेवते एकस्वाभूयमेक-  
धाभावं भूत्वा गत्वा परमतां पर-  
मत्वं गच्छतो ब्रह्मत्वं प्राप्नुतः ।

तदेतदेवमव्यवस्य ह स्माह  
स्म प्रातृदो नाम पितरमात्मनः  
किंस्वित् स्वित्ति वितर्के, यथा  
मया ब्रह्म परिकल्पितमेवंविदुषे

किंतु 'अन्न ब्रह्म है' ऐसा क्यों  
नहीं समझना चाहिये ? क्योंकि  
प्राणके बिना यह सड़ता है, इसमें  
पानी छूटने लगता है अर्थात् यह  
पूतिभाव—दुर्गन्धको प्राप्त हो जाता  
है। फिर यह किस प्रकार ब्रह्म हो  
सकता है ? ब्रह्म तो वही हो सकता  
है, जो अविनाशी हो ।

अच्छा तो प्राण ही ब्रह्म रहे,  
ऐसा नहीं; क्योंकि अन्नके बिना  
प्राण सूख जाता है—शुष्कताको  
प्राप्त हो जाता है। प्राण तो अन्न  
भक्षण करनेवाला है; अतः अपने  
भक्ष्य अन्नके बिना वह अपनेको  
धारण करनेमें समर्थ नहीं है, इसीसे  
अन्नके बिना प्राण सूख जाता है ।  
अतः इनमेंसे एक-एकका ब्रह्मत्व  
सम्भव नहीं है, इसलिये ये अन्न और  
प्राण—दो देवता एकरूप होकर—  
एकभावको प्राप्त होकर परमता—  
परमभावको प्राप्त होते अर्थात्  
ब्रह्मत्वको प्राप्त हो जाते हैं ।

इसे इस प्रकार निश्चय कर  
प्रातृद नामके ऋषिने अपने पिता-  
से कहा—'किंस्वित्' ( कौन सा )—  
इसमें 'स्वित्' यह वितर्कभाव  
सूचित करनेके लिये है, मैंने  
जिस प्रकार ब्रह्मकी कल्पना की  
है, उस प्रकार जाननेवालेका मैं



## त्रयोदश ब्राह्मण

उक्थदृष्टिसे प्राणोपासना

उक्थं प्राणो वा उक्थं प्राणो हीदः सर्वमुत्थापय-  
त्युद्धास्मादुक्थविद् वीरस्तिष्ठत्युक्थस्य सायुज्यं  
सलोकतां जयति य एवं वेद ॥ १ ॥

‘उक्थ’ इस प्रकार प्राणकी उपासना करे । प्राण ही उक्थ है, क्योंकि प्राण ही इन सबको उत्थापित करता है । इस उपासकसे उक्थ-वेत्ता पुत्र उत्पन्न होता है । जो ऐसी उपासना करता है, वह प्राणके सायुज्य और सालोक्यको प्राप्त करता है ॥ १ ॥

उक्थं तथोपासनान्तरम् । उक्थं शस्त्रम्; तद्वि प्रधानं महाव्रते क्रतौ । किं पुनस्तदुक्थम् ? प्राणो वा उक्थम्; प्राणश्च प्रधान इन्द्रियाणामुक्थं च शस्त्राणामत उक्थमित्युपासीत ।

इसी प्रकार ‘उक्थ’ एक अन्य उपासना है । उक्थ शस्त्र है, वही महाव्रत क्रतुमें प्रधान होता है । अच्छा तो वह उक्थ क्या है ? प्राण ही उक्थ है; प्राण इन्द्रियोंमें प्रधान है और उक्थ शस्त्रोंमें प्रधान है; इसलिये प्राण उक्थ है--ऐसी उपासना करे ।

कथं प्राण उक्थम् ? इत्याह—  
प्राणो हि यस्मादिदं सर्वमुत्थापयति; उत्थापनादुक्थं प्राणः; न ह्यप्राणः कश्चिदुत्तिष्ठति ।

प्राण उक्थ किस प्रकार है ? सो श्रुति बतलाती है--क्योंकि प्राण ही इस सबको उठाता है; उठानेके कारण प्राण उक्थ है; क्योंकि कोई भी प्राणहीन उठ नहीं सकता ।

तदुपासनफलमाह—उद्धास्मा-  
देवं विद उक्थवित् प्राणविद् वीरः

अब श्रुति उसकी उपासनाका फल बतलाती है—इस प्रकार उपासना करनेवालेसे उक्थवित्-प्राणवित् वीर

किं च रमिति-रमिति चोक्त-  
वान् पिता । किं पुनस्तद् रम् ?  
प्राणो वै रम् ; कुत इत्याह प्राणे  
हि यस्माद् बलाश्रये सति सर्वाणि  
भूतानि रमन्तेऽतो रं प्राणः ।  
सर्वभूताश्रयगुणमन्नं सर्वभूतर-  
तिगुणश्च प्राणः । न हि कश्चिद-  
नायतनो निराश्रयो रमते; नापि  
सत्यप्यायतनेऽप्राणो दुर्वलो  
रमते; यदा त्वायतनवान् प्राणी  
बलवांश्च तदा कृतार्थमात्मानं  
मन्यमानो रमते लोकः; “युवा  
स्यात् साधुयुवाध्यायकः” (तै०  
उ० २।८।१) इत्यादिश्रुतेः ।

इदानीमेवंविदः फलमाह—  
सर्वाणि ह वा अस्मिन् भूतानि  
विशन्त्यन्नगुणज्ञानात् सर्वाणि  
भूतानि रमन्ते प्राणगुणज्ञानाद्  
य एवं वेद ॥ १ ॥

इसके सिवा ‘रम्’ यह कहा—  
पिताने ‘रम्’ ऐसा भी कहा, सो  
वह ‘रम्’ क्या है ? प्राण ही ‘रम्’  
है । क्यों, सो बतलाते हैं— क्योंकि  
बलके आश्रयभूत प्राणके रहनेपर  
ही सब भूत रमण करते हैं, इस-  
लिये प्राण ‘रम्’ है । इस प्रकार  
अन्न समस्त भूतोंके आश्रयरूप  
गुणवाला है और प्राण समस्त  
भूतोंके रतिरूप गुणवाला । बिना  
आयतन अर्थात् बिना आश्रयके भी  
कोई रमण नहीं कर सकता और  
आश्रयके होनेपर भी प्राणहीन  
अर्थात् बलहीन भी रमण नहीं कर  
सकता । जिस समय प्राणी आश्रयसे  
युक्त और बलवान् होता है तभी  
अपनेको कृतार्थ मानता हुआ वह  
रमण करता है; जैसा कि “युवक  
हो, अच्छा युवक हो और विद्या-  
वान् हो” इत्यादि श्रुतिसे ज्ञात  
होता है ।

अब श्रुति इस प्रकार जानने-  
वाले उपासकका फल बतलाती है—  
जो ऐसा जानता है, उसमें अन्नगुण-  
का ज्ञान होनेके कारण समस्त भूत  
प्रवेश करते हैं तथा प्राणगुणका  
ज्ञान होनेके कारण समस्त भूत  
रमण करते हैं ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये  
द्वादशमन्नप्राणब्राह्मणम् ॥ १२ ॥

भावस्तरुमै श्रेष्ठ्याय श्रेष्ठभावायाय  
नः श्रेष्ठो भवेदिति । यजुषः प्राणस्य  
सायुज्यमित्यादि सर्वं समा-  
नम् ॥ २ ॥

श्रेष्ठच—श्रेष्ठभावका नाम श्रेष्ठच है,  
उस श्रेष्ठच यानी श्रेष्ठ-भावके लिये  
—यह हममें श्रेष्ठ हो, इस निमित्तसे  
युक्त होते अर्थात् उद्यम करते  
हैं । तथा वह यजुरूप प्राणका  
सायुज्य प्राप्त करता है—इत्यादि  
सब अर्थ पूर्ववत् है ॥ २ ॥

सामदृष्टिसे प्राणोपासना

साम प्राणो वै साम प्राणे हीमानि सर्वाणि  
भूतानि सम्यञ्चि सम्यञ्चि हास्मै सर्वाणि भूतानि  
श्रेष्ठ्याय कल्पन्ते साम्नः सायुज्यं सलोकतां  
जयति य एवं वेद ॥ ३ ॥

‘साम’ इस प्रकार प्राणकी उपासना करे । प्राण ही साम है, क्योंकि  
प्राणमें ही ये सब भूत सुसंगत होते हैं । समस्त भूत उसके लिये सुसंगत  
होते हैं तथा उसकी श्रेष्ठताके लिये समर्थ होते हैं । जो इस प्रकार उपासना  
करता है, वह सामके सायुज्य और सलोकताको प्राप्त होता है ॥ ३ ॥

सामेति चोपासीत प्राणम् ।  
प्राणो वै साम । कथं प्राणः साम ?  
प्राणे हि यस्मात् सर्वाणि भूतानि  
सम्यञ्चि संगच्छन्ते; संगमनात्  
साम्यापत्तिहेतुत्वात् साम प्राणः ।  
सम्यञ्चि संगच्छन्ते हास्मै सर्वाणि  
भूतानि । न केवलं संगच्छन्त  
एव, श्रेष्ठ भावाय चास्मै कल्पन्ते  
समर्थन्ते साम्नः सायुज्यमि-  
त्यादि पूर्ववत् ॥ ३ ॥

‘साम’ इस प्रकार भी प्राणकी  
उपासना करे । प्राण ही साम है ।  
प्राण साम किस प्रकार है ? क्योंकि  
प्राणमें ही सब भूत संगत होते  
हैं, सङ्गमन अर्थात् साम्यप्राप्तिके  
कारण प्राण साम है । सम्पूर्ण भूत  
उसके साथ संगत हो जाते हैं;  
केवल संगत ही नहीं होते, इसके  
श्रेष्ठभावके लिये भी समर्थ होते हैं ।  
सामके सायुज्यको प्राप्त होता है—  
इत्यादि अर्थ पूर्ववत् है ॥ ३ ॥

युत्र उत्तिष्ठति ह - दृष्टमेतत् फलम् ।

अदृष्टं तूक्त्यस्य सायुज्यं सलोकतां

जयति य एवं वेद ॥ १ ॥

यानी पुत्र उत्पन्न होता है—यह इसका प्रत्यक्ष फल है । परोक्ष फल यह है कि जो ऐसा जानता है, वह उक्त्यके सायुज्य और सलोकताको प्राप्त होता है ॥ १ ॥

यजुर्दृष्टिसे प्राणोपासना

यजुः प्राणो वै यजुः प्राणे हीमानि सर्वाणि भूतानि युज्यन्ते युज्यन्ते हास्मै सर्वाणि भूतानि श्रेष्ठाय यजुषः सायुज्यं सलोकतां जयति य एवं वेद ॥ २ ॥

‘यजुः’ इस प्रकार प्राणकी उपासना करे । प्राण ही यजु है, क्योंकि प्राणमें ही इन सब भूतोंका योग होता है । सम्पूर्ण भूत इसकी श्रेष्ठताके कारण इससे संयुक्त होते हैं । जो ऐसी उपासना करता है, वह यजुके सायुज्य और सलोकताको प्राप्त होता है ॥ २ ॥

यजुरिति चोपासीत प्राणम् ;  
प्राणो वै यजुः ; कथं यजुः प्राणः ?  
प्राणे हि यस्मात् सर्वाणि भूतानि  
युज्यन्ते । न ह्यसति प्राणे केनचित्  
कस्याचिद् योगसामर्थ्यम् ; अतो  
युनक्तीति प्राणो यजुः ।

एवंविदः फलमाह—युज्यन्ते  
उद्यच्छन्त इत्यर्थः । हास्मा एवं-  
विदे सर्वाणि भूतानि श्रेष्ठाय श्रेष्ठ-

‘यजुः’ इस प्रकार भी प्राणकी उपासना करे; प्राण ही यजु है; प्राण यजु किस प्रकार है ? क्योंकि प्राणमें ही समस्त प्राणियोंका योग होता है । प्राणके न रहनेपर किसीके साथ किसीका योग होनेका सामर्थ्य नहीं है; अतः योग करता है, इसलिये प्राण यजु है ।

इस प्रकार उपासना करनेवालेका श्रुति फल बतलाती है—इस प्रकार उपासना करनेवालेको सम्पूर्ण भूत

भवतीत्यर्थः । क्षत्रस्य सायुज्यं  
सलोकतां जयति य एवं  
वेद ॥ ४ ॥

हो जाता है—ऐसा अर्थ होगा ।  
जो इस प्रकार उपासना करता है,  
वह क्षत्रके सायुज्य और सलोकताको  
प्राप्त होता है ॥ ४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये  
त्रयोदशमुक्त्यब्राह्मणम् ॥ १३ ॥

## चतुर्दश ब्राह्मण

### गायत्र्युपासना

ब्रह्मणे हृदयाद्यनेकोपाधि-  
विशिष्टस्योपासनमुक्तम् । अथे-  
दानीं गायत्र्युपाधिविशिष्टस्यो-  
पासनं वक्तव्यम्, इत्यारभ्यते ।  
सर्वच्छन्दसां हि गायत्रीछन्दः  
प्रधानभूतम्, तत्प्रयोक्तृगयत्रा-  
णाद् गायत्रीति वक्ष्यति । न  
चान्येषां छन्दसां प्रयोक्तृप्राण-  
त्राणसामर्थ्यम्; प्राणात्मभूता च  
सा सर्वच्छन्दसां चात्मा प्राणः ।  
प्राणश्च क्षत्राणात् क्षत्रमि-  
त्युक्तम्; प्राणश्च गायत्री; तस्मात्  
तदुपासनमेव विधित्स्यते ।

हृदय आदि अनेक उपाधियोंसे  
विशिष्ट ब्रह्मकी उपासना बतलायी  
गयी । अब आगे गायत्रीरूप उपाधिसे  
विशिष्ट ब्रह्मकी उपासना बतलानी  
है; इसलिये प्रकरणका आरम्भ किया  
जाता है । सम्पूर्ण छन्दोंमें गायत्री  
छन्द ही प्रधानभूत है । उसका प्रयोग  
करनेवालेके गयका त्राण करनेके  
कारण यह गायत्री है—ऐसा श्रुति  
बतलावेगी । अन्य छन्दोंमें अपने  
प्रयोक्ताके प्राणोंकी रक्षा करनेका  
सामर्थ्य नहीं है । किंतु वह प्राणकी  
स्वरूपभूता है और प्राण सम्पूर्ण  
छन्दोंका आत्मा है । तथा क्षत्रसे त्राण  
करनेके कारण प्राण क्षत्र है—ऐसा  
ऊपर कहा जा चुका है । प्राण ही  
गायत्री है, इसलिये उसीकी उपासना-  
का विधान करना अभीष्ट है ।

क्षत्रदृष्टिसे प्राणोपासना

क्षत्रं प्राणो वै क्षत्रं प्राणो हि वै क्षत्रं त्रायते  
हैनं प्राणः क्षणितोः प्र क्षत्रमत्रमाप्नोति क्षत्रस्य  
सायुज्यं सलोकतां जयति य एवं वेद ॥ ४ ॥

प्राण क्षत्र है—इस प्रकार प्राणकी उपासना करे। प्राण ही क्षत्र है।  
प्राण ही क्षत्र है—यह प्रसिद्ध है। प्राण इस देहकी शस्त्रादिजनित क्षतसे  
रक्षा करता है। अत्रम्—अन्य किसीसे त्राण न पानेवाले क्षत्र (प्राण)  
को प्राप्त होता है। जो इस प्रकार उपासना करता है, वह क्षत्रके सायुज्य  
और सलोकताको जीत लेता है ॥ ४ ॥

तं प्राणं क्षत्रमित्युपासीत ।  
प्राणो वै क्षत्रं प्रसिद्धमेतत् प्राणो  
हि वै क्षत्रम् । कथं प्रसिद्धता ?  
इत्याह—त्रायते पालयत्येनं पिण्डं  
देहं प्राणः क्षणितोः शस्त्रादि-  
हिंसितात् पुनर्मासेनापूरयति  
यस्मात् तस्मात् क्षत्रत्राणात्  
प्रसिद्धं क्षत्रत्वं प्राणस्य ।

विद्वत्फलमाह—प्र क्षत्रमत्रं  
न त्रायतेऽन्येन केनचिदित्यत्रं  
क्षत्रं प्राणस्तमत्रं क्षत्रं प्राणं  
प्राप्नोतीत्यर्थः । शाखान्तरे वा  
पाठात् क्षत्रमात्रं प्राप्नोति प्राणो

उस प्राणकी 'क्षत्र' इस प्रकार  
उपासना करे। प्राण ही क्षत्र है—  
यह प्रसिद्ध है कि प्राण ही क्षत्र है।  
यह प्रसिद्ध किस कारण है, सो श्रुति  
बतलाती है—इस पिण्ड यानी शरीर-  
की प्राण क्षतसे—शस्त्रादिकी पीड़ासे  
रक्षा करता है अर्थात् उसे पुनः मांस-  
से भर देता है, अतः क्षतसे रक्षा  
करनेके कारण प्राणका क्षत्रत्व  
प्रसिद्ध है ।

अत्र श्रुति उपासकको मिलनेवाला  
फल बतलाती है—प्र क्षत्रम् अत्रम्—  
जिसका किसी दूसरेसे त्राण नहीं  
किया जाता, वह प्राण<sup>१</sup> अत्र-क्षत्र  
है, उस अत्र क्षत्ररूप प्राणको प्राप्त  
होता है। शाखान्तरे ( माध्यन्दिनी  
शाखा) में 'पाठान्तर होनेके कारण  
क्षत्रमात्रको प्राप्त होता है अर्थात् प्राण

१. त्राणहीन । २. वहाँ 'प्र क्षत्रमत्रमाप्नोति' के स्थानमें 'प्र क्षत्रमात्र-  
माप्नोति' ऐसा पाठान्तर है ।



भूमि, अन्तरिक्ष और द्यौ—ये आठ अक्षर हैं । आठ अक्षरवाला ही गायत्रीका एक ( प्रथम ) पाद है । यह ( भूमि आदि ) ही इस गायत्रीका प्रथम पाद है । इस प्रकार इसके इस पदको जो जानता है, वह इस त्रिलोकीमें जितना कुछ है, उस सबको जीत लेता है ॥ १ ॥

भूमिस्तन्तरिक्षं द्यौरित्येतान्य-  
ष्टाक्षराणि, अष्टाक्षरमष्टाक्षराणि  
यस्य तदिदमष्टाक्षरम्; इ वै  
प्रसिद्धावद्योतकौ, एकं प्रथमं  
गायत्र्यै गायत्र्याः पदम्, यका-  
रेणैवाष्टवपूरणम्, एतदु हैवैतदे-  
वास्या गायत्र्याः पदं पादः प्रथमो  
भूम्यादिलक्षणस्त्रैलोक्यात्मा;  
अष्टाक्षरत्वसामान्यात् ।

एवमेतत् त्रैलोक्यात्मकं गाय-  
त्र्याः प्रथमं पदं यो वेद तस्यैतत्  
फलम्—स विद्वान् यावत्  
किञ्चिदेषु त्रिषु लोकेषु जेतव्यं  
तावत् सर्वं ह जयति योऽस्या  
एतदेवं पदं वेद ॥ १ ॥

भूमि, अन्तरिक्ष, द्यौः—इस  
प्रकार ये आठ अक्षर हैं । गायत्रीका  
एक अर्थात् प्रथम पाद अष्टाक्षर-  
जिसमें आठ अक्षर हों, ऐसा यह  
अष्टाक्षर है । ह और वै—ये प्रसिद्धि-  
के सूचक निपात हैं । 'द्यौः' इसके  
यकारसे ही आठ संख्याकी पूर्ति  
होती है; यही इस गायत्रीका भूमि  
आदि लक्षणोंवाला त्रिलोकरूप  
प्रथम पाद है, क्योंकि आठ अक्षर  
होनेमें इनकी समानता है ।

इस प्रकार गायत्रीके इस  
त्रैलोक्यात्मक प्रथम पादको जो  
जानता है, उसे यह फल प्राप्त होता  
है । वह उपासक, जो इस प्रकार  
इसके इस पादको जानता है, इस  
त्रिलोकीमें जो कुछ जय करने योग्य  
है, उस सभीको जीत लेता है ॥१॥

गायत्रीके द्वितीय त्रयीरूप पादकी उपासना

तथा—

इसी प्रकार—

ऋक्षो यजूंषि सामानीत्यष्टाक्षराण्यष्टाक्षरं इ वा  
एकं गायत्र्यै पदमेतदु हैवास्या एतत् स यावतीर्थं त्रयी  
विद्या तावद्ध जयति योऽस्या एतदेवं पदं वेद ॥२॥

द्विजोत्तमजन्महेतुत्वाच्च —

“गायत्र्या ब्राह्मणमसृजत त्रिष्टुभा  
राजन्यं जगत्या वैश्यम्” इति  
द्विजोत्तमस्य द्वितीयं जन्म गायत्री-  
निमित्तम् । तस्मात् प्रधाना  
गायत्री । ‘ब्राह्मणा व्युत्थाय’  
‘ब्राह्मणा अभिवदन्ति’ ‘स ब्राह्मणो  
विपापो विरजोऽविचिकित्सो  
ब्राह्मणो भवति’ इत्युत्तमपुरुषार्थ-  
सम्बन्धं ब्राह्मणस्य दर्शयति । तच्च  
ब्राह्मणत्वं गायत्रीजन्ममूलमतो  
वक्तव्यं गायत्र्याः सतत्त्वम् ।  
गायत्र्या हि यः सृष्टो द्विजोत्तमो  
निरङ्कुश एवोत्तमपुरुषार्थसाधने-  
ऽधिक्रियते, अतस्तन्मूलः परम-  
पुरुषार्थसम्बन्धः । तस्मात्तदुपास-  
नविधानायाह —

इसके सिवा ब्राह्मणोंके जन्मका  
हेतु होनेसे भी [इसका विधान किया  
जाता है] । “गायत्रीसे ब्राह्मणकी  
रचना की, त्रिष्टुप्से क्षत्रियकी और  
जगतीसे वैश्यकी” इस श्रुतिके  
अनुसार द्विजोत्तमका द्वितीय जन्म  
गायत्रीके कारण है । इसलिये गायत्री  
प्रधान है । ‘ब्राह्मण व्युत्थान करके  
[ भिक्षाचर्य करते हैं ]’, ‘ब्राह्मण  
अभिवादन करते हैं’, ‘वह ब्राह्मण  
निष्पाप, निर्दोष और निःशङ्क  
ब्राह्मण होता है’ इत्यादि श्रुतियाँ  
ब्राह्मणका उत्तम पुरुषार्थसे सम्बन्ध  
प्रदर्शित करती हैं । और वह ब्राह्म-  
णत्व गायत्रीजन्ममूलक है; इसलिये  
गायत्रीका तत्त्व बतलाना आवश्यक  
है । जो गायत्रीद्वारा रचा हुआ  
निरङ्कुश द्विजश्रेष्ठ है, उसीका उत्तम  
पुरुषार्थसाधनमें अधिकार है । अतः  
परमपुरुषार्थका सम्बन्ध गायत्री-  
मूलक है । इसलिये उसकी उपासना-  
का विधान करनेके लिये श्रुति  
कहती है—

गायत्रीके प्रथम लोकरूप पादकी उपासना

भूमिरन्तरिक्षं द्यौरित्यष्टावक्षराण्यष्टाक्षरं ह वा एकं  
गायत्र्यै पदमेतद् ह वैवास्या एतत् स यावदेषु त्रिषु  
लोकेषु तावद्ध जयति योऽस्या एतदेवं पदं वेद ॥ १॥



सर्वसु ह्येवैष रज उपर्युपरि तपत्येव ॥ हैव श्रिया  
यशसा तपति योऽस्या एतदेवं पदं वेद ॥ ३ ॥

प्राण, अपान, व्यान—ये आठ अक्षर हैं। आठ अक्षरवाला ही गायत्रीका एक ( तृतीय ) पाद है। यह प्राणादि ही इस गायत्रीका 'तृतीय' पाद है। जो गायत्रीके इस पदको इस प्रकार जानता है, वह जितना यह प्राणिसमुदाय है, सबको जीत लेता है। और यह जो तपता ( प्रकाशित होता ) है वही इसका तुरीय, दर्शत एवं परोरजा पद है। जो चतुर्थ होता है, वही 'तुरीय' कहलाता है। 'दर्शतं पदम्' इसका अर्थ है—मानो [ यह आदित्यमण्डलस्थ पुरुष ] दीखता है, 'परोरजा' इसका अर्थ है—यह सभी रज [ यानी लोकों ] के ऊपर-ऊपर रहकर प्रकाशित होता है। जो गायत्रीके इस चतुर्थ पदको इस प्रकार जानता है, वह इसी प्रकार शोभा और कीर्तिसे प्रकाशित होता है ॥ ३ ॥

प्राणोऽपानो व्यान एतान्यपि  
प्राणाद्यभिधानाक्षराण्यष्टौ । तच्च  
गायत्र्यास्तृतीयं पदं यावदिदं  
प्राणिजातं तावद् जयति यो-  
ऽस्या एतदेवं गायत्र्यास्तृतीयं  
पदं वेद ।

अथानन्तरं गायत्र्यास्त्रिप-  
दायाः शब्दात्मिकायास्तुरीयं  
पदमुच्यतेऽभिधेयभूतमस्याः  
प्रकृताया गायत्र्या एतदेव वक्ष्य-  
माणं तुरीयं दर्शतं पदं परोरजा  
य एष तपति तुरीयमित्यादि-  
वाक्यपदार्थ स्वयमेव व्याचष्टे  
श्रुतिः—

'प्राण' अपान, व्यान—ये  
प्राणादिके नाम भी आठ ही अक्षर  
हैं। यह गायत्रीका तृतीय पाद है।  
जो इस प्रकार गायत्रीके इस तृतीय  
पदको जानता है, वह यह जितना  
प्राणिसमूह है, उस सभीको जीत  
लेता है।

अब आगे शब्दात्मिका त्रिपदा  
गायत्रीका अभिधेयभूत चतुर्थ पद  
बतलाया जाता है। यह जो तपता  
है, वही इस प्रकृत गायत्रीका आगे  
बतलाया जानेवाला तुरीय दर्शत  
परोरजा पद है। 'तुरीयम्' इत्यादि  
वाक्यके पदोंके अर्थकी श्रुति स्वयं  
ही व्याख्या करती है।

‘ऋचः, यजूंषि, सामानि’ ये आठ अक्षर हैं । आठ अक्षरवाला ही गायत्रीका एक ( द्वितीय ) पाद है । यह ( ऋक् आदि ) ही इस गायत्रीका द्वितीय पाद है । जो इस प्रकार इसके इस पादको जानता है, वह जितनी यह त्रयीविद्या है [ अर्थात् त्रयीविद्याका जितना फल है ] उस सभीको जीत लेता है ॥ २ ॥

ऋचो यजूंषि सामानीति त्रयीविद्यानामक्षराणि, एतान्य-  
व्यष्टावेव; तथैवाष्टाक्षरं ह वा एकं  
गायत्र्यै पदं द्वितीयम् एतद्  
हैवास्या एतद् ऋग्यजुःसाम-  
लक्षणमष्टाक्षरत्वसामान्यादेव ।  
स यावतीयं त्रयीविद्या त्रय्या  
विद्यया यावत् फलजातमाप्न्यते  
तावद्ध जयति योऽस्या एतद्  
गायत्र्यास्त्रैविद्यलक्षणं पदं  
वेद ॥ २ ॥

‘ऋचः, यजूंषि, सामानि’ ये त्रयीविद्याके अक्षर हैं । ये भी आठ ही हैं; इसी प्रकार गायत्रीका एक अर्थात् द्वितीय पद भी आठ अक्षरों-वाला है । अष्टाक्षरत्वमें समानता होनेके कारण ही यह ऋग्यजुःसाम-रूप गायत्रीका द्वितीय पाद है । जो इस गायत्रीके इस त्रैविद्य ( तीनों वेद ) रूप पदको जानता है, वह जितनी यह त्रयीविद्या है अर्थात् त्रयीविद्यासे जितना फल प्राप्त किया जाता है, वह सब जीत लेता है ॥ २ ॥

गायत्रीके तृतीय प्राणादिपाद और तुरीय दर्शत परो-  
रजापादकी उपासना

तथा—

तथा—

प्राणोऽपानो व्यान इत्यष्टावक्षराण्यष्टाक्षरं ह वा  
एकं गायत्र्यै पदमेतद् बु हैवास्या एतत् स यावदिदं प्राणि  
तावद्ध जयति योऽस्या एतदेवं पदं वेदाध्यास्य एतदेव  
तुरीयं दर्शतं पदं परोरजा य एष तपति यद् वै चतुर्थं  
तत् तुरीयं दर्शतं पदमिति दृढश इव ह्येष परोरजा इति

यथासौ सविता सर्वाधिपत्य-  
लक्षणया श्रिया यशसा च ख्या-  
त्या तपत्येवं हैव श्रिया यशसा  
च तपति योऽस्या एतदेवं  
तुरीयं दर्शतं पदं वेद ॥ ३ ॥

जो गायत्रीके इस चतुर्थ दर्शत  
पदको इस प्रकार जानता है, वह  
इसी प्रकार श्री और कीर्तिसे  
प्रकाशित होता है जैसे कि यह  
आदित्य सर्वाधिपत्यरूपा श्री और  
कीर्तिसे तप रहा है ॥ ३ ॥

गायत्रीकी परम प्रतिष्ठा प्राण है, 'गायत्री' शब्दका निर्वचन और  
चटको किये गये गायत्र्युपदेशका फल

सैषा गायत्र्येतस्मिन् तुरीये दर्शते पदे  
परोरजसि प्रतिष्ठिता तद् वै तत् सत्ये प्रतिष्ठितं चक्षुर्वै  
सत्यं चक्षुर्हि वै सत्यं तस्माद् यदिदानीं द्वौ विवद-  
मानावेयातामहमदर्शमहमश्रौषमिति य एवं ब्रूयादह-  
मदर्शमिति तस्मा एव श्रद्दध्याम तद् वै तत् सत्यं  
बले प्रतिष्ठितं प्राणो वै बलं तत् प्राणे प्रतिष्ठितं  
तस्मादाहुर्बलं सत्यादोगीय इत्येवंवेषा गायत्र्य-  
ध्यातुं प्रतिष्ठिता सा हैषा गयाऽस्तत्रे प्राणा वै  
गयास्तत्प्राणाऽस्तत्रे तद् यद् गयाऽस्तत्रे तस्माद्  
गायत्री नाम स यामेषामूऽसावित्रीमन्वाहै वैष सा  
स यस्मा अन्वाह तस्य त्राणाऽस्त्रायते ॥ ४ ॥

वह यह गायत्री इस चतुर्थ दर्शत परोरजा पदमें प्रतिष्ठित है। वह  
पद सत्यमें प्रतिष्ठित है। चक्षु ही सत्य है, चक्षु ही सत्य है—यह प्रसिद्ध है।  
इसीसे यदि दो पुरुष 'मैंने देखा है' 'मैंने सुना है' इस प्रकार विवाद करते  
हुए आवें, तो उनमेंसे जो यह कहता होगा कि 'मैंने देखा है' उसीका हमें

यद् वै चतुर्थं प्रसिद्धं लोके  
तदिदं तुरीयशब्देनाभिधीयते ।  
दर्शतं पदमित्यस्य कोऽर्थः ?  
इत्युच्यते—ददृश इव दृश्यत  
इव ह्येष मण्डलान्तर्गतः पुरुषो-  
ऽतो दर्शतं पदमुच्यते । परोरजा  
इत्यस्य पदस्य कोऽर्थः ? इत्यु-  
च्यते—सर्वं समस्तमुद्येवैष मण्ड-  
लस्थः पुरुषो रजो रजोजातं  
समस्तं लोकमित्यर्थः, उपर्युप-  
र्याधिपत्यभावेन सर्वं लोकं  
रजोजातं तपति । उपर्युपरीति  
वीप्सा सर्वलोकाधिपत्यख्याप-  
नार्था ।

ननु सर्वशब्देनैव सिद्धत्वाद्

वीप्सानर्थिका ।

नैष दोषः, येषामुपरिष्ठात्  
सविता दृश्यते तद्विषय एव सर्व-  
शब्दः स्यादित्याशङ्कानिवृत्त्यर्था  
वीप्सा । “ये चामुष्मात् पराञ्चो  
लोकास्तेषां चेष्टे देवकामानां  
च” ( छा० उ० १ । ६ । ८ )  
इति श्रुत्यन्तरात् । तस्मात् सर्वा-  
बरोधार्था वीप्सा ।

लोकमें जो चतुर्थ प्रसिद्ध है,  
वही यह ‘तुरीय’ शब्दसे कहा गया  
है । ‘दर्शतं पदम्’ इसका क्या अर्थ  
है, सो बतलाया जाता है—यह  
मण्डलान्तर्गत पुरुष ‘ददृश इव’  
अर्थात् दीखता-सा है, इसलिये यह  
‘दर्शत पद’ कहा जाता है ।  
‘परोरजा’ इस पदका क्या अर्थ है ?  
सो बतलाते हैं—यह मण्डलस्थ पुरुष  
समस्त रजः—रजःसमूह अर्थात् सारे  
हो लोकको ऊपर-ऊपर आधिपत्य-  
भावसे सम्पूर्णं लोकरूप रजःसमूह-  
को प्रकाशित करता है । ‘उपरि-  
उपरि’ यह द्विरक्ति उसका समस्त  
लोकपर आधिपत्य प्रकट करनेके  
लिये है ।

आक्षेप—किंतु आधिपत्य तो  
‘सर्व’ शब्दसे ही सिद्ध हो जाता  
है—ऐसी स्थितिमें द्विरक्ति तो  
व्यर्थ ही है ।

उत्तर—यह दोष नहीं है, क्यों-  
कि जिनके ऊपर सूर्य दिखायी देता  
है, सर्वशब्द तो उन्हींके विषयमें  
होगा—इस आशङ्काकी निवृत्तिके  
लिये द्विरक्ति की गयी है । यह  
वात “जो कि इससे ऊपरक लोक  
हैं, यह आदित्यमण्डलस्थ पुरुष  
उनका और देवताओंके अभीष्ट  
फलोंका भी स्वामी है” इस अन्य  
श्रुतिसे सिद्ध होती है । अतः सभी  
लोकोंका अवरोध करनेके लिये  
यह द्विरक्ति है ।

चक्षुः सत्यमित्याह—प्रसिद्धमेत-  
 चक्षुर्हि वै सत्यम् । कथं प्रसि-  
 द्धता ? इत्याह—तस्मात् यद्  
 यदीदानीमेव द्वौ विवदमानौ  
 विरुद्धं वदमानावेयातामागच्छे-  
 यातामहमदर्शं दृष्टवानस्मीत्यन्य  
 आहाहमश्रौषं त्वया दृष्टं न तथा  
 तद्वस्त्विति तयोर्य एवं ब्रूयाद-  
 हमद्राक्षमिति तस्मा एव  
 श्रद्धध्याम न पुनर्यो ब्रूयादहम-  
 श्रौषमिति । श्रोतुर्मृषा श्रवणमपि  
 संभवति न तु चक्षुषो मृषा  
 दर्शनम् ; तस्माश्चाश्रौषमित्युक्त-  
 वते श्रद्धध्याम । तस्मात् सत्य-  
 प्रतिपत्तिहेतुत्वात् सत्यं चक्षुस्त-  
 स्मिन् सत्ये चक्षुषि सह त्रिमि-  
 रितरैः पादैस्तुरीयं पदं प्रति-  
 ष्ठितमित्यर्थः । उक्तं च “स  
 आदित्यः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति  
 चक्षुषीति” ( ३ । ९ । २० ) ।

तद् वै तुरीयपदाश्रयं सत्यं बले  
 प्रतिष्ठितम् । किं पुनस्तद्बलम् ?

प्रकार चक्षु सत्य है ? सो श्रुति  
 बतलाती है । यह बात प्रसिद्ध है  
 कि चक्षु ही सत्य है । ऐसी प्रसिद्धि  
 क्यों है ? सो श्रुति बतलाती है—  
 इसलिये, यदि इसी समय दो  
 विवाद करनेवाले—परस्परविरुद्ध  
 बोलनेवाले आवें; उनमेंसे एक  
 कहता हो, कि ‘मैंने ऐसा देखा है’  
 और दूसरा कहे कि ‘मैंने सुना है,  
 तूने जैसी देखी है, वह वस्तु वैसी  
 नहीं है’ तो उनमेंसे जो यह कहेगा  
 कि ‘मैंने उसे देखा है’ हम उसीका  
 विश्वास करेंगे, जो ऐसा कहता है  
 कि ‘मैंने सुना है’ उसका नहीं ।  
 सुननेवालेका श्रवण तो मिथ्या भी  
 हो सकता है, किंतु नेत्रोंको मिथ्या  
 दर्शन नहीं हो सकता । इसलिये  
 जो कहता है कि ‘मैंने सुना है’  
 उसमें हमारा विश्वास नहीं होता ।  
 अतः सत्यज्ञानका हेतु होनेके कारण  
 चक्षु सत्य है । उस सत्यरूप चक्षुमें  
 अन्य तीन पादोंके सहित तुरीय  
 पद प्रतिष्ठित है—ऐसा इसका  
 तात्पर्य है । कहा भी है—“वह  
 आदित्य किसमें प्रतिष्ठित है ?  
 चक्षुमें” ।

वह तुरीय पदका आश्रयभूत  
 सत्य बलमें प्रतिष्ठित है । वह बल क्या

विश्वास होगा। वह तुरीय पादका आश्रयभूत सत्य बलमें प्रतिष्ठित है। प्राण ही बल है, वह सत्य प्राणमें प्रतिष्ठित है। इसीसे कहते हैं कि सत्यकी अपेक्षा बल ओजस्वी है। इस प्रकार यह गायत्री अध्यात्म प्राणमें प्रतिष्ठित है। उस इस गायत्रीने गयोंका त्राण किया था। प्राण ही गय हैं, उन प्राणोंका इसने त्राण किया। इसने गयोंका त्राण किया था, इसीसे इसका 'गायत्री' नाम हुआ। आचार्यने आठ वर्षके बटुके प्रति उपनयनके समय जिस सावित्रीका उपदेश किया था, वह यही है। वह जिस-जिस बटुको इसका उपदेश करता है, यह उसके-उसके प्राणोंकी रक्षा करती है ॥ ४ ॥

सैषा त्रिपदोक्ता या त्रैलोक्य-  
त्रैविद्यप्राणलक्षणा गायत्र्येतस्मि-  
श्वतुर्थेतुरीये दर्शते पदे परोरजसि  
प्रतिष्ठिता, मूर्तामूर्तरसत्त्वादादि-  
त्यस्य; रसापाये हि वस्तु नीर-  
समप्रतिष्ठितं भवति; यथा  
काष्ठादि दग्धसारं तद्वत्। तथा  
मूर्तामूर्तात्मकं जगत् त्रिपदा  
गायत्र्यादित्ये प्रतिष्ठिता तद्र-  
सत्त्वात् सह त्रिभिः पादैः।

तद् वै तुरीयं पदं सत्ये प्रति-  
ष्ठितम्। किं पुनस्तत् सत्यम् ?  
इत्युच्यते—चक्षुर्वै सत्यम्। कथं

पूर्वोक्त तीन पदोंवाली वह यह  
त्रैलोक्य, त्रैविद्य और प्राणरूपा  
गायत्री इस चतुर्थं तुरीय दशंत  
परोरजा पदमें प्रतिष्ठित है। [ यह  
मूर्तामूर्तरूप गायत्री चतुर्थं पदरूप  
आदित्यमें प्रतिष्ठित है ] क्योंकि  
आदित्य मूर्तामूर्तरसस्वरूप है।  
रस न रहनेपर तो वस्तु नीरस  
और अप्रतिष्ठित हो जाती है; जिस  
प्रकार जिसका सार दग्ध हो गया  
है, वह काष्ठादि नीरस हो जाता  
है, उसी प्रकार यहाँ भी समझना  
चाहिये। इस प्रकार मूर्तामूर्तात्मक  
जागदरूपा त्रिपदा गायत्री तीनों  
पादोंके सहित आदित्यमें प्रतिष्ठित  
है; क्योंकि आदित्य उस (जगत्)  
का सार है।

वह तुरीय पद सत्यमें प्रतिष्ठित  
है। वह सत्य क्या है? सो बतलाया  
जाता है—चक्षु ही सत्य है। किसे

गयांस्तत्रे तस्माद् गायत्री नाम ।

गयत्राणाद् गायत्रीति प्रथिता ।

स आचार्य उपनीय माणव-  
कमष्टवर्षं यामेवामूं गायत्रीं  
सावित्रीं सवितृदेवताकामन्वाहे  
पच्छोऽर्धर्चञ्चः समस्तां च; एषैव  
सा साक्षात्प्राणो जगत आत्मा  
माणवकाय समर्पितेहेदानीं  
व्याख्याता मान्या । स आचार्यो  
यस्मै माणवकायान्वाहानुवक्ति  
तस्य माणवकस्य गयान् प्राणां-  
स्त्रायते नरकादिपतनात् ॥ ४ ॥

गयोंका त्राण किया था; इसलिये  
इसका नाम गायत्री है । गयोंका  
त्राण करनेके कारण यह 'गायत्री'  
इस प्रकार प्रसिद्ध हुई ।

उस आचार्यने आठ वर्षके  
बटुका उपनयन कर उसे जिस  
सविता देवतासम्बन्धनी सावित्री-  
का पहले पदशः फिर आधी-आधी  
ऋचा करके और फिर सम्पूर्णरूप-  
से उपदेश किया था वह साक्षात्  
प्राण जगत्की आत्मा यह गायत्री  
ही उस बटुको समर्पण की  
गयी थी, जिसकी कि इस समय  
व्याख्या की गयी है, कोई और  
नहीं । वह आचार्य जिस बटुको  
उसका उपदेश करता है, उस बटुके  
गय यानी प्राणोंकी वह गायत्री  
नरकादिमें गिरनेसे रक्षा करती  
है ॥ ४ ॥

अनुष्टुप् सावित्रीके उपदेशका निषेध और

गायत्री-सावित्रीका महत्त्व

ता ५ हैतामेके सावित्रीमनुष्टुभमन्वाहुर्वागनुष्टुवेतद्  
वाचमनुब्रूम इति न तथा कुर्याद् गायत्रीमेव सावित्री-  
मनुब्रूयाद् यदि ह वा अप्येवं विद् बह्विव प्रतियेह्यति  
न हैव तद् गायत्र्या एकंचन पदं प्रति ॥ ५ ॥

कोईशाखावाले उस इस अनुष्टुप् छन्दवाली सावित्रीका उपदेश करते हैं ।

इत्याह—प्राणो वै बलं तस्मिन् प्राणे बले प्रतिष्ठितं सत्यम् । तथा चोक्तम् “सूत्रे तदोतं च प्रोतं च” इति । यस्माद् बले सत्यं प्रतिष्ठितं तस्मादाहुः— बलं सत्यादोगीय ओजीय ओजस्तरमित्यर्थः । लोकेऽपि यस्मिन् हि यदाश्रितं भवति तस्मादाश्रितादाश्रयस्य बलवत्त्वं प्रसिद्धम्; न हि दुर्बलं बलवतः कचिदाश्रयभूतं दृष्टम् ।

एवमुक्तन्यायेन उ एषा गायत्र्याध्यात्ममध्यात्मे प्राणे प्रतिष्ठिता । सैषा गायत्री प्राणः, अतो गायत्र्यां जगत् प्रतिष्ठितम् । यस्मिन् प्राणे सर्वे देवा एकं भवन्ति, सर्वे वेदाः कर्माणि फलं च सैवं गायत्री प्राणरूपा सती जगत् आत्मा ।

सा हैषा गयांस्तत्रे त्रातवती; के पुनर्गयाः ? प्राणा वागादयो वै गयाः; शब्दकरणात्; तांस्तत्रे सैषा गायत्री; तत्तत्र यद्यस्माद्

हे ? सो श्रुति बतलाती है—प्राण ही बल है । उस प्राणरूप बलमें सत्य प्रतिष्ठित है । ऐसा ही कहा भी है कि “उस सूत्रमें [सूत्रसंज्ञक प्राणमें] यह [सत्यसंज्ञक भूतसमुदाय] ओतप्रोत है ।” क्योंकि बलमें सत्य प्रतिष्ठित है, इसलिये कहा है कि सत्यकी अपेक्षा बल ओगीय—ओजीय अर्थात् अधिक ओजस्वी है । लोकमें भी जो वस्तु जिसमें आश्रित होती है, उसकी अपेक्षा उस आश्रयका अधिक बलवान् होना प्रसिद्ध है । कहीं भी दुर्बल बलवान् का आश्रयभूत नहीं देखा गया ।

इस प्रकार उक्त न्यायसे यह गायत्री अध्यात्म—शरीरस्थ प्राणमें प्रतिष्ठित है । वह यह गायत्री प्राण है, इसलिये गायत्रीमें जगत् प्रतिष्ठित है । जिस प्राणमें सम्पूर्ण देव एक हो जाते हैं तथा समस्त वेद, कर्म और फल भी जिसमें एक हो जाते हैं, वह गायत्री इस प्रकार प्राणरूपा होनेके कारण जगत्की आत्मा है ।

उस इस गायत्रीने गयोंका त्राण किया था । वे गय कीन हैं ? वागादि प्राण ही गय हैं, क्योंकि वे शब्द करते हैं । इस गायत्रीने उनका त्राण किया था । इस प्रकार चूंकि इसने



किञ्चेदं प्रासङ्गिकमुक्त्वा  
गायत्रीविदं स्तौति—यदि ह वा  
अप्येवंविद् बह्विव — न वि तस्य  
सर्वात्मनो बहु नामास्ति किञ्चित्  
सर्वात्मकत्वाद् विदुषः—प्रति-  
गृह्णाति, न हैव तत् प्रतिग्रहजातं  
गायत्र्या एकंचनैकमपि पदं प्रति  
पर्याप्तम् ॥ ५ ॥

गायत्रीछन्दवाली सावित्रीके  
विषयमें यह प्रासङ्गिक बात कहकर  
अब श्रुति गायत्र्युपासककी स्तुति  
करती है—यदि इस प्रकार जानने-  
वाला अधिक प्रतिग्रह भी करे—  
'अधिक' इसलिये कहा कि सर्वात्मक  
होनेके कारण उस विद्वान्के लिये  
वास्तवमें बहुत कुछ भी नहीं है;  
तो भी वह प्रतिग्रह-समुदाय गायत्री-  
के एक पादके लिये भी पर्याप्त  
नहीं है ॥ ५ ॥

गायत्रीके प्रत्येक पदके महत्त्वका दिग्दर्शन

स य इमाश्चील्लोकान् पूर्णान् प्रतिगृह्णीयात्  
सोऽस्या एतत् प्रथमं पदमाप्नुयादथ यावतीयं त्रयी-  
विद्या यस्तावत् प्रतिगृह्णीयात् सोऽस्या एतद् द्वितीयं  
पदमाप्नुयादथ यावदिदं प्राणि यस्तावत् प्रतिगृह्णी-  
यात् सोऽस्या एतत्तृतीयं पदमाप्नुयादथास्या एतदेव  
तुरीयं दर्शतं पदं परोरजा य एष तपति नैव केनच-  
नाप्यं कुत उ एतावत् प्रतिगृह्णीयात् ॥ ६ ॥

जो इन तीन पूर्ण लोकोंका प्रतिग्रह करता है, उसका वह ( प्रतिग्रह )  
इस गायत्रीके इस प्रथम पादको व्याप्त करता है और जितनी यह त्रयी-  
विद्या है, उसका जो प्रतिग्रह करता है, वह ( प्रतिग्रह ) इसके इस द्वितीय  
पादको व्याप्त करता है और जितने ये प्राणी हैं, उनका जो प्रतिग्रह करता  
है, वह ( प्रतिग्रह ) इसके इस तृतीय पदको व्याप्त करता है और यही इसका  
तुरीय दर्शत परोरजा पद है, जो कि यह तपता है, यह किसीके द्वारा  
प्राप्य नहीं है; क्योंकि इतना प्रतिग्रह कोई कहाँसे कर सकता है ? ॥ ६ ॥

[ गायत्री छन्दवाली सावित्रीका उपदेश न करके 'अनुष्टुप्छन्दकी सावित्रीका उपदेश करते हैं । ] वे कहते हैं कि वाक् अनुष्टुप् है, इसलिये हम वाक्का ही उपदेश करते हैं । किंतु ऐसा नहीं करना चाहिये । गायत्री छन्दवाली सावित्रीका ही उपदेश करे । ऐसा जाननेवाला जो अविक प्रतिग्रह भी करे, तो भी वह गायत्रीके एक पदके बराबर भी नहीं हो सकता ॥ ५ ॥

तामेतां सावित्रीं हैके शास्त्रि-  
नोऽनुष्टुभमनुष्टुप्रभवामनुष्टुछन्द-  
स्कामन्वाहुरूपनीताय । तदभि-  
प्रायमाह— वागनुष्टुप् । वाक् च  
शरीरे सरस्वती, तामेव हि वाचं  
सरस्वतीं माणवकायानुब्रूम  
इत्येतद् वदन्तः ।

कोई शाखावाले उपनीत वटुको अनुष्टुप् — अनुष्टुप्प्रभव अर्थात् अनुष्टुप् छन्दवाली उस इस सावित्रीका उपदेश करते हैं । श्रुति उनका अभिप्राय बतलाती है— वाक् अनुष्टुप् है । वाक् ही शरीरमें सरस्वती है, उस वाक्का सरस्वतीका ही हम माणवक ( वटु ) को उपदेश करते हैं—ऐसा कहते हुए वे उसका उपदेश करते हैं ।

किंतु ऐसा नहीं करना चाहिये, ऐसा नहीं समझना चाहिये; वे जो कहते हैं, वह मिथ्या ही है । तो फिर क्या करना चाहिये ? गायत्रीछन्दवाली सावित्रीका ही उपदेश करे । क्यों ? क्योंकि प्राण गायत्री है— ऐसा कहा जा चुका है । प्राणका उपदेश हो जानेपर वाक् सरस्वती और अन्य सब प्राण भी वटुको समर्पित हो जाते हैं ।

न तथा कुर्यान्न तथा विद्याद्  
यत्त आहुर्मृपैव तत् । किं तर्हि ?  
गायत्रीमेव सावित्रीमनुब्रूयात् ।  
कस्मात् ? यस्मात् प्राणो गायत्री-  
त्युक्तम् । प्राण उक्त वाक् च  
सरस्वती चान्ये च प्राणाः सर्वे  
माणवकाय समर्पितं भवति ।

१. अनुष्टुप् छन्द चार पादोंका होता है और गायत्री छन्द तीन पादोंका । दोनोके पाद आठ-आठ अक्षरके ही होते हैं । अनुष्टुप् छन्दमें जो मन्त्र उपलब्ध होता है, उसका भी देवता सविता ही है, इसलिये कुछ लोग उसे ही सावित्री कहते हैं । अनुष्टुप् छन्दवाला मन्त्र इस प्रकार है—

तत्सवितुर्वरेण्यं भर्गो देवस्य धियो नमः ॥ १ ॥ इति

प्रतिग्रहीता वा गायत्रीविज्ञान-  
स्तुतये कल्प्यते, दाता प्रति-  
ग्रहीता च यद्यप्येवं सम्भाव्यते  
नासौ प्रतिग्रहोऽपराधक्षमः,  
कस्मात् ? यतोऽभ्यधिकमपि  
पुरुषार्थविज्ञानमवशिष्टमेव चतुर्थ-  
पादविषयं गायत्र्यास्तद्दर्शयति—  
अथास्या एतदेव तुरीयं दशतं  
पदं परोरजा य एष तपति ।  
यच्चैतन्नैव केनचन केनचिदपि  
प्रतिग्रहेणाप्यनैव प्राप्यमित्यर्थः,  
यथा पूर्वोक्तानि त्रीणि पदानि ।  
एतान्यपि नैवाप्यानि केनचित्  
कल्पयित्वैवमुक्तं परमार्थतः कृतं  
उ एतावत् प्रतिगृह्णीयात् त्रैलो-  
क्यादिसमम् । तस्माद् गायत्रयेवं-  
प्रकारोपास्येत्यर्थः ॥ ६ ॥

प्रतिग्रहीताकी केवल गायत्र्युपा-  
सनाकी स्तुतिके लिये ही कल्पना  
की गयी हो—ऐसी बात नहीं है,  
यद्यपि ऐसा दाता और प्रतिग्रह  
करनेवाला सम्भव हो सकता है,  
किंतु यह प्रतिग्रह कोई अपराध  
( दोष ) करनेमें समर्थ नहीं है,  
क्यों ? क्योंकि गायत्रीके चतुर्थ  
पादका विषयभूत इससे भी अधिक  
पुरुषार्थविज्ञान अभी अवशिष्ट है  
ही । उसे श्रुति दिखलाती है—

और यह जो तपता है यही  
इसका तुरीय अर्थात् चौथा दर्शत  
परोरजा पद है । और यह जो है,  
किसी भी प्रतिग्रहके द्वारा आप्य  
अर्थात् प्राप्तव्य नहीं हैं, जिस प्रकार  
कि पूर्वोक्त तीन पद हैं । वास्तवमें  
तो ये भी किसीसे आप्य नहीं हैं,  
कल्पना करके ही ऐसा कहा है ।  
वास्तवमें त्रैलोक्यादिके समान  
इतना कोई कहाँसे प्रतिग्रह करेगा ?  
अतः तात्पर्य यही है कि इस  
प्रकारकी गायत्रीकी ही उपासना  
करनी चाहिये ॥ ६ ॥

गायत्रीका उपस्थान और उसका फल

तस्या उपस्थानं गायत्र्यस्येकपदी द्विपदी त्रिपदी  
चतुष्पद्यपदसि न हि पद्यसे । नमस्ते तुरीयाय दर्शताय  
पदाय परोरजसेऽसावदो मा प्रापदिति यं द्विष्यादसावस्म

स य इमांस्त्रीन् स यो गायत्री-  
विदिमान् भूरादींस्त्रीन् गोऽश्वदि-  
धनपूर्णलोकान् प्रतिगृहीयात्  
स प्रतिग्रहोऽस्या गायत्र्या एतत्  
प्रथमं पदं यद् व्याख्यातमाप्नु-  
यात् । प्रथमपदविज्ञानफलं तेन  
भुक्तं स्यान्न त्वधिरुदोषोत्पादकः  
स प्रतिग्रहः ।

अथ पुनर्यावतीयं त्रयी-  
विद्या, यस्तावत् प्रतिगृहीयात्  
सोऽस्या एतद् द्वितीयं पदमा-  
प्नुयात् । द्वितीयपदविज्ञानफलं  
तेन भुक्तं स्यात् । तथा यावदिदं  
प्राणि यस्तावत् प्रतिगृहीयात्  
सोऽस्या एतत् तृतीयं पदमाप्नु-  
यात् । तेन तृतीयपदविज्ञान-  
फलं भुक्तं स्यात् ।

कल्पयित्वेदमुच्यते । पादत्रय-  
सममपि यदि कश्चित् प्रतिगृही-  
यात् तत् पादत्रयविज्ञानफलस्यैव  
अथकारणं न त्वन्यस्य दोषस्य  
कर्तृत्वे क्षमम् । न चैवं दाता

‘स य इमांस्त्रीन्’ जो गायत्र्यु-  
पासक इन गो-वश्यादि धनसे पूर्ण  
भूलोकैकादि तीन लोकोंका प्रतिग्रह  
( दान ) स्वीकार करता है, वह  
प्रतिग्रह इस गायत्रीके इस प्रथम  
पादको, जिसकी कि व्याख्या की  
गयी है, व्याप्त करता है । अर्थात्  
उसके द्वारा केवल प्रथम पादके  
विज्ञानका फल भोगा जाता है,  
वह प्रतिग्रह इससे अधिक दोष  
उत्पन्न करनेवाला नहीं है ।

और फिर जितनी भी यह  
त्रयीविद्या है, उतना जो प्रतिग्रह  
करता है, उसका वह प्रतिग्रह  
इसके इस द्वितीय पादको ही व्याप्त  
करता है । उसके द्वारा द्वितीय  
पादके विज्ञानका फल ही भोगा  
जाता है । तथा जितने ये प्राणी हैं,  
जो उतना प्रतिग्रह करता है, वह  
प्रतिग्रह इसके तृतीय पादको ही  
व्याप्त करता है । उसके द्वारा  
तृतीय पादके विज्ञानका फल ही  
भोगा जाता है ।

यह बात कल्पना करके कही  
गयी है अर्थात् यदि कोई गायत्रीके  
पादत्रयके समान भी प्रतिग्रह  
करे तो उसका वह प्रतिग्रह  
पादत्रयविज्ञानके फलमात्रका क्षय  
करनेका कारण हो सकता  
है, वह कोई और दोष करनेमें  
समर्थ नहीं है । ऐसे दाता और

त्वमपदसि, यस्मान्न हि पद्यसे  
नेति नेत्यात्मत्वात् ? अतोऽव्य-  
वहारविषयाय नमस्ते तुरीयाय  
दर्शनाय पदाय परोरजसे ।

असौ शत्रुः पाप्मा त्वत्प्राप्ति-  
विघ्नकरोऽदस्तदात्मनः कार्यं  
यत् त्वत्प्राप्तिविघ्नकर्तृत्वं मा  
प्रापन्मैव प्राप्नोतु । इतिशब्दो  
मन्त्रपरिसमाप्त्यर्थः ।

यं द्विष्याद् यं प्रति द्वेषं कुर्यात्  
स्वयं विद्वांस्तं प्रत्यनेनोपस्था-  
नम् । असौ शत्रुरमुकनामेति  
नाम गृह्णीयादस्मै यज्ञदत्तायाभि-  
प्रेतः कामो मा समृद्धिं समृद्धिं  
मा प्राप्नोत्विति वोपतिष्ठते । न  
हैवास्मै देवदत्ताय स कामः  
समृध्यते । कस्मै ? यस्म  
एवमुपतिष्ठते । अहमदो देव-  
दत्ताभिप्रेतं प्रापमिति वोप-  
तिष्ठते । असावदो मा प्राप-

हो, नहीं है, वह तू अपद है; क्योंकि  
नेति-नेति स्वरूप होनेके कारण  
तेरा ज्ञान नहीं होता; अतः  
व्यवहारके अविषयभूत तेरे तुरीय  
दर्शत ( दर्शनीय ) परोरजा ( समस्त  
लोकोंसे ऊपर विराजमान ) पदको  
नमस्कार है ।

वह शत्रु पाप तेरी प्राप्तिमें  
विघ्न करनेवाला है । वह तेरी  
प्राप्तिमें विघ्न करनेरूप कार्यमें  
समर्थ न हो । यहाँ 'इति' शब्द  
मन्त्रकी समाप्तिके लिये है ।

यह उपासक जिसके प्रति द्वेष  
करता हो, उसके लिये यह  
उपस्थान है । यह अमुक नाम-  
वाला शत्रु—इस प्रकार यहाँ नाम  
ले, अर्थात् इस यज्ञदत्तको इसका  
अभिप्रेत अर्थ समृद्ध न हो अर्थात्  
सम्पन्नताको प्राप्त न हो—ऐसा  
कहकर उपस्थान करता है । ऐसा  
करनेसे इस देवदत्तकी अभीष्ट  
कामना पूर्ण नहीं हो होती है ।  
किस देवदत्तके लिये ऐसी बात  
है ? जिसके उद्देश्यसे इस प्रकार  
उपस्थान करता है, उसके  
लिये अथवा इस देवदत्तके  
अभीष्ट अर्थको मैं प्राप्त कर लूँ—  
इस उद्देश्यसे उपस्थान करता है ।  
'असौ' 'अदः' 'मा प्रापत्' इन

कामो मा समृद्धीति वा न हैवासमै स कामः समृध्यते  
यस्मा एवमुपतिष्ठतेऽहमदः प्रापमिति वा ॥ ७ ॥

उस गायत्रीका उपस्थान—हे गायत्रि ! तू [ त्रैलोक्यरूप प्रथम पादसे ] एकपदी है, [ तीनों वेदरूप द्वितीय पादसे ] द्विपदी है, [ प्राण, अपान और व्यानरूप तीसरे पादसे ] त्रिपदी है और [ तुरीय पादसे ] चतुष्पदी है, [ इन सबसे परे निरुपाधिक स्वरूपसे तू ] अपद है; क्योंकि तू जानी नहीं जाती। अतः व्यवहारके अविषयभूत एवं समस्त लोकोसे ऊपर विराजमान तेरे दर्शनीय तुरीय पदको नमस्कार है। यह पापरूपी शत्रु इस [ विघ्नाचरणरूप ] कार्यमें सफलता नहीं प्राप्त करे। इस प्रकार यह ( विद्वान् ) जिससे द्वेष करता हो 'उसकी कामना पूर्ण न हो' ऐसा कहकर उपस्थान करे। जिसके लिये इस प्रकार उपस्थान किया जाता है, उसकी कामना पूर्ण नहीं होती। अथवा 'मैं इस वस्तुको प्राप्त करूँ' ऐसी कामनासे उपस्थान करे ॥ ७ ॥

तस्या उपस्थानं तस्या गायत्र्या  
उपस्थानमुपेत्य स्थानं नमस्करण-  
मनेन मन्त्रेण । कोऽसौ मन्त्रः ?  
इत्याह—हे गायत्र्यसि भवसि  
त्रैलोक्यपादेनैकपदी। त्रयीविद्यारूपेण  
द्वितीयेन द्विपदी। प्राणादिना  
तृतीयेन त्रिपद्यसि। चतुर्थेन  
तुरीयेन चतुष्पद्यसि। एवं चतुर्भिः  
पादैरुपासकैः पद्यसे ज्ञायसे ।

अतः परं परेण निरुपाधिकेन  
स्वेनात्मनापदसि । अनिद्यमानं  
पदं यस्यास्तव येन पद्यसे सा

उस गायत्रीका इस मन्त्रसे  
उपस्थान—समीप जाकर स्थित  
होना अर्थात् नमस्कार होता है।  
वह मन्त्र कौन-सा है? सो श्रुति  
बतलाती है—हे गायत्रि ! तू  
पूर्वोक्त रूपसे तीन लोकरूपी प्रथम  
पादद्वारा एकपदी है; त्रयीविद्यारूप  
द्वितीय पादसे द्विपदी है, प्राणादि  
तृतीय पादसे त्रिपदी है और  
चतुर्थ—तुरीय पादसे चतुष्पदी  
है। इस प्रकार चार पादोंसे तू  
उपासकोंद्वारा जानी जाती है।

इसके आगे अपने सर्वोत्तम निरु-  
पाधिक स्वरूपसे तू अपद है। जिस  
तेरा कोई पद, जिससे कि तेरा ज्ञान

माश्वतराश्विस्तं किलोक्तवान् । यन्नु इति वितर्के, हो अहो इत्येतत् तद् यत् त्वं गायत्रीविद-  
ब्रूयाः, गायत्रीविदस्मीति यद-  
ब्रूयाः किमिदं तस्य वक्षसोऽन-  
नुरूपम् ? अथ कथं यदि गायत्री-  
वित् प्रतिग्रहदोषेण हस्तीभूतो  
बहसीति ।

स प्रत्याह राजा स्मारितो  
मुखं गायत्रया हि यस्मादस्या हे  
सम्राण विदांचकार न विज्ञात-  
वानस्मीति होवाच । एकाङ्गवि-  
कलत्वाद् गायत्रीविज्ञानं ममा-  
फलं जातम् ।

शृणु तर्हि तस्या गायत्रया  
अग्निरेव मुखम् । यदि ह वा  
अपि बह्विवेन्धनमग्नावभ्याद-  
धति लौकिकाः सर्वमेव तत्  
संदहत्येवेन्धनमग्निः, एवं हैवे-  
विद् गायत्रया अग्निमुखमि-  
त्येवं वेत्तीत्येवंवित् स्यात्  
स्वयं गायत्रयात्माग्निमुखः  
सन् । यद्यपि बह्विव पापं  
कुर्वते प्रतिग्रहादिदोषं तत्

कारण माश्वतराश्वि कहलाते थे,  
उनसे कहा था । 'यत् + नु' ये  
अव्यय वितर्कके अर्थमें हैं । 'हो !  
अर्थात् अहो ! तूने जो अपनेको  
गायत्रीका जानकार बतलाया था  
अर्थात् तू जो कहता था कि मैं  
गायत्रीका ज्ञाता हूँ, सो तेरे उस  
वचनके विपरीत ऐसा क्यों है ?  
यदि तू गायत्रीका ज्ञाता है तो  
प्रतिग्रहदोषके कारण तू हाथी बन-  
कर भार क्यों ढोता है ?'

राजाके द्वारा स्मरण कराये  
जानेपर उनसे उत्तर दिया, 'हे  
सम्राट् ! क्योंकि मैं इस गायत्रीका  
मुख नहीं जानता था, ऐसा उसने  
कहा, 'एक अङ्गसे रहित होनेके  
कारण मेरा गायत्रीविज्ञान निष्फल  
हो गया है ।'

[ तब जनकने कहा— ] 'अच्छा  
तो सुन उस गायत्रीका अग्नि ही  
मुख है ! यदि लौकिक पुरुष अग्नि-  
में बहुत-सा ईंधन भी डालें, तो वह  
अग्नि उस सभीको भस्म कर देता  
है । इसी प्रकार जो ऐसा जानने-  
वाला है, अर्थात् गायत्रीका मुख  
अग्नि है—ऐसा जो जानता है तथा  
स्वयं अग्नि मुख होकर गायत्रीका  
स्वरूप हो गया है, वह यद्यपि  
बहुत-सा पाप यानी प्रतिग्रहादि  
दोष भी करता रहा हो, उस

दित्यादित्रयाणां मन्त्रप्रदानां तीन मन्त्रप्रदोंका उपासकके इच्छा-  
यथाकामं विकल्पः ॥ ७ ॥ नुसार विकल्प हो सकता है ॥ ७ ॥

गायत्रीके मुखविधानके लिये अर्थवाद

गायत्र्या मुखविधानार्थवाद गायत्रीका मुखविधान करनेके  
उच्यते— लिये अर्थवाद कहा जाता है—

एतद्ध वै तज्जनको वैदेहो बुडिलमाश्वतराश्वि-  
मुवाच यन्नु हो तद् गायत्रीविद्वृथा कथं हस्ती-  
भूतो वहसीति मुखं ह्यस्याः सम्राणन विदां-  
चकारेति होवाच तस्या अग्निरेव मुखं यदि ह वा  
अपि बह्निवाग्नावभ्यादधति सर्वमेव तत् संहृत्येव  
हैवैवंविद् यद्यपि बह्निव पापं कुरुते सर्वमेव तत्  
संप्साय शुद्धः पूतोऽजरोऽमृतः संभवति ॥ ८ ॥

उस विदेह जनकने बुडिल आश्वतराश्विसे यही बात कही थी कि  
'तूने जो अपनेको गायत्रीविद् (गायत्री-तत्त्वका ज्ञाता) कहा था, तो  
फिर [प्रतिग्रहके दोषसे] हाथी होकर भार क्यों डोता है?' इसपर उसने  
'हे सम्राट् ! मैं इसका मुख ही नहीं जानता था' ऐसा कहा । [तब  
जनकने कहा--] 'इसका अग्नि ही मुख है । यदि अग्निमें लोग बहुत-सा  
ईंधन रख दें तो वह उस सभीको जला डालता है । इसी प्रकार ऐसा  
जाननेवाला बहुत-सा पाप करता रहा हो तो भी वह उस-सबको भक्षण  
करके शुद्ध, पवित्र, अजर, अमर हो जाता है ॥ ८ ॥

एतद्ध किल वै स्मर्यते । तत्तत्र  
गायत्रीविज्ञानविषये जनको वैदेहो  
बुडिलो नामतोऽश्वतराश्वस्यापत्य-  
उस गायत्री-विज्ञानके विषयमें  
ऐसा ही स्मरण भी किया जाता है—  
विदेह जनकने बुडिल नामसे प्रसिद्ध  
व्यक्तिसे, जो अश्वतराश्वके पुत्र होनेके

१. अर्थात् वह जिसके लिये जिस वस्तुकी प्राप्ति या अप्राप्तिकी कामना  
र खता हो; उन्हींका इनके स्थानमें उच्चारण किया जा सकता है ।



नय सुपथाराये अस्मान् विश्वानि देव वयुनानि शिद्वान्  
युयोध्यस्मञ्जुहुराणमेनो भूमिष्ठां ते नमउक्तिं विधेम ?

सत्यसंज्ञक ब्रह्माका मुख ज्योतिर्मय पात्रसे आच्छादित है। हे संसार-का पोषण करनेवाले सूर्यदेव ! तू उसे, मुझ सत्यधर्मके प्रति उसके दर्शनके लिये उधाड़ दे। हे पूषन् ! हे एकर्षे ! हे यम ! हे सूर्य ! हे प्राजापत्य ! अपनी किरणोंको हटा ले और तेजको समेट ले। तेरा जो अत्यन्त कल्याणमय रूप है, उसे मैं देखता हूँ। यह जो आदित्यमण्डलस्थ पुरुष है, वही मैं अमृतस्वरूप हूँ। [ मुझ अमृत एवं सत्यस्वरूप आत्माका शरीरपात हो जानेपर इस शरीरके भीतरका ] प्राणवायु इस बाह्यवायु-को प्राप्त हो तथा यह शरीर भस्मशेष होकर पृथ्वीको प्राप्त हो। हे प्रणवरूप एवं मनोमय क्रतुरूप अग्निदेव ! जो स्मरण करने योग्य है, उसका स्मरण कर। मैंने जो किया है, उसका स्मरण कर। हे क्रतुरूप अग्निदेव ! जो स्मरण करने योग्य है, उसका स्मरण कर; किये हुका स्मरण कर। हे अग्ने ! हमें तू कर्मफलकी प्राप्तिके लिये शुभ मार्ग [ यानी देवयानमार्ग ] से ले चल। हे देव ! तू सम्पूर्ण प्राणियोंके समस्त प्रजानों-को जाननेवाला है। हमारे कूटिल पापोंको हमसे दूर कर। हम तुझे अनेकों बार नमस्कार करते हैं ॥ १ ॥

हिरण्ययेन ज्योतिर्मयेन पात्रेण  
यथा पात्रेणैष्टं वस्त्वपिधीयते, एव-  
मिदं सत्याख्यं ब्रह्म ज्योतिर्मयेन  
मण्डलेनापिहितमिवासमाहि-  
तैतसामदृश्यत्वात् । तदुच्यते —  
सत्यस्यापिहितं मुखं मुख्यं स्वरूपं

हिरण्यमय अर्थात् ज्योतिर्मय पात्रसे  
जिस प्रकार पात्रसे अपनी अभीष्ट  
वस्तु ढक दी जाती है, इसी प्रकार  
यह सत्यसंज्ञक ब्रह्म मानो ज्योतिर्मय-  
मण्डलसे ढका हुआ है; क्योंकि  
जिनका चित्त समाहित (स्थिर एवं  
विशुद्ध) नहीं है, उन पुरुषोंके लिये  
यह अदृश्य है। वही बात कही  
जाती है। सत्यका मुख यानी मुख्य

सर्वं पापजातं संप्रसाय भक्षयित्वा सम्पूर्णं पापसमूहको 'संप्रसाय'—  
 शुद्धोऽग्निवत् पृथक्च तस्मात्- भक्षण करके वह गायत्र्यात्मा शुद्ध  
 प्रतिग्रहदोषाद् गायत्र्यात्मा- होकर और उस प्रतिग्रहदोषसे अग्नि-  
 बरोऽमृतश्च सम्भवति ॥ ८ ॥ के समान पवित्र होकर अजर-क्षमर  
 हो जाता है ॥ ८ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये  
 चतुर्दशं गायत्रीब्राह्मणम् ॥ १४ ॥

### पञ्चदश ब्राह्मण

ज्ञानकर्मसमुच्चयकारी की अन्तकालमें आदित्य और अग्निसे प्रार्थना  
 यो ज्ञानकर्मसमुच्चयकारी जो ज्ञान और कर्मका समुच्चय  
 सोऽन्तकाल आदित्यं प्रार्थयति, करनेवाला है, वह अन्त समयमें  
 अस्ति च प्रसङ्गः, गायत्र्यास्तुरीयः आदित्यकी प्रार्थना करता है। यहाँ  
 पादो हि सः। तदुपस्थानं प्रकृतम्, आदित्यका प्रसङ्ग तो है ही, क्योंकि  
 अतः स एव प्रार्थयते— वह गायत्रीका चतुर्थ पाद है। उसके  
 उपस्थानका प्रकरण है, इसलिये  
 उसीकी प्रार्थना की जाती है—

हिरण्मयेन पात्रेण सत्यस्यापिहितं मुखम् । तत्त्वं  
 पूषन्नपावृणु सरयधर्माय दृष्टये । पूषन्नेकृषे यम सूर्य  
 प्राजापत्य व्यूह रश्मीन् । समूह तेजो यत्ते रूपं  
 कल्याणनमं तत्ते पश्यामि । योऽसावसौ पुरुषः  
 सोऽहमस्मि । वायुरनिलममृतमथेदं भस्मान्तश्शरीरम् ।  
 ॐ क्रतो रमर कृतश् रमर क्रतो रमर कृतश् रमर । अग्नौ

प्राजापत्यं प्रजापतेरीश्वरस्या-  
पत्यं हिरण्यगर्भस्य वा हे प्राजा-  
पत्य व्यूहं त्रिगमय रश्मीन् ।  
समूहं संक्षिपात्मनस्तेजो येनाहं  
शक्नुयां द्रष्टुम् । तेजसा द्या-  
वदृष्टिर्न शक्नुयां तत्स्वरूप-  
मञ्जसा द्रष्टुम्, विद्योतन इव  
रूपाणाम्; अत उपसंहार तेजः ।

यत्ते तव रूपं सर्वकल्याणा-  
नामतिशयेन कल्याणं कल्याणतमं  
तत्ते पश्यामि, पश्यामो वयं  
वचनव्यत्ययेन । योऽसौ भूर्भुवः-  
स्ववर्णहित्यवयवः पुरुषः, पुरुषा-  
कृतित्वात् पुरुषः, सोऽहमस्मि  
भवामि । अहरहमिति चोपनिषद्  
उक्तत्वादादित्यचाक्षुषयोस्तदेवेदं

करत्ता है, इसलिये सूर्य है । 'हे  
प्राजापत्य'—प्रजापति अर्थात् ईश्वर  
अथवा हिरण्यगर्भके पुत्र होनेके  
कारण हे प्राजापत्य ! रश्मियोंको  
'व्यूह'—निवृत्त कर । और अपने  
तेजको 'समूह'—समेट ले, जिससे  
मैं सत्य-ब्रह्मको देख सकूँ । जिस  
प्रकार बिजलीकी चमकमें मनुष्य  
रूपोंको नहीं देख सकते, उसी  
प्रकार तेरे तेजसे दृष्टि नष्ट हो  
जानेके कारण मैं तेरे स्वरूपको  
साक्षात् नहीं देख सकता; अतः  
अपने तेजका उपसंहार कर ।

तेरा जो सम्पूर्ण कल्याणोंमें  
अतिशय कल्याणमय कल्याणतम  
रूप है, तेरे उस रूपको मैं देखता  
हूँ । 'पश्यामो वयम्' इस प्रकार  
'वचनव्यत्यय'के द्वारा बहुवचन  
करके 'हम देखते हैं' ऐसा अर्थ  
समझना चाहिये । यह जो 'भूर्भुवः  
स्वः' इन व्याहृतिरूप अवयवोंवाला  
पुरुष है, जो पुरुषाकार होनेके  
कारण पुरुष है, वह मैं ही हूँ ।  
आदित्य और चाक्षुष पुरुषकी  
'अहर्' और 'अहम्' ये उप-  
निषदें (गुह्यनाम) कही गयी  
हैं, अतः यहाँ उन्हींका परामर्श

तदपिधानं पात्रमपिधानमिव  
दर्शनप्रतिबन्धकारणं तत् त्वं हे  
पूषन् ! जगतः पोषणात् पूषा  
सवितापावृण्वपावृतं कुरु, दर्शन-  
प्रतिबन्धकारणम् अपनयेत्यर्थाः,  
सत्यधर्माय सत्यं धर्मोऽस्य मम  
सोऽहं सत्यधर्मा तस्मै त्वदात्म-  
भूतायेत्यर्थाः, दृष्टये दर्शनाय ।

पूषन्नित्यादीनि नामान्यामन्त्र-  
णार्थानि सवितुः, एकर्ष एकश्वा-  
सावृषिश्चैकर्विदर्शनादृषिः, स हि  
सर्वस्य जगत आत्मा चक्षुश्च सन्  
सर्वं पश्यत्येको वा गच्छती-  
त्येकर्विः—“सूर्य एकाकी चरति”  
इति मन्त्रवर्णात् । यम सर्वं हि  
जगतः संयमनं त्वत्कृतम्; सूर्य  
सुष्ठ्वीरयते रसान् रश्मीन्  
प्राणान् धियो वा जगत इति ।

स्वरूप ढका हुआ है, उसके  
आवरक पात्रको जो ढक्कनके समान  
उसके दर्शनके प्रतिबन्धका कारण  
है, उसे हे पूषन् !—जगत्का  
पोषण करनेके कारण सूर्य ‘पूषा’  
है—अपावृत कर; अर्थात् जो दर्शन-  
में रुकावट डालनेका कारण हो  
रहा है, उसे दृष्टये—दर्शनके लिये  
दूर कर दे । [ किस व्यक्तिके  
लिये ? ] जिस मेरा सत्य धर्म  
है, वह मैं सत्यधर्म हूँ, उसके लिये  
अर्थात् तुम्हारे स्वरूपभूत मेरे  
लिये । उस आवरणको हटा दो,  
जिससे मैं सत्यका साक्षात्कार  
करूँ ] ।

‘पूषन्’ इत्यादि नाम सूर्यको  
सम्बोधन करनेके लिये हैं । ‘हे  
एकर्वे’—जो एक ऋषि हो, वह  
एकषि है । दर्शन करनेके कारण  
वह ऋषि है; क्योंकि वही सम्पूर्ण  
जगत्का आत्मा और नेत्र होकर  
सबको देखता है । अथवा वह  
अकेला ही चलता है, इसलिये  
एकषि है, जैसा कि “सूर्य अकेला  
चलता है” इस मन्त्रवर्णसे ज्ञात  
होता है । ‘हे यम !’—क्योंकि  
सम्पूर्ण जगत्का संयमन तेरा किया  
हुआ ही है । ‘हे सूर्य !’—जगत्के  
रस, रश्मि, प्राण और बुद्धिको  
सुष्ठु—सम्यक् प्रकारसे प्रेरित

किञ्च हे अग्ने नय प्रापय  
सुपथा शोभनेन मार्गेण राये  
धनाय कर्मफलप्रापय इत्यर्थः ।  
न दक्षिणेन कृष्णेन पुनरावृत्ति-  
युक्तेन, किं तर्हि ? शुक्लेनैव  
सुपथा अस्मान् । विश्वानि सर्वाणि  
हे देव वयुनानि प्रज्ञानानि  
सर्वप्राणिनां विद्वान् । किञ्च  
युयोध्ययनय वियांजयास्मदस्म-  
त्तो जुहुराणं कुटिलमेनः पापं  
पापजातं सर्वम् । तेन पापेन  
विमुक्ता वयमेष्याम-उत्तरेण  
यथा त्वत्प्रसादात् ।

किंतु वयं तुभ्यं परिचर्यां कर्तुं  
न शक्नुमो भूयिष्ठां बहुवतां ते  
तुभ्यं नमउक्तिं नमस्कारवचनं  
विधेम, नमस्कारोक्त्या परिचरे-  
मेत्यर्थः, अन्यत् कर्तुमशक्ताः  
स्मन्त इति ॥ १ ॥

तथा हे अग्ने ! हमें 'राये'  
अर्थात् कर्मफलकी प्राप्तिके लिये सु-  
पयसे—शुभमार्गसे ले चल । पुनरा-  
वृत्तियुक्त दक्षिण अर्थात् धूममार्गसे  
मत ले चल, तो किससे ? सुपय  
अर्थात् उज्ज्वल [देवयान] मार्गसे ही  
हमें ले चल । हे देव ! तू सम्पूर्ण  
प्रज्ञानोंको जाननेवाला है । हमारे  
सम्पूर्ण जुहुराण—कुटिल एनस्—  
पापोंको हमसे 'युधोधि'—हूर कर ।  
उन पापोंसे विमुक्त होकर हम तेरी  
कृपासे उत्तरायणमार्गसे जायेंगे ।

किंतु हम तेरी परिचर्या—सेवा  
करनेमें समर्थ नहीं हैं, अतः तेरे  
लिये अनेकों बार नमउक्ति—  
नमस्कार-वचनोंका विधान करें ।  
अर्थात् और कुछ करनेमें असमर्थ  
होनेके कारण नमस्कारोक्तिद्वारा  
तेरी परिचर्या करें ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्याये  
पञ्चदशं सूर्याग्निप्रार्थनाव्राह्मणम् ॥ १५ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासहितं श्रीमद्भगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंससरित्वाजकाचार्यस्य  
श्रीमच्छङ्करभगवतः कृती बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये  
पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

परामृश्यते, सोऽहमस्म्यमृतमिति  
सम्बन्धः ।

ममामृतस्य सत्यस्य शरीरपाते  
शरीरस्थो यः प्राणो वायुः सोऽ-  
निलं बाह्यं वायुमेव प्रतिगच्छतु ।  
तथान्या देवताः स्वां स्वां प्रकृतिं  
गच्छन्तु । अथेदमपि भस्मान्तं  
सत् पृथिवीं यातु शरीरम् ।

अथेदानीमात्मनः संकल्पभूतां  
मनसि व्यवस्थितामग्निदेवतां  
प्रार्थयते—ॐ क्रतो—ओमिति  
क्रतो इति च सम्बोधनार्थावेव,  
ॐकारप्रतीकत्वादोष, मनोमय-  
त्वाच्च क्रतुः, हे ॐ हे क्रतो स्मर  
स्मर्तव्यम्, अन्तकाले हि त्वत्स्म-  
रणवशादिष्टा गतिः प्राप्यते,  
अतः प्रार्थयते—यन्मया कृतं तत्  
स्मर । पुनरुक्तिरादरार्था ।

किया जाता है; अर्थात् 'सो'ऽहमस्मि  
अमृतम्—वह मैं अमृत हूँ, इस  
प्रकार इसका सम्बन्ध है ।

शरीरपात होनेपर मुझ अमृतरूप  
सत्यका जो शरीरस्थ वायु-प्राण है  
वह अनिल अर्थात् बाह्य वायुको  
ही प्राप्त हो जाय ! तथा दूसरे देव  
अपने-अपने मूलको प्राप्त हो जायँ ।  
तथा यह शरीर भी भस्मशेष होकर  
पृथिवीको प्राप्त हो जाय ।

अब इस समय मनमें स्थित  
अपने संकल्पभूत अग्निदेवताकी  
प्रार्थना की जाती है—ॐ क्रतो—  
'ॐ' शब्द और 'क्रतो' शब्द  
सम्बोधनके लिये हैं; आन्त ओङ्कार  
रूप प्रतीकवाला होनेके कारण  
'ॐ' तथा मनोमय होनेके कारण  
'क्रतु' है, हे ॐ । हे क्रतो ! जो  
स्मरण करनेयोग्य है, उसका स्मरण  
कर, अन्तकालमें तेरे स्मरणके  
अधीन ही इष्ट गति प्राप्त की जाती  
है; अतः प्रार्थना है कि मैंने जो  
कुछ किया है, उसे स्मरण कर ।  
यहाँ 'ॐ क्रतो स्मर' इत्यादि वाक्य  
की पुनरुक्ति आदरके लिये है ।

ज्येष्ठ-श्रेष्ठ-द्विष्टसे प्राणोपासना

ॐ यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद ज्येष्ठश्च  
श्रेष्ठश्च स्वानां भवति प्राणो वै ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च  
ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च स्वानां भवत्यपि च येषां बुभूषति  
य एवं वेद ॥ १ ॥

जो कोई ज्येष्ठ और श्रेष्ठको जानता है, वह अपने ज्ञातिजनोंमें ज्येष्ठ और श्रेष्ठ होता है। प्राण ही ज्येष्ठ और श्रेष्ठ है। जो इस प्रकार उपासना करता है, वह अपने ज्ञातिजनोंमें तथा और भी जिन लोगोंमें चाहता है, उनमें भी ज्येष्ठ और श्रेष्ठ होता है। १ ॥

यः कश्चिद् वा इत्यव-  
धारणार्थौ । यो ज्येष्ठश्रेष्ठगुणं  
वक्ष्यमाणं यो वेदासौ भवत्येव  
ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च । एव फलेन  
प्रलोभितः सन् प्रश्नायामिमुखी-  
भूतस्तस्मै चाह—‘प्राणो वै ज्येष्ठश्च  
श्रेष्ठश्च ।’

कथं पुनरवगम्यते प्राणो  
ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्चेति ? यस्मान्निपेक-  
काल एव शुक्रशोणितसम्बन्धः  
प्राणादिकलापस्याविशिष्टः;  
तथापि नाप्राणं शुक्रं विरोहतीति  
प्रश्नो वृत्तिलाभः प्राणस्य चक्षुरा-  
दिभ्यः अतो ज्येष्ठो वयसा प्राणः ।

जो कोई यहाँ ‘ह’ और ‘वै’  
निश्चयार्थक हैं, जो आगे बतलाये  
जानेवाले ज्येष्ठ और श्रेष्ठ गुणवाले  
प्राणको जानता है, वह ज्येष्ठ और  
श्रेष्ठ हो ही जाता है। इस प्रकार  
फलसे प्रलोभित होनेपर जब साधक  
प्रश्नके लिये अभिमुख होता है तो  
उससे श्रुति कहती है—‘प्राण ही  
ज्येष्ठ और श्रेष्ठ है।’

किंतु यह जाना कैसे जाता है  
कि प्राण ज्येष्ठ और श्रेष्ठ है। क्यों-  
कि गर्भाधानके समय ही यद्यपि  
प्राणादिसमूहका शुक्र और  
शोणितसे समान सम्बन्ध है, तो  
भी बिना प्राणके शुक्रमें शरीरका  
अङ्कुर नहीं होता; अतः चक्षु  
आदि इन्द्रियोंकी अपेक्षा प्राणको  
पहले वृत्तिलाभ होता है; इस-  
लिये व्यायुके द्वारा प्राण ज्येष्ठ है।

# षष्ठ अध्याय

## प्रथम ब्राह्मण

ॐ प्राणो गायत्रीत्युक्तम् ।

कस्मात् पुनः कारणात् प्राणभावो  
गायत्र्या न पुनर्वागादिभाव इति ?

यस्माज्ज्येष्ठश्च श्रेष्ठः प्राणः; न  
वागादयो ज्येष्ठ्यश्रेष्ठ्यमाजः ।

कथं ज्येष्ठत्वं श्रेष्ठत्वं च प्राणस्येति  
तन्निर्दिधारयिष्येदमारभ्यते ।

अथवोक्तयजुःसामक्षत्रादि-

भावैः प्राणस्यैवोपासनमभिहितं

सत्स्वप्यन्येषु चक्षुरादिषु । तत्र

हेतुमात्रमिहानन्तर्येण सम्बध्यते ।

न पुनः पूर्वशेषता । विवक्षितं तु

खिलत्वादस्य काण्डस्य पूर्वत्र

यदनुक्तं विशिष्टफलं प्राणविषय-

मुपासनं तद् वक्तव्यमिति ।

ॐ प्राण गायत्री है—ऐसा  
पहले कहा जा चुका है । किंतु  
गायत्रीका प्राणभाव ही किस  
कारणसे है, वागादिभाव क्यों नहीं  
है ? क्योंकि प्राण ज्येष्ठ और श्रेष्ठ  
है, वागादि ज्येष्ठता और श्रेष्ठताके  
पात्र नहीं हैं । प्राणका ज्येष्ठत्व  
और श्रेष्ठत्व क्यों है—इसका  
निश्चय करनेकी इच्छासे यह [आगे-  
का] ग्रन्थ आरम्भ किया जाता है ।

अथवा उक्थ, यजुः, साम,  
क्षत्रादि भावोंसे चक्षु आदि अन्य  
इन्द्रियोंके रहते हुए भी प्राणकी  
ही उपासना बतलायी गयी है ।  
यहाँ उसका हेतुमात्र है, जो उसके  
अनन्तर होनेके कारण उससे  
सम्बन्ध रखता है । यह पूर्व  
ग्रन्थका शेष नहीं है । इसका  
विवक्षित विषय विशिष्टफलवती  
प्राणोपासना ही है । यह काण्ड  
उसका खिलस्वरूप होनेके  
कारण जो पूर्वग्रन्थमें नहीं कहा  
गया, उसीको यहाँ बतलाना है ।





ननु वयोनिमित्तं ज्येष्ठत्वम्;  
तदिच्छातः कथं भवति ?  
इत्युच्यते । नैव दोषः, प्राणवद्  
वृत्तिलाभस्यैव ज्येष्ठत्वस्य विवक्षि-  
तत्वात् ॥ १ ॥

किंतु ज्येष्ठत्व तो आयुके  
कारण होता है, वह इच्छासे कैसे  
हो सकता है । ऐसी शङ्का होनेपर  
कहते हैं—यह दोष नहीं है; क्यों-  
कि प्राणके समान [ यहाँ भी ]  
वृत्तिलाभ ही ज्येष्ठत्वरूपसे  
विवक्षित है ॥ १ ॥

वसिष्ठादृष्टिसे वाक्की उपासना

यो ह वै वसिष्ठां वेद वसिष्ठः स्वानां भवति  
वाग् वै वसिष्ठा वसिष्ठः स्वानां भवत्यपि च येषां  
बुभूषति य एवं वेद ॥ २ ॥

जो वसिष्ठाको जानता है, वह स्वजनोंमें वसिष्ठ होता है । वाक् ही  
वसिष्ठा है । जो ऐसी उपासना करता है, वह स्वजनोंमें तथा और भी  
जिनमें चाहता है, उनमें वसिष्ठ होता है ॥ २ ॥

यो ह वै वसिष्ठां वेद वसिष्ठः  
स्वानां भवति । तद्दर्शनानुरूपेण  
फलम् । येषां च ज्ञातिव्यति-  
रेकेण वसिष्ठो भवितुमिच्छति  
तेषां च वसिष्ठो भवति । उच्यतां  
तर्हि कासौ वसिष्ठेति ? वाग् वै  
वसिष्ठा । वासयत्यतिशयेन वस्ते

जो वसिष्ठाको जानता है, वह  
स्वजनोंमें वसिष्ठ होता है । उसकी  
उपासनाके अनुसार ही फल  
होता है । तथा अपनी जातिसे  
भिन्न जिन लोगोंमें वह वसिष्ठ  
होना चाहता है, उनमें भी वसिष्ठ  
हो जाता है । अच्छा तो बतला-  
इये, वसिष्ठा कौन है ? [ इसपर  
कहते हैं—] वाक् ही वसिष्ठा है ।  
अतिशयरूपसे बसाती है, अथवा

१. जिस प्रकार अन्नभक्षणादिके कारण चक्षु आदि इन्द्रियोंके वृत्ति-  
लाभका कारण होनेसे प्राण ज्येष्ठ है, उसी प्रकार अन्य जीवोंका जीवन प्राणोपासकके  
अधीन होनेसे वह उनमें ज्येष्ठ है । उसका ज्येष्ठत्व आयुके कारण नहीं है ।

निषेककालादारभ्य गर्भं पुष्यति प्राणः; प्राणे हि लब्धवृत्तौ पश्चाच्चक्षुरादीनां वृत्तिलाभः; अतो युक्तं प्राणस्य ज्येष्ठत्वं चक्षुरादिषु ।

भवति तु कश्चित् कुले ज्येष्ठः; गुणहीनत्वात् न श्रेष्ठः । मध्यमः कनिष्ठो वा गुणाढ्यत्वाद् भवेच्छ्रेष्ठो न ज्येष्ठः । न तु तथेहेत्याह—‘प्राण एव तु ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च ।’ कथं पुनः श्रेष्ठ्यमवगम्यते प्राणस्य ? तदिह संवादेन दर्शयिष्यामः ।

सर्वथापि तु प्राणं ज्येष्ठश्रेष्ठगुणं यो वेदोपास्ते, स स्वानां ज्ञातीनां ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च भवति ज्येष्ठश्रेष्ठगुणोपासनसामर्थ्यात् । स्वव्यतिरेकेणापि च येषां मध्ये ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च भविष्यामीति बुभूषति भवितुमिच्छति तेषामपि ज्येष्ठश्रेष्ठप्राणदर्शी ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च भवति ।

गर्भाधानके समयसे ही प्राण गर्भका पोषण करता है । प्राणके वृत्तियुक्त हो जानेके पीछे ही चक्षु आदिको वृत्तिलाभ होता है; अतः चक्षु आदिमें प्राणका ज्येष्ठत्व उचित ही है ।

कुलमें कोई व्यक्ति ( मायुमें ) ज्येष्ठ तो होता है, किंतु गुणहीन होनेके कारण वह श्रेष्ठ नहीं माना जाता । इसी प्रकार गुणसम्पन्न होनेके कारण मध्यम अथवा कनिष्ठ श्रेष्ठ तो होता है, किंतु ज्येष्ठ नहीं माना जाता; किंतु यहाँ ऐसा नहीं है । (यही बात श्रुति बतलाती है)—‘प्राण ही ज्येष्ठ है’ और श्रेष्ठ भी’ । प्राणकी श्रेष्ठता कैसे जानी जाती है ? यह बात यहाँ हम संवादसे प्रदर्शित करेंगे ।

जो किसी भी प्रकार ज्येष्ठश्रेष्ठगुणवाले प्राणको जानता अर्थात् उसकी उपासना करता है, वह ज्येष्ठश्रेष्ठ गुणवान्की उपासनाके सामर्थ्यसे अपनोंमें अर्थात् जातिजनोंमें ज्येष्ठ और श्रेष्ठ होता है । अपनोंसे भिन्न दूसरे जिन किन्हींमें भी वह ‘मैं ज्येष्ठ और श्रेष्ठ हो जाऊँ’ इस प्रकार ज्येष्ठश्रेष्ठ होनेकी इच्छा करता है, उनमें भी यह ज्येष्ठश्रेष्ठ प्राणोपासक ज्येष्ठ और श्रेष्ठ हो जाता है ।

१. अर्थात् प्राणका ज्येष्ठत्व और श्रेष्ठत्व आरोपित हो अथवा वास्तविक ।

यद्येवमुच्यतां कासौ प्रतिष्ठा ?  
 चक्षुर्वै प्रतिष्ठा । कथं चक्षुषः  
 प्रतिष्ठात्वम् ? इत्याह—‘चक्षुषा हि  
 समे च दुर्गे च दृष्ट्वा प्रतितिष्ठति’  
 अतोऽञ्चुरूपं फलं प्रतितिष्ठति समे  
 प्रतितिष्ठति दुर्गे य एवं  
 वेदेति ॥ ३ ॥

यदि ऐसी बात है; तो बताइये  
 यह प्रतिष्ठा क्या है ? ( ऐसा प्रश्न  
 होनेपर कहा जाता है—) चक्षु ही  
 प्रतिष्ठा है । चक्षुका प्रतिष्ठात्व कैसे  
 है ? यह श्रुति बतलाती है—‘क्योंकि  
 सम और विषम देश-कालमें चक्षुसे  
 देखकर ही पुरुष प्रतिष्ठित होता है ।  
 अतः जो ऐसी उपासना करता है, उसे  
 उसके अनुरूप यह फल मिलता है कि  
 वह सममें प्रतिष्ठित होता है और  
 दुर्गमें भी प्रतिष्ठित होता है ॥३॥

सम्पद्दृष्टिसे भोगकी उपासना

यो ह वै संपदं वेद सँहास्मै पद्यते यं कामं  
 कामयते श्रोत्रं वै संपच्छ्रोत्रे हीमे सर्वे वेदा अभिसंपन्नाः  
 सँहास्मै पद्यते यं कामं कामयते य एवं वेद ॥४॥

जो सम्पद्को जानता है, वह जिस भोगकी इच्छा करता है, वही  
 उसे सम्यक् प्रकारसे प्राप्त हो जाता है । श्रोत्र ही सम्पद् है । श्रोत्रमें ही  
 ये सब वेद सब प्रकार निष्पन्न हैं । जो ऐसी उपासना करता है, वह जिस  
 भोगकी इच्छा करता है, वही उसे सम्यक् प्रकारसे प्राप्त हो जाता है ॥ ४ ॥

यो ह वै संपदं वेद संपद्गुण-  
 युक्तं यो वेद तस्यैतत् फलमस्मै  
 विदुषे संपद्यते ह । किम् ? यं  
 कामं कामयते स कामः; किं पुनः  
 संपद्गुणकम् ? श्रोत्रं वै संपत्, कथं

जो भी सम्पद्को जानता है, अर्थात्  
 सम्पद्गुणवान्को जानता है, उसे यह  
 फल मिलता है—उस विद्वान्को  
 प्राप्त हो जाता है । क्या प्राप्त हो  
 जाता है ? जिस भोगकी वह इच्छा  
 करता है वह भोग । अच्छा तो,  
 सम्पद्गुणयुक्त क्या है ? श्रोत्र ही

चेति वसिष्ठा । वाग्मिनो हि  
धनवन्तो वसन्त्यतिशयेन ।

आच्छादनार्थस्य वा वसेर्व-  
सिष्ठा । अभिभवन्ति हि वाचा  
वाग्मिनोऽन्यान् । तेन वसिष्ठ-  
गुणवत्परिज्ञानाद् वसिष्ठगुणो  
भवतीति दर्शनानुरूपं फलम् ॥२॥

वसती है, इसलिये यह वसिष्ठा है;  
क्योंकि जो अच्छे वक्ता धनवान् होते  
हैं, वे ही अतिशयतापूर्वक वसते हैं ।

अथवा आच्छादनार्थक 'वस्'  
धातुसे 'वसिष्ठा' शब्द निष्पन्न होता  
है । वाक्कुशल लोग वाणीसे दूसरों  
का पराभव कर देते हैं । अतः  
वसिष्ठगुणयुक्त पदार्थके विज्ञानसे  
उपासक वसिष्ठगुणवान् हो जाता  
है—इस प्रकार ज्ञानके अनुसार  
फल होता है ॥ २ ॥

प्रतिष्ठादृष्टिसे चक्षुकी उपासना

यो ह वै प्रतिष्ठां वेद प्रतितिष्ठति समे प्रति-  
तिष्ठति दुर्गे चक्षुर्वै प्रतिष्ठा चक्षुषा हि समे च दुर्गे  
च प्रतितिष्ठति प्रतितिष्ठति समे प्रतितिष्ठति दुर्गे  
य एवं वेद ॥ ३ ॥

जो प्रतिष्ठाको जानता है, वह समान देश-कालमें प्रतिष्ठित होता है  
और दुर्गम देश-कालमें भी प्रतिष्ठित होता है । चक्षु ही प्रतिष्ठा है । चक्षुसे  
ही समान और दुर्गम देश-कालमें प्रतिष्ठित होता है । जो ऐसी उपासना  
करता है, वह समान और दुर्गममें प्रतिष्ठित होता है ॥ ३ ॥

यो ह वै प्रतिष्ठां वेद प्रति-  
तिष्ठत्यनयेति प्रतिष्ठा तां प्रतिष्ठां  
प्रतिष्ठागुणवतीं यो वेद तस्यैतत्  
फलम्—प्रतितिष्ठति समे देशे  
काले च तथा दुर्गे विषमे च दुर्गमने  
च देशे दुर्भिक्षादौ वा काले विषमे

जो कोई प्रतिष्ठाको जानता है,  
जिससे प्रतिष्ठित होता है, उसे  
प्रतिष्ठा कहते हैं; उस प्रतिष्ठाको  
अर्थात् प्रतिष्ठागुणवती ( चक्षु ) को  
जो जानता है, उसे यह फल मिलता  
है कि वह समान देश और कालमें  
प्रतिष्ठित होता है तथा दुर्ग-विषम  
यानी दुर्गम्य देशमें और दुर्भिक्षादि  
विषम कालमें भी प्रतिष्ठित होता है ।

विषयाणां च । मनःप्राश्रिता हि  
विषया आत्मनो भोग्यत्वं प्रति-  
पद्यन्ते; मनःसंकल्पवशानि चेन्द्रि-  
याणि प्रवर्तन्ते निवर्तन्ते च; अतो  
मन आयतनमिन्द्रियाणाम् ।  
अतो दर्शनानुरूपेण फलमायतनं  
स्वानां भवत्यायतनं जनानां य  
एवं वेद ॥ ५ ॥

और विषयोंका आश्रय है । मनके  
आश्रित रहकर ही विषय आत्माके  
भोग्यत्वको प्राप्त होते हैं । मनके  
संकल्पके अधीन ही इन्द्रियाँ [ अपने-  
अपने विषयोंमें ] प्रवृत्त और [ उनसे ]  
निवृत्त होती हैं; अतः मन इन्द्रियों-  
का आयतन है । इसलिये जो ऐसी  
उपासना करता है, उसे इस दृष्टिके  
अनुरूप ही यह फल मिलता है कि  
वह स्वजनोंका आयतन होता है  
तथा अन्य जनोंका भी आयतन  
होता है ॥ ५ ॥

प्रजातिदृष्टिसे रेतस्की उपासना

यो ह वै प्रजातिं वेद प्रजायते ह प्रजया पशुभी-  
रेतो वै प्रजातिः प्रजायते ह प्रजया पशुभिर्य एवं  
वेद ॥ ६ ॥

जो भी प्रजापतिको जानता है वह प्रजा और पशुओंद्वारा प्रजात-  
( वृद्धिको प्राप्त ) होता है । रेतस् ही प्रजापति है । जो ऐसा जानता है,  
वह प्रजा और पशुओंद्वारा प्रजात होता है ॥ ६ ॥

यो ह वै प्रजातिं वेद प्रजायते  
ह प्रजया पशुभिश्च संपन्नो भवति ।  
रेतो वै प्रजातिः । रेतसा प्रजन-  
नेन्द्रियमुपलक्ष्यते । तद्विज्ञानानु-  
रूपं फलं प्रजायते ह प्रजया  
पशुभिर्य एवं वेद ॥ ६ ॥

जो प्रजातिको जानता है, वह  
प्रजात होता अर्थात् प्रजा और  
पशुओंद्वारा सम्पन्न होता है । वीर्य  
ही प्रजाति है । 'रेतस्' शब्दसे प्रज-  
ननेन्द्रिय उपलक्षित होती है । जो  
ऐसी उपासना करता है, उसे उसकी  
दृष्टिके अनुरूप यह फल मिलता है  
कि वह प्रजा और पशुओंसे प्रजात  
( सम्पन्न ) होता है ॥ ६ ॥

पुनः श्रोत्रस्य संपद्गुणत्वम्? इ-  
त्युच्यते । श्रोत्रे सति हि यस्मात्  
सर्वे वेदा अभिसंपन्नाः श्रोत्रेन्द्रिय-  
वतोऽध्ययत्वात् । वेदविहितकर्मा-  
यत्ताश्च कामास्तस्माच्छ्रोत्रं संपत्  
अतो विज्ञानानुरूपं फलम्: सं  
हास्मै पद्यते यं कामं कामयते  
य एवं वेद ॥ ४ ॥

सम्पद् है । किंतु श्रोत्रका सम्पद्-  
गुणत्व किस प्रकार है ? सो बत-  
लाया जाता है । श्रोत्रके रहते ही  
सम्पूर्ण वेद सब प्रकार निष्पन्न होते  
हैं, क्योंकि वे श्रोत्रेन्द्रियवान्द्वारा ही  
अध्ययन किये जा सकते हैं और  
भोग तो वेदविहित कर्मोंके ही अधीन  
हैं, इसलिये श्रोत्र सम्पद् है । अतः  
विज्ञान ( उपासना ) के अनुरूप ही  
फल मिलता है । जो ऐसी उपासना  
करता है, वह जिस भोगकी इच्छा  
करता है, वही उसे मिल जाता है । ४।

आयतनदृष्टिसे मनकी उपासना

यो ह वा आयतनं वेदायतनं स्वानां भवत्यायतनं  
जनानां मनो वा आयतनमायतनं स्वानां भवत्याय-  
तनं जनानां य एवं वेद ॥ ५ ॥

जो आयतनको जानता है, वह स्वजनोंका आयतन होता है तथा  
अन्य जनोंका भी आयतन होता है । मन ही आयतन है जो इस प्रकार  
उपासना करता है; वह स्वजनोंका आयतन होता है तथा अन्य जनोंका  
भी आयतन होता है ॥ ५ ॥

यो ह वा आयतनं वेद-आय-  
तनमाश्रयस्तद्वयोवेदायतनं स्वानां  
भवत्यायतनं जनानामन्येषामपि ।  
किं पुनस्तदायतनम् इत्युच्यते-  
मनोवा आयतनमाश्रय इन्द्रियाणां

जो भी आयतनको जानता है—  
आयतन आश्रयको कहते हैं, उसे जो  
कोई जानता है, वह स्वजनोंका  
आयतन होता है तथा अन्य जनोंका  
भी आयतन होता है । अच्छा तो वह  
आयतन क्या है ? इसपर कहा जाता  
है—मन ही आयतन अर्थात् इन्द्रिय

नेकाशुचिसंघातत्वाजीवतोऽपि पापमेव, ततोऽपिकष्टतरं यस्मिन्नुत्क्रान्ते भवति; वैराग्यार्थमिदमुच्यते—पापीय इति; स वो युष्माकं मध्ये वसिष्ठो भविष्यति । जानन्नपि वसिष्ठं प्रजापतिर्नोवाचायं वसिष्ठ इतीतरे-  
पापप्रियपरिहाराय ॥ ७ ॥

होनेके कारण जीवित पुरुषका भी शरीर पापमय ही है, किंतु जिसके उत्क्रमण करनेपर यह उससे भी अधिक कष्टतर ( दुर्दशाग्रस्त ) हो जाय वही तुममेंसे वसिष्ठ होगा । 'पापीयः' यह बात वैराग्यके लिये कही गयी है । प्रजापतिने वसिष्ठको जानते हुए भी दूसरोंको अप्रिय न लगे इसके लिये 'यह वसिष्ठ है' ऐसा [ स्पष्ट ] नहीं कहा ॥ ७ ॥

मपनी उत्कृष्टताकी परीक्षाके लिये वाक्का

उत्क्रमण और पुनः प्रवेश

त एवमुक्ता ब्रह्मणा प्राणा आत्मनो वीर्यपरीक्षणाय क्रमेणोच्चक्रमुः; तत्र—

ब्रह्माद्वारा इस प्रकार कहे जाने-पर उन प्राणोंने अपने पराक्रमकी परीक्षा करनेके लिये क्रमशः उत्क्रमण करना आरम्भ किया; उनमेंसे—

वाग्धोच्चक्राम सा संवत्सरं प्रोष्यागत्योवाच कथमशकत मृदते जीवितुमिति ते होचुर्यथाकला अवदन्तो वाचा प्राणन्तः प्राणेन पश्यन्तश्चक्षुषा शृण्वन्तः श्रोत्रेण विद्वाँस्तो मनसा प्रजायमाना रेतसैवमजीविष्येति प्रविवेश ह वाक् ॥ ८ ॥

[ पहले ] वाक्ने उत्क्रमण किया । उसने एक वर्षतक बाहर रहकर लौटकर कहा—'मेरे बिना तुम कैसे जीवित रह सके थे ?' यह सुनकर उन्होंने कहा, 'जैसे मूक पुरुष वाणीसे न बोलते हुए भी प्राणसे प्राणक्रिया करते, नेत्रसे देखते, श्रोत्रसे सुनते, मनसे जानते और रेतस्से प्रजा

अपनी श्रेष्ठताके लिये विवाद करते हुए वागादि प्राणोंका ब्रह्माके पास जाना और ब्रह्माद्वारा उसका निर्णय करनेके लिये एक कसौटी बताना

ते हेमे प्राणा अहं श्रेयसे विवदमाना ब्रह्मा  
जग्मुस्तद्धोचुः को नो वसिष्ठ इति तद्धोवाच यस्मिन्  
व उत्क्रान्त इदं शरीरं पापीयो मन्यते स वो वसिष्ठ  
इति ॥ ७ ॥

वे ये प्राण 'मैं श्रेष्ठ हूँ, मैं श्रेष्ठ हूँ' इस प्रकार विवाद करते हुए ब्रह्माके पास गये। उससे बोले 'हममें कौन वसिष्ठ है?' उसने कहा, 'तुममेंसे जिसके उत्क्रमण करनेपर (शरीरसे अलग हो जानेपर) यह शरीर अपनेको अधिक पापी मानता है, वही तुममें वसिष्ठ है ॥ ७ ॥

ते हेमे प्राणा वागादयोऽहं  
श्रेयसेऽहं श्रेयानित्येतस्मै प्रयो-  
जनाय विवदमाना विरुद्धं वद-  
माना ब्रह्म जग्मुर्ब्रह्म गतवन्तो  
ब्रह्मशब्दवाच्यं प्रजापतिं गत्वा  
च तद् ब्रह्म होचुरुक्तवन्तः—को  
नोऽस्माकं मध्ये वसिष्ठः; को-  
ऽस्माकं मध्ये वसति च वास-  
यति च ?

तद् ब्रह्म तैः पृष्टं तद्धोवाचो-  
क्तवद् यस्मिन् वो युष्माकं मध्य  
उत्क्रान्ते निर्गतौ शरीरादिदं शरीरं  
पूर्वस्मादतिशयेन पापीयः पापतरं  
मन्यते लोकः—शरीरं हि नामा-

वे ये वागादि प्राण 'अहं श्रेय-  
से'—'मैं श्रेष्ठ हूँ' इस प्रयोजनके  
लिये आपसमें विवाद करते हुए—  
एक दूसरेके विरुद्ध बोलते हुए  
ब्रह्माके पास गये। अर्थात् ब्रह्म-  
शब्दवाच्य प्रजापतिके पास गये;  
उन्होंने जाकर उस ब्रह्मासे कहा—  
'हममें कौन वसिष्ठ है; हममेंसे कौन  
बसता है और वसावा है?'

उनसे पूछे जानेपर वह ब्रह्मा  
बोला, 'तुममेंसे जिसके उत्क्रमण  
करनेपर—शरीरसे निकल जानेपर  
इस शरीरको लोग पहलेकी अपेक्षा  
अत्यन्त पापीय—अधिक पापमय  
(अपवित्र) मानते हैं—यों तो  
अनेकों अपवित्र वस्तुओंका संघात



श्रोत्रेण विद्वाऽसौ मनसा प्रजायमाना रेतसैवमजी-  
विष्मेति प्रविवेश ह चक्षुः ॥ ९ ॥

चक्षुने उत्क्रमण किया । उसने एक वर्ष बाहर रहकर लौटकर कहा, 'तुम मेरे बिना कैसे जीवित रह सके थे ?' वे बोले—'जिस प्रकार अन्धे लोग नेत्रसे न देखते हुए भी प्राणसे प्राणन करते, वाणीसे बोलते, श्रोत्रसे सुनते, मनसे जानते और रेतससे प्रजा उत्पन्न करते हुए [ जीवित रहते हैं ], उसी प्रकार हम जीवित रहे ।' यह सुनकर चक्षुने प्रवेश किया ॥ ९ ॥

श्रोत्रका उत्क्रमण और परीक्षामें असफल होकर पुनः प्रवेश

श्रोत्रं होच्चक्राम तत् संवत्सरं प्रोष्यागयो-  
वाच कथमशकत मृते जीवितुमिति ते होचुर्यथा  
बधिरा अशृण्वन्तः श्रोत्रेण प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो  
वाचा पश्यन्तश्चक्षुषा विद्वाऽसौ मनसा प्रजायमाना-  
रेतसैवमजीविष्मेति प्रविवेश ह श्रोत्रम् ॥ १० ॥

श्रोत्रने उत्क्रमण किया । उसने एक वर्ष बाहर रहकर लौटकर कहा, 'तुम मेरे बिना कैसे जीवित रह सके थे ?' वे बोले—'जिस प्रकार वहरे आदमी कानोंसे न सुनते हुए भी प्राणसे प्राणन करते, वाणीसे बोलते, नेत्रसे देखते, मनसे जानते और रेतससे प्रजा उत्पन्न करते हुए [ जीवित रहते हैं ], उसी प्रकार हम जीवित रहे ।' यह सुनकर श्रोत्रने प्रवेश किया ॥ १० ॥

मनका उत्क्रमण और परीक्षामें असफल होकर पुनः प्रवेश

मनो होच्चक्राम तत् संवत्सरं प्रोष्यागस्यावाच  
कथमशकत मृते जीवितुमिति ते होचुर्यथा सुग्धा अवि-  
द्वाऽसौ मनसा प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा पश्यन्तः

( सन्तान ) की उत्पत्ति करते हुए [ जीवित रहते हैं ], वैसे ही हम जीवित रहे ।' यह सुनकर वाक्ने शरीरमें प्रवेश किया ॥ ८ ॥

वागेव प्रथमं हास्माच्छरीरा-  
दुच्चक्रामोत्क्रान्तवती । सा  
चोत्क्रम्य संवत्सरं प्रोष्य प्रोषिता  
भूत्वा पुनरागत्योवाच कथम-  
शक्त शक्तवन्तो यूयं महते मां  
बिना जीवितुमिति ?

त एवमुक्ता ऊचुर्यथा लोके-  
ऽकला मूका अवदन्तो वाचा  
प्राणन्तः प्राणनव्यापारं कुर्वन्तः  
प्राणेन पश्यन्तो दर्शनव्यापारं  
चक्षुषा कुर्वन्तस्तथा शृण्वन्तः  
श्रोत्रेण विद्वांसो मनसा कार्या-  
कार्यादिविषयं प्रजायमाना रेतसा  
पुत्रानुत्पादयन्त एवमजीविष्म  
वयमित्येवं प्राणैर्दत्तोत्तरा वागा-  
त्मनोऽस्मिन्नवशिष्टत्वं बुद्ध्वा  
अविवेश ह वाक् ॥ ८ ॥

पहले वाक्ने ही इस शरीरसे  
उत्क्रमण किया । उसने उत्क्रमण  
कर एक वर्ष बाहर रहकर फिर  
लौटकर कहा, 'तुमलोग मेरे  
बिना किस प्रकार जीवित रह  
सके थे ?'

उससे इस प्रकार कहे जानेपर  
वे बोले, 'जिस प्रकार लोकमें  
अकल अर्थात् मूक पुरुष वाणीसे न  
बोलते हुए प्राणसे प्राणन अर्थात्  
प्राणव्यापार करते हुए, नेत्रसे  
देखते—दर्शनव्यापार करते हुए,  
इसी प्रकार श्रोत्रसे सुनते हुए,  
मनसे कार्याकार्यादि विषयको  
जानते हुए और वीर्यसे प्रजनन  
अर्थात् पुत्रादिकी उत्पत्ति करते  
हुए [ जीवित रहते हैं ], उसी  
प्रकार हम भी जीवित रहे; प्राणोंसे  
ऐसा उत्तर पाकर वाक्ने अपनेको  
वशिष्ट न समझकर इस शरीरमें  
प्रवेश किया ॥ ८ ॥

चक्षुका उत्क्रमण और परीक्षामें असफल होकर पुनः प्रवेश

चक्षुर्होच्चक्राम तत् संवत्सरं प्रोष्यागत्योवाच  
कथमशक्त महते जीवितुमिति ते होचुर्यथान्धा अप-  
श्यन्तश्चक्षुषा प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा शृण्वन्तः

प्राणके उत्क्रमण करते ही अन्य इन्द्रियोंका विचलित हो जाना  
और उसकी श्रेष्ठता स्वीकार करना

अथ ह प्राण उत्क्रमिष्यन् यथा महासुहयः सैन्धवः  
पड्वीशशङ्कून् संवृहेदेवँ हैवेमान् प्राणान् संववर्ह  
ते होचुर्भा भगव उत्क्रमीर्न वै शक्षयामस्त्वदृते  
जीवितुमिति तस्यो मे बलिं कुरुतेति तथेति ॥ १३ ॥

फिर प्राण उत्क्रमण करने लगा, तो जिस प्रकार सिन्धुदेशीय महान्  
अश्व पैर बांधनेके खूंटोंको उखाड़ डालता है, उसी प्रकार वह इन सब  
प्राणोंको स्थानच्युत करने लगा। उन्होंने कहा, 'भगवन् ! आप उत्क्रमण  
न करें, आपके बिना हम जीवित नहीं रह सकते।' प्राणने कहा, 'अच्छा  
तो मुझे बलि ( भेंट ) दिया करो।' [ अन्य इन्द्रियोंने कहा— ] 'बहुत  
अच्छा' ॥ १३ ॥

अथ ह प्राण उत्क्रमिष्यन्नु-  
त्क्रमणं करिष्यंस्तदानीमेव स्वस्था-  
नात् प्रचलिता वागादयः ।  
किमिव ? इत्याह— यथा लोके  
महांश्वासौ सुहयश्च महासुहयः  
शोभनो ह्यो लक्षणोपेतो महान्  
परिमाणतः सिन्धुदेशे भवः  
सैन्धवोऽभिजनतः पड्वीशशङ्-  
कून् पादबन्धनशङ्कून् पड्वी-  
शाश्च ते शङ्कुश्च तान् संवृहे-

फिर प्राण 'उत्क्रमिष्यन्'—  
उत्क्रमण करने लगा। उसी समय  
वागादि प्राण अपने स्थानसे  
चल यमान हो गये। किसके  
समान ? यह बतलाते हैं—जिस  
प्रकार लोकमें महासुहयः—जो  
महान् हो और सुहय—शोभन हय  
अर्थात् सुलक्षण-सम्पन्न अश्व  
(घोड़ा) हो तथा परिमाणतः महान्  
हो एवं सैन्धव—सिन्धुदेशमें उत्पन्न  
हुआ अर्थात् उत्तम जातिका हो, वह  
जिस प्रकार परीक्षाके लिये सवारके  
चढ़ते ही पड्वीश शङ्कुओंको—पैर  
बांधनेके खूंटोंको—जो पड्वीश हों  
और शङ्कु हों, उनको संवृहे-

श्चक्षुषा शृण्वन्तः श्रोत्रेण प्रजायमाना रेतसैवमजी-  
विष्मेति प्रविवेश ह मनः ॥ ११ ॥

मनने उत्क्रमण किया। उसने एक वर्ष बाहर रहकर लौटकर कहा, 'तुम मेरे बिना कैसे जीवित रह सके थे?' वे बोले, 'जिस प्रकार मुग्ध पुरुष मनसे न समझते हुए भी प्राणसे प्राणन करते, वाणीसे बोलते, नेत्रसे देखते, कानसे सुनते और रेतस्से प्रजा उत्पन्न करते हुए [ जीवित रहते हैं ], उसी प्रकार हम जीवित रहे।' यह सुनकर मनने शरीरमें प्रवेश किया ॥ ११ ॥

रेतस्का उत्क्रमण और परीक्षामें असफल होकर पुनः प्रवेश  
रेतो होच्चक्राम तत् संवत्सरं प्रोष्यागत्योवाच  
कथमशकत मृते जीवितुमिति ते होचुर्यथा क्लीबा  
अप्रजायमाना रेतसा प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा  
पश्यन्तश्चक्षुषा शृण्वन्तः श्रोत्रेण विद्वांसो मन-  
सैवमजीविष्मेति प्रविवेश ह रेतः ॥ १२ ॥

रेतस्ने उत्क्रमण किया। उसने एक वर्ष बाहर रहकर फिर लौटकर कहा, 'तुम मेरे बिना कैसे जीवित रह सके थे?' वे बोले, 'जिस प्रकार नपुंसक लोग रेतस्से प्रजा उत्पन्न न करते हुए भी प्राणसे प्राणन करते, वाणीसे बोलते, नेत्रसे देखते, श्रोत्रसे सुनते और मनसे जानते हुए [ जीवित रहते हैं ], उसी प्रकार हम जीवित रहे।' यह सुनकर वीर्यने शरीरमें प्रवेश किया ॥ १२ ॥

तथा चक्षुर्होच्चक्रामेत्यादि  
पूर्ववत् । श्रोत्रं मनः प्रजाति-  
रिति ॥ ९—१२ ॥

इसी प्रकार चक्षुर्होच्चक्राम' इत्यादि-  
मन्त्रोंका अर्थ पूर्ववत् है। अबतक  
श्रोत्र, मन, प्रजाति [ रेतस् ] इत्यादि-  
ने उत्क्रमण किया ॥ ९—१२ ॥

वागादिकृत प्राणकी स्तुति और उसे अन्न तथा वस्त्र-प्रदान

सा ह वागुवाच यद् वा अहं वसिष्ठास्मि त्वं  
तद्वसिष्ठोऽसीति यद् वा अहं प्रतिष्ठास्मि त्वं तत्प्र-  
तिष्ठोऽसीति चक्षुर्यद् वा अहं संपदस्मि त्वं तत् संप-  
दसीति श्रोत्रं यद् वा अहमायतनमस्मि त्वं तदायत-  
नमसीति मनो यद् वा अहं प्रजातिरस्मि त्वं तत्प्रजा-  
तिरसीति रेतस्तस्यो मे किमन्नं किं वास इति यदिदं  
किञ्चाश्वभ्य आ कृमिभ्य आ कीटपतङ्गेभ्यस्तत्तेऽन्नमा-  
पो वास इति न ह वा अस्यान्नन्नं जग्धं भवति नानन्नं  
प्रतिगृहीतं य एवमेतदनस्यान्नं वेद तद्विद्वाँ सः  
श्रोत्रिया अशिष्यन्त आचामन्यशित्वाचामन्त्येतमेव  
तदनमनग्नं कुर्वन्तो मन्यन्ते ॥ १४ ॥

उस वागिन्द्रियने कहा, 'मैं जो वसिष्ठा हूँ, सो तुम ही उस वसिष्ठ  
गुणसे युक्त हो।' 'मैं जो प्रतिष्ठा हूँ, सो तुम ही उस प्रतिष्ठासे युक्त हो'  
ऐसा नेत्रने कहा। 'मैं जो सम्पद् हूँ, सो तुम ही उस सम्पद्से युक्त हो'  
ऐसा श्रोत्रने कहा। 'मैं जो आयतन हूँ, सो तुम्हीं वह आयतन हो' ऐसा  
मनने कहा। 'मैं जो प्रजाति हूँ, सो तुम ही उस प्रजातिसे युक्त हो' ऐसा  
रेतसने कहा। [ प्राणने कहा— ] 'किंतु ऐसे गुणोंसे युक्त होनेपर मेरा अन्न  
क्या है और वस्त्र क्या है?' [ वागादि बोले— ] 'कुत्ते, कृमि और कीट-  
पतङ्गोंसे लेकर यह जो कुछ भी है, वह सब तेरा अन्न है और जल ही  
वस्त्र है।' [ उपासनाका फल— ] 'जो इस प्रकार प्राणके अन्नको जानता  
है, उसके द्वारा अभक्ष्यभक्षण नहीं होता और अभक्ष्यका प्रतिग्रह  
(संप्रह) भी नहीं होता। ऐसा जाननेवाले श्रोत्रिय भोजन करनेसे पूर्व  
आचमन करते हैं तथा भोजन करके आचमन करते हैं। इसीको वे उस  
प्राणको अनग्न करना मानते हैं ॥ १४ ॥

दुष्टच्छेद्युगपदुत्खनेदश्वारोह आ-  
रूढे परीक्षणाय; एवं हैवेमान्  
वागादीन् प्राणान् संववर्होद्यत-  
वान् स्वस्थानाद् अशितवान् ।

ते वागादयो होचुर्हे भगवो  
भगवन् मोत्क्रमीर्यस्मान्न वै  
शक्ष्यामस्त्वद्वते त्वां विना  
जीवितुमिति । यद्येवं मम श्रेष्ठता  
विज्ञाता भवद्भिरहमत्र श्रेष्ठस्तस्य  
उ मे मम बलिं करं कुरुत करं  
प्रयच्छतेति ।

अयं च प्राणसंवादः कल्पितो  
बिदुषः श्रेष्ठपरीक्षणप्रकारोपदेशः ।  
अनेन हि प्रकारेण विद्वान् को  
नु खल्वत्र श्रेष्ठ इति परीक्षणं  
करोति । स एष परीक्षणप्रकारः  
संवादभूतः कथ्यते; न ह्यन्यथा  
संहत्यकारिणां सतामेषामञ्जसैव  
संवत्सरमात्रमेवैकैकस्य निर्गमना-  
द्युपपद्यते । तस्माद् विद्वानेवा-  
नेन प्रकारेण विचारयति वागा-  
दीनां प्रधानबुधत्सुरुपासनाय ।  
बलिं प्रार्थिताः सन्तः प्राणास्त्व-  
येति प्रतिज्ञातवन्तः ॥ १३ ॥

उखाड़ डालता है; इसी प्रकार  
उसने इन वागादि प्राणोंको  
संववर्ह'—उखाड़ दिया—अपने  
स्थानसे विचलित कर दिया ।

उन वागादिने कहा, 'हे भग-  
वन् । आप उत्क्रमण न करें, क्योंकि  
आपके बिना हम जीवित नहीं रह  
सकते ।' [ प्राण बोला— ] 'यदि  
ऐसी बात है तो तुम लोगोंको मेरी  
श्रेष्ठताका पता लग गया; यहाँ मैं  
ही श्रेष्ठ हूँ । अतः उस मुझको तुम-  
लोग बलि दिया करो अर्थात् कर  
( भेंट ) दिया करो ।

यह प्राणसंवाद कल्पित है,  
इससे विद्वान्के लिये श्रेष्ठ पुरुषकी  
परीक्षा करनेके प्रकारका उपदेश  
दिया गया है । इसी प्रकार विद्वान्  
'यहाँ श्रेष्ठ कौन है ?' इसकी  
परीक्षा करता है । वह यह परीक्षा-  
का प्रकार संवादरूपसे कहा गया  
है; नहीं तो इन मिलकर कार्य  
करनेवाले वागादिका एक-एक  
करके एक-एक वर्षतक साक्षात् रूप-  
से बाहर निकलना आदि सम्भव  
नहीं है । अतः वागादिमेंसे प्रधान-  
को जाननेकी इच्छावाला उपासक  
ही उपासनाके लिये इस प्रकार  
विचार करता है । प्राणद्वारा बलि  
माँगे जानेपर वागादि प्राणोंने  
'बहुत अच्छा' ऐसा कहकर प्रतिज्ञा-  
की ॥ १३ ॥

केचित्तु सर्वभक्षणे दोषाभावं  
वदन्ति प्राणान्नविदः; तदसदः  
शास्त्रान्तरेण प्रतिपिद्धत्वात् ।  
तैनास्य विकल्प इति चेत् ?  
न; अविधायकत्वात्; न इ वा  
अस्यानन्नं अर्थं भवतीति सर्वं  
प्राणस्यान्नमित्येतस्य विज्ञानस्य  
विहितस्य स्तुत्यर्थमेतत्; तेनैक-  
वाक्यतापत्तेः । न तु शास्त्रान्त-  
रविहितस्य बाधने सामर्थ्यमन्य-  
परत्वादस्य; प्राणमात्रस्य सर्व-  
मन्नमित्येतद्दर्शनमिह विधित्सितं  
न तु सर्वं भक्षयेदिति ।

यत्तु सर्वभक्षणे दोषाभाव-  
ज्ञानं तन्मिथ्यैव प्रमाणाभावात् ।  
विदुषः प्राणत्वात् सर्वान्नोपपत्तेः  
सामर्थ्याददोष एवेति चेत् ? न;

कोई कोई तो कहते हैं कि  
प्राणोपासकको सर्वभक्षणमें दोष  
नहीं है, किंतु यह ठीक नहीं है;  
क्योंकि अन्य शास्त्र इसका निषेध  
करते हैं । यदि उन शास्त्रोंसे इसका  
विकल्प माना जाय तो यह भी ठीक  
नहीं; क्योंकि यह वाक्य विधान-  
करनेवाला नहीं है; 'इसके  
द्वारा अभक्ष्य भक्षण नहीं किया  
जाता' यह आगेका वाक्य 'सब  
प्राणका ही अन्न है' इस प्रकार  
विधान किये गये विज्ञानकी स्तुति-  
के लिये है; क्योंकि उसके साथ  
इसकी एकवाक्यता सम्भव है ।  
शास्त्रान्तरद्वारा विहित अर्थका वाक्य  
करनेमें इसकी सामर्थ्य नहीं है,  
क्योंकि यह वाक्य अन्यपरक है ।  
यहां तो इसी दृष्टिका विधान करना  
अभीष्ट है कि सब अन्न अकेले प्राण-  
का ही है, यह बतलाना अपेक्षित  
नहीं है कि सब कुछ खा ले ।

जो ऐसा कहते हैं, कि इससे सर्व-  
भक्षणमें दोषाभावका ज्ञान होता  
है; उनका वह कथन कोई प्रमाण  
न होनेके कारण मिथ्या ही है ।  
यदि कोई कहे कि प्राणरूप  
होनेके कारण प्राणोपासकका सभी  
अन्न हो सकता है, सामर्थ्य होने-  
के कारण इसमें कोई दोष है ही  
नहीं, तो यह ठीक नहीं, क्योंकि

सा ह वाक् प्रथमं बलिदानाय  
प्रवृत्ता ह किञ्चो वाचोक्तवती यद्  
वा अहं वसिष्ठास्मि यन्मम  
वसिष्ठत्वं तत्तवैव तेन वसिष्ठ-  
गुणेन त्वं तद्वसिष्ठोऽसीति । यद्  
वा अहं प्रतिष्ठास्मि त्वं तत्प्र-  
तिष्ठोऽसि या मम प्रतिष्ठा सा  
त्वमसीति चक्षुः । समानमन्यत्  
संपदायतनप्रजातित्वगुणान्  
क्रमेण समर्पितवन्तः ।

यद्येवं साधु बलि दत्तवन्तो  
भवन्तो ब्रूत तस्य उ म एवं-  
गुणविशिष्टस्य किमन्नं किं वास  
इति ? आहुरितरे—यदिदं लोके  
किञ्च किञ्चिदन्नं नामापि—  
आ इवभ्य आ कृमिभ्य आ  
कीटपतङ्गेभ्यः; यच्च इवान्नं  
कृम्यन्नं कीटपतङ्गान्नं च तेन  
सह सर्वमेव यत् किञ्चित् प्राणि-  
भिरद्यमानमन्नं तत् सर्वं तवा-  
न्नम्, सर्वं प्राणस्यान्नमिति  
दृष्टिरेव विधीयते ।

प्रथम बलि देनेके लिये प्रवृत्त  
हुई उस वागिन्द्रियने कहा, मैं जो  
वसिष्ठा हूँ—मेरा जो वसिष्ठत्व है,  
वह तुम्हारा ही है अर्थात् उस  
वसिष्ठत्वरूप गुणसे तुम्हीं वह  
वसिष्ठ हो । 'और मैं जो प्रतिष्ठा  
हूँ; वह प्रतिष्ठा तुम्हीं हो, अर्थात्  
मेरी जो प्रतिष्ठा है वह तुम हो'  
ऐसा चक्षुने कहा । शेष अर्थ इसीके  
समान है । उन्होंने अपने सम्पद,  
आयतन और प्रजातित्व गुणोंको  
क्रमशः प्राणको समर्पित किया ।

[ प्राण बोला—] 'यदि ऐसी  
बात है तो तुमलोगोंने अच्छी भेंट  
दी । अब यह बताओ कि उस  
ऐसे गुणवाले मेरा अन्न क्या है  
और वल्ल क्या है ?' अन्य प्राणों-  
ने कहा, 'लोकमें कुत्ते, कृमि और  
कीट-पतङ्गादिसे लेकर जितना भी  
अन्न है, जो भी कुत्तेका अन्न,  
कृमिका अन्न और कीट-पतङ्गोंका  
अन्न है, उसके सहित प्राणियोंद्वारा  
भक्षण किया जानेवाला जितना अन्न  
है, वह सभी तुम्हारा अन्न है ।'  
यहाँ 'यह सब प्राणका अन्न है' ऐसी  
दृष्टिका विधान किया जाता है ।



पेधातिक्रमे दोष एव स्यादन्य-

विषयत्वान्न ह वा इत्यादेः ।

न च ब्राह्मणादिशरीरस्य सर्वान्नत्वदर्शनमिह विधीयते, किंतु प्राणमात्रस्यैव । यथा च सामान्येन सर्वान्नस्य प्राणस्य किञ्चिदन्न जातं कस्यचिज्जीवनहेतुः, यथा विषं विषजस्य कृमेः, तदेवान्यस्य प्राणान्नमपि सद् दृष्टमेव दोषमुत्पादयति मरणादिलक्षणम् । तथा सर्वान्नस्यापि प्राणस्य प्रतिषिद्धान्नभक्षणे ब्राह्मणत्वादिदेहसंबन्धादोष एव स्यात्; तस्मान्मिथ्याज्ञानमेवाभक्ष्यभक्षणे दोषाभावज्ञानम् ।

आपो वास इति; आपोभक्ष्यमाणा वासः स्थानीयास्तव; अत्र च प्राणस्यापो वास इत्येतद् दर्शनं विधीयते; न तु वासः कार्य आपो विनियोक्तुं शक्याः । तस्माद्यथाप्राप्तञ्च भक्षणे दर्शनमात्रं कर्तव्यम् ।

इसलिये उस प्रतिषेधका अतिक्रम करनेसे तो दोष ही होगा, क्योंकि 'न ह वा' इत्यादि आगेके वाक्यका विषय दूसरा [यानी प्राण] ही है ।

इसके सिवा यहाँ ब्राह्मणादि शरीरकी सर्वान्नत्व-दृष्टिका विधान भी नहीं किया जाता, किंतु केवल प्राणमात्रकी सर्वान्नत्वदृष्टि बतलायी गयी है । जिस प्रकार सामान्यरूपसे सर्वान्नप्राणका कोई अन्नसमूह किसीके जीवनका हेतु होता है, जैसे कि विषसे उत्पन्न हुए कीड़ेके लिये विष, किंतु वही दूसरेका प्राणान्न होनेपर भी उसके लिये मरणादिरूप प्रत्यक्ष दोष उत्पन्न कर देता है । इसी प्रकार सर्वान्नभक्षी प्राणको भी ब्राह्मणादिदेहका सम्बन्ध होनेके कारण प्रतिषिद्ध अन्न भक्षण करनेमें दोष ही होगा । अतः अभक्ष्यभक्षणमें दोषाभावका ज्ञान होना मिथ्या ज्ञान ही है ।

'आपो वासः' इत्यादि, भक्षण किया जाता हुआ जल तुम्हारा वस्त्रस्थानीय है । यहाँ जल प्राणका वस्त्र है—इस दृष्टिका विधानमात्र किया गया है । वस्त्रके काममें जलका उपयोग नहीं किया जा सकता । अतः यथाप्राप्त जलपानमें केवल ऐसी दृष्टिमात्र ही करनी चाहिये ।

अशेषान्नत्वानुपपत्तेः । सत्यं  
यद्यपि विद्वान् प्राणो येन कार्य-  
करणसंघातेन विशिष्टस्य विद्वत्ता-  
तेन कार्यकरणसंघातेन कृमिकीट-  
देवाद्यशेषान्नभक्षणं नोपपद्यते ।  
तेन तत्राशेषान्नभक्षणे दोषाभाव-  
ज्ञापनमनर्थकम्; अप्राप्तत्वाद-  
शेषान्नभक्षणदोषस्य ।

ननु प्राणः सन् भक्षयत्येव  
कृमिकीटाद्यन्नमपि । वाढम्;  
किंतु न तद्विषयः प्रतिषेधोऽस्ति;  
तस्माद् दैवरक्तं किंशुकम्, तत्र  
दोषाभावः । अतस्तद्रूपेण दोषा-  
भावज्ञापनमनर्थकम्; अप्राप्तत्वा-  
दशेषान्नभक्षणदोषस्य; येन तु  
कार्यकरणसंघातसंबन्धेन प्रतिषेधः  
क्रियते तत्संबन्धेन त्विह नैव  
प्रतिप्रसवोऽस्ति; तस्मात्तत्प्रति-

सब कुछ उसका अन्न होना  
सम्भव नहीं है । यद्यपि यह सत्य  
है कि विद्वान् प्राण ही है, तो भी  
जिस देहेन्द्रियसंघातसे विशिष्ट  
पुरुषकी विद्वत्ता स्वीकार की जाती  
है, उस देहेन्द्रियसंघातद्वारा कृमि,  
कीट एवं देवादि—इन सभीके  
अन्नोंको भक्षण करना उसके लिये  
सम्भव नहीं है । इसलिये उसके  
लिये सर्वान्नभक्षणमें दोषाभाव  
दिखलाना व्यर्थ है; क्योंकि उसके  
प्रति सर्वान्नभक्षणरूप दोष तो प्राप्त  
ही नहीं होता ।

किंतु प्राणरूपसे तो वह कृमि-  
कीटादिके अन्नको भी भक्षण  
करता ही है । ठीक है, किंतु उस  
प्राणके विषयमें तो कहीं प्रतिषेध  
नहीं किया गया । इसलिये यदि  
पलाशके फूलको दैवने ही लाल  
बना दिया है तो उसमें कोई दोष  
नहीं है । अतः प्राणरूपसे उसके  
दोषाभावको बतलाना व्यर्थ है,  
क्योंकि उसमें तो सर्वान्नभक्षणरूप  
दोष प्राप्त ही नहीं होता; जिस  
कार्यकरणसंघातके सम्बन्धसे प्रतिषेध  
किया जाता है; उसका सम्बन्ध  
रहनेके कारण तो यहाँ ( प्राणवेत्ता-  
के विषयमें ) उस प्रतिषेधका  
प्रतिप्रसव हो ही नहीं सकता ।

तत्र च प्राणात्मभूतस्य सर्वात्म-  
नोऽनदनीयमप्याद्यमेव; तथा-  
प्रतिग्राह्यमपि प्रतिग्राह्यमेवेति  
यथाप्राप्तमेवोपादाय विद्या स्तू-  
यते अतो नैव फलविधिसरूपता  
वाक्यस्य ।

यस्मादापो वासः प्राणस्य,  
तस्माद् विद्वांसो ब्राह्मणाः श्रो-  
त्रिया अधीतवेदा अश्विष्यन्तो  
भोक्ष्यमाणो आचामन्त्योऽग्नि-  
त्वाचामन्ति भुक्त्वा चोत्तरकाल-  
मपो भक्षयन्ति । तत्र तेषामाचा-  
मतां कोऽभिप्रायः ? इत्याह—  
एतमेवानं प्राणमनग्नं कुर्वन्तो  
मन्यन्ते । अस्ति चैतद् यो यस्मै  
वासो ददाति स तमनग्नं करो-  
मीति हि मन्यते; प्राणस्य चापो  
वास इति श्रुतम्; यदपः  
पिबामि तत् प्राणस्य वासो  
ददामीति विज्ञानं कर्तव्यमित्ये-  
वमर्थमेतत् ।

ननु भोक्ष्यमाणो भुक्तर्चाश्च

प्रयतो भविष्यामीत्याचामति; तत्र-

अवस्थामें प्राणात्मभावको प्राप्त  
हुए इस सर्वात्माका अभक्ष्य भी  
भक्ष्य ही है तथा अप्रतिग्राह्य भी  
प्रतिग्राह्य ही है— इस प्रकार यथा-  
प्राप्त स्थितिको ही लेकर इस  
उपासनाकी स्तुति की जाती है ।  
अतः इस वाक्यकी फलविधिसरूपता  
नहीं है ।

क्योंकि जल प्राणका वस्त्र है,  
इसलिये श्रोत्रिय-जिन्होंने वेदाध्य-  
यन किया है वे विद्वान् ब्राह्मण जब  
अशन अर्थात् भोजन करनेको होते  
हैं तो पहले जलका आचमन करते  
हैं तथा अशन करके भी आचमन  
करते हैं अर्थात् भोजन करके उसके  
पीछे भी जल पीते हैं । वही उनके  
जलपान करनेका क्या अभिप्राय  
होता है । सो श्रुति बतलाती है—  
वे इस प्राणको ही हम अनग्न कर  
रहे हैं—ऐसा मानते हैं । यह बात  
प्रसिद्ध है कि जो जिसको वस्त्र  
देता है, वह 'उसे मैं अनग्न कर  
रहा हूँ' ऐसा मानता है । प्राणका  
वस्त्र जल है—यह तो कहा ही जा  
चुका है । अतः यह उपदेश इसलिये  
है कि 'मैं जो जल पीता हूँ वह  
प्राणको वस्त्र देता हूँ'—ऐसी दृष्टि  
करनी चाहिये ।

शङ्का—किंतु भोजन करनेवाला  
तथा भोजन कर चुकनेवाला मनुष्य  
तो इसलिये आचमन करता है कि  
मैं आचमन करनेसे पवित्र हो जाऊँगा,

न ह वा अस्य सर्वं प्राणस्या-  
 भमित्येवंविदोऽनन्नमनदनीयं  
 जग्धं भुक्तं न भवति ह; यद्य-  
 प्यनेनानदनीयं भुक्तमदनीयमेव  
 भुक्तं स्यान्न तु तत्कृतदोषेण  
 लिप्यते, इत्येतद् विद्यास्तुतिरि-  
 त्यवोचाम; तथा नानन्नं प्रति-  
 गृहीतं यद्यप्य प्रतिग्राह्यं हस्त्यादि  
 प्रतिगृहीतं स्यात्, तदप्यन्नमेव  
 प्रतिग्राह्यं प्रतिगृहीतं स्यात् ।  
 तत्राप्यप्रतिग्राह्यं प्रतिग्रहदोषेण न  
 लिप्यत इति स्तुत्यर्थमेव ।

य एवमेतदनस्य प्राणस्यान्नं  
 वैद, फलं तु प्राणात्मभाव एव । न  
 त्वेतत्फलाभिप्रायेण, किं तर्हि ?  
 स्तुत्यभिप्रायेणेति । नन्वेतदेव फलं  
 कस्मान्न भवति ? न, प्राणात्म-  
 दर्शिनः प्राणात्मभाव एव फलम् ।

इस प्रकार जाननेवाले अर्थात्  
 सब प्राणका अन्न है—ऐसा जानने-  
 वाले इस विद्वान्से अनन्न—अभक्ष्य  
 नहीं भक्षण किया जाता । यदि  
 यह कोई अभक्ष्य खा ले तो भी  
 इससे भक्ष्य ही खाया गया है, यह  
 उससे होनेवाले दोषसे लिप्त नहीं  
 होता—इस प्रकार यह इस विद्या-  
 की स्तुति है—ऐसा हम पहले कह  
 चुके हैं । इस प्रकार इसके द्वारा  
 अनन्नका प्रतिग्रह भी नहीं होता,  
 यद्यपि यह दानमें नहीं लेनेयोग्य  
 हाथी आदिकों भी ग्रहण करे तो  
 वह भी अन्न यानी लेनेयोग्य वस्तु-  
 का ही प्रतिग्रह (ग्रहण) होगा ।  
 वहाँ भी 'यह अप्रतिग्राह्यके प्रति-  
 ग्रहरूप दोषसे' लिप्त नहीं होता' इस  
 प्रकार यह वाक्य स्तुतिके लिये  
 ही है ।

जो इस प्रकार इस अन्न अर्थात्  
 प्राणके अन्नको जानता है, उसे  
 प्राणात्मभावरूप फल ही मिलता  
 है । यह कथन इस फलके अभिप्रायसे  
 नहीं है, तो किसलिये है । स्तुतिके  
 अभिप्रायसे । [ प्रश्न- ] किंतु यही  
 इसका फल क्यों नहीं होता ।  
 [ उत्तर- ] नहीं, प्राणात्मदर्शीका  
 फल तो प्राणात्मभाव ही है । उस

भोक्ष्यमाणस्य भुक्तवतश्च यदा-  
चमनं तत्रापि वासः प्राणस्येति  
दर्शनमात्रं विधीयते, अप्राप्तत्वा-  
दन्यतः ॥ १४ ॥

ही क्रिया है। अतः भोजन करने-  
वाले और भोजन कर चुकनेवाले-  
का जो आचमन है, उसमें 'जल-  
प्राणका वस्त्र है' ऐसी दृष्टिमात्रका  
विधान किया जाता है, क्योंकि  
किसी अन्य प्रमाणसे इसकी प्राप्ति  
नहीं होती ॥ १४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये षष्ठाध्याये प्रथमं प्राणसंवादब्राह्मणम् ॥१॥

## द्वितीय ब्राह्मण

श्वेतकेतुर्ह वा आरुणेय इत्यस्य

प्रकरण- सम्बन्धः—खिलाधिका-

सम्बन्धः रोऽयम्, तत्र यदनुक्तं

तदुच्यते। सप्तमाध्यायान्ते ज्ञान-

कर्मसमुच्चयकारिणाग्नेर्मार्गियाचनं

कृतम्—अग्ने नय सुपथेति।

तत्रानेकेषां पथां सद्भावो मन्त्रेण

सामर्थ्यात् प्रदर्शितः; सुपथेति

विश्लेषणात्। पन्थानश्च कृत-

निपाकप्रतिपत्तिमार्गाः। वक्ष्यति

च—यत् कृत्वेत्यादि।

'श्वेतकेतुर्ह वा आरुणेयः'

इत्यादि इस ब्राह्मणका सम्बन्ध इस

प्रकार है। यह खिलप्रकरण है।

इसमें पहले जो नहीं कहा गया,

वह बतलाया जाता है। सप्तम

( उपनिषद्के पञ्चम ) अध्यायके

अन्तमें ज्ञानकर्मसमुच्चयकारी पुरुष-

के द्वारा 'अग्ने नय सुपथा'—इत्यादि

मन्त्रद्वारा अग्निसे देवयान मार्ग-

की याचना की गयी है। वहाँ उस

मन्त्रद्वारा सामर्थ्यसे अनेक मार्गों-

की सत्ता प्रदर्शित होती है; क्योंकि

उसमें 'सुपथा' ऐसा विशेषण दिया

गया है। और 'पथ' किये हुए

कर्मोंके फलभोगके मार्गोंका नाम

है। यह बात श्रुति "यत् कृत्वा"

इत्यादि मन्त्रसे कहेगी भी।

च प्राणस्यानग्नताकरणार्थत्वे च  
द्विकार्यताचमनस्य स्यात्; न च  
कार्यद्वयमाचमनस्यैकस्य युक्तम्,  
यदि प्रायत्त्यार्थं नानग्नतार्थम्,  
अथानग्नतार्थं न प्रायत्त्यार्थम् ।  
यस्मादेवम्, तस्माद् द्वितीय-  
माचमनान्तरं प्राणस्यानग्नता-  
करणाय भवतु ।

न, क्रियाद्वित्वोपपत्तेः । द्वे  
क्ष्यते क्रिये भोक्ष्यमाणस्य भुक्त-  
वतश्च यदाचमनं स्मृतिविहितं  
तत् प्रायत्त्यार्थं भवति क्रिया-  
मात्रमेव न तु तत्र प्रायत्यं दर्श-  
नाद्यपेक्षते । तत्र चाचमनाङ्ग-  
भूतास्वप्सु वासोविज्ञानं प्राण-  
स्येतिकर्तव्यतया चोद्यते, न तु  
तस्मिन् क्रियमाण आचम-  
नस्य प्रायत्त्यार्थता नाप्यते, क्रि-  
यान्तरत्वादाचमनस्य । तस्माद्

वहाँ यदि प्राणको अनग्न करना  
( वस्त्र देना ) उद्देश्य रहे तो उस  
आचमनके दो कार्य हो जायेंगे,  
किंतु एक ही आचमनके दो कार्य  
होने उचित नहीं हैं । यदि वह  
शुद्धिके लिये होगा तो प्राणकी  
अनग्नताके लिये नहीं हो सकता  
और यदि प्राणकी अनग्नताके लिये  
होगा तो शुद्धिके लिये नहीं हो  
सकता । चूँकि ऐसा है, इसलिये  
दूसरा आचमन प्राणकी अनग्नता-  
के लिये हो सकता है ।

समाधान—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि दो क्रियाओंका होना युक्ति-  
संगत है । ये दोनों ही क्रियाएँ  
होती हैं, भोजन करनेवाले और  
भोजन कर चुकनेवालेका जो  
स्मृतिविहित आचमन होता है वह  
केवल क्रियामात्र और शुद्धिके लिये  
ही होता है, उसमें शुद्धिको किसी  
दृष्टि आदिकी अपेक्षा नहीं है । वहाँ  
आचमनके अङ्गभूत जलमें प्राणके  
वस्त्रविज्ञानका तो इतिकर्तव्यता-  
रूपसे विधान किया जाता है, उसके  
करनेपर आचमनकी शुद्धपर्यताका  
बाध होता हो—ऐसी बात नहीं  
है, क्योंकि आचमन तो दूसरी

अपि चैतावदमृतत्वमित्युक्तं  
न कर्मणोऽमृतत्वाशास्तीति च;  
तत्र हेतुर्नोक्तस्तदर्थथायमारम्भः।  
यस्मादियं कर्मणो गतिर्न नित्ये-  
ऽमृतत्वे व्यापारोऽस्ति तस्मा-  
देतावदेवामृतत्वसाधनम्—इति  
सामर्थ्याद्वेतुत्वं संपद्यते।

अपि चोक्तमग्निहोत्रेन त्वेवैत-  
योस्त्वमुत्क्रान्तिं न गतिं न  
प्रतिष्ठां न वृत्तिं न पुनरावृत्तिं न  
लोकं प्रत्युत्थायिनं वेत्थेति। तत्र  
प्रतिवचने 'ते वा एते आहुती  
हुते उत्क्रामतः' इत्यादिना आहुतेः  
कार्यमुक्तम्। तच्चैतत्कर्तुराहुति-

इसके सिवा 'अमृतत्व इतना  
ही है' यह भी कहा गया है तथा  
यह भी बताया है कि 'कर्मसे  
अमृतत्वकी आशा नहीं है।' किंतु  
इसमें हेतु नहीं बताया गया, उसे  
बतानेके लिये भी यह आरम्भ किया  
गया है।<sup>१</sup> क्योंकि यह कर्मकी गति  
है और नित्य अमृतत्वमें कोई भी  
व्यापार है नहीं, इसलिये इतना  
ही अमृतत्वका साधन है—इस  
वचनके सामर्थ्यसे यह उसका हेतु  
हो जाता है।<sup>२</sup>

इसके सिवा अग्निहोत्रके  
प्रकरणमें ऐसा कहा गया है—तू  
इन सायंकालिक, प्रातःकालिक  
अग्निहोत्रकी दोनों आहुतियोंकी  
न उत्क्रान्तिको जानता है, न गति-  
को, न प्रतिष्ठाको, न वृत्तिको, न  
पुनरावृत्तिको और न लोकके प्रति  
उत्थान करनेवाले यजमानको ही  
जानता है। वहाँ उत्तरमें 'वे ये  
दोनों आहुतियाँ हवन की जाने-  
पर उत्क्रमण करती हैं' इत्यादि  
वाक्यसे आहुतिका कार्य बताया  
गया है। यह भी कर्तके

१. आगे बतलायी जानेवाली तो कर्मकी गति है, मोक्षका साधन तो केवल  
ज्ञान ही है। ऐसी स्थितिमें आगेका ग्रन्थ मोक्षका हेतु बतलानेमें किस प्रकार  
उपयोगी हो सकता है, सो अगले वाक्यसे बतलाया जाता है।

२. ज्ञानातिरिक्त उपाय संसारका ही कारण है—इस नियमरूप सामर्थ्यसे  
ज्ञान ही मोक्षका उपाय है' यह सिद्ध होता है।

तत्र च कति कर्मविपाकप्रति-  
पत्तिमार्गा इति सर्वसंसारगत्युप-  
संहारार्थोऽयमारम्भः । एतावती  
हि संसारगतिः, एतावान् कर्मणो  
विपाकः स्वाभाविकस्य शास्त्री-  
यस्य च सविज्ञानस्येति ।

यद्यपि द्वया ह प्राजापत्या  
इत्यत्र स्वाभाविकः पाप्मा सूचितः;  
न च तस्येदं कार्यमिति विपाकः  
प्रदर्शितः । शास्त्रीयस्यैव तु  
विपाकः प्रदर्शितश्चपन्नात्मप्रति-  
पत्त्यन्तेन, ब्रह्मविद्यारम्भे तद्वै-  
राग्यस्य विवक्षितत्वात् । तत्रापि  
केवलेन कर्मणा पितृलोको विद्यया  
विद्यासंयुक्तेन च कर्मणा देवलोक  
इत्युक्तम् । तत्र केन मार्गेण पितृ-  
लोकं प्रतिपद्यते केन वा देवलोक-  
मिति नोक्तम्; तच्चेह खिल-  
प्रकरणेऽश्लेषतो वक्तव्यमित्यत  
आरम्भ्यते । अन्ते च सर्वोपसंहारः  
शास्त्रस्येष्टः ।

तहाँ कर्मफलभोगके कितने  
मार्ग हैं ? यह बताकर सम्पूर्ण  
संसारकी गतिका उपसंहार करनेके  
लिये इस ग्रन्थका आरम्भ हुआ  
है । वस, इतनी ही संसारकी गति  
है तथा इतना ही स्वाभाविक और  
विज्ञानयुक्त शास्त्रीय कर्मका  
परिणाम है ।

यद्यपि 'द्वया ह प्राजापत्याः'  
इत्यादि प्रसंगमें स्वाभाविक पाप  
बतला दिया गया है; किंतु वहाँ  
'उसका यह कार्य है' इस प्रकार  
फल नहीं दिखाया गया । व्यसन्नरूप-  
त्वकी प्राप्तिवक्के मन्त्रद्वारा  
केवल शास्त्रीय कर्मका ही फल  
दिखाया गया है; क्योंकि ब्रह्मविद्या-  
के आरम्भमें उससे वैराग्य  
बतलाना अभीष्ट है । वहाँ भी  
केवल कर्मसे पितृलोक और विद्या  
( उपासना ) से तथा विद्यासहित  
कर्मसे देवलोक मिलता है—ऐसा  
कहा गया है । वहाँ यह नहीं  
बताया गया कि किस मार्गसे पितृ-  
लोकमें जाया जाता है और किस-  
से देवलोकको ? यह बात यहाँ इस  
खिल प्रकरणमें पूर्णतया बतानी है,  
इसीसे इसको आरम्भ किया जाता  
है । शास्त्रके अन्तमें तो सबका  
उपसंहार ही इष्ट है ।



तमुदीक्ष्याभ्युवाद कुमारः ३ इति स भो ३ इति प्रति-  
शुश्रवानुशिष्टोऽन्वसि पित्रेत्योमिति होवाच ॥ १ ॥

प्रसिद्ध है कि आरुणिका पुत्र श्वेतकेतु पाञ्चालोंकी सभामें आया ? वह जीवलके पुत्र प्रवाहणके पास पहुँचा, जो [ सेवकोंसे ] परिचर्या करा रहा था । उसे देखकर प्रवाहणने कहा, 'ओ कुमार !' वह बोला 'भो !' [ प्रवाहणने पूछा— ] 'क्या तेरे पिताने तुझे शिक्षा दी है ?' तब श्वेतकेतुने 'हाँ' ऐसा उत्तर दिया ॥ १ ॥

श्वेतकेतुर्नामतोऽरुणस्यापत्य-  
मारुणिस्तस्यापत्यमारुणेयः, ह-  
श्चब्द ऐतिह्यार्थः; वै निश्चयार्थः;  
पित्रानुशिष्टः सन्नात्मनो यशः-  
प्रथनाय पञ्चालानां परिषदमाज-  
गाम । पञ्चालाः प्रसिद्धास्तेषां  
परिषदमागत्य जित्वा राज्ञोऽपि  
परिषदं जेय्यामीति गर्वेण स  
आजगाम । जीवलस्यापत्यं  
जैवल्लि पञ्चालराजं प्रवाहणना-  
मानं स्वभृत्यैः परिचार्यमाण-  
मात्मनः परिचरणं कारयन्त-  
मित्येतत् ।

स राजा पूर्वमेव तस्य विद्या-  
भिमानगर्वं श्रुत्वा विनेतव्योऽय-  
मिति मत्वा तमुदीक्ष्योत्प्रेक्ष्या-

जो नामसे श्वेतकेतु था, वह आरुणेय—अरुणका पुत्र आरुणि-  
उसका पुत्र आरुणेय, 'ह' शब्द  
इतिहासका द्योतक है और 'वै'  
निश्चयार्थक है; पितासे शिक्षा पाकर  
अपना यश फैलानेके लिये पाञ्चाल-  
लोंकी सभामें आया । पाञ्चाल-  
देशीय विद्वान् प्रसिद्ध हैं, उनकी  
सभामें आकर उन्हें जीतकर फिर  
राजाकी सभाको भी जीत लूँगा—  
इस प्रकार वह गर्वसे वहाँ गया  
था । वह जीवलके पुत्र जैवल्लि  
प्रवाहण नामक पाञ्चालराजके  
पास पहुँचा, जो अपने सेवकोंसे  
परिचारण अर्थात् अपनी परिचर्या  
( सेवा ) करा रहा था ।

उस राजाने पहलेसे ही उसके  
विद्याभिमान और गर्वके विषयमें सुन-  
कर यह विचारते हुए कि इसे विनीत  
करना चाहिये, उसे देखकर आते

लक्षणस्य कर्मणः फलम् । न हि कर्तारमनाश्रित्याहुतिलक्षणस्य कर्मणः स्वातन्त्र्येणोत्क्रान्त्यादि-कार्यारम्भ उपपद्यते । कर्त्रर्थत्वात् कर्मणः कार्यारम्भस्य, साधना-श्रयत्वाच्च कर्मणः ।

आहुतिरूप कर्मका फल है, क्योंकि कर्ताका आश्रय लिये बिना आहुति-रूप कर्मका स्वतन्त्रतासे उत्क्रान्ति आदि कार्य आरम्भ करना सम्भव नहीं है; कारण, कर्मका कार्यारम्भ तो कर्ताके लिये ही होता है तथा कर्म साधनाधीन भी होता ही है ।

किंतु वहाँ वह [ जनक-याज्ञ-वल्क्यसंवाद ] अग्निहोत्रकी स्तुति-के लिये होनेके कारण यह छहों प्रकारका अग्निहोत्रका ही कार्य बतलाया गया है । किंतु यहाँ कर्म-फलविज्ञान विवक्षित होनेके कारण यह बतलाया जाता है, कि वह छहों प्रकारका कर्ताका ही फल है । उसके द्वारा ही यहाँ उत्तरमार्गकी प्राप्तिकी साधनभूता, पञ्चाग्नि-विद्याका विधान करना अभीष्ट है । इस प्रकार यह सम्पूर्ण संसार-गतिका उपसंहार है और यही कर्मकाण्डकी निष्ठा है—इन दो बातोंको दिखानेके लिये श्रुति आख्यायिका रचती है—

तत्राग्निहोत्रस्तुत्यर्थत्वादग्नि-होत्रस्यैव कार्यमित्युक्तं षट्-प्रकारमपि; इह तु तदेव कर्तुः फलमित्यु रदिश्यते षट्प्रकारमपि; कर्मफलविज्ञानस्य विवक्षित-त्वात् । तद्द्वारेण च पञ्चाग्निद-र्शनमिहोत्तरमार्गप्रतिपत्तिसाधनं विधित्सितम्; एवमशेषसंसार-गत्युपसंहारः, कर्मकाण्डस्यैवा निष्ठेत्येतद् द्वयं दिदर्शयिषुरा-ख्यायिकां प्रणयति—

प्रवाहणकी सभामें श्वेतकेतुका आना और प्रवाहणका उससे प्रश्न करना

श्वेतकेतुर्ह वा आरुणेयः पञ्चालानां परिषद-माजगाम स आजगाम जैवलिं प्रवाहणं परिचारयमाणं

पितृणामहं देवानामुत मर्त्यानां ताभ्यामिदं विश्वमे-  
जत् समेति यदन्तरा पितरं मातरं चेति नाहमत  
एकञ्चन वेदेति होवाच ॥ २ ॥

जिस प्रकार मरनेपर यह प्रजा विभिन्न मार्गोंसे जाती है—‘सो क्या तू जानता है?’ श्वेतकेतु बोला, ‘नहीं’ [ राजा—] ‘जिस प्रकार वह पुनः इस लोकमें आती है, सो क्या तूझे मालूम है?’ ‘नहीं’ ऐसा श्वेतकेतुने उत्तर दिया । [ राजा—] ‘इस प्रकार पुनः-पुनः बहुतीके मरकर जानेपर भी जिस प्रकार वह लोक भरता नहीं है, सो क्या तू जानता है?’ ‘नहीं’ ऐसा उसने कहा । [ राजा—] ‘क्या तू जानता है कि कितने बारकी आहुतिके हवन करनेपर आप ( जल ) पुरुष शब्द-वाच्य हो उठ कर बोलने लगता है?’ ‘नहीं’ ऐसा श्वेतकेतुने कहा । ‘क्या तू देवयानमार्गका कर्मरूप साधन अथवा पितृयानका कर्मरूप साधन जानता है, जिसे करके लोग देवयानमार्गको प्राप्त होते हैं अथवा पितृयान-मार्गको ? हमने तो मन्त्र का यह वचन सुना है—‘मैंने पितरोंका और देवोंका इस प्रकार दो मार्ग सुने हैं, ये दोनों मनुष्योंसे सम्बन्ध रखनेवाले मार्ग हैं । इन दोनों मार्गोंसे जानेवाला जगत् सम्यक् प्रकारसे जाता है तथा ये मार्ग ( द्युलोक और पृथिवीरूप ) पिता और माताके मध्यमें हैं ?’ इसपर श्वेतकेतुने ‘मैं इनमेंसे एकको भी नहीं जानता’ ऐसा उत्तर दिया ॥ २ ॥

वेत्य विजानासि किं यथा  
येन प्रकारेणैमाः प्रजाः प्रसिद्धाः  
प्रयत्यो त्रियमाणा विप्रतिप-  
द्यन्ता ३ इति विप्रतिपद्यन्ते,  
विचारणार्था प्लुतिः । समानेन  
मार्गेण गच्छन्तीनां मार्गद्वै-  
विष्यं यत्र भवति तत्र काश्चित्  
प्रजा अन्येन मार्गेण गच्छ-  
न्ति काश्चिदन्येनेति विप्रति-

‘जिस प्रकार यह प्रसिद्ध प्रजा  
प्रेत होनेपर—मरनेपर विप्रतिपन्न  
होती है—सो क्या तू जानता है ?  
यहाँ ‘विप्रतिपद्यन्ता ३’ इसमें प्लुत  
स्वर प्रश्नके लिये है । समान मार्ग-  
से जाती हुई प्रजाके जहाँसे दो  
प्रकारके रास्ते हो जाते हैं, वहाँ  
कुछ प्रजा तो अग्न्य मार्गसे जाती  
है और कुछ दूसरेसे—इस प्रकार  
उन प्रजाओंकी विभिन्न गति  
होती है । तात्पर्य यह है कि जिस

गतमात्रमेवाभ्युवादाभ्युक्तवान्  
 कुमारारे इति संबोध्य । भर्त्स-  
 नार्था प्लुतिः । एवमुक्तः स  
 प्रतिशुश्राव भोरे इति । भोरे  
 इत्यप्रतिरूपमपि क्षत्रियं प्रत्युक्त-  
 वान् क्रुद्धः सन्, अनुशिष्टोऽनु-  
 कासितोऽसि भवसि किं पित्रे-  
 त्युवाच राजा, प्रत्याहेतर ओमि-  
 ति नाढमनुशिष्टोऽस्मि पृच्छ  
 यदि संशयस्ते ॥ १ ॥

ही 'ओ कुमार !' इस प्रकार सम्बो-  
 धन करके पुकारा । यहाँ  
 'कुमारा रे' प्लुत स्वर निर्भर्त्सना  
 ( झिड़कने ) के लिये है । इस  
 प्रकार पुकारे जानेपर उसने उत्तर  
 दिया 'भो !' 'भो !' यह उत्तर  
 यद्यपि क्षत्रियके लिये उचित नहीं  
 है, तो भी क्रोधित होकर उसने  
 ऐसा कहा । 'क्या पिताने तुझे  
 अनुशिष्ट—शिक्षित किया है ?'  
 ऐसा राजाने कहा । तब श्वेतकेतु  
 बोला 'हाँ ! हाँ ! पिताने मुझे  
 शिक्षा दी है, यदि तुम्हें कुछ संदेह  
 हो, तो पूछो' ॥ १ ॥

प्रवाहणके पाँच प्रश्न और श्वेतकेतुका उन सभीके प्रति  
 अपनी अनभिज्ञता प्रकट करना

यद्येवम्—

यदि ऐसी बात है तो—

वेत्थ यथेमाः प्रजाः प्रयत्यो विप्रतिपद्यन्ता रे  
 इति नेति होवाच वेत्थो यथेमं लोकं पुनरापद्यन्ता  
 रे इति नेति हैवोवाच वेत्थो यथासौ लोक एवं बहु-  
 मिः पुनः पुनः प्रयद्भिर्न संपूर्यता रे इति नेति हैवो-  
 वाच वेत्थो यतिथ्यामाहुत्याः हुतायामापः पुरुष-  
 वाचो भूत्वा समुत्थाय वदन्ती रे इति नेति हैवोवाच  
 वेत्थो देवयानस्य वा पथः प्रतिपदं पितृयाणस्थ वा  
 यत् कृत्वा देवयानं वा पन्थानं प्रतिपद्यन्त पितृयाणं  
 वापि हि न ऋषेर्वचः श्रुते द्वे सृती अशृणवं

यद्येवं वेत्थ उ देवयानस्य पथो  
मार्गस्य प्रतिपदं प्रतिपद्यते येन  
सा प्रतिपत्, तां प्रतिपदं पितृ-  
याणस्य वा प्रतिपदं प्रतिपच्छब्द-  
वाच्यमर्थमाह—यत् कर्म कृत्वा  
यथाविशिष्टं कर्म कृत्वेत्यर्थः; देव-  
यानं वा पन्थानं मार्गं प्रति-  
पद्यन्ते पितृयाणं वा यत् कर्म  
कृत्वा प्रतिपद्यन्ते तत् कर्म प्रति-  
पद्युच्यते तां प्रतिपदं किं वेत्थ  
देवलोकपितृलोकप्रतिपत्तिसाधनं  
किं वेत्थेत्यर्थः ।

अप्यत्रास्यार्थस्य प्रकाशकभूषे-  
र्मन्त्रस्य वचोवाक्यं नः श्रुतमस्ति ।  
मन्त्रोऽप्यस्यार्थस्य प्रकाशको  
विद्यत इत्यर्थः । कोऽसौ मन्त्रः ?  
इत्युच्यते—द्वे सृती द्वौ मार्गा-  
वमृणवं श्रुतवानस्मि, तयोरेका  
पितृणां प्रापिका पितृलोकसंबद्धा  
तया सृत्या पितृलोकं प्राप्नो-  
तीत्यर्थः । अहममृणवमिति व्य-  
वहितेन संबन्धः । देवानामुतापि  
देवानां संबन्धिन्यन्या देवान्  
प्रापयति सा । के पुनरुपाभ्यां

‘यदि ऐसी बात है, तो क्या  
तू देवयानमार्गके प्रतिपद्—जिसके  
द्वारा पुरुष प्रतिपन्न होते ( गमन  
करते ) हैं उसे प्रतिपद् कहते हैं,  
उस प्रतिपद्को तथा पितृयानके  
प्रतिपद्को जानता है ?’ श्रुति  
‘प्रतिपद्’ शब्दका अर्थ बतलाती  
है—जो कर्म करके अर्थात् यथा-  
विशिष्ट कर्म करके देवयान या  
पितृयानमार्गको प्राप्त होते हैं, वह  
कर्म ‘प्रतिपद्’ कहलाता है, ‘उस  
प्रतिपद्को क्या तू जानता है ?  
अर्थात् क्या तुझे देवलोक और  
पितृलोककी प्राप्तिके साधनका  
जान है ?’

‘हमने इस अर्थके प्रकाशक  
ऋषि अर्थात् मन्त्रका वाक्य भी  
सुना है । अर्थात् इस अर्थका  
प्रकाशक मन्त्र भी विद्यमान है ।  
वह मन्त्र कौन-सा है सो बतलाया  
जाता है—मैंने दो मार्ग सुने हैं;  
उनमें एक पितृगणकी प्राप्ति कराने-  
वाला अर्थात् पितृलोकसे सम्बद्ध  
है, तात्पर्य यह है कि उस मार्गसे  
पुरुष पितृलोकको प्राप्त करता है ।’  
सूत्रमें ‘अहम् अमृणवम्’ इस प्रकार  
व्यवहित पदोंका सम्बन्ध है । ‘और  
दूसरा मार्ग देवताओंका यानी  
देवताओंसे सम्बद्ध है अर्थात् जो  
देवताओंको प्राप्त कराता है, वह है।’

पत्तिः । यथा ताः प्रजा विप्रति-  
पद्यन्ते तत् किं वेत्थेत्यर्थः ।  
नेति होवाचेतरः ।

तर्हि वेत्थ उ यथेमं लोकं पुन-  
रापद्यन्ता३ इति पुनरापद्यन्ते  
यथा पुनरागच्छन्तीमं लोकम् ?  
नेति हैवोवाच श्वेतकेतुः । वेत्थो  
यथासौ लोक एवं प्रसिद्धेन  
न्यायेन पुनः पुनरसकृत्प्रयद्भि-  
म्रियमाणैर्यथा येन प्रकारेण न  
संपूर्यता३ इति न संपूर्यतेऽसौ  
लोकस्तत्किं वेत्थ ? नेति हैवोवाच ।

वेत्थो यतिथ्यां यत्संख्या-  
कायामाहुत्यामाहुतौ हुताया-  
मायः पुरुषवाचः पुरुषस्य या वाक्  
सैव यासां वाक् ता पुरुषवाचो  
भूत्वा पुरुषशब्दवाच्या वा भूत्वा,  
यदा पुरुषाकारपरिणतास्तंदा  
पुरुषवाचो भवन्ति, समुत्थाय  
सम्यगुत्थायोद्भूताः सत्यो  
वदन्ती३ इति ? नेति हैवोवाच ।

प्रकार उस प्रजाकी विभिन्न गति  
होती है, वह क्या तू जानता है ?  
इसपर इतर ( श्वेतकेतु ) ने कहा—  
'नहीं' ।

'तो फिर, जिस प्रकार प्रजा  
पुनः इस लोकको प्राप्त होती है—  
पुनः इस लोकमें आती है, वह  
क्या तू जानता है ?' श्वेतकेतुने  
कहा 'नहीं' । 'तो क्या तू जानता  
है कि किस प्रकार इस प्रसिद्ध  
न्यायसे प्रजाके पुनः-पुनः निरन्तर  
मरते रहनेपर भी वह लोक कैसे—  
किस प्रकारसे नहीं भरता ? अर्थात्  
जिस प्रकार वह लोक नहीं भरता,  
सो क्या तुझे मालूम है ?' इसपर  
भी श्वेतकेतुने 'नहीं' ऐसा कहा ।

'क्या तू जानता है कि  
'यतिथ्याम्'—जितनी संख्यावाली  
आहुतिके हवन किये जानेपर आप  
(जल) पुरुषवाक्-पुरुषकी जो वाक्  
है, वही जिसकी वाक् है, इस प्रकार  
पुरुषवाक् होकर अथवा 'पुरुष'  
शब्दवाच्य होकर—जिस समय  
वह पुरुषाकारमें परिणत होता है,  
उस समय पुरुषवाक् होता है—  
'समुत्थाय'—सम्यक् प्रकारसे  
उठकर बोलता है ?' श्वेतकेतुने  
'नहीं' ऐसा कहा ।

पञ्च मा प्रश्नान् राजन्यबन्धुरप्राक्षीत्ततो नैकंचन वेदेति  
कतमे त इतीम इति ह प्रतीकान्युदाजहार ॥ ३ ॥

फिर राजाने श्वेतकेतुसे ठहरनेके लिये प्रार्थना की । किंतु वह कुमार ठहरनेकी परवा न करके चल दिया । वह अपने पिताके पास आया और उनसे बोला, 'आपने यही कहा था न, कि मुझे सब विषयोंकी शिक्षा दे दी गयी है ?' [ पिता— ] 'हे सुन्दर धारणाशक्तिवाले ! क्या हुआ ?' [ पुत्र— ] 'मुझसे एक क्षत्रियबन्धुने पाँच प्रश्न पूछे थे, उनमेंसे मैं एकको भी नहीं जानता ।' [ पिता— ] 'वे कौन-से थे ?' [ पुत्र— ] 'ये थे' ऐसा कहकर उसने उन प्रश्नोंके प्रतीक बतलाये ॥ ३ ॥

अथानन्तरमपनीय विद्याभि-  
मानगर्वमेनं प्रकृतं श्वेतकेतुं  
वसत्या वसतिप्रयोजनेनोपमन्त्र-  
याञ्चक्रे-इह वसन्तु भवन्तः,  
पाद्यमर्घ्यचानीयतामित्युपमन्त्रणं  
कृतवान् राजा । अनाद्यत्य तां  
वसतिं कुमारः श्वेतकेतुः प्रदुद्राव  
प्रतिगतवान् पितरं प्रति । स  
चाजगाम पितरमागत्य चोवाच  
तम्, कथमिति ? वाव किलैवं  
किल नोऽस्मान् भवान् पुरा  
समावर्तनकालेऽनुशिष्टान् सर्वा-  
मिविद्याभिरवोचोऽवोचदिति ।

इसके पश्चात् उसके विद्याभिमान-  
को तोड़कर इस प्रकरणमें प्राप्त  
श्वेतकेतुसे राजाने 'वसति'-ठहरने-  
के प्रयोजनसे प्रार्थना की; अर्थात्  
[ श्वेतकेतुसे कहा— ] 'आप यहाँ  
ठहरिये' [ और सेवकोंसे कहा— ]  
'अरे ! पाद्य और अर्घ्य लाओ' इस  
प्रकार राजाने विनयपूर्वक निवेदन  
किया । किंतु वह कुमार उस  
निवासका निरादर कर 'प्रदुद्राव'  
अपने पिताके पास चल दिया । वह  
पिताके पास आया और वहाँ  
आकर उससे बोला, किस प्रकार  
बोला—'आपने पहले समावर्तन  
संस्कारके समय यही कहा था न,  
कि तुझे सब विद्याओंमें अनुशिक्षित  
कर दिया गया है ?'

सृतिभ्यां पितृन् देवांश्च गच्छन्ति ? इत्युच्यते—उतापि मर्त्यानां मनुष्याणां संवन्धिभ्यो मनुष्या एव हि सृतिभ्यां गच्छन्तीत्यर्थः । ताभ्यां सृतिभ्यामिदं विश्वं समस्तमेजद् गच्छत् समेति संगच्छते ।

ते च द्वे सृती यदन्तरा यथो-  
शन्तरा यदन्तरा पितरं मातरं च  
मातापित्रारन्तरा मध्य इत्यर्थः,  
कौ तौ मातापितरौ द्यावापृथि-  
व्यावण्डकपाले; 'इयं वै मातासौ  
पिता' इति हि व्याख्यातं  
ब्राह्मणेन, अण्डकपालयोर्मध्ये  
संसारविषये एवैते सृती नात्य-  
न्तिकामृतत्वगमनाय । इतर  
आह—नाहमतोऽस्मात् प्रश्न-  
समुदायादेकं च नैकमपि प्रश्नं  
न वेद नाहं वेदेति होवाच  
श्वेतकेतुः ॥ २ ॥

किंतु इन दोनों मार्गोंसे पितृगण  
और देवताओंके पास कौन जाते  
हैं ? सो बतलाया जाता है—'ये  
दोनों मार्ग मर्त्योंके यानी मनुष्योंके  
सम्बन्धी हैं, अर्थात् इन मार्गोंसे  
मनुष्य ही जाते हैं । उन मार्गोंसे  
जानेवाला यह सम्पूर्ण जगत् सम्पूर्ण  
प्रकारसे जाता है ।'

'वे दोनों मार्ग 'यदन्तरा'—जिनके  
मध्यवर्ती हैं, उन माता-पिताको  
[ क्या तू जानता है ? ] अर्थात् ये  
माता-पिताके मध्यमें हैं, वे माता-  
पिता कौन हैं ? द्युलोक और पृथिवी-  
रूप ब्रह्माण्डकपाल; 'यह (पृथिवी)  
ही माता है और वह (द्युलोक)  
पिता है'—इस प्रकार ब्राह्मणद्वारा  
व्याख्या की जा चुकी है, ब्रह्माण्ड-  
कपालोंके मध्यमें ये दोनों मार्ग  
संसारविषयक ही हैं, आत्यन्तिक  
अमृतत्वकी प्राप्तिके लिये नहीं हैं ।'  
इसपर दूसरेने कहा, 'मैं इस प्रश्न-  
समुदायमेंसे एक भी प्रश्नको नहीं  
जानता—मुझे किसीका पता नहीं  
है,' ऐसा श्वेतकेतुने कहा ॥ २ ॥

श्वेतकेतुका अपने पिताके पास आकर उलाहना देना

अथैन वसत्योपमन्त्रयाञ्चक्रेऽनादृत्य वसतिं कुमारः

अबुद्राव स आजगाम पितरं तं होवाचेति वाव किञ्च  
नो भवान् पुरानुशिष्टानवोच इति कथं सुमेध इति



उस पिताने कहा, 'हे तात ! तू हमारे कथनानुसार ऐसा समझ कि हम जो कुछ जानते थे वह सब हमने तुझसे कह दिया था। अब हम दोनों वहीं चले और ब्रह्मचर्यपालनपूर्वक उसके यहाँ निवास करेंगे।' [ पुत्र— ] 'आप ही जाइये।' तब वह गौतम जहाँ जैवलि प्रवाहणकी बैठक थी, वहाँ आया। उसके लिये आसन लाकर राजाने जल मँगवाया और उसे अर्घ्यदान किया। फिर बोला, 'मैं पूज्य गौतमको वर देता हूँ' ॥ ४ ॥

स हांवाच पिता पुत्रं क्रद्रमुप-  
शमयंस्तथा तेन प्रकारेण नो-  
ऽस्मांस्त्वं हे तात वत्स जानीथा  
गृहीथा यथा यदहं किञ्च विज्ञान-  
जातं वेद सर्वं तत् तुभ्यमबोच-  
मित्येव जानीथाः; कोऽन्यो मम  
प्रियतरोऽस्ति त्वत्तो यदर्थं  
रक्षिष्ये ? अहमप्येतन्न जानामि  
यद् राज्ञा पृष्टम् । तस्मात् प्रेक्षा-  
गच्छ तत्र प्रतीत्य गत्वा राज्ञि  
ब्रह्मचर्यं वत्स्यावो विद्यार्थमिति ।  
स आह—भवानेव गच्छत्विति,  
आहं तस्य मुखं निरीक्षितुमुत्सहे ।

स आजगाम गौतमो गोत्रतो  
गौतम आरुणिर्यत्र प्रवाहणस्य  
जैवलेगासामनमास्थायिका; पृष्टो-

क्रुद्ध पुत्रको शान्त करनेके  
लिये उस पिताने कहा, 'हे तात !  
हे वत्स ! तू हमसे इस प्रकार समझ  
कि जो कुछ विज्ञान में जानता था,  
वह सब मैंने तुझसे कह दिया था—  
ऐसा ही तू जान। भला तुझसे  
अधिक प्रिय मेरा और कौन है  
जिसके लिये उसे छिपाऊँगा।  
राजाने जो पूछा है, वह तो मैं भी  
नहीं जानता। अतः आ, वहाँ  
चलकर हम दोनों विद्योपाजनके  
लिये राजाके यहाँ ब्रह्मचर्यपालन-  
पूर्वक निवास करेंगे।' उस (पुत्र)  
ने कहा, 'आप ही जाइये, मैं तो  
उसका मुँह भी नहीं देख सकता।' वह  
गौतम-गोत्रतः गौतम आरुणि,  
जहाँ प्रवाहण जैवलि का आस-आसन  
आस्थायिका अर्थात् बैठक थी, वहाँ  
आया : 'प्रवाहणस्य जैवले।' ये दो

१. अर्थात् आप जिस प्रयोजनसे यहाँ  
कहेंगे ।

पधारे हैं, वह कहिये; मैं उसकी पूर्ति

सोपालम्भं पुत्रस्य वचः  
श्रुत्वाह पिता कथं केन प्रकारेण  
तव दुःखमुपजातं हे सुमेधः !  
शोभना मेधा यस्येति सुमेधाः ।  
शृणु मम यथा वृत्तम् — पञ्च  
पञ्चसंख्याकान् प्रश्नान् मा मां  
राजन्यबन्धू राजन्या बन्धवो  
यस्येति; परिभववचनमेतद्रा-  
जन्यबन्धुरिति, अप्राक्षीत् पृष्ट-  
वांस्ततस्तस्मान्नैकंचनैकमपि  
न वेद न विज्ञातवानस्मि ।  
'कतमे ते राज्ञा पृष्टाः प्रश्नाः'  
इति पित्रोक्तः पुत्रः 'इमे ते'  
इति ह प्रतीकानि मुखानि प्रश्ना-  
नामुदाजशरोदाहृतवान् ॥ ३ ॥

पुत्रका उपालम्भयुक्त वचन  
सुनकर पिता ने कहा, 'हे सुमेध !  
तुझे किस प्रकार दुःख उत्पन्न  
हुआ है।' जिसकी सुन्दर मेधाशक्ति  
होती है, उसे सुमेधा कहते हैं ।  
[पुत्र]—'मेरे साथ जैसा हुआ है;  
सो सुनिये-मुझसे एक राजन्य-  
बन्धु ( क्षत्रबन्धु ) ने पाँच प्रश्न पूछे  
थे, उनमेंसे मैं एकको भी नहीं  
जानता ।' जिसके राजन्य (क्षत्रिय)  
बन्धु हों, उसे राजन्यबन्धु कहते हैं,  
यह राजन्यबन्धु तिरस्कारसूचक  
वचन है । 'राजाके द्वारा पूछे हुए  
वे प्रश्न कौन-से थे ?' इस प्रकार  
पिताके पूछनेपर पुत्रने 'वे ये थे'  
ऐसा कहकर उन प्रश्नोंके प्रतीक-  
सुख ( संकेत ) बतलाये ॥ ३ ॥

पिता आरुणिका उनके विषयमें अपनी अनभिज्ञता बताकर

उसे शांत करना और उनका उत्तर जाननेके

लिये प्रवाहणके पास आना

स होवाच तथा नस्त्वं तात जानीथा यथा यदहं  
किञ्च वेद सर्वमहं तत्तुभ्यमवोचं प्रेहि तु तत्र प्रतीत्य  
ब्रह्मचर्यं वत्स्याव इति भवानेन गच्छत्विति स आज-  
गाम गौतमो सत्र प्रवाहणस्य जैवलेरास तस्मा  
आसनमाहृत्योदकमाहारयाञ्चकाराय हास्मा अर्घ्यं  
चकार त होवाच वरं भगवते गौतमाय ददम इति ॥४॥

प्रवाहणका उसे दैव वर बताकर अन्य मानुष

वर माँगनेके लिये कहना

स होवाच दैवेषु वै गौतम तद् वरेषु मानु-  
षाणां ब्रूहीति ॥ ६ ॥

उसने कहा, 'गौतम ! वह वर तो दैव वरोंमेंसे है; तुम मनुष्यसम्बन्धी वरोंमेंसे कोई वर माँगो' ॥ ६ ॥

स होवाच राजा दैवेषु वरेषु  
तद् वै गौतम यस्त्वं प्रार्थयसे  
मानुषाणामन्यतमं प्रार्थय  
वरम् ॥ ६ ॥

उस राजाने कहा, 'गौतम !  
तुम जो वर माँगते हो, वह तो दैव  
वरोंमेंसे है। मनुष्यसम्बन्धी वरोंमेंसे  
कोई वर माँगो' ॥ ६ ॥

आरुणिका आग्रह और प्रवाहणकी स्वीकृतिसे आरुणिद्वारा  
वाणीमात्रसे उसका शिष्यत्व स्वीकार करना

स होवाच विज्ञायते हास्ति हिरण्यस्यापात्तं गो  
अश्वानां दासीनां प्रवाराणां परिदानस्य मा नो भवान्  
बहोरनन्तस्यापर्यन्तस्याभ्यवदान्यो भूदिति स वै  
गौतम तीर्थेनेच्छासा इत्युपैम्यहं भवन्तमिति वाचा ह  
स्मैव पूर्व उपयन्ति स होपायनकीर्त्योबास ॥ ७ ॥

उस गौतमने कहा, आप जानते हैं, वह तो मेरे पास है। सुझे  
शुवर्णकी प्राप्ति तथा गो, अश्व, दासी, परिवार और परिधानकी भी प्राप्ति  
है। आप महान्, अनन्त और निःसीम धनके दाता होकर मेरे लिये  
अदाता न हों।' [ राजा— ] 'तो गौतम ! तुम शास्त्रोक्त विधिसे उसे  
पानेकी इच्छा करो।' ( गौतम— ) 'अच्छा, मैं आपके प्रति शिष्यभावसे  
उपसन्न (प्राप्त) होता हूँ। पहले ब्राह्मणलोग वाणीसे ही क्षत्रियादिके  
प्रति उपसन्न होते रहे हैं।' इस प्रकार उपसत्तिका वाणीसे कथनमात्र  
करके गौतम वहाँ रहने लगा [ सेवा आदिके द्वारा नहीं ] ॥ ७ ॥

द्वयं प्रथमास्थाने; तस्मै गौत-  
मायागतायासनमनुरूपमादृत्यो-  
दकं भृत्यैराहारयाञ्चकार; अथ  
हास्मा अर्घ्यं पुरोधसा कृत्वान्  
मन्त्रवन्मधुपर्कं च; कृत्वा चैवं  
पूजां तं होवाच वरं भगवते  
गौतमाय तुभ्यं दत्त इति गोऽश्वा-  
दिलक्षणम् ॥ ४ ॥

पशु प्रथमाके स्थानमें है<sup>१</sup> । अपने  
पास आये हुए उस गौतमके लिये  
राजाने उचित आसन देकर सेवकों-  
से जल मँगवाया और फिर  
पुरोहितद्वारा अर्घ्य और मन्त्रयुक्त  
मधुपर्क कराया । इस प्रकार पूजा-  
कर उसने गौतमसे कहा, 'मैं आप  
भगवान् गौतमको गो-अश्वादिरूप  
वर देता हूँ' ॥ ४ ॥

भारुणिका प्रवाहणसे अपने पुत्रसे पूछी हुई बात कहनेकी  
प्रार्थना करना

स होवाच प्रतिज्ञातो म एष वरो यां तु कुमार-  
स्यान्ते वाचमभाषथास्तां मे ब्रूहीति ॥ ५ ॥

उसने कहा, 'आपने मुझे जो वर देनेके लिये प्रतिज्ञा की है, उसके  
अनुसार आपने कुमारसे जो बात पूछी थी वह मुझसे कहिये' ॥ ५ ॥

स होवाच गौतमः प्रतिज्ञातो  
मेममैषवरस्त्वयास्यां प्रतिज्ञायाम्  
दृढी कुर्वीतमानम्, यां तु वाचं  
कुमारस्य मम पुत्रस्यान्ते समीपे  
वाचमभाषथाः प्रश्नरूपां तामेव  
मे ब्रूहि स एव नो वर इति ॥ ५ ॥

उस गौतमने कहा, 'आपने इस  
प्रतिज्ञामें मुझे यह वर देनेकी  
प्रतिज्ञा की है—'कुमार अर्थात्  
मेरे पुत्रके समीप आपने प्रश्नरूप  
जो बात कही थी, वही आप मुझसे  
कहिये, वही मेरा वर है । यह वर  
देनेके लिये अब आप अपनेको  
सुस्थिर कीजिये' ॥ ५ ॥

१. क्योंकि 'आस' यह क्रियापद है, अतः 'प्रवाहणः जेवलिः' यह उसका  
कर्ता होना चाहिये । पशु होनेके कारण ही 'आस' का अर्थ 'बासन' किया गया है ।

मा भूद्भवान्; न चान्यत्रादेय-  
मस्ति भवतः ।

एवमुक्त आह—स त्वं वै हे  
गौतम तीर्थेन न्यायेन शास्त्र-  
विहितेन विद्यां मत्त इच्छासा  
इच्छान्वाप्तुमित्युक्तो गौतम  
आह—उपैम्युपगच्छामि शिष्यत्वे-  
नाहं भवन्तमिति । वाचा ह  
स्मैव किल पूर्वे ब्राह्मणाः क्षत्रि-  
यान् विद्यार्थिनः सन्तो वैश्यान्  
वा क्षत्रिया वा वैश्यानापद्युप-  
यन्ति शिष्यवृत्त्या द्युपगच्छन्ति  
नोपायनशुश्रूषादिभिः । अतः  
स गौतमो होपायनकीर्त्योपग-  
मनकीर्तनमात्रेणैवोवासोषित-  
वान्नोपायनं चकार ॥ ७ ॥

लिये ही अदाता न हों । दूसरोंके  
लिये तो आपको कुछ भी अदेय  
नहीं है ।

इस प्रकार कहे जानेपर राजाने  
कहा, 'अच्छा तो हे गौतम । तुम्हें  
'तीर्थेन'—शास्त्रविहित विधिसे  
मुझसे विद्याग्रहण करनेकी इच्छा  
करो ।' ऐसा कहे जानेपर गौतमने  
कहा, 'उपैमि'—मैं शिष्यभावसे  
आपके प्रति उपसन्न होता हूँ ।  
विद्या प्राप्त करनेकी इच्छावाले  
पूर्ववर्ती ब्राह्मणलोग क्षत्रिय यह  
वैश्योंके प्रति अथवा क्षत्रियलोग  
वैश्योंके प्रति आपत्तिकालमें केवल  
वाणीद्वारा ही शिष्यवृत्तिसे उपसन्न  
होते थे, किसी प्रकारकी भेंट  
देकर अथवा शुश्रूषादिके द्वारा  
उनका शिष्यत्व स्वीकार नहीं  
करते थे ।' अतः उस गौतमने  
'उपायनकीर्त्या'—उपसत्तिके कथ  
नमात्रसे ही वहाँ निवास किया,  
वस्तुतः सेवा आदिके द्वारा उप-  
गमन नहीं किया ॥ ७ ॥

प्रवाहणकी क्षमाप्रार्थना और विद्यादानके लिये तत्पर होना

एवं गौतमेनापदन्तर उक्ते—

गौतमके इस प्रकार आपदन्तर  
कहनेपर—

१. स्वयं विद्यानभिज्ञ होनेके कारण किसी हीन वर्णके पुरुषके पास शिष्यभावसे  
जाना—यह आपदन्तर ( आपत्तिकाल ) कहलाता है ।

स होवाच गौतमो भवतापि विज्ञायते ह ममास्ति सः । न तेन प्रार्थितेन कृत्यं मम यं त्वं दित्ससि मानुषं वरम्, यस्मान्ममाप्यस्ति हिरण्यस्य प्रभूतस्यापात्तं प्राप्तं गोअश्वानाम्—अपात्तमस्तीति सर्वत्रानुषङ्गः; दासीनां प्रवाराणां परिवाराणां परिवानस्य च; न च यन्मम विद्यमानम्, तत् त्वत्तः प्रार्थनीयं त्वया वा देयम् । प्रतिज्ञातश्च वरस्त्वया त्वमेव जानीषे यदत्र युक्तं प्रतिज्ञा रक्षणीया तवेति ।

मम पुनरयमभिप्रायो मा भून्नोऽस्मानभ्यस्मानेव केवलान् प्रति भवान् सर्वत्र वदान्यो भूत्वा अवदान्यो मा भूत् कदर्यो मा भूदित्यर्थः । वहोः प्रभूतस्यानन्तस्यानन्तफलस्येत्येतत्, अपर्यन्तस्यापरिसमाप्तिकस्य पुत्रपौत्रादिगामिकस्येत्येतत्, ईदृशस्य वित्तस्य मां प्रत्येव केवलमदाता

उस गौतमने कहा, 'आप भी जानते हैं, वह तो मेरे पास है ही । आप जिस मनुष्यसम्बन्धी वरको मुझे देना चाहते हैं, उसके मांगने से तो मेरा कोई प्रयोजन है नहीं, क्योंकि मुझे भी बहुत-सा सुवर्ण प्राप्त है तथा गो-अश्वादिकी भी प्राप्ति है—इस प्रकार 'अपात्तम् अस्ति' इस क्रियापदका सर्वत्र सम्बन्ध लगाना चाहिये । अर्थात् दासी, परिवार और वस्त्र—इन सबकी मुझे भी प्राप्ति है । जो मेरे पास नहीं है, वही मुझे आपसे मांगना चाहिये और वही आपको देना भी चाहिये । आपने वर देनेकी प्रतिज्ञा तो की ही है, अब यहाँ क्या करना उचित है—यह आप ही जानें; आपको प्रतिज्ञाका पालन तो करना ही चाहिये ।'

मेरा तो यह अभिप्राय है कि आप सर्वत्र दाता होकर भी हमारे प्रति ही, अर्थात् केवल हमारे लिये ही अदाता न हों—कृपण न हों । 'वहोः'—बहुत-सी, 'अनन्तस्य'—अनन्त फलवाली, 'अपर्यन्तस्य'—समाप्त न होनेवाली अर्थात् पुत्र-पौत्रादिकोंमें भी जानेवाली—इस प्रकारकी सम्पत्तिके दाता होकर भी आप केवल मेरे

सा स्थितिर्मयापि रक्षणीया यदि  
शक्यते; इत्युक्तं दैवेषु गौतम  
तद् वरेषु मानुषाणां ब्रूहीति न  
पुनस्तवादेयो वर इति । इतः  
परं न शक्यते रक्षितुम्; तामपि  
विद्यामहं तुभ्यं वक्ष्यामि; को  
द्यन्योऽपि हि यस्मादेवं ब्रुवन्तं  
त्वामर्हति प्रत्याख्यातुं न वक्ष्या-  
मीति अहं पुनः कथं न वक्ष्ये  
तुभ्यमिति ॥ ८ ॥

सके तो उस स्थितिकी रक्षा मुझे  
भी करनी चाहिये थी; इसीसे मैंने  
यह कहा था कि 'हे गौतम ! यह  
वर तो देव वरोंमेंसे है, तुम मानुष  
वरोंमेंसे माँगो।' यह वर तुम्हारे  
लिये अदेय है—ऐसी बात नहीं  
है। अब आगे इसे छिपाना सम्भव  
नहीं है; मैं उस विद्याको भी तुम्हारे  
प्रति कहे देता हूँ क्योंकि इस प्रकार  
बोलनेवाले तुमको मेरे सिवा दूसरा  
भी ऐसा कौन है, जो 'मैं नहीं  
कहूँगा' ऐसा कहकर निषेध करनेमें  
समर्थ हो सके ? फिर भला मैं तुमसे  
वह विद्या क्यों न कहूँगा ?' ॥ ८ ॥

चतुर्थ प्रश्नका उत्तर—पञ्चाग्निविद्या

१-द्युलोकाग्नि

अग्नौ वै लोकोऽग्निर्गौतमे-  
त्यादि चतुर्थः प्रश्नः प्राथम्येन  
निर्णायते क्रमभङ्गस्त्वेतन्निर्ण-  
यायत्तत्वादितरप्रश्ननिर्णयस्य ।

'असौ वै लोकोऽग्निर्गौतम' इत्यादि  
मन्त्रसे चौथे प्रश्नका पहले निर्णय  
किया जाता है। क्रमभंग तो इस-  
लिये किया गया है कि इस प्रश्नके  
निर्णयके अधीन ही अन्य प्रश्नोंका  
निर्णय है।

असौ वै लोकोऽग्निर्गौतम तस्यादित्य एव समिद्र-  
श्मयो धूमोऽहरर्चिर्दिशोऽङ्गारा अवान्तरदिशो विष्फु-  
र्दिशस्तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः श्रद्धां जुह्वति तस्या  
आहुस्यै सोमो राजा संभवति ॥ ९ ॥

स होवाच तथा नस्त्वं गौतम मापराधास्तव च  
पितामहा यथेयं विद्येतः पूर्वं न कस्मिंश्चन ब्राह्मण  
उवास तां त्वहं तुभ्यं वक्ष्यामि को हि त्वैवं ब्रुवन्त-  
मर्हति प्रत्याख्यातुमिति ॥ ८ ॥

उस राजाने कहा, 'गौतम ! जिस प्रकार तुम्हारे पितामहोंने हमारे पूर्वजोंका अपराध नहीं माना, उसी प्रकार तुम भी हमारा अपराध न मानना । इससे पूर्व यह विद्या किसी ब्राह्मणके यहाँ नहीं रही । उसे मैं तुम्हारे ही प्रति कहता हूँ । भला, इस प्रकार विनयपूर्वक बोलनेवाले तुमको निषेध करनेमें ( विद्या देनेसे इनकार करनेमें ) कौन समर्थ हो सकता है ?' ॥ ८ ॥

स होवाच राजा पीडितं मत्वा  
आपयंस्तथा नोऽस्मान् प्रति  
मापराधा अपराधं मा कार्षीःस्म-  
दीयाऽपराधो न ग्रहीतव्य इत्यर्थः  
तव च पितामहा अस्मत्पिताम-  
हेषु यथापराधं न जगृहुस्तथा  
पितामहानां वृत्तमस्मास्वपि  
भवता रक्षणीयमित्यर्थः । यथेयं  
विद्या त्वया प्राप्तिता, इतस्त्व-  
त्संप्रदानात् पूर्वं प्राङ् न कस्मि-  
न्नपि ब्राह्मणे उवासोपितवती  
तथा त्वमपि जानीषे सर्वदा  
क्षत्रियपरम्परयेयं विद्यागता;

उसे पीडित समझकर उस राजाने क्षमा कराते हुए कहा, 'हमारे प्रति इसी प्रकार अपराध न करें, अर्थात् हमारे अपराधको आप इसी प्रकार ग्रहण न करें, जिस प्रकार कि आपके पितामहोंने हमारे पितामहोंका अपराध ग्रहण नहीं किया था; तात्पर्य यह है कि इस प्रकार आपको भी हमारे प्रति अपने पितामहोंके आचरणकी रक्षा करनी चाहिये । जिस प्रकार तुम्हारे द्वारा प्रापित यह विद्या इससे यानी तुम्हें सम्प्रदान करनेसे पूर्व किसी भी ब्राह्मणके यहाँ नहीं रही तो तुम भी जानते ही हो, यह विद्या सर्वदा क्षत्रियपरम्परासे ही आयी है; यदि हो



जुहत्याहुतिद्रव्यस्थानीयां प्रक्षि-  
पन्ति । तस्या आहुत्या आहुतेः  
सोमो राजा पितॄणां ब्राह्मणानां च  
संभवति ।

तत्र के देवाः ? कथं जुहति ?  
आहुत्यादि— किं वा श्रद्धारूपं  
स्वरूपविचारः हविः ? इत्यत उक्त-  
मस्माभिः सम्बन्धेन त्वेवैनयोस्त्व-  
मुत्क्रान्तिमित्यादि । पदार्थषट्क-  
निर्णयार्थमग्निहोत्र उक्तम्— ते  
वा एते अग्निहोत्राहुती हुते  
सत्यावुत्क्रामतः; ते अन्तरिक्षमा-  
विशतः; ते अन्तरिक्षमाहवनीयं  
कुर्वाते वायुं समिधं मरीचीरेव  
शुकामाहुतिम्; ते अन्तरिक्षं  
तर्पयतः; ते तत उत्क्रामतः;  
ते दिवमाविशतः; ते दिवमा-  
हवनीयं कुर्वाते आदित्यं समिध-  
मित्येवमायुक्तम् ।

आहुतिद्रव्यस्थानीय श्रद्धाको हवन  
करते अर्थात् डालते हैं । उस  
आहुतिसे पितरों और ब्राह्मणोंका  
राजा सोम उत्पन्न होता है ।

तहाँ देवता कौन हैं ? वे किस  
प्रकार हवन करते हैं ? और श्रद्धा-  
संज्ञक हवि भी क्या हैं ? इन सब  
वातोंका विचार करना है—इसीसे  
हमने इस ब्राह्मणके सम्बन्ध-भाष्य-  
में कहा था कि 'तू इन सायं-  
कालिक, प्रातःकालिक अग्निहोत्रकी  
दोनों आहुतियोंकी न तो उत्क्रान्ति-  
को जानता है' इत्यादि । इसी  
प्रकार उत्क्रान्ति आदि छः पदार्थों-  
के निर्णयके लिये अग्निहोत्रप्रकरण-  
में कहा गया है—वे ये अग्निहोत्रकी  
दोनों आहुतियाँ हवन की जानेपर  
उत्क्रमण करती ( ऊपर उठती )  
हैं; वे अन्तरिक्षमें प्रवेश करती हैं;  
वे अन्तरिक्षको ही आहवनीय  
अग्नि करती हैं, वायुको समिध  
करती हैं और फिरणोंको ही शुक्ल  
आहुति करती हैं; वे अन्तरिक्षको  
वृत्त करती हैं; वे उससे भी ऊपर  
जाती हैं; वे द्युलोकमें प्रवेश करती  
हैं; वहाँ वे द्युलोकको आहवनीय  
बनाती हैं और आदित्यको  
'समिध्'; इत्यादि प्रकारसे वहाँ  
कहा गया है ।

१. क्योंकि न तो इन्द्रादि देवताओंका कर्ममें अधिकार है, न द्युलोकादिमें  
हवन किया जा सकता है और न श्रद्धामें द्रव्यत्व है ।

हे गौतम ! यह लोक ( द्युलोक ) ही अग्नि है । आदित्य ही उसका समिध् ( ईंधन ) है, किरणें धूम हैं, दिन ज्वाला है, दिशाएँ अङ्गार हैं, अवान्तर दिशाएँ विस्फुलिङ्ग ( चिनगारियाँ ) हैं । उस इस अग्निमें देवगण श्रद्धाको हवन करते हैं, उस आहुतिसे सोम राजा होता है ॥ ९ ॥

असौ द्यौर्लोकोऽग्निर्हे गौतम;

द्युलोकेऽग्निदृष्टिरनग्नौ विधीयते,

यथा योषित्पुरुषयोः; तस्य द्युलो-

काग्नेरादित्य एव समित् समिन्ध-

नात्; आदित्येन हि समिध्यतेऽसौ

लोकः ।

रश्मयो धूमः समिध उत्थान-

सामान्यात्, आदित्याद् हिरश्मयो

निर्गताः; समिधश्च धूमो लोक

उत्तिष्ठति । अहरर्चिः प्रकाशसामा-

न्यात्; दिशोऽङ्गारा उपशमसामा-

न्यात्; अवान्तरदिशो विस्फुलिङ्गा

विस्फुलिङ्गवद् विक्षेपाद् ।

तस्मिन्नेवस्मिन्नेवगुणावशिष्टे

द्युलोकाग्नौ देवा इन्द्रादयः श्रद्धां

हे गौतम ! यह द्युलोक अग्नि है । स्त्री और पुरुषके समान अग्नि न होनेपर भी द्युलोकमें अग्नि-दृष्टिका विधान किया जाता है । उस द्युलोकरूप अग्निको सम्यक् प्रकारसे दीप्त करनेवाला होनेसे आदित्य उसका समिध् है, क्योंकि आदित्यसे ही उस लोकका सम्यक् प्रकारसे दीपन ( प्रकाशन ) होता है ।

किरणें धूम हैं; क्योंकि जिस प्रकार ईंधनसे धुआँ उठता है, उसी प्रकार आदित्यरूपी ईंधनसे उठनेमें इन किरणोंकी धूमसे समानता है; कारण, आदित्यसे ही किरणें निकलती हैं और लोकमें समिध् ( ईंधन ) से धूम निकलता है । प्रकाशमें समानता होनेके कारण दिन ज्वाला है; उपशममें समानता होनेसे दिशाएँ अङ्गारे हैं तथा विस्फुलिङ्गोंके समान विखरी हुई होनेके कारण अवान्तर दिशाएँ विस्फुलिङ्ग हैं ।

ऐसे गुणोंसे युक्त उस इस द्युलोकरूप अग्निमें इंद्रादि देवगण

कर्म । एवमग्निहोत्राहुत्वाः  
विपरिणामात्मकं जगत्  
सर्वमित्याहुत्योरेव स्तुत्यर्थ-  
त्वेनोत्क्रान्त्याद्या लोकं प्रत्यु-  
त्थायितान्ताः षट् पदार्थाः  
कर्मप्रकरणेऽधस्ताद्विर्णीताः ।

इह तु कर्तुः कर्मविपाकवि-  
धायां द्युलोकाग्न्याधारभ्य  
पञ्चाग्निदर्शनमुत्तरमार्गप्रतिपत्ति-  
साधनं विशिष्टकर्मफलोपभोगाय  
विधित्सवमिति द्युलोकाग्न्या-  
दिदर्शनं प्रस्तूयते । तत्र य  
आध्यात्मिकाः प्राणा इहाग्नि-  
होत्रस्य होतारस्त एवाधिदैवि-  
कत्वेन परिणताः सन्त इन्द्रादयो  
भवन्ति । ए एव तत्र होतारो  
द्युलोकाग्नौ । ते चेहाग्निहोत्रस्य  
फलभोगायाग्निहोत्रं हुतवन्तः ।  
त एव फलपरिणामकालेऽपि  
तत्फलभोक्तृत्वात् तत्र तत्र होतृत्वं  
प्रतिपद्यन्ते तथा कथा विपरिणम-  
माना देवशब्दवाच्यः सन्तः ।

जगत्का आरम्भक है । इस प्रकार  
यह सारा जगत् अग्निहोत्रसे  
उत्पन्न हुए अपूर्वका विपरिणाम-  
रूप है, अतः आगे कर्मप्रकरणमें  
आहुतियोंकी ही स्तुतिके लिये  
उत्क्रान्तिसे लेकर यजमानके पुनः  
परलोकगमनके लिये उत्थान करने-  
तक छः पदार्थोंका निर्णय किया  
गया है ।

यहाँ ( इस ब्राह्मणमें ) तो कर्ता-  
के कर्मफलके निरूपणकी इच्छा  
होनेपर द्युलोकाग्नि इत्यादिसे आरम्भ  
करके, विशिष्टफलके उपभोगके लिये  
उत्तरमार्गकी प्राप्तिकी साधनभूता  
पञ्चाग्निविद्याका विधान करना  
अभीष्ट है, इसलिये द्युलोकाग्नि  
आदि दृष्टि प्रस्तुत की जाती है ।  
अतः यहाँ व्यवहारमें जो आध्या-  
त्मिक प्राण अग्निहोत्रके होता हैं,  
वे ही आधिदैविकरूपमें परिणत  
होनेपर इन्द्रादि हो जाते हैं । वे ही  
वहाँ द्युलोकाग्निमें हवन करनेवाले  
हैं । उन्हींने वहाँ ( इस लोकमें )  
अग्निहोत्रका फल भोगनेके लिये  
अग्निहोत्र किया था । फलके  
परिणामकालमें भी वे ही उस  
फलके भोक्ता होनेके कारण उस-  
उस स्थानमें वैसे-वैसे ही रूपसे  
परिणत होकर देवशब्दवाच्य हुए  
होतृत्वकी प्राप्त होते हैं ।

तत्राग्निहोत्राहुती ससाधने  
 श्वोत्क्रामतः । यथेह यैः साधनै-  
 बिंशिष्टे ये ज्ञायेते आहवनीयाग्नि-  
 समिद्धूमाङ्गारविस्फुलिङ्गाहुति-  
 द्रव्यैस्ते तथोत्क्रामतोऽस्मा-  
 ल्लोकादमुं लोकम् । तत्राग्नि-  
 रग्नित्वेन समित् समित्वेन धूमो  
 धूमत्वेनाङ्गारा अङ्गारत्वेन विस्फु-  
 लिङ्गा विस्फुलिङ्गत्वेनाहुतिद्रव्य-  
 मपि पयआद्याहुतिद्रव्यत्वेनैव  
 सर्गादावव्याकृतावस्थायामपि  
 परेण सूक्ष्मेणात्मना व्यवतिष्ठते ।

तद् विद्यमानमेव ससाधन-  
 मग्निहोत्रलक्षणं कर्मापूर्वेणात्मना  
 व्यवस्थितं सत् तत् पुनर्व्याकरण-  
 काले तथैवान्तरिक्षादीनामाहव-  
 नीयाद्यग्न्यादिभावं कुर्वद् विपरिण-  
 मते । तथैवेदानीमप्यग्निहोत्राख्यं

[ यजमानकी मृत्युके समय ]  
 अग्निहोत्रकी आहुतियाँ साधनके  
 सहित ही उत्क्रमण करती हैं । इस  
 लोकमें जिस प्रकार वे जिन आहव-  
 नीयाग्नि, समिध्, धूम, अङ्गार,  
 विस्फुलिङ्ग और आहुतिद्रव्यरूप  
 साधनोंसे युक्त जानी जाती हैं,  
 उसी प्रकार वे इस लोकसे उस  
 लोकके प्रति उत्क्रमण करती हैं ।  
 वहाँ सर्गके आरम्भमें अव्यक्ता-  
 वस्थामें भी अपने परम सूक्ष्मरूपसे,  
 अग्नि अग्निभावसे, समिध् समि-  
 द्भावसे, धूम धूमभावसे, अङ्गार  
 अङ्गारभावसे, विस्फुलिङ्ग विस्फु-  
 लिङ्गभावसे और आहुतिद्रव्य भी  
 दुग्धादि आहुतिद्रव्यभावसे ही  
 रहते हैं ।<sup>१</sup>

वह साधनसहित अग्निहोत्ररूप  
 कर्म अपूर्वरूपसे व्यवस्थित होकर  
 विद्यमान रहता हुआ ही जगत्के  
 अभिव्यक्त होनेके समय पुनः उसी  
 प्रकार अन्तरिक्षादिका आहवनीयादि-  
 अग्निभाव करता हुआ विपरिणाम-  
 को प्राप्त हो जाता है । इस प्रकार  
 इस समय भी अग्निहोत्रसंज्ञक कर्म

१. अर्थात् प्रलयमें इनका स्थूलरूप न रहनेपर भी ये सब पदार्थ अपनी  
 शक्तियोंके रूपमें रहते हैं । अतः ये सब सामान्यभावको प्राप्त नहीं होते और  
 जब अग्निहोत्रकी आहुतियोंसे उत्पन्न हुए अपूर्वसे पुनः सृष्टि आरम्भ होती है तो  
 वे पुनः व्यक्त जगत्के रूपमें परिणत हो जाते हैं ।

वायिन्यः कर्तुः शरीरारम्भिकाः  
श्रद्धाशब्दवाच्या इति निश्चीयते ।  
भूयस्त्वादापः पुरुषवाच इति  
व्यपदेशो न त्वितराणि भूगानि  
न सन्तीति ।

कर्मप्रयुक्तश्च शरीरारम्भः, कर्म  
चाप्समवायि । ततश्चापां प्राधान्यं  
शरीरकर्तृत्वे । तेन चापः  
पुरुषवाच इति व्यपदेशः कर्म-  
कृतो हि जन्मारम्भः सर्वत्र ।  
तत्र यद्यप्यग्निहोत्राहुतिस्तुति-  
द्वारेणोत्क्रान्त्यादयः प्रस्तुताः  
षट्पदार्था अग्निहोत्रे तथापि  
वैदिकानि सर्वाण्येव कर्माण्य-  
ग्निहोत्रप्रभृतीनि लक्ष्यन्ते ।  
द्वाराग्निसम्बद्धं हि पाङ्क्तं कर्म  
प्रस्तुत्योक्तम्—“कर्मणा पितृ-  
लोकः” ( १ । ५ । १६ )  
इति । वक्ष्यति च—“अथ ये  
यज्ञेन दानेन तपसा लोकाञ्ज-  
यन्ति ( ६ । २ । १६ )  
इति ॥ ९ ॥

निश्चय होता है कि कतकि शरीर-  
का आरम्भ करनेवाला कर्मसम्ब-  
न्धी आप श्रद्धाशब्दवाच्य है । अन्य  
भूतोंकी अपेक्षा जलकी अधिकता  
होनेके कारण ‘आपः पुरुषवाचः’  
ऐसा व्यपदेश किया जाता है, ऐसी  
बात नहीं है कि अन्य भूत हैं ही नहीं ।

शरीरका आरम्भ कर्मप्रयुक्त ही  
है और कर्म आपसे सम्बन्ध रखता  
है । अतः शरीररचनामें ‘आप’ को  
प्रधानता है । इससे भी ‘आपः  
पुरुषवाचः’ ऐसा उल्लेख किया  
गया है । सभी जगह जन्मका  
आरम्भ कर्मके कारण ही है । वहाँ  
अग्निहोत्रके प्रकरणमें यद्यपि अग्नि-  
होत्रकी आहुतियोंकी स्तुतिके द्वारा  
उत्क्रान्ति आदि छः पदार्थ प्रस्तुत  
किये गये हैं, तो भी उससे अग्नि-  
होत्रादि सारे ही वैदिक कर्म लक्षित  
होते हैं । स्त्री और अग्निसे सम्बन्ध  
रखनेवाले पाङ्क्तकर्मका आरम्भ  
करके “कर्मसे पितृलोक प्राप्त होता  
है” ऐसा कहा गया है तथा आगे  
भी “जो यज्ञ, दान और तपसे  
लोकोंको जय करते हैं” ऐसा श्रुति  
कहेगी ॥ ९ ॥

२—पर्जन्याग्नि

पर्जन्यो वा अग्निर्गौतम तस्य संवत्सर एव समिद-  
आणि धूमो विद्युर्दक्षिणानिरङ्गाराहाङ्गनयो विस्फुलिङ्गास्त-

अत्र च यत् पयोद्रव्यमग्नि-  
होत्रकर्माश्रयभूतमिहाहवनीये  
प्रक्षिप्तमग्निना भक्षितमदृष्टेन  
सूक्ष्मेण रूपेण विपरिणतं सह  
कर्त्रा यजमानेनामुं लोकं धूमा-  
दिक्रमेणान्तरिक्षमन्तरिक्षाद् द्यु-  
लोकमाविशति । ताः सूक्ष्मा  
आप आहुतिकार्यभूता अग्नि-  
होत्रसमवायिन्यः कर्तृमहिताः  
श्रद्धाशब्दवाच्याः सोमलोके कर्तुः  
शरीरान्तरारम्भाय द्युलोकं प्रवि-  
शन्त्यो हूयन्त इत्युच्यन्ते ।  
तास्तत्र द्युलोकं प्रविश्य सोम-  
मण्डले कर्तुः शरीरमारभन्ते ।  
तदेतदुच्यते देवाः श्रद्धां जुह्वति  
तस्या आहुत्यै सोमो राजा  
सम्भवतीति । “श्रद्धा वा आपः”  
इति श्रुतेः ।

वेत्थ यतिथ्यामाहुत्यां हुताया-  
मापः पुरुषवाचो भूत्वा समुत्थाय  
वदन्तीति प्रश्नः, तस्य च निर्णय-  
विषये ‘असौ वै लोकोऽग्निः’ इति  
प्रस्तुतम् । तस्मादापः कर्मसम-

इस लोकमें जो अग्निहोत्रकर्म-  
का आश्रयभूत दुग्धरूप द्रव्य आह-  
वनीय अग्निमें डाला गया था, वह  
अग्निद्वारा भक्षित होकर अदृष्ट  
सूक्ष्मरूपमें परिणत हो कर्ता यज-  
मानके सहित धूमादि क्रमसे उस  
अन्तरिक्षलोकमें और फिर अन्त-  
रिक्षसे द्युलोकमें प्रवेश करता है वह  
आहुतिका कार्यभूत, श्रद्धाशब्द-  
वाच्य, अग्निहोत्रसम्बन्धी सूक्ष्म  
आप सोमलोकमें कर्ताके शरीरा-  
न्तरका आरम्भ करनेके लिये कर्ता-  
के सहित द्युलोकमें प्रवेश करते हुए  
‘हवन किया जाता है’ ऐसा  
कहा जाता है, वह वहाँ द्युलोकमें  
प्रवेश कर सोममण्डलमें कर्ताका  
शरीर आरम्भ करता है । इसीसे  
यह कहा जाता है कि ‘देवगण  
श्रद्धाको होमते हैं, उस आहुतिसे  
सोम राजा उत्पन्न होता है।’  
“श्रद्धा ही आप है” इस श्रुतिसे  
भी यही सिद्ध होता है ।

‘क्या तू जानता है कि कितनी  
संख्यावाली आहुतिके हवन किये  
जानेपर आप पुरुषशब्दवाच्य होकर  
उठकर बोलने लगता है?’ यह प्रश्न  
है । उसीका निर्णय करनेके प्रसङ्गमें  
‘यह द्युलोक ही अग्नि है’ इस प्रकार  
आरम्भ किया गया है । अतः यह

होतारः सोमं राजानं जुहति ।  
 योऽसौ द्युलोकाग्नौ श्रद्धायां हुता  
 याममिनिर्वृत्तः सोमः स द्वितीये  
 पर्जन्याग्नौ हूयते; तस्याश्च सोमा-  
 हुतेवृष्टिः संभवति ॥ १० ॥

ही होदगण सोम राजाको होमते  
 हैं। जो यह द्युलोकाग्निमें श्रद्धाका  
 हवन करनेपर निष्पन्न हुआ सोम  
 था, उसीको इस द्वितीय पर्जन्य  
 ( मेघ ) रूप अग्निमें होमा जाता  
 है। उस सोमकी आहुतिसे वृष्टि  
 होती है ॥ १० ॥

### ३-इहलोकाग्नि

अयं वै लोकोऽग्निर्गौतम तस्य पृथिव्येव समि-  
 दग्निधूमो रात्रिर्चिश्चन्द्रमा अङ्गारा नक्षत्राणि विस्फु-  
 लिङ्गास्तस्मिन्नेतस्मिन्नगौ देवा वृष्टिं जुहति तस्या  
 आहुत्या अन्नः संभवति ॥ ११ ॥

हे गौतम! यह लोक ही अग्नि है। इसकी पृथिवी ही समिध है,  
 अग्नि धूम है, रात्रि ज्वाला है, चन्द्रमा अङ्गार है और नक्षत्र विस्फुलिङ्ग  
 हैं। उस इस अग्निमें देवता वृष्टिको होमते हैं, उस आहुतिसे अन्न  
 होता है ॥ ११ ॥

अयं वै लोकोऽग्निर्गौतम;  
 अयं लोक इति प्राणिजन्मोप-  
 भोगाश्रयः क्रियाकारकफल-  
 विशिष्टः स तृतीयोऽग्निः;  
 तस्याग्नेः पृथिव्येव समित्;  
 पृथिव्या अयं लोकोऽनेकप्राण्युप-  
 भोगसंपन्नया समिष्यते ।

हे गौतम! यह लोक ही अग्नि  
 है। यह लोक अर्थात् प्राणियोंके  
 जन्म और उपभोगका आश्रयभूत  
 तथा क्रिया, कारक और फलसे  
 युक्त ऐसा जो यह लोक है, वही  
 तृतीय अग्नि है। उस अग्निका  
 पृथिवी ही समिध है। प्राणियोंके  
 अनेकों उपभोगोंसे सम्पन्न इस  
 पृथिवीसे ही यह लोक दीप्त  
 होता है।

स्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा सोमः राजानं जुहति  
तस्या आहुत्यै वृष्टिः संभवति ॥ १० ॥

हे गौतम ! मेघ ही अग्नि है । संवत्सर ही उसका समिध है, अन्न धूम हैं, विद्युत् ज्वाला है, अशनि ( इन्द्रका वज्र ) अङ्गार है, मेघगर्जन विस्फुलङ्ग है । उस इस अग्निमें देवगण सोम राजाको हवन करते हैं । उस आहुतिसे वृष्टि होती है ॥ १० ॥

पर्जन्यो वा अग्निर्गौतम  
द्वितीय आहुत्याधार आहुत्यो-  
रावृत्तिक्रमेण । पर्जन्यो नाम  
वृष्ट्युपकरणाभिमानो देवतात्मा,  
तस्य संवत्सर एव समित् —सं-  
वत्सरेण हि शरदादिभिर्ग्रीष्मान्तैः  
स्वावयवैर्विपरिवर्तमानेन पर्ज-  
न्योऽग्निर्दीप्यते ।

अभ्राणि धूमः, धूमप्रभवत्वाद्  
धूमवदुपलक्ष्यत्वाद्वा । विद्यु-  
श्चिः, प्रकाशसामान्यात् । अश-  
निरङ्गाराः, उपशान्तत्वकाठिन्य-  
सामान्याभ्याम् । ह्लादुनयो  
ह्लादुनयः स्तनयित्नुशब्दा  
विस्फुलिङ्गाः, विक्षेपानेकत्व-  
सामान्यात् ।

तस्मिन्नेतस्मिन्नित्याहुत्यधि-  
करणनिर्देशः । देवा इति त एव

हे गौतम ! मेघ ही अग्नि है  
अर्थात् आहुतियोंकी आवृत्तिके  
क्रमसे द्वितीय आहुतिका आधार  
है । वृष्टिकी सामग्रीके अभिमानी  
देवताको पर्जन्य ( मेघ ) कहा गया  
है । उसका संवत्सर समिध है ।  
शरदसे लेकर ग्रीष्मपर्यन्त अपने  
अंशोद्वारा विभिन्नरूपसे परिवर्तित  
होते हुए संवत्सरके द्वारा ही मेघ-  
रूप अग्नि दीप्त होता है ।

अन्न ( बादल ) धूम हैं; क्योंकि  
वे धूमसे उत्पन्न होते हैं अथवा धूम-  
के समान दिखायी देते हैं । विद्युत्  
ज्वाला है; क्योंकि प्रकाशमें उनकी  
समानता है । उपशान्तत्व और  
कठिनतामें समानता होनेके कारण  
अशनि अङ्गारे हैं । 'ह्लादुनयः'  
अर्थात् मेघकी गर्जनाएँ विक्षेप और  
अनेकत्वमें समानता होनेके कारण  
विस्फुलिङ्ग हैं ।

'उस इस (अग्नि) में' ऐसा कह-  
कर आहुतिके अधिकरणका निर्देश  
किया गया है—देवगण अर्थात् वे



संभवति; वृष्टिप्रभवत्वस्य प्रसिद्ध-  
त्वाद् व्रीहियवादेरस्य ॥ ११ ॥

क्योंकि व्रीहि-यवादि अन्नका वृष्टि-  
से उत्पन्न होना प्रसिद्ध ही  
है ॥ ११ ॥

#### ४—पुरुषाग्नि

पुरुषो वा अग्निर्गौतम तस्य व्यात्तमेव समित्  
प्राणो धूमो वागर्चिश्चक्षुरङ्गाराः श्रोत्रं विस्फुलिङ्गास्त  
स्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा अन्नं जुह्वति तस्या आहुत्यै  
रेतः संभवति ॥ १२ ॥

हे गौतम ! पुरुष ही अग्नि है । उसका खुला हुआ मुख ही समिध्  
है, प्राण धूम है, वाक् ज्वाला है, नेत्र अङ्गार हैं, श्रोत्र विस्फुलिङ्ग हैं ।  
उस इस अग्निमें देवगण अन्नको होमते हैं । उस आहुतिसे वीर्य  
होता है ॥ १२ ॥

पुरुषो वा अग्निर्गौतम प्रसिद्धः

अग्निः प्राण्यादिमान् पुरुषश्चतुर्थो-  
ऽग्निस्तस्य व्यात्तं विवृतं मुखं समित्,  
विवृतेन हि मुखेन दीप्यते पुरुषो  
वचनस्वाध्यायादौ; यथा समिधा-  
ग्निः। प्राणो धूमस्तदुत्थानसामा-  
न्यात्; मुखाद्धि प्राण उत्तिष्ठति ।

वाक्—शब्दोऽर्चिर्व्यञ्जकत्व-

-सामान्यात्; अर्चिश्च व्यञ्जकम्,

तथा वाक् शब्दोऽभिधेयव्यञ्जकः ।

हे गौतम ! पुरुष ही अग्नि  
है । हाथ-पाँव आदि अवयवोंवाला  
प्रसिद्ध पुरुष ही चतुर्थ अग्नि है ।  
उसका व्यात्त—खुला हुआ मुख  
ही समिध् है। क्योंकि खुले हुए  
मुखसे ही बोलने और स्वाध्याया-  
दिमें पुरुष दीप्त होता ( शोभा  
पाता ) है, जिस प्रकार कि  
समिध्से अग्नि । ईंधनसे उठनेमें  
समानता होनेके कारण प्राण धूम  
है, क्योंकि मुखसे ही प्राण  
उठता है ।

व्यञ्जकत्वमें समानता होनेके  
कारण वाक् यानी शब्द ज्वाला  
है । ज्वाला वस्तुको प्रकाशित  
करनेवाली होती है, इसी प्रकार  
वाक् अर्थात् शब्द भी वाच्यको  
अभिव्यक्त करनेवाला होता है ।

अग्निर्धूमः, पृथिव्याश्रयोत्थान-  
सामान्यात्; पार्थिवं हीन्धनद्रव्य-  
माश्रित्याग्निरुत्तिष्ठति, यथा समि-  
दाभवेण धूमः ।

रात्रिरर्चिः, समित्सम्बन्धप्रभव-  
सामान्यात्, अग्नेः समित्सम्बन्धेन  
अर्चिः संभवति । तथा पृथिवी-  
समित्सम्बन्धेन शर्वरी, पृथिवी-  
छायां हि स्मरंरं तम आबधते ।

चन्द्रमा अङ्गाराः, तत्प्रभवत्व-  
सामान्यात् । अर्चिषो अङ्गाराः  
प्रभवन्ति तथा रात्रौ चन्द्रमा  
उपशान्तत्वसामान्याद् वा ।  
नक्षत्राणि विस्फुलिङ्गाः, विस्फु-  
लिङ्गवद् विक्षेपसामान्यात् ।

तस्मिन्नेतस्मिन्नित्यादि पूर्ववत्  
वृष्टिं जुहति तस्या आहुतेरन्नं

अग्नि धूम है; क्योंकि पृथिवी-  
रूप आश्रयसे उठनेमें इनकी  
समानता है; क्योंकि पार्थिव ईंधन  
द्रव्यको आश्रय करके ही अग्नि  
उठती है, जिस प्रकार कि समिध्के  
आश्रयसे धूम उठता है ।

रात्रि ज्वाला है, समिध्के  
सम्बन्धसे उत्पन्न होनेमें इनकी  
समानता है; क्योंकि अग्निसे  
समिध्का सम्बन्ध होनेसे ही ज्वाला  
उत्पन्न होती है और इसी प्रकार  
पृथिवीरूप समिध्के सम्बन्धसे  
रात्रि होती है; पृथिवीकी छायाको  
ही रात्रिका अन्धकार कहते हैं ।

चन्द्रमा अङ्गार है; क्योंकि  
ज्वालासे उत्पन्न होनेमें इनकी  
समानता है । ज्वालासे ही अङ्गारे  
होते हैं, इसी प्रकार रात्रिमें चन्द्रमा  
होता है । अथवा उपशान्तत्वमें  
समानता होनेके कारण चन्द्रमा  
अङ्गार है । नक्षत्र विस्फुलिङ्ग  
है, क्योंकि विस्फुलिङ्गोंके समान  
इधर-उधर बिखरे रहनेमें इनकी  
भी समानता है ।

‘तस्मिन्नेतस्मिन्’ इत्यादि वाक्यका  
अर्थ पूर्ववत् है । इसमें वृष्टिको होनेसे  
हैं, उस आहुतिसे अन्न होता है ।

होमते हैं, उस आहुतिसे पुरुष उत्पन्न होता है। वह जीवित रहता है। जबतक कर्म शेष रहते हैं, वह जीवित रहता है और जब मरता है ॥१३॥

योषा वा अग्निर्गौतम। योषेति  
स्त्री पञ्चमो होमाधिकरणोऽग्नि-  
स्तस्या उपस्थ एव समित्; तेन  
हि सा समिष्यते लोमानि धूमस्त-  
दुत्थानसामान्यात्। योनिरर्चिर्व-  
र्णसामान्यात्। यदन्तः करोति ते-  
ऽङ्गारा अन्तःकरणं मैथुनव्यापारः  
तेऽङ्गारा वीर्योपशमहेतुत्वसामा-  
न्यात्-वीर्याद्यपशमकारणं मैथु-  
नम्, तथाङ्गारभावोऽग्नेरुपशम-  
कारणम्। अभिनन्दाः सुखलवाः,  
क्षुद्रत्वसामान्याद् विस्फुलिङ्गाः।  
तस्मिन् रेतो जुह्वति, तस्या  
आहुतेः पुरुषः संभवति।

एवं द्युपर्जन्यायं लोकपुरुषयोषा-  
ग्निपुक्रमेण हूयमानाः श्रद्धासोम-  
वृष्ट्यन्नरेतोभावेन स्थूलतारतम्य-  
क्रममापद्यमानाः श्रद्धाशब्द-  
वाच्या आपः पुरुषशरीरमार-

हे गौतम। योषा ही अग्नि है।  
योषा अर्थात् स्त्री वह पाँचवाँ  
होमाधिकरणरूप अग्नि है। उपस्थ  
ही उसका समिध है। उसीसे वह  
दीप्त होती है। समिधसे छठनेमें  
समानता होनेके कारण लोम ही  
धूम हैं। वर्णमें समानता होनेके  
कारण योनि ज्वाला है। जो अन्तः  
( भीतर ) करता है, वह अङ्गार  
है। भीतर करना मैथुनव्यापार  
अङ्गार है; क्योंकि वीर्यके उपशमके  
हेतु होनेमें उनकी समानता है।  
मैथुन वीर्यादिके उपशमका कारण  
है, इसी प्रकार अङ्गारभाव अग्नि-  
के उपशमका कारण है। क्षुद्रत्वमें  
समानता होनेके कारण अभिनन्द-  
लेशमात्र सुख विस्फुलिङ्ग हैं। उस  
( योषाग्नि ) से देवगण वीर्य होमते  
हैं। उस आहुतिसे पुरुष उत्पन्न  
होता है।

इस प्रकार द्युलोक, मेघ, इह-  
लोक, पुरुष और स्त्रीरूप अग्नियोंमें  
क्रमसे हवन किये गये श्रद्धा, सोम,  
वृष्टि, अन्न और वीर्यरूपसे स्थूल  
तारतम्य क्रमको प्राप्त हुआ श्रद्धा-  
शब्दवाच्य आपपुरुषशरीरको आरम्भ

चक्षुरङ्गाराः, उपशमसामान्यात्  
प्रकाशाश्रयत्वाद् वा । श्रोत्रं  
विस्फुलिङ्गाः, विक्षेपसामान्यात् ।  
तस्मिन्नन्नं जुहति ।

ननु नैव देवा अन्नमिह जुहतो  
दृश्यन्ते ?

नैष दोषः, प्राणानां देवत्वोप-  
पत्तेः । अधिदैवमिन्द्रादयो देवास्त-  
द्वाध्यात्मं प्राणास्ते चान्नस्य  
पुरुषे प्रक्षेप्तारः ।

तस्या आहुते रेतः संभवति;  
अन्नपरिणामो हि रेतः ॥ १२ ॥

उपशममें समानता होनेके कारण  
अथवा प्रकाशके आश्रय होनेके  
कारण नेत्र अङ्गार हैं । विक्षेपमें  
समानता होनेके कारण श्रोत्र  
विस्फुलिङ्ग हैं । इस पुरुषरूप  
अग्निमें अन्न होम करते हैं ।

शङ्का—किंतु देवगण इसमें  
अन्न होम करते देखे तो नहीं  
जाते ?

समाधान—यह दोष नहीं है;  
क्योंकि प्राणोंको देव माना जा  
सकता है । जो अधिदैव इन्द्रादि देव  
हैं, वे ही अध्यात्म प्राण हैं, वे ही  
पुरुषमें अन्न डालनेवाले हैं ।

उस आहुतिसे वीर्य होता है;  
क्योंकि वीर्य अन्नका ही परिणाम  
है ॥ १२ ॥

#### ५-योपाग्नि

योषा वा अग्निर्गौतम तस्या उपस्थ एव समि-  
ल्लोमानि धूमो योनिरर्चिर्यदन्तः करोति तेऽङ्गारा  
अभिनन्दा विस्फुलिङ्गास्तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा रेतो  
जुहति तस्या आहुत्यै पुरुषः संभवति स जीवति  
यावज्जीवत्यथ यदा म्रियते ॥ १३ ॥

हे गौतम । स्त्री ही अग्नि है । उपस्थ ही उसकी समिध है, लोम  
धूम है, योनि ज्वाला है, जो भीतरको [ मैथुनव्यापार ] करता है, वह  
अङ्गार है, आनन्दलेश विस्फुलिङ्ग हैं । उस इस अग्निमें देवगण वीर्य

उस इस अग्निमें देवगण पुरुषको होमते हैं । उस आहुतिसे पुरुष अत्यन्त दीप्तिमान् हो जाता है ॥ १४ ॥

अथ तदैर्नमृतमग्नयेऽग्न्यर्थमेवा-  
न्त्याहुत्यै हरन्ति ऋत्विजस्तस्या-  
हुतिभूतस्य प्रसिद्धोऽग्निरेव हो-  
माधिकरणं न परिकल्प्योऽग्निः ।  
प्रसिद्धैव समित् समिद् धूमो  
धूमोऽचिरर्चिरङ्गारा अङ्गारा वि-  
स्फुलिङ्गाविस्फुलिङ्गाः—यथा-  
प्रसिद्धमेव सर्वमित्यर्थः ।

तस्मिन् पुरुषमन्त्याहुतिं  
जुहति । तस्या आहुत्या आहुतेः  
पुरुषो भास्वरवर्णोऽतिशयदीप्ति-  
मान्; निपेकादिभिरन्त्याहुत्यन्तैः  
कर्मभिः संस्कृतत्वात् संभवति  
निष्पद्यते ॥ १४ ॥

तब इस मृत पुरुषको 'अग्नये'—  
अग्निके ही लिये अन्तिम आहुतिके  
प्रयोजनसे ऋत्विग्गण ले जाते हैं ।  
उस आहुतिभूत पुरुषका प्रसिद्ध  
अग्नि ही होमाधिकरण होता है,  
कोई कल्पित अग्नि नहीं । प्रसिद्ध  
समिध् ही समिध् होती है, धूम धूम  
होता है, ज्वाला ज्वाला होती है,  
अङ्गारे अङ्गारे होते हैं और विस्फु-  
लिङ्ग विस्फुलिङ्ग होते हैं । तात्पर्य  
यह है कि ये सब जैसे प्रसिद्ध हैं वे  
ही होते हैं ।

उसमें पुरुषरूप अन्तिम आहु-  
तिको होम करते हैं । उस आहुति-  
से पुरुष भास्वरवर्ण—अत्यन्त  
दीप्तिमान् हो जाता है; गर्भाधानसे  
लेकर अन्त्येष्टिकके सम्पूर्ण कर्मों-  
से संस्कारयुक्त होनेके कारण  
वह अतिशय दीप्तिमान् हो जाता  
है । १४ ॥

पञ्चम प्रश्नका उत्तर—देवयानमार्गका वर्णन

इदानीं प्रथमप्रश्ननिराकरणार्थ-  
माह—

अब प्रथम प्रश्नका निराकरण  
करनेके लिये राजा कहता है—

ते य एवमेतद् विदुर्ये चामी अरण्ये श्रद्धाऽसत्यमु-  
पासते तेऽर्चिरभिसंभवन्त्यर्चिषोऽहरह आपूर्यमाणपक्ष-

मन्ते । यः प्रश्नश्चतुर्थो वेत्य यति-  
ध्यामाहुत्यां हुतायामापः पुरुष-  
वाचो भूत्वा समुत्थाय वदन्ती ३  
इति स एष निर्णीतः; पञ्चम्यामा-  
हुतौ योषाग्नौ हुतायां रेतोभूता  
आपः पुरुषवाचो भवन्तीति ।

स पुरुष एवं क्रमेण जातो  
जीवति । कियन्तं कालम् इत्यु-  
च्यते—यावज्जीवतियावदस्मिञ्छ-  
रीरे स्थितिनिमित्तं कर्म विद्यते  
तावदित्यर्थः, अथ तत्क्षये यदा  
यस्मिन् काले म्रियते ॥ १३ ॥

करता है । 'क्या तू जानता है कि  
कितनी संख्यावाली आहुतिके हवन  
किये जानेपर आप पुरुषशब्द-  
वाच्य होकर उठकर बोलने लगता  
है?' ऐसा जो चतुर्थ प्रश्न था,  
उसका यह निर्णय हो गया कि  
योषाग्निमें पाँचवीं आहुतिके हवन  
किये जानेपर वीर्यभूत आप पुरुष-  
शब्दवाच्य होता है ।

इस क्रमसे उत्पन्न हुआ वह  
पुरुष जीवित रहता है । कितने  
काल जीवित रहता है? सो  
बतलाया जाता है—'यावज्जीवति'—  
जबतक इस शरीरमें इसकी स्थिति-  
के निमित्तभूत कर्म रहते हैं, तब-  
तक जीवित रहता है—ऐसा इसका  
तात्पर्य है । फिर उनका क्षय होने-  
पर जब वह मरता है ॥ १३ ॥

प्रथम प्रश्नका उत्तर—अन्त्येष्टि संस्काररूप अन्तिम आहुति

अथैनमग्नये हरन्ति तस्याग्निरेवाग्निर्भवति समित्  
समिद् धूमो धूमोऽर्चिरर्चिरङ्गारा अङ्गारा विस्फुलिङ्गा  
विस्फुलिङ्गास्तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः पुरुषं जुहति  
तस्या आहुत्यै पुरुषो भास्वरवर्णः संभवति ॥ १४ ॥

तब इसे अग्निके पास ले जाते हैं । उस (आहुतिभूत पुरुष) का अग्नि  
ही अग्नि होता है, समिद् समिद् होता है, धूम धूम होता है, ज्वाला ज्वाला  
होती है, अङ्गारे अङ्गारे होते हैं और विस्फुलिङ्ग विस्फुलिङ्ग होते हैं ।

न्वादिषदार्थवत्कनिर्णये दिव-  
मेवाहवनीयं कुर्वति इत्यादि ।  
इहाप्यग्न्यस्य लोकस्याग्नित्व-  
मादित्यस्य च समित्त्वमित्यादि  
बहुसाम्यम् । तस्मात्तच्छेषमेवै-  
तद्वर्त्तनमिति ।

न, बद्धिध्यामिति प्रश्नप्रति-  
वचनपरिग्रहात् । यतिध्या-  
मित्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनस्य  
यावदेव परिग्रहस्तावदेवैवं शब्देन  
पराग्रहं युक्तम्; अन्यथा  
प्रश्नानर्थक्याभिज्ञातित्वाच्च  
संख्याया अग्नय एव वक्तव्याः ।

अथ निर्वातमप्यनूयते ।

यथाप्राप्तस्यैवानुबदनं युक्तं न  
त्वसौ लोकोऽग्निरिति ।

आदि छः पदार्थोंका निर्णय करते  
हुए 'द्युलोकको ही आहवनीय करते  
हैं' इत्यादि कहा गया है । यहाँ भी  
उस द्युलोकका अग्नित्व और  
आदित्यका समित्त्व इत्यादि उससे  
बहुत कुछ साम्य है। अतः यह  
बिद्या उस अग्निहोत्राहुतिदर्शनका  
ही शेष है ।

समाधान-नहीं, क्योंकि इस  
(‘एवं’शब्द) से ‘यतिध्याम्’ इत्यादि  
प्रश्न और उसका उत्तर ग्रहण किये  
गये हैं । ‘यतिध्याम्’ इत्यादि प्रश्न  
और उत्तरका जितना भी परिग्रह  
है, उतना ही ‘एवम्’ शब्दसे परामर्श  
करना उचित है, नहीं तो यह प्रश्न  
व्यर्थ हो जायगा, तथा अग्निहोत्र-  
सम्बन्धी पदार्थोंकी संख्या तो  
अच्छी तरहसे ज्ञात ही है, इसलिये  
अग्नियोंका ही निर्देश करना  
उचित है ।

शङ्का-अच्छी तरहसे ज्ञात विषय-  
का भी तो अनुवाद किया जाता है ।

समाधान-अनुवाद तो जो पदार्थ  
जैसा प्राप्त है, उसका उसी प्रकार  
करना उचित होता है, ऐसा नहीं  
कि वह द्युलोक अग्नि है ।<sup>१</sup>

१. क्योंकि वास्तवमें तो द्युलोक अग्नि है नहीं; इसलिये वह अग्निके स्वरूप-  
का अनुवाद नहीं हो सकता । यहाँ जो द्युलोकमें अग्निदृष्टि ही विवक्षित है ।

मापूर्यमाणपक्षाद् यान् षण्मासानुदङ्घ्यादित्य एति  
मासेभ्यो देवलोकं देवलोकादादिरयमादित्याद् वैद्युतं  
तान् वैद्युतान् पुरुषो मानस एत्य ब्रह्मलोकान् गमयति  
ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ति तेषां न  
पुनरावृत्तिः ॥ १५ ॥

वे जो [ गृहस्थ ] इस प्रकार इस [ पञ्चाग्निविद्या ] को जानते हैं  
तथा जो [ संन्यासी या वानप्रस्थ ] वनमें श्रद्धायुक्त होकर सत्य ( ब्रह्म  
अर्थात् हिरण्यगर्भ ) की उपासना करते हैं, वे ज्योतिके अभिमानी देव-  
ताओंको प्राप्त होते हैं, ज्योतिके अभिमानी देवताओंसे दिनके अभिमानी  
देवताको, दिनके अभिमानी देवतासे शुक्लपक्षाभिमानी देवताको और  
शुक्लपक्षाभिमानी देवतासे जिन छः महीनोंमें सूर्य उत्तरकी ओर रहकर  
चलता है उन उत्तरायणके छः महीनोंके अभिमानी देवताओंको [ प्राप्त  
होते हैं, ] षण्मासाभिमानी देवताओंसे देवलोकको, देवलोकसे आदित्यको  
और आदित्यसे विद्युत्सम्बन्धी देवताओंको प्राप्त होते हैं। उन वैद्युत  
देवोंके पास एक मानस पुरुष आकर इन्हें ब्रह्मलोकोंमें ले जाता है। वे  
उन ब्रह्मलोकोंमें अनन्त संवत्सरपर्यन्त रहते हैं। उनकी पुनरावृत्ति नहीं  
होती ॥ १५ ॥

ते, के ? य एवं यद्योक्तं  
पञ्चाग्निदर्शनमेतद् विदुः ।  
एवंशब्दादग्निषमिधूमाचिर-  
ङ्गाविस्फुलिङ्गश्रद्धादिविशिष्टाः  
पञ्चाग्नयो निर्दिष्टाः, तानेव-  
मेतान् पञ्चाग्नीन् विदुरित्यर्थः ।  
नन्वग्निहोत्राहुतिदर्शनविषय-  
मेवैतद्दर्शनम् । तत्र द्युक्तमुक्त्वा-

वे, कौन ? जो इस प्रकार इस  
पञ्चाग्नि विद्याको जानते हैं ।  
'एवम्' शब्दसे अग्नि, समिध्, धूम,  
ज्वाला, अङ्गार, विस्फुलिङ्ग और  
श्रद्धादिविशिष्ट पाँचों अग्नियोंका  
निर्देश किया गया है। उन इन  
पाँच अग्नियोंको जो इस प्रकार  
जानते हैं—ऐसा इसका तात्पर्य है ।  
शङ्का—किंतु यह दर्शन तो  
अग्निहोत्रकी आहुतियोंके दर्शनके  
विषयमें ही है। वहीं उत्क्रान्ति

१. 'एवं' शब्द प्रकृत पञ्चाग्नियोंका ही परामर्श करता है—इस बातको स्पष्ट करनेके लिये यह शङ्का उठायी जाती है ।



साधनोपपत्तेः; भिक्षुवानप्रस्थ-  
योश्चारण्यसम्बन्धेन ग्रहणात्,  
गृहस्थकर्मसंबद्धत्वाच्च पञ्चाग्नि-  
दर्शनस्य । अतो नापि ब्रह्मचा-  
रिण एवं विदुरिति गृह्यन्ते, तेषां  
तूत्तरे पश्चि प्रवेशः स्मृतिप्रामा-  
ण्यात्—

“अष्टाशीतिसहस्राणामृषीणा-  
मूर्ध्वरेतसाम् । उत्तरेणार्यम्णः  
पन्थास्तेऽमृतत्वं हि भेजिरे”  
इति ।

तस्माद् ये गृहस्था एवमग्नि-  
जोऽहमग्न्यपत्यमित्येवं क्रमेणा-  
ग्निभ्यो जातोऽग्निरूप इत्येवं ये  
विदुस्ते च ये चामी अरण्ये वान-  
प्रस्थाः परिव्राजकाश्चारण्यनित्याः  
श्रद्धां श्रद्धायुक्ताः सन्तः सत्यं  
ब्रह्म हिरण्यगर्भात्मानमुपासते न  
पुनः श्रद्धां चोपासते ते सर्वे-  
ऽचिरमित्संभवन्ति ।

यावद् गृहस्थाः पञ्चाग्निविद्यां  
सत्यं वा ब्रह्म न विदुस्तावच्छ्रद्धाया-

यज्ञादि साधन हो सकते हैं, तथा  
संन्यासी और वानप्रस्थका अरण्यके  
सम्बन्धसे ग्रहण किया गया है,  
इसके सिवा पञ्चाग्निदर्शनका  
सम्बन्ध भी गृहस्थके ही कर्मसे है ।  
अतः ‘एवं विदुः’ इस वाक्यसे ब्रह्म-  
चारी भी ग्रहण नहीं किये जा  
सकते । उनका तो इस स्मृतिके  
प्रमाणसे उत्तरमार्गमें प्रवेश  
होता है—

“अष्टासी सहस्र ऊर्ध्वरेता (नैष्ठिक  
ब्रह्मचारी) ऋषियोंका मार्ग सूर्यके  
उत्तरकी ओर है; वे आपेक्षिक  
अमृतत्वको ही प्राप्त करते हैं ।”

इसलिये जो गृहस्थ इस प्रकार  
‘मैं अग्निज—अग्निका पुत्र हूँ, इस  
तरह क्रमशः अग्नियोंसे उत्पन्न  
हुआ अग्निरूप ही हूँ’—ऐसा जानते  
हैं, वे और जो ये वनमें—निरन्तर  
वनमें रहनेवाले वानप्रस्थ और  
संन्यासी श्रद्धाम्—श्रद्धायुक्त होकर  
सत्य—ब्रह्म अर्थात् हिरण्यगर्भकी  
उपासना करते हैं, ‘श्रद्धाम्’ शब्दसे  
श्रद्धाकी उपासना करते हैं—ऐसा  
नहीं समझना चाहिये वे सब  
अचिरादिमार्गको प्राप्त होते हैं ।

जबतक गृहस्थलोग पञ्चाग्निविद्या  
अथवा सत्य ब्रह्मको नहीं जानते,  
तबतक वे श्रद्धादि आहुतियोंके क्रमसे

अयोपलक्षणार्थः ।

तथाप्याद्येनान्त्येन चोपलक्षणं

युक्तम् ।

श्रुत्यन्तराच्च-समानेहि प्रक-  
रणे छान्दोग्यश्रुतौ 'पञ्चाग्नीन्  
वेद' इति पञ्चसंख्याया एवोपा-  
दानादनग्निहोत्रशेषमेतत् पञ्चा-  
ग्निदर्शनम् । यत्त्वग्निसमिदादि-  
सामान्यं तदग्निहोत्रस्तुत्पत्तिमि-  
त्यबोचाम । तस्मान्नोत्क्रान्त्या-  
दिपदार्थपट्कपरिज्ञानादचिरादि-  
प्रतिपत्तिः । एवमिति प्रकृतोपादा-  
नेनाचिरादिप्रतिपत्तिविधानात् ।

के पुनस्ते य एवं विदुर्गृहस्था

एव । ननु तेषां यज्ञादिषाधनेन

धूमादिप्रतिपत्तिर्विधिस्मिता । न,

अनेवविदामपिगृहस्थानां यज्ञादि-

शङ्का-यह द्युलोकादिवाद अन्त-  
रिक्षादिके उपलक्षणके लिये हो  
सकता है ।

समाधान-तब भी या तो  
आरम्भके अथवा अन्तके पर्यायसे  
उपलक्षण होना उचित है ।

श्रुत्यन्तरसे भी यही बात सिद्ध  
होती है । इसीके समान प्रकरणमें  
छान्दोग्य-श्रुतिमें 'पञ्चाग्नीन् वेद'  
इस प्रकार 'पाँच' संख्याका ही  
ग्रहण करनेके कारण यह पञ्चाग्नि-  
दर्शन अग्निहोत्रका शेष नहीं हो  
सकता । तथा इसका जो अग्नि  
और समिधादिरूप साम्य है, वह  
तो अग्निहोत्रकी स्तुतिके लिये है—  
ऐसा हम कह चुके हैं । अतः उत्क्रा-  
न्ति आदि छ। पदार्थोंके ज्ञानसे ही  
अग्नि आदि मार्गकी प्राप्ति नहीं  
हो सकती, क्योंकि यहाँ 'एवम्'  
इस शब्दसे प्रकृतिके ग्रहणद्वारा  
अग्नि आदि मार्गकी प्राप्तिका  
विधान किया गया है ।

किंतु जो इस प्रकार जानते हैं,  
वे कौन हैं ? केवल गृहस्थ ।

[ शङ्का- ] किंतु उनके लिये  
तो यज्ञादि साधनके द्वारा धूमादि-  
मार्गकी प्राप्तिका विधान करता  
है । [ उत्तर- ] नहीं, क्योंकि  
जो गृहस्थ इस प्रकार जानने-  
वाले नहीं हैं, उनके लिये भी

तैव । आयुषः क्षये हि मरणम्,  
न शेवंविदाहन्येव मर्त्यमित्य-  
हर्मरणकाला नियन्तुं शक्यते ।  
न च रात्रौ प्रेताः सन्तोऽहः प्रती-  
क्षन्ते; “स यावत् क्षिप्येन्मन-  
स्तावदादित्यं गच्छति” ( छा०  
उ० ८ । ६ । ५ ) इति श्रुत्यन्त-  
रात् ।

अह्म आपूर्यमाणपक्षमहर्देवता-  
यातिवाहिता आपूर्यमाणपक्ष-  
देवतां प्रतिपद्यन्ते शुक्लपक्ष-  
देवतामित्येतत् । आपूर्यमाण-  
पक्षाद्यान् षण्मासानुरङ्कुत्तरां  
दिक्कमादित्यः सवितैति तान्  
मासान् प्रतिपद्यन्ते शुक्लपक्ष-  
देवतयातिवाहिताः सन्तः ।  
मासानिति बहुवचनात् संघ-  
चारिण्यः पञ्चत्तरायणदेवताः ।

देवता ही अभिप्रेत हैं [ साक्षात्  
दिन नहीं ] आयुषके क्षीण होनेपर  
ही मरण होता है, इस पञ्चाग्नि-  
उपासकको दिनमें ही मरना चाहिये-  
इस प्रकार उसके लिये दिनरूप  
मरणकालका नियम नहीं किया जा  
सकता । रात्रिमें मरे हुए उपासक  
[ आगे जानेके लिये ] दिनकी  
प्रतीक्षा करते हों-ऐसी बात भी  
नहीं है “जितनी देरमें मन आदित्य-  
के पास जाना है, उतनी ही देरमें  
यह आदित्यलोकमें पहुँच जाता  
है” इस अन्य श्रुतिसे यही सिद्ध  
होता है ।

‘अह्म आपूर्यमाणपक्षम्’-अहर्देवता-  
से ऊपर ले जाये जानेपर वे आपूर्य-  
माणपक्षदेवताको अर्थात् शुक्लपक्ष-  
देवताको प्राप्त होते हैं । आपूर्यमाण-  
पक्षदेवतासे जिन छः महीनोंमें सूर्य  
उत्तर दिशाकी ओर चलता है, उन  
मासोंको, शुक्लपक्षदेवताद्वारा अपने  
अधिकारसे बाहर ऊपर पहुँचाये  
जानेपर, प्राप्त होते हैं । ‘मासान्’  
ऐसा बहुवचन होनेके कारण छः  
उत्तरायण-देवता संघचारी ( मिल-  
कर रहनेवाले ) हैं ।

हुतिक्रमेण पञ्चम्यामाहुतौ हुता-  
यां ततो योषाग्नेर्जाताः पुनर्लोकं  
प्रत्युत्थायिनोऽग्निहोत्रादिकर्मा-  
नुष्ठातारो भवन्ति । तेन कर्मणा  
धूमादिक्रमेण पुनः पितृलोकं  
पुनः पर्जन्यादिक्रमेणैवमाव-  
र्तन्ते । ततः पुनर्योषाग्नेर्जाताः  
पुनः कर्म कृत्वेत्येवमेव घटी-  
यन्त्रवद् गत्यागतिभ्यां पुनः  
पुनरावर्तन्ते ।

यदा त्वेवं बिदुस्ततो घटीयन्त्र-  
श्रपणाद् विनिर्मुक्ताः सन्तो-  
ऽचिरभिसंभवन्ति । अचिरिति  
नाग्निज्वालामात्रम्, किं तर्हि ?  
अचिरभिमानीन्यर्चिःशब्दवाच्या  
देवतोत्तरमार्गलक्षणा व्यवस्थि-  
तैव तामभिसंभवन्ति । न हि  
परिव्राजकानामग्न्यर्चिषैव सा-  
क्षात्सम्बन्धोऽस्ति । तेन देवतैव  
परिगृह्यतैऽर्चिःशब्दवाच्या ।

अतोऽहर्देवताम् ; मरणकाल-  
नियमानुपपत्तेरहःशब्दोऽपि देव-

पांचवीं आहुतिके हवन किये जाने-  
पर उससे स्त्रीरूप अग्निमें उत्पन्न  
होकर फिर लोकमें उत्थान करने-  
वाले होकर अग्निहोत्रादि कर्मका  
अनुष्ठान करनेवाले होते हैं । उस  
कर्मके द्वारा वे धूमादि क्रमसे पुनः  
पितृलोकमें जाते हैं और पर्जन्यादि  
क्रमसे पुनः इस लोकमें लौट आते  
हैं । उससे पुनः स्त्रीरूप अग्निमें  
उत्पन्न होकर फिर कर्म करके  
[ पितृलोकमें जाते हैं ] । इस प्रकार  
घटीयन्त्र (रहट) के सदृश गमना-  
गमनद्वारा बारम्बार जाते-आते  
रहते हैं ।

किंतु जब वे ऐसा जानते हैं,  
तो इस घटीयन्त्रके समान चक्कर  
काटनेसे छूटकर अर्चिको प्राप्त  
होते हैं । यह अर्चि भी अग्निकी  
ज्वालामात्र नहीं है, तो क्या है ?  
अर्चिके अभिमानी अर्चिशब्दवाच्य  
देवता है, जो उत्तरमार्गरूप और  
स्थिर ही हैं, उन्हें ये प्राप्त होते हैं ।  
परिव्राजकोंका वो अग्निकी अर्चि  
( ज्वाला ) से साक्षात् सम्बन्ध भी  
नहीं है, इसलिये यहां अर्चिशब्द-  
वाच्य देवता ही ग्रहण किये जाते हैं ।

यहांसे वे अहर्देवता ( दिना-  
भिमानी देवता ) को प्राप्त होते हैं ।  
मरणकालका कोई नियम नहीं हो  
सकता, इसलिये अहःशब्दसे भी

इहेत्याकृतिमात्रग्रहणमिति चे-

श्वोभूते पौर्णमासीमिति यद्वत् ।

न, इहेतिविशेषणानर्थक्यात् ।

यदि हि नावर्तन्त एवेहग्रहणमन-

र्थकमेव स्यात् । श्वोभूते पौर्ण-

मासीमित्यत्र पौर्णमास्याः श्वोभूत-

त्वमनुक्तं न ज्ञायत इति युक्तं

विशेषयितुम् । न हि तत्र श्वआ-

कृतिः शब्दार्थो विद्यत इति श्व-

शब्दो निरर्थक एव प्रयुज्यते;

यत्र तु विशेषणशब्दे प्रयुक्तेऽन्वि-

ष्यमाणे विशेषणफलं चेन्न गम्यते

पूर्व०—किंतु 'इह' पदसे तो आकृतिमात्रका ग्रहण होता है अर्थात् केवल इसी संसारका नहीं, सामान्यतः सभी कल्पके संसारका ग्रहण होता है । जैसे 'प्रातःकाल होनेपर पौर्णमास याग करे' इस वाक्यमें सामान्यतः सभी प्रातः-कालका ग्रहण होता है ।

सिद्धान्ती-नहीं; ऐसा माननेसे 'इह' यह विशेषण व्यर्थ हो जायगा । यदि उनकी कभी पुनरावृत्ति होती ही नहीं, तो 'इह' ( इस कल्पके संसारमें ) यह विशेषण निरर्थक ही होगा । 'प्रातःकाल होनेपर पौर्णमास याग करे' इस वाक्यमें तो 'प्रातःकाल' यह विशेषण यदि शब्दतः कहा न जाय, तो अपने-आप उसका ज्ञान नहीं हो सकता; इसलिये वहाँ विशेषण लगाना उचित ही है । यदि वहाँ भी श्व ( प्रभात ) का शब्दार्थ सामान्यतः प्रभातकाल मात्र न हो तो 'श्व' शब्दका प्रयोग भी निरर्थक ही समझा जायगा । जहाँ विशेषण शब्दका प्रयोग तो हो, पर खोजनेसे उसका कोई फल न प्रतीत हो,

१. क्योंकि पुनरावृत्ति संसारमें ही होती है, अतः 'इह' पदका प्रयोग किये बिना भी उसका बोध हो जाता ।

तैम्यो मासेम्यः षण्मासदेवता-  
भिरतिवाहिता देवलोकाभिमा-  
निनीं देवतां प्रतिपद्यन्ते ।  
देवलोकादादित्यमादित्याद्वैद्युतं  
विद्युदभिमानिनीं देवतां प्रति-  
पद्यन्ते । विद्युदेवतां प्राप्तान् ब्रह्म-  
लोकवासी पुरुषो ब्रह्मणा मनसा  
सृष्टो मानसः कश्चिदेत्यागत्य  
ब्रह्मलोकान् गमयति ।

ब्रह्मलोकानित्यधरोत्तरभूमि-  
भेदेन भिन्ना इति गम्यन्ते, बहु-  
वचनप्रयोगात्; उपासनतार-  
तम्योपपत्तेश्च; ते तेन पुरुषेण  
गमिताः सन्तस्तेषु ब्रह्मलोके  
पराः प्रकृष्टाः सन्तः स्वयं परा-  
वतः प्रकृष्टाः समाः संवत्सरान-  
नेकान् वसन्ति । ब्रह्मणोऽनेकान्  
कल्पान् वसन्तीत्यर्थः । तेषां  
ब्रह्मलोकं गतानां नास्ति पुनरा-  
वृत्तिरस्मिन् संसारे न पुनराग-  
मनमिहेति शास्त्रान्तरपाठात् ।

उन मासोंसे अर्थात् छ। मास-  
देवताओंसे ऊपर ले जाये जानेपर  
वे देवलोकाभिमानी देवताको प्राप्त  
होते हैं । देवलोकसे आदित्यको  
और आदित्यसे वैद्युत-विद्युदभिमानी  
देवताको प्राप्त होते हैं । विद्युद्देव-  
ताको प्राप्त हुए इन उपासकोंको  
ब्रह्माके द्वारा मनसे रचा हुआ कोई  
ब्रह्मलोकवासी मानस पुरुष आकर  
ब्रह्मलोकोंको ले जाता है ।

‘ब्रह्मलोकान्’ ऐसा बहुवचन  
प्रयोग होनेसे ज्ञात होता है कि  
नीचे-ऊपरकी भूमिके भेदसे ब्रह्म-  
लोकोंमें भेद है । उपासनाके तार-  
तम्यसे भी ऐसा भेद होना सम्भव  
है । उस पुरुषके द्वारा पहुँचाये हुए  
उन लोकोंमें वे स्वयं ‘पराः’-प्रकृष्ट  
होकर ‘परावतः’ प्रकृष्ट संवत्सर  
अर्थात् अनेक वर्षतक रहते हैं ।  
तात्पर्य यह है कि ब्रह्माके अनेकों  
कल्पपर्यन्त रहते हैं । उन ब्रह्मलोक-  
को गये हुए पुरुषोंकी पुनरावृत्ति  
नहीं होती अर्थात् इस संसारमें  
पुनरागमन नहीं होता, क्योंकि ‘इह  
न पुनरावृत्तिः’ ऐसा दूसरी शाखा-  
का पाठ है ।

एवमेवानुपरिवर्तन्ते अथ एतौ पन्थानौ न विदुस्ते  
कीटाः पतङ्गा यदिदं दन्दशूक्ष्मम् ॥ १६ ॥

और जो यज्ञ, दान, तपके द्वारा लोकोंको जीतते हैं, वे धूम ( धूमा-  
भिमानी देवता ) को प्राप्त होते हैं। धूमसे रात्रिदेवताको, रात्रिसे अपक्षीय-  
माण पक्ष ( कृष्णपक्षाभिमानी देवता ) को, अपक्षीयमाण पक्षसे जिन छः  
महीनोंमें सूर्य दक्षिणकी ओर होकर जाता है, उन छः मासके देवताओंको,  
छः मासके देवताओंसे पितृलोकको और पितृलोकसे चन्द्रमाको प्राप्त होते  
हैं। चन्द्रमामें पहुँचकर वे अन्न हो जाते हैं। वहाँ जैसे ऋत्विग्गण सोम  
राजाको 'आप्यायस्व अपक्षीयस्व' ऐसा कहकर चमसमें भरकर पी जाते  
हैं, उसी प्रकार इन्हें देवगण भक्षण कर जाते हैं। जब उनके कर्म क्षीण  
हो जाते हैं, तो वे इस आकाशको ही प्राप्त होते हैं। आकाशसे वायुको,  
वायुसे वृष्टिको और वृष्टिसे पृथिवीको प्राप्त होते हैं। पृथिवीको प्राप्त होकर  
वे अन्न हो जाते हैं। फिर वे पुरुषरूप अग्निमें हवन किये जाते हैं।  
उससे वे लोकके प्रति उत्थान करनेवाले होकर स्त्रीरूप अग्निमें उत्पन्न  
होते हैं। वे इसी प्रकार पुनः-पुनः परिवर्द्धित होते रहते हैं और जो इन  
दोनों मार्गोंको नहीं जानते, वे कीट, पतंग और डाँस-मच्छर आदि  
होते हैं ॥ १६ ॥

अथ पुनर्येनैव विदुरुत्क्रान्त्या-  
द्यग्निहोत्रसम्बन्धपदार्थषट्कस्यैव  
वेदितारः केवलकर्मिणो यज्ञेनाग्नि-  
होत्रादिना दानेन बहिर्वेदि  
मिक्षमाणेषु द्रव्यसंविभागलक्षणैः  
तपसा बहिर्वेद्यैव दीक्षादिव्यतिरि-  
क्तेन कुच्छ्रचान्द्रायणादिना लोका-  
जयन्ति, लोकानिति बहुवचना-  
चत्रापि फलतारतम्यमभिप्रेतम्,

और जो इस प्रकार नहीं  
जानते, उत्क्रान्ति आदि अग्निहोत्र-  
सम्बन्धी छः पदार्थोंको ही जानने-  
वाले केवल कर्मी हैं; तथा अग्नि-  
होत्रादि यज्ञ, वेदीसे बाहर भिक्षा  
माँगनेवालोंको द्रव्य बाँटनारूप  
दान एवं वेदीके बाहर ही दीक्षा-  
दिसे अनिरिक्त कुच्छ्रचान्द्रायणा-  
दिरूप तपके द्वारा लोकोंको  
जीतते हैं, 'लोकान्' ऐसा बहु-  
वचन होनेके कारण वहाँ भी  
फलका तारतम्य माना गया है,

अत्र युक्तो निरर्थकत्वेनोत्सृष्टं

विशेषणशब्दो न तु सत्यां विवे-

क्षणफलान्नगौ । तस्मादस्मात्

कल्पादूर्ध्वमावृत्तिर्गम्यते ॥१५॥

वहाँ व्यर्थ होनेके कारण उस विशेषणका परित्याग कर देना ही उचित है, विशेषणके फलका बोध होनेपर उसको त्यागना उचित नहीं है । इसलिये [ 'इस संसारमें' ऐसा विशेषण लगानेके कारण ] यह सूचित होता है कि इस कल्पके बाद उसकी पुनरावृत्ति हो सकती है ॥ १५ ॥

धूमयानमार्गका वर्णन तथा द्वितीय और तृतीय प्रश्नका उत्तर

अथ ये यज्ञेन दानेन तपसा लोकाञ्जयन्ति ते

धूममभिसंभवन्ति धूमाद्रात्रि ॐ रात्रेरपक्षीयमाणपक्षम-  
पक्षीयमाणपक्षाद् यान् षणमासान् दक्षिणादित्य  
एति मासेभ्यः पितृलोकं पितृलोकाच्चन्द्रं ते चन्द्रं  
प्राप्यान्नं भवन्ति ता ॐस्तत्र देवा यथा सोमः  
राजानमाप्वायस्वापक्षीयस्वेत्येवमेना ॐस्तत्र भक्षयन्ति  
तेषां यदा तत् पर्यवैत्यथेममेवाकाशमभिनिष्पद्यन्त  
आकाशाद् वायुं वायोवृष्टिं वृष्टेः पृथिवीं ते  
पृथिवीं प्राप्यान्नं भवन्ति ते पुनः पुरुषान्नौ हूयन्ते  
ततो योषान्नौ जायन्ते लोकान् प्रयुस्थायिनस्त

१. यहाँ जो ब्रह्मलोकसे पुनरागमनकी बात कही है, उससे यह नहीं समझना चाहिये कि वे फिर संसारवन्धनमें पड़ जाते हैं । उनका पुनरागमन भगवत्प्रेरणासे विश्वको प्रवृत्तिका नियन्त्रण और संचालन करनेके लिये अथवा भगवान्की अवतार-लीलाओंके परिकररूपसे होता है । वे जन्म लेकर भी मुक्त ही रहते हैं । नारद, वसिष्ठ और अर्जुन आदि महात्मा एवं भगवत्प्रापद इसी कोटिमें कहे जा सकते हैं । इनका जन्म कर्मवन्धनसे नहीं होता, बल्कि भगवत्प्रापके संचालनके लिये होता है ।



चमसस्यं भक्षणेनापक्षयं च  
कृत्वा पुनः पुनर्भक्षयन्तीत्यर्थः ।  
एवं देवा अपि सोमलोके लब्ध-  
शरीरान् कर्मिण उपकरणभूतान्  
पुनः पुनर्विश्रामयन्तः कर्मानु-  
रूपं फलं प्रयच्छन्तः, तद्वि-  
तेषामाप्यायनं सोमस्याप्यायन-  
मिवोपभुञ्जत उपकरणभूतान्  
देवाः ।

तेषां कर्मिणां यदा यस्मिन्  
काले तद् यज्ञदानादिलक्षणं  
सोमलोकप्रापकं कर्म पर्यवेति  
परिगच्छति परिक्षीयत इत्यर्थः,  
अथ तदेवमेव प्रसिद्धमाकाश-  
मभिनिष्पद्यन्ते । यास्ताः श्रद्धा-  
शब्दवाच्या द्युलोकाग्नौ हुता  
आपः सोमाकारपरिणता याभिः  
सोमलोके कर्मिणामुपभोगाय  
शरीरमारब्धमम्मयं ताः कर्मक्ष-  
याद्विमपिण्ड इवातपसश्चर्कात्  
प्रविलीयन्ते । प्रविलीनाः सूक्ष्मा

‘आप्याय्य आप्याय्य’ भर-भरकर  
उसका भक्षणके द्वारा अपक्षय  
करके पुनः-पुनः भक्षण करते हैं ।  
इसी प्रकार जिन्हें चन्द्रलोकमें शरीर  
प्राप्त हुआ है, उन अपने उपकरण-  
भूत कर्मियोंको देवता भी पुनः-  
पुनः विश्राम देते हुए—उन्हें कर्मा-  
नुरूप फल देते हुए, क्योंकि सोमके  
आप्यायनके समान यही उनका  
आप्यायन है—इस प्रकार [आप्या-  
यन करके ] उन अपने उपकरण-  
भूत कर्मोंका देवगण उपभोग  
( उपयोग ) करते हैं ।

जब अर्थात् जिस समय उन  
कर्मियोंका उन्हें सोमलोककी प्राप्ति  
करानेवाला यज्ञ दानादिरूप कर्म  
‘पर्यवेति’—सब ओरसे चला जाता  
अर्थात् परिक्षीण हो जाता है तो  
फिर वे इस प्रसिद्ध आकाशको ही  
अभिनिष्पन्न हो जाते हैं । जो कि  
वह द्युलोकान्निमें हवन किया  
हुआ श्रद्धाशब्दवाच्य आप सोमके  
आकारमें परिणत हुआ रहता  
है, जिसके द्वारा सोमलोकमें  
कर्मियोंका जलमय शरीर आरम्भ  
किया जाता है, वह आप कर्मोंका  
क्षय होनेपर, घामके सम्पर्कसे  
वर्षके डलेके समान, पिघल जाता  
है । वह पिघलकर सूक्ष्म अर्थात्

ते धूमममिसम्भवन्ति । उत्तर-  
मार्ग इवेहापि देवता एव धूमा-  
दिशब्दवाच्याः, धूमदेवतां प्रति-  
पद्यन्त इत्यर्थः । आतिवाहिकत्वं  
च देवतानां तद्वशेव ।

धूमादुरात्रिरात्रिदेवतां ततो-  
ऽपक्षीयमाणपक्षमपक्षीयमाणप-  
क्षदेवतां ततो यान् षण्मासान्  
दक्षिणां दिशमादित्य एति तान्  
मासदेवताविशेषान् प्रतिपद्यन्ते ।  
मासेभ्यः पितृलोकं पितृलोका-  
च्चन्द्रम् । ते चन्द्रं प्राप्यान्नं  
भवन्ति तांस्तत्रान्नभूतान् यथा  
सोमं राजानमिह यज्ञे ऋत्विज  
आप्यायस्वापक्षीयस्वेति भक्षय-  
न्त्येवमेनांश्चन्द्रं प्राप्तान् कर्मिणो  
भृत्यानिव स्वामिनो भक्षयन्त्यु-  
पभुञ्जते देवाः ।

आप्यायस्वापक्षीयस्वेति न  
मन्त्रः किं तर्हि ? आप्याय्याप्याय्य

वे धूमको प्राप्त होते हैं । उत्तरमार्ग-  
के समान यहाँ भी देवता ही  
धूमादिशब्दवाच्य हैं, तात्पर्य यह  
है कि वे धूमदेवताको प्राप्त होते  
हैं । इन देवताओंकी आतिवाहि-  
कता भी उन्हीं ( उत्तरमार्गीय देव-  
ताओं ) के समान है ।

धूमसे रात्रि अर्थात् रात्रिदेवता-  
को, वहाँसे कृष्णपक्ष यानां कृष्ण-  
पक्षाभिमानो देवताको और वहाँसे  
जिन छः महीनोंमें सूर्य दक्षिण-  
दिशामें होकर चलता है, उन मास-  
देवताविशेषोंको प्राप्त होते हैं । मास-  
देवताओंसे पितृलोकको और पितृ-  
लोकसे चन्द्रमाको जाते हैं । उस  
चन्द्रमामें पहुँचकर वे अन्न हो जाते  
हैं : 'तांस्तत्र अन्नभूतान्'—जिस  
प्रकार यहाँ यज्ञमें ऋत्विज् लोग  
'आप्यायस्व अपक्षीयस्व' ऐसा कह-  
कर सोम राजाका भक्षण करते हैं,  
इसी प्रकार चन्द्रमाको प्राप्त हुए इन  
क्षन्भूत कर्मियोंको, स्वामी जिस  
प्रकार सेवकोंसे सेवा कराते हैं, उसी  
प्रकार देवतालोग भक्षण करते  
अर्थात् उनका उपभोग करते हैं ।

'आप्यायस्व अपक्षीयस्व' यह  
कोई मन्त्र नहीं है; तो फिर क्या है ?  
तात्पर्य यह है कि सोमको चमसमें

मिति । त एवं कर्मिणोऽनुपरि-  
वर्तन्ते घटीयन्त्रवच्चक्रीभूता  
वंप्रमतीत्यर्थः—उत्तरमार्गाय  
सद्योमुक्तये वा यावद् ब्रह्म न  
विदुः । “इति नु कामयमानः  
संसारति” इत्युक्तम् ।

अथ पुनर्य उत्तरं दक्षिणं  
चैतौ पन्धानौ न विदुरुत्तरस्य  
दक्षिणस्य वा पथः प्रतिपत्तये  
ज्ञानं कर्म वा नानुतिष्ठन्तीत्यर्थः ।  
ते किं भवन्ति ? इत्युच्यते — ते  
कीटाः पतङ्गा यदिदं यच्चेदं  
दन्दशूकं दंशमशूकमित्येतद्  
भवन्ति । एवं हीयं संसारगतिः  
कष्टा, अस्यां निमग्नस्य पुनरु-  
द्धार एव दुर्लभः; तथा च  
श्रुत्यन्तरम् — “तानीमानि  
क्षुद्राण्यसकृदावर्तीनि भूतानि  
भवन्ति जायस्व म्रियस्व”  
(छा० उ० ५।१०।८) इति ।

तस्मात् सर्वोत्साहेन यथा-  
शक्तिं स्वाभाविककर्मज्ञानहावेन  
दक्षिणोत्तरमार्गप्रतिपत्तिस्वाधनं  
शास्त्रीयं कर्म ज्ञानं वा नुतिष्ठे-

प्राप्त होते रहते हैं । वे कर्मिलोग  
इस प्रकार निरन्तर आते-जाते  
रहते हैं अर्थात् घटीयन्त्रके समान  
चक्राकार होकर घूमते रहते हैं,  
अबतक वे ब्रह्मका नहीं जानते  
तबतक उत्तरमार्ग अथवा सद्यो-  
मुक्तिके लिये इसी प्रकार भ्रमते  
रहते हैं । [चतुर्थ अध्यायमें] :  
‘कामना करनेवाला इस प्रकार  
संसरित होता रहता है’ ऐसा कहा  
भी है ।

और जो उत्तर या दक्षिण—  
इन दोनों ही मार्गोंको नहीं जानते,  
अर्थात् उत्तर या दक्षिण मार्गोंकी  
प्राप्तिके लिये ज्ञान अथवा कर्मका  
अनुष्ठान नहीं करते, वे क्या होते  
हैं, सो कहा जाता है । वे कीट,  
पतंग और जो ये दन्दशूक अर्थात्  
डाँस और मच्छर आदि हैं, होते हैं ।  
इस प्रकार यह संसारगति बड़ी  
कष्टमयी है । इसमें डूबे हुएका पुनः  
उद्धार होना ही दुर्लभ है । ऐसी ही  
एक अन्य श्रुति भी है—“वे ये क्षुद्र  
और निरन्तर आने-जानेवाले जाव  
होते हैं, जन्म भी और मर जाओ  
[—ऐसा उनका तीसरा स्थान  
हीक्षा है ] ।”

अतः स्वाभाविक कर्म और ज्ञानको  
छोड़कर पूर्ण उत्साहके साथ यथा-  
शक्ति दक्षिण और उत्तरमार्गोंकी  
प्राप्तिके साधनभूत शास्त्रीय कर्म और

आकाशभूता इव भवन्ति ।  
तदिदमुच्यते इममेवाकाशम-  
भिनिष्पद्यन्त इति ।

ते पुनरपि कर्मिणस्तन्करीराः  
सन्तः पुरोवातादिना इतश्चासु-  
तश्च नीयन्तेऽन्तरिक्षगास्तदाह-  
आकाशाद् वायुमिति । वायो-  
वृष्टिं प्रतिपद्यन्ते; तदुक्तम्—  
पर्जन्याग्नौ सोमं राजानं  
जुहोतीति । ततो वृष्टिभूता इमां  
पृथिवीं पतन्ति । ते पृथिवीं  
प्राप्य ब्रौह्मिवाद्यन्नं भवन्ति,  
तदुक्तमस्मिँल्लोकेऽग्नौ वृष्टिं  
जुहोति तस्या आहुत्या अन्नं  
सम्भवतीति ।

ते पुनः पुरुषाग्नौ हूयन्तेऽन्न-  
भूता रेतस्सिचि; ततो रेतोभूता  
व्योषाग्नौ हूयन्ते; ततो जायन्ते  
लोकं प्रत्युत्थायिनस्ते लोकं  
प्रत्युत्तिष्ठन्तोऽग्निहोत्रादिकर्मानु-  
तिष्ठन्ति । ततो धूमादिना पुनः  
पुनः सोमलोकं पुनरिमं लोक-

आकाशभूत-सा हो जाता है ।  
इसीसे यह कहा जाता है कि वे  
इस प्रसिद्ध आकाशको ही अभि-  
निष्पन्न होते हैं ।

वे आकाशशरीर हुए कर्मों  
फिर भी पूर्व वायु आदिसे अन्तरिक्ष-  
में इधर-उधर ले जाये जाते हैं,  
इसीसे श्रुति कहती है—‘आकाशसे  
वायुको प्राप्त होते हैं ।’ ‘वायुसे  
वृष्टिको प्राप्त होते हैं’, इसीसे ऊपर  
कहा है—‘देवगण पर्जन्याग्निमें  
सोम राजाको हवन करते हैं ।’  
वहाँसे वे वृष्टिरूप होकर पृथिवीपर  
गिरते हैं । पृथिवीपर पहुँचकर  
वे ब्रौहि एवं यवादि अन्न हो जाते  
हैं, इसीसे कहा है—‘देवतालोग  
इस लोकरूप अग्निमें वृष्टिको  
होमते हैं, उस आहुतिसे अन्न  
होता है ।’

अन्न होनेपर वे वीर्याधान  
करनेवाले पुरुषरूप अग्निमें हवन  
किये जाते हैं; फिर वीर्यरूप हुए  
स्त्रीरूप अग्निमें होम किये जाते हैं;  
तदनन्तर वे परलोकगमनके लिये  
उद्यत होकर जन्म लेते हैं; वे  
परलोकके प्रति उद्यत होकर  
अग्निहोत्रादि कर्मका अनुष्ठान करते  
हैं । फिर धूमादिके क्रमसे पुनः-पुनः  
सोमलोकको और पुनः इस लोकको

पद्यन्ते केचिद् धूममिति विप्रति-  
पत्तिः । पुनरावृत्तिश्च द्वितीयः  
प्रश्न आकाशादिक्रमेणमं लोक-  
मागच्छन्तीति । तै नैवासौ लोको  
न सम्पूर्यते कीटपतङ्गादिप्रति-  
पत्तेश्च केषांचिदिति तृतीयोऽपि  
प्रश्नो निर्णीतः ॥ १६ ॥

होते हैं और कोई धूमादिमार्गको—  
इस प्रकार उन्हें विभिन्न मार्गोंकी  
प्राप्ति होती है । पुनरावृत्ति दूसरा  
प्रश्न है; उसका 'आकाशादि क्रमसे'  
इस लोकमें आते हैं'—इस प्रकार  
निर्णय किया गया है । इसीसे  
परलोक भरता नहीं है तथा कुछ  
कीट-पतंगादि योनियोंको प्राप्त हो  
जाते हैं—इसलिये भी वह नहीं  
भरता—इस प्रकार तीसरे प्रश्नका  
भी निर्णय हो गया है ॥ १६ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चाध्याये द्वितीयं  
कर्मविपाकब्राह्मणम् ॥२॥

## तृतीय ब्राह्मण

श्रीमन्थकर्म और उसकी विधि

स यः कामयेत—ज्ञानकर्मणो-  
र्गतिरुक्ता । तत्र ज्ञानं स्वतन्त्रं कर्म  
तु दैवमानुषवित्तद्वयायत्तं तेन  
कर्मार्थं वित्तमुपाजनीयम् । तच्चा-  
प्रत्यवायकारिणोपायेनेति तदर्थं

'स यः कामयेत'—ज्ञान और कर्म-  
की गति बतला दी गयी । इनमें ज्ञान  
स्वतन्त्र है, किंतु कर्म दैव और  
मानुष—इन दो वित्तोंके अधीन है,  
अतः कर्मके लिये वित्तोपार्जन करना  
चाहिये । वह भी, जो प्रत्यवाय न  
करनेवाला हो, उस मार्गसे उपार्जन  
करना चाहिये । अतः उसके लिये

दिति वाक्यार्थः । तथा चोक्तम्—  
 “अतो वै खलु दुर्निप्रपतरम्”  
 ( छा० उ० ५ । १० । ६ )  
 “तस्मान्जुगुप्सेत” ( छा०  
 उ० ५ । १० । ८ ) इति  
 श्रुत्यन्तरान्मोक्षाय प्रयतेतेत्यर्थः ।  
 अत्राप्युत्तरमार्गप्रतिपत्तिसाधन  
 एव महान् यत्नः कर्तव्य इति  
 गम्यते । एवमेवानुपरिवर्तन्व  
 इत्युक्तत्वात् ।

एवं प्रश्नाः सर्वे निर्णीताः;  
 ‘असौ वै लोकः’ इत्यारभ्य  
 पुरुषः सम्भवति’ इति चतुर्थः  
 प्रश्नः ‘यतिथ्यामाहुत्याम्’  
 इत्यादिः प्राथम्येन । पञ्चमस्तु  
 द्वितीयत्वेन देवयानस्य वा पथः  
 प्रतिपदं पितृयाणस्य वेति दक्षि-  
 णोत्तरमार्गप्रतिपत्तिसाधनकथ-  
 नेन । तेनैव च प्रथमोऽपि ।  
 अग्नेरारभ्य केचिद्विः प्रति-

शास्त्रीय ज्ञान (उपासना) का अनु-  
 ष्ठान करे—ऐसा इस वाक्यका  
 तात्पर्य है । ऐसा ही कहा भी है—  
 “अतः इस ब्रीहि-यवादिभावसे  
 छूटना बड़ा कठिन है” “इसलिये  
 इससे बचता रहे” इन दूसरी श्रुति-  
 योंसे तात्पर्य यही है कि मोक्षके  
 लिये प्रयत्न करे । उनमें भी उत्तर-  
 मार्गकी प्राप्तिके साधनमें ही महान्  
 यत्न करना चाहिये—ऐसा ज्ञात  
 होता है, क्योंकि [ धूमादि मार्गके  
 विषयमें ] यह कहा गया है कि ‘वे  
 इस प्रकार निरन्तर आते-जाते  
 रहते हैं ।’

इस प्रकार सब प्रश्नोंका निर्णय  
 हो गया । ‘असौ वै लोकोऽग्निर्गोतम’  
 यहाँसे लेकर ‘पुरुषः सम्भवति’ इस  
 स्थलतक ‘यतिथ्यामाहुत्याम्’  
 इत्यादि चतुर्थ प्रश्नका पहले उत्तर  
 दिया गया है । ‘देवयान-मार्गकी  
 प्राप्तिका साधन तथा पितृयाणका  
 साधन क्या है ? इस पञ्चम प्रश्नका  
 दक्षिण ओर उत्तर मार्गकी प्राप्तिके  
 साधन बतलाकर द्वितीय उत्तर-  
 द्वारा निर्णय किया है । उसीसे  
 प्रथम प्रश्नका भी उत्तर हो जाता  
 है । [ अन्त्येष्टि-संस्कारके समय ]  
 अग्निमें डाले जानेपर फिर वहाँ-  
 से कोई अचिरादि मार्गकी प्राप्ति

१. पहला प्रश्न था ‘क्या तू जानता है कि यह प्रजा मरकर किस प्रकार  
 विभिन्न मार्गोंको प्राप्त होती है ?’ उसका किस प्रकार निर्णय हुआ है—यह इस  
 वाक्यमें बतलाया जाता है ।

बीचमें रखकर हवन करता है। ['आधन्तो' इत्यादि प्रथम मन्त्रका अर्थ—] हे आतवेदः ! तेरे वक्षवर्ती जितने देवता वक्रमति होकर पुरुषकी काम-नाओंका प्रतिबन्ध करते हैं, उनके उद्देश्यसे यह आज्यभाग में तुझमें हवन करता हूँ। वे वृत्त होकर छुझे समस्त कामनाओंसे वृत्त करें—स्वाहा'। [ 'या तिरश्चो' इत्यादि द्वितीय मन्त्रका अर्थ—] 'मैं सबकी मृत्युको धारण करनेवाला हूँ' ऐसा समझकर जो कुटिलमति देवता तेरा आश्रय करके रहता है, सर्वसाधनोंकी पूर्ति करनेवाले उस देवताके लिये मैं धृतकी धारासे यजन करता हूँ—स्वाहा ॥ १ ॥

स यः कामयेत स यो  
विद्यार्थी कर्मण्यधिकृतो यः  
कामयेत; किम् ? महन्महस्वं  
प्राप्नुयां महान् स्यामितीत्यर्थः।

तत्र मन्यकर्मणो विधित्सि-  
तस्य कालोऽभिधीयते—उदगय-  
नम् आदित्यस्य, तत्र सर्वत्र  
प्राप्तावापूर्यमाणपक्षस्य शुक्ल-  
पक्षस्य; तत्रापि सर्वत्र प्राप्तौ  
पुण्याहेऽनुकूल आत्मनः  
कर्मसिद्धिकर इत्यर्थः। द्वादशाहं  
यस्मिन् पुण्येऽनुकूले कर्म  
चिकीर्षति ततः प्राक् पुण्याहमेवा-

वह जो कामना करे अर्थात् वह  
जो वित्तार्थी और कर्मका अधिकारी  
कामना करे; क्या कामना करे ?  
महत्—महत्त्व प्राप्त कर्ल अर्थात्  
महान् हो जाऊँ—ऐसी कामना करे।

अब जिसका विधान करना  
अभीष्ट है उस मन्यकर्मका काल  
बतलाया जाता है—आदित्यके  
उदगयन—उत्तरायणमें होनेपर, उस  
उत्तरायणमें सर्वत्र प्राप्ति होती है,  
इसलिये कहते हैं 'आपूर्यमाणपक्षस्य'  
शुक्लपक्षकी, उसमें भी सर्वत्र प्राप्ति  
होनेपर कहते हैं—'पुण्याहे'—शुभ  
अर्थात् अपने कर्मकी सिद्धि करने-  
वाले दिनपर। 'द्वादशाहम्'—  
जिस पुण्य अर्थात् अनुकूल  
दिनपर कर्म करना चाहे उससे  
पूर्व पुण्यदिवससे ही आरम्भ

मन्थाख्यं कर्माभ्यते महत्त्व- | महत्त्वप्राप्तिके लिये मन्यसंज्ञक कर्म  
प्राप्तये; महत्त्वे च सत्यर्थसिद्धं | आरम्भ किया जाता है। महत्त्व  
हि वित्तम्; तदुच्यते— | होनेपर तो वित्त स्वतः सिद्ध ही  
है। इसीसे कहा जाता है—

मन्थकर्मकी सामग्री और हवनविधि

स यः कामयेत महत् प्राप्नुयामित्युदग्वन आपूर्य-  
माणपक्षस्य पुण्याहे द्वादशाहमुपसद्ब्रती भूत्वोदुम्बरे  
कंसे चमसे वा सर्वौषधं फलानीति संभृत्य परिस-  
मुह्य परिलिप्याग्निमुपसमाधाय परिस्तीर्यावृताज्यं  
संस्कृत्य पुंसा नक्षत्रेण मन्थं संनीय जुहोति ।  
यावन्तो देवास्त्वयि जातवेदस्तिर्यञ्चो धनन्ति पुरुषस्य  
कामान् । तेभ्योऽहं भागधेयं जुहोमि ते मा तृप्ताः  
सर्वैः कामैस्तर्पयन्तु स्वाहा । या तिरश्ची निपद्यतेऽहं  
विधरणी इति तां त्वा घृतस्य धारया यजे सऋधनी-  
महं स्वाहा ॥ १ ॥

जो ऐसा चाहता हो कि मैं महत्त्व प्राप्त करूँ, वह उत्तरायणमें शुक्ल  
पक्षकी पुण्य तिथिपर बारह दिन उपसद्ब्रती ( पयोव्रती ) होकर गूलरकी  
लकड़ीके कंस ( कटोरे ) या चमसमें सर्वौषध, फल तथा अन्य सामग्रियों-  
को एकत्रित कर, [ जहाँ हवन करना हो उस स्थानका ] परिसमूहन<sup>१</sup>  
एवं परिलेपन<sup>२</sup> कर अग्नि स्थापन करता है और फिर अग्निके चारों  
ओर कुशा बिछाकर गृह्यसूत्रोक्त विधिसे घृतका संस्कारकर जिसका नाम  
पुल्लिङ्ग हो, उस [ हस्त आदि ] नक्षत्रमें मन्थको [ अपने ओर अग्निके ]

१. कुशीसे बुहारना ।

२. गोबर और जलसे वेदीको लीपना ।



रियम्; श्रौतत्वे हि प्रकृतिविकार-

भावस्ततश्च प्राकृतधर्मप्राप्तित्वं

विकारकर्मणो न स्विह श्रौतत्वम्;

अत एव चावसथ्याग्नावेतत्

कर्म विधीयते; सर्वा चावृत्

स्मात्तैवेति ।

उपसद्ब्रती भूत्वा पयोब्रती  
समित्यर्थः । औदुम्बर उदुम्बर-  
वृक्षमये कंसे चमसे वा तस्यैव  
विशेषणं कंसाकारे चमसाकारे  
वौदुम्बर एव । आकारे तु  
विकल्पो नौदुम्बरत्वे । अत्र  
सर्वोषधं सर्वासांमोषधीनां समूहं  
यथासम्भवं यथाशक्ति च सर्वा  
ओषधीः समाहृत्य तत्र ग्राम्याणां  
तु दश नियमेन ग्राह्या ब्रीहि-  
यवाद्या वक्ष्यमाणाः । अधिक-  
ग्रहणे तु न दोषः । ग्राम्याणां

श्रौत मानां जायगां तो ज्योतिष्टो-  
मकर्मके साथ इसका 'प्रकृति-  
विकारभाव सम्बन्ध होगा, ऐसी  
स्थितिमें विकारभूत कर्ममें प्राकृत  
[ज्योतिष्टोम] कर्मके इतिकर्तव्यता-  
रूप धर्मोंका ग्रहण करना आवश्यक  
होगा; किंतु [यहां परिसमूहन  
परिलेपनादिका सम्बन्ध रहनेके  
कारण] यह श्रौतकर्म नहीं है;  
अतः इस कर्मका विधान आव-  
सथ्याग्निमें ही है । तथा इसमें समस्त  
आवृत् (इतिकर्तव्यता) स्मात् ही है ।

उपसद्ब्रती होकर अर्थात् पयो-  
ब्रती होकर 'औदुम्बरे'—उदुम्बर-  
वृक्षमय कंस या चमसमें; उस  
प्रकृत पात्रका ही यह विशेषण है—  
कंसाकार अथवा चमसाकार  
औदुम्बरपात्रमें ही । अर्थात् विकल्प  
केवल आकारमें ही है औदुम्बर  
(गूलरका) होनेमें नहीं । उसमें  
सर्वोषध—सम्पूर्ण ओषधियोंके  
समूहको अर्थात् यथासम्भव और  
यथाशक्ति सभी ओषधियोंको लाकर  
उनमें ग्राम्य ओषधियोंमेंसे तो आगे  
बतायी जानेवाली ब्रीहि-यवादि  
दश ओषधियां तो अवश्य लेनी  
चाहिये; अधिक लेनेमें तो कोई  
दोष है ही नहीं; तथा यथासम्भव

१. प्रकृतभूत कर्म समय अङ्गोंसे युक्त होता है और विकारभूत कर्म अङ्गहीन होता है । श्रौत माननेसे यह ज्योतिष्टोमरूप प्रकृतिका विकार होगा ।

रभ्य द्वादशाहमुपसद्ब्रती—उपस-  
त्सु ब्रतम्, उपसदःप्रसिद्धा ज्योति-  
ष्टोमे । तत्र च स्तनोदचयापचय-  
द्वारेण पयोभक्षणं तद्ब्रतम् ; अत्र  
च तत्कर्मानुपसंहारात् केवल-  
मितिकर्तव्यताशून्यं पयोभक्षण-  
मात्रमुपादीयते ।

ननुपसदो ब्रतमिति यदा  
विग्रहस्तदा सर्वमितिकर्तव्यतारूपं  
ग्राह्यं भवति तत् कस्मान्न परिगृह्यत  
इति ?

उच्यते—स्मार्तत्वात् कर्मणः ;

स्मार्तं हीदं मन्थकर्म ।

ननु श्रुतिविहितं सत् कथं  
स्मार्तं भवितुमर्हति ?

स्मृत्यनुवादिनी हि श्रुति-

करके दारह दिनतक उपसद्ब्रती—  
जो ब्रत उपसदोंमें किया जाता है,  
ज्योतिष्टोम यागमें 'उपसद्' नामकी  
इष्टियाँ प्रसिद्ध हैं । उनमें स्तनोंके  
उपचय और अपचयके द्वारा दुग्ध-  
का आहार किया जाता है; वह  
उपसद्ब्रत कहलाता है । किंतु यहाँ  
उस कर्मका उपसंहार (संग्रह) नहीं  
किया गया है, इसलिये केवल-<sup>१</sup> इति-  
कर्तव्यतासे रहित पयोभक्षणमात्र  
ही ग्रहण किया जाता है ।

शङ्का—किंतु यदि 'उपसद्ब्रती'  
इस समयस्त पदका 'उपसद्-रूप ही  
ब्रत' ऐसा विग्रह किया जाय तब  
तो सारा ही इतिकर्तव्यतारूप कर्म  
ग्रहण किया जाना चाहिये, सो वह  
क्यों ग्रहण नहीं किया जाता ?

समाधान—बतलाते हैं—मन्थकर्म  
स्मार्त होनेके कारण । यह मन्थकर्म  
स्मार्त है [अतः यहाँ वैदिक 'उपसद्-  
ब्रत' का ग्रहण नहीं हो सकता ] ।

शङ्का—किंतु श्रुतिविहित होकर  
भी यह स्मार्त कैसे हो सकता है ?

समाधान—यह श्रुति स्मृतिका  
अनुवाद करनेवाली ही है<sup>२</sup> । यदि इसे

१. अर्थात् स्तनोंके उपचय-अपचयसे रहित ।

२. यदि कहें, श्रुति तो स्मृतिसे पहले प्रकट हुई है, अतः वह स्मृतिका अनुवाद  
कैसे कर सकती है ? तो यह ठीक नहीं है, क्योंकि श्रुति त्रिकालविषयिणी है, अतः  
स्मृतिका अनुवाद भी उसके द्वारा सम्भव है ।

वापस्थान आज्यस्य जुहोत्येतैर्म- देवाः' इत्यादि मन्त्रोक्तिं वावापस्था-  
न्त्रैर्यावन्तो देवा इत्याद्यैः ॥१॥ नभे घृक्से हवन करे ॥ १ ॥

### हवनके मन्त्र

ज्येष्ठाय स्वाहा श्रेष्ठाय स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे  
सँ स्रवमवनयति प्राणाय स्वाहा वसिष्ठायै स्वाहेत्य-  
ग्नौ हुत्वा मन्थे सँ स्रवमवनयति वाचे स्वाहा प्रति-  
ष्ठायै स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे सँ स्रवमवनयति चक्षुषे  
स्वाहा सम्पदे स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे सँ स्रवमवन-  
यति श्रोत्राय स्वाहायतनाय स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे  
सँ स्रवमवनयति मनसे स्वाहा प्रजात्यै स्वाहेत्यग्नौ  
हुत्वा मन्थे सँ स्रवमवनयति रेतसे स्वाहेत्यग्नौ  
हुत्वा मन्थे सँ स्रवमवनयति ॥ २ ॥

‘ज्येष्ठाय स्वाहा श्रेष्ठाय स्वाहा’ इस मन्त्रसे अग्निमें हवन करके संस्रव-  
को ( स्रवामें वचे हुए घृत्तको ) मन्थमें डाल देता है । ‘प्राणाय स्वाहा,  
वसिष्ठायै स्वाहा’ इस मन्त्रसे अग्निमें हवन करके संस्रवको मन्थमें डाल  
देता है । ‘वाचे स्वाहा प्रतिष्ठायै स्वाहा’ इस मन्त्रसे अग्निमें हवन करके  
संस्रवको मन्थमें डाल देता है । ‘चक्षुषे स्वाहा सम्पदे स्वाहा’ इस मन्त्रसे  
अग्निमें हवन करके संस्रवको मन्थमें डाल देता है । ‘श्रोत्राय स्वाहा  
आयतनाय स्वाहा’ इस मन्त्रसे अग्निमें हवन करके संस्रवको मन्थमें डाल  
देता है । ‘मनसे स्वाहा प्रजात्यै स्वाहा’ इस मन्त्रसे अग्निमें हवन करके  
संस्रवको मन्थमें डाल देता है । ‘रेतसे स्वाहा’ इस मन्त्रसे अग्निमें हवन  
करके संस्रवको मन्थमें डाल देता है ॥ २ ॥

अग्नये स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे स१  
स्रवमवनयति सोमाय स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे  
स१ स्रवमवनयति भूः स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा

फलानि च यथासम्भवं यथा-  
शक्ति च । इतिशब्दः समस्तस-  
म्भारोपचयप्रदर्शनार्थः, अन्य-  
दपि यत् सम्भरणीयं तत् सर्वं  
सम्भृत्येत्यर्थः । क्रमस्तत्र गृह्यो-  
क्तो द्रष्टव्यः ।

परिसमूहनपरिलेपने भूमि-  
संस्कारः । अग्निमुपसमाधायेति  
वचनादावसथ्येऽग्नाविति गम्य-  
ते; एकवचनादुपसमाधानश्रव-  
णाच्च । विद्यमानस्यैवोपसमाधा-  
नम् । परिस्तीर्य दर्शनावृता,  
स्मार्तत्वात् कर्मणः स्थालीपा-  
कावृत् परिगृह्यते तयाज्यं संस्कृ-  
त्य, पुंसा नक्षत्रेण पुंनाम्ना  
नक्षत्रेण पुण्याहसंयुक्तेन मन्यं  
सर्वौषधफलपिष्टं तत्रौदुम्बरे चक्षु-  
दधानि मधुनि घृते चोपसिच्यै-  
क्योपमन्यन्वोपसम्मथ्य संनीय  
मध्ये संस्थाप्यौदुम्बरेण सुवेणा-

और यथाशक्ति ग्राम्य फल भी  
लाकर । मूलमें 'इति' शब्द समस्त  
सामग्रीका संग्रह प्रदर्शित करनेके  
लिये है; तात्पर्य यह कि और भी  
जो संग्रह करने योग्य वस्तु हो,  
उसका संग्रह करके । इसका क्रम  
गृह्यसूत्रोंमें देखना चाहिये ।

परिसमूहन और परिलेपन<sup>१</sup>— ये  
भूमिके संस्कार हैं । 'अग्निमुपसमा-  
धाय' अग्निका उपसमाधान—  
स्थापन कर—इस वचनसे ज्ञात  
होता है कि गृह्य-अग्निमें होम करे,  
क्योंकि यहाँ 'अग्निम्' ऐसा एकवचन  
है और उपसमाधान श्रुत है । विद्य-  
मान अग्निका ही उपसमाधान  
होता है । दर्शोको बिछाकर, 'आवृ-  
ता'—विधिसे, यह कर्म स्मार्त है,  
इसलिये यहाँ स्थालीपाकरूप विधि  
गृहीत होती है । उससे घोका संस्कार  
कर, 'पुंसा नक्षत्रेण'—पुंलिङ्ग  
नामवाले नक्षत्रमें जो पुण्यतिथिसे  
युक्त हो मन्यको—सम्पूर्ण ओष-  
धियोंके पिष्ट-पिण्डको उस औदुम्बर  
चमसमें दही, मधु और घृतमें डाल-  
कर एक मयानोसे मयकर फिर  
अपने और अग्निके मध्यमें स्थापित  
करे । फिर गूलरके लुवासे 'यावन्तो

ज्येष्ठाय स्वाहा श्रेष्ठाय स्वाहा-  
 त्पारम्य द्वे द्वे आहुती हुत्वा  
 मन्ये संस्रवमवनयति । सुवाव-  
 लेपनमाज्यं मन्ये संस्रावयति ।  
 एतस्मादेव ज्येष्ठाय श्रेष्ठायेत्यादि-  
 प्राणलिङ्गाज्ज्येष्ठश्रेष्ठादिप्राणविद  
 एवास्मिन् कर्मण्यधिकारः । रेतस  
 इत्यारभ्यैकैकामाहुतिं हुत्वा मन्ये  
 संस्रवमवनयत्यपरयोपमन्यन्त्या-  
 पुनर्मथ्नाति ॥ २-३ ॥

‘ज्येष्ठाय स्वाहा श्रेष्ठाय स्वाहा’  
 यहाँसे लेकर दो-दो आहुतियाँ हवन  
 करके संस्रवको मन्यमें डाल देता  
 है । अर्थात् सुवासे लगे हुए घृतको  
 मन्यमें गिरा देता है । इस ‘ज्येष्ठाय  
 श्रेष्ठाय’ इत्यादि प्राणके लिङ्गसे हो  
 यह निश्चय होता है कि इस कर्ममें  
 ज्येष्ठ श्रेष्ठादिरूप प्राणोपासकका ही  
 अधिकार है । ‘रेतसे स्वाहा’ यहाँ-  
 से लेकर एक-एक आहुति हवन  
 करके मन्यमें संस्रव डालता है ।  
 फिर दूसरी उपमथानीसे उसका  
 मन्यन करता है ॥ २-३ ॥

मन्थाभिमर्शका मन्त्र

अथैनमभिमृशति भ्रमदसि ज्वलदसि पूर्णमसि  
 प्रस्तब्धमस्येकतममसि हिङ्कृतमसि हिङ्क्रियमाण-  
 मस्युद्गगीथमस्युद्गगीयमानमसि श्रावितमसि प्रत्याश्रा-  
 वितमस्याद्रे संदीप्तमसि विभूरसि प्रभूरस्यन्नमसि  
 ज्योतिरसि निधनमसि संवर्गोऽसीति ॥ ४ ॥

इसके पश्चात् उस मन्यको ‘भ्रमदसि’ इत्यादि मन्त्रद्वारा स्पर्श करता  
 है । [ मन्त्रद्रव्यका अधिष्ठातृदेव प्राण है, इसलिये प्राणसे एकरूप होनेके  
 कारण वह सर्वात्मक है ‘भ्रमदसि’ इत्यादि मन्त्रका अर्थ इस प्रकार है- ]  
 तू [ प्राणरूपसे सम्पूर्ण देहोंमें ] भ्रमनेवाला है, [ अग्निरूपसे सर्वत्र ]  
 प्रचलित होनेवाला है, [ ब्रह्मरूपसे ] पूर्ण है, [ आकाशरूपसे ] अत्यन्त



भूः स्वाहा । भर्गो देवस्य धीमहि । मधु नक्तमुतोषसो  
 मधुमत् पार्थिवः रजः । मधु द्यौरस्तु नः पिता ।  
 भुवः स्वाहा । धियो यो नः प्रचोदयात् । मधुमान्नो  
 वनस्पतिर्मधुमाऽस्तु सूर्यः । माध्वीर्गावो भवन्तु  
 नः । स्वः स्वाहेति । सर्वा च सावित्रीमन्वाह सर्वाश्च  
 मधुमतीरहमेवेदः सर्वं भूयासं भूर्भुवः स्वः स्वाहेत्य-  
 न्तत आचम्य पाणी प्रक्षाल्य जघनेनाग्निं प्राविशराः  
 संविशति प्रातरादित्यमुपतिष्ठते दिशामेकपुण्डरीक-  
 मस्यहं मनुष्याणामेकपुण्डरीकं भूयासमिति यथेतमेत्य  
 जघनेनाग्निमासीनो वः शं जयति ॥ ६ ॥

इसके पश्चात् 'तत्सवितुर्वरेण्यम्' इत्यादि मन्त्रसे इस मन्थको भक्षण करता है । [ 'तत्सवितुः' इत्यादि मन्त्रका अर्थ— ] 'तत्सवितुर्वरेण्यम्'—सूर्यके उस वरेण्य-श्रेष्ठ पदका मैं ध्यान करता हूँ । 'वातामधु ऋतायते'—हवा मधुर मन्द गतिसे बह रही है । 'सिन्धवः मधु क्षरति'—नदियाँ मधुरसका स्राव कर रही हैं । 'नः ओषधीः माध्वीः सन्तु'—हमारे लिये ओषधियाँ मधुर हों । 'भूः स्वाहा' [ इतने अर्थवाले मन्त्रसे मन्थका पहला ग्रास भक्षण करे । ] 'देवस्य भर्गः धीमहि'—हम सवितादेवके तेजका ध्यान करते हैं । 'नक्तमुत उषसः मधु'—रात और दिन सुखकर हों । 'पार्थिव रजः मधुमत्'—पृथिवीके धूलिकण छद्मेन न करनेवाले हों । 'द्यौः पिता नः मधु अस्तु'—पिता दुलोक हमारे लिये सुखकर हो । 'भुवः स्वाहा' [ इतने अर्थवाले मन्त्रसे दूसरा ग्रास भक्षण करे ] 'यः नः धियो प्रचोदयात्'—जो सवितादेव हमारी बुद्धियोंको प्रेरित करता है । 'नः वनस्पतिः मधुमान्'—हमारे लिये वनस्पति ( सोम ) मधुर रसमय हो । 'सूर्यः मधुमान् अस्तु'—सूर्य हमारे लिये मधुमान् हो । 'गावः नः माध्वीः

स्तब्ध ( निष्कम्प ) है, [ सबसे बबिरोधी होनेके कारण ] तू यह जगद्रूप एक सभाके समान है, तू ही [ यज्ञके आरम्भमें प्रस्तोताके द्वारा ] हिङ्कृत है, तथा [ उसी प्रस्तोताद्वारा यज्ञमें ] तू ही हिङ्क्रियमाण है, [ यज्ञारम्भमें उद्गानाद्वारा ] तू ही उच्च स्वरसे गाया जानेवाला उद्गीथ है और [ यज्ञके मध्यमें उसके द्वारा ] तू ही उद्गीयमान है । तू ही : अघ्वर्युद्वारा ] श्रावित और [ आग्नीध्रद्वारा ] प्रत्याश्रावित है; आर्द्र [ अर्थात् मेघ ] में सम्यक् प्रकारसे दीप्त है, तू विभु ( विविध रूप होनेवाला ) है और प्रभु ( समर्थ ) है, तू [ भोक्ता अग्निरूपसे ] ज्योति है, [ कारणरूपसे ] सबका प्रलयस्थान है तथा [ सबका संहार करनेवाला होनेसे ] संवर्ग है ॥ ४ ॥

अथैनममिमृशति भ्रमदसीत्य- इसके पश्चात् 'भ्रमदसि' इत्यादि  
नेन मन्त्रेण ॥ ४ ॥ मन्त्रसे इसे स्पर्श करता है ॥ ४ ॥

मन्थको उठानेका मन्त्र

अथैनमुद्यच्छत्यामँ स्यामँ हि ते महि स हि राजे-  
शानोऽधिपतिः समाँ राजेशानोऽधिरतिं करोत्विति । ५ ।

फिर 'आमंसि आमंहि' इत्यादि मन्त्रसे इसे ऊपर उठाता है । [ इस मन्त्रका अर्थ— ] 'आमंसि' तू सब जानता है, 'आमंहि ते महि'—मैं तेरी; महिमाको अच्छी तरह जानता हूँ । वह प्राण राजा, ईशान और अधिपति है । वह मुझे राजा, ईशान और अधिपति करे ॥ ५ ॥

अथैनमुद्यच्छति सह पात्रेण इसके पश्चात् 'आमँस्यामहि ते  
हस्ते गृह्णात्यामँस्यामँहि ते मही- महि' इत्यादि मन्त्रसे उसे पात्रके  
त्यनेन ॥ ५ ॥ सहित हाथपर ऊपर उठाता है ॥ ५ ॥

मन्थभक्षणकी विधि

अथैनमाचामति तत्सवितुर्वरेण्यम् । मधु वाता  
मृतायते मधु क्षरन्ति सिन्धवः । माध्वीर्नः सन्त्वोषधीः ।



निरूपयेत् । यत्पात्रावलिसं तत्  
पात्रं सर्वं निर्णिज्य तूष्णीं पिवेत् ।  
पाणी प्रक्षाल्याप आचम्य जघ-  
नेनाग्निं पश्चादग्नेः प्राक्शिराः  
संविशति । प्रातःसंध्यामुपास्या-  
दित्यमुपतिष्ठते दिशामेकपुण्ड-  
रीकमित्यनेन मन्त्रेण । यथेतं यथा-  
गतमेत्यागत्य जघनेनाग्निमा-  
सीनो वंशं जपति ॥ ६ ॥

ही विभाग कर ले । जो कुछ पात्रमें  
लगा रह जाय उस पात्रको धोकर  
उस सबको चुपचाप पी जाय ।  
फिर दोनों हाथ धोकर जलसे  
आचमन कर 'जघनेन अग्निम्'  
अर्थात् अग्निके पश्चिम भागमें  
पूर्वकी ओर शिर करके बैठता है ।  
प्रातःकालिक संध्योपासन कर  
दिशामेकपुण्डरीकमसि' इस मन्त्र-  
से आदित्यका उपस्थान करता है ।  
फिर जिस मार्गसे गया था उसीसे  
लौटकर अग्निके पश्चिम भागमें  
बैठकर [ इस ] वंशको जपता  
है ॥ ६ ॥

### मन्थकर्मका वंश

तद्द्वैतमुद्दालक आरुणिर्वाजसनेयाय याज्ञवल्क्या-  
यान्तेवासिन उक्त्वोवाचापि य एनं शुष्के स्थाणौ  
निषिञ्चेज्जायेरञ्शाखाः प्ररोहेयुः पलाशानीति ॥ ७ ॥

उस इस मन्थका उद्दालक आरुणिने अपने शिष्य वाजसनेय  
याज्ञवल्क्यको उपदेश करके कहा था, 'यदि कोई इस मन्थको सूखे दूँठपर  
डाल देगा तो उससे शाखाएँ उत्पन्न हो जायेंगी और पत्ते निकल  
आयेंगे' ॥ ७ ॥

एतमु द्वैव वाजसनेयो याज्ञवल्क्यो मधुकाय  
पैङ्ग्यायान्तेवासिन उक्त्वोवाचापि य एनं शुष्के स्थाणौ  
निषिञ्चेज्जायेरञ्शाखाः प्ररोहेयुः पलाशानीति ॥ ८ ॥

भवन्तु'—किरणे अथवा दिशाएँ हमारे लिये सुखकर हों। 'स्वः स्वाहा' [ इतने अर्थवाले मन्त्रसे तृतीय ग्रास भक्षण करे ]। इसके पश्चात् सम्पूर्ण सावित्री ( गायत्रीमन्त्र ), 'मधु वाता ऋतायते' इत्यादि समस्त मधुमती ऋचा और 'अहमेवेदं सर्वं भूयासम्' ( यह सब मैं ही हो जाऊँ ) 'भूर्भुवः स्वाहा' इस प्रकार कहकर अन्तमें समस्त मन्यको भक्षण कर दोनों हाथ धो अग्निके पश्चिम भागमें पूर्वकी ओर सिर करके बैठता है। प्रातःकालमें 'दिशामेकपुण्डरीकमस्यहं..... — भूयासम्'¹ इस मन्त्रद्वारा आदित्यका उपस्थान ( नमस्कार ) करता है। फिर जिस मार्गसे गया होता है, उसीसे लौटकर अग्निके पश्चिम भागमें बैठकर [ आगे कहे जानेवाले ] वंशको जपता है ॥ ६ ॥

अथैनमाचामति भक्षयति ।

गायत्र्याः प्रथमपादेन मधुमत्यै-  
कया व्याहृत्या च प्रथमया प्रथम-  
ग्रासमाचामति; तथा गायत्री-  
द्वितीयपादेन मधुमत्या द्वितीयया  
द्वितीयया च व्याहृत्या द्वितीयं  
ग्रासम्; तथा तृतीयेन गायत्री-  
पादेन तृतीयया मधुमत्या  
तृतीयया च व्याहृत्या तृतीयं  
ग्रासम् । सर्वा सावित्रीं सर्वाश्च  
मधुमतीरुक्त्वाहमेवेदं सर्वं भूया-  
समिति चान्ते भूर्भुवः स्वः  
स्वाहेति समस्तं भक्षयति ।

यथा चतुर्भिर्ग्रासैस्तद् द्रव्यं  
सर्वं परिसमाप्यते तथा पूर्वमेव

इसके पश्चात् वह मन्यको भक्षण करता है। गायत्रीके प्रथम पाद, एक मधुमती ऋचा और एक व्याहृतिसे प्रथम ग्रास खाता है तथा गायत्रीके द्वितीय पाद, द्वितीय मधुमती ऋचा और द्वितीय व्याहृतिसे दूसरा ग्रास खाता है और गायत्रीके तृतीय पाद, तृतीय मधुमती ऋचा और तृतीय व्याहृतिसे अन्तमें तीसरा ग्रास भक्षण करता है। फिर समस्त गायत्री, सम्पूर्ण मधुमती ऋचा और 'मैं ही यह सब हो जाऊँ' ऐसा कहते हुए 'भूर्भुवः स्वः स्वाहा' ऐसा कहकर समस्त मन्यको भक्षण कर जाता है।

वह सारा द्रव्य जिस प्रकार चार ग्रासोंमें समाप्त हो जाय इसका पहले

१. तू दिशाओंका एक पुण्डरीक [ अर्थात् छवण्ड ध्येष्ठ ] है, मैं मनुष्योंमें एक पुण्डरीक होऊँ ।

प्ररोहेयुः पलाशानीति तमेतं नापुत्राय वानन्तेवासिने  
वा ब्रूयात् ॥ १२ ॥

उस इस मन्थका सत्यकाम जाबालने अपने शिष्योंको उपदेश करके कहा था, 'यदि कोई इसे सूखे ढूँठपर डाल देगा तो उसमें शाखाएँ उत्पन्न हो जायेंगी और पत्ते निकल आयेंगे।' उस इस मन्थका जो पुत्र या शिष्य न हो, उसे उपदेश न करे ॥ १२ ॥

तं हैतमुद्दालक इत्यादि सत्य-  
कामो जाबालोऽन्तेवासिभ्य उ-  
क्तवोवाचापि य एनं शुष्के स्थाणौ  
निषिञ्चेज्जायेरन्नेवास्मिज्जशाखाः  
प्ररोहेयुः पलाशानीत्येवमन्तमेनं  
मन्थमुद्दालकात् प्रभृत्येकैकाचार्य-  
क्रमागतं सत्यकाम आचार्यो बहु-  
भ्योऽन्तेवासिभ्य उक्तवोवाच ।  
किमन्यदुवाचेत्युच्यते—अपि य  
एनं शुष्के स्थाणौ गतप्राणोऽप्येनं  
मन्थं भक्षणाय संस्कृतं निषिञ्चेत्  
प्रक्षिपेज्जायेरन्नुत्पद्येरन्नेवास्मिन्  
स्थाणौ शाखा अवयवा वृक्षस्य  
प्ररोहेयुश्च पलाशानि पर्णानि  
यथा जीवितः स्थाणोः; किमुता-  
नेन कर्मणा कामः सिध्येदिति ।  
ध्रुवफलमिदं कर्मेति कर्मस्तुत्यर्थ-  
मेव ।

'तं हैतमुद्दालकः' यहाँसे आरम्भ  
करके 'सत्यकामो जाबालोऽन्तेवा-  
सिभ्य उक्तवोवाचापि.....प्ररोहेयुः  
पलाशानि' यहाँतक उद्दालकसे  
लेकर एक-एक आचार्यके क्रमसे  
प्राप्त हुए इस मन्थका सत्यकाम  
जाबालने बहुत-से शिष्योंको उप-  
देश करके कहा । और क्या कहा,  
सो बतलाया जाता है—'यदि कोई  
भक्षणके लिये संस्कार किये गये  
इस मन्थको किसी शुष्क—गतप्राण  
स्थाणु ( ढूँठ ) पर भी डाल दे  
तो इस ढूँठमें शाखाएँ—वृक्षके  
अवयव उत्पन्न हो जायेंगे और पत्ते  
भी निकल आयेंगे, जैसे कि जीवित  
स्थाणु ( हरे ढूँठ ) में होते हैं;  
फिर इस क्रमसे यदि कामनाकी  
सिद्धि हो जाय तो कौन बड़ी बात  
है ? तात्पर्य यह है कि यह कर्म  
निश्चित फल देनेवाला है—इस  
प्रकार यह उक्ति कर्मकी स्तुतिके  
लिये है ।

उस इस मन्थका वाजसनेय याज्ञवल्क्यने अपने शिष्य मधुक पैङ्गचको उपदेश करके कहा था, 'यदि कोई इसे सूखे ढूँठपर डाल देगा तो उसमें शाखाएँ उत्पन्न हो जायँगी और पत्ते निकल आयेंगे' ॥ ८ ॥

**एतमु हैव मधुकः पैङ्गचश्चूलाय भागवित्तये-  
ऽन्तेवासिन उक्त्वोवाचापि य एनं शुष्के स्थाणौ निषि-  
ञ्चेज्जायेरञ्शाखाः प्ररोहेयुः पलाशानीति ॥ ९ ॥**

उस इस मन्थका मधुक पैङ्गचने अपने शिष्य चूल भागवित्तिको उपदेश करके कहा था, 'यदि कोई इसे सूखे ढूँठपर डाल देगा तो उसमें शाखाएँ उत्पन्न हो जायँगी और पत्ते निकल आयेंगे' ॥ ९ ॥

**एतमु हैव चूलो भागवित्तिर्जानक्य आयस्थूणा-  
यान्तेवासिन उक्त्वोवाचापि य एनं शुष्के स्थाणौ  
निषिञ्चेज्जायेरञ्शाखाः प्ररोहेयुः पलाशानीति ॥ १० ॥**

उस इस मन्थका चूल भागवित्तिने अपने शिष्य जानकि आयस्थूणको उपदेश करके कहा था, 'यदि कोई इसे सूखे ढूँठपर डाल देगा तो उसमें शाखाएँ उत्पन्न हो जायँगी और पत्ते निकल आयेंगे' ॥ १० ॥

**एतमु हैव जानकिरायस्थूणः सत्यकामाय जाना-  
लायान्तेवासिन उक्त्वोवाचापि य एनं शुष्के स्थाणौ  
निषिञ्चेज्जायेरञ्शाखाः प्ररोहेयुः पलाशानीति ॥ ११ ॥**

उस इस मन्थका जानकि आयस्थूणने अपने शिष्य सत्यकाम जाबालको उपदेश करके कहा था, 'यदि कोई इसे सूखे ढूँठपर डाल देगा तो उसमें शाखाएँ उत्पन्न हो जायँगी और पत्ते निकल आयेंगे' ॥ ११ ॥

**एतमु हैव सत्यकामो जाबालोऽन्तेवासिभ्य उक्त्वो-  
वाचापि य एनं शुष्के स्थाणौ निषिञ्चेज्जायेरञ्शाखाः**

तु धान्यानां दश नियमेन ग्राह्या  
इत्यवोचाम । के त इति  
निर्दिश्यन्ते—त्रीहियवास्तिल-  
माषा अणुप्रियङ्गवोऽणवश्चा-  
णुशब्दवाच्याः । कविदेशे प्रिय-  
ङ्गवः प्रसिद्धा कङ्कुशब्देन । खल्वा  
निष्पावा बल्लशब्दवाच्या लोके  
खलकुलाः कुलत्थाः । एतद्  
व्यतिरेकेण यथाशक्तिसर्वोपधयो-  
ग्राह्याः फलानि चेत्यवोचाभाया-  
श्लिकानि वर्जयित्वा ॥ १३ ॥

दश तो अवश्य ग्रहण करने चाहिये ।  
वे कौन-से हैं, सो बतलाये जाते  
हैं—त्रीहि, यव, तिल, माष, अणु,  
प्रियङ्गु 'अणु' शब्दके वाच्य अणु  
( चावलोंका एक भेद ) है तथा  
प्रियङ्गु किसी-किसी देशमें कङ्कु  
( काँगनी ) शब्दसे प्रसिद्ध हैं ।  
खल्व या निष्पाव लोकमें बल्ल  
( बाल ) शब्दसे कहे जाते हैं ।  
खलकुल कुलत्थों ( कुलथी ) को  
कहते हैं । इनके अतिरिक्त जो  
यज्ञसम्बन्धी नहीं हैं, उन्हें छोड़कर  
यथाशक्ति सभी ओषधियाँ और  
फल लेने चाहिये—यह हम कह  
चुके हैं ॥ १३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये षष्ठाध्याये

तृतीयं श्रीमन्धन्वाहणम् ॥ ३ ॥

### चतुर्थ ब्राह्मण

सन्तानोत्पत्ति-विज्ञान अथवा पुत्रमन्थ कर्म<sup>१</sup>

यादृग्जन्मा यथोत्पादितो

जिस प्रकार जन्म लेनेवाला, जिस  
विधिसे उत्पन्न किया हुआ अथवा जिन

यैर्वा गुणैर्विशिष्टः पुत्र आत्मनः

गुणोंसे विशिष्टताको प्राप्त हुआ पुत्र

१. पूर्वोक्त तीसरे ब्राह्मणमें धनार्थी प्राणोपासकके लिये 'श्रीमन्थ' कर्मका विधिपूर्वक वर्णन किया गया है; अब इच्छानुसार सद्गुणयुक्त संतान उत्पन्न करनेकी युक्ति बतानेके लिये 'पुत्रमन्थ' कर्मका वर्णन आरम्भ करते हैं ।

विद्याधिगमे षट्तीर्थानि तेषा- विद्याप्राप्तिके छः<sup>१</sup> तीर्थ ( अधि-  
मिह सप्राणदर्शनस्य मन्थविज्ञान- कारी ) हैं, उनमेंसे इस प्राणदर्शन-  
स्याधिगमे द्वे एव तीर्थे अनुज्ञायिते युक्त मन्थविज्ञानको प्राप्तिकी अनुज्ञा  
पुत्रश्चान्तेवाप्नोति च ॥ ७-१२ ॥ पुत्र और शिष्य दो ही तायाँ के  
लिये है ॥ ७-१२ ॥

मन्थकर्मकी सामग्रीका विवरण

चतुरौदुम्बरो भवत्यौदुम्बरः सुव औदुम्बरश्च-  
मस औदुम्बर इधम औदुम्बर्या उपमन्थन्यौ दश  
ग्राम्याणि धान्यानि भवन्ति त्रीहियवास्तिलमाषा अणु-  
प्रियङ्गवो गोधूमाश्च मसूराश्च खल्वाश्च खलकुलाश्च  
तान् पिष्टान् दधनि मधुनि घृत उपसिञ्चत्याज्यस्य  
जुहोति ॥ १३ ॥

यह मन्थकर्म चतुरौदुम्बर ( चार ओदुम्बर काष्ठके पदार्थोंवाला )  
है। इसमें ओदुम्बरकाष्ठ ( गुलरकी लकड़ी ) का सुव, ओदुम्बरकाष्ठका  
चमस, ओदुम्बरकाष्ठका इधम और ओदुम्बरकाष्ठकी दो उपमन्थनी होती  
हैं। इसमें त्रीहि ( धान ), यव ( जौ ), तिल, माष ( उड़द ), अणु ( साँवा ),  
प्रियङ्गु ( काँगनी ), गोधूम ( गेहूँ ), मसूर, खल्व ( बाल ) और खलकुल  
( कुलथी )—दश ग्रामीण अन्न उपयुक्त होते हैं। उन्हें पीसकर दही, मधु  
और घृतमें मिलाकर घृतसे हवन करता है ॥ १३ ॥

चतुरौदुम्बरो भवतीति 'चतुरौदुम्बरो भवति' इस वाक्य-  
व्याख्यातम् । दश ग्राम्याणि की व्याख्या श्रुतिने स्वयं की है।  
धान्यानि भवन्ति ग्राम्याणां दश ग्राम्य धान्य होते हैं। हम पहले  
कह चुके हैं कि ग्राम्य धान्योंमेंसे

१. शिष्य, वेदाध्यायी श्रोत्रिय, धारणाशक्तिसम्पन्न पुरुष, धन देनेवाला,  
प्रिय पुत्र और जो एक विद्या सीखकर दूसरी सिखानेवाला हो—ये छः विद्यादाव-  
के अधिकारी हैं।

प्रोता च । अपामोषधयो रसः  
 कार्यत्वाद् रसत्वमोषध्यादीनाम् ।  
 ओषधीनां पुष्पाणि पुष्पाणां  
 फलानि; फलानां पुरुषः;  
 पुरुषस्य रेतः । “सर्वेभ्यो-  
 ऽङ्गेभ्यस्तेजः सम्भूतम्”  
 ( ऐतरेय० २ । १ । १ ) इति  
 श्रुत्यन्तरात् ॥ १ ॥

का रस जल है; क्योंकि पृथिवी  
 जलमें ओतप्रोत है । जलका रस  
 ओषधियाँ (अन्न) है । जलका कार्य  
 होनेके कारण ओषधियोंको उसका  
 रस बताया गया है । ओषधियोंका  
 रस फूल, फूलोंका रस फल, फलों-  
 का रस पुरुष और पुरुषका रस  
 रेतस् ( शुक्र ) है । यह बात ‘यह  
 वीर्य पुरुषके सम्पूर्ण अङ्गोंसे उत्पन्न  
 हुआ तेज है’ इस दूसरी श्रुतिसे भी  
 प्रमाणित होती है ॥ १ ॥

यत एवं सर्वभूतानां सारतम-  
 मेतद् रेतोऽतः का नु खल्वस्य  
 योग्या प्रतिष्ठेति —

यदि इस प्रकार यह रेतस्  
 ( वीर्य ) सम्पूर्ण भूतोंका सारतम  
 तत्त्व है, तो इसके आधानके योग्य  
 प्रतिष्ठा ( आधारभूमि ) क्या है ?  
 ऐसी जिज्ञासा होनेपर कहते हैं—

स ह प्रजापतिरीक्षां चक्रे इन्तारमै प्रतिष्ठां  
 कल्पयानीति स स्त्रियं ससृजे तां सृष्ट्वा उपास्त  
 तस्मात् स्त्रियमथ उपासीत स एतं प्राञ्चं ग्रावाणमा-  
 त्मन एव समुदपारयत्तेनैनामभ्यसृजत ॥ २ ॥

सुप्रसिद्ध प्रजापतिने विचार किया कि मैं इस वीर्यकी स्थापनाके लिये  
 किसी योग्य प्रतिष्ठा ( आधार भूमि ) का निर्माण करूँ, अतः उन्होंने स्त्रीकी  
 सृष्टि की । उसकी सृष्टि करके उन्होंने उसके अधोभागकी उपासना की  
 ( मैथुनकर्मका विधान किया ); अतः स्त्रीके अधोभागकी उपासना (सेवन)  
 करे । प्रजापतिने इस उत्कृष्ट गतिशील प्रस्तरखण्ड-सदृश शिशनेन्द्रियकी  
 ( उत्पन्न करके उसे ) स्त्रीकी ( योनि ) और प्रेरित किया, उससे इस  
 स्त्रीका संसर्ग किया ॥ २ ॥

पितृश्च लोकयो भवतीति

तत्सम्पादनाय ब्राह्मणमारभ्यते ।

प्राणदर्शिनः श्रीमन्थकर्मकृतवतः

पुत्रमन्थेऽधिकारः । यदा पुत्र-

मन्थं चिकीर्षति तदा श्रीमन्थं

कृत्वर्तुकालं पत्न्याः प्रतीक्षत

इत्येतद्वेतस ओषध्यादिरसतमस्व-

स्तुत्यावगम्यते—

अपने तथा पिताके लिये लोक-  
परलोकमें हितकारी होता है; वैसे  
पुत्रकी उत्पत्ति कैसे हो? यह  
बतानेके लिये अथवा ऐसे पुत्रकी  
प्राप्तिके उपायका सम्पादन करनेके  
लिये यह चतुर्थ ब्राह्मण प्रारम्भ  
किया जाता है । जिस प्राणोपासक  
पुरुषने श्रीमन्थ-कर्मका सम्पादन  
कर लिया है, उसीका पुत्रमन्थ-  
कर्ममें अधिकार है । साधक जब  
पुत्रमन्थ करना चाहता है तब वह  
श्रीमन्थ-कर्मका अनुष्ठान करके  
पत्नीके ऋतुकालकी प्रतीक्षा करता  
है। यह बात रेतस् ( शुक्र ) को  
ओषधि आदिका रसतम ( सारतम )  
बताकर उसकी प्रशंसा करनेसे  
जानी जाती है—

एषां वै भूतानां पृथिवी रसः पृथिव्या आपो-  
ऽपामोषधय ओषधीनां पुष्पाणि पुष्पाणां फलानि  
फलानां पुरुषः पुरुषस्य रेतः ॥ १ ॥

इन भूतोंका रस पृथिवी है, पृथिवीका रस जल है, जलका रस  
ओषधियाँ हैं, ओषधियोंका रस पुष्प है, पुष्पोंका रस फल है, फलोंका रस  
( आधार ) पुरुष है तथा पुरुषका रस ( सार ) शुक्र है ॥ १ ॥

एषां वै चराचराणां भूतानां  
पृथिवी रसः सारभूतः, सर्वभूतानां  
मध्विति श्रुतम् । पृथिव्या आपो  
रसः; अप्सु हि पृथिव्याऽता च

इन चर-अचर-समस्त भूतों-  
का रस—सारभूत तत्त्व पृथिवी  
है; क्योंकि 'पृथिवी सब भूतोंका  
मधु ( सार ) है', यह बात मनु  
ब्राह्मणमें कह लाये हैं । पृथिवी-



तस्या वेदिरुपस्थो लोमानि बर्हिश्चर्माधिषवणे  
समिद्धो मध्यतस्तौ मुष्कौ स यावान् ह वै वाजपेयेन  
यजमानस्य लोको भवति तावानस्य लोको भवति य  
एवं विद्वानधोपहासं चरत्यासां स्त्रीणां सुकृतं  
वृद्धतेऽथ य इदमविद्वानधोपहासं चरत्यास्य स्त्रियः  
सुकृतं वृद्धते ॥ ३ ॥

स्त्रीको उपस्थेन्द्रिय वेदी है, वहाँके रोएँ कुशा हैं, योनिका मध्यभाग प्रज्वलित अग्नि है, योनिके पार्श्वभागमें जो दो कठोर मांसखण्ड हैं उनको मुष्क कहते हैं, वे दोनों मुष्क ही 'अधिषवण' नामसे प्रसिद्ध चर्ममय सोम-फलक हैं। वाजपेय यज्ञ करनेसे यजमानको जितना पुण्यलोक प्राप्त होता है, उतना ही उसे भी प्राप्त होता है। जो कि इस प्रकार जानकर मैथुनका आचरण करता है, वह इन स्त्रियोंके पुण्यको अवरुद्ध कर लेता है और जो इसे नहीं जानता है, वह यदि मैथुन करता है तो स्त्रियाँ ही उसके पुण्यको अवरुद्ध कर लेती हैं ॥ ३ ॥

तस्या वेदिरित्यादि सर्व  
सामान्यं प्रसिद्धम् । समिद्धो-  
ऽग्निर्मध्यतः स्त्रीव्यञ्जनस्य तौ  
मुष्कावधिषवणफलके इति व्यव-

'तस्या वेदिः' इत्यादि सभी  
समानताएँ प्रसिद्ध हैं। स्त्री-योनिका  
मध्यभाग प्रज्वलित अग्नि है। वे  
दोनों मुष्क ( योनिके पार्श्वभागके  
युगल मांसखण्ड ) 'अधिषवण' नाम-  
से प्रसिद्ध सोमफलक हैं; इस प्रकार  
'चर्माधिषवणे' पदका दूरस्थित

उत्पत्तिमें यही विज्ञान साधन-स्वरूप रहा है। अतएव इसको जानकर ही प्रत्येक पुरुष इसके द्वारा विश्व-कल्याणमें सहायक हो सकता है। अवश्य ही यह विज्ञान उन्हीं लोगोंके लिये है, जो प्रजोत्पादकके योग्य गृहस्थ-आश्रममें तथा तरुण-अवस्थामें हैं। ब्रह्मचारी, वानप्रस्थ, यति एवं बालक-वृद्धोंके लिये अथवा संसारसे सर्वथा विरक्त पुरुषोंके लिये यह विषय त्याज्य है। इस विज्ञानके प्रतिपादनमें उन वाक्यों या शब्दोंका आना अनिवार्य है, जो अश्लील समझे जाते हैं; क्योंकि उसी विषयको समझाना है; अतएव इस प्रसंगके पाठक इसी दृष्टिसे इसको पढ़ें और सोचें।

स ह सृष्टाप्रजापतिरीक्षाञ्चक्रे ।  
ईक्षां कृत्वा स स्त्रियं ससृजे ।  
तां च सृष्ट्वाध उपास्त मैथुनाख्यं  
कर्षाध उपासनं नाम कृतवान् ।  
तस्मात् स्त्रियमध उपासीत ।  
श्रेष्ठानुश्रयणा हि प्रजाः ।

अत्र वाजपेयसामान्य-  
कलृप्तिमाह—स एतं प्राञ्चं  
प्रकृष्टगतियुक्तमात्मनो प्रावाणं  
सोमाभिषवोपलस्थानीयं काठि-  
न्तरसामान्यात् प्रजननेन्द्रिय-  
मुदपारयदुत्पूरितवान् स्त्रीव्यञ्जनं  
प्रति तेनैनां स्त्रियमभ्यसृजदभि-  
संसर्गं कृतवान् ॥ २ ॥

उस सुप्रसिद्ध सृष्टिकर्ता प्रजा-  
पतिने विचार किया । विचार  
करके उन्होंने स्त्रीकी सृष्टि की ।  
उसकी सृष्टि करके अधोभागकी  
उपासना की । मैथुन नामक कर्म-  
का ही नाम अधोभागकी उपासना  
है। उसीको सम्पन्न किया । इस-  
लिये स्त्रीके अधोभागकी उपासना  
( सेवन ) करे; क्योंकि सारी प्रजा  
श्रेष्ठ पुत्रके आचार-व्यवहारको  
अनुकरण करनेवाली होती है ।

इस मैथुन-कर्ममें वाजपेय यज्ञ-  
की समानताकी कल्पना करते हैं—  
उन प्रजापतिने इस प्रकृष्ट गतियुक्त  
लोढ़की, सोमरस निकालनेके लिये  
उपयोगमें लाये जानेवाले प्रस्तर-  
खण्डके समान अपने शिश्न—  
जननेन्द्रियको, जो मैथुनकालमें  
कठोर हो जाता है, उपूरित  
किया—स्त्री-योनिकी ओर प्रेरित  
किया । उस जननेन्द्रियसे इस स्त्री  
का संसर्ग किया ॥ २ ॥

१. सृष्टि-कार्यमें इस क्रियाकी अत्यन्त आवश्यकता है । भोगवृद्धिसे न होकर  
यदि केवल उत्तम संतानोत्पादनके लिये यह क्रिया हो तो वह धर्मसम्मत है और  
आवश्यक है । इस क्रियामें प्राणिमात्रको स्वाभाविक प्रवृत्ति है । यह प्रवृत्ति संयमित  
हो, भोगार्थ न होकर केवल संतानोत्पादनार्थ हो, पुरुषोंकी स्वेच्छाचारिता और  
असंयमका निरोध हो, शुभ एवं श्रेष्ठ संतानोत्पादनके विज्ञानसे लोग परिचित हों;  
यह मनुष्यका पतन करनेवाली पाशविक क्रियामात्र न रहकर लोककल्याणकारी  
नर-रत्नोंके उत्पादन तथा निर्माणमें सफल साधन हो, इसीके लिये शास्त्रमें इस  
विषयका स्पष्ट विधान किया गया है । जगत्के प्रातःस्मरणीय महान् पुरुषोंकी

‘बहुत-से ऐसे मरणधर्मा नाममात्रके ब्राह्मण हैं, जो निरिन्द्रिय, सुकृतहीन और मैथुन-विज्ञानसे अपरिचित होकर भी मैथुनकर्ममें आसक्तिपूर्वक प्रवृत्त होते हैं, वे परलोकसे भ्रष्ट हो जाते हैं। यदि पत्नीका ऋतुकाल प्राप्त होनेसे पूर्व इस प्राणोपासकका वीर्य अधिक या कम सोते समय अथवा जागते समय गिर जाता है ( तो उसे निम्नाङ्कित प्रायश्चित्त करना चाहिये ) ॥ ४ ॥

एतद्वस्म वै तद् विद्वानुद्दालक

आरुणिराहाधोपहासारूपं मैथुन-  
कर्म वाजपेयसम्पन्नं विद्वानि-  
त्यर्थः; तथा नाको मौद्गल्यः  
कुमारहारितश्च किं त आहुः ?  
इत्युच्यते—बहवो मर्या मरण-  
धर्मिणो मनुष्या ब्राह्मणा अयनं  
येषां ते ब्राह्मणायना ब्रह्मबन्धवो  
जातिमात्रोपजीविन इत्येतत् ।  
निरिन्द्रिया विद्विलष्टेन्द्रिया  
विसुकृतो विगतसुकृतकर्माणोऽ-  
विद्वांसो मैथुनकर्मासक्ता इत्यर्थः ।  
ते किमस्मात्तलोकात् प्रयन्ति  
परलोकात् परिभ्रष्टा इति ।  
मैथुनकर्मणोऽत्यन्तपापहेतुत्वं  
दर्शयति—य इदमविद्वांसोऽ-  
धोपशासं चरन्तीति ।

अरुणनन्दन उद्दालक निश्चय

ही इसको पूर्वोक्त रूपसे जानकर  
अर्थात् ‘अधोपहास’ नामक मैथुन-  
कर्म वाजपेय यज्ञके महत्त्वसे सम्पन्न  
है, ऐसा जानकर तथा मुद्गलपुत्र  
नाक और कुमारहारित भी इसे  
उक्त रूपमें जानकर कहते हैं; वे  
क्या कहते हैं ? यह बता रहे हैं—  
बहुत-से ऐसे मर्या—मरणधर्मी  
मनुष्य ब्राह्मणायन—ब्राह्मण हैं  
अयन जिनके वे ब्रह्मबन्धु अर्थात्  
ब्राह्मण जातिका नाम लेकर जीने-  
वाले, निरिन्द्रिय-जिनकी इन्द्रियां  
संयुक्त न रहकर बिलग-बिलग  
बिखरी रहती हैं तथा विसुकृत्—  
पुण्यकर्मरहित अर्थात् मैथुन-  
विज्ञानसे अपरिचित होते हुए भी  
मैथुनकर्ममें आसक्त पुरुष हैं, वे  
क्या होते हैं ? वे परलोकभ्रष्ट हो  
जाते हैं। मैथुनकर्म अत्यन्त पापका  
हेतु है—यह दिखाते हैं—‘जो  
अविद्वान् इसे न जानते हुए  
भी मैथुनका सेवन करते हैं’  
इत्यादि ।

हितै न सम्बध्यते । वाजपेयया-  
जिनो यावाँल्लोकः प्रसिद्धस्तावान्  
विदुषो मैथुनकर्मणो लोकः फल-  
मिति स्तूयते । तस्माद् बीभत्सा  
नो कार्येति ।

य एवं विद्वानधोपहासं  
चरत्यासां स्त्रीणां सुकृतं वृद्धं  
आवर्जयति । अथ पुनर्यो  
वाजपेयसम्पत्तिं न जानात्य-  
विद्वान् रेतसो रसतमस्त्वं चाधोप-  
हासं चरति; आस्य स्त्रियः  
सुकृतमावृज्यतेऽविदुषः ॥ ३ ॥

‘तो मुष्की’ इन पदोंके साथ  
सम्बन्ध है । वाजपेय यज्ञद्वारा  
यजन करनेवालेको जितना लोक-  
प्राप्त होता है, उतना ही लोक  
विद्वान्के मैथुन कर्मका फल है,  
ऐसा कहकर यहाँ मैथुनकर्मकी  
स्तुति की जाती है; अतः इससे  
घृणा नहीं करनी चाहिये ।

जो इस प्रकार जाननेवाला  
पुरुष मैथुनकर्म करता है, वह इन  
स्त्रियोंके पुण्यको अवरुद्ध कर लेता  
है और जो वाजपेय यज्ञ-सम्पादन-  
की प्रणालीको नहीं जानता है,  
रेतस्को रसतम रूपमें नहीं अनुभव  
करता है, वह यदि मैथुनका सेवन  
करता है तो उस अज्ञानीके पुण्य-  
को स्त्रियाँ ही अवरुद्ध कर लेती  
हैं ॥ ३ ॥

एतच्छ स्म वै तद् विद्वानुद्दालक आरुणिराहैतच्छ  
स्म वै तद्विद्वान्नाको मौद्गल्य आहैतच्छ स्म वै तद्विद्वान्  
कुमारहारित आह बहवो मर्धा ब्राह्मणायना निरिन्द्रिया  
विसुकृतोऽस्माल्लोकात् श्रयन्ति य इदमविद्वा २ सो-  
ऽधोपहासं चरन्तीति बहु वा इदं २ सुसस्य वा जाग्रतो  
वा रेतः स्कन्दति ॥ ४ ॥

निश्चय ही इस मैथुनकर्मकी वाजपेयसम्पन्न जाननेवाले अरुणनन्दन  
उद्दालक कहते हैं, इसे उस रूपमें जाननेवाले मुद्गलपुत्र नाक कहते हैं  
तथा इसे उक्त रूपमें जाननेवाले कुमारहारित मुनि भी कहते हैं कि

आदद इत्येवमन्तेन मन्त्रेण पुन-  
र्आमित्येतेन निमृज्यादन्तरेण  
मध्ये भ्रुवौ भ्रुवोर्वा स्तनौ  
स्तनयोर्वा ॥ ५ ॥

वीर्यको हाथमें ले । फिर 'पुनर्माम्...'  
से लेकर... 'निमृज्यात्' तक मन्त्र  
पढ़कर उस वीर्यको दोनों  
भौंहों अथवा स्तनोंके बीचमें  
लगावे ॥ ५ ॥

अथ यद्युदक आत्मानं पश्येत्तदभिमन्त्रयेत् मयि  
तेज इन्द्रियं यशो द्रविणं सुकृतमिति भीर्ह वा  
एषा स्त्रीणां यन्मलोद्भासास्तस्मान्मलोद्भासं  
यशस्विनीमभिक्रम्योपमन्त्रयेत् ॥ ६ ॥

यदि कभी भूलसे जलमें वीर्य स्खलित हो जानेपर वहाँ अपनी परछाई  
देख ले, तब उस जलको इस प्रकार अभिमन्त्रित करे—'देवगण सुप्तमें  
तेज, इन्द्रिय ( वीर्य ), यश, धन और सत्कर्मकी प्रतिष्ठा करें।' [तत्पश्चात्  
जिसके गर्भसे पुत्र उत्पन्न करना हो उस पत्नीकी इस प्रकार स्तुति  
(प्रशंसा) करे—] 'यह मेरी पत्नी संसारकी समस्त स्त्रियोंमें लक्ष्मीस्वरूपा  
है; क्योंकि इसके वस्त्रमें रजस्वलापनके चिह्न स्पष्ट दिखायी देते हैं।'   
सदनन्तर [ जब वह ] रजस्वला एवं यशस्विनी पत्नी [ तीन रातके बाद  
स्नान कर ले तब उस ] के पास जाकर कहे—[ 'आज हम दोनोंको वह  
कार्य करना है, जिससे पुत्रकी उत्पत्ति होती है ] ॥ ६ ॥

अथ यदि कदाचिदुदक आत्मा-  
ममात्मच्छायां पश्येत्तत्राप्यभिम-  
न्त्रयेतानेन मन्त्रेण मयि तेज इति ।

यदि कभी जलमें [ वीर्य  
स्खलित हो जानेपर वहाँ ] अपने  
को—अपनी छायाको देखे तब  
'मयि तेज' इत्यादि मन्त्रसे जलको  
अभिमन्त्रित करे ।

१. इस मन्त्रद्वारा दो कार्य किये जाते हैं—वीर्यका आदान और मार्जन ।  
हाथमें लेना आदान है और भौंहों अथवा स्तनोंके बीचमें उसे लगावा मार्जन है ।  
इन कार्योंकी दृष्टिसे मन्त्रके भी दो भाग हो जाते हैं । 'यन्मे' से लेकर 'आददे'  
तक आदान-मन्त्र है और 'पुनर्माम्' से लेकर 'निमृज्यात्' तक मार्जन-मन्त्र ।

श्रीमन्थं कृत्वा पत्न्या ऋतु-  
कालं ब्रह्मचर्येण प्रतीक्षते यदीदं  
रेतः स्कन्दति बहु वालपं वा  
सुप्तस्य वा जाग्रतो वा राग-  
प्राबल्यात् ॥ ४ ॥

श्रीमन्थ करके जो ब्रह्मचर्य-  
पालनपूर्वक पत्नीके ऋतुकालकी  
प्रतीक्षा करता है, उसका यह वीर्य  
यदि रागकी प्रबलताके कारण  
थोड़ा या अधिक, सोते समय  
अथवा जागते समय गिर जाय,  
( तो वह निम्नाङ्कित प्रायश्चित्त  
करे ) ॥ ४ ॥

तदभिमृशेदनु वा मन्त्रयेत यन्मेऽयं रेतः पृथिवी-  
मस्कान्तसीद् यदोषधीरप्यसरद् यदपः । इदमहं तद्रेत-  
आददे पुनर्मामैरिन्द्रियं पुनस्तेजः पुनर्भगः । पुनर-  
ग्निर्धिष्ण्या यथास्थानं कल्पन्तामित्यनामिकाङ्गुष्ठा-  
भ्यामादायान्तरेण स्तनौ वा भ्रुवौ वा निमृज्यात् ॥ ५ ॥

उस वीर्यको हाथसे छूए तथा अभिमन्त्रित करे—स्पर्श करते समय  
इस प्रकार कहे—‘आज जो मेरा वीर्य स्खलित होकर पृथिवीपर गिरा है,  
जो पहले कभी अन्नमें भी गिरा है तथा जो जलमें पड़ा है उस इस वीर्यको  
में ग्रहण करता हूँ।’ ऐसा कहकर अनामिका और अङ्गुष्ठसे उस वीर्यको  
ग्रहण करके दोनों स्तनों अथवा भीहोंके बीचमें लगावे। लगाते समय इस  
प्रकार कहे—‘( जो स्खलित वीर्यरूपसे बाहर निकल गयी थी, वह मेरी )  
इन्द्रिय पुनः मेरे पास लौट आवे। मुझे पुनः तेज और पुनः सौभाग्यकी  
प्राप्ति हो। अग्नि ही जिनके स्थान हैं, वे देवगण पुनः मेरे शरीरमें उस  
वीर्यको यथास्थान स्थापित कर दें’ ॥ ५ ॥

तदभिमृशेदनुमन्त्रयेत वानुज-  
पेदित्यर्थः । यदाभिमृशति तदा-  
नामिकाङ्गुष्ठाभ्यां तद्रेत आदत्त

उसका स्पर्श एवं अनुमन्त्रण  
(अभिमन्त्रण) अर्थात् बार बार जप  
करे। जब स्पर्श करे तब ‘यन्मे...  
.....से लेकर आददे’ तक मन्त्र पढ़  
कर अनामिका और अङ्गुष्ठसे उ-

सा चेदस्मै न दद्यान्मैथुनं कर्तुं  
काममेनामवक्रीणीयादाभरणा-  
दिना ज्ञापयेत् ।

तथापि सा नैव दद्यात् काम-  
मेनां यष्ट्या वा पाणिना वोपह-  
त्यातिष्ठन्मैथुनाय ।

शप्स्यामि त्वां दुर्भगां करिष्या-  
मीति प्रख्याप्य तामनेन मन्त्रेणो-  
पगच्छेत्—‘इन्द्रियेण ते यशसा  
यश आददे’ इति । सा तस्मात्त-  
दभिशापाद् वन्ध्या दुर्भगेति  
ख्यातायशा एव भवति ॥ ७ ॥

वह ( धर्म ) पत्नी यदि इस  
पतिको मैथुन न करने दे तो वह  
आभूषण आदिके द्वारा उसपर  
अपना प्रेम प्रकट करे ।

यदि ऐसा करनेपर भी वह  
मैथुनका अवसर न दे तो पति  
अपनी इच्छाके अनुसार दण्डका  
भय दिखाकर उसके साथ बलपूर्वक  
मैथुनके लिये प्रयत्न करे ।

[ यह भी सम्भव न हो तो ]  
‘मैं तुझे शाप दे दूँगा, दुर्भगा  
( वन्ध्या अथवा भाग्यहीना ) बना  
दूँगा’ ऐसा कहकर ‘मैं अपने यशो-  
रूप इन्द्रियसे तेरे यशको छीन लेता  
हूँ’ इस मन्त्रका पाठ करते हुए  
उसके पास जाय । उस अभिशापसे  
वह ‘दुर्भगा’ एवं ‘वन्ध्या’ कही  
जानेवाली अयशस्विनी ही हो  
जाती है ॥ ७ ॥

सा चेदस्मै दद्यादिन्द्रियेण ते यशसा यश  
आदधामीति यशस्विनावेव भवतः ॥ ८ ॥

वह पत्नी यदि उस पतिको मैथुनका अवसर दे तो उसे आशीर्वाद  
देते हुए कहे—‘मैं अपनी यशोरूप इन्द्रियद्वारा तुझमें यशकी ही स्थापना  
करता हूँ ।’ तब वे दोनों दम्पति यशस्वी ही होते हैं ॥ ८ ॥

सा चेदस्मै दद्यादनुगुणैव  
स्याद् भर्तुस्तदानेन  
मन्त्रेणोपगच्छेत् ‘इन्द्रियेण  
ते यशसा यश आदधामि’

वह पत्नी यदि इस पतिको  
मैथुनका अवसर दे—पतिके  
संवंधा अनुकूल ही रहे, तब पति  
‘मैं यशोरूप इन्द्रियद्वारा तुझमें  
यशकी ही स्थापना करता हूँ’  
इस मन्त्रका पाठ करते हुए उसके

श्रीर्ह वा एषा पत्नी स्त्रीणां  
मध्ये यद्यस्मान्मलोद्वासा उद्भूत-  
मलवद्वासास्तस्मात्तां मलोद्वाससं  
यशस्विनीं श्रीमतीमभिक्रम्या-  
मिगत्योपमन्त्रयेतेदमद्यावाभ्यां  
कार्यं यत् पुत्रोत्पादनमिति  
त्रिरात्रान्त आप्लुताम् ॥ ६ ॥

[ जिसके गर्भसे पुत्रकी उत्पत्ति करनी हो उस पत्नीकी स्तुति इस प्रकार करे—] यह पत्नी सब स्त्रियोंमें लक्ष्मीस्वरूपा है, क्योंकि यह मलोद्वासा है, रजस्वला होनेके कारण इसके वस्त्रमें रजके चिह्न स्पष्ट देखते हैं। अतः उस मलोद्वासा ( रजस्वला ), यशस्विनी श्रीमती पत्नीके पास, जब वह तीन रातके बाद स्नान करके शुद्ध हो गयी हो, जाकर उससे उपमन्त्रणा करे—कहे—‘आज हम दोनोंको यह करना है, जिससे पुत्रकी उत्पत्ति हो’ ॥ ६ ॥

सा चेदस्मै न दद्यात् काममेनामवक्रीणीयात्  
सा चेदस्मै नैव दद्यात् काममेनां यष्ट्या वा पाणिना  
वोपहृत्यातिक्राप्तेदिन्द्रियेण ते यशसा यश आदद  
इत्ययशा एव भवति ॥ ७ ॥

वह पत्नी यदि इस पतिको मैथुन न करने दे तो पति उसे उसकी इच्छाके अनुसार वस्त्र, आभूषण आदि देकर उसके प्रति अपना प्रेम प्रकट करे। इतने पर भी यदि वह इसे मैथुनका अवसर न दे तो वह पति इच्छानुसार दण्डका भय दिखाकर उसके साथ बलपूर्वक समागम करे। यदि यह भी सम्भव न हो तो कहे ‘मैं तुझे शाप देकर दुर्भंगा ( वन्ध्या ) बना दूँगा।’ ऐसा कहकर वह उसके निकट जाय और ‘मैं अपनी यशस्वरूप इन्द्रियद्वारा तेरे यशको छीने लेता हूँ।’ इस मन्त्रका उच्चारण करे। इस प्रकार शाप देनेपर वह अयशस्विनी ( वन्ध्या अथवा दुर्भंगा ) हो ही जाती है ॥ ७ ॥



अपनी जिस पत्नीके विषयमें ऐसी इच्छा हो कि वह गर्भधारण न करे तो उसकी योनिमें अपनी जननेन्द्रियको स्थापित करके उसके मुखसे अपना मुख मिलाकर अभिप्राणन<sup>१</sup> कर्म करके अपानन क्रिया करे और कहे—‘इन्द्रियस्वरूप वीर्यके द्वारा मैं तेरे रेतस्को ग्रहण करता हूँ’, ऐसा करने-पर वह रेतोहीन ही हो जाती है—गर्भिणी नहीं होती ॥ १० ॥

अथ यामिच्छेन्न गर्भं दधीत  
न धारयेद् गर्भिणी मा भूदिति  
तस्यामर्थमिति पूर्ववत् ।

अभिप्राण्याभिप्राणनं प्रथमं  
कृत्वा पश्चादपान्यात्—‘इन्द्रियेण  
ते रेतसा रेत आददे’ इत्यनेन  
मन्त्रणारेता एव भवति न गर्भिणी  
भवतीत्यर्थः ॥ १० ॥

पुरुष अपनी जिस पत्नीके विषयमें ऐसी इच्छा करे कि यह गर्भ धारण न करे—गर्भवती न हो तो वह उसकी योनिमें इत्यादि अर्थ पूर्ववत् समझ लेना चाहिये ।

अभिप्राण्य—प्रथम अभिप्राणन करके पश्चात् ‘इन्द्रियेण ते रेतसा रेत आददे’ इस मन्त्रके द्वारा अपानन करे । इससे वह अरेता ही हो जाती है । तात्पर्य यह है कि गर्भवती नहीं होती ॥ १० ॥

अथ यामिच्छेद् दधीतेति तस्यामर्थं निष्ठाप्य  
मुखेन मुखं संधायापान्याभिप्राण्यादिन्द्रियेण ते  
रेतसा रेत आदधामीति गर्भिण्येव भवति ॥ ११ ॥

पुरुषको अपनी जिस पत्नीके सम्बन्धमें ऐसी इच्छा हो कि यह गर्भ धारण करे, वह उसकी योनिमें अपनी जननेन्द्रिय स्थापित करके उसके मुखसे मुख मिलाकर पहले अपानन<sup>२</sup> क्रिया करके पश्चात् अभिप्राणन कर्म करे और कहे—‘मैं इन्द्रियरूप वीर्यके द्वारा तेरे रेतस्का आधान करता हूँ ।’ ऐसा करनेसे वह गर्भवती ही होती है ॥ ११ ॥

१. पुरुष अपनी शिश्नेन्द्रियद्वारा स्त्रीकी योनिमें जो वायुको प्रविष्ट करता है, उसे ‘अभिप्राणन’ कर्म कहते हैं और वह जो अपनी शिश्नेन्द्रियके बाहर निकालते हुए उस वायुको भी बाहर निकाल देता है, उस क्रियाको ‘अपानन’ कहते हैं ।

२. भावनाद्वारा पहले स्त्रीके रेतसयुक्त वायुका आकर्षण करना यहाँ प्रथम ‘अपानन-क्रिया’ है । अभिप्राणन कर्म तो पूर्ववत् ही है ।

इति तदा यशस्विनावेवोभावपि  
भवतः ॥ ८ ॥

समीप जाय । तब वे दोनों दम्पति  
यशस्वी ( सन्तानवान् ) ही होते  
हैं ॥ ८ ॥

स यामिच्छेत् कामयेत मेति तस्यामर्थं निष्ठाय  
मुखेन मुखं संधायोपस्थमस्या अभिमृश्य जपेदङ्गा-  
दङ्गात् संभवसि हृदयादधिजायसे । स त्वमङ्गकषा-  
योऽसि दिग्धविद्धमिव मादयेमाममूं मयीति ॥ ९ ॥

वह पुरुष अपनी जिस पत्नीके सम्बन्धमें ऐसी इच्छा करे कि यह  
मुझे हृदयसे चाहे, उसकी योनिमें अपनी जननेन्द्रियको स्थापित करके  
और अपने मुखसे उसके मुखको मिलाकर उसके उपस्थभागका स्पर्श  
करते हुए इस मन्त्रका जप करे—‘हे वीर्य ! तुम मेरे प्रत्येक अङ्गमें प्रकट  
होते हो, विशेषतः हृदयसे नाड़ीद्वारा तुम्हारा प्रादुर्भाव होता है; तुम मेरे  
अङ्गोंके रस हो । अतः जिस प्रकार बिण लगाये हुए बाणसे घायल हुई  
हरिणी सूँछित हो जाती है, उसी प्रकार तुम मेरी इस पत्नीको मेरे प्रति  
उन्मत्त बना दो—इसे मेरे अधीन कर दो’ ॥ ९ ॥

स यां स्वमार्यामिच्छेदियं मां । वह पुरुष अपनी जिस पत्नीके  
कामयेतेति तस्यामर्थं प्रजननेन्द्रियं । सम्बन्धमें ऐसी इच्छा करे कि यह  
निष्ठाय निक्षिप्य मुखेन मुखं मेरे प्रति कामनायुक्त हो—मुझे  
संधायोपस्थमस्या अभिमृश्य जपे । मनसे बाहने लगे; उसकी योनिमें  
दिमं मन्त्रमङ्गादङ्गादिति ॥ ९ ॥ अपनी जननेन्द्रियको स्थापित करके  
उसके मुखसे अपना मुख मिलाकर  
उसके उपस्थका स्पर्श करते हुए  
इस मन्त्रका जप करे—‘अङ्गाद-  
ङ्गादित्यादि’ ॥ ९ ॥

अथ यामिच्छेन्न गर्भं दधीतेति तस्यामर्थं निष्ठाय  
मुखेन मुखं संधायाभिप्राणयापान्यादिन्द्रियेण ते  
रेतसा रेत आदद इत्यरेता एव भवति ॥ १० ॥

इस प्रकार हैं—] ‘मम समिद्धेऽहोषीः प्राणापानौ त आददेः’ [ यह मन्त्र पढ़कर ‘फट्’ शब्दका उच्चारण करके पहली आहुति दे, [ आहुतिके अन्तमें ] ‘असौ मम शत्रुः’ इस प्रकार बोलकर शत्रुका नाम लेना चाहिये । पूर्ववत् ‘मम समिद्धेऽहोषीः पुत्रपशूस्त आददे’ यह मन्त्र बोलकर दूसरी आहुति दे और अन्तमें ‘असौ—’ कहकर शत्रुका नाम ले । इसी प्रकार ‘मम समिद्धेऽहोषीरिष्टासुकृते त आददे’ यह मन्त्र बोलकर तीसरी आहुति दे और अन्तमें ‘असौ’ कहकर शत्रुका नाम ले तथा ‘मम समिद्धेऽहोषी-राशापराकाशी त आददे’ यह मन्त्र पढ़कर चौथी आहुति दे और पूर्ववत् ‘असौ’ कहकर शत्रुके नामका उच्चारण करे । इस प्रकार मन्त्र कर्मको जाननेवाला प्राणदर्शी विद्वान् ब्राह्मण जिसको शाप देता है, वह इन्द्रिय-रहित एवं पुण्यहीन होकर इस लोके चल बसता है । अतः परस्त्रीगमनके इस भयंकर परिणामको जाननेवाला पुरुष किसी श्रोत्रियकी पत्नीसे समा-गमको तो बात ही क्या है, परिहासकी भी इच्छा न करे; क्योंकि उक्त अभिचार कर्मको जाननेवाला श्रोत्रिय उसका शत्रु बन जाता है ॥ १२ ॥

अथ पुनर्यस्य जायायै जार

अब अभिचार कर्म बताते हैं ।

उपपतिः स्यात्तं चेद् द्विष्यादभि-

जिस गृहस्थ विद्वान्की पत्नीका कोई जार उपपत्ति हो, वह पति उस जारसे यदि द्वेष रखता हो तथा इसके प्रति अभिचारका प्रयोग करूँगा, ऐसा निश्चित संकल्प रखता हो तो उसके लिये यह कर्म है । वह मिट्टीके कच्चे बर्तनमें [ पञ्चभूसंस्कारपूर्वक ] अग्नि-स्थापन करके सारी क्रिया विपरीत क्रमसे करे, यथा ईशानसे अग्निकोण-

चरिष्याम्येनमिति मन्येत तस्येदं

कर्म । आमपात्रेऽग्निमुपसमाधाय

सर्वं प्रतिलोमं कुर्यात्तस्मिन्नग्ना-

❁ ‘खरे ! यौवन आदिसे प्रकाशित मेरी पत्नीरूप प्रज्वलित अग्निमें तूने वीर्यकी आहुति डाली है, अतः मैं तुझ अपराधीके प्राण और अपानको लिये लेवा हूँ ।’ चारों मन्त्रके अर्थ एक-से हैं । पहलेमें शत्रुके प्राण और अपानको, दूसरेमें पुत्र और पशुओंको, तीसरेमें यज्ञ और पुण्यको तथा चौथेमें प्रार्थना एवं प्रतिज्ञा-पूर्तिकी प्रतीक्षाके अपहरणकी बात कही गयी है ।

अथ यामिच्छेद् दधीत गर्भ-  
मिति तस्यामर्थमित्यादिपूर्व-  
वत् । पूर्वविपर्ययेणापान्यामि-  
प्राण्यात्—‘इन्द्रियेण ते रेतसा  
रेत आदधामि’ इति गर्भिण्येव  
भवति ॥ ११ ॥

जिस पत्नीके सम्बन्धमें ऐसी  
इच्छा हो कि यह गर्भ धारण करे  
उसकी योनिमें... इत्यादि अर्थ  
पूर्ववत् समझना चाहिये । पूर्व  
मन्त्रके विपरीत पहले अग्नानन  
क्रिया करके ‘इन्द्रियेण ते रेतसा  
रेत आदधामि’ इस मन्त्रके द्वारा  
अभिप्राणन कर्म करे । ऐसा करनेसे  
वह गर्भवती ही होती है ॥ ११ ॥

अथ यस्य जायायै जारः स्यात्तं चेद् द्विष्यादाम-  
पात्रेऽग्निसुपसमाधाय प्रतिलोम ॐ शरबर्हिस्तीर्त्वा  
सक्षिन्नेताः शरभृष्टीः प्रतिलोमाः सर्पिषाक्ता जुहुया-  
न्मम समिद्धेऽहौषीः प्राणापानौ त आददेऽसाविति  
मम समिद्धेऽहौषीः पुत्रपशूँस्त आददेऽसाविति मम  
समिद्धेऽहौषीरिष्टासुकृते त आददेऽसाविति मम  
समिद्धेऽहौषीराशापराकाशौ त आददेऽसाविति स वा  
एष निरिन्द्रियो विसुकृतोऽस्माल्लोकात् प्रैति यमेवंविद्  
ब्राह्मणः शपति तस्मादेवंविच्छ्रोत्रियस्य दारेण नोप-  
हासमिच्छेदुत ह्येवंवित् परो भवति ॥ १२ ॥

जिस गृहस्थ विद्वान्की पत्नीका किसी जार पुरुषसे सम्बन्ध हो, वह  
शपति उस जारसे द्वेषभाव रखकर उसे दण्ड देना चाहे तो वह मिट्टीके  
कंचे बर्तनमें [ पञ्चभूतसंस्कारपूर्वक ] अग्नि-स्थपन करके विपरीत क्रमसे  
अर्थात् दक्षिणाय या पश्चिमाग्रभावसे सरकंडोंका बर्हिष बिछाकर उनकी  
आणाकार सीकोंको घीसे भिगोकर उनके अग्रभागको विपरीत दिशामें ही  
रखते हुए उस अग्निमें उनकी चार आहुतियाँ दे । [ उन आहुतियोंके मन्त्र

पहने जो फटा न हो, साफ-सुथरा हो। इसे कोई शूद्रजातीय स्त्री या पुरुष न छुए। वह रजस्वला नारी जब तीन दिन बीतनेपर स्नान कर ले तो उसे धान कूटनेके काममें लगावे ॥ १३ ॥

अथ यस्य जायामार्तं विन्देत्-  
तुमावः प्राप्नुयादित्येवमादिग्रन्थः  
श्रीर्ह वा एषा स्त्रीणामित्यतः पूर्वं  
द्रष्टव्यः सामर्थ्यात्। ग्रहं कंसे न  
पिबेदहतवासाश्च स्यात्। नैनां  
स्नातामश्नातां च वृषलो वृषली  
वा नोपहन्यान्नोपस्पृशेत्।

त्रिरात्रान्ते त्रिरात्र-  
व्रतसमाप्तावाप्लुत्य स्नात्वा-  
हतवासाः स्यादिति व्यवहितेन  
सम्बन्धः। तामाप्लुतां व्रीहीनव-  
घातयेद् व्रीहवघाताय तामेव  
विनियुज्यात् ॥ १३ ॥

‘अथ यस्य जायामार्तं विन्देत्’ इत्यादि ग्रन्थको ‘श्रीर्ह वा एषा स्त्रीणां’ इस मन्त्रभागके पहले समझना चाहिये; क्योंकि अर्थबल-से ऐसा ही ठीक जान पड़ता है। जिसकी पत्नीको आर्तव—ऋतु-भाव ( रजोधर्म ) प्राप्त हो, उसकी वह पत्नी तीन दिनोंतक कंसेके बर्तनमें न खाय और चौथे दिन स्नान करके ऐसा वस्त्र पहने जो फटा न हो, साफ-सुथरा हो। स्नानके बाद और पहले भी उस ऋतुमती स्त्रीको कोई शूद्रजातीय-स्त्री या पुरुष न छुए।

तीन रात बीतनेपर—त्रिरात्र-व्रतकी समाप्ति होनेपर वह आप्ल-वन-स्नान करनेके पश्चात् जो फटा न हो, ऐसा स्वच्छ वस्त्र पहने, इस प्रकार व्यवधानयुक्त अहतवासा-पदके साथ इस वाक्यका अन्वय है। स्नान करनेके पश्चात् उस स्त्रीसे धान कूटावे। धान कूटनेके कार्यमें उसीको लगावे ॥ १३ ॥

स य इच्छेत् पुत्रो मे शुक्लो जायेत वेदमनु-  
ब्रवीत सर्वमायुरियदिति क्षीरौदनं पाचयित्वा सर्षि-  
ष्मन्तमश्रीयातामीश्वरौ जनयितवै ॥ १४ ॥

वेताः शरभृष्टीः शरेपीकाः प्रति-

लोमाः सर्पिषाक्ता घृताभ्यक्ता

जुहुयान्मम समिद्धेऽहौषीरित्याद्या

आहुतीरन्ते सर्वासामसाविति

नाम ग्रहणं प्रत्येकम् ।

स एष एवंविद् यं ब्राह्मणः

शपति स विसुकृतो विगत पुण्य-

कर्मा प्रैति । तस्मादेवंविच्छ्रोत्रिय-

स्य दारेण नोपहासमिच्छेन्नर्मापि

न कुर्यात् किमुताधोपहासं हि

यस्मादेवंविदपितावत् परो भवति

शत्रुर्भवतीत्यर्थः ॥ १२ ॥

की ओर दक्षिणाग्र या पश्चिमाग्र भावसे बहिषोंका परिस्तरण करे इत्यादि । उस अग्निमें इन बाणाकार सरकंडोंकी सीकोंका प्रतिलोम ( दक्षिणाग्र या पश्चिमाग्र ) भावसे ही रखते हुए घीमें भिगोकर उनकी आहुति दे । 'मम समिद्धेऽहौषीः' इत्यादि चार आहुतियाँ दे और सबके अन्तमें प्रत्येकके साथ 'असौ' बोलकर शत्रुके नामका उच्चारण करे ।

वह यह इस प्रकार जाननेवाला ब्राह्मण जिसे शाप देता है, वह विसुकृत—पुण्यकर्मगून्य हो इस लोकसे चल बसता है । अतः परस्त्रीगमनके ऐसे भीषण परिणामको जाननेवाला पुरुष श्रोत्रिय विद्वान्की पत्नीसे उपहास-परिहासकी भी इच्छा न करे' फिर समागमकी तो बात ही क्या है । क्योंकि ऐसे अमिचार कर्मको जाननेवाला विद्वान् भी उसका पराया अर्थात् शत्रु बन जाता है ॥ १२ ॥

अथ यस्य जाबामार्तवं विन्देत् त्र्यहं कश्चिन् न  
पिवेदहतवासा नैनं वृषलो न वृषल्युपहन्पात् त्रिरा-  
त्रान्त आप्लुत्य व्रीहीनवघातयेत् ॥ १३ ॥

जसकी पत्नीको ऋतुभाव ( रजोवर्म ) प्राप्त हो, उसकी वह पत्नी तीन दिनोंतक काँसके बर्तनोंमें न खाय और चौथे दिन स्नानके बाद ऐसा वस्त्र

अथ य इच्छेत् पुत्रो मे श्यामो लोहिताक्षो जायेत  
 त्रीन् वेदाननुब्रवीत सर्वमायुरियादित्युदौदनं पाच-  
 यित्वा सर्पिष्मन्तमश्नीयातामीश्वरौ जनयितवौ ॥ १६ ॥

जो चाहे कि मेरा पुत्र श्याम वर्ण, अरुण नयन हो, तीन वेदोंका स्वाध्याय करे तथा पूरे सौ वर्षोंतक जीवित रहे, वह और उसकी पत्नी केवल जलमें चावल पकाकर भात तैयार कर लें और उसमें घी मिलाकर खायें। इससे वे उक्त योग्यतावाले पुत्रको जन्म देनेमें समर्थ होते हैं ॥ १६ ॥

केवलमेव श्यामाविक्रमोदनम् ।  
 उदग्रहणमन्यप्रसङ्गनिवृत्त्य-  
 र्थम् ॥ १६ ॥

केवल स्वाभाविक ही भात  
 खायें, 'उद' शब्दका प्रयोग दुग्ध  
 आदि अन्य प्रसङ्गोंकी निवृत्तिके  
 लिये है ॥ १६ ॥

अथ य इच्छेद् दुहिता मे षण्डिता जायेत सर्व-  
 मायुरियादिति तिलौदनं पाचयित्वा सर्पिष्मन्तमश्नी-  
 यातामीश्वरौ जनयितवौ ॥ १७ ॥

जो चाहता हो कि मेरी पुत्री विदुषी हो और पूरे सौ वर्षोंकी आयुतक जीवित रहे, वह और उसकी पत्नी तिल और चावलकी खिचरी पकाकर उसमें घी मिलाकर खायें। इससे वे उक्त योग्यतावाली कन्याको जन्म देनेमें समर्थ होते हैं ॥ १७ ॥

दुहितुः पाण्डित्यं गृहसन्त्र-  
 विषयमेव वेदेऽनधिकारात् ।  
 तिलौदनं कृशरम् ॥ १७ ॥

गृहशास्त्रमें निपुण होना ही  
 पुत्रीका पाण्डित्य है; क्योंकि वेदमें  
 उसका अधिकार नहीं है। तिलो-  
 दनका अर्थ है तिल-चावलकी  
 खिचड़ी ॥ १७ ॥

अथ य इच्छेत् पुत्रो मे षण्डितो विगीतः समिति-  
 गमः शुश्रूषितां वाचं भाषिता जायेत सर्वान् वेदाननुब्रु-

जो पुरुष चाहता हो कि मेरा पुत्र शुक्ल वर्णका हो, एक वेदका अध्ययन करे और पूरे सौ वर्षोंकी आयुतक जीवित रहे, इस दशामें वे दोनों पति-पत्नी दूध और चावलको पकाकर खोर बना लें और उसमें घी मिलाकर खायें। इससे वे उपयुक्त योग्यतावाले पुत्रको उत्पन्न करनेमें समर्थ होते हैं ॥ १४ ॥

स य इच्छेत् पुत्रो मे शुक्लो  
वर्णतो जायेत वेदमेकमनुब्रवीत  
सर्वमायुरियाद् वर्षशतं क्षीरौदनं  
पाचयित्वा सर्पिष्मन्तमश्नीया-  
तामीश्वरौ समर्थौ जनयितवै  
जनयितुम् ॥ १४ ॥

जो पुरुष चाहता हो कि मेरा  
पुत्र शुक्ल वर्णका उत्पन्न हो, एक  
वेदका अध्ययन करे तथा सौ वर्षों  
भर—सौ वर्षोंतक जीवित रहे तो  
वे दोनों पति-पत्नी दूध-चावलका  
खोर पकाकर उसमें घी डालकर  
खायें। इससे वे वैसे पुत्रको जन्म  
देनेमें समर्थ होते हैं ॥ १४ ॥

अथ य इच्छेत् पुत्रो मे कपिलः पिङ्गलो जायेत  
द्वौ वेदावनुब्रवीत सर्वमायुरियादिति दध्योदनं पाच-  
यित्वा सर्पिष्मन्तमश्नीयातामीश्वरौ जनयितवै ॥ १५ ॥

जो चाहे कि मेरा पुत्र कपिल या पिङ्गल वर्णका हो, दो वेदोंका अध्ययन करे और पूरे सौ वर्षोंतक जीवित रहे तो वह और उसकी पत्नी दहीके साथ भात पकाकर उसमें घी मिलाकर खायें। इससे वे वैसे पुत्रको जन्म देनेमें समर्थ होते हैं ॥ १५ ॥

दध्योदनं दध्ना चरुं पाच-  
यित्वा द्विवेदं चेदिच्छति पुत्रं  
तदैवमशननिपमः ॥ १५ ॥

दध्योदन बनाकर— दहीके साथ  
चरु पकाकर ( दोनों दंष्ट्रति भोजन  
करें ) यदि द्विवेदो पुत्रको पानेकी  
इच्छा हो, तब ऐसे भोजनका  
नियम है ॥ १५ ॥



मर्थः पुंगवस्तदीयं मांसम् ।

उसीका गूदा यहाँ अभीष्ट है । पूर्वोक्त सांडसे भी अधिक अवस्था वाले बैल को ऋषभ कहते हैं उसके समान शक्तिशाली ओषधिशेषका नाम भी ऋषभ\* है । उसीके गूदे-को यहाँ 'आर्षभ' समझना चाहिये ॥ १ ॥

ऋषभस्ततोऽप्यधिकवयास्तदीय-

मार्षभं मांसम् ॥ १८ ॥

ओषधिका पर्याय माना गया है—'ऋषभ ओषधी च' । प्रसिद्ध अंग्रेज विद्वान् सर मोनियर विलियम्सने अपने बृहत् सस्कृत-अंग्रेजीकोषमें इसे 'सोम' नामक पौधेका पर्याय माना है ।

❁ 'ऋषभ' नामक ओषधिका आयुर्वेदके अत्यन्त प्राचीन एवं प्रामाणिक ग्रन्थ 'सुश्रुत-संहिता' के 'सूत्रस्थान' नामक प्रथम खण्डके ३८ वें अध्यायमें ( जो द्रव्यसंग्रहणीयाध्याय भी कहलाता है ) सैंतीस द्रव्यगणोंके अन्तर्गत उल्लेख हुआ है । 'भावप्रकाश' नामक प्रसिद्ध संग्रह ग्रन्थमें उसका वर्णन इस रूपमें आया है—

जीवकर्षभकी जेयी हिमाद्रिशिखरोद्भवौ ।

रसोत्कन्दवत् कन्दौ निःसारी सूक्ष्मपत्रकी ॥

.....ऋषभो वृषशृङ्गवत् ।

..... ॥

ऋषभो वृषभो वीरो विषाणो ब्राह्म इत्यपि ।

जीवकर्षभकी बल्यौ शीतौ शुक्रकफप्रदौ ।

मधुरौ पित्तदाह्णौ काशवातक्षयावहौ ॥

जीवक और ऋषभक, ( ऋषभ ) नामकी ओषधियाँ हिमालयके शिखरपर उत्पन्न होती हैं । उनकी जड़ लहसुनके सदृश होती है । दोनोंमें ही गूदा नहीं होता, केवल त्वचा होती है; दोनोंमें छोटी-छोटी पत्तियाँ होती हैं । इनमेंसे ऋषभ बैलके सींगकी आकृतिका होता है । इसके दूसरे नाम हैं वृषभ, वीर, विषाणी, ब्राह्म आदि । जीवक और ऋषभ दोनों ही बलकारक, शीत, वीर्य और कफ बढ़ानेवाले, मधुर, पित्त और दाहका शमन करनेवाले तथा खाँसी एवं वातरोगका नाश करनेवाले हैं ।

ऋषभकी प्रसिद्ध अष्टवर्ग नामक ओषधियोंमें गणना है । भावप्रकाशकार लिखते हैं—

जीवकर्षभकी भेदे काकोल्यौ ऋद्धिवृद्धिके ।

अष्टवर्गोऽष्टभिर्द्रव्यैः कथितश्चरकादिभिः ॥

वीत सर्वमायुरियादिति माँ सौदनं पाचयित्वा  
सर्पिष्मन्तमश्नीयातामीश्वरौ जनदितवा औक्षेण  
वार्षभेण वा ॥ १८ ॥

जो चाहता हो कि मेरा पुत्र प्रख्यात पण्डित, विद्वानोंकी सभामें निर्भय प्रवेश करनेवाला तथा श्रवणसुखद वाणी बोलनेवाला हो, सम्पूर्ण वेदोंका स्वाध्याय करे और पूरे सौ वर्षोंतक जीवित रहे, वह पुरुष और उसकी पत्नी ओषधियोंका गूदा और चावल पकाकर उसमें घी मिलाकर खायें। इससे वे उक्त योग्यतावाले पुत्रको जन्म देनेमें समर्थ होते हैं। उक्षा अथवा ऋषभ नामक ओषधिके गूदेके साथ खानेका नियम है ॥ १८ ॥

विविधं गातो विगीतः प्रख्यातः  
इत्यर्थः । समितिगमः सभां  
गच्छतीति प्रगल्भ इत्यर्थः ।  
पाण्डित्यस्य पृथग्रहणात् ।  
शुश्रूषितां श्रोतुमिष्टां रमणीयां  
वाचं भाषिता संस्कृताया अर्थ-  
वत्या वाचो भाषितेत्यर्थः ।  
मांसविश्रोदनं मांसौदनम् ।

नाना प्रकारसे जिसकी महत्ता  
गायी जाय, वह विगीत कहलाता  
है। विगीत अर्थात् प्रख्यात। समि-  
तिगम—विद्वानोंकी सभामें जाने-  
वाला निर्भीक या प्रगल्भ।  
'समितिगम' का अर्थ विद्वान् या  
पण्डित इसलिये नहीं किया गया  
कि मन्त्रमें पाण्डित्यका पृथक् ग्रहण  
देखा जाता है। शुश्रूषितां—सु-  
ने-से प्रिय, रमणीयवाणीका वक्ता  
अर्थात् संस्कारयुक्त सार्थकवाणी  
बोलनेवाला।

ओषधि अथवा फलके गूदेको  
मांस कहते हैं। उससे मिश्रित  
भातको यहाँ 'मांसौदन' कहा गया  
है। उस ओषधिके गूदेका नियम  
करनेके लिये कहते हैं—उक्षाके  
गूदेके साथ। गर्भाधानमें समर्थ  
साँढको उक्षा कहते हैं। उसीके  
समान शक्तिशाली होनेसे ओषधि-  
विशेषका नाम भी उक्षा\* है,

तन्मांसनिपमार्थमाह—

औक्षेण वा मांसेन । उक्षासेचनम् ।

ॐ 'उक्षा' शब्दके कोपमें दो प्रकारके अर्थ मिलते हैं। कलकत्तेसे प्रकाशित  
'वाचसात्य' नामक वृत्त संस्कृतानिबानमें उसे बह्वर्गान्तिगंत 'ऋषभ' नामक

हुत्वोद्भृत्थ चरुक्षेपं प्राश्नाति  
स्वयं प्राश्येतरस्याः पत्न्यै  
प्रयच्छत्पुच्छिष्टम् । प्रक्षाल्य  
पाणी आचम्योदपात्रं पूरयित्वा  
तेनोदकेनैनां त्रिरभ्युक्षत्यनेन  
मन्त्रेणोत्तिष्ठात इति सकृन्मन्त्रो-  
च्चारणम् ॥ १९ ॥

हवन करके शेष चरुको एक  
पात्रमें निकालकर पति स्वयं भोजन  
करे । भोजन करके उच्छिष्ट भाग  
पत्नीको अर्पण करे । तत्पश्चात्  
हाथ-पैर धोकर शुद्ध आचमन करके  
जलपात्र भरकर उसी जलसे पत्नी-  
का तीन बार 'उत्तिष्ठात' इत्यादि  
मन्त्रके द्वारा अभिषेक करे ।  
मन्त्रका पाठ एक ही बार करना  
चाहिये ॥ १९ ॥

अथैनामभिपद्यतेऽमोऽहमस्मि सा त्वं सा त्वमस्य-  
मोऽहं सामाहमस्मि ऋक् त्वं यौऽहं पृथिवी त्वं  
तावेहि सँ रभावहै सह रेतो दधावहै पुँ से पुत्राय  
विजय इति ॥ २० ॥

तदनन्तर पति अपनी कामनाके अनुसार पत्नीको खीर आदि भोजन  
करानेके पश्चात् शयनकालमें 'अमोऽहमस्मि' इत्यादि मन्त्र पढ़कर उसका  
आलिङ्गन करे । [ उस मन्त्रका भाव इस प्रकार है— ] 'देवि ! मैं प्राण  
हूँ, तुम वाक् हो; तुम वाक् हो, मैं प्राण हूँ, मैं साम हूँ, तुम ऋत हो; मैं  
आकाश हूँ, तुम पृथ्वी हो; अतः आओ, हम दोनों दम्पति एक दूसरेका  
अलिङ्गन करें, एक साथ रेतस् धारण करें, जिससे हमें पुत्रत्वविशिष्ट  
पुत्रका लाभ हो ॥ २० ॥

अथैनामभिमन्त्र्य क्षीरौदनादि  
यथापत्यकामं भुक्त्वेति क्रमो  
द्रष्टव्यः । संवेशनकालेऽमोऽह-  
मस्मीत्यादिमन्त्रेणामिपद्यते २० ।

तदनन्तर इस पत्नीको अभि-  
मन्त्रित करके जैसी संतानकी इच्छा  
हो, उसके अनुसार खीर आदि  
भोजन करनेके पश्चात् उसके साथ  
शयन करे । यह क्रम समझना  
चाहिये । शयन-कालमें 'अमो-  
ऽहमस्मि' इत्यादि मन्त्रसे पत्नीका  
आलिङ्गन करे ॥ २० ॥

अथाभिप्रातरेव स्थालीपाकावृताज्यं चेष्टित्वा  
स्थालीपाकस्योपघातं जुहोत्यग्नये स्वाहानुमतये स्वाहा  
देवाय सवित्रे सत्यप्रसवाय स्वाहेति हुत्वोद्धृत्य  
प्राश्नाति प्राश्येतरस्याः प्रयच्छति प्रक्षाल्य पाणी  
उदपात्रं पूरयित्वा तेनैनां त्रिरभ्युक्षत्युत्तिष्ठातो  
विश्वावसोऽन्यामिच्छ प्रपूर्व्यां सं जायां पत्या  
सहेति ॥ १८ ॥

तदनन्तर चीथे दिन प्रातःकाल ही [ संध्या आदिका अनुष्ठान  
करके ] पत्नीके कूटे हुए चावलोंको लेकर स्थालीपाककी विधिसे घीका  
संस्कार करके चरु पकाकर उसका भी संस्कार करके स्थालीपाकके अन्नमें  
से थोड़ा-थोड़ा लेकर प्रधान आहुतियाँ दे, उनके मन्त्र इस प्रकार हैं—  
'अग्नये स्वाहा, अनुमतये स्वाहा, देवाय सवित्रे सत्यप्रसवाय स्वाहा' ।  
इस प्रकार आहुति देकर 'स्विष्टकृत्' होम करके स्थालीमें बचे हुए चरुको  
एक पात्रमें निकालकर उसमें घी मिलाकर पहले पति उस अन्नको खाता  
है । खाकर उसी उच्छिष्ट अन्नको अपनी पत्नीके लिये देता है । तत्पश्चात्  
हाथ-पैर धोकर शुद्ध आचमन करके जलपात्रको भरकर उसी जलसे  
अपनी पत्नीका तीन बार अभिषेक करे । अभिषेकका मन्त्र इस प्रकार  
है—'उत्तिष्ठातो विश्वावसोऽन्यामिच्छ प्रपूर्व्यां सं जायां पत्या सह' । १९ ॥

अथाभिप्रातरेव कालेऽवघात-  
निर्वृत्तांस्तण्डुलानादाय स्थाली-  
पाकावृतास्थालीपाकविधिनाज्यं  
चेष्टित्वाज्यसंस्कारं कृत्वा चरुं  
श्रपयित्वा स्थालीपाकस्याहुती-  
जुहोत्युपघातमुपहत्योपहत्याग्नये  
स्वाहेत्याद्याः । गार्शः सर्वो  
निधिर्द्रष्टव्योऽत्र ।

तदनन्तर प्रातःकाल ही कूटनेसे  
तैयार हुए चावलोंको लेकर स्थाली-  
पाककी विधिसे घीका संस्कार करके  
चरुको पकाकर स्थालीपाककी  
आहुति दे । स्थालीपाकमेंसे थोड़ा-  
थोड़ा अन्न लेकर 'अग्नये स्वाहा'  
इत्यादि मन्त्रोंसे तीन आहुतियाँ दे ।  
यहाँ सारी विधि अपने-अपने गृह्य  
सूत्रके अनुसार समझनी चाहिये ।

शिरःप्रभृत्यनुलोमापनुमाष्टिं  
विष्णुर्योनिमित्यादि प्रति-  
मन्त्रम् ॥ २१ ॥

‘विष्णुर्योनि’ इत्यादि मन्त्रोंमेंसे प्रत्येकको पढ़कर पत्नीके मस्तकसे लेकर पैरतकके अङ्गोंको तीन-तीन बार माजें (स्पर्श) करे ॥ २१ ॥

हिरण्ययी अरणी याभ्यां निर्मन्थतामश्विनौ,  
तं ते गर्भं हवामहे दशमे मासि सूतये । यथाग्नि-  
गर्भा पृथिवी यथा द्यौरिन्द्रेण गर्भिणी । वायुर्दिशां  
तथा गर्भ एव गर्भं दधामि तेऽसाविति ॥ २२ ॥

प्राचीन कालमें ज्योतिर्मयी अरण्याँ थीं, जिनसे अश्विनीकुमारोंने मन्थन किया । उस मन्थनसे अमृतरूप गर्भ प्रकट हुआ । उसी अमृतरूप गर्भको हम तेरी कुक्षिमें स्थापित करते हैं । इसलिये कि तू इसे दशवें महीनेमें उत्पन्न कर सके । जैसे पृथ्वीका गर्भ अग्नि है, जैसे स्वर्गीय भूमि इन्द्रसे गर्भवती है, जैसे दिशाओंका गर्भ वायु है, उसी प्रकार मैं तुझमें पुत्ररूप गर्भ स्थापित करता हूँ, अमुक देवि ! ॥ २२ ॥

अन्ते नाम गृह्णात्यसाविति  
तस्याः ॥ २२ ॥

‘असौ’ पदके द्वारा यह सूचित किया गया है कि अन्तमें पत्नीका नामोच्चारण करना चाहिये ॥ २२ ॥

सोष्यन्तीमद्भिरभ्युक्षति । यथा वायुः पुष्क-  
रिणीं समिद्भयति सर्वतः । एवा ते गर्भ एजतु  
सहवैतु जरायुणा । इन्द्रस्यायं व्रजः कृतः सार्गलः  
सपरिश्रयः । तमिन्द्र निर्जहि गर्भेण सावरां  
सहेति ॥ २३ ॥

प्रसवकालमें प्रसव करनेवाली स्त्रीके ऊपर ‘यथा वायुः.....’ इत्यादि मन्त्र पढ़कर जल छिड़के । [ मन्त्रार्थ इस प्रकार है— ] ‘जैसे

अथास्या ऊरु विहापयति विजिहीषां द्यावा-  
पृथिवी इति तस्यामर्थं निश्चाय मुखेन मुखं संधाय  
त्रिरेनामनुलोमामनुमार्ष्टि विष्णुर्योनिं कल्पयतु त्वष्टा-  
रूपाणि पिंशतु । आसिञ्चतु प्रजापतिर्धाता गर्भं  
दधातु ते । गर्भं धेहि सिनीवालि गर्भं धेहि पृथुष्टु-  
के । गर्भं ते अश्विनौ देवावाधत्तां पुष्करस्वजौ ॥२१॥

तत्पश्चात् पत्नीके ऊरुद्वय ( दोनों जाँघों ) को एक दूसरेसे विलग  
करे । [ उस समय यह मन्त्र पढ़ना चाहिये—] 'विजिहीषां द्यावापृथिवी  
इति' ( हे ऊरुस्वरूप आकाश और पृथिवी । तुम दोनों विलग होओ )  
इसके बाद पत्नीकी योनिमें अपनी जननेन्द्रिय स्थापित करके उसके मुँहसे  
मुँह मिलाकर अनुलोम-क्रमसे पत्नीके [केशादि पादान्त] सम्पूर्ण शरीरका  
तीन बार मार्जन करे ] मार्जन-कालमें 'विष्णुर्योनिं कल्पयतु' इत्यादि  
मन्त्रका पाठ करे, जिसका भाव इस प्रकार है—] प्रिये ! सर्वव्यापी  
भगवान् विष्णु तेरी जननेन्द्रियको पुत्रकी उत्पत्तिमें समर्थ बनावें ।  
भगवान् सूर्य तेरे [ तथा उत्पन्न होनेवाले बालकके ] अङ्गोंको विभाग-  
पूर्वक पृष्ट एवं दर्शनीय बनावें । विराट् पुरुष भगवान् प्रजापति मुखसे  
अभिन्नरूपमें स्थित हो तुझमें वीर्यका आधान करें । भगवान् धाता  
मुखसे अभिन्न भावसे स्थित हो तेरे गर्भका धारण एवं पोषण करें ।  
देवि ! जिसकी भूरि-भूरि स्तुति की जाती है, वह सिनीवाली । जिसमें  
चन्द्रमाकी एक कला शेष रहती है, वह अमावास्या ) तुम हो, तुम यह  
गर्भ धारण करो, धारण करो । देव अश्विनीकुमार ( सूर्य और चन्द्रमा )  
अपनी किरणरूपी कमलोंकी माला धारण करके मुखसे अभिन्नरूपमें  
स्थित हो तुझमें गर्भका आधान करें ॥ २१ ॥

अथास्या ऊरु विहापयति विजिहीषां द्यावापृथिवी इत्यनेन । तदनन्तर 'विजिहीषां द्यावापृथिवी  
इस मन्त्रसे पत्नीके ऊरुद्वयको एक  
दूसरेसे अलग करे । 'तस्यामर्थं'  
तस्यामर्थमित्यादिपूर्ववत् । इत्यादि मन्त्रभागका अर्थ पूर्ववत् है ।

अथवा आवश्यक कर्ममें भी जो न्यूनता (त्रुटि) कर दी हो, हमारे उस कर्मको विद्वान् अग्निदेव स्विष्टकृत (अभीष्टसाधक) होकर स्विष्ट और सुहुत (न्यूनातिरिक्त दोषसे रहित) कर दें—स्वाहा ॥ २४ ॥

जातेऽग्निमधुपक्षमाधावाङ्

आधाय पुत्रं कंसे पृषदाज्यं संनीय

संयोज्य दधि घृते पृषदाज्यस्यो-

पघातं जुहोत्यस्मिन् सहस्रमि-

त्याद्यावापस्वाने ॥ २४ ॥

पुत्र जन्म होनेपर अग्निस्थापन करके पुत्रको गोदमें लेकर और कांसके कटोरेमें दधिमिश्रित घृत रखकर दहीको घीमें मिलाकर उसका थोड़ा-थोड़ा-सा अंश लेकर 'अस्मिन् सहस्रम्' इत्यादि मन्त्रसे अग्निके आवाप स्थानमें आहुति दे ॥ २४ ॥

अथास्य दक्षिणं कर्णमभिनिधाय वाग् वागिति त्रिरथ दधि मधु घृतं संनीयानन्तर्हितेन जातरूपेण प्राशयति । भूस्ते दधामि भुवस्ते दधामि स्वस्ते दधामि भूर्भुवः स्वः सर्वं त्वयि दधामीति ॥ २५ ॥

स्विष्टकृत होमके अनन्तर पिता शिशुके दाहिने कानको अपने मुखके पास ले आकर 'वाक् वाक् वाक्' इस प्रकार तीन बार कहे<sup>१</sup> । तत्पश्चात् दही, मधु और घी एकमें मिलाकर उसे दूसरे घातुओंके मेलसे रहित विशुद्ध सोनेकी चम्मचसे बालकको चटावे [ उस समय इन चार मन्त्रोंका पाठ करे ] 'भूस्ते दधामि' 'भुवस्ते दधामि' 'स्वस्ते दधामि' 'भूर्भुवः स्वः सर्वं त्वयि दधामि'<sup>२</sup> ॥ २५ ॥

अथास्य दक्षिणं कर्णम-  
भिनिधाय स्वं मुखं  
वाग् वागिति त्रिर्जपेत् ।

तदनन्तर इस बालकके दाहिने कानको अपने मुखके पास ले जाकर 'वाक् वाक्' यह तीन बार जपे ।

१. तीन बार कहनेका तात्पर्य यह है कि तेरी बुद्धिमें वेदत्रयीरूप वाणी प्रवेश करे ।

२. मैं तुझमें भूर्लोककी स्थापना करता हूँ, भुवर्लोककी स्थापना करता हूँ, स्वर्लोककी स्थापना करता हूँ तथा भूर्भुवः स्वः सब लोकोंकी स्थापना करता हूँ ।

वायु पोखरीके जलको सब ओरसे चञ्चल कर देती है, उसी प्रकार तेरा गर्भ अपने स्थानसे चले और जरायुके साथ बाहर निकले । इन्द्र ( प्रसूति वायुके ) लिये यह योनिरूप मार्गं निमित्त हुआ है; जो अर्गला—गर्भवेष्टन ( जरायु ) के साथ है । इन्द्र ! ( प्रसव वायो ! ) इस मार्गपर पहुँचकर तুম गर्भ एवं मांसपेशीके साथ बाहर निकलो ॥ २३ ॥

सोष्यन्तोमद्भिर्भ्युक्षति प्रस-  
वकाले सुखप्रसवनायमनेन  
अन्त्रेण । यथा वायुः पुष्करिणीं  
समिद्भयति सर्वतः । एवा ते  
गर्भ एजत्विति ॥ २३ ॥

प्रसवकालमें सुखपूर्वक बच्चा  
पेदा करनेके लिये 'यथा वायुः  
पुष्करिणीं समिद्भयति सर्वतः । एवा  
ते गर्भ एजतु' इत्यादि मन्त्र पढ़कर  
प्रसव करनेवाली स्त्रीको जलसे  
सोंचे ॥ २३ ॥

अथ जातकर्म—

अब जातकर्मका वर्णन करते हैं—

जातेऽग्निमुपसमाधायाङ्क आधाय क ५ से पृषदाज्य ५  
संनीय पृषदाज्यस्योपघातं जुहोत्यस्मिन् सहस्रं  
पुण्यासमेधमानः स्वे गृहे । अत्योपसन्धां मा च्छेत्सीत्  
प्रजया च पशुभिश्च स्वाहा । मयि प्राणा ५ स्त्वयि  
मनसा जुहोमि स्वाहा । यत् कर्मणा त्यरीरिचं यद्  
वान्यूनमिहाकरम् । अग्निष्टस्विष्टकृद् विद्वान्स्विष्ट ५  
सुहुतं करोतु नः स्वाहेति ॥ २४ ॥

पुत्र उत्पन्न होनेपर पिता उसे अपनी गोदमें लेकर अग्निकी स्थापना  
करके काँसके कटोरेमें दधिमिश्रित घी रखकर उसका थोड़ा-थोड़ा-सा अंश  
लेकर “अस्मिन् सहस्रम्” इत्यादि मन्त्रोंद्वारा अग्निमें आहुति दे । [मन्त्रार्थ  
इस प्रकार है] अपने इस घरमें पुत्ररूपसे वृद्धिकी प्राप्त हुआ मैं सहस्रों मनुष्यों-  
का एकमात्र पोषण करनेवाला होऊँ । मेरे इस पुत्रकी संततिमें प्रजा तथा  
पशुओंके साथ सन्पत्तिका कभी उच्छेद न हो—स्वाहा । मुझ पितामें जो  
प्राण हैं, उन प्राणोंका तुझ पुत्रमें मैं मन-ही-मन होम करता हूँ, स्वाहा ।  
मैंने प्रधान कर्म करनेके साथ-साथ जो कुछ अविक कार्य कर डाला हो



अथैनं मात्रे प्रदाय स्वाङ्गस्थं  
स्तनं प्रयच्छति यस्ते स्तन  
इत्यादिमन्त्रेण ॥ २७ ॥

तदनन्तर अपने अङ्गमें बैठे  
हुए इस शिशुको माताकी गोदमें  
देकर 'यस्ते स्तनः' इत्यादि  
मन्त्रके द्वारा उसका स्तन बालकके  
मुँहमें दे ॥ २७ ॥

अथास्य मातरमभिमन्त्रयते । इलासि मैत्रा-  
वरुणी वीरे वीरमजीजन्तु । सा त्वं वीरवती भव  
यास्मान् वीरवतोऽकरदिति । तं वा एतमाहुरतिपिता  
बताभूरतिपितामहो बताभूः परमां बत काष्ठां  
प्रापच्छ्रिया यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवंविदो ब्राह्मण-  
स्य पुत्रा जायत इति ॥ २८ ॥

इसके बाद बालककी माताको इस प्रकार 'इलासि' इत्यादि मन्त्रद्वारा  
अभिमन्त्रित करे [ मन्त्रका भाव इस प्रकार है ] 'हे देवि ! तू ही स्तुतिके  
योग्य मैत्रावरुणी ( अरुन्धती ) है । वीरे ! तूने वीर पुत्रको जन्म देकर हमें  
वीरवान्-वीरपुत्रका पिता बनाया है, अतः तू वीरवती हो । इस बालक-  
को देखकर दूसरे लोग कहें-'तू सचमुच अपने पितासे भी आगे बढ़ गया,  
तू निःसंदेह अपने पितामहसे भी श्रेष्ठ निकला, तू लक्ष्मी, कीर्ति तथा  
ब्रह्मवर्चके द्वारा उन्नतिकी चरम सीमाको पहुँच गया ।' इस प्रकार  
विनिष्टज्ञानसम्पन्न जिस ब्राह्मणके ऐसा पुत्र उत्पन्न होता है, वह पिता  
भी इसी प्रकार स्तुत्य होता है ॥ २८ ॥

अथास्य मातरमभिमन्त्रयत  
इलासीत्यनेन । तं वा एतमाहु-  
रित्यनेन विधिना जातः पुत्रः  
पितरं पितामहं चानिशेत इति  
श्रिया यशसा ब्रह्मवर्चसेन परमां

इसके बाद 'इलासि' इत्यादि  
मन्त्रद्वारा इस बालककी माताको  
अभिमन्त्रित करे । 'तं वा एतमाहुः'  
इस वाक्यद्वारा यह बताया  
गया है कि शास्त्रीय विधिसे  
उत्पन्न किया हुआ पुत्र अपने पिता  
और पितामहसे भी आगे बढ़ जाता  
है तथा 'तू लक्ष्मी, कीर्ति तथा  
ब्रह्मवर्चके द्वारा उन्नतिकी परा-

अथ दधि मधु घृतं संनीयादन्त-  
हितेनाव्यवहितेन जातरूपेण  
हिरण्येन प्राशयत्येतैर्मन्त्रैः  
प्रत्येकम् ॥ २५ ॥

तत्पश्चात् काँसके कटोरेमें दही,  
मधु और घी लेकर किसी दूसरे  
द्रव्यके व्यवधानसे रहित विद्युद्ध  
सोनेकी चम्मचद्वारा 'भूस्ने' इत्यादि  
मन्त्र पढ़कर बालककी प्रत्येक वस्तु  
चटावे ॥ २५ ॥

### नाम-कर्म

अथास्त्वं नाम करोति वेदोऽसीति तदस्य तद्  
गुह्यमेव नाम भवति ॥ २६ ॥

इसके बाद बालकका नामकरण करे। 'तुम वेद हो।' अतः वेद  
यह उस बालकका गुप्त नाम ही होता है ॥ २६ ॥

अथास्य नामधेयं करोति । तदस्य तद् गुह्यं  
नाम भवति वेद इति ॥ २६ ॥

इसके बाद इस बालकका  
नामकरण करे 'तुम वेद हो' अतः  
वेद उस बालकका गोपनीय नाम  
होता है ॥ २६ ॥

अथैनं मात्रे प्रदाय स्तनं प्रयच्छति यस्ते स्तनः  
शशयो यो भयौमूर्थो रत्नधा वसुविद् यः सुदत्रः ।  
येन विश्वा पुण्यसि वार्याणि सरस्वति तमिह धातवे  
करिति ॥ २७ ॥

तदनन्तर इस बालकको माताकी गोदमें देकर 'यस्ते स्तनः' इत्यादि  
मन्त्र पढ़ते हुए स्तन पिलावे [मन्त्रका भाव इस प्रकार है-] 'हे सरस्वति।  
तुम्हारा जो स्तन दूधका अक्षयभण्डार तथा पोषणका आधार है, जो  
रत्नोंकी खान है तथा सम्पूर्ण धन-राशिका ज्ञाता और सदार दानी है  
तथा जिसके द्वारा तुम समस्त वरणीय पदार्थोंका पोषण करती हो, इस  
संतुत्रके जीवनधारणार्थ उस स्तनको तुम मेरी पत्नीके शरीरमें प्रविष्ट  
होकर इस शिशुके मुखमें दे दो ॥ २७ ॥

माण्डूकायनीपुत्रान्माण्डूकायनीपुत्रो माण्डूकीपुत्रान्मा-  
ण्डूकीपुत्रः शाण्डिलीपुत्राच्छाण्डिलीपुत्रो राथीतरी-  
पुत्राद् राथीतरीपुत्रो भालुकीपुत्राद् भालुकीपुत्रः  
क्रौञ्चिकीपुत्राभ्यां क्रौञ्चिकीपुत्रौ वेदभृतीपुत्राद् वेद-  
भृतीपुत्रः कार्शकेयीपुत्रात् कार्शकेयीपुत्रः प्राचीनयोगी-  
पुत्रात् प्राचीनयोगीपुत्रः सांजीवीपुत्रात् सांजीवीपुत्रः  
प्राश्नीपुत्रादासुरिवासिनः प्राश्नीपुत्र आसुरायणादासु-  
रायण आसुरेरासुरिः ॥ २ ॥ याज्ञवल्क्याद् याज्ञव-  
ल्क्य उद्वाककादुद्वाककोऽरुणादरुण उपवेशेरुषवेशिः  
कुश्रेः कुश्रिर्वाजश्रवसो वाजश्रवा जिह्वावतो बाध्यो-  
गाजिज्ज्वावान् बाध्योगोऽसिताद् वार्षगणादसितो  
वाषगणो हरितात् कश्यपाद्धरितः कश्यपः शिल्पात्  
कश्यपाच्छिल्पः कश्यपः कश्यपान्नैध्रुवेः कश्यपो  
नैध्रुविर्वाचो वागम्भिया अम्भियादिस्थादादित्या-  
नीमानि शुक्लानि यजूंश्चि वाजसनेयेन याज्ञवल्क्ये-  
नारुचादन्ते ॥ ३ ॥ समानमा सांजीवीपुत्रात् सांजी-  
वीपुत्रो माण्डूकायनेर्माण्डूकायनिर्माण्डव्यान्माण्डव्यः  
कौत्सात् कौरसो माहित्येर्माहिस्थिर्वाकक्षायणाद्  
वासकक्षायणः शाण्डिल्याच्छाण्डिल्यौघात्स्वाद् वात्स्यः  
कुश्रेः कुश्रिर्यज्ञवल्कसो राजस्तम्बायनाद् यज्ञवल्का  
राजस्तम्बायनस्तुरात् कावषेयात् तुरः कावषेयः प्रजा-  
पतेः प्रजापतिर्वक्षणां ब्रह्मा स्वयम्भु ब्रह्मणे नमः ॥ ४ ॥

जब वंशका वर्णन किया जाता है—पौतिमाणीपुत्रसे, कात्यायनीपुत्रसे, गौतमीपुत्रसे, भारद्वाजीपुत्रसे, भारद्वाजीपुत्रने पाराशरीपुत्रसे, पाराशरीपुत्रने औपत्यस्तीपुत्रसे, औपत्यस्तीपुत्रने पाराशरी-

निष्ठां प्रापदित्येवं स्तुत्यो भव-  
तीत्यर्थः यस्य चैवंविदो ब्राह्म-  
णस्य पुत्रो जायते स चैवं स्तुत्यो  
भवतीत्यध्याहार्यम् ॥ २८ ॥

काष्ठाको पहुँच गया, इस प्रकार  
कहकर लोग उसकी स्तुति करते  
हैं। ऐसे विशिष्ट ज्ञानसे सम्पन्न जिस  
ब्राह्मणके ऐसा पुत्र होता है, वह  
पिता भी उस पुत्रकी भाँति ही  
स्तुतिका पात्र हो जाता है ॥ २८ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पष्ठाध्याये

चतुर्थब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

### पञ्चम ब्राह्मण

समस्त प्रवचनका वंश

अथ वंशः । पौतिमाषीपुत्रः कात्यायनीपुत्रात्  
कात्यायनीपुत्रो गौतमीपुत्राद् गौतमीपुत्रो भारद्वाजी-  
पुत्राद् भारद्वाजीपुत्रः पाराशरीपुत्रात् पाराशरीपुत्र  
औपस्वस्तीपुत्रादौपस्वस्तीपुत्रः पाराशरीपुत्रात् पारा-  
शरीपुत्रः कात्यायनीपुत्रात् कात्यायनीपुत्रः कौशिकी-  
पुत्रात् कौशिकीपुत्र आलम्बीपुत्राच्च वैयाघ्रदीपुत्राच्च  
वैयाघ्रपदीपुत्रः काण्वीपुत्राच्च कापीपुत्राच्च कापीपुत्रः  
॥ १ ॥ आत्रेयीपुत्रादात्रेयीपुत्रो गौतमीपुत्राद् गौतमी-  
पुत्रो भारद्वाजीपुत्राद् भारद्वाजीपुत्रः पाराशरीपुत्रात्  
पाराशरीपुत्रो वात्सीपुत्राद् वात्सीपुत्रः पाराशरीपुत्रात्  
पाराशरीपुत्रो वार्कारुणीपुत्राद् वार्कारुणीपुत्रो वार्का-  
रुणीपुत्राद् वार्कारुणीपुत्र आर्तभागीपुत्रादार्तभागी-  
पुत्रः शौङ्गीपुत्राच्छौङ्गीपुत्रः सांस्कृतीपुत्रात् सांस्कृती-  
पुत्र आलम्बायनीपुत्रादालम्बायनीपुत्र आलम्बी-  
पुत्रादालम्बीपुत्रो जायन्तीपुत्राज्जायन्तीपुत्रो

भवतीति प्रस्तुतम् । अतः स्त्री-  
विशेषणेनैव पुत्रविशेषणादाचार्य-  
परम्परा कीर्त्यते । तानीमानि  
शुक्लानीत्यव्यामिश्राणिब्राह्म-  
णेन । अथवा यानीमानि यजूर्णि  
तानि शुक्लानि शुद्धानीत्येतत् ।

प्रजापतिभारम्य यावत्पौति-  
माधीपुत्रस्तावदधोमुखो नियता-  
चार्यपूर्वक्रमो वंशः समानमा-  
साञ्जीवीपुत्रात् । ब्रह्मणः प्रवचना-  
ख्यस्य; तच्चैतद् ब्रह्म प्रजापति-  
प्रबन्धपरम्परया गत्यास्मास्व-  
नेकधा विप्रलुप्तम् । अनाद्यनन्तं  
स्वयंभु ब्रह्म नित्यं तस्मै ब्रह्मणे  
नमः; नमस्तदनुवर्तिभ्यो  
गुरुभ्यः ॥ १-४ ॥

होता है—ऐसा प्रसङ्ग है । अतः  
स्त्रीविशेषणसे ही पुत्रका विशेषण  
देकर आचार्यपरम्पराका उल्लेख  
किया जाता है । वे ये यजुःश्रुतियाँ  
शुक्ल अर्थात् ब्राह्मणसे अव्यामिश्र  
( बिना मिली हुई ) हैं ।<sup>१</sup> अथवा ये  
जो यजुःश्रुतियाँ हैं वे शुद्ध हैं—ऐसा  
इसका तात्पर्य है ।

प्रजापतिसे लेकर पौतिमाधी-  
पुत्रतक तो यह अधोमुखवंश नियत  
आचार्यपरम्पराके अनुसार है,  
इसमें साञ्जीवीपुत्रतक सब आचार्य  
समान ( एक वाजसनेयिशाखामें ही )  
हैं । ब्रह्म अर्थात् प्रवचननामक  
ब्रह्मके सम्बन्धसे । वह यह ब्रह्म  
प्रजापतिसे लेकर परम्परासे आकर  
हम सबमें अनेक प्रकारसे फैला  
हुआ है । वह अनादि अनन्त  
स्वयंभु ब्रह्म नित्य है, उस ब्रह्मको  
नमस्कार है और उसके अनुवर्ति  
गुरुओंको भी नमस्कार है ॥ १-४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये षष्ठाध्याये

पञ्चमं वंशब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

इति श्रीमद्भोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य  
श्रीमच्छङ्करभगवतः कृतौ बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये

षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यं सम्पूर्णम्

॥ ॐ तत्सत् ॥

पुत्रसे, पाराशरीपुत्रने कात्यायनीपुत्रसे, कात्यायनीपुत्रने कौशिकीपुत्रसे, कौशिकीपुत्रने आलम्बीपुत्रसे और वेयाघ्रपदीपुत्रसे, वेयाघ्रपदीपुत्रने काश्वी-पुत्रसे तथा कापीपुत्रसे, कापीपुत्रने ॥ १ ॥ आत्रेयीपुत्रसे, आत्रेयीपुत्रने गौतमीपुत्रसे, गौतमीपुत्रने भारद्वाजीपुत्रसे, भारद्वाजीपुत्रने पाराशरीपुत्रसे, पाराशरीपुत्रने वात्सीपुत्रसे, वात्सीपुत्रने पाराशरीपुत्रसे, पाराशरीपुत्रने वार्करीपुत्रसे, वार्करीपुत्रने वार्करीपुत्रसे; वार्करीपुत्रने आर्तभागीपुत्रसे, आर्तभागीपुत्रने शौक्लीपुत्रसे, शौक्लीपुत्रने साङ्कृती-पुत्रसे, साङ्कृतीपुत्रने आलम्बायनीपुत्रसे, आलम्बायनीपुत्रने आलम्बी-पुत्रसे, आलम्बीपुत्रने जायन्तीपुत्रसे, जायन्तीपुत्रने माण्डूकायनीपुत्रसे, माण्डूकायनीपुत्रने माण्डूकीपुत्रसे, माण्डूकीपुत्रने शाण्डिलीपुत्रसे, शाण्डिली-पुत्रने रायीतरीपुत्रसे, रायीतरीपुत्रने भालुकीपुत्रसे, भालुकीपुत्रने दो कौशिकी-पुत्रोंसे, दोनों कौशिकीपुत्रोंने वैदभृतीपुत्रसे, वैदभृतीपुत्रने काशंकेयीपुत्र-से, काशंकेयीपुत्रने प्राचीनयोगीपुत्रसे, प्राचीनयोगीपुत्रने साञ्जीवीपुत्रसे, साञ्जीवीपुत्रने आसुरिवासी प्राश्नीपुत्रसे, प्राश्नीपुत्रने आसुरायणसे, आसुरा-यणने आसुरिसे, आसुरिने ॥ २ ॥ याज्ञवल्क्यसे, याज्ञवल्क्यने उद्दालकसे, उद्दालकने अरुणसे, अरुणने उपवेशिसे, उपवेशिने कुश्रिसे, कुश्रिने, वाजश्र-वासे, वाजश्रवाने जिह्वावान् बाध्योगसे, जिह्वावान् बाध्योगने अस्ति-वार्पणसे, अग्निवार्पणने हरित कश्यपसे, हरित कश्यपने शिल्प कश्य-पसे शिल्पकश्यपने कश्यप नैध्रुविसे, कश्यप नैध्रुविने वाक्से, वाक्ने अम्भिणीसे, अम्भिणीने आदित्यसे, आदित्यसे प्राप्त हुई ये शुक्ल-यजुःश्रुतियाँ वाजसनेय याज्ञवल्क्यद्वारा प्रसिद्ध की गयी हैं ॥ ३ ॥ साञ्जीवीपुत्रार्थन्त-यह एक ही वंश है। साञ्जीवीपुत्रने माण्डूकायनिसे, माण्डूकायनिने माण्डव्यसे, माण्डव्यने कौत्ससे, कौत्सने माहिल्यसे, माहिल्यने वाम-कक्षायणसे, वामकक्षायणने शाण्डिल्यसे, शाण्डिल्यने वात्स्यसे, वात्स्यने कुश्रिसे, कुश्रिने यज्ञवचा राजस्तम्बायनसे, यज्ञवचा राजस्तम्बायनने तुर कावपेयसे, तुर कावपेयने प्रजापतिसे और प्रजापतिने ब्रह्मसे। ब्रह्म स्वयम्भु है, स्वयम्भु ब्रह्मको नमस्कार है ॥ ४ ॥

अथेदानीं समस्तप्रवचनवंशः ।

इसके अनन्तर अब समस्त प्रवचनका वंश बतलाया जा रहा है।

स्त्रीप्रधान्याद् गुणवान् पुत्रो

स्त्रीकी प्रधानता होनेसे गुणवान् पुत्र

भीहरिः

## मन्त्राणां वर्णानुक्रमणिका

मन्त्रप्रतीकानि	अ०	ब्रा०	मं०	पृष्ठ
अग्नये स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा	... ६	३	३	१३२४
अत्र पितापिता भवति	... ४	३	२२	१७६
अथ कर्मणामात्मेत्येतदेष्टा०	... १	६	३	३९६
अथ चक्षुरत्यवहत्तद्यदा	... १	३	१४	१३०
अथ त्रयो वाव लोका	... १	५	१६	३६५
अथ प्राणमत्यवहत्स यदा	... १	३	१३	१२९
अथ मनोऽत्यवहत्तद्यदा	... १	३	१६	१३०
अथ य इच्छेत्पुत्रो मे कपिलः पिङ्गलो	... ६	४	१५	१३५१
अथ य इच्छेत्पुत्रो मे पण्डितो	... ६	४	१८	१३५२
अथ य इच्छेत्पुत्रो मे श्यामो	... ६	४	१६	१३५२
अथ य इच्छेद्दुहिता मे पण्डिता	... ६	४	१७	१३५२
अथ यदा सुषुप्तो भवति	... २	१	१९	४४८
अथ यद्युदक आत्मानं	... ६	४	६	१३४२
अथ यस्य जायामार्तवं	... ६	४	१३	१३४९
अथ यस्य जायायै	... ६	४	१२	१३४७
अथ यामिच्छेद्दधीतेति	... ६	४	११	१३४६
अथ यामिच्छेन्न गर्भं दधीतेति	... ६	४	१०	१३४५
अथ ये यज्ञेन दानेन	... ६	२	१६	१३११
अथ रूपाणां चक्षुः	... १	६	२	३९५
अथ वँशः । पौतिमाषी०	... ६	५	१	१३६३
अथ वँशः । पौतिमाष्यो	... २	६	१	६१५
अथ वँशः पौतिमाष्यो	... ४	६	१	११५८
अथ श्रोत्रमत्यवहत्तद्यदा	... १	३	१५	१३०
अथ ह चक्षुरुक्षुः	... १	३	४	११२
अथ ह प्राणं उक्तमि०	... ६	१	१३	१२६०
अथ ह प्राणमूचुत्त्वं न	... १	३	३	१११
अथ ह मन ऊचुः	... १	३	६	११३
अथ ह याशवल्क्यस्य द्वे	... ४	५	१	११२८
अथ ह वाचकनव्युवाच	... ३	६	१	७५८

ॐ पूर्णमदः पूर्णमिदं

पूर्णात् पूर्णमुदच्यते ।

पूर्णस्य

पूर्णमादाय

पूर्णमेवावशिष्यते ॥

ॐ शान्तिः ! शान्तिः !! शान्तिः !!!

---



मन्त्रप्रतीकानि	अ०	ब्रा०	मं०	पृष्ठ
अथैनं वसत्योपमन्त्रया०	... ६	२	३	१२७९
अथैनामभिपद्यते	... ६	४	२०	१३५६
अथैष श्लोको भवति	... १	५	२३	३८८
अथो अयं वा आत्मा	... १	४	१६	३०५
अद्भ्यश्चैनं चन्द्रमसश्च	— १	५	२०	३३७
अनन्दा नाम ते लोका	... ४	४	११	१०७८
अन्धं तमः प्रविशन्ति	... ४	४	१०	१०७७
अन्नं ब्रह्मेत्येक आहु०	... ५	१२	१	१२१३
अयमग्निः सर्वेषां भूतानां	... २	५	३	५८५
अयमग्निर्वैश्वानरो	... ५	९	१	१२०७
अयमाकाशः सर्वेषां	... २	५	१०	५८९
अयमात्मा सर्वेषां भूतानां	... २	५	१४	५९३
अयमादित्यः सर्वेषां	... २	५	५	५८६
अयं चन्द्रः सर्वेषां	... २	५	७	५८८
अयं धर्मः सर्वेषां भूतानां	... २	५	११	५९०
अयं वायुः सर्वेषां	— २	५	४	५८५
अयं वै लोकोऽग्निर्गौतम	... ६	२	११	१२९६
अयं स्तनयितुः सर्वेषां	... २	५	९	५८९
असौ वै लोकोऽग्निर्गौतम	... ६	२	९	१२८८
अस्तमित आदित्ये याज्ञवल्क्यकिंज्योति०४		३	३	८७५
अस्तमित आदित्ये... चन्द्रमस्यस्तमिते किंज्योतिरेवा०	... ४	३	४	८७५
अस्तमित आदित्ये शान्तेऽग्नौ	... ४	३	५	८७६
अस्तमित आदित्ये... शान्तायां वाचि	४	३	६	८७८
अहर्वा अश्वं पुरस्तात्	... १	१	२	४५
अहल्लिकेति होवाच	... ३	९	२५	८१६
आकाश एक यस्याय०	... ३	९	१३	७९९
आग्निवेश्यादाग्निवेश्य०	... २	६	२	६१५
आग्निवेश्यादाग्निवेश्यो	... ४	६	२	११५९
आत्मानं चेद्विजानीयाद०	... ४	४	१२	२०७८
आत्मैवेदमग्र आसीत्पु०	... १	४	१	१६४
आत्मैवेदमग्र आसीदेक	... १	४	१७	३११
आत्रेयीपुत्रादात्रेयीपुत्रो	... ६	५	२	१३६३
आप एव यस्यायतनं	... ३	१	१६	८०२

सन्त्रप्रतीकानि	ज०	त्रा०	मं०	पृष्ठ
अथ ह भोजमनुः	...	१	३	११२
अथ हैममासन्यं प्राण०	...	१	३	११५
अथ हैनमसुरा ऊचु०	...	५	२	११८३
अथ हैनमुद्दालक आ०	...	३	७	७४१
अथ हैनमुषस्तभाका०	...	३	४	६९८
अथ हैनं कहांलः कौ०	...	३	५	७०९
अथ हैनं गार्गी वाच०	—	३	६	७३६
अथ हैनं जारत्कारव	...	३	२	६५२
अथ हैनं भुज्युर्लाह्या०	—	३	३	६९०
अथ हैनं मनुष्या ऊचु०	...	५	२	११८२
अथ हैनं विदग्धः शा०	...	३	९	७८५
अथ होवाच ब्राह्मणा	...	३	९	८२३
अथातः पवमानानामे०	...	१	३	१५५
अथातः सम्प्रतिर्यदा	—	१	५	१६६
अथातो व्रतमीमांसा	...	१	५	१८१
अथात्मनेऽन्नाद्यमागा०	...	१	३	१३१
अथाधिदैवतं ज्वलिष्या०	...	१	५	१८३
अथाध्यात्ममिदमेवं मूर्तं	...	२	३	५२१
अथामिप्रातरेव स्थाली०	...	६	४	११५५
अथामूर्तं प्राणश्च यश्चा०	...	२	३	५२३
अथामूर्तं वायुश्चान्तरिक्षं	...	२	३	५१७
अथास्य दक्षिणं कर्णम०	...	६	४	१३६०
अथास्य नाम करोति	...	६	४	१३६१
अथास्य मातरमभिम०	...	६	४	१३६२
अथास्या ऊरू विहाय०	—	६	४	१३५७
अथेत्यभ्यमन्यत्स मुखाच्च	...	१	४	१८१
अथैतद्रामेऽक्षणि	...	४	२	८६१
अथैतस्य प्राणस्यापः	...	१	५	३५५
अथैतस्य मनसो द्यौः	...	१	५	३५३
अथैनमग्नये	...	६	३	१३०१
अथैनमभिमृशति	...	६	३	१३२६
अथैनमाचामति	...	६	३	१३२७
अथैनमुद्यच्छत्याम्०	...	६	३	१३२७
अथैनं मात्रे प्रदाय	...	६	४	१३६१

मन्त्रप्रतीकानि	अ०	आ०	सं०	पृष्ठ
एष प्रजापतिर्यद्	...	५	१	११८८
एषां वै भूतानां पृथिवी	...	६	४	१३३५
ऋतम आत्मेति वोऽयं	...	४	३	८९१
ऋतम आदित्या इति	...	३	९	७९०
ऋतम इन्द्रः ऋतमः	...	३	९	७९०
ऋतमे ते त्रयो देवा	...	३	९	७९२
ऋतमे वद्रा इति	...	३	९	७८९
ऋतमे वसव इत्यग्निश्च	...	३	९	७८८
ऋतमे षडित्यग्निश्च	...	३	९	७९१
कस्मिन्नु त्वं चात्मा	...	३	९	८१७
काम एव यस्यायतनं	...	३	९	७९७
किंदेवतोऽस्यामुदीच्यां	...	३	९	८१३
किंदेवतोऽस्यां दक्षिणायां	...	३	९	८०९
किंदेवतोऽस्यां ध्रुवायां	...	३	९	८१५
किंदेवतोऽस्यां प्रतीच्यां	...	३	९	८११
किंदेवतोऽस्यां प्राच्यां	...	३	९	८०६
क्षत्रं प्राणो वै क्षत्रं प्राणो	...	५	१३	१२२१
खं ब्रह्म । खं पुराणं	...	५	१	११७५
घृतकौशिकाद्घृतकौशिकः	...	२	६	६१६
घृतकौशिकाद्घृतकौशिकः	...	४	६	११५९
चक्षुर्वै ग्रहः	...	३	२	६५६
चक्षुर्होच्चक्राम	...	६	१	१२५७
चतुरीदुम्बरो भवत्यौदु०	...	६	३	१३३३
जनको ह वैदेह आ०	...	४	१	८४१
जनको ह वैदेहः कूर्चा०	...	४	९	८५७
जनको ह वैदेहो बहु०	...	३	१	६२०
जनकं ह वैदेहं याश०	...	४	३	८७०
जात एव न जायते	...	३	९	८२९
जातेऽग्निमुपसमाधायाङ्क	...	६	४	१३५९
बिहा वै ग्रहः	...	३	२	६५६
अयेष्टाय स्वाहा ओष्ठाय	...	६	३	१३२४
तदभिर्मृशेदनु वा	...	६	४	१३४१
तदाहुर्यदयमेक इवैव	...	३	९	७९३
तदाहुर्यद्ब्रह्मविद्यया	...	१	४	२४०

मन्त्रप्रतीकानि	अ०	ब्रा०	मं०	पृष्ठ
आप एवेदमग्र आसु०	... ५	५	१	११९४
आपो वा अर्कस्तद्यदपाँ	... १	२	२	६७
आराममस्य पश्यन्ति	... ४	३	१४	९३८
इदं मातृषाँ सर्वेषां	... २	५	१३	५९३
इदं वै तन्मधु... पश्यन्नवोचत् । आर्यर्व०	२	५	१७	६०७
इदं वै तन्मधु... पश्यन्नवोचत् । तद्वाँ	२	५	१६	६०३
इदं वै तन्मधु... पश्यन्नवोचत् । पुरश्चक्रे	२	५	१८	६१०
इदं वै तन्मधु... पश्यन्नवोचत् । रूपँ	२	५	१९	६१२
इदं सत्यँ सर्वेषां	... २	५	१२	५९९
इन्धो ह वै नामैष	... ४	२	२	८६०
इमा आपः सर्वेषां	... २	५	२	५८४
इमा दिशः सर्वेषां	... २	५	६	५८७
इमावेव गोतमभरद्वाजा०	... २	२	४	५१०
इयं पृथिवी सर्वेषां	... २	५	१	५८२
इयं विद्युत्सर्वेषां भूतानां	... २	५	८	५८६
इहैव सन्तोऽथ विद्म०	... ४	४	१४	१०८१
उक्तं प्राणो वा उक्तं	... ५	१३	१	१११८
उषा वा अश्वस्य मेध्यस्य	... १	१	१	३९
ऋचो यजूंषि	... ५	१४	२	१२२४
एकधैवानुद्वृण्व्यमेतदग्र०	... ४	४	२०	१०८८
एकीभवति न पश्यती०	... ४	४	२	१०२८
एतद् वै तज्जनको	... ५	१४	८	१२३९
एतद् स्म वै तद्विद्वानु०	... ६	४	४	१३३९
एतद्वै परमं तपो	... ५	११	१	१२११
एतमु हैव चूलो	... ६	३	१०	१३३१
एतमु हैव जानकिराय०	... ६	३	११	१३३१
एतमु हैव मधुकः	... ६	३	९	१३३१
एतमु हैव वाजसनेयो	... ६	३	८	१३३१
एतमु हैव सत्यकामो	... ६	३	१२	१३३१
एतस्य वा अक्षरस्य	... ३	८	९	७६९
एष उ एव बृहस्पति०	... १	३	२०	१४०
एष उ एव ब्रह्मणस्पति०	... १	३	२१	१४२
एष उ एव साम वाग्वै	... १	३	२२	१४४
एष उ वा उद्गीयः	... १	३	२३	१४७

मन्त्रप्रतीकानि	अ०	ब्रा०	मं०	पृष्ठ	
तस्यै वाचः पृथिवी	...	१	५	११	१५२
त॒ हैतमुद्दालक	...	६	३	७	१३३०
तान् होत्राच ब्राह्मणा	...	३	१	२	६२२
ता वा अस्यैता हिता	...	४	३	२०	९६१
ता॒ हैतामेके	...	५	१४	५	१२३२
ते देवा अब्रुवन्नेतावद्वा	...	१	३	३८	१३४
ते य एवमेतद्विदुः	...	६	२	१५	१३०२
ते ह वाचमृचुस्त्व न	...	१	३	२	१०७
ते हेमे प्राण अह॑ श्रेयसे	...	६	१	७	१२५५
ते होचुः क्व नु सोऽभूत्	...	१	३	८	११९
त्रयं वा इदं नाम रूपं	...	१	६	१	३९२
त्रयाः प्राजापत्याः	...	५	२	१	११८१
त्रयो लोका एत एव	...	१	५	४	३१८
त्रयो वेदा एत एव	...	१	५	५	३४८
त्रीण्यात्मनेऽकस्तेति	...	१	५	३	३४२
स्वग्वै ग्रहः	...	३	२	९	६५६
त्वच एवास्य कधिरं	...	३	९	२-२८	८६५
दिवश्चैनमादित्याच्च	...	१	५	१९	३७७
हमन्नालाकिहानृचानो	...	२	१	१	४०४
देवाः पितरो मनुष्या	...	१	५	६	३४८
द्वया ह प्राजापत्या	...	१	३	१	८८
द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्तं	...	२	३	१	५१३
न तत्र रथा न रथः	...	४	३	१०	९३२
नैवेह किंचनाग्र आसीत्	...	१	२	१	४८
पर्जन्यो वा अग्निर्गौतम	...	६	२	१०	१२९४
पिता माता प्रजैत	...	१	५	७	३४८
पुरुषो वा अग्निर्गौतम	...	६	२	१२	१२९८
पूर्णमदः पूर्णमिदं	...	५	१	१	११६३
पृथिव्येव यस्यायतन०	...	३	९	१०	७९४
पृथिव्यै चैनमग्नेश्च	...	१	५	१८	३७६
प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषः	...	४	४	१८	१०८७
प्राणेन रक्षन्तवरं कुलायं	...	४	३	१२	९३६
प्राणोऽपानो व्यान	...	५	१४	३	१२२५
प्राणो वै ग्रहः	...	३	२	२	६५५
ब्रह्म तं ... भूतानि	...	२	४	६	५५२

मन्त्रप्रतीकानि	अ०	ब्रा०	मं०	पृष्ठ
तदेतत्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो	... १	४	८	२३६
तदेतद्व्याम्युक्तम् । एष	... ४	४	२३	१११७
तदेतद्वक्षः क्षत्रं विद्०	— १	४	१५	२९४
तदेतन्मूर्तं यदव्ययम्	... २	३	३	५१५
तदेते श्लोका भवन्ति । अणुः पञ्चाविततः ४		४	८	१०७०
तदेते स्वप्नेन	... ४	३	११	९३५
तदेव श्लोको भवति । अर्वाग्बिलश्चमस २		२	३	५०८
तदेव — तदेव सक्तः सह	... ४	४	६	१०४८
तदेव — यदा सर्वे	... ४	४	७	१०६५
तद्वापि ब्रह्मदत्तश्चैकिता०	... १	३	२४	१४८
तद्वदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्	... १	४	७	१९१
तद् यत्तत्सत्यमसौ	... ५	५	२	११९७
तद् यथा तृणबलायुक्ता	... ४	४	३	१०३७
तद् ययानः सुसमाहित०	... ४	३	३५	१०१४
तद् यथा पेशस्कारी पेश०	... ४	४	४	१०३९
तद् यथा महामत्स्य उभे	... ४	३	१८	९५६
तद् यथा राजानमायान्त०	... ४	३	३७	१०२१
तद् यथा राजानं प्रयि०	... ४	३	३८	१०२३
तद् यथास्मिन्नाकाशे	... ४	३	१९	९५९
तद्वा अस्यैतदतिच्छन्दा	... ४	३	२१	९६८
तद्वा एतदक्षरं गार्ग्यदृष्टं	— ३	८	११	७७८
तद्वै तदेतदेव	... ५	४	१	११९१
तमे एव यस्यायतनं	... ३	९	१४	८००
तमेताः समाश्रितय	— २	२	२	५०६
तमेव धीरो विज्ञाव	— ४	४	२१	१०९१
तस्मिन्नुक्लुप्त नीलमाहुः	... ४	४	९	१०७३
तस्य प्राची दिक्प्राञ्चः	... ४	२	४	८६५
तस्य वा एतस्य पुरुषस्य	... ४	३	९	९२३
तस्य हैतस्य पुरुषस्य	— २	३	६	५२४
तस्य हैतस्य साम्नो यः प्रतिष्ठां वेद	१	३	२७	१५४
तस्य ... सुवर्णं वेद	... १	३	२६	१५३
तस्य ... स्वं वेद	... १	३	२५	१५०
तस्या उपस्थानं गायत्र्य	... ५	१४	७	१२२६
तस्या वेदिरुपस्थो	— ६	४	३	१३२८

मन्त्रप्रतीकानि	अ०	ब्रा०	मं०	पृष्ठ	
यदेव ते...सत्यकामो	...	४	१	६	७५३
यदैतमनुपश्यत्यात्मानं	...	४	४	१५	१०८४
यद् वृक्षो वृक्षो रोहति	...	३	९	४-२८	८२७
यद्वै तन्न जिघ्रति जिघ्रन् वै	...	४	३	२४	९९२
यद्वै तन्न पश्यति पश्य०	...	४	३	२३	९८६
यद्वै तन्न मनुते	...	४	३	२८	९९२
यद्वै तन्न रसयते	...	४	३	२५	९९२
यद्वै तन्न वदति	...	४	३	२६	९९२
यद्वै तन्न विज्ञानाति	...	४	३	३०	९९२
यद्वै तन्न शृणोति	...	४	३	२७	९९२
यद्वै तन्न स्पृशति	...	४	३	२९	९९२
यश्चक्षुषि तिष्ठ	...	३	७	१८	७५४
यश्चन्द्रतारके	...	३	७	११	७५१
यस्तिमसि तिष्ठ	...	३	७	१३	७५१
यस्तेजसि तिष्ठ	...	३	७	१४	७५२
यस्त्वचि तिष्ठ	...	३	७	२१	७५४
यस्मादर्वाक्संवत्सरो	...	४	४	१६	१०८५
यस्मिन्पञ्च पञ्चजना	...	४	४	१७	१०८६
यस्यानुविचः प्रतिबुद्ध	...	४	४	१३	१०८०
याश्वत्क्य किंज्योतिरयं	...	४	३	२	८७१
वाश्वत्क्याद्याश्वत्क्य	...	६	५	३	१३६३
वाश्वत्क्येति होवाच कतिभिरय- मद्य ब्रह्मा	...	३	१	९	६४१
याश्वत्क्येति** द्यग्भिः	...	३	१	७	६३७
याश्वत्क्येति...कत्ययमद्याध्वर्युरस्मिन्	...	३	१	८	६३८
याश्वत्क्येति...द्योद्गाता०	...	३	१	१०	६४४
याश्वत्क्येति...यत्रायं पुरुषो भिषत	...	३	२	११	६६०
याश्वत्क्येति...भ्रियते	...	३	२	१२	६६२
याश्वत्क्येति...यत्रास्य पुरुषस्य	...	३	२	१३	६६७
याश्वत्क्येति - यदिदमन्तरिक्षं	...	३	१	६	६३३
याश्वत्क्येति...सर्वमहोरात्राभ्यां	...	३	१	४	६२९
याश्वत्क्येति - मृत्युना०	...	३	१	३	६२५
याश्वत्क्येति...मृत्योरन्नं	...	३	२	१०	६५८
वाश्वत्क्येति पूर्वपक्षा०	...	३	१	५	६३१
वाश्वत्क्येति होवाच शाकल्यो	...	३	१	१९	८०५

मन्त्रप्रतीकानि	अ०	ब्रा०	मं०	पृष्ठ
ब्रह्म तं वेदास्तं	... ४	५	७	११३४
ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्तदात्मानमेवावेत्	१	४	१०	२४३
ब्रह्म आसीदेकमेव	... १	४	११	२८६
भूमिस्तस्मिन्	... ५	१४	१	१२२३
मनसैवानुदृष्टव्यं	... ४	४	१९	१०८८
मनोमयोऽयं पुरुषो	... ५	६	१	१२०२
मनो वै ग्रहः	... ३	२	७	६५६
मनो होच्चक्राम	... ६	१	११	१२५८
मांसान्यस्य शकराणि	... ३	९	३-२८	८२६
मैत्रेयीति होवाच याज्ञवल्क्यः	... ४	५	२	११२९
मैत्रेयीनि होवाच याज्ञवल्क्य	... २	४	१	५४४
यः पृथिव्यां तिष्ठन्	... ३	७	३	७४९
यः प्राणे तिष्ठन्	... ६	७	१६	७५४
यः श्रोत्रे तिष्ठ०	... ३	७	१९	७५४
यः सर्वेषु भूतेषु	... ३	७	१५	७५३
य आकाशे तिष्ठन्	... ३	७	१२	७५१
य आदित्ये तिष्ठन्	... ३	७	९	७५१
य एष एतस्मिन्मण्डले	... ५	५	३	१२००
यजुः प्राणो वै यजुः प्राणे	... ५	१३	२	१२१९
यत्किञ्च विजिज्ञास्यं	... १	५	९	३५०
यत्किञ्चाविज्ञातं प्राणस्य	... १	५	१०	३५०
यत्तं कश्चिदब्रवीत्तच्छृणु०	... ४	१	२	८४१
यत्र वा अन्यदिव	... ४	३	३१	९९९
यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं जिघ्रति	२	४	१४	५७५
यत्र पश्यति	... ४	५	१५	११४१
यत्सामानानि मेवया तपसाजनयत्पिता	... १	५	१	३२१
यत्सामानानि...पितेति	... १	५	२	३१३
यत्समूलमावृहेयु०	... ३	९	६-२८	८२९
यथा वृक्षो वनस्पति०	... ३	९	१-२८	८२५
यदा वै पुरुषो०	... ५	१०	१	१२०९
यदेव ते कश्चिदब्रवीत्तच्छृणुवामेत्य- ब्रवीन्म उदङ्कः	... ४	१	३	८४३
यदेव ते गर्दभीविपीतो	... ४	१	५	८५१
यदेव ते चर्कुर्वाष्प०	... ४	१	४	८४९
यदेव ते विदग्धः	... ४	१	७	८५५



( १३७४ )

मन्त्रप्रतीकानि

	अ०	ब्रा०	मं०	पृष्ठ
स एष संवत्सरः प्रजा०	...	१		
स ऐक्षत यदि वा	...	१	१४	३५८
स त्रेधात्मानं व्यकु०	...	१	५	७५
स नैव व्यभवत्तच्छ्रेयो०	...	१	२	६९
स नैव व्यभवत्स विश्व०	...	१	४	२९२
स नैव व्यभवत्स शौद्रं	...	१	४	२९०
समानमा सांजीवीपुत्रात्	...	१	४	२९१
स य इच्छेत्पुत्रो मे	...	६	५	१३६३
स य इमाँ स्त्रील्लोकान्	...	६	४	१३५०
स यः कामयेत	...	५	१४	१२३४
स यत्रायमणिमानं न्येति	...	६	६	१३१९
स यत्रायमात्मावल्यं	...	४	१	१०१६
स यत्रतत्स्वप्नया	...	४	३६	१०२४
स यथा दुन्दुभेर्हन्यमा०	...	२	१	४४३
" "	...	२	१८	५५४
स यथाद्रौवाग्नेरभ्याहितस्य	...	४	७	११३५
स यथाद्रौवाग्नेरभ्याहितात्	...	४	८	११३६
स यथा वीणायै वाद्य०	...	२	११	५५७
" "	...	४	१०	११३५
स यथा शङ्खस्य ध्माय०	...	३	१०	५५६
" "	...	२	९	५५५
स यथा सर्वांसामपाँ	...	४	८	११३५
" "	...	२	९	५६१
स यथा सैन्धवखिल्य	...	४	११	११३६
स यथा सैन्धवघ्नो	...	२	१२	५६३
स यथोर्णनाभि०	...	४	१२	५६४
स यामिच्छेत्कामयेत	...	२	१३	११३८
स यो मनुष्याणाँ	...	६	२०	४५७
सलिल एको द्रष्टृ द्वितो	...	४	९	१३४५
स वा अयमात्मा ब्रह्म	...	४	३३	१००४
स वा अयमात्मा सर्वेषां	...	४	३२	१००१
स वा अयं पुरुषो जाय०	...	२	५	१०४१
स वा एष एतस्मिन्नु०	...	४	१५	५९५
स वा एष - संप्रसादे	...	४	८	१२१
स वा एष एतस्मिन् स्वप्नागते	...	४	१७	१५२
स वा एष एतस्मिन् स्वप्ने	...	४	१५	१४४
	...	३४	१०१३	९५१
	...	१६		

मन्त्रप्रतीकानि	अ०	ब्रा०	मं०	पृष्ठः	
योऽग्नौ तिष्ठन्	...	३	७	५	७५१
यो दिक्षु तिष्ठन्	...	३	७	१०	७५१
यो दिवि तिष्ठन्	...	३	७	८	७५१
योऽन्तरिक्षे तिष्ठन्	...	३	७	६	७५१
योऽप्सु तिष्ठन्	...	३	७	४	७५१
यो मनसि तिष्ठन्	...	३	७	२०	७५४
योऽयं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषः	...	५	५	४	१२०१
यो रेतसि तिष्ठन्	...	३	७	२३	७५४
यो वा एतदक्षरं	...	३	८	१०	७७७
यो वाचि तिष्ठन्	...	३	७	१७	७५४
यो वायौ तिष्ठन्	...	३	७	७	७५१
यो विज्ञाने तिष्ठन्	...	३	७	२१	७५४
यो वै स संवत्सरः	...	१	५	१५	३६२
योषा वा अग्निर्गौतम	...	६	२	१३	१२९९
यो ह वा आयतनं वेद	...	६	१	५	१२५४
यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च	...	६	१	१	१२४८
यो ह वै प्रजातिं वेद	...	६	१	६	१२५४
यो ह वै प्रतिष्ठां वेद	...	६	१	३	१२५१
यो ह वै वसिष्ठां वेद	...	६	१	२	१२५०
यो ह वै शिष्टं साधनं	...	२	९	१	५०२
यो ह वै संपदं वेद	...	६	१	४	१२५२
रूपाण्येव यस्यायतनं... य एवायमादर्शः	...	३	९	१५	८०१
रूपाण्येव एवासावादित्ये	...	३	९	१२	७९८
रेत एव यस्यायतनं	...	३	९	१७	८०३
रेतस इति मा वोचते	...	३	९	५-२८	८२८
रेतो होन्वक्राम	...	६	१	१२	१२५३
बाग्धोन्वक्राम	...	६	१	८	११५६
वाग्वै ग्रहः	...	३	२	३	६५६
वाचं धेनुमुपासीत	...	५	८	१	१२०५
विज्ञात विजिज्ञास्यमवि०	...	१	५	८	३४९
विद्युद्ब्रह्मेत्याहुः	...	५	७	१	१२०४
वेत्य ययेमाः प्रजाः	...	६	२	२	१२७५
शाकल्येति होवाच	...	३	९	१८	८०४
श्रोत्रं वै ग्रहः	...	३	२	६	६५६
श्रोत्रं होन्वक्राम	...	६	१	१०	१२५८
श्वेतकेतुर्ह वा आरुण्यः	...	६	२	१	१२७३

मन्त्रप्रतीकार्ति	अ०	ब्रा०	म०	पृष्ठ
स होवाचोवाच वै सो०	...	३	२	६१४
स होवाचोषस्तश्चाक्रायणी	...	३	२	७०२
सा चेदस्मै न दद्यात्का०	...	६	७	१३४३
सा चेदस्मै दद्यादि०	...	६	८	१३४४
साम प्राणो वै साम	...	५	३	१२२०
सा वा एषा देवता	...	१	९	१२२
सा वा***पाप्मानं मृत्युमपहृत्य	...	१	१०	१२५
सा वा***मृत्युमपहृत्याथैना	...	१	११	१२७
सा ह वागुवाच	...	६	१४	१२६२
सा होवाच नमस्तेऽस्तु	...	३	५	७६३
सा होवाच ब्राह्मणा	...	३	१२	७८०
सा होवाच मैत्रेयी । यन्नु म इयं भगोः सर्वा २	...	४	२	५४५
सा होवाच...वित्तेन पूर्णा स्यात्स्यां	...	४	३	११३०
सा होवाच मैत्रेयी येनाहं	...	२	३	५४६
" "	...	४	५	११३०
सा होवाच मैत्रेय्यत्रैव मा भगवानमू०	२	४	१३	५७२
सा होवाच***भगवान्मो०	...	४	१४	११३८
सा होवाच यदूर्ध्वं याश०	...	३	३	७६१
" "	...	३	६	७६४
सा होवाचाहं वै त्वा	...	३	२	७५९
सैषा गायत्र्येतास्मँस्तुरीये	...	५	१४	१२२८
सोऽकामयत द्वितीयो	...	१	४	७२
सोऽकामयत भूयसा	...	१	६	७८
सोऽकामयत मेध्यं	...	१	७	८०
सोऽविभेत्तस्मादेकाकी	...	१	४	१६८
सोऽयास्य आङ्गिरसोऽ०	...	१	३	१३८
सोऽवेदहं वाव सृष्टि०	...	१	५	१८०
सोऽव्यन्तीमद्भिरभ्युक्षति	...	६	२३	१३५८
सो हेयमीक्षाञ्चक्रे	...	१	४	१७८
स्वप्नान्त उच्चावचमीय०	...	४	३	९३७
हस्तौ वै ग्रहः	...	३	८	६५६
हिरण्यमी अरणी	...	६	२२	१३५८
हिरण्यमेन पात्रेण	...	५	१५	१२४१

मन्त्रप्रतीकानि	अ०	ब्रा०	मं०	पृष्ठ
स वा एष महानज आत्माजरो०	...	४	४	२५ ११२४
स वा आत्मान्नादो	...	४	४	२४ ११२२
स वा आत्मा योऽयं	...	४	४	२२ १०९३
स वै नैव रेमे तस्मादेकाकी न रमते	...	१	४	३ १७५
स वै वाचमेव प्रथमामृत्यवहत्सा	...	१	३	१२ १२८
स ह प्रजापतिरोक्षांचक्रे	...	६	४	२ १३३६
स होवाच गार्ग्यो य एवायमग्नौ	...	२	१	७ ४१३
स होवाच एवायमप्सु	...	२	१	८ ४१४
स होवाच एवायमाकाशे	...	२	१	५ ४११
स होवाच एवायमात्मनि	...	२	१	१३ ४१८
स होवाच एवायमादर्शे	...	२	१	९ ४१४
स होवाच एवायं छायामयः	...	२	१	१२ ४१७
स होवाच दिक्षु	...	२	१	११ ४१६
स होवाच यन्तं	...	२	१	१० ४१५
स होवाच वायौ	...	२	१	६ ४१२
स होवाच एवासावादित्ये	...	२	१	२ ४०६
स होवाच चन्द्रे	...	२	१	३ ४०९
स होवाच विद्युति	...	२	१	४ ४१०
स होवाच तथा नस्त्वं गौतम	...	६	२	८ १२८७
स होवाच तात	...	६	२	४ १२८१
स होवाच दैवेषु वै	...	६	२	६ १२८४
स होवाच न वा अरे पत्युः कामाय	...	२	४	५ ५४८
स होवाच पत्युः	...	४	५	६ ११३२
स होवाच प्रतिज्ञातो	...	६	२	५ १२८३
स होवाच महिमान	...	३	९	२ ७८७
स होवाच यदूर्ध्वं गार्गि आकाश एव	३	८	७	७६४
स होवाच आकाशे तदोतं	...	३	८	४ ७६२
स होवाच याज्ञवल्क्यः प्रिया वतारे	...	२	४	४ ५४७
स होवाच वै खलु	...	४	५	५ ११३१
स होवाच वायुर्वै गौतम	...	३	७	२ ७४६
स होवाच विज्ञायते	...	६	२	७ १२८४
स होवाचाजातशत्रुः प्रतिलोमं	...	२	१	१५ ४२१
स होवाचाजातशत्रुरेतावन्नू ३	...	२	१	१४ ४१९
स होवाचाजातशत्रुर्यत्रैष पुरुषः क्वैष	२	१	१६	४३६
स होवाचा पुरुषस्तदेषां	...	२	१	१७ ४३९
स होवाचैतद्वै तदक्षरं	१	८	८	७६६

श्रीशुक-सुधा-सागर (सचित्र) बृहदाकार

श्रीमद्भागवत (सम्पूर्ण) का केवल हिन्दी-भाषामें विशेष संस्करण, संस्कृत न जाननेवाले सज्जनों, माता, बहनों और प्रौढ़ों तथा वृद्धोंके लिये यह विशेष उपयोगी है। आकार बहुत बड़ा, टाइप बहुत बड़े, स्वच्छ सुन्दर छपाईसे युक्त, सचित्र, पृष्ठ-संख्या १३६१, सजिल्द, आकर्षक बहुरंगे आवरणसे युक्त।

श्रीहरिवंशपुराण सटीक (महाभारत-खिल भाग)

श्रीहरिवंशपुराण—महाभारतका खिल या प्रकीर्ण भाग है। इसमें भगवान् श्रीहरि (श्रीकृष्ण) के वंशका बृहद् वर्णन है। भगवद्भक्ति तथा भगवान् श्रीकृष्णसे सम्बद्ध इसकी भक्ति, ज्ञान, वैराग्यप्रद अनेक रोचक कथाएँ बड़ी आनन्दप्रद और कल्याणकारी हैं। वंश-वृद्धि या पुत्र-प्राप्तिकी कामनासे विधिपूर्वक 'हरिवंश'-श्रवणका माहात्म्य शास्त्रोंमें बताया गया है। मूल हिन्दी-अनुवाद-सहित, पृष्ठ-संख्या ११४२, भावपूर्ण सुन्दर रंगीन चित्र ८, सजिल्द।

### रामायण—

श्रीमद्वाल्मीकीय रामायण सटीक (दो खण्ड)

वेद जिस परमतत्त्वका निरूपण करते हैं, वही श्रीमन्नारायणतत्त्व श्रीमद्रामायणमें श्रीरामरूपमें वर्णित है। इसीलिये श्रीमद्वाल्मीकीय रामायणकी लोकमें वेद-तुल्य प्रतिष्ठा है। इसका पठन-पाठन, श्रवण-मनन, अनुशीलन, पारायण एवं अनुष्ठान साक्षात् प्रभु रामके संनिधान प्राप्त करनेके समान है। सर्वश्रेयकी प्राप्ति करानेवाला यह दिव्य ग्रन्थ मूल तथा हिन्दी-अनुवादसहित, सम्पूर्ण दो खण्डोंमें उपलब्ध है। विषय-सूची, पाठ-विधि आदि उपयोगी सामग्रीसहित दोनों खण्डोंकी कुल पृष्ठ-संख्या १७३०, रंगीन चित्र २, सजिल्द।

श्रीमद्वाल्मीकीय रामायण, केवल भाषा

मात्र हिन्दी जाननेवालोंके लिये श्रीमद्वाल्मीकीय रामायणका यह केवल हिन्दी-भाषानुवाद श्लोकाङ्कसहित उपलब्ध है। विषय-सूची, पाठ-विधि, माहात्म्य आदि उपयोगी सामग्रीसहित, कुल पृष्ठ-संख्या १०१५, बहुरंगी चित्र १, सजिल्द।

## ‘कल्याण’ के पुनर्मुद्रित विशेषाङ्क

वर्ष	सन्	पुस्तकका नाम	मूल्य	डाकखर्च
९	१९३५	शक्ति-अङ्क	५०.००	८.००
२२	१९४८	नारी-अङ्क	५०.००	८.००
२४	१९५०	हिन्दू-संस्कृति-अङ्क	७५.००	८.००
२५	१९५१	संक्षिप्त स्कन्दपुराण	८०.००	८.००
२६	१९५२	भक्त-चरिताङ्क	६०.००	८.००
३५	१९६१	योग-वासिष्ठाङ्क	६५.००	८.००
४९	१९७५	श्रीहनुमान-अङ्क	४०.००	८.००

व्यवस्थापक—‘कल्याण’

# गीताप्रेस, गोरखपुरका सस्ता, सदा सेवनीय आत्मकल्याणकारी साहित्य

## पुराण-साहित्य—

### संक्षिप्त पद्मपुराण

पद्मपुराणका यह संक्षिप्त भाषानुवाद है। भगवान् विष्णुका माहात्म्य विशेषरूपसे वर्णित होनेके कारण वैष्णवोंको यह अधिक प्रिय है। भगवान् श्रीराम तथा श्रीकृष्णके अवतार-चरित्रों एवं उनके परात्पर रूपोंका इसमें विस्तृत वर्णन ज्ञानप्रद है। इसकी कथाएँ अत्यन्त रोचक, शिक्षाप्रद और कल्याणकारी होनेसे इसका पठन-पाठन, अनुशीलन, पारायण आदि श्रेयस्कर हैं। पृष्ठ-संख्या ९०४, रंगीन चित्र १ एवं अनेक रेखा-चित्र।

### संक्षिप्त शिवपुराण

सुप्रसिद्ध 'शिवपुराण'का यह संक्षिप्त हिन्दी-अनुवाद, परात्पर परमेश्वर शिवके कल्याणमय स्वरूप, तत्त्व-रहस्य, महिमा, लीला-विहार, अवतार आदिके रोचक वर्णनसे युक्त है। इसकी कथाएँ अत्यन्त सुरुचिपूर्ण, ज्ञानप्रद और कल्याणकारी हैं। इसमें भगवान् शिवके पूजन-विधिसहित महत्त्वपूर्ण स्तोत्रोंका उपयोगी संग्रह संकलित है। पृष्ठ-संख्या ७००, बहुरंगे चित्र ४, सादे चित्र १२, रेखा-चित्र १३८, सजिल्द।

### संक्षिप्त श्रीमद्देवीभागवत

सुप्रसिद्ध देवीभागवत-पुराणके इस संक्षिप्त हिन्दी-रूपान्तरमें सच्चिदानन्द परब्रह्मकी मातृ-शक्तिके रूपमें उपासना और आद्याशक्ति भगवतीके तात्त्विक स्वरूपका विवेचनसहित महादेवीकी अद्भुत लीला-कथाओं एवं चरित्रोंका ज्ञानप्रद रोचक वर्णन है। इसके पौराणिक आख्यान एवं सुरुचिपूर्ण चरित्र-कथाएँ कल्याणकारी हैं। सजिल्द, पृष्ठ-संख्या ७०४, बहुरंगे चित्र ८, सादे चित्र १८, रेखा-चित्र १७६ तथा रेखाङ्कित यन्त्र ३, इसकी उल्लेखनीय विशेषताएँ हैं।

### श्रीमद्भागवतमहापुराण (दो खण्ड)

सुप्रसिद्ध श्रीमद्भागवतमहापुराण भगवत्प्रेम-रसका छलकता हुआ ऐसा सागर है जिसकी कहीं कोई तुलना नहीं है—'स्वादु स्वादु पदे पदे।' इसमें सकाम-कर्म, निष्काम-कर्म, साधन-ज्ञान, सिद्ध-ज्ञान, साधन-भक्ति, प्रेमा-भक्ति आदि उत्तमोत्तम मोक्षदायक साधन-मार्गोंका रहस्य-विवेचन बड़ी ही मधुरताके साथ किया गया है। मानव-जीवनके चरम और परम लक्ष्य—भगवत्प्राप्ति या आत्म-कल्याणहेतु इस महान् ग्रन्थका पाठ, पारायण, श्रवण, अनुशीलन आदिका आश्रय ही इस घोर कलिकालमें एकमात्र परमोपयोगी साधन है। सम्पूर्ण ग्रन्थ मूल पाठ एवं अनुवादसहित दो खण्डोंमें उपलब्ध है। कुल पृष्ठ-संख्या २०२१, भावमय बहुरंगे चित्र २, सजिल्द, श्रीमद्भागवतकी महिमा, माहात्म्य, पूजन-विधि, आरती एवं पाठके विभिन्न प्रयोग आदि उपयोगी सामग्रीसहित।

॥ श्रीहरिः ॥

# गीताप्रेस, गोरखपुरसे प्रकाशित उपनिषद्

ईशादि नौ उपनिषद्

अन्वय, हिंदी व्याख्यासहित

ईशावास्योपनिषद्

हिंदी अनुवाद शांकर भाष्यसहित

केनोपनिषद्

( " " )

कठोपनिषद्

( " " )

माण्डूक्योपनिषद्

( " " )

मुण्डकोपनिषद्

( " " )

प्रश्नोपनिषद्

( " " )

तैत्तिरीयोपनिषद्

( " " )

ऐतरेयोपनिषद्

( " " )

श्वेताश्वतरोपनिषद्

( " " )

॥ श्रीहरिः ॥

गीताप्रेस, गोरखपुरसे प्रकाशित विभिन्न गीताएँ  
श्रीमद्भगवद्गीता-तत्त्वविवेचनी—

(टीकाकार-श्रीजयदयालजी गोयन्दका)

श्रीमद्भगवद्गीता साधक संजीवनी टीका—

(टीकाकार-स्वामी रामसुखदासजी महाराज)

गीता-दर्पण— (स्वामी रामसुखदासजी महाराज)

गीता-दर्पण— (पाकेट साइज)

गीता-माधुर्य

गीता-शांकरभाष्य

गीता-चिन्तन— (ले० श्रीहनुमानप्रसादजी पोद्दार)

श्रीमद्भगवद्गीता—मूल, पदच्छेद, अन्वय, साधारण भाषाटीका

श्रीमद्भगवद्गीता—माहात्म्यसहित, सटीक मोटे अक्षरोंमें

श्रीमद्भगवद्गीता—श्लोक, साधारण भाषाटीका, टिप्पणी-प्रधान  
विषय, मोटा टाइप, अजिल्द

श्रीमद्भगवद्गीता—केवल भाषा

श्रीमद्भगवद्गीता—साधारण भाषाटीका, पाकेट साइज

श्रीमद्भगवद्गीता—मूल मोटे अक्षरोंमें

श्रीपञ्चरत्नगीता— (श्रीमद्भगवद्गीता, विष्णुसहस्रनाम,  
श्रीभीष्मस्तवराज, श्रीअनुसृति, श्रीगजेन्द्रमोक्षके  
मूल-पाठ)

श्रीमद्भगवद्गीता—श्रीविष्णुसहस्रनामसहित छोटा साइज

गीताताबीजी—मूल



णानि स्वव्यापारे प्रवृत्तान्या-  
प्नोत्, श्रमरूपेणात्मानं दर्शित-  
वान् । आप्त्वा च तान्यवारुन्ध  
अवरोधं कृतवान्मृत्युः—स्वकर्मभ्यः  
प्रच्यावितवानित्यर्थः । तस्माद-  
द्यत्वेऽपि वदने स्वकर्मणि प्रवृत्ता  
वाक् श्राम्यत्येव श्रमरूपिणा  
मृत्युना संयुक्ता स्वकर्मतः प्रच्य-  
वते । तथा श्राम्यति चक्षुः,  
श्राम्यति श्रोत्रम् ।

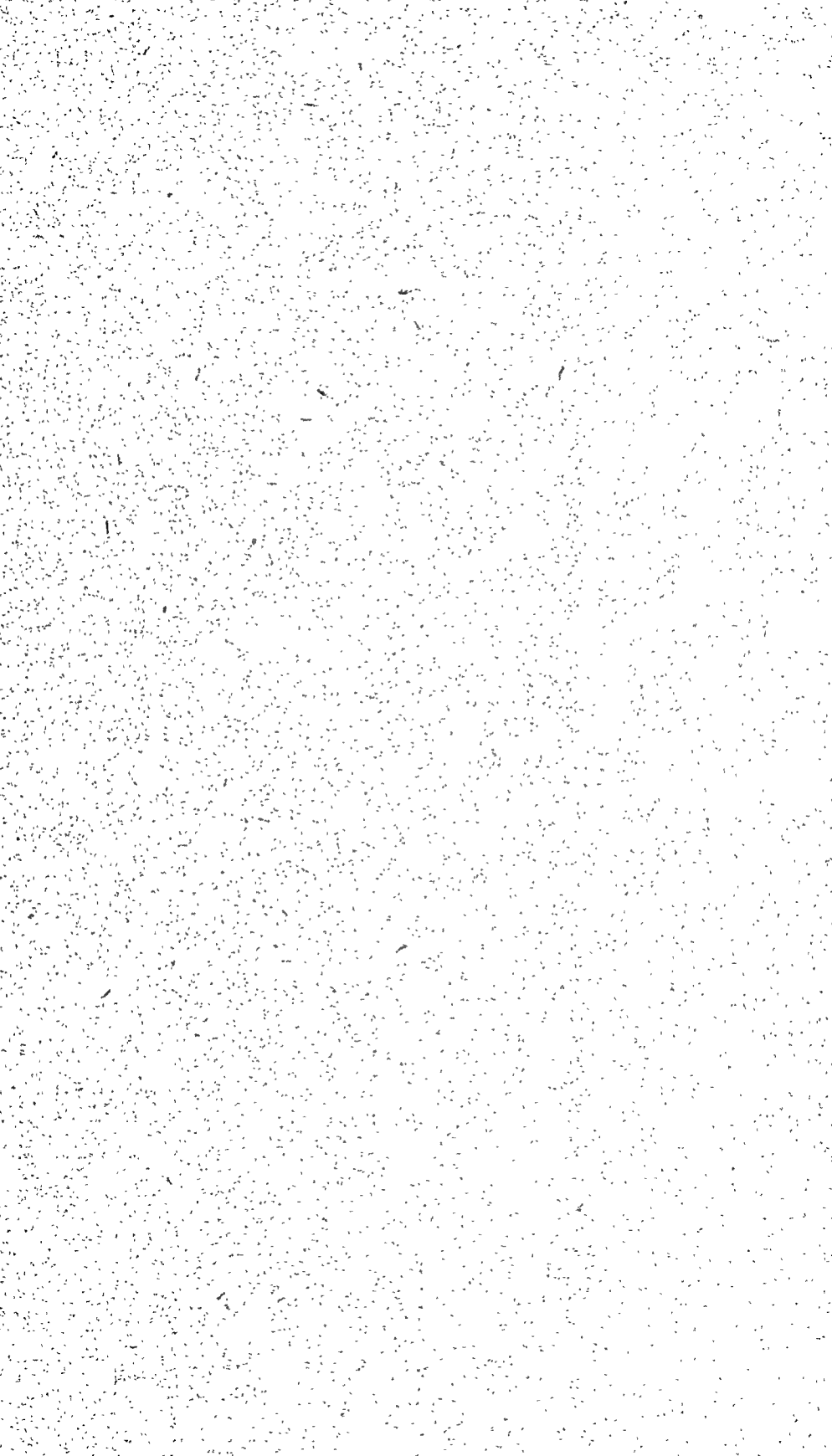
अथेममेव मुख्यं प्राणं नाप्नोन्न  
प्राप्तवान्मृत्युः श्रमरूपी, योऽयं  
मध्यमः प्राणस्तम् । तेनाद्यत्वे-  
ऽप्यश्रान्त एव स्वकर्मणि प्रवर्तते ।  
तानीतराणि करणानि तं ज्ञातुं  
दधिरे धृतवन्ति मनः ।

अयं वै नोऽस्माकं मध्ये श्रेष्ठः  
प्रशस्यतमोऽभ्यधिकः, यस्माद्यः  
सञ्चरंश्चासञ्चरंश्च न व्यथतेऽथो  
न रिष्यति—हन्तेदानीमस्यैव  
प्राणस्य सर्वे वयं रूपमसाम  
प्राणमात्मत्वेन प्रतिपद्येमहि—एवं

अपने व्यापारमें लगी हुई उन  
इन्द्रियोंको व्याप्त किया; अर्थात् श्रम  
( थकावट ) रूपसे अपनेको दिस-  
लाया । तथा उन्हें व्याप्त करके मृत्युने  
उनका अवरोध किया—अपने-अपने  
कर्मोंसे च्युत कर दिया । इसलिये  
आजकल भी अपने व्यापार—  
भाषणमें प्रवृत्त हुई वाक् श्रमित होती-  
ही है—श्रमरूप मृत्युसे संयुक्त होनेके  
कारण वह अपने कर्मसे च्युत हो  
जाती है । इसी प्रकार नेत्रेन्द्रिय भी  
श्रमित होती है तथा श्रोत्रेन्द्रिय भी  
श्रमित होती है ।

किंतु इस मुख्य प्राणको—जो  
यह मध्यम प्राण है, उसको ही श्रम-  
रूपी मृत्युने व्याप्त नहीं किया, वह  
उसके पासतक नहीं पहुँचा । इसलिये  
इस समय भी वह श्रमरहित होकर  
ही अपने कर्ममें प्रवृत्त रहता है ।  
उन अन्य इन्द्रियोंने उसे जाननेके  
लिये मनमें निश्चय किया ।

‘निश्चय हम सबमें यही श्रेष्ठ  
अर्थात् सबसे अधिक प्रशंसनीय है,  
क्योंकि यह सञ्चार करते हुए और  
सञ्चार न करते हुए भी व्यथित नहीं  
होता और न हिंसित ही होता है ।  
अच्छा, अब हम सब भी इस प्राण-  
के ही रूप हो जायें अर्थात् प्राणको  
आत्मभावसे प्राप्त हो जायें’—ऐसा



य एवं यथोक्तं वेद वागादीनां प्राणरूपतां प्राणाख्यत्वं च तस्यैतत्फलम् ।

किञ्च यः कश्चिद्दुर्हैवविदा प्राणात्मदर्शिना स्पर्धते तत्प्रतिपक्षी सन्, सोऽस्मिन्नेव शरीरेऽनुशुष्यति शोषमुपगच्छति । अनुशुष्य हैव शोषं गत्वैव अन्ततोऽन्ते म्रियते न सहसानुपद्रुतो म्रियते इत्येवमुक्तमध्यात्मं प्राणात्मदर्शनमित्युक्तोपसंहारोऽधिदैवतप्रदर्शनार्थः ॥ २१ ॥

उपर्युक्त वागादिकी प्राणरूपता और प्राणसंज्ञकताको जानता है, उसे यह फल प्राप्त होता है ।

तथा जो कोई भी इस प्रकार जाननेवाले प्राणात्मदर्शीसे उसका प्रतिपक्षी होकर स्पर्धा करता है वह इसी शरीरमें 'अनुशुष्यति'—सूख जाता है । और सूखकर—शोषको प्राप्त होकर ही अन्तमें मर जाता है । वह बिना किसी उपद्रवके सहसा नहीं मरता । इस प्रकार यह अध्यात्मप्राणात्मदर्शन कहा—यह श्रुत्युक्त उपसंहार आगे अधिदैविक दर्शनको प्रदर्शित करनेके लिये है ॥ २१ ॥

अधिदैवदर्शन

अथाधिदैवतं

ज्वलिष्याम्येवाहमित्यग्निर्दध्रे

तप्स्याम्यहमित्यादित्यो भास्याम्यहमिति चन्द्रमा एवमन्या देवता यथा दैवतं स यथैषां प्राणानां मध्यमः प्राण एवमेतासां देवतानां वायुर्लौचन्ति ह्यन्या देवता न वायुः सैषानस्तमिता देवता यद्वायुः ॥ २२ ॥

अब अधिदैवदर्शन कहा जाता है—अग्निने व्रत किया कि मैं जलता ही रहूँगा, सूर्यने नियम किया, 'मैं तपता ही रहूँगा' तथा चन्द्रमाने निश्चय किया, 'मैं प्रकाशित ही होता रहूँगा ।' इसी प्रकार अन्य देवताओंने भी यथादैवत ( जिस देवताका जो व्यापार था, उसीके अनुसार ) व्रत किया । जिस प्रकार इन वागादि प्राणोंमें मध्यम प्राण है, उसी प्रकार इन देवताओंमें वायु है, क्योंकि अन्य देवगण तो अस्त हो जाते हैं; किन्तु वायु अस्त नहीं होता । यह जो वायु है, अस्त न होनेवाला देवता है ॥ २२ ॥

\*\*\*\*\*

विनिश्चित्य ते एतस्यैव सर्वे रूप-  
मभवन्; प्राणरूपमेवात्मत्वेन  
प्रतिपन्नाः, प्राणव्रतमेव दध्निरे—  
अस्मद्व्रतानि न मृत्योर्वारणाय  
पर्याप्तानीति ।

यस्मात्प्राणेन रूपेण रूपवन्ती-  
तराणि करणानि चलनात्मना  
स्वेन च प्रकाशात्मनः; न हि  
प्राणादन्यत्र चलनात्मकत्वोप-  
पत्तिः; चलनव्यापारपूर्वकाण्येव  
हि सर्वदा स्वव्यापारेषु लक्ष्यन्ते;  
तस्मादेते वागादय एतेन प्राणा-  
भिधानेन आख्यायन्तेऽभिधी-  
यन्ते प्राणा इत्येवम् ।

य एवं प्राणात्मतां सर्वकरणा-  
नां वेत्ति प्राणशब्दाभिधेयत्वं च,  
तेन ह वाव तेनैव विदुषा तत्कुल-  
माचक्षते लौकिकाः । यस्मिन्कुले  
स विद्वाञ्जातो भवति तत्कुलं  
विद्वन्नाम्नैव प्रथितं भवत्यमुष्येदं  
कुलमिति, यथा तापत्य इति ।

निश्चय कर वे सब इस प्राणका ही  
स्वरूप हो गयीं—आत्मभावसे प्राण-  
रूपको ही प्राप्त हो गयीं अर्थात् यह  
सोचकर कि हमारे व्रत मृत्युको  
हटानेमें समर्थ नहीं हैं, उन्होंने प्राण-  
का ही व्रत धारण कर लिया ।


क्योंकि अन्य इन्द्रियां प्राणके  
चलनात्मक रूपसे और अपने  
प्रकाशात्मक रूपसे ही रूपवती हैं;  
कारण प्राणके सिवा किसी अन्य  
इन्द्रियमें चलनात्मकत्वकी उपपत्ति  
नहीं हो सकती और ये सर्वदा  
चलनव्यापारपूर्वक ही अपने व्यापा-  
रोंमें प्रवृत्त होती दिखायी देती हैं;  
इसलिये ये वागादि इन्द्रियां इस  
प्राणके नामसे ही 'प्राण' इस प्रकार  
कहकर पुकारे जाती हैं ।

जो इस प्रकार समस्त इन्द्रियों-  
की प्राणरूपता और 'प्राण' शब्द-  
द्वारा पुकारा जाना जानता है,  
उसीसे अर्थात् उस विद्वान्के द्वारा ही  
लौकिक पुरुष उसके कुलको पुकारते  
हैं । अर्थात् वह विद्वान् जिस कुल-  
में उत्पन्न होता है वह कुल उस  
विद्वान्के नामसे ही प्रसिद्ध होता  
है कि यह कुल अमुकका है,  
जैसे तापत्य । जो इस प्रकार

१. तपती सूर्यदेवकी कन्या थी; वह चन्द्रवंशी राजा संवरणको विवाही गयी  
थी । उसका वंश उसके नामानुसार 'तापत्य' कहलाया ।

\*\*\*\*\*

प्राणवाय्वात्मनो व्रतमभग्न- प्राणरूप और वायुरूप हुए उपासकों-  
मिति ॥ २२ ॥ का व्रत अभग्न रहता है ॥ २२ ॥

——  
प्राणव्रतकी स्तुतिमें मन्त्र

अथैष श्लोको भवति यतश्चोदेति सूर्योऽस्तं  
यत्र च गच्छतीति प्राणाद्वा एष उदेति प्राणेऽस्तमेति  
तं देवाश्चक्रिरे धर्मं स एवाय स उ श्व इति यद्वा  
एतेऽमुर्ह्यधियन्त तदेवाप्यद्य कुर्वन्ति । तस्मादेकमेव  
व्रतं चरेत्प्राण्याच्चैवापान्याच्च नेन्मा पाप्मा मृत्युरा-  
प्नुवदिति यद्यु चरेत्समापिपयिषेत्तेनो एतस्यै देवताय  
सायुज्यं सलोकतां जयति ॥ २३ ॥

इसी अर्थका प्रतिपादक यह मन्त्र है—‘जिस ( वायुदेवता ) से सूर्य उदय होता है और जिसमें वह अस्त होता है’ इत्यादि। यह प्राणसे ही उदित होता है और प्राणमें ही अस्त हो जाता है। उस धर्मको देवताओंने किया है। वही आज है और वही कल भी रहेगा। देवताओंने जो व्रत उस समय धारण किया था वही आज भी करते हैं। अतः एक ही व्रतका आचरण करे। प्राण और अपानव्यापार करे। मुझे कहीं पापी मृत्यु व्याप्त न कर ले—इस भयसे [ इस व्रतका आचरण करे ]। और यदि इसका आचरण करे तो इसे समाप्त करनेकी भी इच्छा रखे। इससे वह इस देवतासे सायुज्य और सालोक्य प्राप्त करता है ॥ २३ ॥

अथैतस्यैवार्थस्य प्रकाशक एष  
श्लोको मन्त्रो भवति । यतश्च  
यस्माद्वायोर्देत्युद्गच्छति सूर्यः,  
अध्यात्मं च चक्षुरात्मना प्राणाद्  
अस्तं च यत्र वायौ प्राणे च गच्छ-  
त्यपरसंध्यासमये स्वापसमये च

इसी अर्थका प्रकाशक यह श्लोक  
यानी मन्त्र है—जहाँसे अर्थात् जिस  
वायुसे सूर्य उदित होता है तथा  
अध्यात्मपक्षमें जिस प्राणसे वह चक्षु-  
रूपसे उदित होता है और जहाँ-  
वायु और प्राणमें सायंकाल एवं पुरुष-  
की सुषुप्तिके समय वह अस्त हो

अथानन्तरम् अधिदैवतं देवता-  
विषयं दर्शनमुच्यते । कस्य देवता-  
विशेषस्य व्रतधारणं श्रेयः ? इति  
मीमांस्यते । अध्यात्मवत्सर्वम् ।  
ज्वलिष्याम्येवाहमित्यग्निर्दध्रे ।  
तप्स्याम्यहमित्यादित्यः; भास्या-  
म्यहमिति चन्द्रमाः; एवमन्या  
देवता यथादैवतम् ।

सोऽध्यात्मं वागादीनामेषां  
प्राणानां मध्ये मध्यमः प्राणो  
मृत्युना अनाप्तः स्वकर्मणो न  
प्रच्यावितः स्वेन प्राणव्रतेनाभ-  
ग्नव्रतो यथा; एवमेतासामग्न्या-  
दीनां देवतानां वायुरपि । म्लो-  
चन्त्यस्तं यन्ति स्वकर्मभ्य उपर-  
मन्ते—यथाध्यात्मं वागादयोऽन्या  
देवता अग्न्याद्याः, न वायुरस्तं  
याति—यथा मध्यमः प्राणः; अतः  
सैषा अनस्तमिता देवता यद्वायु-  
र्योऽयं वायुः । एवमध्यात्ममधि-  
दैवं च मीमांसित्वा निर्धारितम्—

अब आगे अधिदैवत—देवता-  
विषयक दर्शन कहा जाता है ।  
अर्थात् इस बातका विचार किया  
जाता है कि किस देवताविशेषका  
व्रत धारण करना श्रेष्ठ है । अध्यात्म-  
दर्शनके समान यहां भी सब प्रसङ्ग  
समझना चाहिये । 'मैं जलता ही  
रहूंगा' ऐसा अग्निने व्रत धारण  
किया । 'मैं तपता ही रहूंगा' ऐसा  
आदित्यने और 'मैं प्रकाशित हो  
होता रहूंगा' ऐसा चन्द्रमाने नियम  
कर लिया । इसी प्रकार यथादैवत  
अन्य देवताओंने भी व्रत धारण  
किया ।

उन वागादि अध्यात्म प्राणोंमें  
जैसे मध्यम प्राण मृत्युसे ग्रस्त नहीं  
हुआ, अपने कर्मसे च्युत नहीं किया  
गया, अपने प्राणव्रत [के पालन] से  
उसका व्रत भंग नहीं हुआ; उसी  
प्रकार इन अग्नि आदि देवताओंमें  
वायु रहा, क्योंकि वागादि अध्यात्म  
प्राणोंके समान अग्नि आदि  
अन्य देवगण अस्त होते अर्थात्  
अपने कर्मोंसे निवृत्त होते हैं, किंतु  
वायु अस्त नहीं होता, जैसे मध्यम  
प्राण; अतः यह जो वायु है वह  
अनस्तमित ( कभी अस्त न होने-  
वाला ) देवता है । इस प्रकार अध्या-  
त्म और अधिदैवसम्बन्धी विचार  
करके यह निश्चय किया गया है कि

अथैतदन्यत्रोक्तम् “यदा वै  
 पुरुषः स्वपिति प्राणं तर्हि वाग-  
 प्येति प्राणं मनः प्राणं चक्षुः प्राणं  
 श्रोत्रं यदा प्रबुध्यते प्राणादेवाधि-  
 पुनर्जायन्त इत्याध्यात्ममथाधिदै-  
 वतं यदा वा अग्निरनुगच्छति वायुं  
 तर्ह्यनूद्वाति तस्मादेनमुदवासीदि-  
 त्याहुर्वायुं ह्यनूद्वाति यदादित्यो-  
 ऽस्तमेति वायुं तर्हि प्रविशति वायुं  
 चन्द्रमा वायौ दिशः प्रतिष्ठिता  
 वायोरेवाधि पुनर्जायन्ते” इति ।

यस्माद् एतदेव व्रतं वागादि-  
 ष्वग्न्यादिषु चानुगतं यदेतद्वा-  
 योश्च प्राणस्य च परिस्पन्दात्म-  
 कत्वं सर्वेदेवैरनुवर्त्यमानं व्रतम्-  
 तस्मादन्योऽप्येकमेव व्रतं चरेत् ।  
 किं तत् ? प्राण्यात्प्राणनव्यापारं  
 कुर्यादपान्यादपाननव्यापारं च;

यही बात एक अन्य स्थानपर भी  
 कही है—“जिस समय पुरुष सोता  
 है, उस समय वाक् प्राणमें लीन हो  
 जाती है तथा प्राणमें ही मन, प्राणमें  
 ही चक्षु और प्राणमें ही श्रोत्र लीन  
 हो जाते हैं जिस समय वह उठता है  
 उस समय प्राणसे ही ये पुनः उत्पन्न  
 हो जाते हैं । यह अध्यात्मदृष्टि है,  
 अब अधिदेवदृष्टि बतलायी जाती  
 है—जब अग्नि अनुगमन करने  
 ( शान्त होने ) लगता है, उस  
 समय वह वायुके अधीन ही शान्त  
 होता है, इसीसे ‘यह इसमें अनुगत  
 ( अस्त ) हो गया’ ऐसा कहते हैं ।  
 जिस समय सूर्य अस्त होता है  
 तो वह वायुमें ही अनुगमन-प्रवेश  
 कर जाता है; तथा वायुमें ही  
 चन्द्रमा और वायुमें ही दिशाएँ  
 प्रतिष्ठित होती हैं एवं वायुसे ही  
 वे पुनः उत्पन्न होती हैं” इत्यादि ।

क्योंकि वागादि और अग्न्यादिमें  
 यही व्रत अनुगत है, अर्थात् वायु और  
 प्राणका जो परिस्पन्दरूप धर्म है,  
 वही समस्त देवताओंद्वारा अनुवर्तित  
 होनेवाला व्रत है, इसलिये अन्य  
 किसीको भी एक ही व्रतका आचरण  
 करना चाहिये । वह एक व्रत क्या  
 है ? ‘प्राण्यात्’—प्राणनव्यापार कर  
 और ‘अपान्यात्’—अपाननव्यापार

पुरुषस्य, तं देवास्तं धर्मं देवाश्च-  
क्रिरे धृतवन्तो वागादयोऽन्या-  
दयश्च प्राणव्रतं वायुव्रतं च पुरा  
विचार्य । स एवाद्येदानीं श्वोऽपि  
भविष्यत्यपि कालेऽनुवर्त्यतेऽनु-  
वर्तिष्यते च देवैरित्यभिप्रायः ।

तत्रेमं मन्त्रं संक्षेपतो व्याचष्ट  
ब्राह्मणम्—प्राणाद्वा एष सूर्य  
उदेति प्राणेऽस्तमेति । तं देवाश्च-  
क्रिरे धर्मं स एवाद्य स उ श्व  
इत्यस्य कोऽर्थः ? इत्युच्यते—यद्वै  
एते व्रतममुहिं अमुष्मिन्काले  
वागादयोऽन्यादयश्च प्राणव्रतं  
वायुव्रतं चाधियन्त, तदेवाद्यापि  
कुर्वन्त्यनुवर्तन्तेऽनुवर्तिष्यन्ते च ।  
व्रतं तैरभयमेव । यत्तु वागादि-  
व्रतमन्यादिव्रतं च तद्भग्नमेव,  
तेषामस्तमनकाले स्वापकाले च  
वायौ प्राणे च निम्लुक्तिदर्शनात् ।

जाता है, उस धर्मको देवताओंने  
किया—धारण किया; अर्थात्  
वागादि इन्द्रियोंने और अन्यादि  
देवताओंने पूर्वकालमें विचार कर  
क्रमशः प्राणव्रत और वायुव्रत धारण  
किया । वही आज इस समय अनु-  
वर्तित होता है और कल भविष्य-  
कालमें भी देवताओंद्वारा उसीका  
अनुवर्तन किया जायगा—ऐसा  
इसका अभिप्राय है ।

यहाँ वाह्यण संक्षेपसे इस मन्त्र-  
की व्याख्या करता है—प्राणसे ही  
यह सूर्य उदित होता है—और  
प्राणोंमें ही अस्त हो जाता है । 'तं  
देवाश्चक्रिरे धर्मं स एवाद्य स उ श्वः'  
इस उत्तरार्धका क्या अर्थ है ? तो  
वतलाया जाता है—इन वागादि  
और अन्यादिने उस समय क्रमशः  
जिन प्राणव्रत और वायुव्रतको धारण  
किया था उन्हींको वे आज भी करते  
हैं, उसीका अनुवर्तन वे करते हैं और  
उसीका अनुवर्तन करेंगे । उनके  
द्वारा यह व्रत अखण्डित ही है । किन्तु  
जो वागादि और अन्यादिका व्रत  
है वह तो खण्डित ही है, क्योंकि  
सायंकाल और सुषुप्तिके समय  
उनका क्रमशः वायु और प्राणमें  
अस्त होना देखा जाता है ।



\*\*\*\*\*

मान्धापेक्षमेतत्—जयति प्राप्नो- जीतता अर्थात् उसे प्राप्त कर लेता  
तीति ॥ २३ ॥ है ॥ २३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये प्रथमाध्याये पञ्चमं सप्तान्नब्राह्मणम् ॥५॥

### षष्ठ ब्राह्मण

पूर्वोक्त अविद्याकार्यका उपसंहार—नामसामान्यभूता वाक्

यदेतदविद्याविषयत्वेन प्रस्तुतं  
साध्यसाधनलक्षणं व्याकृतं जगत्  
प्राणात्मप्राप्त्यन्तोत्कर्षवदपि  
फलम्, या चैतस्य व्याकरणा-  
त्प्रागवस्था अव्याकृतशब्द-  
वाच्या वृक्षबीजवत्सर्वमेतत् ।

यह जो साध्य-साधनरूप व्याकृत  
जगत् और प्राणात्मप्राप्तिपर्यन्त  
उत्कर्षवाला उसका फल भी अविद्या-  
के विषयरूपसे आरम्भ किया गया  
है तथा वृक्षके बीजके समान जो  
'अव्याकृत' शब्दसे कही जानेवाली  
इसके व्याकरण (व्याप्त होने) से  
पूर्वकी अवस्था है, यह सब—

त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म तेषां नाम्नां वागि-  
त्येतदेषामुक्थमतो हि सर्वाणि नामान्युत्तिष्ठन्ति । एत-  
देषां सामैतद्धि सर्वेर्नामभिः सममेतदेषां ब्रह्मैतद्धि  
सर्वाणि नामानि बिभर्ति ॥ १ ॥

यह नाम, रूप और कर्म तीनका समुदाय है। उन नामोंकी 'वाक्'  
यह उक्थ (कारण) है, क्योंकि सारे नाम इसीसे उत्पन्न होते हैं। यह  
इनका साम है। यही सब नामोंमें समान है। यह इनका ब्रह्म है, क्योंकि  
यह समस्त नामोंको धारण करती है ॥ १ ॥

त्रयम्; किं तत्रयम्? इत्युच्यते । त्रय है। वह त्रय क्या है? सो  
बतलाया जाता है—नाम, रूप और  
नाम रूपं कर्म चेत्यनात्मैव । नात्मा कर्म—यह अनात्मा ही वह त्रय है।

न हि प्राणापानव्यापारस्य प्राण-  
नापाननलक्षणस्योपरमोऽस्ति ।  
तस्मात्तदेवैकं व्रतं चरेद्वित्वेन्द्रि-  
यान्तरव्यापारं नेन्मा मां पाप्मा  
मृत्युः श्रमरूप्याप्नुवदाप्नुयात् ।  
नेच्छब्दः परिभये—‘यद्यहमस्माद्  
व्रतात्प्रच्युतः स्याम्, ग्रस्त एवाहं  
मृत्युना’ इत्येवं व्रस्तो धारयेत्प्रा-  
णव्रतमित्यभिप्रायः ।

यदि कदाचिद् उ चरेत्प्रारभेत  
प्राणव्रतम्, समापिपयिषेत्समापयि-  
तुमिच्छेत्; यदि ह्यस्माद् व्रतादुपर-  
मेत्प्राणः परिभूतः स्याद्देवाश्च;  
तस्मात्समापयेदेव । तेन उ  
तेनानेन व्रतेन प्राणात्मप्रतिपत्त्या  
सर्वभूतेषु—वागादयोऽग्न्यादयश्च  
मदात्मका एव, अहं प्राण आत्मा  
सर्वपरिस्पन्दकृत्—एवं तेनानेन  
व्रतधारणेन एतस्या एव प्राणदेव-  
तायाः सायुज्यं सयुग्भावमेका-  
त्मत्वं सलोकतां समानलोकतां  
वा एकस्थानत्वम्—विज्ञान-

करे, क्योंकि प्राण और अपानके  
व्यापार प्राणन और अपाननकी कभी  
निवृत्ति नहीं होती । अतः इस भयसे  
कि मुझे कहीं श्रमरूपी पापात्मा मृत्यु  
व्याप्त न कर ले, अन्य इन्द्रियोंके  
व्यापारको छोड़कर एक इसी व्रत-  
का आचरण करे । यहाँ ‘नेत्’ शब्द  
परिभयके अर्थमें है । अभिप्राय यह  
है कि ‘यदि मैं इस व्रतसे च्युत हो  
जाऊँगा तो अवश्य मृत्युसे ग्रस्त हो  
जाऊँगा’ इस प्रकार डरता हुआ  
प्राणव्रतको धारण करे ।

यदि कभी प्राणव्रतका आचरण-  
आरम्भ करे तो उसे समाप्त करनेकी  
इच्छा रखे, क्योंकि यदि इस व्रतसे  
[ बीचमें ही ] हट जायगा तो प्राण  
और देवताओंका पराभव होगा;  
इसलिये इसे समाप्त करना ही  
चाहिये । ‘तेन उ’ अर्थात् उस इस  
प्राणात्मत्वकी प्राप्तिरूप व्रतसे समस्त  
भूतोंमें वागादि और अग्न्यादि  
मेरे ही स्वरूप हैं, मैं प्राणरूप  
आत्मा सबका परिस्पन्दन करने-  
वाला हूँ’ इस प्रकार उस इस व्रत-  
को धारण करनेसे इस प्राणदेवता-  
के ही सायुज्य—संयोग अर्थात्  
एकरूपताकी तथा विज्ञानकी मन्द-  
ताकी अपेक्षासे सलोकता—समान-  
लोकता अर्थात् समानस्थानत्वकी

“यः कश्च शब्दो वागेव सा”  
( १ । ५ । ३ ) इत्युक्तत्वा-  
द्वागित्येतस्य शब्दस्य योऽर्थः  
शब्दसामान्यमात्रम् एतदेतेषां  
नामविशेषाणाम्मुक्तं कारणमुपा-  
दानम्, सैन्धवलवणकणानामिव  
सैन्धवाचलः ।

तदाह—अतो ह्यस्मान्नामसा-  
मान्यात्सर्वाणि नामानि यज्ञदत्तो  
देवदत्त इत्येवमादिप्रविभागान्यु-  
त्तिष्ठन्त्युत्पद्यन्ते प्रविभज्यन्ते,  
लवणाचलादिव लवणकणाः;  
कार्यं च कारणेनाव्यतिरिक्तम् ।  
तथा विशेषाणां च सामान्येऽन्त-  
र्भावात् ।

कथं सामान्यविशेषभाव इति—

एतच्छब्दसामान्यमेषां नामविशे-

षाणां साम । समत्वात्साम, सामा-

न्यमित्यर्थः; एतद्वि यस्मात्सर्वै-

र्नामभिरात्मविशेषैः समम् ।

किञ्च आत्मलाभाविशेषाच्च नाम-

विशेषाणाम् । यस्य च यस्मा-

है । क्योंकि ऐसा कहा गया है कि  
“जो कुछ शब्द है वह वाक् ही है”  
इसलिये वाक् इस शब्दका जो अर्थ  
है वह शब्दसामान्यमात्र इन नाम-  
विशेषोंका उक्त कारण अर्थात्  
उपादान है, जिस प्रकार सैन्धवगिरि  
सैन्धवलवणके कणोंका ।

यही बात श्रुति कहती है—  
क्योंकि इस नामसामान्यसे ही  
लवणाचलसे लवणके कणोंके समान  
समस्त नाम—यज्ञदत्त, देवदत्त  
इत्यादि नामविभाग उत्पन्न अर्थात्  
विभक्त होते हैं और कार्य कारणसे  
अभिन्न होता है तथा विशेष भी  
सामान्यके अन्तर्गत रहते हैं ।

किंतु नाम और वाक्का  
सामान्यविशेषभाव किस प्रकार है?  
[सो बतलाते हैं—] यह शब्दसामान्य  
ही इन नामविशेषोंका साम है । यह  
सम होनेके कारण साम अर्थात्  
सामान्य है; क्योंकि यही अपने विशेष-  
भूत सम्पूर्ण नामोंसे सम है । तथा  
जितने नामविशेष हैं, उन्हें नामसा-  
मान्यसे ही स्वरूपकी प्राप्ति होती है,  
अतः उनसे अविशेष (अभिन्न) होने  
के कारण [ उनका नामसामान्यमें  
ही अन्तर्भाव होता है ] । जिससे

यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म । तस्मा-  
 दस्माद्विरज्येतेत्येवमर्थस्त्रयं वा  
 इत्याधारम्भः न ह्यस्मादनात्म-  
 नोऽव्यावृत्तचित्तस्य आत्मानमेव  
 लोकमहं ब्रह्मास्मीत्युपासितुं बुद्धिः  
 प्रवर्तते । बाह्यप्रत्यगात्मप्रवृत्त्यो-  
 विरोधात् । तथा च काठके -  
 “पराञ्चि खानि व्यवृणत्स्वयम्भू-  
 स्तस्मात्पराङ्पश्यति नान्तरा-  
 त्मन् । कश्चिद्वीरः प्रत्यगात्मानमै-  
 क्षदावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्” (क०  
 उ० २ । १ । १ ) इत्यादि ।

कथं पुनरस्य व्याकृताव्या-  
 कृतस्य क्रियाकारकफलान्तरात्मनः  
 संसारस्य नामरूपकर्मात्मकतैव ?  
 न पुनरात्मत्वम् ? इत्येतत्सम्भाव  
 यितुं शक्यत इति; अत्रोच्यते—  
 तेषां नाम्नां यथोपन्यस्तानां  
 वागिति शब्दसामान्यमुच्यते ।

जो साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म है वह  
 आत्मा नहीं । अतः [ मुमुक्षु ] इससे  
 विरक्त हो जाय - इसलिये ‘त्रयं वा’  
 इत्यादि मन्त्रका आरम्भ किया गया  
 है । क्योंकि इस अनात्मासे जिसका  
 चित्त नहीं हटा है, उसकी बुद्धि ‘मैं  
 ब्रह्म हूँ’ इस प्रकार आत्मलोककी  
 ही उपासना करनेके लिये प्रवृत्त  
 नहीं होती । कारण बाह्य प्रवृत्ति  
 और प्रत्यगात्मविषयिणो वृत्तिमें  
 परस्पर विरोध है । ऐसा ही कठो-  
 पनिषद्में भी कहा है—“स्वयम्भू  
 परमात्माने इन्द्रियोंको बहिर्मुख  
 करके हिंसित कर दिया है, इसलिये  
 पुरुष बाह्य विषयोंको ही देखता है,  
 अन्तरात्माको नहीं । अमृतत्वकी  
 इच्छा करनेवाले किसी-किसी धीर  
 पुरुषने ही इन्द्रियोंको विषयोंसे  
 हटाकर अन्तरात्माको देखा है”  
 इत्यादि ।

किंतु इस व्याकृत और अव्या-  
 कृत क्रिया-कारक-फलरूप संसारकी  
 नाम-रूप-कर्मात्मकता ही क्यों है ?  
 आत्मस्वरूपता क्यों नहीं है ? ऐसी  
 सम्भावना की जा सकती है, अतः  
 इस-विषयमें कहते हैं—ऊपर जिनका  
 उल्लेख किया गया है, उन नामोंका  
 वाक् यह शब्दसामान्य कहा जाता

अब रूपोंका चक्षु सामान्य है; यह इसका उक्त है। इसीसे सारे रूप उत्पन्न होते हैं। यह इनका साम है, क्योंकि यह समस्त रूपोंसे सम है। यह इनका ब्रह्म है, क्योंकि यही समस्त रूपोंको धारण करता है ॥ २ ॥

अथेदानीं रूपाणां सितासित-  
प्रभृतीनां चक्षुरिति चक्षुर्विषय-  
सामान्यं चक्षुःशब्दाभिधेयं रूप-  
सामान्यं प्रकाश्यमात्रमभिधीयते ।  
अतो हि सर्वाणि रूपाण्युत्तिष्ठन्ति,  
एतद्देवां साम, एतद्वि सर्वे  
रूपैः समम्, एतद्देवां ब्रह्म, एतद्वि  
सर्वाणि रूपाणि विभर्ति ॥ २ ॥

अथ—अब शुक्ल-कृष्ण ( गौर-  
श्याम) आदि रूपोंका चक्षु [सामान्य]  
है; अर्थात् चक्षुके विषयभूत रूपोंका  
सामान्य 'चक्षु' शब्दसे कहा जाने-  
वाला, रूपसामान्य अथवा प्रकाश्य-  
सामान्य कहा जाता है। इसीसे  
सब रूप उत्पन्न होते हैं। यह इनका  
साम है, क्योंकि यह समस्त रूपोंसे  
सम है। यह इनका ब्रह्म है, क्योंकि  
यही समस्त रूपोंको धारण करता  
है ॥ २ ॥

कर्मसामान्य आत्मामें सबका अन्तर्भाव दिखाना

अथ कर्मणामात्मेत्येतद्देवामुक्थमतो हि सर्वाणि  
कर्माण्युत्तिष्ठन्त्येतद्देवाः सामैतद्वि सर्वैः कर्मभिः सम-  
मेतद्देवां ब्रह्मैतद्वि सर्वाणि कर्माणि विभर्ति तदेतत्त्रयं  
सदेकमयमात्मात्मो एकः सन्नेतत्त्रयं तदेतदमृतं  
सत्येनच्छन्नं प्राणो वा अमृतं नामरूपे सत्यं  
ताभ्यामयं प्राणश्छन्नः ॥ ३ ॥

अब कर्मोंका सामान्य आत्मा ( शरीर ) है। यह इनका उक्त है। इसीसे सब कर्म उत्पन्न होते हैं। यह इनका साम है, क्योंकि यह समस्त कर्मोंसे सम है। यह इनका ब्रह्म है, क्योंकि यही समस्त कर्मोंको धारण

दात्मलाभो भवति स तेनाप्रवि-

भक्तो दृष्टः, यथा घटादीनां मृदा ।

कथं नामविशेषाणामात्मलाभो  
वाच इत्युच्यते यत एतद्देवां  
वाक्छब्दवाच्यं वस्तु ब्रह्म आत्मा,  
ततो ह्यात्मलाभो नाम्नाम्, शब्द-  
व्यतिरिक्तस्वरूपानुपपत्तेः । तत्प्र-  
तिपादयति—यत्छब्दसामान्यं  
हि यस्माच्छब्दविशेषान्सर्वाणि  
नामानि विभर्ति धारयति स्वरूप-  
प्रदानेन । एवं कार्यकारणत्वोप-  
पत्तेः सामान्यविशेषोपपत्तेरात्म-  
प्रदानोपपत्तश्च नामविशेषाणां  
शब्दमात्रता सिद्धा । एवमुत्तर-  
योरपि सर्वं योज्यं यथोक्तम् ॥ १ ॥

जिसको अपने स्वरूपकी प्राप्ति  
होती है उससे वह अभिन्न ही देखा  
गया है, जैसे मृत्तिकासे घटादिका  
अभेद है ।

नामविशेषोंको वाक् अर्थात्  
नामसामान्यसे अपने स्वरूपकी  
प्राप्ति किस प्रकार होती है ? सो  
बतलाया जाता है—क्योंकि वह  
'वाक्' शब्दवाच्य वस्तु इन ( नाम-  
विशेषों ) का ब्रह्म—आत्मा है;  
कारण कि उसीसे नामोंको अपना  
स्वरूप प्राप्त होता है, क्योंकि शब्द-  
से भिन्न उनका कोई स्वरूप होना  
सम्भव ही नहीं है । इसीका श्रुति  
प्रतिपादन करती है—क्योंकि यह  
शब्दसामान्य ही शब्दविशेषरूप  
सम्पूर्ण नामोंको, उनका स्वरूप  
प्रदान करके, धारण करती है । इस  
प्रकार कार्य-कारणत्व सामान्य-  
विशेषत्व और आत्मप्रदानत्वकी  
उपपत्ति होनेसे नामविशेषोंकी शब्द-  
मात्रता सिद्ध होती है । इसी प्रकार  
आगे कहे जानेवाले दो पर्यायोंमें  
भी उपर्युक्त सारी योजना लगा  
देनी चाहिये ॥ १ ॥

रूपसामान्य चक्षुका वर्णन

अथ रूपाणां चक्षुरित्येतद्देवामुक्थमतो हि सर्वाणि  
रूपाण्युत्तिष्ठन्त्येतद्देवा ० सामैतद्धि सर्वै रूपैः समभेत-  
देवां ब्रह्मैतद्धि सर्वाणि रूपाणि विभर्ति ॥ २ ॥

\*\*\*\*\*

अयमात्मायं पिण्डः कार्यकरणा-  
त्मसङ्घातः तथान्नत्रये व्याख्यातः  
'एतन्मयो वा अयमात्मा'  
इत्यादिना; एतावद्वीदं सर्वं  
व्याकृतमव्याकृतं च यदुत नाम  
रूपं कर्मेति, आत्मा उ एकोऽयं  
कार्यकरणसङ्घातः सन्नध्यात्मा-  
धिभूताधिदैवभावेन व्यवस्थित-  
मेतदेव त्रयं नाम रूपं कर्मेति ।  
तदेतद्वक्ष्यमाणम् ।

अमृतं सत्येनच्छन्नमित्येतस्य  
वाक्यस्यार्थमाह—प्राणो वा अमृतं  
करणात्मकोऽन्तरुपष्टम्भक आत्म-  
भूतोऽमृतोऽविनाशी; नामरूपे  
सत्यं कार्यात्मके शरीरावस्थे;  
क्रियात्मकस्तु प्राणस्तयोरुपष्ट-  
म्भको बाह्याभ्यां शरीरात्मकाभ्या-  
मुपजनापायधर्मिभ्यां मर्त्याभ्यां  
छन्नोऽप्रकाशीकृतः । एतदेव

है—यह आत्मा—यह कार्य—करणात्मक  
संघातरूप पिण्ड तथा अन्नत्रयके  
प्रकरणमें “यह आत्मा एतद्रूप है”  
इस श्रुतिसे जिसकी व्याख्या की  
गयी है वह, वस—यह जो नाम,  
रूप और कर्म है, इतना ही यह  
सारा व्याकृत और अव्याकृत  
[ जगत् ] है; और आत्मा भी एक  
यह कार्यकरणसंघातमात्र होते हुए  
यही एक अध्यात्म, अधिभूत और  
अधिदैव भावसे स्थित नाम, रूप,  
कर्म यह त्रय है । उसीका यह आगे  
वर्णन किया जाता है ।

अब श्रुति 'अमृतं सत्येनच्छन्नम्'  
इस वाक्यका अर्थ करती है—'प्राणो  
वा अमृतम्'—जो इन्द्रियरूप, शरीर-  
का आन्तर आधारभूत और आत्म-  
स्वरूप है वह प्राण ही अमृत—अवि-  
नाशी है तथा शरीरावस्थित कार्या-  
त्मक नाम-रूप सत्य हैं । उनका  
आधारभूत क्रियात्मक प्राण वृद्धि-  
क्षयशील, बाह्य, शरीरस्वरूप, मरण-  
धर्मा नाम और रूपोंसे आच्छादित  
—अप्रकाशित किया हुआ है । यह

करता है। वह यह तीन होते हुए भी एक आत्मा है और आत्मा भी एक होते यह तीन है। वह यह अमृत सत्यसे आच्छादित है। प्राण ही अमृत है और नाम-रूप सत्य हैं, उनसे यह प्राण आच्छादित है ॥ ३ ॥

अथेदानीं सर्वकर्मविशेषाणां  
मननदशनात्मकानां चलनात्म-  
कानां च क्रियासामान्यमात्रेऽन्त-  
र्भाव उच्यते । कथम् ? सर्वेषां  
कर्मविशेषाणामात्मा शरीरं  
सामान्यमात्मा, आत्मनः कर्म  
आत्मेत्युच्यते । 'आत्मना हि  
शरीरेण कर्म करोति' इत्युक्तम् ।  
शरीरे च सर्वं कर्माभिव्यज्यते ।  
अतः तात्स्थ्यात्तच्छब्दं कर्म-  
कर्मसामान्यमात्रं सर्वेषामुक्त-  
मित्यादि पूर्ववत् ।

तदेतद्यथोक्तं नाम रूपं कर्म  
त्रयमितरेतराश्रयम्, इतरेतराभि-  
व्यक्तिकारणम्, इतरेतरप्रलयं  
संहतं त्रिदण्डविष्टम्भवत् सदेकम् ।  
केनात्मनैकत्वम् ? इत्युच्यते —

अब इस समय मनन-दर्शनात्मक  
एवं चलनरूप समस्त कर्मविशेषोंका  
क्रिया सामान्यमात्रमें अन्तर्भाव वत-  
लाया जाता है। किस प्रकार ?  
समस्त कर्मविशेषोंका आत्मा-शरीर  
सामान्य आत्मा है, आत्माका कार्य  
होनेसे यहाँ कर्मको 'आत्मा' कहा  
है। ऊपर यह कहा जा चुका है कि  
'आत्मा यानी शरीरसे [ जीव ]  
कर्म करता है।' शरीरमें ही समस्त  
कर्मोंकी अभिव्यक्ति होती है। अतः  
आत्मस्थ होनेके कारण कर्मको उसी  
शब्दसे कहा जाता है, वह कर्म-  
सामान्यमात्र (आत्मा) समस्त  
कर्मोंका उक्त है—इत्यादि सब  
पूर्ववत् समझना चाहिये ।

वे ये उपर्युक्त नाम, रूप और  
कर्म—तीनों एक दूसरेके आश्रित,  
एक-दूसरेकी अभिव्यक्तिके कारण,  
एक-दूसरेमें लीन होनेवाले और  
परस्पर मिले हुए तीन दण्डोंके समूह-  
के समान एक हैं। उनकी किस  
रूपसे एकता है, सो बतलायी जाती



# द्वितीय अध्याय

## प्रथम ब्राह्मण

### उपक्रम

आत्मेत्येवोपासीत, तदन्वेषणे  
च सर्वमन्विष्टं स्यात्; तदेव  
चात्मतत्त्वं सर्वस्मात्प्रेयस्त्वादन्वे  
ष्टव्यम्। 'आत्मानमेवावेदहं ब्रह्मा-  
स्मि' इत्यात्मतत्त्वमेकं विद्या-  
विषयः यस्तु भेददृष्टिविषयः सः—  
अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स  
वेदेति—अविद्याविषयः ।

“एकधैवानुद्रष्टव्यम्” ( बृ०  
उ० ४।४।२० ) “मृत्योः  
स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव  
पश्यति” ( ४।४।१९ ) इत्ये-

‘आत्मा है’ इस प्रकार उपासना  
करे, उसकी खोज कर लेनेपर सभी-  
की खोज हो जाती है; तथा वह  
आत्मतत्त्व ही सबसे अधिक प्रिय  
होनेके कारण खोजनेयोग्य है।  
'उसने आत्माको ही जाना कि मैं  
ब्रह्म हूँ' इस प्रकार [ निर्दिष्ट होनेके  
कारण ] एक आत्मतत्त्व ही ज्ञानका  
विषय है। जो भेददृष्टिका विषय है  
वह 'यह अन्य है, मैं अन्य हूँ—इस  
प्रकार जो जानता है वह नहीं  
जानता' ऐसा कहे जानेके कारण  
अविद्याका विषय है।

“आत्मतत्त्वको एक प्रकार ही  
देखना चाहिये” “जो यहाँ नानावत्  
देखता है वह मृत्युसे मृत्युको प्राप्त

संसारसतत्त्वमविद्याविषयं प्रद-  
शितम् । अत ऊर्ध्वं विद्याविषय  
आत्माधिगन्तव्य इति चतुर्थं  
आरम्भ्यते ॥ ३ ॥

अविद्याका विषयभूत संसारका  
स्वरूप दिखलाया गया है । इसके  
आगे विद्याका विषयभूत आत्मा  
ज्ञातव्य है, इसलिये चतुर्थ<sup>१</sup> अध्याय  
आरम्भ किया जाता है ॥ ३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये प्रथमाध्याये  
षष्ठमुक्त्यब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

इति श्रीमद्भोविन्दभगवत्पूज्यपादशिर्यस्य परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य  
श्रीमच्छङ्करभगवतः कृतौ बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये  
प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥



१. चतुर्थं अध्यायते उपनिषद्का द्वितीय अध्याय समझना चाहिये । यही  
ब्राह्मणका चतुर्थ अध्याय है ।

रणः—विराट् वैश्वानर आत्मा  
पुरुषविधः प्रजापतिः को हिरण्य-  
गर्भः—इत्यादिभिः पिण्डप्रधानैः  
शब्दैराख्यायते सूर्यादिप्रविभक्त-  
करणः ।

एकं चानेकं च ब्रह्म एतावदेव,  
नातः परमस्ति, प्रत्येकं च शरीर-  
भेदेषु परिसमाप्तं चेतनात्कर्तृ  
भोक्तृ च—इत्यविद्याविषयमेव  
आत्मत्वेनोपगतो गार्ग्यो ब्राह्मणो  
वक्ता उपस्थाप्यते; तद्विपरीता-  
त्मदृग्जातशत्रुः श्रोता; एवं हि  
यतः पूर्वपक्षसिद्धान्ताख्यायिका-  
रूपेण समर्प्यमाणोऽर्थः श्रोतुश्चित्त  
स्य वशमेति; विपर्यये हि तर्कशास्त्र-  
वत् केवलार्थानुगमवाक्यैः समर्प्य-  
माणो दुर्विज्ञेयः स्यादत्यन्तसूक्ष्म-  
त्वाद्वस्तुनः । तथा च काठके —

“श्रवणायापि बहुभिर्यो न लभ्यः”

( क० उ० १।२।७ ) इत्या-  
दिवाक्यैः सुसंस्कृतदेवबुद्धिगम्य-

साधारण ( समष्टि ) पिण्ड, जिसके  
सूर्यादि विभिन्न करण हैं विराट्,  
वैश्वानर, आत्मा, पुरुषविध, प्रजा-  
पति, क और हिरण्यगर्भ आदि शरीर-  
प्रधान शब्दोंसे पुकारा जाता है ।

एक और अनेक ब्रह्म-बस इतना  
ही है, इसके सिवा और कुछ नहीं  
है, वह प्रत्येक शरीरभेदोंमें समाप्त  
होनेवाला ( परिच्छिन्न ) है चेतना-  
वान् है तथा कर्ता और भोक्ता है-  
इस प्रकार अविद्याके विषयको ही  
आत्मस्वरूपसे समझनेवाला गार्ग्य  
ब्राह्मण यहाँ वक्तारूपसे उपस्थित  
किया जाता है; तथा इससे विपरीत  
जाननेवाला आत्मदर्शी अजातशत्रु  
श्रोता है; क्योंकि इस प्रकार पूर्वपक्ष  
और सिद्धान्तकी आख्यायिकारूपसे  
समर्पित किया जानेवाला विषय  
श्रोताके चित्तके अधीन हो जाता  
है और इसके विपरीत तर्कशास्त्रके  
समान केवल वस्तुका बोध कराने-  
वाले वाक्योंसे समर्पित किया  
जानेवाला विषय दुर्विज्ञेय होता  
है; क्योंकि आत्मतत्त्व अत्यन्त  
सूक्ष्म है । इसी प्रकार कठोप-  
निषद्में भी “जो बहुतोंको सुननेके  
लिये भी नहीं मिलता” इत्यादि वाक्यों-  
से आत्मतत्त्व सुसंस्कृत देवबुद्धि  
( सात्त्विकी बुद्धि ) का विषय और

वमादिभिः प्रविभक्तौ विद्या-  
विद्याविषयौ सर्वोपनिषत्सु ।  
तत्र चाविद्याविषयः सर्व एव  
साध्यसाधनादिभेदविशेषविनि-  
योगेन व्याख्यातः—आ तृतीया-  
ध्यायपरिसमाप्तेः ।

होता है” इस प्रकारके वाक्योंसे  
समस्त उपनिषदोंमें ज्ञान और अज्ञान-  
के विषयोंको पृथक्-पृथक् कर दिया  
गया है । उनमें साध्य-साधनादि  
भेदविशेषके विनियोगद्वारा अविद्या-  
के सभी विषयकी तृतीय 'अध्यायकी  
समाप्तिपर्यन्त व्याख्या कर दी  
गयी है ।

स च व्याख्यातोऽविद्याविषयः  
सर्व एव द्विप्रकारः—अन्तःप्राण  
उपष्टम्भको गृहस्येव स्तम्भादि-  
लक्षणः प्रकाशकोऽमृतः, बाह्यश्च  
कार्यलक्षणोऽप्रकाशक उपज-  
नापायधर्मकस्तृणकुशमृत्तिकासमो  
गृहस्येव सत्यशब्दवाच्यो मर्त्यः  
तेनामृतशब्दवाच्यः प्राणश्छन्न  
इति चोपसंहृतम् । स एव च  
प्राणो बाह्याधारभेदेष्वनेकधा  
विस्तृतः; प्राण एको देव इत्युच्यते ।  
तस्यैव बाह्यः पिण्ड एकः साधा-

बह व्याख्या किया हुआ अविद्या-  
का सारा ही विषय दो प्रकारका है—  
पहला इस शरीरके भीतर प्राण है जो  
गृहको धारण करनेवाले स्तम्भादिके  
समान शरीरका आधारभूत, प्रका-  
शक और अमृत है; तथा दूसरा है  
बाह्य कार्यरूप प्रपञ्च, जो अप्रकाशक,  
बुद्धि-क्षयशील, गृहके तृण, कुश और  
मृत्तिकाके समान मरणधर्मा और  
'सत्य' शब्दका वाच्य है । उससे  
'अमृत' शब्दवाच्य प्राण आच्छादित  
है—ऐसा ऊपर उपसंहार किया  
गया है । वही प्राण बाह्य आधार-  
भेदोंमें अनेक प्रकारसे फैला हुआ  
है और 'प्राण एक देव है' ऐसा  
कहा जाता है । उसीका एक बाह्य



यिकार्थः । यथा हि गार्ग्य-सर्वोत्तम साधन है । इसीसे आख्या-  
जातशत्रोरतीव श्रद्धालुता यिकामें गार्ग्य और अज्ञातशत्रुकी  
दृश्यते आख्यायिकायाम्; अत्यन्त श्रद्धालुता देखी जाती है ।  
“श्रद्धावाँल्लभते ज्ञानम्” (गीता “श्रद्धावान् पुरुष ज्ञान-लाभ करता  
४ । ३९ ) इति च स्मृतिः । है” ऐसी स्मृति भी है ।

ब्रह्मविद्याका उपदेश करनेके लिये अपने पास आये हुए गार्ग्यको

अज्ञातशत्रुका सहस्र गौ दान करना

ॐ । दत्तबालाकिर्हानूचानो गार्ग्य आस स  
होवाचाजातशत्रुं काश्यं ब्रह्म ते ब्रवाणीति स होवाचा-  
जातशत्रुः सहस्रमेतस्यां वाचि दद्वो जनको जनक  
इति वै जना धावन्तीति ॥ १ ॥

ॐ [ किसी समय कोई ] गार्ग्यगोत्रोत्पन्न दत्त ( गर्वीला ) बालाकि  
बड़ा बोलनेवाला था । उसने काशिराज अज्ञातशत्रुके पास जाकर कहा—  
‘मैं तुम्हें ब्रह्मका उपदेश करूँ ।’ उस अज्ञातशत्रुने कहा, इस वचनके लिये  
मैं आपको सहस्र [ गौएँ ] देता हूँ; लोग ‘जनक, जनक’ ऐसा कहकर  
दौड़ते हैं । [ अर्थात् सब लोग यही कहते हैं कि ‘जनक बड़ा दानी है,  
जनक बड़ा श्रोता है’ । ये दोनों बातें आपने अपने वचनसे मेरे लिये  
सुलभ कर दी हैं । इसलिये मैं आपको सहस्र गौएँ देता हूँ ] ॥ १ ॥

तत्र पूर्वपक्षवादी अविद्याविषय-

ब्रह्मविद् दत्तबालाकिः दत्तो गर्वि-

तोऽसम्यग्ब्रह्मविश्वादेव, बलाकाया

अपत्यं बालाकिर्दत्तश्चासौ बाला-

किश्चेति दत्तबालाकिः, दशब्द

तहाँ क्वचित्—किसी काल-  
विशेषमें अविद्याके विषयको ही  
ब्रह्म जाननेवाला गोत्रतः ‘गार्ग्य’  
पूर्वपक्षवादी दत्तबालाकि, जो ब्रह्म-  
को सम्यग्रूपसे न जाननेके कारण  
ही दत्त—गर्वीला था और बलाकाका  
पुत्र होनेसे बालाकि कहलाता था;  
तथा इस प्रकार जो दत्त और बालाकि  
होनेसे दत्तबालाकि नामसे प्रसिद्ध

त्वं सामान्यमात्रबुद्ध्यगम्यत्वं च  
सप्रपञ्चं दर्शितम् । “आचार्य-  
वान्पुरुषो वेद” ( ६ । १४ । २ )  
“आचार्याद्वैव विद्या” ( ४ । ९ ।  
३ ) इति चच्छान्दोग्ये । “उप-  
देक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्त-  
त्त्वदर्शिनः ( ४ । ३४ ) इति  
च गीतासु । इहापि च शाक-  
ल्ययाज्ञवल्क्यसंवादेन अति-  
गह्वरत्वं महता संरम्भेण ब्रह्मणो  
वक्ष्यति — तस्माच्छिलष्ट एव  
आख्यायिकारूपेण पूर्वपक्षसिद्धा-  
न्तरूपमापाद्य वस्तुसमर्पणार्थ  
आरम्भः ।

आचारविध्युपदेशार्थश्च—एव-  
माचारवतोर्वक्तृश्रोत्रोराख्यायि-  
कानुगतोऽर्थोऽवगम्यते । केवल-  
तर्कबुद्धिनिषेधार्था आख्या-  
यिका—“नैषा तर्केण मतिराप-  
नेया” ( क० उ० १ । २ । ९ )  
“न तर्कशास्त्रदग्धाय” इति श्रुति-  
स्मृतिभ्याम् । श्रद्धा च ब्रह्म-  
विज्ञाने परमं साधनमित्याख्या-

सामान्यमात्र बुद्धिका अविषय है—  
यह विस्तारपूर्वक दिखलाया गया है ।  
तथा “आचार्यवान् पुरुष जानता है”  
“आचार्यसे ही विद्या सफल होती  
है” इत्यादिरूपसे छान्दोग्योपनिषद्में  
और “तत्त्वदर्शी ज्ञानी लोग तुझे  
ज्ञानका उपदेश करेंगे” इस वाक्यसे  
गीतामें भी ऐसा ही कहा है । यहाँ  
( इस उपनिषद्में ) भी शाकल्य  
और याज्ञवल्क्यके संवादद्वारा बड़े  
समारोहसे ब्रह्मतत्त्वकी अत्यन्त  
गहनताका प्रतिपादन किया जायगा;  
अतः आख्यायिकारूपसे पूर्वपक्ष और  
सिद्धान्तके स्वरूपका प्रतिपादन  
करके आत्मतत्त्वको समर्पण करनेके  
लिये आरम्भ करना उचित ही है ।

आचारकी विधिका उपदेश  
करनेके लिये भी [ इस प्रकार आरम्भ  
करना उचित है ] । इस प्रकारके  
आचारवाले वक्ता और श्रोता होने-  
पर ही इस आख्यायिकामें प्रति-  
पादित विषयका ज्ञान होता है । यह  
आख्यायिका केवल तर्कबुद्धिका  
निषेध करनेके लिये भी है, जैसा  
कि “यह बुद्धि तर्कसे प्राप्त होने-  
योग्य नहीं है” जिसकी बुद्धि तर्क-  
शास्त्रसे दग्ध हो गयी है उसे  
[ ज्ञान नहीं होता ]” इत्यादि  
श्रुति-स्मृतियोंसे सिद्ध होता है ।  
तथा आख्यायिकाका यह भी अमि-  
प्राय है कि ब्रह्मज्ञानमें श्रद्धा ही

प्रसिद्धावद्योतनार्थः; जनको दि-  
त्सुर्जनकः शुश्रूषुरिति ब्रह्म शुश्रू-  
षवो विवक्षवः प्रतिजिघृक्षवश्च  
जना धावन्त्यभिगच्छन्ति। तस्मा  
त्तत्सर्वं मय्यपि सम्भावितवान-  
सीति ॥ १ ॥

हुई है। 'वे' शब्द प्रसिद्धिको सूचित करनेके लिये है। 'जनक देनेकी इच्छावाला है, जनक श्रवणकी इच्छावाला है' यह समझकर 'ब्रह्म' तत्त्वको सुनने और कहनेकी इच्छावाले तथा प्रतिग्रहकी इच्छावाले लोग दौड़ते—उसीके पास जाते हैं। अतः [ इस वाक्यसे ] आपने वह सब मेरे लिये भी सम्भव कर दिया है, इसीसे [ इस वचनके लिये मैं सहस्र गौएँ देता हूँ ] ॥ १ ॥

गार्ग्यद्वारा आदित्यका ब्रह्मरूपसे प्रतिपादन तथा अजात-

शत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान

एवं राजानं शुश्रूषुमभि-  
मुखीभूतम्—

इस प्रकार श्रवणके इच्छुक और अपने प्रति अभिमुख हुए राजासे—

स होवाच गार्ग्यो य एवासावादित्ये पुरुष एत-  
मेवाहं ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मेतस्मिन्सं-  
वदिष्टा अतिष्ठाः सर्वेषां भूतानां मूर्धा राजेति वा अह-  
मेतमुपास इति स य एतमेवमुपास्तेऽतिष्ठाः सर्वेषां  
भूतानां मूर्धा राजा भवति ॥ २ ॥

उस गार्ग्यने कहा, 'यह जो आदित्यमें पुरुष है, इसीकी मैं ब्रह्मरूपसे उपासना करता हूँ।' उस अजातशत्रुने कहा—'नहीं, नहीं, इसके विषयमें बात मत करो। यह सबका अतिक्रमण करके स्थित है, समस्त भूतोंका मस्तक है और राजा ( दीप्तिमान् ) है—इस प्रकार मैं इसकी उपासना करता हूँ। जो पुरुष इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह सबका अतिक्रमण करके स्थित, समस्त भूतोंका मस्तक और राजा होता है ॥ २ ॥

एतिह्यार्थ आख्यायिकायाम्,  
अनूचानः अनुवचनसमर्थो वक्ता  
वाग्मी; गाग्र्यो गोत्रतः, आस  
चभूव कचित्कालविशेषे ।

स होवाचाजातशत्रुमजात-  
शत्रुनामानं काश्यं काशिराजमभि-  
गम्य—ब्रह्म ते ब्रवाणीति ब्रह्म ते  
तुभ्यं ब्रवाणि कथयानि । स एव-  
मुक्तोऽजातशत्रुरुवाच—सहस्रं गवां  
दद्यात्तस्यां वाचि—यां मां प्रत्य-  
वाचो ब्रह्म ते ब्रवाणीति, ताव-  
न्मात्रमेव गोसहस्रप्रदाने निमित्त-  
मित्यभिप्रायः ।

साक्षाद्ब्रह्मकथनमेव निमित्तं  
कस्मान्नापेक्ष्यते सहस्रदाने ? ब्रह्म  
ते ब्रवाणीतीयमेव तु वाग्-  
निमित्तमपेक्ष्यते ? इत्युच्यते; यतः  
श्रुतिरेव राज्ञोऽभिप्रायमाह—  
जनको दाता जनकः श्रोतेति  
चैतस्मिन्वाक्यद्वये पदद्वयमभ्य-  
स्यते जनको जनक इति । वैशब्दः

था, वह अनूचान—अनुवचनमें  
समर्थ—बोलनेवाला अर्थात् बड़ा  
वाचाल था । 'ह' शब्द आख्या-  
यिकामें ऐतिह्य (इतिहासप्राप्त अर्थ)  
की सूचना देनेके लिये है ।

उसने अजातशत्रुसे—अजात-  
शत्रुनामक काश्य—काशिराजसे,  
उसके पास जाकर कहा—'ब्रह्म ते  
ब्रवाणि—मैं तुम्हारे प्रति ब्रह्मका  
निरूपण करूँ।' इस प्रकार कहे  
जानेपर अजातशत्रुने कहा, आपने  
जो कहा है कि 'मैं तुम्हारे प्रति  
ब्रह्मका निरूपण करूँ' सो आपके  
इस कथनके लिये "मैं सहस्र गौएँ  
देता हूँ।' अभिप्राय यह है कि  
अजातशत्रुके सहस्र गौएँ देनेमें  
केवल इतना ही निमित्त था ।

सहस्र गौएँ देनेमें साक्षात् ब्रह्म-  
निरूपणकी ही अपेक्षा क्यों नहीं  
थी ? केवल 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' इस  
वाक्यकी ही अपेक्षा क्यों थी ? सो  
बतलाया जाता है; क्योंकि राजाके  
अभिप्रायको श्रुति ही बतला रही  
है—'जनकः, जनकः' इन दो पदोंकी  
आवृत्ति 'जनक दाता है, जनक  
श्रोता है' इन दो वाक्योंके अर्थमें



सर्वमेतदहं जाने यद्ब्रवीषि ।  
 कथम् ? अतिष्ठाः-अतीत्य भूतानि  
 तिष्ठतीत्यतिष्ठाः । सर्वेषां च  
 भूतानां मूर्धा शिरो राजेति वै—  
 राजा दीप्तिगुणोपेतत्वात्, एतैर्वि-  
 शेषणैर्विशिष्टमेतद्ब्रह्म अस्मिन्का-  
 र्यकरणसङ्घाते कर्तृ भोक्तृ चेत्यह-  
 मेतमुपास इति । फलमप्येवं  
 विशिष्टोपासकस्य-स य एतमेव-  
 मुपास्तेऽतिष्ठाः सर्वेषां भूतानां  
 मूर्धा राजा भवति । यथागुणो-  
 पासनमेव हि फलम्; “तं यथा  
 यथोपासते तदेव भवति” (मण्डल-  
 ब्राह्मण) इति श्रुतेः ॥ २ ॥

तुम जो कुछ कह रहे हो यह सभी  
 में जानता हूँ । किस प्रकार ?—  
 यह अतिष्ठा है, अर्थात् समस्त भूतों-  
 का अतिक्रमण करके स्थित है, इस-  
 लिये ‘अतिष्ठा’ कहा गया है । समस्त  
 भूतोंका मस्तक है और दीप्ति-गुण-  
 युक्त होनेके कारण राजा है—इन  
 विशेषणोंसे विशिष्ट इस ब्रह्मकी, जो  
 देहेन्द्रियसंघातमें कर्ता और भोक्ता  
 है, मैं उपासना करता हूँ । इस  
 प्रकारके विशेषणोंसे विशिष्ट ब्रह्मकी  
 उपासना करनेवालेको फल भी ऐसा  
 ही मिलता है—जो इसकी इस  
 प्रकार उपासना करता है, वह सबका  
 अतिक्रमण करके स्थित समस्त  
 भूतोंका मस्तक और राजा होता है ।  
 जैसे गुणवालेकी उपासना की जाती  
 है, वैसा ही फल होता है; जैसा कि,  
 “उसकी जो जिस प्रकार उपासना  
 करता है, तद्रूप ही हो जाता है”  
 इस श्रुतिसे सिद्ध होता है ॥ २ ॥

गार्ग्यद्वारा चन्द्रान्तर्गत ब्रह्मका प्रतिपादन तथा अज्ञात-

शत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान

संवादेनादित्यब्रह्मणि प्रत्या-  
 ख्यातेऽज्ञातशत्रुणा चन्द्रमसि  
 ब्रह्मान्तरं प्रतिपेदे गार्ग्यः ।

संवादके द्वारा जब अज्ञातशत्रुने  
 आदित्यब्रह्मका निषेध कर दिया तो  
 गार्ग्यने चन्द्रान्तर्गत दूसरे ब्रह्मका  
 प्रतिपादन किया ।

स होवाच गार्ग्यः—य एव असौ  
आदित्ये चक्षुषि चैकोऽभिमानी  
वक्षुर्द्वारेणेह हृदि प्रविष्टः 'अहं भोक्ता  
कर्ता च' इत्यवस्थितः, एतमेवाहं  
ब्रह्म पश्यामि, अस्मिन्कार्यकरण-  
सङ्घाते उपासे। तस्मात्तमहं पुरुषं  
ब्रह्म तुभ्यं ब्रवीम्युपास्स्वेति ।

स एवमुक्तः प्रत्युवाच अजात-  
शत्रुः 'मा मा' इति हस्तेन विनि-  
वारयन्—एतस्मिन्ब्रह्मणि विज्ञेये  
मा संवदिष्ठाः; मा मेत्याबाधनार्थं  
द्विर्वचनम् । एवं समाने विज्ञान-  
विषये आवयोरस्मानविज्ञानवत्  
इव दर्शयता बाधिताः स्याम,  
अतो मा संवदिष्ठाः—मा संवादं  
कार्षीरस्मिन्ब्रह्मणि । अन्यच्चेज्जा-  
नासि, तद्ब्रह्म वक्तुमर्हसि, न तु  
यन्मया ज्ञायत एव ।

अथ चेन्मन्यसे—जानीषे त्वं  
ब्रह्ममात्रं न तु तद्विशेषोपासन-  
फलानीति—तन्न मन्तव्यम्, यतः

उस गार्ग्यने कहा—'यह जो  
आदित्यमें और नेत्रमें उनका एक ही  
अभिमानी चक्षुके द्वारा यहाँ हृदयमें  
प्रविष्ट होकर 'मैं कर्ता हूँ, मैं भोक्ता  
हूँ' इस प्रकार स्थित है, उसीको मैं  
ब्रह्म समझता हूँ, इस देहेन्द्रिय-  
संघातमें मैं उसीकी उपासना करता  
हूँ । अतः उस पुरुषको ही मैं तुम्हें  
ब्रह्मरूपसे बतलाता हूँ; तुम उसीकी  
उपासना करो ।'

इस प्रकार कहे जानेपर उस  
अजातशत्रुने 'नहीं, नहीं' इस प्रकार  
हाथसे मना करते हुए कहा—'इस  
विज्ञेय ब्रह्मके विषयमें चर्चा मत  
करो । 'मा मा' यह द्विरुक्ति सब  
प्रकार रोकनेके लिये है; क्योंकि इस  
प्रकार हम दोनोंके विज्ञानका विषय  
समान होनेपर भी हमें अविज्ञान-  
वान्-सा देखनेवाले तुमसे हम बाधित  
हो जायेंगे, इसलिये इस ब्रह्मके  
विषयमें संवाद मत करो । यदि तुम  
कोई अन्य ब्रह्म जानते हो तो उसी-  
का निरूपण करो, जिसे मैं जानता  
ही हूँ, उसका नहीं ।

यदि तुम्हारा ऐसा विचार हो  
कि तुम तो केवल ब्रह्ममात्रको जानते  
हो, उसके विशेषणोंकी उपासनाके  
फलको तो नहीं जानते, सो तुम्हें  
ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि

यज्ञे, तमेकीकृत्यैतमेवाहं ब्रह्मोपासे । उपासनाके द्वारा अपना स्वरूप मानकर ] इस विशेषणविशिष्ट ब्रह्मकी ही मैं उपासना करता हूँ । जो पुरुष उपर्युक्त गुणोंवाले ब्रह्मकी उपासना करता है, उसके लिये नित्यप्रति सुत होता है अर्थात् प्रकृतियज्ञमें सोमरस प्रस्तुत रहता है तथा प्रसुत होता है अर्थात् विकृतियज्ञमें अधिकतासे निरन्तर सोमरस प्रस्तुत रहता है यानी उसे प्रकृति-विकृतिरूप दोनों प्रकारके यज्ञानुष्ठानमें सामर्थ्य प्राप्त हो जाता है । तथा इस अन्नात्मक ब्रह्मोपासकका अन्न भी क्षीण नहीं होता ॥ ३ ॥

यथोक्तगुणं य उपास्ते तस्याहरहः ।  
 सुतः सोमोऽभिषुतो भवति यज्ञे,  
 प्रसुतः प्रकृष्टं सुतरां सुतो भवति  
 विकारे, उभयविधयज्ञानुष्ठानसा-  
 मर्थ्यं भवतीत्यर्थः । अन्नं चास्य  
 न क्षीयतेऽन्नात्मकोपासकस्य ॥ ३ ॥

गार्ग्यद्वारा विद्युदभिमानि पुरुषका ब्रह्मरूपसे उपदेश तथा अजात-  
 शत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान

स होवाच गार्ग्यो य एवासौ विद्युति पुरुष  
 एतमेवाहं ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा  
 मैतस्मिन्संवदिष्ठास्तेजस्वीति वा अहमेतमुपास इति  
 स य एतमेवमुपास्ते तेजस्वी ह भवति तेजस्विनी  
 हास्य प्रजा भवति ॥ ४ ॥

वह गार्ग्य बोला, 'यह जो विद्युत्में पुरुष है, इसीकी मैं ब्रह्मरूपसे उपासना करता हूँ' उस अजातशत्रुने कहा, 'नहीं, नहीं, इसकी चर्चा मत करो; इसकी तो मैं तेजस्वीरूपसे उपासना करता हूँ । जो कोई इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह तेजस्वी होता है तथा उसकी प्रजा भी तेजस्विनी होती है' ॥ ४ ॥

स होवाच गार्ग्यो य एवासौ चन्द्रे पुरुष एत-  
मेवाहं ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मैत-  
स्मिन्संवदिष्टा बृहन्पाण्डरवासाः सोमो राजेति वा  
अहमेतमुपास इति स यए तमेवमुपास्तेऽहरहर्ह सुतः  
प्रसुतो भवति नास्यान्नं क्षीयते ॥ ३ ॥

वह गार्ग्य बोला, 'यह जो चन्द्रमामें पुरुष है, इसीकी मैं ब्रह्मरूपसे उपासना करता हूँ।' उस अजातशत्रुने कहा, 'नहीं, नहीं, इसके विषयमें बात मत करो। यह महान् शुक्लवस्त्रधारी, सोम राजा है—इस प्रकार मैं इसकी उपासना करता हूँ। जो इसकी इस प्रकार उपासना करता है, उसके लिये नित्यप्रति सोम सुत और प्रस्तुत होता है तथा उसका अन्न क्षीण नहीं होता' ॥ ३ ॥

य एवासौ चन्द्रे मनसि चैकः

शुक्लो भोक्ता कर्ता चेति पूर्ववद्वि-

शेषणम् । बृहन् महान् पाण्डरं

शुक्लं वासो यस्य सोऽयं पाण्डर-

वासाः; अशरीरत्वाच्चन्द्राभिमा-

निनः प्राणस्य, सोमो राजा चन्द्रः,

यश्चान्नभूतोऽभिषूयते लतात्मको

यह जो चन्द्रमा और मनमें एक ही पुरुष कर्ता और भोक्ता है—इस प्रकार इसके पूर्ववत् विशेषण समझने चाहिये । [ सूर्यमण्डलसे द्विगुण होनेके कारण ] जो बृहत् अर्थात् महान् है तथा जिसके पाण्डर-शुक्ल वास-वस्त्र हैं, वह यह 'पाण्डरवासाः' है, क्योंकि चन्द्राभिमानि प्राण जलमय शरीरवाला है [ और जलका शुक्ल वर्ण प्रसिद्ध ही है ], सोम राजा चन्द्रमाको कहते हैं तथा जो यज्ञमें पेय अन्नके रूपमें चुवाया जाता है, वह लतामय सोम अर्थात् सोमलता भी सोम है । उस चन्द्रमा एवं लतामय पुरुषको एक करके [ अर्थात् अहंयह-

विशेषणद्वयम् । पूर्णत्वविशेषण-  
फलमिदम् — पूर्यते प्रजया  
पशुभिः; अप्रवर्तिविशेषणफलम्—  
नास्यास्मात्सोकात्प्रजोद्धर्तत इति,  
प्रजासन्तानाविच्छित्तिः ॥ ५ ॥

विशेषण हैं । पूर्णत्व-विशेषणका यह  
फल है कि वह प्रजा और पशुओंसे  
पूर्ण होता है तथा 'अप्रवर्ति' विशे-  
षणका यह फल है कि इस लोकमें  
उसकी प्रजाका उद्धर्तन नहीं होता—  
प्रजासंतानका विच्छेद नहीं  
होता ॥ ५ ॥

गार्ग्यद्वारा वायु-ब्रह्मका प्रतिपादन तथा अजातशत्रुद्वारा  
उसका प्रत्याख्यान

स होवाच गार्ग्यो य एवायं वायौ पुरुष एतमेवाहं  
ब्रह्मोपाम इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मैतस्मिन्संव-  
दिष्ठा इन्द्रो वैकुण्ठोऽपराजिता सेनेति वा अहमेत-  
मुपास इति स य एतमेवमुपास्ते जिष्णुर्हापराजिष्णु-  
र्भवत्यन्यतस्त्यजायी ॥ ६ ॥

वह गार्ग्य बोला, 'यह जो वायुमें पुरुष है इसकी मैं ब्रह्मरूपसे उपा-  
सना करता हूँ ।' उस अजातशत्रुने कहा, 'नहीं, नहीं, इसके विषयमें बात  
मत करो । इसकी तो मैं इन्द्र, वैकुण्ठ और अपराजिता सेना—इस रूपसे  
उपासना करता हूँ । जो कोई इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह  
विजयी, कभी न हारनेवाला और शत्रुविजेता होता है' ॥ ६ ॥

तथा वायौ प्राणे हृदि  
चैका देवता । तस्या विशेष-  
णम्—इन्द्रः परमेश्वरः वैकुण्ठो-  
ऽप्रसह्यः, न परैर्जितपूर्वा परा-  
जिता सेना—मरुतां गणत्व-

इसी प्रकार वायु, प्राण और  
हृदयमें भी एक ही देवता है । उसके  
विशेषण हैं—इन्द्र—परमेश्वर, वैकुण्ठ-  
जो विशेषरूपसे सहन न किया जा  
सके और अपराजिता सेना—जो  
सेना पहले दूसरोंके द्वारा पराजित  
न हुई हो । मरुतुनामक देवताओं-  
का गणत्व (एक समूहरूप होना)

तथा विद्युति त्वचि हृदये  
चैका देवता । तेजस्वीति विशेष-  
णम्, तस्यास्तत्फलम् - तेजस्वी  
ह भवति तेजस्विनी हास्य प्रजा  
भवति । विद्युतां बहुत्वस्याङ्गी-  
करणादात्मनि प्रजायां च फल-  
बाहुल्यम् ॥ ४ ॥

इसी प्रकार विद्युत्, त्वचा  
और हृदयमें भी एक ही देवता है ।  
'तेजस्वी' यह उसका विशेषण है ।  
उसका यह फल है—वह तेजस्वी  
होता है और उसकी प्रजा भी  
तेजस्विनी होती है । विद्युतोंका  
बाहुल्य अङ्गीकार किया गया है,  
इसलिये अपने और प्रजाके लिये  
फलकी बहुलता भी सम्भव है ॥४॥

गार्ग्यद्वारा आकाश-ब्रह्मका उपदेश और अजातशत्रुद्वारा  
उसका प्रत्याख्यान

स होवाच गार्ग्यो य एवायमाकाशे पुरुष एतमे-  
वाहं ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मेतस्मिन्संव-  
दिष्ठाः पूर्णमप्रवर्तीति वा अहमेतमुपास इति स य एत-  
मेवमुपास्ते पूर्यते प्रजया पशुभिर्नास्यास्माल्लोकात्प्र-  
जोद्वर्तते ॥ ५ ॥

वह गार्ग्य बोला, 'यह जो आकाशमें पुरुष है, इसीकी मैं ब्रह्मरूपसे  
उपासना करता हूँ ।' उस अजातशत्रुने कहा, 'नहीं, नहीं, इसके विषयमें  
बात मत करो । मैं उसकी पूर्ण और अप्रवर्तिरूपसे उपासना करता हूँ ।  
जो कोई इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह प्रजा और पशुओंसे  
पूर्ण होता है और इस लोकमें उसकी प्रजाका उच्छेद नहीं होता' ॥ ५ ॥

तथा आकाशे हृद्याकाशे हृदये  
चैका देवता । पूर्णमप्रवर्ति चेति

इसी प्रकार आकाश, हृदयाकाश  
और हृदयमें भी एक ही देवता है ।  
उसके 'पूर्ण' और 'अप्रवर्ति' ये दो

\*\*\*\*\*

गार्ग्यद्वारा जलान्तर्गत ब्रह्मका प्रतिपादन तथा अजातशत्रुद्वारा

उसका प्रत्याख्यान

स होवाच गार्ग्यो य एवायमप्सु पुरुष एतमेवाहं  
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मैतस्मिन्संव-  
दिष्टाः प्रतिरूप इति वा अहमेतमुपास इति स य  
एतमेवमुपास्ते प्रतिरूप ५ हैवैनमुपगच्छति नाप्रतिरूप-  
मथो प्रतिरूपोऽस्माज्जायते ॥ ८ ॥

वह गार्ग्य बोला, 'यह जो जलमें पुरुष है, इसीकी मैं ब्रह्मरूपसे उपा-  
सना करता हूँ।' उस अजातशत्रुने कहा, 'नहीं नहीं, इसके विषयमें बात  
मत करो। इसकी मैं 'प्रतिरूप' रूपसे उपासना करता हूँ।' जो कोई इसकी  
इस प्रकार उपासना करता है उसके पास प्रतिरूप ही जाता है, अप्रति-  
रूप नहीं आता और उससे प्रतिरूप [ पुत्र ] उत्पन्न होता है ॥ ८ ॥

अप्सु रेतसि हृदि चैका  
देवता। तस्या विशेषणम्—प्रति-  
रूपोऽनुरूपः श्रुतिस्मृत्यप्रतिकूल  
इत्यर्थः। फलम्—प्रतिरूपं श्रुति-  
स्मृतिरासनानुरूपमेव एनमुप-  
गच्छति प्राप्नोति, न विपरीतम्,  
अन्यच्च—अस्मात्तथाविध एवो-  
पजायते ॥ ८ ॥

जल, वीर्य और हृदयमें एक ही  
देवता है। उसका विशेषण है—प्रति-  
रूप-अनुरूप अर्थात् श्रुति और स्मृतिके  
अनुकूल। उसकी उपासनाका फल—  
उसके पास प्रतिरूप अर्थात् श्रुति-  
स्मृतिकी आज्ञाके अनुरूप पदार्थ ही  
जाता-प्राप्त होता है, उससे विपरीत  
नहीं। इसके सिवा, उससे वैसा ही  
[ पुत्र ] उत्पन्न होता है ॥ ८ ॥

गार्ग्यद्वारा आदर्शान्तर्गत ब्रह्मका प्रतिपादन और अजातशत्रुद्वारा

उसका प्रत्याख्यान

स होवाच गार्ग्यो य एवायमादर्शो पुरुष एतमेवाहं  
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मैतस्मिन्संवदिष्टा

प्रसिद्धे । उपासनफलमपि—  
जिष्णुर्ह जयनशीलोऽपराजिष्णुर्न  
च परैर्जितस्वभावो भवति,  
अन्यतस्त्यजायी अन्यतस्त्यानां  
सपत्नानां जयनशीलो भवति ॥६॥

प्रसिद्ध है [ इसलिये उन्हें 'सेना'  
कहा है ] । उपासनाका फल भी  
इस प्रकार है—जिष्णु—जयनशील,  
अपराजिष्णु—दूसरोंसे पराजित न  
होनेके स्वभाववाला और अन्य-  
तस्त्यजायी—अन्यतस्त्य अर्थात्  
शत्रुओंको जीतनेवाला होता है ॥६॥

गार्ग्यद्वारा अग्निब्रह्मका प्रतिपादन तथा अजातशत्रुद्वारा  
उसका प्रत्याख्यान

स होवाच गार्ग्यो य एवायमग्नौ पुरुष एतमेवाहं  
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मैतस्मिन्संवदिष्टा  
विषासहिरिति वा अहमेतमुपास इति स य एतमेवमुपास्ते  
विषासहिर्ह भवति विषासहिर्हास्य प्रजा भवति ॥ ७ ॥

वह गार्ग्य बोला, 'यह जो अग्निमें पुरुष है, इसीकी मैं ब्रह्मरूपसे  
उपासना करता हूँ।' उस अजातशत्रुने कहा, 'नहीं, नहीं, इसके विषयमें  
बात मत करो। इसकी तो मैं विषासहि'रूपसे उपासना करता हूँ। जो  
कोई इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह निश्चय ही विषासहि  
होता है और उसकी प्रजा भी विषासहि होती है' ॥ ७ ॥

अग्नौ वाचि हृदि चैका देवता ।

तस्या विशेषणम्—विषासहिर्म-  
र्षयिता परेषाम् । अग्निबाहुल्यात्  
फलबाहुल्यं पूर्ववत् ॥ ७ ॥

अग्नि, वाक् और हृदय एक ही  
देवता है। उसका विशेषण है  
'विषासहि' अर्थात् दूसरोंको सहन  
करनेवाला। पूर्ववत् अग्निकी बहु-  
लता होनेके कारण उसके फलकी  
भी बहुलता है ॥ ७ ॥

१. अग्निमें जो हविष्य डाला जाता है उसे वह भस्म करके सहन कर लेता  
है, इसलिये अग्नि विषासहि—सहन करनेवाला है।



नहीं, इसके विषयमें बात मत करो। इसकी तो मैं प्राणरूपसे उपासना करता हूँ।' जो कोई इसकी इस प्रकार उपासना करता है वह इस लोकमें पूर्ण आयु प्राप्त करता है, इसे प्राण समयसे पहले नहीं छोड़ता ॥ १० ॥

यन्तं गच्छन्तं य एवायं  
शब्दः पश्चात्पृष्ठतोऽनूदेत्यध्यात्मं  
च जीवनहेतुः प्राणः, तमेकी-  
कृत्याह; असुः प्राणो जीवनहेतु-  
रिति गुणस्तस्य फलम्—सर्व-  
मायुरस्मिल्लोक एतीति—यथो-  
पात्तं कर्मणा आयुः, कर्मफल-  
परिच्छिन्नकालात्पुरा पूर्व रोगा-  
दिभिः पीड्यमानमध्येन प्राणो  
न जहाति ॥ १० ॥

‘यन्तम्’—जाते हुए [ वायु ]  
के पीछे जो यह शब्द उदित होता  
है और जो अध्यात्मपक्षमें जीवन-  
का हेतुभूत प्राण है, उनको यहाँ  
एक करके कहा है। ‘असु-प्राण  
मर्यात् जीवनका हेतु’—यह उसका  
गुण है। उसका फल यह है कि  
वह इस लोकमें पूर्ण आयु प्राप्त  
करता है—उसे कर्मवश जितनी  
आयु प्राप्त होती है [ उसका वह  
भोग करता है ]। उसके कर्म-  
फलसे मर्यादित समयसे पूर्व, रोगादि-  
से पीड़ित होनेपर भी, प्राण उसे  
नहीं छोड़ता ॥ १० ॥

गार्ग्यद्वारा दिग्ब्रह्मका प्रतिपादन और अजातशत्रुद्वारा

उसका प्रत्याख्यान

स होवाच गार्ग्यो य एवायं दिक्षु पुरुष एत-  
मेवाहं ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मैत-  
स्मिन्संवदिष्टा द्वितीयोऽनपग इति वा अहमेतमुपास  
इति स य एतमेवमुपास्ते द्वितीयवान्ह भवति  
नास्माद्गणश्छिद्यते ॥ ११ ॥

वह गार्ग्य बोला, ‘यह जो दिशाओंमें पुरुष है, इसीकी मैं ब्रह्मरूपसे उपासना करता हूँ।’ उस अजातशत्रुने कहा, ‘नहीं, नहीं, इसके विषयमें बात मत करो; मैं इसकी द्वितीय और अनपगरूपसे उपासना करता हूँ।’

रोचिष्णुरिति वा अहमेतमुपास इति स य एतमेव  
मुपास्तेरोचिष्णुर्ह भवति रोचिष्णुर्हास्य प्रजा भवत्ययो  
यैः सन्निगच्छति सर्वाः स्तानतिरोचते ॥ ९ ॥

वह गार्ग्य बोला, 'यह जो दर्पणमें पुरुष है, इसीकी मैं ब्रह्मरूपसे  
उपासना करता हूँ।' उस अज्ञातशत्रुने कहा, 'नहीं, नहीं, इसके विषयमें  
बात मत करो। इसकी तो मैं रोचिष्णु ( देदीप्यमान ) रूपसे उपासना  
करता हूँ।' जो कोई इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह निश्चय  
रोचिष्णु होता है, उसकी प्रजा भी रोचिष्णु होती है और उसका जिनसे  
सन्नम होता है, उन सबसे बढ़कर वह दीप्तिमान् होता है ॥ ९ ॥

आदर्शे प्रसादस्वभावे चान्यत्र  
खड्गादौ हार्दे च सत्त्वशुद्धिस्वा-  
भाव्ये चैका देवता; तस्या विशे-  
षणम्—रोचिष्णुर्दीप्तिस्वभावः;  
फलं च तदेव । रोचनाधारवा-  
हुल्यात्फलवाहुल्यम् ॥ ९ ॥

स्वभावतः स्वच्छ दर्पण और  
ऐसे ही खड्गादि अन्य पदार्थोंमें  
तथा स्वभावतः शुद्ध सत्त्वयुक्त हृदय-  
में एक ही देवता है। उसका विशे-  
षण रोचिष्णु अर्थात् दीप्तिशाली है  
तथा वही फल भी है। दीप्तिके  
आधारोंकी बहुलता होनेके कारण  
फलकी भी बहुलता है ॥ ९ ॥

गार्ग्यद्वारा प्राणब्रह्मका प्रतिपादन और अज्ञातशत्रुद्वारा

उसका प्रत्याख्यान

स होवाच गार्ग्यो य एवायं यन्तं पश्चाच्छब्दोऽनू-  
देत्येतमेवाहं ब्रह्मोपास इति स होवाचाज्ञातशत्रुर्मा-  
मेतस्मिन्संवदिष्टा असुरिति वा अहमेतमुपास इति स  
य एतमेवमुपास्ते सर्वः हैवास्मिँल्लोक आयुरेति नैनं  
पुरा कालात्प्राणो जहाति ॥ १० ॥

वह गार्ग्य बोला, 'जानेवालेके पीछे जो यह शब्द उत्पन्न होता है,  
इसीकी मैं ब्रह्मरूपसे उपासना करता हूँ।' उस अज्ञातशत्रुने कहा, 'नहीं,

देवता । तस्या विशेषणं मृत्युः । उसका विशेषण मृत्यु है । फल सारा  
 फलं सर्वं पूर्ववत्, मृत्योरनागमनेन पहलेही के समान है, मृत्युके न आने-  
 रोगादिपीडाभावो विशेषः ॥ १२ ॥ से रोगादि पीडाका अभाव रहना—  
 इतना विशेष है ॥ १२ ॥

गार्ग्यद्वारा देहान्तर्गत ब्रह्मका प्रतिपादन और अजातशत्रुद्वारा  
 उसका प्रत्याख्यान

स होवाच गार्ग्यो य एवायमात्मनि पुरुष एत-  
 मेवाहं ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मैतस्मि-  
 न्संवदिष्टा आत्मन्वीति वा अहमेतमुपास इति स य  
 एतमेवमुपास्त आत्मन्वी ह भवत्यात्मन्विनी हास्य  
 प्रजा भवति स ह तूष्णीमास गार्ग्यः ॥ १३ ॥

वह गार्ग्य बोला 'यह जो आत्मामें पुरुष है, इसीकी मैं ब्रह्मरूपसे  
 उपासना करता हूँ ।' उस अजातशत्रुने कहा, 'नहीं, नहीं' इसके विषयमें  
 बात मत करो; इसकी तो मैं आत्मन्वीरूपसे उपासना करता हूँ । जो कोई  
 इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह निश्चय आत्मन्वी होता है और  
 उसकी प्रजा भी आत्मन्विनी होती है ।' तब वह गार्ग्य चुप हो गया ॥ १३ ॥

आत्मनि प्रजापतौ बुद्धौ च  
 हृदि चैका देवता । तस्या आत्म-  
 न्वी—आत्मवानिति विशेषणम् ।  
 फलम्—आत्मन्वी ह भवत्यात्म-  
 वान्भवति, आत्मन्विनी हास्य प्रजा  
 भवति । बुद्धिबहुलत्वात्प्रजायां

आत्मामें अर्थात् प्रजापति,  
 बुद्धि और हृदयमें भी एक ही देवता  
 है । उसका 'आत्मन्वी' अर्थात्  
 'आत्मवान्' यह विशेषण है ।  
 फल—आत्मन्वी अर्थात् आत्मवान्  
 होता है तथा उसकी प्रजा भी आत्म-  
 न्विनी होती है । बुद्धियोंकी बहुलता

जो कोई इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह द्वितीयवान् होता है और उससे गणका विच्छेद नहीं होता ॥ ११ ॥

दिक्षु कर्णयोर्हृदि चैका देवता  
अश्विनौ देवाववियुक्तस्वभावौ ।  
गुणस्तस्य द्वितीयवत्स्वमनपगत-  
मवियुक्तता चान्योन्यं दिशा-  
मश्विनोश्चैवं धर्मित्वात् । तदेव च  
फलमुपासकस्य—गणाविच्छेदो  
द्वितीयवत्त्वं च ॥ ११ ॥

दिशा, कर्ण और हृदयमें एक ही देवता अश्विनीकुमार हैं जो कभी वियुक्त होनेवाले नहीं हैं । अतः उस देवताका गुण द्वितीय-वत्त्व और अनपगतत्व—अवियुक्तता है; क्योंकि दिशा और अश्विनी-कुमार ये परस्पर ऐसे ही धर्मवाले हैं । तथा इस उपासकको मिलने-वाला फल भी वही है—गणसे विच्छेद न होना और द्वितीयवान् (दूसरेसे युक्त) होना ॥ ११ ॥

गार्ग्यद्वारा छायाब्रह्मका प्रतिपादन और अजातशत्रुद्वारा उसका प्रत्याख्यान

स होवाच गार्ग्यो य एवायं छायामयः पुरुष  
एतमेवाहं ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मैत-  
स्मिन्संवदिष्टा मृत्युरिति वा अहमेतमुपास इति स  
य एतमेवमुपास्ते सर्वं ५ हैवास्मिँल्लोक आयुरेति  
नैनं पुरा कालान्मृत्युरागच्छति ॥ १२ ॥

वह गार्ग्य बोला, 'यह जो छायामय पुरुष है, इसीकी मैं ब्रह्मरूपसे उपासना करता हूँ।' उस अजातशत्रुने कहा, 'नहीं, नहीं, इसके विषयमें बात मत करो । इसकी तो मैं मृत्युरूपसे उपासना करता हूँ।' जो कोई इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह इस लोकमें सारी आयु प्राप्त करता है और इसके पास समयसे पहले मृत्यु नहीं आता ॥ १२ ॥

छायायां बाह्ये तस्यस्य ध्यात्मं  
च आवरणात्मकेऽज्ञाने हृदि चैका  
छायामें—बाह्य अन्वकारमें और शरीरान्तर्गत आवरणरूप अज्ञानमें तथा हृदयमें भी एक ही देवता है ।

किमेतावद्विदितं विदितमेव न भवति ? इत्युच्यते—न, फलवद्विज्ञानश्रवणात् । न चार्थवादत्वमेव वाक्यानामवगन्तुं शक्यम्; अपूर्वविधानपराणि हि वाक्यानि प्रत्युपासनोपदेशं लक्ष्यन्ते—‘अतिष्ठाः सर्वेषां भूतानाम्’ इत्यादीनि । तदनुरूपाणि च फलानि सर्वत्र श्रूयन्ते विभक्तानि । अर्थवादत्वे एतदसमञ्जसम् ।

कथं तर्हि नैतावता विदितं भवतीति ? नैष दोषः, अधिकृतापेक्षत्वात् । ब्रह्मोपदेशार्थं हि शुश्रूषवेऽजातशत्रवेऽमुख्यब्रह्मविद्भाग्यः प्रवृत्तः, स युक्त एव मुख्यब्रह्मविदाजातशत्रूणामुख्यब्रह्मविद्भाग्यो वक्तुम्—यन्मुख्यं ब्रह्म वक्तुं प्रवृत्तस्त्वं तन्न जानीष इति । यद्यमुख्यब्रह्मविज्ञानमपि प्रत्याख्यायेत, तदैतावतेति न

तो क्या इतना जानना जानना ही नहीं होता ? इसपर कहते हैं—ऐसी बात नहीं है, यहाँ तो फलयुक्त विज्ञान (उपासना) का श्रवण है । इन वाक्योंको अर्थवाद भी नहीं माना जा सकता; क्योंकि ये ‘अतिष्ठाः सर्वेषां भूतानाम्’ इत्यादि वाक्य प्रत्येक उपासनाके उपदेशमें अपूर्व विधि करनेवाले दिखायी देते हैं । और उनके अनुसार ही सर्वत्र अलग-अलग फल सुने जाते हैं । अर्थवाद होनेपर इन सबका सामञ्जस्य नहीं हो सकता ।

तो फिर ऐसा क्यों कहा कि इतनेसे ही ब्रह्म ज्ञात नहीं होता ? यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यह कथन अधिकारी पुरुषोंकी अपेक्षासे है । अमुख्य ब्रह्मको [ परब्रह्मरूपसे ] जाननेवाला गार्ग्य ब्रह्मोपदेश सुननेके इच्छुक अजातशत्रुको ब्रह्मका उपदेश करनेके लिये प्रवृत्त हुआ था । अतः मुख्य ब्रह्मवेत्ता अजातशत्रुद्वारा अमुख्य ब्रह्मज्ञ गार्ग्यके प्रति ऐसा कहा जाना उचित ही है कि जिस मुख्य ब्रह्मका उपदेश करनेके लिये तुम प्रवृत्त हुए थे, उसे तुम नहीं जानते हो । यदि यहाँ अमुख्य ब्रह्मके विज्ञानका भी निषेध किया गया होता तो ‘इतनेही-

सम्पादनमिति विशेषः । स्वयं  
परिज्ञातत्वेनैवं क्रमेण प्रत्याख्या-  
तेषु ब्रह्मसु स गार्ग्यः क्षीणब्रह्म-  
विज्ञानोऽप्रतिभासमानोत्तर-  
स्तूष्णीमवाक्छिरा आस ॥१३॥

होनेके कारण प्रजामें भी उस फल-  
का सम्पादन होता है—यह विशेष  
वात है । अपनेको ज्ञात होनेके कारण  
अज्ञातशत्रुद्वारा गार्ग्यके वतलाये हुए  
ब्रह्मोंका इस प्रकार क्रमशः प्रत्या-  
ख्यान होनेपर जिसका ब्रह्मज्ञान  
क्षीण हो गया है, वह गार्ग्य कोई  
उत्तर न सूझनेके कारण चुप और  
नतमस्तक हो गया ॥ १३ ॥

गार्ग्यका पराभव और अज्ञातशत्रुके प्रति उसकी उपसत्ति

तं तथाभूतमालक्ष्य गार्ग्यम्—

उस गार्ग्यको ऐसी स्थितिमें  
देखकर—

स होवाचाज्ञातशत्रुरेतावन्नू ३ इत्येतावद्धीति  
नैतावता विदितं भवतीति स होवाच गार्ग्य उप त्वा  
यानीति ॥ १४ ॥

वह अज्ञातशत्रु बोला, 'वस, क्या इतना ही है ?' [ गार्ग्य- ] 'हां,  
इतना ही है ।' [ अज्ञातशत्रु- ] 'इतनेसे तो ब्रह्म विदित नहीं होता ।'  
वह गार्ग्य बोला, 'मैं तुम्हारे प्रति उपसन्न होऊँ' ॥ १४ ॥

स होवाचाज्ञातशत्रुः—एता-  
वन्नू ३ इति । किमेतावद्ब्रह्म  
निर्ज्ञातम्, आहोस्विदधिकमप्य-  
स्तीति ? इतर आहैतावद्धीति ।  
नैतावता विदितेन ब्रह्म विदितं  
भवतीत्याज्ञातशत्रुः, किमर्थं  
गर्वितोऽसि ब्रह्म ते ब्रवाणीति ।

वह अज्ञातशत्रु बोला, 'क्या इतना  
ही है ?' अर्थात् 'क्या तुम्हें इतना  
ही ब्रह्म विदित है या इससे कुछ  
अधिक भी जानते हो ?' गार्ग्यने  
कहा, 'वस इतना ही जानता हूँ ।'  
अज्ञातशत्रुने कहा, 'इतना जाननेसे  
तो ब्रह्म नहीं जाना जाता । फिर  
तुम ऐसा गर्व क्यों करते थे कि मैं  
तुम्हें ब्रह्मका उपदेश करूँगा ।'

मीति तं पाणावादायोत्तस्थौ तौ ह पुरुषं सुतमाजग्म-  
तुस्तमेतैर्नामभिरामन्त्रयाञ्चक्रे बृहन् पाण्डरवासः सोम  
राजन्निति स नोत्तस्थौ तं पाणिनापेषं बोधयाञ्चकार  
स होत्तस्थौ ॥ १५ ॥

उस अजातशत्रुने कहा, 'ब्राह्मण क्षत्रियकी शरणमें इस आशासे जाय कि यह मुझे ब्रह्मका उपदेश करेगा, यह तो विपरीत है। तो भी मैं तुम्हें उसका ज्ञान कराऊंगा ही।' तब वह उसका हाथ पकड़कर उठा और वे दोनों एक सोये हुए पुरुषके पास गये। अजातशत्रुने उसे 'हे ब्रह्म ! हे पाण्डरवास ! हे सोम राजन् !' इन नामोंसे पुकारा। परन्तु वह न उठा। तब उसे हाथसे दबा-दबाकर जगाया तो वह उठ बैठा ॥ १५ ॥

स होवाचाजातशत्रुः प्रतिलोमं  
विपरीतं चैतत् किं तत् ? यद्ब्राह्मण  
उत्तमवर्ण आचार्यत्वेऽधिकृतः सन्  
क्षत्रियमनाचार्यस्वभावमुपेयात्-  
तपगच्छेच्छिष्यवृत्त्या ब्रह्म मे  
वक्ष्यतीति । एतदाचारविधि-  
शास्त्रेषु निषिद्धम् ; तस्मात्तिष्ठ  
त्वमाचार्य एव सन् । विज्ञपयि-  
ष्याम्येव त्वामहं यस्मिन्विदिते  
ब्रह्म विदितं भवति यत्तन्मुख्यं  
ब्रह्म वेद्यम् ।

उस अजातशत्रुने कहा—'यह तो प्रतिलोम—विपरीत है। क्या ? यह कि उत्तम वर्ण ब्राह्मण आचार्यत्वका अधिकारी होकर भी, इस उद्देश्यसे कि यह मुझे ब्रह्मका उपदेश करेगा, जिसका आचार्यत्वका स्वभाव नहीं है, उस क्षत्रियके प्रति उपसन्नयानी शिष्यभावसे प्राप्त हो। यह आचारविधिका प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रोंमें निषिद्ध माना गया है; अतः तुम आचार्यरूपसे ही स्थित रहो। फिर भी, जिसका ज्ञान होनेपर ब्रह्मका ज्ञान हो जाता है और जो मुख्य ब्रह्म वेद्य है, उसका ज्ञान मैं तुम्हें कराऊंगा ही।'।

ब्रूयात्, न किञ्चिज्ज्ञातं त्वयेत्येवं  
ब्रूयात् । तस्माद्भवन्त्येतावन्त्यवि-  
द्याविषये ब्रह्माणि । एतावद्विज्ञान-  
द्वारत्वाच्च परब्रह्मविज्ञानस्य,  
युक्तमेव वक्तुम्—नैतावता विदितं  
भवतीति । अविद्याविषये विज्ञेयत्वं  
नामरूपकर्मात्मकत्वं चैषां तृती-  
येऽध्याये प्रदर्शितम् । तस्मात्  
'नैताक्ता विदितं भवति' इति  
ब्रुवता अधिकं ब्रह्म ज्ञातव्य-  
मस्तीति दर्शितं भवति ।

से [ब्रह्मका ज्ञान नहीं होता]' ऐसा  
नहीं कहा जाता, अपितु यही कहा  
जाता कि 'तुम कुछ भी नहीं  
जानते ।' अतः इतने ब्रह्म अविद्याके  
अन्तर्गत हैं । इतना विज्ञान परब्रह्म-  
विज्ञानका द्वार है, इसलिये यह  
कहना उचित ही है कि 'इतनेसे  
ब्रह्मका ज्ञान नहीं होता ।' ये ब्रह्म  
अविद्याके क्षेत्रमें विज्ञेय ( उपास्य )  
और नामरूप कर्मात्मक हैं, यह बात  
तृतीय<sup>१</sup> अध्यायमें दिखायी गयी  
है । अतः 'इतनेसे ब्रह्मका ज्ञान नहीं  
होता' ऐसा कहकर यह दिखाया  
गया है कि अभी इससे अधिक  
ब्रह्मका ज्ञान प्राप्त करना है ।

तच्चानुपसन्नाय न वक्तव्यम्  
इत्याचारविधिज्ञो गार्ग्यः स्वय-  
मेवाह—उप त्वा यानीति—  
उपगच्छानीति त्वाम्, यथान्यः  
शिष्यो गुरुम् ॥ १४ ॥

उस ब्रह्मका उपदेश अनुपसन्न-  
को ( जो शिष्यभावसे शरणमें न  
आया हो उसको ) नहीं करना  
चाहिये । अतः आचारविधिको  
जाननेवाला गार्ग्य स्वयं ही कहता  
है; 'मैं तुम्हारे प्रति उपसन्न होऊँ,  
जैसे कि कोई दूसरा शिष्य अपने  
गुरुके प्रति होता है' ॥ १४ ॥

गार्ग्यका हाथ पकड़कर अजातशत्रुका एक सोये हुए पुरुषके पास  
जाना और प्राणोंके नामसे न उठनेपर उसे हाथ दबाकर जगाना  
स होवाचाजातशत्रुः प्रतिलोमं चैतद्यद्ब्राह्मणः  
क्षत्रियमुपेयाद्ब्रह्म मे वक्ष्यतीति व्येव त्वा ज्ञपयिष्या-



शिव राजा संनिहित एव । किं  
तु भृत्यस्वामिनो गार्ग्याजात-  
शत्रुभिप्रेतयोर्यद्विवेकावधारण-  
कारणं तत्सङ्कीर्णत्वादनवधारित-  
विशेषम् । यद्द्रष्टृत्वमेव भोक्तुर्न  
दृश्यत्वम्, यच्चाभोक्तुर्दृश्यत्वमेव  
न तु द्रष्टृत्वम्, तच्चोभयमिह  
सङ्कीर्णत्वाद्विविच्य दर्शयितुम-  
शक्यमिति सुप्तपुरुषगमनम् ।

ननु सुप्तेऽपि पुरुषे विशिष्टै-  
प्राणस्य भोक्तृ- नामभिरामन्त्रितो  
त्वाभोक्तृत्व- भोक्तैव प्रतिपत्स्यते  
विवेचनम् नाभोक्तेति नैव  
निर्णयः स्यादिति ।

न, निर्धारितविशेषत्वाद्गार्ग्या-  
भिप्रेतस्य; यो हि सत्येनच्छन्नः  
प्राण आत्मा मृतो वागादिष्वनस्त-  
मितो निम्लोचत्सु, यस्यापः

सन्निहित ही है । किंतु गार्ग्यके  
माने हुए भृत्यस्थानीय ब्रह्म और  
अजातशत्रुके अभिमत स्वामिस्थानीय  
ब्रह्मके पार्थक्यनिश्चयका जो कारण  
है, वह संकीर्ण ( मिला हुआ ) है,  
इसलिये उनके भेदका निश्चय नहीं  
होता । भोक्तामें द्रष्टृत्व (साक्षित्व)  
ही है; दृश्यत्व नहीं है, इस प्रकारके  
विवेक-निश्चयका जो कारण है  
तथा अभोक्तामें दृश्यत्व ही है,  
द्रष्टृत्व नहीं है—ऐसे विवेकके  
निश्चयका जो कारण है, वे दोनों  
ही यहाँ जागरित अवस्थामें मिले  
होनेके कारण अलग-अलग करके  
नहीं दिखाये जा सकते; इसीसे उन  
दोनोंको सोये हुए पुरुषके पास  
जाना पड़ा ।

पूर्व०—किंतु सुप्त पुरुषमें भी  
विशिष्ट नामोंसे पुकारे जानेपर  
[ चेतन ] भोक्ता ही समझेगा,  
[ अचेतन ] अभोक्ता नहीं । इसलिये  
तब भी निर्णय नहीं होगा ।

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है;  
क्योंकि गार्ग्यके अभिमत ब्रह्मका  
विशेषरूप निश्चित कर दिया  
गया है । जो सत्यसे आच्छा-  
दित प्राण आत्मा अर्थात् अमृत  
वागादिके अस्त हो जानेपर भी  
अस्त नहीं होता, जिसका जल

तं गार्ग्यं सलज्जमालक्ष्य  
विश्रम्भजननाय पाणौ हस्त  
आदाय गृहीत्वोत्तस्थावुत्थित-  
वान् । तौ ह गार्ग्याजातशत्रूपुरुषं  
सुप्तं राजगृहप्रदेशे कचिदाजग्म-  
तुरागतौ । तं च पुरुषं सुप्तं प्राप्य  
एतैर्नामभिः 'बृहन् पाण्डरवासः  
सोम राजन्' इत्येतैरामन्त्रयाञ्चक्रे ।  
एवमामन्त्र्यमाणोऽपि स सुप्तो  
नोत्तस्थौ, तमप्रतिबुध्यमानं पा-  
णिना आपेषमापिष्यापिष्यबोध-  
याञ्चकार प्रतिबोधितवान् ; तेन  
स होत्तस्थौ । तस्माद्यो गार्ग्येणा-  
भिप्रेतः, नासावस्मिञ्छरीरे कर्त्ता  
भोक्ता ब्रह्मेति ।

कथं पुनरिदमवगम्यते सुप्त-  
सुप्तपुरुषाभि- पुरुषगमनतत्सम्बो-  
धरणहेतुः परा- धनानुत्थानैर्गार्ग्या-  
बुध्यते मिमतस्य ब्रह्मणो-  
ऽब्रह्मत्वं ज्ञापितमिति ?

जागरितकाले यो गार्ग्याभिप्रेतः  
पुरुषः कर्त्ता भोक्ता ब्रह्म संनि-  
हितः करणेषु यथा, तथाजात-  
श्च अभिप्रेतोऽपि तत्स्वामी भृत्ये-

फिर उस गार्ग्यको रुज्जायुक्त  
देख उसे विश्वास उत्पन्न करनेके  
लिये वह उसका हाथ पकड़कर  
खड़ा हुआ । और वे गार्ग्य तथा  
अजातशत्रु राजभवनके भीतर कहीं  
सोये हुए पुरुषके पास आये । उस  
सोये हुए पुरुषके पास पहुँचकर  
अजातशत्रुने उसे 'हे बृहन् । हे  
पाण्डरवास । हे सोम राजन् ।' इन  
नामोंसे पुकारा । इस प्रकार पुकार-  
नेपर भी वह सोया हुआ पुरुष न  
उठा, तब उस न जागनेवाले पुरुषको  
हाथसे दबा-दबाकर जगाने लगा,  
इससे वह उठ बैठा । अतः जिसे गार्ग्य  
ब्रह्मरूपसे मानता था, वह इस  
शरीरमें कर्त्ता-भोक्ता ब्रह्म नहीं है ।

शङ्का-किंतु यह कैसे जाना  
जाता है कि सुषुप्त पुरुषके पास  
जाने, उसे पुकारने और उसके न  
उठनेसे गार्ग्यके अभिमत ब्रह्मका  
अब्रह्मत्व सूचित किया गया है ?

समाधान-गार्ग्यका अभिप्रेत जो  
पुरुष है, वह जिस प्रकार जाग्रत्-  
अवस्थामें कर्त्ता-भोक्ता ब्रह्म है और  
वह इन्द्रियोंमें सन्निहित है, उसी प्रकार  
अजातशत्रुका अभिप्रेत उसका स्वामी  
भी भृत्योंमें राजाके समान उनमें

तथासौ प्राप्तशब्दादिविषयोपल-  
ब्धस्वभावश्चेद् गार्ग्याभिप्रेतः  
प्राणो बृहन् पाण्डरवास इत्येव-  
मादिशब्दं स्वं विषयमुपलभेत  
यथा प्राप्तं तृणोलपादि बह्विर्दहे-  
त्प्रकाशयेच्च अव्यभिचारेण तद्वत् ।  
तस्मात्प्राप्तानां शब्दादीनामप्रति-  
बोधादभोक्तृस्वभाव इति निश्ची-  
यते । न हि यस्य यः स्वभावो  
निश्चितः, स तं व्यभिचरति कदा-  
चिदपि । अतः सिद्धं प्राणस्या-  
भोक्तृत्वम् ।

सम्बोधनार्थनामविशेषेण स-  
म्बन्धाग्रहणादप्रतिबोध इति चेत् ?  
स्यादेतत्—यथा बहुष्वासीनेषु  
स्वनामविशेषेण सम्बन्धाग्रहणा-  
न्नामयं सम्बोधयतीति, शृण्वन्नपि  
सम्बोध्यमानो विशेषतो न प्रति-

जा सकता । इसी प्रकार यदि गार्ग्य-  
का अभिमत प्राण अपनेको प्राप्त हुए  
शब्दोंको ग्रहण करनेके स्वभाववाला  
है तो अपने विषयभूत बृहन्, पाण्डर-  
वास आदि शब्दको ग्रहण कर लेता,  
जिस प्रकार कि अपनेको प्राप्त हुए  
तृण-उलप आदिको अग्नि बिना  
अपवादके दग्ध और प्रकाशित कर  
देता है, उसी प्रकार [ यहाँ भी  
समझना चाहिये ] । अतः अपनेको  
प्राप्त हुए शब्दादिका ज्ञान न होनेसे  
यह निश्चय होता है कि प्राण भोक्तृ-  
स्वभाव नहीं है; क्योंकि जिसका जो  
निश्चित स्वभाव होता है वह उसको  
कभी नहीं त्यागता । इससे प्राणका  
अभोक्तृत्व ही सिद्ध होता है ।

पूर्व०—सम्बोधनके लिये प्रयोग  
किये हुए नामविशेषसे अपना सम्बन्ध  
ग्रहण न करनेके कारण प्राणका अप्र-  
तिबोध रहा हो तो ? अर्थात् यदि  
ऐसी बात हो कि जिस प्रकार बहुत-  
से बैठे हुए पुरुषोंमें अपने नाम-  
विशेषसे सम्बन्ध ग्रहण न करनेके  
कारण अर्थात् यह मुझे ही पुकारता  
है, ऐसा न समझ सकनेके कारण  
कोई पुरुष पुकारे जानेपर सुनते  
हुए भी विशेषरूपसे नहीं समझता,

शरीरं पाण्डरवासाः, यश्चासपत्न-  
त्वाद् बृहन्, यश्च सोमो राजा  
षोडशकलः, स स्वव्यापारारूढो  
यथानिर्ज्ञात एवानस्तमितस्व-  
भाव आस्ते । न चान्यस्य कस्य-  
चिद्व्यापारस्तस्मिन्काले गार्ग्ये-  
णाभिप्रेयते तद्विरोधिनः । तस्मा-  
त्स्वनामभिरामन्त्रितेन प्रतिबोद्ध-  
व्यम्, न च प्रत्यबुध्यत । तस्मा-  
त्पारिशेष्याद्गार्ग्याभिप्रेतस्या-  
भोक्तृत्वं ब्रह्मणः ।

भोक्तृस्वभावश्चेद् भुञ्जीतैव  
स्वं विषयं प्राप्तम् । न हि दग्धृस्व-  
भावः प्रकाशयितृस्वभावः सन्वह्नि-  
स्त्वणोलपादिदाह्यं स्वविषयं प्राप्तं  
न दहति, प्रकाश्यं वा न प्रकाश-  
यति । न चेद्दहति प्रकाशयति वा  
प्राप्तं स्वं विषयम्, नासौ बहिर्दग्धा  
प्रकाशयिता वेति निश्चीयते ।

शरीर है, इसलिये जो पाण्डरवासा  
है तथा जो शत्रुहीन होनेके कारण  
बृहन् है और जो सोलह कलाओं-  
वाला सोम राजा है, वह अपने  
व्यापारमें तत्पर हुआ पहले जैसा  
जाना गया है, उसीके अनुसार  
अनस्तमितस्वभाव<sup>१</sup> रहता है । इसके  
सिवा इसके विरोधी किसी अन्य-  
का व्यापार गार्ग्यको उस कालमें  
अभिमत नहीं है । इसलिये अपने  
नामोंसे पुकारे जानेपर उसे जागना  
चाहिये, किंतु वह जागा नहीं । अतः  
परिशेषरूपसे गार्ग्यके अभिमत ब्रह्म-  
का अभोक्तृत्व ही सिद्ध होता है ।

यदि वह भोक्तृस्वभाव होता  
तो अपनेको प्राप्त हुए विषयका  
भोग करता ही । अग्नि जलाने  
और प्रकाश करनेके स्वभाववाला  
होकर भी अपनी पहुँचके भीतर  
आये हुए वृण और उलप (वालवृण)  
आदि दाह्य पदार्थोंको न जलावे  
तथा प्रकाश्य वस्तुओंको प्रकाशित  
न करे—यह नहीं हो सकता । यदि  
वह अपनी पहुँचके भीतर आये  
हुए पदार्थोंको भी दग्ध और प्रका-  
शित नहीं करता तो वह अग्नि  
जलाने या प्रकाशित करनेवाला  
है—ऐसा निश्चय नहीं किया

त्प्रतिपत्तिर्युक्ता । न च कदा-

चिदपि बृहत्त्वादिशब्दैः सम्बो-

धितः प्रतिपद्यमानो दृश्यते ।

तस्मादकारणमभोक्तृत्वे सम्बो-

धनाप्रतिपत्तिरिति चेत् ?

न; तद्वत्स्तावन्मात्राभिमाना-

नुपपत्तेः । यस्य प्राणव्यतिरिक्तो

भोक्ता स प्राणादिकरणवान्प्राणी ।

तस्य न प्राणदेवतामात्रेऽभिमानो

यथा हस्ते । तस्मात्प्राणनाम-

सम्बोधने कृत्स्नाभिमानिनो युक्तै-

वाप्रतिपत्तिः; न तु प्राणस्था-

साधारणनामसंयोगे, देवतात्म-

उसे उसका ज्ञान होना चाहिये;

क्योंकि उस समय बृहत्त्वादि नाम

उसीको विषय करनेवाले होते हैं ।

किंतु उसे भी बृहत्त्वादि शब्दोंसे

पुकारे जानेपर कभी उनका ज्ञान

होता दिखायी नहीं देता । अतः

सम्बोधनको न समझना यह

अभोक्तृत्वमें कारण नहीं हो

सकता—ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्तो—ऐसा कहना ठीक

नहीं, क्योंकि प्राणादिमानुको केवल

प्राणादिमात्रका अभिमान होना

सम्भव नहीं है । जिसके मतमें भोक्ता

प्राणादिसे भिन्न है [उसके सिद्धान्ता-

नुसार ] वह प्राणादि इन्द्रियोंवाला

प्राणी होना चाहिये । उसे प्राण-

देवतामात्रमें [आत्मत्वका] अभिमान

नहीं हो सकता, जैसे हाथमें [ हाथ-

वालेका अभिमान नहीं होता] । अतः

सम्पूर्ण शरीरके अभिमानीको, केवल

प्राणका नाम लेकर पुकारे जानेपर

उसमें अप्रतिपत्ति होना उचित ही

है; किंतु प्राणका, उसके किसी

असाधारण नामसे संयोग होनेपर न

समझना युक्त नहीं है ।<sup>१</sup> आत्माको

१. अभिप्राय यह है कि यदि कोई कहे 'बृहत्' 'पाण्डुरवास' आदि नाम साधारण प्राणके वाचक नहीं हैं; अपितु प्राणाभिमानो देवताके वाचक हैं, इसलिये यदि उनके द्वारा किये हुए सम्बोधनको प्राणने ब्रह्म नहीं किया तो कोई आपत्ति नहीं हो सकती —तो ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि जिस प्रकार जातिवाचक गो

पद्यते, तथेमानि बृहन्नित्येवमा-  
दीनि मम नामानीत्यगृहीत-  
सम्बन्धत्वात्प्राणो न गृह्णाति  
सम्बोधनार्थं शब्दम्, न त्वविज्ञा-  
तृत्वादेवेति चेत् ?

न; देवताभ्युपगमेऽग्रहणानुप-  
पत्तेः । यस्य हि चन्द्राद्यभि-  
मानिनी देवता अध्यात्मं प्राणो  
भोक्ता अभ्युपगम्यते, तस्य तथा  
संव्यवहाराय विशेषनाम्ना सम्ब-  
न्धोऽवश्यं ग्रहीतव्यः, अन्यथा  
आह्वानादिविषये संव्यवहारो-  
ऽनुपपन्नः स्यात् ।

व्यतिरिक्तपक्षेऽप्यप्रतिपत्तेर-  
युक्तमिति चेत् ? यस्य च प्राण-  
व्यतिरिक्तो भोक्ता, तस्योपि बृह-  
न्नित्यादिनामभिः सम्बोधने बृह-  
त्त्वादिनाम्नां तदा तद्विषयत्वा-

उसी प्रकार 'ये बृहन् इत्यादि मेरे  
हीं नाम हैं'—ऐसा सम्बन्ध ग्रहण न  
करनेके कारण प्राण अपनेको सम्बो-  
धन करनेके लिये प्रयोग किये हुए  
शब्दोंको ग्रहण नहीं करता, अवि-  
ज्ञाता होनेके कारण ही नहीं; तो ?

सिद्धान्ती—यह बात नहीं है,  
क्योंकि देवता माना जानेके कारण  
उसका नामसे सम्बन्ध ग्रहण न  
करना सम्भव नहीं है ।<sup>१</sup> जिसके  
मतमें चन्द्र आदिका अभिमानो  
देवता अध्यात्म प्राण भोक्ता माना  
जाता है, उसके सिद्धान्तानुसार  
उस प्रकारके सम्यग् व्यवहारके लिये  
उसे अपने विशेष नामसे अवश्य  
सम्बन्ध ग्रहण करना चाहिये; नहीं  
तो आवाहन आदिके विषयमें ठीक-  
ठीक व्यवहार होना असम्भव होगा ।<sup>२</sup>

पूर्व०—[ भोक्ताको प्राणादिसे ]  
व्यतिरिक्त माना जाय तब भी  
तो वह [ पुकारनेपर ] नहीं  
समझता, इसलिये तुम्हारा कथन  
ठीक नहीं है । अर्थात् जिसके  
मतमें भोक्ता प्राणसे भिन्न है, उसके  
सिद्धान्तानुसार भी जब उसे बृहन्  
इत्यादि नामोंसे पुकारा जाय तो

१. क्योंकि देवता सर्वज्ञ होता है ।

२. तात्पर्य यह है कि यदि चन्द्राभिमानो देवताको अपने अधिप्रायक नामके  
साथ अपने सम्बन्धका ज्ञान न होगा तो उसके उद्देश्यसे किये हुए आवाहन, स्तुति,  
याग एवं प्रणामादिकी सफलता नहीं होगी ।

भोक्तृत्व उपरतकरणत्वं सम्बो-  
धनाग्रहणं वा युक्तम् ।

अप्रसिद्धनामभिः सम्बोधन-  
मयुक्तमिति चेत्—सन्ति हि  
प्राणविषयाणि प्रसिद्धानि प्राणा-  
दिनामानि, तान्यपोह्य अप्रसिद्धै-  
र्बृहत्वादिनामभिः सम्बोधनम-  
युक्तम्, लौकिकन्यायापोहात् ।  
तस्माद्भोक्तुरेव सतः प्राणस्या-  
प्रतिपत्तिरिति चेत् ?

न देवताप्रत्याख्यानार्थत्वात् ।  
केवलसम्बोधनमात्राप्रतिपत्त्यैव  
असुप्तस्याध्यात्मिकस्य प्राणस्या-  
भोक्तृत्वे सिद्धे यच्चन्द्रदेवताविष-  
यैर्नामभिः सम्बोधनम्, तच्चन्द्रदेवता  
प्राणोऽस्मिञ्छरीरे भोक्तेति गार्ग्यस्य  
विशेषप्रतिपत्तिनिराकरणार्थम् । न  
हि तल्लौकिकनाम्ना सम्बोधने  
शक्यं कर्तुम् । प्राणप्रत्याख्याने-

माननेपर उनमें उपरतकरणत्व और  
सम्बोधनके अग्रहणकी उपपत्ति नहीं  
हो सकती ।

पूर्व०—किंतु अप्रसिद्ध नामोंसे  
सम्बोधन करना तो उचित नहीं है ।  
प्राण सम्बन्धी प्राण आदि प्रसिद्ध नाम  
भी हैं ही; उन्हें छोड़कर बृहत्त्वादि  
अप्रसिद्ध नामोंसे पुकारना तो उचित  
नहीं है, क्योंकि इससे लौकिक न्याय  
भी भंग होता है । इसीसे भोक्ता  
होनेपर भी प्राणको उसकी अप्रति-  
पत्ति हुई—ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्तो—ऐसा कहना ठीक नहीं,  
क्योंकि वह सम्बोधन देवताका  
प्रत्याख्यान ( निषेध ) करनेके लिये  
था । केवल सम्बोधनमात्रकी अप्रति-  
पत्तिसे ही असुप्त आध्यात्मिक प्राणका  
अभोक्तृत्व सिद्ध हो सकनेपर भी जो  
उसे चन्द्रदेवतासम्बन्धी नामोंसे  
सम्बोधन किया गया है, वह गार्ग्यकी  
इस विशेष प्रतिपत्तिका निराकरण  
करनेके लिये है कि इस शरीरमें  
चन्द्रदेवता ही भोक्ता प्राण है । यह  
निराकरण [प्राणादि] लौकिक नाम-  
से सम्बोधन करनेपर नहीं किया  
जा सकता था । प्राणके प्रत्याख्यानसे

त्वानभिमानाच्चात्मनः ।

स्वनामप्रयोगेऽप्यप्रतिपत्ति-

दर्शनादयुक्तमिति चेत् ? सुषुप्तस्य

यल्लौकिकं देवदत्तादि नाम तेनापि

सम्बोध्यमानः कदाचिन्न प्रति-

पद्यते सुषुप्तः । तथा भोक्तापि

सन्प्राणो न प्रतिपद्यत इति चेत् ?

न, आत्मप्राणयोः सुप्तासुप्तत्व-

विशेषोपपत्तेः । सुषुप्तत्वात्प्राण-

ग्रस्ततयोपरतकरण आत्मा स्वं

नाम प्रयुज्यमानमपि न प्रति-

पद्यते । न तु तदसुप्तस्य प्राणस्य

तो देवतात्मत्वका अभिमान न होनेके कारण [ इस प्रकारकी अप्रतिपत्ति हो सकती है ] ।

पूर्व०-अपने नामका प्रयोग करनेपर भी अप्रतिपत्ति होती देखी जाती है, इसलिये ऐसा कहना उचित नहीं । अर्थात् सोये हुए पुरुषका जो देवदत्तादिलौकिक नाम होता है उसके द्वारा पुकारे जानेपर भी कभी-कभी सुषुप्तपुरुषको उसका ज्ञान नहीं होता, इसी प्रकार भोक्ता होते हुए भी प्राणको उसका ज्ञान नहीं होता—यदि ऐसी बात हो तो ?

सिद्धान्ती-नहीं, क्योंकि शरीर और प्राणमें सुप्त और असुप्त रहनेका भेद उपपन्न है । शरीर सोया रहता है, उसकी इन्द्रियाँ प्राणग्रस्त रहनेके कारण निवृत्त हो जाती हैं; इसलिये उसे अपने नामका प्रयोग किये जानेपर भी उसका ज्ञान नहीं होता । किंतु प्राण [उस समय भी]

नहीं सोता, इसलिये उसका भोक्तृत्व

शब्द प्रत्येक व्यक्तिका भी बोधन करता है, उसी प्रकार व्यापक प्राणको भी प्राणाभिमानी वायु, चन्द्र इत्यादि देवताओंसे अभिन्न होनेका अभिमान होना ही चाहिये और उनके नामद्वारा पुकारे जानेपर उसकी प्रतिपत्ति भी होनी ही चाहिये । इसपर यदि कोई कहे कि प्राणव्यतिरिक्त आत्मा भी तो व्यापक है, फिर प्राणाभिमानी देवताओंके नामोंसे उसे ही बोध क्यों नहीं होता ? तो इसके उत्तरमें आगेकी बात कही गयी है ।



प्रतिसन्धानानुपपत्तेः; न ह्यन्य-  
दृष्टमन्यः स्मरति जानातीच्छति  
प्रतिसन्दधाति वा । तस्मान्न करण-  
भेदविषया भोक्तृत्वाशङ्काविज्ञा-  
नमात्रविषया वा कदाचिदप्युप-  
पद्यते ।

ननु सङ्घात एवास्तु भोक्ता,

किं व्यतिरिक्तकल्पनयेति ?

न; आपेक्षणे विशेषदर्शनात् ।

यदि हि प्राणशरीरसङ्घातमात्रो

भोक्ता स्यात्सङ्घातमात्राविशेषा-

त्सदा आपिष्टस्यानापिष्टस्य च

प्रतिबोधे विशेषो न स्यात् ।

सङ्घातव्यतिरिक्ते तु पुनर्भोक्तरि

सङ्घातसम्बन्धविशेषानेकत्वात्

पेषणापेषणकृतवैदनायाः सुख-

प्रतिसन्धान होना सम्भव नहीं है ।  
अन्य पुरुषके देखे हुए पदार्थके  
विषयमें कोई दूसरा पुरुष स्मरण,  
जानकारी, इच्छा अथवा प्रतिसन्धान  
नहीं करता इसलिये विभिन्न इन्द्रियों-  
के विषयमें अथवा विज्ञानमात्रके  
विषयमें भोक्तृत्वकी आशङ्का होनी  
कभी उचित नहीं है ।

पूर्व०— अच्छा तो संघातको ही  
भोक्ता मान लिया जाय, उससे भिन्न  
भोक्ताकी कल्पना करनेकी क्या  
आवश्यकता है ?

सिद्धान्ती— ऐसा नहीं हो सकता,  
क्योंकि उसे हाथसे दबानेपर विशेष  
अनुभव होता देखा जाता है । यदि  
प्राण और शरीरका संघात ही भोक्ता  
होता तो [ जागने और न जागनेके  
समय ] संघातमात्रमें सदा ही कोई  
अन्तर न होनेके कारण उसे दबाया  
जाय अथवा न दबाया जाय उसके  
जागेरहनेमें कोई विशेषता नहीं होनी  
चाहिये । किंतु यदि भोक्ता संघात-  
से भिन्न होगा तो संघातके साथ  
उसके सम्बन्धविशेषोंकी अनेकता  
होनेके कारण दबाने या न दबानेसे  
होनेवाले ज्ञान तथा उत्तम, मध्यम और

नैव प्राणग्रस्तत्वात्करणान्तराणां

प्रवृत्त्यनुपपत्तेर्भोक्तृत्वाशङ्कानुपप-

त्तिः । देवतान्तराभावाच्च ।

नन्वतिष्ठा इत्याद्यात्मन्वीत्य-

न्तेन ग्रन्थेन गुणवद्देवताभेदस्य

दर्शितत्वादिति चेत् ?

न, तस्य प्राण एवैकत्वा-  
भ्युपगमात्सर्वश्रुतिष्वरनाभिनिद-  
र्शनेन । “सत्येनच्छन्नम् प्राणो  
वा अमृतम्” ( बृ० उ० १ । ६ ।  
३ ) इति च प्राणवाह्यस्यान्य-  
स्यानभ्युपगमाद्भोक्तुः; “एष उ  
द्येव सर्वे देवाः” “कतम एको  
देव इति प्राणः” ( ३ । ९ ।  
९ ) इति च सर्वदेवानां प्राण  
एवैकत्वोपपादनाच्च ।

तथा करणभेदेष्वाशङ्का,

देहभेदेष्वा स्मृतिज्ञानेच्छादि-

ही अन्य इन्द्रियोंके भोक्तृत्वकी  
आशङ्का भी नहीं हो सकती, क्योंकि  
सुषुप्तिके समय प्राणमें ही लीन रहने-  
के कारण उनकी प्रवृत्ति होनी  
सम्भव नहीं है । तथा शरीरमें इनसे  
भिन्न कोई और देवता नहीं है;  
[ इसलिये देवतान्तरको भोक्ता  
मानना भी युक्तिसंगत नहीं है ] ।

पूर्व०—किंतु ‘अतिष्ठा सर्वेषां  
भूतानाम्’ से लेकर ‘आत्मन्वी ह  
भवति’ यहाँतकके ग्रन्थसे विशेष-  
विशेष गुणोंसे युक्त देवताका भेद  
दिखलाये जानेके कारण [ प्राणसे  
भिन्न कोई अन्य देवता नहीं है—ऐसा  
कहना उचित नहीं है ] ।

सिद्धान्तो—ऐसा मत कहो, क्योंकि  
सारी श्रुतियोंमें अर और नाभिके  
दृष्टान्तद्वारा उनका प्राणमेंही एकत्व  
माना गया है । “सत्यसे आच्छादित  
है, प्राण ही अमृत है” इत्यादि  
वाक्योंसे प्राणसे बाह्य अन्य भोक्ता  
स्वीकार नहीं किया गया, तथा “यही  
समस्त देवगण है” “वह एक देव  
कौन है ? प्राण” इस वाक्यसे भी  
प्राणमें ही समस्त देवताओंके एकत्व-  
का उपपादन किया गया है ।

इसी प्रकार नेत्रादि विभिन्न इन्द्रियों-  
में भी भोक्तृत्वकी आशङ्का नहीं हो  
सकती, क्योंकि विभिन्न देहोंके समान  
उनमें स्मृति-ज्ञान एवं इच्छादिका

अरनेमिबच्च, नाभिस्थानीय एत-  
स्मिन्सर्वमिति च । तस्माद् गृहा-  
दिवत्स्वावयवसमुदापजातीयव्य-  
तिरिक्तार्थं संहन्यत इत्येवमव-  
गच्छाम ।

स्तम्भकुड्यतृणकाष्ठादिगृहाव-  
यवानां स्वात्मजन्मोपचयापचय-  
विनाशनामाकृतिकार्यधर्मनिरपे-  
क्षलब्धसत्तादितद्विषयद्रष्टृश्रोतृ-  
मन्तृविज्ञात्रर्थत्वं दृष्ट्वा मन्यामहे,  
तत्सङ्घातस्य च — तथा प्राणाद्यव-  
यवानां तत्सङ्घातस्य च स्वात्म-  
जन्मोपचयापचयविनाशनामा-  
कृतिकार्यधर्मनिरपेक्षलब्धसत्ता-  
दितद्विषयद्रष्टृश्रोतृमन्तृविज्ञात्र-  
र्थत्वं भवितुमर्हतीति ।

देवताचेतनावस्वे समत्वाद्

गुणभावानुपगम इति चेत्—

जिस प्रकार अरे और नेमि ग्रंथ हैं  
उसी प्रकार देह और प्राण मिले  
हुए हैं, एवं नाभिस्थानीय प्राणमें  
सब इन्द्रियाँ समर्पित हैं [—ऐसा  
भी कहा जा चुका है ] । अतः वह  
[ देहादिसंघात ] गृहादिके समान  
अपने अवयव-समुदायकी जातिवाले  
पदार्थोंसे भिन्न [ आत्मा ] के लिये  
संहत हुआ है—ऐसा हमें जान  
पड़ता है ।

गृहके स्तम्भ, भित्ति, तृण एवं  
काष्ठादि अवयवोंके जन्म, वृद्धि, क्षय,  
विनाश, नाम, आकृति और कार्य-  
रूप धर्मसे निरपेक्ष रहकर जिसने  
सत्ता और स्फूर्ति आदि प्राप्त की है,  
वही इन विषयोंका द्रष्टा, श्रोता,  
मन्ता और विज्ञाता है तथा उसीके  
लिये इन स्तम्भ आदिकी ओर  
इनके संघातकी स्थिति है—यह  
देखकर हम ऐसा मानते हैं कि  
प्राणादि अवयव और उनका संघात  
भी उसीके लिये होने चाहिये जिसने  
इनके जन्म, वृद्धि, क्षय, विनाश,  
नाम, आकृति और कार्यरूप धर्मसे  
निरपेक्ष रहकर सत्ता आदि प्राप्त  
की हो और जो इन प्राणादि  
विषयोंका द्रष्टा, श्रोता, मन्ता और  
विज्ञाता भी हो ।

पूर्व०-प्राणदेवता चेतनावान् होने-  
के कारण भोक्ताके तुल्य ही है, इसलिये  
उसका गौणत्व (अप्रधानत्व) नहीं  
माना जा सकता । [ तात्पर्य यह है कि ]

दुःखमोहमध्यमाधमोत्तमकर्मफल-

भेदोपपत्तेश्च विशेषो युक्तः । न

तु सङ्घातमात्रे सम्बन्धकर्मफल-

भेदानुपपत्तेर्विशेषो युक्तः ।

तथा शब्दादिपटुमान्धादि-  
कृतश्च । अस्ति चार्थं विशेषः—

यस्मात्स्पर्शमात्रेणाप्रतिबुध्यमानं  
पुरुषं सुप्तं पाणिना आपेषमापि-  
भ्यापिष्यबोधयाञ्चकाराजातशत्रुः॥

तस्माद्य आपेषणेन प्रतिबुबुधे  
ज्वलन्निव स्फुरन्निव कुतश्चिदागत  
इव पिण्डं च पूर्वविपरीतं बोध-  
चेष्टाकारविशेषादिमत्त्वेनापाद-  
यन्, सोऽन्योऽस्ति गार्ग्याभिमत-  
ब्रह्मभ्यो व्यतिरिक्त इति सिद्धम् ।

संहतत्वाच्च पाराध्योपपत्तिः  
प्राणस्य पारा- प्राणस्य । गृहस्य  
र्थोपपादनम् स्तम्भादिवच्छरीरस्य  
अन्तरुपष्टम्भकः प्राणः शरीरा-  
दिभिः संहत इत्यवोचाम ।

अधम कर्मोंके सुख-दुःख और मोह-  
रूप फलभेद सम्भव होनेके कारण  
उसमें विशेषता हो सकती है । केवल  
संघातमात्रको भोक्ता माननेपर तो  
उसके सम्बन्ध और कर्मफलका भेद  
सम्भव न होनेके कारण कोई  
विशेषता हो नहीं सकती ।

तथा [ केवल संघातको भोक्ता  
माननेपर ] शब्दादिके पटुत्व-  
मन्दत्वादिसे होनेवाला अनुभवका  
भेद भी नहीं हो सकता । किंतु यह  
भेद है ही, क्योंकि अजातशत्रुने  
स्पर्शमात्रसे न उठनेवाले सुप्त पुरुष-  
को हाथसे दबा-दबाकर जगाया  
था । अतः जो दबानेसे जगा तथा  
जिसने ज्वलित और स्फुरित होते  
हुएके समान देहमें मानो कहींसे  
आकर उसे पहलेसे विपरीत बोध,  
चेष्टा एवं आकारविशेषादिसे युक्त  
कर दिया वह गार्ग्यके माने हुए  
ब्रह्मोंसे भिन्न है—ऐसा सिद्ध  
होता है ।

संहत होनेके कारण भी प्राणकी  
परार्थता सिद्ध होती है । घरके  
स्तम्भादिके समान शरीरका आन्तर  
आधारभूत प्राण शरीरादिसे संहत  
है—ऐसा हम पहले कह चुके हैं । तथा

वास्ति । तस्मादनवसरः समत्वाद्

अतः 'तुल्य होनेके कारण इसका गुण भाव ( पदार्थत्व या अप्रधानत्व ) नहीं माना जा सकता' - ऐसी शङ्का-के लिये यहाँ अवकाश नहीं है ।

गुणभावानुपगम इति चोद्यस्य ।

विशेषतः सोपाधिकका ही सम्यक् व्यवहारके लिये गुणगुणिभाव ( शेषशेषिभाव ) होता है, इससे विपरीत ( निरुपाधिक ) का नहीं । और समस्त उपनिषद्में निरुपाधिक-का ही विज्ञान कराना अभीष्ट है, क्योंकि "वह यह कार्य नहीं है, कारण नहीं है" इस प्रकार उप-संहार किया गया है । अतः यह सिद्ध होता है कि इन अविज्ञानमय आदित्यादि ब्रह्मोंसे विज्ञानमय ब्रह्म भिन्न है ॥ १५ ॥

विशेषवतो हि सोपाधिकस्य संव्यवहारार्थो गुणगुणिभावः, न विपरीतस्य । निरुपाख्यो हि विजिज्ञापयिषितः सर्वस्यामुप-निषदि । "स एष नेति नेति" ( ३ । ९ । २६ ) इत्युपसंहारात् । तस्मादादित्यादिब्रह्मभ्य एते-भ्योऽविज्ञानमयेभ्यो विलक्षणो-ऽन्योऽस्ति विज्ञानमय इत्येत-त्सिद्धम् ॥ १५ ॥

सुषुप्तिमें विज्ञानमयकी स्थितिके विषयमें अजातशत्रुका प्रश्न

स होवाचाजातशत्रुर्यत्रैष एतत्सुप्तोऽभूथ एष विज्ञानमयः पुरुषः क्वेष तदाभूत्कुत एतदागादिति तद्ब्रु ह न मेने गार्ग्यः ॥ १६ ॥

उस अजातशत्रुने कहा, 'यह जो विज्ञानमय पुरुष है, जब सोया हुआ था, तब कहाँ था ? और यह कहाँसे आया ?' किंतु गार्ग्य यह न जान सका ॥ १६ ॥

स एषमजातशत्रुर्व्यतिरिक्ता-त्मास्तित्वं प्रतिपाद्य गार्ग्यमुवाच-यत्र यस्मिन्काले एष विज्ञानमयः

उस अजातशत्रुने इस प्रकार देह-से व्यतिरिक्त आत्माका अस्तित्व प्रतिपादन करके गार्ग्यसे कहा- 'जिस समय यह विज्ञानमय पुरुष हाथसे

प्राणस्य विशिष्टैर्नामभिरामन्त्रण-

दर्शनाव्चेतनावत्त्वमभ्युपगतम् ।

चेतनावत्त्वे च पाराध्योपगमः

समत्वादनुपपन्न इति चेत् ?

न; निरुपाधिकस्य केवलस्य

विजिज्ञापयिषितत्वात् । क्रिया-

कारकफलात्मकता ह्यात्मनो नाम-

रूपोपाधिजनिता अविद्याव्यारो-

पिता । तन्निमित्तो लोकस्य क्रिया-

कारकफलाभिमानलक्षणः संसारः ।

स निरुपाधिकात्मस्वरूपविद्यया

निवर्तयितव्य इति तत्स्वरूपविजि-

ज्ञापयिषयोपनिषदारम्भः “ब्रह्म ते

ब्रवाणि” (बृ० उ० २।१।१)

“नैतावता विदितं भवति” (२।

१।१४) इति चोपक्रम्य “एता-

वदरे खल्वमृतत्वम्” (४।५।१५)

इति चोपसंहारात् । न चातो-

ऽन्यदन्तराले

विवक्षितमुक्तं

प्राणका विशिष्ट नामोंद्वारा-आम-

न्त्रण देखे जानेसे उसका चेतनावान्

होना माना गया है । अतः चेतना-

वान् होनेपर भोक्ताके तुल्य ही होने-

के कारण उसको परार्थ मानना

उचित नहीं है—ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्ती—ऐसा मत कहो, क्योंकि

यहाँ केवल निरुपाधिक आत्माका

ही ज्ञान कराना अभीष्ट है ।

आत्माकी क्रिया, कारक एवं फल-

रूपता तो नाम और रूपकी उपाधि-

के कारण अविद्यासे आरोपित है ।

उसीके कारण पुरुषको क्रिया, कारक

एवं फलाभिमानरूप संसारकी प्राप्ति

हुई है । उसे निरुपाधिक आत्म-

स्वरूपके ज्ञानसे निवृत्त करना है,

इसलिये उसके स्वरूपका विज्ञान

करानेकी इच्छासे ही इस उपनिषद्-

का आरम्भ हुआ है; क्योंकि “मैं

तुम्हें ब्रह्मका उद्देश कहूँ”,

“इतनेसे ब्रह्मका ज्ञान नहीं होता”

इस प्रकार आरम्भ करके “अरे,

निश्चय इतना ही अमृतत्व है”

इस प्रकार उद्देशहारी किया गया है ।

बीचमें भी इससे भिन्न कोई और

विवक्षित पदार्थ नहीं बतलाया गया ।

च प्रसिद्धवदनुवादाद् अवय-

वोपमार्थयोश्चात्रासम्भवात् पारि-

शेष्यात्प्रायार्थतैव । तस्मात्संक-

ल्पविकल्पाद्यात्मकमन्तःकरणं

तन्मय इत्येतत् । पुरुषः पुरि

शयनात् ।

कैष तदाभूदिति प्रश्नः स्वभा-

वविजिज्ञापयिषया—प्राक्प्रति-

बोधात्क्रियाकारकफलविपरीतस्व-

भाव आत्मेति कार्याभावेन दिद-

र्शयिषितम् ; न हि प्राक्प्रतिबोधा-

त्कर्मादिकार्यं सुखादि किञ्चन

गृह्यते ; तस्मादकर्मप्रयुक्तत्वात्त-

थास्वाभाव्यमेवात्मनोऽवगम्य-

ते—यस्मिन्स्वाभाव्येऽभूत्, यतश्च

स्वाभाव्यात्प्रच्युतः संसारी स्वभा-

वविलक्षण इति—एतद्विवक्षया

श्रुतियोंमें 'यह' इस प्रकार विज्ञान-  
मयका प्रसिद्धवत् अनुवाद करनेसे  
तथा [ जीव विज्ञानका अवयव या  
विज्ञानसदृश है—इस प्रकार ] अव-  
यव और उपमारूप अर्थ सम्भव न  
होनेसे परिशेषतः इसकी प्रायार्थता  
ही सिद्ध होती है। अतः संकल्प-  
विकल्पादिरूप अन्तःकरण विज्ञान  
है, तन्मय आत्मा है—ऐसा इसका  
भावार्थ है। पुरमें ( शरीररूप  
नगरमें ) शयन करनेके कारण वह  
'पुरुष' है।

उस समय यह कहाँ था ?—  
यह प्रश्न आत्माके स्वभाव (स्वरूप)  
का विशेषरूपसे बोध करानेकी  
इच्छासे है—जागनेसे पहले आत्मा  
क्रिया-कारक-फलरूपतासे विपरीत  
स्वभाववाला है—यह उसके कार्या-  
भावसे दिखाना अभीष्ट है; क्योंकि  
जागनेसे पहले कर्मादिका कार्य  
सुख आदि कुछ भी ग्रहण नहीं  
किया जाता। अतः अकर्मप्रयुक्त  
होनेके कारण आत्माकी अकर्मस्व-  
भावता ज्ञात होती है—जिस स्व-  
भाववालेमें यह था और जिस स्व-  
भाववालेसे च्युत होकर यह संसारी  
और भिन्नस्वभाव होता है—यह  
बतानेकी इच्छासे, जिसमें प्रतिभा-

पुरुष एतत्स्वपनं सुप्तोऽभूत्प्रा-  
 क्पाणिपेषप्रतिबोधात्; विज्ञानं  
 विज्ञायतेऽनेनेत्यन्तःकरणं बुद्धि-  
 रुच्यते, तन्मयस्तत्प्रायो विज्ञान-  
 मयः किं पुनस्तत्प्रायत्वम्? तस्मि-  
 न्नुपलभ्यत्वं तेन चोपलभ्यत्वमु-  
 पलब्धत्वं च; कथं पुनर्मयटोऽने-  
 कार्थत्वे प्रायार्थतैवावगम्यते “स  
 वा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो  
 मनोमयः” (बृ० उ० ४ । ४ ।  
 ५) इत्येवमादौ प्रायार्थ एव प्रयो-  
 गदर्शनात्, परविज्ञानविकारत्व-  
 स्याप्रसिद्धत्वात्, “य एष विज्ञान-  
 मयः” (२ । १ । १६ ) इति

दवानेपर जागनेसे पूर्व सोया हुआ  
 था [ उस समय वह कहाँ था ? ]  
 जिससे विशेषरूपसे जाना जाता है  
 उस अन्तःकरण यानी बुद्धिको  
 ‘विज्ञान’<sup>१</sup> कहते हैं; जो तन्मय अर्थात्  
 तत्प्राय हो वह विज्ञानमय है। किंतु  
 आत्माकी तत्प्रायता ( विज्ञानमयता )  
 क्या है ?<sup>२</sup> जो उस ( विज्ञान ) में  
 प्राप्त होने योग्य है, अथवा जिसे उस  
 ( विज्ञान ) के ही द्वारा प्राप्त किया  
 जा सकता है तथा जो उपलब्धा  
 ( साक्षी ) है, उसको ‘तत्प्राय’  
 ( विज्ञानप्राय ) कहते हैं, उसका  
 भाव तत्प्रायत्व है। किंतु ‘मयट्’  
 प्रत्ययके अनेक अर्थ होनेपर भी यहाँ  
 उसकी प्रायार्थता ही कैसे जानी  
 जाती है ? “वह यह आत्मा—ब्रह्म  
 विज्ञानमय और मनोमय है” इत्यादि  
 श्रुतियोंमें इसका प्रायः अर्थमें ही  
 प्रयोग देखा जानेसे, परमात्मरूप  
 विज्ञानका विकारत्व प्रसिद्ध न होने-  
 से “जो यह विज्ञानमय है” इत्यादि

१. यहाँ विज्ञानमय शब्दमें जो मयट् प्रत्यय है, उसको विकारार्थक मानकर  
 विज्ञानमय शब्दका अर्थ कोई यह न समझ ले कि ‘विज्ञान—परमात्माके विकारमूल  
 जीव ही विज्ञानमय हैं।’ इसके लिये भाष्यकार विज्ञानमयकी व्युत्पत्ति करते हैं।

२. यहाँ यह शङ्का होती है आत्मा तो बसङ्ग है, उसका बुद्धिसे सम्पर्क नहीं  
 हो सकता; अतः आत्माकी विज्ञानमय—अन्तःकरणमय बताना उचित नहीं है,  
 इस शङ्काको मिटानेके लिये तत्प्रायत्वका निरूपण करते हैं।



उस अजातशत्रुने कहा, 'यह जो विज्ञानमय पुरुष है, जब यह सोया हुआ था, उस समय यह विज्ञानके द्वारा इन प्राणोंके विज्ञानको ग्रहण कर यह जो हृदयके भीतर आकाश है उसमें शयन करता है। जिस समय यह उन विज्ञानोंको ग्रहण कर लेता है, उस समय इस पुरुषका 'स्वपिति' नाम होता है। उस समय प्राण गृहीत रहता है, वाक् गृहीत रहती है, त्रक्षु गृहीत रहता है, श्रोत्र गृहीत रहता है और मन भी गृहीत रहता है' ॥ १७ ॥

स होवाचाजातशत्रुर्विवक्षितार्थ-  
समर्पणाय-यत्रैष एतत्सुप्तोऽभूद्य-  
एष विज्ञानमयः पुरुषः क्वैष तदा-  
भूत् ? कुत एतदागात् ? इति  
यदपृच्छाम, तच्छृणूयमानम् —

यत्रैष एतत् सुप्तोऽभूत्तदा  
तस्मिन्काले एषां वागादीनां  
प्राणानां विज्ञानेनान्तःकरणगता-  
भिव्यक्तिविशेषविज्ञानेन उपाधि-  
स्वभावजनितेन आदाय विज्ञानं  
वागादीनां स्वस्वविषयगतसामर्थ्यं  
गृहीत्वा, य एषोऽन्तर्मध्य हृदये  
हृदयस्याकाशः, य आकाशशब्देन  
पर एव स्व आत्मोच्यते, तस्मि-  
न्स्वे आत्मन्याकाशे शेते स्वाभा-  
विकेऽसांसारिके । न केवल  
आकाश एव, श्रुत्यन्तरसामर्थ्यात्—

उस अजातशत्रुने विवक्षित अर्थ-  
को समर्पण करनेके लिये कहा—यह  
जो विज्ञानमय पुरुष है; जिस समय  
यह सोया हुआ था उस समय यह  
कहाँ था और कहाँसे यह आया है?—  
इस प्रकार जो हमने पूछा था उसका  
उत्तर दिया जाता है, सुनो—

जिस समय यह सोया हुआ था,  
उस समय अन्तःकरणरूप उपाधिके  
स्वभावसे जनित विज्ञानसे यानी  
अन्तःकरणगत अभिव्यक्ति (आभास)-  
विशेषरूप विज्ञानसे वागादिके  
विज्ञानको अर्थात् अपने-अपने विषयों-  
में उनके सामर्थ्यको ग्रहणकर यह  
जो हृदयान्तर्गत—हृदयके मध्य-  
में आकाश है, जो 'आकाश' शब्दसे  
अपना परम आत्मा ही कहा गया  
है, उस स्वाभाविक असांसारिक  
स्वात्माकाशमें ही शयन करता  
है। "हे सौम्य ! उस समय  
यह सत्को ही प्राप्त हो जाता  
है" इस अन्य श्रुतिकी सामर्थ्यसे

पृच्छति गार्ग्यं प्रतिभानरहितं

बुद्धिव्युत्पादनाय ।

क्वैष तदाभूत् ? कुत एतदा-

गात् इत्येतदुभयं गार्ग्येणैव प्रष्ट-

व्यमासीत्, तथापि गार्ग्येण न

वृष्टमिति नोदास्ते अजातशत्रुः,

बोधयितव्य एवेति प्रवर्तते ।

ज्ञपयिष्याम्येवेति प्रतिज्ञातत्वात् ।

एवमसौ व्युत्पाद्यमानोऽपि

गार्ग्यो यत्रैष आत्माभूत्प्राक्प्रति-

बोधाद् यतश्चैतदागमनमागात्

तदुभयं न व्युत्पेदे वक्तुं वा

प्रष्टुं वा गार्ग्यो ह न मेने न

ज्ञातवान् ॥ १६ ॥

की कमी जान पड़ती है, उस गार्ग्य-  
से उसकी बुद्धिको व्युत्पन्न ( सूक्ष्म  
विचार-शक्तिसे युक्त ) करनेके लिये  
राजा अजातशत्रु पूछता है ।

‘उस समय यह कहाँ था ? और  
यह कहाँसे आया है’ ये दोनों प्रश्न  
गार्ग्यको ही पूछने चाहिये थे; किंतु  
गार्ग्यने इन्हें नहीं पूछा, इससे अजा-  
तशत्रुने उदासीन भाव धारण नहीं  
किया; अपितु यह निश्चय करके कि  
इसे बोध कराना ही है, वह स्वयं  
प्रवृत्त हो गया; क्योंकि उसने ‘बोध  
कराऊँगा ही’, ऐसी प्रतिज्ञा की थी ।

इस प्रकार सचेत करनेपर भी  
‘जहाँ यह आत्मा जागनेसे पहले था  
और जहाँसे इसने आगमन किया है’  
इन दोनों बातोंको गार्ग्य न समझ  
सका अर्थात् इन्हें बतलाने या पूछने-  
का उसे ज्ञान नहीं हुआ ॥ १६ ॥

\*\*\*\*\*

विज्ञानात्माके शयनस्थानका प्रतिपादन तथा स्वपितिशब्दका निवचन

स होवाचाजातशत्रुर्यत्रैष एतत्सुप्तोऽभूद्य एष

विज्ञानमयः पुरुषस्तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञान-

मादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेते तानि

यदा गृह्णात्यथ हैतत्पुरुषः स्वपिति नाम तद्गृहीत

एव प्राणो भवति गृहीता वागृहीतं चक्षुर्गृहीतं श्रोत्रं

गृहीतं मनः ॥ १७ ॥

गृहीत एवं प्राणो भवति । प्राण इति गृहीत ही हो जाता है । यहाँ  
 घ्राणेन्द्रियम्, वागादिप्रकरणात्; वागादिसम्बन्धे हि सति सदुपा-  
 धित्वादस्य संसारधर्मित्वं लक्ष्यते । वागादयश्चोपसंहृता एव तदा  
 तेन । कथम् ? गृहीता वाग्गृहीतं चक्षुर्गृहीतं श्रोत्रं गृहीतं मनः ।  
 तस्मादुपसंहृतेषु वागादिषु क्रिया-  
 कारकफलात्मताभावात्स्वात्मस्थ  
 एवात्मा भवतीत्यवगम्यते ॥१७॥

वागादिका प्रकरण होनेसे 'प्राण' शब्दसे घ्राणेन्द्रिय समझना चाहिये, क्योंकि वागादिका सम्बन्ध होनेपर ही उनकी उपाधिसे युक्त होनेके कारण इसका संसारधर्मयुक्त होना देखा जाता है । उस समय उन वागादिका वह उपसंहार ही कर लेता है । किस प्रकार ? उस समय वाक् गृहीत रहती है, चक्षु गृहीत रहता है, श्रोत्र गृहीत रहता है । और मन भी गृहीत रहता है अतः यह ज्ञात होता है कि वागादि इन्द्रियोंका उपसंहार हो जानेपर क्रिया, कारक और फल-रूपताका अभाव हो जानेसे आत्म-अपने स्वरूपमें ही स्थित हो जाता है ॥ १७ ॥

### स्वप्नवृत्तिका स्वरूप

ननु दर्शनलक्षणायां स्वप्नाव-  
 स्थायां कार्यकरणवियोगेऽपि  
 संसारधर्मित्वमस्य दृश्यते । यथा  
 च जागरिते सुखी दुःखी बन्धु-  
 वियुक्तः शोचति मुह्यते च;  
 तस्माच्छोकमोहधर्मवानेवायम् ।

पूर्व०—किंतु दर्शनरूपा स्वप्नावस्थामें तो शरीर और इन्द्रियोंका अभाव होनेपर भी इसकी संसारधर्मता देखी जाती है । जिस प्रकार यह जागरित-अवस्थामें होता है, उसी प्रकार स्वप्नमें भी सुखी, दुःखी और बन्धुओंसे वियुक्त होता है तथा शोक करता और मोहित होता है; इसलिये यह शोक-मोहरूप धर्मोवाला ही है ।

“सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवति” (छा० उ० ६।८।१) इति । लिङ्गोपाधिसम्बन्धकृतं विशेषात्मस्वरूपमुत्सृज्य अविशेषे स्वाभाविके आत्मन्येव केवले वर्तते इत्यभिप्रायः ।

यदा शरीरेन्द्रियाध्यक्षतामुत्सृजति, तदासौ स्वात्मनि वर्तत इति कथमवगम्यते ? नामप्रसिद्ध्या । कासौ नामप्रसिद्धिः ? इत्याह— तानि वागादेर्विज्ञानानि यदा यस्मिन्काले गृह्णात्यादत्ते अथ तदा हैतत्पुरुषः स्वपिति नाम— एतन्नामास्य पुरुषस्य तदा प्रसिद्धं भवति । गौणमेवास्य नाम भवति स्वमेवात्मानमपीत्यपिगच्छतीति स्वपितीत्युच्यते ।

सत्यं स्वपितीतिनामप्रसिद्ध्या आत्मनः संसारधर्मविलक्षणं रूपमवगम्यते, न त्वत्र युक्तिरस्तीत्याशङ्क्याह—तत्तत्र स्वापकाले

केवल भूताकाशमें ही शयन नहीं करता । तात्पर्य यह है कि लिङ्गोपाधिके सम्बन्धसे होनेवाले अपने विशेष रूपको त्यागकर स्वाभाविक अविशेष शुद्ध आत्मामें ही विद्यमान रहता है ।

जिस समय यह शरीर और इन्द्रियोंकी अध्यक्षता छोड़ देता है, उस समय स्वात्मामें ही विद्यमान रहता है, यह कैसे जाना जाता है ? —नामकी प्रसिद्धिसे । वह नामकी प्रसिद्धि क्या है ? सो श्रुति बतलाती है—जिस समय यह उन वागादिके विज्ञानोंको ग्रहण कर लेता है, उस समय यह पुरुष ‘स्वपिति’ नामवाला होता है—उस समय इस पुरुषका यही नाम प्रसिद्ध होता है । यह इसका गुणजनित ही नाम है । यह स्व अर्थात् आत्माको ही अपीति—अपिगच्छति अर्थात् प्राप्त हो जाता है, इसलिये ‘स्वपिति’ ऐसा कहा जाता है ।

सचमुच, ‘स्वपिति’ इस नामकी प्रसिद्धिसे तो आत्माका रूप सांसारिक धर्मोंसे विलक्षण जान पड़ता है—परंतु इसमें कोई युक्ति नहीं है—ऐसी आशङ्का करके श्रुति कहती है—उस समय—उस सुषुप्ति-कालमें प्राण

उताप्युच्चावचमुच्चं च देवत्वाद्यवचं  
च तिर्यक्त्वादि, उच्चमिवावच-  
मिव च निगच्छति । मृषैव महा-  
राजत्वादयोऽस्य लोकाः, इव-  
शब्दप्रयोगाद् व्यभिचारदर्श-  
नाच्च । तस्मान्न बन्धुवियोगा-  
दिजनितशोकमोहादिभिः स्वप्ने  
सम्बध्यत एव ।

ननु च यथा जागरिते जाग्र-  
त्कालाव्यभिचारिणो लोकाः, एवं  
स्वप्नेऽपि तेऽस्य महाराजत्वादयो  
लोकाः स्वप्नकालभाविनः स्वप्न-  
कालाव्यभिचारिण आत्मभूता  
एव, न त्वविद्याध्यारोपिता इति ।

ननु च जाग्रत्कार्यकरणात्मत्वं  
देवतात्मत्वं चाविद्याध्यारोपितं  
न परमार्थत इति व्यतिरिक्तवि-  
ज्ञानमयात्मप्रदर्शनेन प्रदर्शितम् ।

ऊँची-नीची—ऊँची देवत्वादि और  
नीची तिर्यक्त्वादि, इस प्रकार  
ऊँची-नीचीके सदृश [ गतियों ] को  
प्राप्त होता है । किंतु इसके ये महा-  
राजत्वादि लोक मिथ्या ही हैं;  
क्योंकि इनके साथ 'इव' शब्दका  
प्रयोग किया गया है और [ स्वप्नेतर  
अवस्थाओंमें ] इनका व्यभिचार  
(त्याग) भी देखा जाता है । इस-  
लिये स्वप्नावस्थामें बन्धुवियोगादि-  
जनित शोक-मोहादिसे सम्बन्ध  
होता ही हो—ऐसी बात नहीं है ।

पूर्व०—किंतु जिस प्रकार  
जागरित अवस्थाके कर्मफल जाग्रत-  
कालमें व्यभिचारित होनेवाले नहीं  
होते, उसी प्रकार वे स्वप्नकालमें  
होनेवाले कर्मफल स्वप्नकालमें  
अव्यभिचारी और आत्मस्वरूप ही  
होते हैं; वे अविद्यासे आरोपित नहीं  
होते ।

सिद्धान्ती—परंतु जाग्रत्कालका  
भी देहेन्द्रियात्मत्व और देवतात्मत्व  
अविद्यासे आरोपित ही है, परमार्थतः  
नहीं है—यह बात विज्ञानमय आत्मा-  
को प्राणादिव्यतिरिक्त प्रदर्शित  
करके दिखा दी गयी है । ऐसी

नास्य शोकमोहादयः सुखदुःखा-  
दयश्च कार्यकरणसंयोगजनित-  
भ्रान्त्याभ्यारोपिता इति ।

न; मृषात्वात् ।

इसके शोक-मोहादि तथा सुख-  
दुःखादि देह और इन्द्रियोंके संयोग-  
से होनेवाली भ्रान्तिसे आरोपित  
नहीं हैं ।

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है;  
क्योंकि स्वप्न मिथ्या होता है ।

स यत्रैतत्स्वप्नयया चरति ते हास्य लोकास्तदु-  
तेव महाराजो भवत्युतेव महाब्राह्मण उतेवोच्चावचं  
निगच्छति स यथा महाराजो जानपदान्गृहीत्वा स्वे  
जनपदे यथाकामं परिवर्तते तैवमेवैष एतत्प्राणान्गृहीत्वा  
स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते ॥ १८ ॥

जिस समय यह आत्मा स्वप्नवृत्तिसे वर्तता है उस समय इसके वे  
लोक ( कर्मफल ) उदित होते हैं । वहाँ भी यह महाराज होता है या  
महाब्राह्मण होता है अथवा ऊँची-नीची [ गतियों ] को प्राप्त होता है ।  
जिस प्रकार कोई महाराज अपने प्रजाजनोको लेकर ( स्वाधीन कर )  
अपने देशमें यथेच्छ विचरता है, उसी प्रकार यह प्राणोंको ग्रहणकर अपने  
शरीरमें यथेच्छ विचरता है ॥ १८ ॥

स प्रकृत आत्मा यत्र यस्मि-  
न्काले दर्शनलक्षणया स्वप्नयया  
स्वप्नवृत्त्या चरति वर्तते तदा ते  
हास्य लोकाः कर्मफलानि । के  
ते ? तत्तत्रोतापि महाराज इव  
भवति । सोऽयं महाराजत्वमिवास्य  
लोकः, न महाराजत्वमेव जाग-  
रित इव । तथा महाब्राह्मण इव,

वह प्रकृत आत्मा जिस समय  
दर्शनरूपा स्वप्नवृत्तिसे वर्तता है, उस  
समय उसके वे लोक—कर्मफल  
उदित होते हैं वे कौन ? तब—उस  
अवस्थामें भी वह महाराज-सा हो  
जाता है । उसका वह लोक ( कर्म-  
फल ) महाराजत्वके समान होता है,  
जागरित अवस्थाकी तरह महाराजत्व  
ही नहीं होता । इसी प्रकार महा-  
ब्राह्मणके समान होता है, अथवा

नोऽन्यस्य जाग्रत्प्रतिविम्बभूतस्य  
लोकस्य दर्शनात् । महाराज एव  
बावद्ध्यस्तसुप्तासु प्रकृतिषु पर्यङ्के  
शयानः स्वप्नान्पश्यन्नुपसंहृतकरणः  
पुनरुपगतप्रकृतिं महाराजमिवा-  
त्मानं जागरित इव पश्यति यात्रा-  
गतं भुञ्जानमिव च भोगान् । न  
च तस्य महाराजस्य पर्यङ्के शय-  
नाद् द्वितीयोऽन्यः प्रकृत्युपेतो  
विषये फ्यटन्नहनि लोके प्रसिद्धो-  
ऽस्ति, यमसौ सुप्तः पश्यति । न  
चोपसंहृतकरणस्य रूपादिमतो  
दर्शनमुपपद्यते । न च देहे देहा-  
न्तरस्य तत्तुल्यस्य सम्भवोऽस्ति,  
देहस्थस्यैव हि स्वप्नदर्शनम् ।

ननु पर्यङ्के शयानः पथि प्रवृत्त-  
मात्मानं पश्यति—न बहिः स्वप्ना-  
न्पश्यतीत्येतदाह—स महाराजो  
जानपदाञ्जनपदे भवान् राजोपकर-

क्योंकि उस अवस्थामें आत्मासे  
भिन्न जाग्रत्कालका प्रतिविम्बभूत  
कर्मफल देखा जाता है । उस समय  
जिसकी इन्द्रियाँ आत्मामें लीन  
रहती हैं, वह पलंगपर सोया हुआ  
महाराज ही, अन्य सब सेवकोंके  
जहाँ-तहाँ सोते रहनेपर स्वप्न देखता  
हुआ अपनेको जागरितअवस्थाके  
समान पुनः सेवकादिसे युक्त महा-  
राजके समान यात्रामें जाते हुए  
तथा भोग भोगते हुए देखता है ।  
उस महाराजके पलंगपर शयन  
करनेकाले देहके अतिरिक्त सेवकादि-  
के सहित देशमें भ्रमण करनेवाला  
कोई अन्य देह दिनमें नहीं देखा  
जाता, जिसे वह स्वप्नावस्थामें  
देखता हो । तथा जिसकी इन्द्रियाँ  
लीन हो गयी हैं ऐसे उस सुप्त  
शरीरको रूपादिमान् पदार्थोंका  
दर्शन होना भी सम्भव नहीं है ।  
देहके भीतर भी उसके समान  
किसी अन्य देहका होना सम्भव  
नहीं है और स्वप्नदर्शन देहस्थ  
जीवको ही होता है ।

मगर पलंगपर सोनेवाला देह  
ही तो अपनेको [देहसे बाहर] मार्ग-  
में चलता हुआ देखता है ? ऐसी  
आशङ्का करके कहते हैं, नहीं; वह  
शरीरसे बाहर स्वप्न नहीं देखता—  
इसी विषयमें श्रुतिका यह कथन  
है—वह महाराज जानपदों—जन-  
पद ( देश ) में रहनेवाले राजाके

तत्कथं दृष्टान्तत्वेन स्वप्नलोकस्य

मृत इवोजीविष्यन्प्रादुर्भविष्यति ?

सत्यम्, विज्ञानमये व्यतिरिक्ते  
कार्यकरणदेवतात्मत्वप्रदर्शनम् अ-  
विद्याध्यारोपितम्—शुक्तिकाया-  
मिव रजतत्वदर्शनम्—इत्येतत्सि-  
द्धयति व्यतिरिक्तात्मास्तित्वप्र-  
दर्शनन्यायेनैव, न तु तद्विशुद्धिप-  
रतयैव न्याय उक्तः; इत्यसन्नपि  
दृष्टान्तो जाग्रत्कार्यकरणदेवतात्म-  
त्वदर्शनलक्षणः पुनरुद्भाव्यते ।  
सर्वो हि न्यायः किञ्चिद्विशेषम-  
पेक्षमाणोऽपुनरुक्तीभवति ।

न तावत्स्वप्नेऽनुभूतमहाराज-  
त्वादयो लोका आत्मभूताः; आत्म-

स्थितिमें वह ( जाग्रत्कर्मफल )  
पुनरुज्जीवित होनेवाले मृतकके  
समान स्वप्नगत कर्मफलका दृष्टान्त  
बननेके लिये किस प्रकार प्रादुर्भूत  
हो सकता है ?

पूर्व०—ठीक है, आत्मा प्राणादि,  
व्यतिरिक्त है—यह प्रदर्शन करनेके  
लिये प्रयोग किये हुए न्यायसे ही  
विज्ञानमयके अतिरिक्तसिद्ध होनेपर  
कार्य-करण-देवतात्मप्रदर्शन शुक्तिमें  
रजतदर्शनके समान अविद्याध्या-  
रोपित है—यह सिद्ध हो जाता है;  
किंतु वह न्याय आत्माकी विशुद्धि-  
सिद्ध करनेके लिये [ अर्थात् आत्मासे  
भिन्न अन्य सारा प्रपञ्च मिथ्या है—  
यह सिद्ध करनेके लिये ] ही नहीं  
कहा गया; इसलिये असत् होनेपर  
भी इस जाग्रत् कार्य-करण-देवतात्म-  
रूप दृष्टान्तकी पुनः उद्भावना की  
जाती है । सभी न्याय कुछ विशे-  
षताकी अपेक्षा रखनेपर अपुनरुक्त  
माने जाते हैं ।

सिद्धान्ती—किंतु स्वप्नमें अनुभव  
होनेवाले महाराजत्वादि कर्मफल  
अपने स्वरूपसे हैं भी तो नहीं,

१. अर्थात् यदि जाग्रत्कालिक कर्मफल स्वयं ही अविद्याध्यारोपित है तो उसके  
दृष्टान्तद्वारा स्वप्न प्रपञ्चका सत्यत्व कैसे सिद्ध किया जा सकता है ?



दृश्येभ्यः स्वप्नजागरितलोकेभ्यो  
द्रष्टा विज्ञानमयो विशुद्धः ॥१८॥

जागरितके दृश्यभूत कर्मफलोंसे  
विज्ञानमय द्रष्टा भिन्न और विशुद्ध  
है ॥ १८ ॥

### सुषुप्तिका स्वरूप

दर्शनवृत्तौ स्वप्ने वासनाराशे-  
र्दृश्यत्वादतद्धर्मतेति विशुद्धताव-  
गता आत्मनः । तत्र यथाकामं  
परिवर्तत इति कामवशात्परिवर्तन-  
मुक्तम् । द्रष्टुर्दृश्यसम्बन्धश्चास्य  
स्वाभाविक इत्यशुद्धता शङ्क्यते;  
अतस्तद्विशुद्धयर्थमाह—

स्वप्नदर्शनवृत्तिमें वासनाराशि  
दृश्यरूप होनेके कारण अनात्मधर्म  
है, इससे आत्माकी विशुद्धता ज्ञात  
होती है । उस अवस्थामें वह यथेच्छ  
विचरता है—इस प्रकार उसका  
इच्छानुसार विचरना बतलाया गया ।  
किंतु द्रष्टाका यह दृश्यसे सम्बन्ध  
स्वाभाविक है, इसलिये उसकी  
अशुद्धताकी शङ्का की जाती है;  
अतः उसकी विशुद्धता सिद्ध करनेके  
लिये श्रुति कहती है—

अथ यदा सुषुप्तो भवति यदा न कस्यचन वेद-  
हिता नाम नाड्यो द्वाससतिः सहस्राणि हृदयात्पुरी-  
ततमभिप्रतिष्ठन्ते ताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेते स  
यथा कुमारो वा महाराजो वा महाब्राह्मणो वाति-  
ष्णीमानन्दस्य गत्वा शयीतैवमेवैष एतच्छेते ॥ १९ ॥

इसके पश्चात् जब वह सुषुप्त होता है, जिस समय कि वह किसीके  
विषयमें—कुछ भी नहीं जानता, उस समय हिता नामकी जो बहत्तर हजार  
नाड़ियाँ हृदयसे सम्पूर्ण शरीरमें व्याप्त होकर स्थित हैं, उनके द्वारा बुद्धिके  
साथ जाकर वह शरीरमें व्याप्त होकर शयन करता है । वह जिस प्रकार  
कोई बालक अथवा महाराज किंवा महाब्राह्मण आनन्दकी दुःखनाशिनी अव-  
स्थाको प्राप्त होकर शयन करे, उसी प्रकार यह शयन करता है ॥ १९ ॥

णभूतान्भृत्यानन्यांश्च गृहीत्वो-  
 पादाय स्व आत्मीय एव जयादि-  
 नोपार्जिते जनपदे यथाकामं यो  
 यः कामोऽस्य यथाकाममिच्छातो  
 यथा परिवर्ततेत्यर्थः; एवमेवैष  
 विज्ञानमयः, एतदिति क्रिया-  
 विशेषणम्, प्राणान्गृहीत्वा जाग-  
 रितस्थानेभ्य उपसंहृत्य स्वे शरीरे  
 स्व एव देहे न बहिः यथाकामं  
 परिवर्तते; कामकर्मभ्यामुद्भा-  
 सिताः पूर्वानुभूतवस्तुसदृशीर्वा-  
 सना अनुभवतीत्यर्थः। तस्मात्स्वप्ने  
 मृषाध्यारोपिता एवात्मभूतत्वेन  
 लोका अविद्यमाना एव सन्तः,  
 तथा जागरितेऽपि, इति प्रत्ये-  
 तन्यम्। तस्माद्विशुद्धोऽक्रिया-  
 कारकफलात्मको विज्ञानमय इत्ये-  
 तत्सिद्धम्। यस्माद् दृश्यन्ते द्रष्टु-  
 र्विषयभूताः क्रियाकारकफला-  
 त्मकाः कार्यकरणलक्षणा लोकाः,  
 तथा स्वप्नेऽपि, तस्मादन्योऽसौ

परिकररूप सेवक तथा अन्य सबको  
 लेकर अपने जयादिद्वारा प्राप्त किये  
 देशमें जिस प्रकार यथाकाम—इस-  
 की जैसी-जैसी इच्छा होती है उसके  
 अनुसार यथेच्छ विचरता है—ऐसा  
 इसका तात्पर्य है; इसी प्रकार यह  
 विज्ञानमय प्राणोंको ग्रहणकर—  
 जागरित विषयोंसे हटाकर स्वशरीर-  
 में—अपने ही देहमें, बाहर नहीं,  
 यथेच्छ विचरता है; अर्थात् काम  
 और कर्मोंसे उद्भासित पूर्वानुभूत  
 वस्तुओंके समान रूपवाली वास-  
 नाओंका अनुभव करता है। मूलमें  
 'एतत्' शब्द क्रियाविशेषण है। अतः  
 आत्मस्वरूपसे अविद्यमान ही होने-  
 के कारण स्वप्नावस्थामें जो कर्म-  
 फल होते हैं, वे मिथ्या ही हैं, इसी  
 प्रकार जागरित-अवस्थामें भी वे  
 मिथ्या हैं—ऐसा जानना चाहिये।  
 इसलिये यह सिद्ध होता है कि जो  
 क्रिया, कारक और फलस्वरूप नहीं  
 है, वह विज्ञानमय विशुद्ध ही है।  
 क्योंकि क्रिया, कारक एवं फलरूप  
 कार्यकरणात्मक लोक (देहेन्द्रियसंघा-  
 तरूप कर्मफल) द्रष्टाके विषयभूत ही  
 देखे जाते हैं और वैसे ही वे स्वप्नमें  
 भी होते हैं। अतः इन स्वप्न और

नाम्नः शिरा देहस्यान्नरसविपरि-  
णामभूताः, ताश्च द्वासप्ततिः सह-  
स्राणि, द्वे सहस्रे अधिके सप्ततिश्च  
सहस्राणि ता द्वासप्ततिः सहस्राणि,  
हृदयात्-हृदयं नाम मांसपिण्डः-  
तस्मान्मांसपिण्डात्पुण्डरीकाकारात्  
पुरीततं हृदयपरिवेष्टनमाचक्षते,  
तदुपलक्षितं शरीरमिह पुरीतच्छ-  
ब्देनाभिप्रेतम्-पुरीततमभिप्रति-  
ष्ठन्त इति शरीरं कृत्स्नं व्याप्नुव-  
त्योऽश्चत्थर्षणराज्य इव बहि-  
र्मुख्यः प्रवृत्ता इत्यर्थः ।

तत्र बुद्धेरन्तःकरणस्य हृदयं  
स्थानम्, तत्र स्थबुद्धितन्त्राणि चेत-  
राणि बाह्यानि करणानि । तेन  
बुद्धिः कर्मवशाच्छ्रोत्रादीनि ताभि-  
र्नाडीभिर्मत्स्यजालवत्कर्णशङ्कुल्या-  
दिस्थानेभ्यः प्रसारयति, प्रसार्य  
चाधितिष्ठति जागरितकाले । तां  
विज्ञानमयोऽभिव्यक्तस्वात्मचैत-  
न्यावभासतया व्याप्नोति ।  
सङ्कोचनकाले च तस्या अनुसङ्कु-  
चतिः सोऽस्य विज्ञानमयस्य स्वायः,  
जाग्रद्विकासानुभवो भोगः,

रसकी विपरिणामभूता देहकी शिराएं  
हैं । वे 'द्वासप्ततिः सहस्राणि'—दो  
सहस्र अधिक सत्तर सहस्र अर्थात्  
बहत्तर सहस्र हैं, वे हृदयसे-हृदय  
नामका जो कमलके-से आकारवाला  
मांसपिण्ड है, उससे 'पुरीततम्'—  
पुरीतत हृदयपरिवेष्टनको कहते हैं,  
यहाँ उससे उपलक्षित शरीर पुरीतत  
शब्दसे अभिप्रेत है । अतः पुरीततम-  
भिप्रतिष्ठन्ते' अर्थात् सम्पूर्ण शरीरको  
ग्राप्त करती हुई बहिर्मुख होकर  
प्रवृत्त हैं, जैसे पीपलके पत्तेकी नसें  
बाहरकी ओर फैली रहती हैं ।

शरीरमें बुद्धि—अन्तःकरणका  
हृदय स्थान है, उसमें स्थित बुद्धिके  
अधीन अन्य बाह्य इन्द्रियाँ हैं ।  
इसीसे बुद्धि कर्मवश श्रोत्रादि इन्द्रियों-  
को मत्स्यजालके समान उन नाडियों-  
द्वारा कर्णरन्ध्रादि स्थानोंसे बाहर  
फैलाती है, तथा उन्हें फैलाकर  
जागरित-अवस्थामें उनकी अध्यक्ष  
होकर स्थित रहती है । उस बुद्धिको  
विज्ञानमय आत्मा अभिव्यक्तस्वात्म-  
चैतन्यप्रकाशरूपसे व्याप्त कर लेता  
है, तथा संकुचित होनेके समय उसी-  
के साथ संकुचित हो जाता है; वही  
इस विज्ञानमयका सोना है और  
जाग्रत्कालिक विकासका अनुभव

अथ यदा सुषुप्तो भवति—यदा  
स्वप्न्यया चरति, तदाप्ययं विशुद्ध  
एव । अथ पुनर्यदा हित्वा दर्शन-  
वृत्तिं स्वप्नं यदा यस्मिन्काले  
सुषुप्तः सुषुप्तः सुप्तः सम्प्रसादं स्वा-  
भान्यं गतो भवति—सलिलमिवा-  
न्यसम्बन्धकालुष्यं हित्वा स्वा-  
भाव्येन प्रसीदति । कदा सुषुप्तो  
भवति ? यदा यस्मिन्काले न  
कस्यचन न किञ्चेत्यर्थः, नैह  
विज्ञानातिः, कस्यचन वा शब्दादेः  
सम्बन्धि वस्त्वन्तरं किञ्चन न  
वेदेत्यप्याहार्यम्; पूर्वं तु न्या-  
य्यम्, सुप्ते तु विशेषविज्ञाना-  
भावस्य विवक्षितत्वात् ।

एवं तावद्विशेषविज्ञानाभावे  
सुषुप्तो भवतीत्युक्तम् । केन पुनः  
कालेन सुषुप्तो भवति ? इत्युच्यते—  
हिता नाम हिता इत्येदं तान्त्र्यो

‘अथ यदा सुप्तो भवति’—जिस  
समय स्वप्नवृत्तिसे वर्तता है उस  
समय भी यह विशुद्ध ही होता  
है । इसके पश्चात् जब दर्शन-  
वृत्तिरूप स्वप्नको त्याग कर जिस  
समय सुषुप्त—सम्यक् प्रकारसे  
सुप्त अर्थात् सम्प्रसाद—स्वाभाविक  
अवस्थाको प्राप्त हुआ होता है—  
जलके समान अन्य वस्तुके सम्बन्ध-  
से प्राप्त हुई मलिनताको त्यागकर  
स्वभावतः प्रसन्न होता है । वह  
सुषुप्त कब होता है ?—जिस समय  
वह किसीके विषयमें नहीं अर्थात्  
कुछ भी नहीं जानता, अथवा कस्य-  
चन—किसी शब्दादिके सम्बन्ध-  
वाली किसी अन्य वस्तुको नहीं  
जानता—ऐसा अभ्याहार करना  
चाहिये । इनमें पहला अर्थ ही  
उचित है; क्योंकि यहाँ सोये हुए  
पुरुषके विशेष विज्ञानका अभाव  
वतलाना ही अभीष्ट है ।

इस प्रकार यहाँतक यह वतलाया  
गया कि विशेष विज्ञानके अभावमें  
पुरुष सुषुप्त होता है । वह किस  
क्रमसे सुषुप्त होता है, सो अब  
वतलाया जाता है—

हिता नाम—‘हिता’ इस नाम-  
वाली जो नादियां कर्पात् कर्पात्

कुमारो वा अत्यन्तबालो वा,  
महाराजो वात्यन्तवश्यप्रकृतिर्य-  
थोक्तकृत्, महाब्राह्मणो वा अ-  
त्यन्तपरिपक्वविद्याविनयसम्पन्नः,  
अतिघ्नीम्-अतिशयेन दुःखं ह-  
न्तीत्यतिघ्नी आनन्दस्थावस्था  
सुखावस्था तां प्राप्य गत्वा  
शयीतावतिष्ठेत् ।

एषां च कुमारादीनां स्वभाव-  
स्थानां सुखं निरतिशयं प्रसिद्धं  
लोके, विक्रियमाणानां हि तेषां  
दुःखं न स्वभावतः; तेन तेषां  
स्वाभाविक्यवस्थादृष्टान्तत्वेनो-  
पादीयते प्रसिद्धत्वात् । न तेषां  
स्वाप एवाभिप्रेतः, स्वापस्य दार्-  
ष्टान्तिकत्वेन विवक्षितत्वाद्विशे-  
षाभावाच्च । विशेषे हि सति  
दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभेदः स्यात्;  
तस्मान्न तेषां स्वापो दृष्टान्तः ।

प्रकारकुमार-अत्यन्त छोटा बालक,  
अथवा जिसकी प्रजा अत्यन्त वशमें  
की हुई है, ऐसा कोई शास्त्रोक्त  
आचरण करनेवाला महाराज,  
अथवा अत्यन्त परिपक्व विद्या-विनय-  
सम्पन्न महाब्राह्मण 'अतिघ्नीम्'—  
जो अतिशयरूपसे दुःखका घात  
कर देती है ऐसी जो अतिघ्नी  
आनन्दकी अवस्था यानी सुखावस्था  
है, उसको प्राप्त होकर शयन करे  
अर्थात् स्थित हो ।

अपने स्वभावमें स्थित इन  
कुमारादिका सुख लोकमें सबसे बढ़-  
कर प्रसिद्ध है, उन्हें विकृत होनेपर  
ही दुःख होता है, स्वभावतः नहीं;  
अतः प्रसिद्ध होनेके कारण उनकी  
स्वाभाविक अवस्थाको दृष्टान्तरूपसे  
ग्रहण किया जाता है । यहाँ केवल  
उनकी सुषुप्तावस्थासे ही अभिप्राय  
नहीं है; क्योंकि सुषुप्तावस्था तो  
दार्ष्टान्तिकरूपसे ही ग्रहण की गयी  
है, इसलिये फिर तो दृष्टान्त और  
दार्ष्टान्तिकमें कोई विशेषता ही नहीं  
रहेगी । और दृष्टान्त-दार्ष्टान्तिकका  
भेद किसी विशेषताके रहनेपर ही  
हो सकता है; इसलिये यहाँ उनकी  
सुषुप्ति दृष्टान्त नहीं है ।

बुद्ध्युपाधिस्वभावानुविधायी हि सः, चन्द्रादिप्रतिविम्ब इव जला-  
द्यनुविधायी । तस्मात्तस्या बुद्धे-  
र्जाग्रद्विषयायास्ताभिर्नाडीभिः प्र-  
त्यक्सर्पणमनु प्रत्यक्सृप्य पुरी-  
तति शरीरे शेते तिष्ठति, तन्मिव  
लोहपिण्डमविशेषेण संव्याप्या-  
ग्निवच्छरीरं संव्याप्य वर्तत  
इत्यर्थः ।

स्वाभाविक एव स्वात्मनि  
वर्तमानोऽपि कर्मानुगतबुद्ध्यनु-  
वृत्तित्वात्पुरीतति शेत इत्युच्यते ।  
न हि सुषुप्तिकाले शरीरसम्ब-  
न्धोऽस्ति । “तीर्णो हि तदा  
सर्वाञ्छोकान्हृदयस्य” ( ४ ।  
३ । २२ ) इति हि वक्ष्यति ।

सर्वसंसारदुःखवियुक्ता इय-  
मवस्थेत्यत्र दृष्टान्तः—स यथा

इसका भोग है; जिस प्रकार चन्द्रा-  
दिका प्रतिविम्ब [ अपने आधार-  
भूत ] जलादिका अनुवर्तन करने-  
वाला होता है, उसी प्रकार वह  
बुद्धिरूप अग्नी उपाधिके स्वभाव-  
का ही अनुवर्ती है । अतः उस  
जाग्रद्विषयिणी बुद्धिके व्यावर्तन  
(लौटने) के साथ-साथ वह उन  
नाड़ियोंद्वारा व्यावृत्त होकर पुरी-  
तत्वे—शरीरमें शयन करता—  
स्थित होता है, तात्पर्य यह है कि  
तपे हुए लोहपिण्डमें अग्निके समान  
वह सामान्यरूपसे शरीरमें व्याप्त  
होकर स्थित होता है ।

वह अपने स्वाभाविक स्वरूपमें  
ही विद्यमान रहते हुए भी कर्मानु-  
सारिणी बुद्धिका अनुवर्ती होनेके  
कारण ‘शरीरमें शयन करता है’  
इस प्रकार कहा जाता है । सुषुप्ति-  
कालमें उसका शरीरसे सम्बन्ध  
नहीं रहता । “उस समय वह  
हृदयके सारे शोकोंको पार कर  
लेता है” ऐसा श्रुति कहेगी भी ।

यह अवस्था संसारके सारे दुःखों-  
से रहित है—इस विषयमें यह  
दृष्टान्त दिया जाता है—वह जिस

१. अर्थात् उसकी किसी स्वानविशेषमें विशेष अभिव्यक्ति नहीं रहती, बुद्धिके  
संकोचके साथ उसका भी संकोच हो जाता है; केवल सामान्य सत्तामात्रसे जाने  
शुद्धस्वरूपमें स्थित रहता है ।

किं तर्हि ?

द्वितीयस्य प्रश्नस्यार्थान्तरं श्रोतुमिच्छाम्यत आनर्थक्यं चोदयामि ।

एवं तर्हि कुत इत्यपादानार्थता न गृह्यते; अपादानार्थत्वे हि पुनरुक्तता, नान्यार्थत्वे । अस्तु तर्हि निमित्तार्थः प्रश्नः— कुत एतदागात् किन्निमित्तमिहागमनम् ? इति ।

न निमित्तार्थतापि, प्रतिवचनवैरूप्यात् । आत्मनश्च सर्वस्य जगतोऽग्निविस्फुलिङ्गादिवदुत्पत्तिः प्रतिवचने श्रूयते । न हि विस्फुलिङ्गानां विद्रवणेऽग्निर्निमित्तमपादानमेव तु सः । तथा परमात्मा विज्ञानमयस्यात्मनोऽपादानत्वेन श्रूयते 'अस्मादात्मनः' इत्येतस्मिन्वाक्ये । तस्मात्प्रतिवचनवैलोक्यात्कुत इति प्रश्नस्य निमित्तार्थता न शक्यते वर्णयितुम् ।

सिद्धान्ती-तो फिर क्या बात है ?

पूर्व०-मैं दूसरे प्रश्नका कोई और अर्थ सुनना चाहता हूँ, इसीलिये इसकी व्यर्थताकी शङ्का करता हूँ ।

एकदेशी-अच्छा, तो फिर 'कुतः' इस शब्दकी ['कहाँसे'--इस प्रकार] अपादानार्थता ग्रहण नहीं की जाता; क्योंकि अपादानार्थता ग्रहण करनेपर ही पुनरुक्तिका दोष होता है, कोई अन्य अर्थ लेनेपर नहीं । अच्छा तो, इस प्रश्नको निमित्तार्थक माना जाय । अर्थात् 'कुत एतत् आगात्'—किस निमित्तसे इसका यहाँ आना हुआ ?

सिद्धान्ती—इसकी निमित्तार्थता भी नहीं हो सकती, क्योंकि ऐसा माननेसे इसका उत्तरसे विरोध होगा । उत्तरमें अग्निसे विस्फुलिङ्गादिके समान आत्मासे ही जगत्की उत्पत्ति सुनी जाती है । विस्फुलिङ्गों ( चिनगारियों ) के फैलनेमें अग्नि निमित्त नहीं है, वह तो अपादान ही है । इसी प्रकार 'इस आत्मासे' इस वाक्यमें परमात्मा विज्ञानमय आत्माके अपादानरूपसे सुना जाता है । अतः उत्तरसे विरोध आनेके कारण 'कुतः' इस प्रश्नकी निमित्तार्थता वर्णन नहीं की जा सकती ।

एवमेव यथायं दृष्टान्तः, एष  
विज्ञानमय एतच्छयनं शेते इति,  
एतच्छब्दः क्रियाविशेषणार्थः ।  
एवमयं स्वाभाविके स्वे आत्मनि  
सर्वसंसारधर्मातीतो वर्तते स्वाप-  
काल इति ॥ १९ ॥

इसी प्रकार, जैसा कि यह दृष्टान्त  
है, यह विज्ञानमय 'एतत् शेते'—इस  
शयनमें सोता है। यहाँ 'एतत्' शब्द  
क्रियाविशेषणार्थक है। अर्थात् इस  
प्रकार सुषुप्तावस्थामें यह अपने  
स्वाभाविक स्वरूपमें सारे सांसारिक  
धर्मोंसे अतीत होकर विद्यमान रहता  
है ॥ १९ ॥

कवैष तदाभूदित्यस्य प्रश्नस्य  
कुत एतदागा- प्रतिवचनमुक्तम् ।  
दिति प्रश्नो अनेन च प्रश्ननिर्ण-  
मीमांस्यते येन विज्ञानमयस्य  
स्वभावतो विशुद्धिरसंसारित्वं  
चोक्तम् । कुत एतदागात् ? इत्यस्य  
प्रश्नस्यापाकरणार्थ आरम्भः ।

ननु यस्मिन्ग्रामे नगरे वा यो  
भवति सोऽन्यत्र गच्छंस्तत एव  
ग्रामान्नगराद्वा गच्छति नान्यतः  
तथा सति कैष तदाभूदित्येतावा-  
नेवास्तु प्रश्नः । यत्राभूत्तत एवा-  
गमनं प्रसिद्धं स्यान्नान्यत इति  
कुत एतदागादिति प्रश्नो  
निरर्थक एव ।

किं श्रुतिरूपालम्ब्यते भवता ?

न ।

'उस समय यह कहाँ था ?'  
इस प्रश्नका उत्तर कह दिया गया ।  
इस प्रश्नके निर्णयसे ही विज्ञानमय  
आत्माकी स्वभावतः विशुद्धि और  
असंसारिता भी बतला दी गयी ।  
अब 'यह कहाँसे आया ?' इस प्रश्न-  
के निराकरणके लिये आरम्भ किया  
जाता है ।

पूर्व०—जो पुरुष जिस ग्राम या  
नगरमें रहता है, वह अन्यत्र जाते  
समय उसी ग्राम या नगरसे जाता  
है, किसी अन्य स्थानसे नहीं । ऐसी  
स्थितिमें 'उस समय यह कहाँ था ?'  
बस, इतना ही प्रश्न हो सकता है ।  
जहाँ वह था, वहीसे उसका आग-  
मन प्रसिद्ध होगा, अन्य स्थानसे  
नहीं । इसलिये 'यह कहाँसे आया ?'  
यह प्रश्न निरर्थक ही है ।

सिद्धान्ती—क्या आप श्रुतिको  
उलाहना देते हैं ?

पूर्व०—नहीं ।



द्विवक्षितम् । अतस्तदनु रूपौ  
प्रश्नावुत्थाप्येते श्रुत्वा 'कवैष तदा-  
भूत्' 'कुत एतदागात्' इति ।

तत्र यत्र भवति तदधिकरणं  
यद्भवति तदधिकर्तव्यम्, तयोश्चा-  
धिकरणाधिकर्तव्ययोर्भेदो दृष्टो  
लोके । तथा यत् आगच्छति  
तदपादानं य आगच्छति स कर्ता  
तस्मादन्यो दृष्टः । तथा आत्मा  
काप्यभूदन्यस्मिन्नन्यः कुतश्चिदा-  
गादन्यस्मादन्यः केनचिद्विन्नेन  
साधनान्तरेणेत्येवं लोकवत्प्राप्ता  
बुद्धिः । सा प्रतिवचनेन निवर्त-  
यितव्येति । नायमात्मा अन्यो-  
ऽन्यत्राभूदन्यो वा अन्यस्मादागतः  
साधनान्तरं वा आत्मन्यस्ति । किं  
तर्हि ? स्वात्मन्येवाभूत् "स्वम्  
(आत्मानम्) अपीतो भवति" (छा०  
उ० ६।८।१) "सता सोम्य तदा  
सम्पन्नो भवति" (छा० उ० ६

इसलिये उसके अनुरूप ही श्रुति  
'उस समय यह कहाँ था ?' और  
'यह कहाँसे आया ?'—इन दो  
प्रश्नोंको उठाती है ।

उनमें, जहाँ रहता है वह अधि-  
करण होता है और जो रहता है  
वह अधिकर्तव्य होता है । लोकमें  
उन अधिकरण और अधिकर्तव्योंका  
भेद देखा गया है । इसी प्रकार  
जहाँसे आता है वह अपादान होता  
है और जो आता है वह कर्ता उससे  
भिन्न देखा जाता है । इस प्रकार  
आत्मा किसी अन्यमें उससे भिन्न-  
रूपमें था और किसी अन्यस्थानसे  
उससे भिन्न रूपसे ही किसी भिन्न  
साधनान्तरके द्वारा आया है—  
इस प्रकार लोकवत् ऐसी बुद्धि प्राप्त  
होती है । इसका उत्तर देकर  
निराकरण करना है । [ अर्थात्  
यह बतलाना है कि ] यह आत्मा  
न तो अन्यरूपसे किसी अन्यस्थान-  
में अथवा न यह अन्यरूपसे अन्यके  
पाससे आया है और न आत्मामें  
कोई अन्य साधन ही है । तो फिर  
क्या बात है ?—यह अपने स्वरूपमें  
ही था; जैसा कि "स्वात्माको प्राप्त  
हो जाता है", "हे सोम्य ! उस समय  
यह सत्से सम्पन्न (संयुक्त) हो जाता

नन्वपादानपक्षेऽपि पुनरुक्तता-

दोषः स्थित एव ।

नैष दोषः, प्रश्नाभ्याम् आत्मनि  
क्रियाकारकफलात्मतापोहस्य  
विवक्षितत्वात् । इह हि विद्या-  
विद्याविषयावुपन्यस्तौ । “आत्मे-  
त्येवोपासीत” ( १ । ४ । ७ ) “आ-  
त्मानमेवावेत्” ( १ । ४ । १० )  
“आत्मानमेव लोकमुपासीत”  
( १ । ४ । १५ ) इति विद्या-  
विषयः । तथा अविद्याविषयश्च  
पाङ्क्तं कर्म तत्फलं चान्नत्रयं  
नामरूपकर्मात्मकमिति । तत्रा-  
विद्याविषये वक्तव्यं सर्वमुक्तम् ।  
विद्याविषयस्त्वात्मा केवल उपन्द-  
स्तो न निर्णीतः । तन्निर्णयाय  
‘ब्रह्म ते ब्रवाणि’ ( २ । १ । १ )  
इति प्रक्रान्तं ‘ज्ञपयिष्यामि’  
( २ । १ । १५ ) इति च । अत-  
स्तद्ब्रह्म विद्याविषयभूतं ज्ञापयि-  
तव्यं याथात्म्यतः । तस्य च  
याथात्म्यं क्रियाकारकफलभेद-  
शून्यमत्यन्तविशुद्धमद्वैतमित्येत-

पूर्व-किंतु अपादान-पक्षको-  
स्वीकार करनेपर भी पुनरुक्तताका  
दोष तो खड़ा ही रहता है ।

सिद्धान्ती-यह कोई दोष नहीं  
है; क्योंकि इन प्रश्नोंसे आत्मामें  
क्रिया-कारक-फलात्मताकी निवृत्ति  
प्रतिपादन करनी अभीष्ट है । यहाँ  
विद्या और अविद्या दोनोंहीके  
विषयोंका वर्णन किया गया है  
“आत्मा है—इस प्रकार उपासना  
करे” “आत्माहीको जाना” “आत्म-  
लोककी ही उपासना करे” यह  
विद्याका विषय है । तथा पाङ्क्तमं  
और उसका फल नामरूप-कर्मात्मक  
अन्नत्रय—यह अविद्याका विषय  
है । इनमें अविद्याके विषयमें तो  
जो कुछ कहना था वह सब कह  
दिया, विद्याके विषय आत्माका  
तो केवल उल्लेख किया है, उसका  
निर्णय नहीं किया । उसका निर्णय  
करनेके लिये ही ‘मैं तुम्हें ब्रह्मका  
उपदेश करूँगा’ इस प्रकार तथा  
‘ज्ञान कराऊँगा’ इस प्रकार प्रकरण  
उठाया है । अतः विद्याके  
विषयभूत उस ब्रह्मका यथार्थ  
रीतिसे ज्ञान कराना है । उसका  
यथार्थ स्वरूप क्रिया-कारक-फलरूप  
भेदसे रहित, अत्यन्त विशुद्ध और  
अद्वैत है—यह बतलाना अभीष्ट है ।

स यथा लोक ऊर्णनाभिः ।  
 ऊर्णनाभिर्लूताकीट एक एव  
 प्रसिद्धः सन्स्वात्माप्रविभक्तेन  
 तन्तुनोच्चरेद्द्रुच्छेत् । न चास्ति  
 तस्योद्गमने स्वतोऽतिरिक्तं कार-  
 कान्तरम् । यथा चैकरूपादेकस्मा-  
 दग्नेः क्षुद्रा अल्पा विस्फुलिङ्गास्तुट-  
 योऽन्यवयवा व्युच्चरन्ति विविध  
 नानावोच्चरन्ति । यथेमौ दृष्टान्तौ  
 कारकवेदाभावेऽपि प्रवृत्तिं दर्श-  
 यतः, प्राक्प्रवृत्तेश्च स्वभावतः  
 एकत्वम्, एवंमेवास्मादात्मनो  
 विज्ञानमयस्य प्राक्प्रतिबोधाद्य-  
 त्स्वरूपं तस्मादित्यर्थः । सर्वे प्राणा  
 वागादयः, सर्वे लोका भूरादयः,  
 सर्वाणि कर्मफलानि, सर्वे देवाः  
 प्राणलोकाधिष्ठातारोऽग्न्यादयः,  
 सर्वाणि भूतानि ब्रह्मादिस्तम्बप-  
 र्यन्तानि प्राणिजातानि, सर्व एत  
 आत्मान इत्यस्मिन्पाठ उपाधि-  
 स्वरूपकजनितप्रबुध्यमानविशेषा-  
 त्मान इत्यर्थः, व्युच्चरन्ति ।

लोकमें जिस प्रकार वह ऊर्ण-  
 नाभि—जो लूताकीट ( जाल बनाने-  
 वाला कीड़ा ) प्रसिद्ध है वह अकेला  
 ही अपनेसे सर्वथा भेद न रखनेवाले  
 तन्तुओंद्वारा ऊपरकी ओर जाता  
 है; उसके ऊपर जानेमें अपनेसे भिन्न  
 कोई अन्य साधन नहीं है । तथा  
 जिस प्रकार एकरूप अर्थात् एक ही  
 अग्निसे क्षुद्र-अल्प विस्फुलिङ्ग-चिन-  
 गारियां यानी अग्निकण विविध —  
 नाना उड़ते हैं । जिस प्रकार ये दोनों  
 दृष्टान्त कारकभेद न होनेपर भी  
 प्रवृत्ति प्रदर्शित करते हैं और प्रवृत्ति-  
 से पूर्व स्वरूपतः एकत्व दिखलाते  
 हैं, इसी प्रकार इस आत्मासे अर्थात्  
 बोध होनेसे पूर्व इस विज्ञानमय  
 आत्माका जो स्वरूप है, उससे  
 वागादि समस्त प्राण, भूलोकैकादि  
 समस्त लोक यानी सम्पूर्ण कर्मफल,  
 प्राण और लोकोंके अधिष्ठाता  
 अग्नि आदि समस्त देवगण और  
 समस्त भूत अर्थात् ब्रह्मासे लेकर  
 स्तम्बपर्यन्त समस्त प्राणिसमुदाय  
 [ इस आत्मासे ] विविधरूपसे उत्पन्न  
 होते हैं । जहाँ 'सर्वे एते 'आत्मानः'  
 ऐसा पाठ है, वहाँ 'उपाधिसंसर्गके  
 कारण जिनका विशेष रूप जाना जाता  
 है, वे अनेक आत्मा ( जीव ) उत्पन्न  
 होते हैं'—ऐसा अर्थ करना चाहिये ।

( ८।१ ) “प्राज्ञेनात्मना सम्प-  
रिष्वक्तः” ( वृ० उ० ४।३।  
२१ ) “पर आत्मनि सम्प्रतिष्ठते”  
( प्र० उ० ४।७ ) इत्यादि-  
श्रुतिभ्यः । अत एव नान्यो-  
ऽन्यस्मादागच्छति । तच्छ्रुत्यैव  
प्रदर्श्यते ‘अस्मादात्मनः’ इति ।  
आत्मव्यतिरेकेण वस्त्वन्तरा-  
भावात् ।

नन्वस्ति प्राणाद्यात्मव्यति-  
रिक्तं वस्त्वन्तरम् ।

न, प्राणादेस्तत एव निष्पत्तेः ।

तत्कथम् ?

इत्युच्यते, तत्र दृष्टान्तः—

हे”, “प्राज्ञात्मासे सम्यक् प्रकारसे  
आलङ्कित रहता है”, “परमात्मामें  
सम्यक् प्रकारसे स्थित हो जाता है”  
इत्यादि श्रुतियोंसे सिद्ध होता है ।  
अतः अन्य आत्मा किसी अन्यके  
पाससे नहीं आता । यह बात ‘इस  
आत्मासे’ इत्यादि रूपसे श्रुति ही  
प्रदर्शित करती है; क्योंकि आत्मासे  
भिन्न वस्तुकी तो सत्ता ही नहीं है ।

पूर्व०—आत्मासे भिन्न प्राणादि  
वस्तुएं हैं तो ?

सिद्धान्ती—नहीं, क्योंकि प्राणादि-  
की निष्पत्ति तो उसीसे होती है ।

पूर्व०—सो किस प्रकार ?

सिद्धान्ती—बतलाते हैं, उसमें  
यह दृष्टान्त है—

आत्मासे जगत्की उत्पत्तिमें ऊर्जनाभि और अग्नि-  
विस्फुल्लिका दृष्टान्त

स यथोर्जनाभिस्तन्तुनोच्चरेद्यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फु-  
लिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे  
लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्ति तस्यो-  
पनिषत्सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष  
सत्यम् ॥ २० ॥

जिस प्रकार वह ऊर्जनाभि ( मकड़ा ) तन्तुओंपर ऊपरकी ओर  
जाता है तथा जैसे अग्निसे अनेकों क्षुद्र चिनगारियां उड़ती हैं, उसी प्रकार  
इस आत्मासे समस्त प्राण, समस्त लोक, समस्त देवगण और समस्त भूत  
विविध रूपसे उत्पन्न होते हैं । ‘सत्यका सत्य’ यह उस आत्माकी उपनिषद्  
है । प्राण ही सत्य है । उन्हींका यह सत्य है ॥ २० ॥

येषणोत्थितस्य संसारिणः शब्दा-  
दिभुज इयमपनिषदाहोस्विद-  
संसारिणः कस्यचित् ?

किञ्चातः ?

यदि संसारिणस्तदा संसार्येव  
विज्ञेयः, तद्विज्ञानादेव सर्वप्राप्तिः।  
स एव ब्रह्मशब्दवाच्यस्तद्विद्यैव  
ब्रह्मविद्येति । अथ असंसारिणः,  
तदा तद्विषया विद्या ब्रह्मविद्या ।  
तस्माच्च ब्रह्मविज्ञानात्सर्वभावा-  
पत्तिः ।

सर्वमेतच्छास्त्रप्रामाण्याद्ब्र-  
ह्मविद्येति । किन्त्वस्मिन्पक्षे “आत्मे-  
त्येवोपासीत” ( १ । ४ । ७ )  
“आत्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मि”  
( १ । ४ । १४ ) इति परब्रह्मैकत्वप्रति-  
पादिकाः श्रुतयः कुप्येरन्, संसा-  
रिणश्चान्यस्याभावे उपदेशानर्थ-  
क्यात् । यत एवं पण्डितानाम-

शब्दादिका भोग करनेवाले प्रकृत  
विज्ञानमय संसारी आत्माकी है  
अथवा किसी असंसारीकी ?

सिद्धान्ती—इससे तुम्हारा क्या  
प्रयोजन है ?

पूर्व०—यदि यह उपनिषद् संसारी  
की है, तब तो संसारी ही विशेष-  
रूपसे जातव्य है, उसके विज्ञानसे  
ही सर्वभावकी प्राप्ति हो सकती है  
वही ‘ब्रह्म’ शब्दका वाच्य है तथा  
उसकी विद्या ही ब्रह्मविद्या है । और  
यदि यह असंसारीकी है तो असंसारी  
आत्मासे सम्बन्ध रखनेवाली विद्या  
ही ब्रह्मविद्या है, एवं उस ब्रह्मविज्ञान-  
से ही सर्वभावकी प्राप्ति होती है ।

सिद्धान्ती—यह सब शास्त्रप्रामाण्य-  
से ही सिद्ध होगा । किंतु इस पक्षमें  
“१आत्मेत्येवोपासीत”, “२आत्मान-  
मेवावेदहं ब्रह्मास्मि” इत्यादि परब्रह्म-  
की एकताका प्रतिपादन करनेवाली  
श्रुतियाँ बाधित हो जायँगी; क्योंकि  
ब्रह्मसे भिन्न किसी संसारीकी सत्ता  
न होनेके कारण उसका उपदेश  
निरर्थक होगा । इस प्रकार जिसका  
उत्तर नहीं दिया गया है, उस

१. आत्मा है —इस प्रकार उपासना करे ।

२. आत्माको ही जाना कि मैं ब्रह्म हूँ ।

यस्मादात्मनः स्थावरजङ्गमं  
जगदिदमग्निविस्फुलिङ्गवद्व्युच्च-  
रत्यनिशम्, यस्मिन्नेव च प्रलीयते  
जलबुद्बुदवत्, यदात्मकं च वर्तते  
स्थितिकाले, तस्यास्यात्मनो  
ब्रह्मणः, उपनिषद्, उपसमीपं निग-  
मयतीत्यभिधायकः शब्द उपनि-  
षदित्युच्यते, शास्त्रप्रामाण्यादेत-  
च्छब्दगतो विशेषोऽवसीयत उप-  
निगमयितृत्वं नाम ।

कासावुपनिषदित्याह-सत्य-  
स्य सत्यमिति । सा हि सर्वत्र  
चोपनिषदलौकिकार्थत्वाद् दुर्वि-  
ज्ञेयार्था, इति तदर्थमाचष्टे-प्राणा  
वै सत्यं तेषामेष सत्यमिति ।  
एतस्यैव वाक्यस्य व्याख्यानायो-  
त्तरं ब्राह्मणद्वयं भविष्यति ।

भवतु तावदुपनिषद्व्याख्याना-  
इत्युपनिषत् योत्तरं ब्राह्मणद्वयम्,  
किं विषयेति यस्योपनिषदित्युक्तम्,  
मीमांस्ये तत्र न जानीमः किं प्रकृत-  
स्यात्मनोविज्ञानमयस्य पाणि-

अग्निसे विस्फुलिङ्गोंके समान  
जिस आत्मासे यह चराचर जगत्  
अर्हनिश उत्पन्न होता रहता है और  
जलमें बुलबुलेके समान जिसमें वह  
लीन हो जाता है तथा स्थितिकालमें  
जिस स्वरूपसे यह विद्यमान रहता  
है, उपनिषत् है; उप अर्थात् समीप-  
से निगमन करता है; इसलिये अभि-  
धायक (वाचक) शब्द ही 'उपनिषद्'  
कहा जाता है, 'उपनिषद्' शब्दमें  
रहनेवाली यह उपनिगमनकर्तृत्व-  
रूप विशेषता शास्त्रप्रामाण्यसे जानी  
जाती है ।

वह उपनिषद् क्या है, सो श्रुति  
बतलाती है-'सत्यका सत्य' यह वह  
विशेषता है । अलौकिक अर्थवाली  
होनेके कारण उस उपनिषद्का अर्थ  
सर्वत्रदुर्विज्ञेय है, इसलिये श्रुति उसका  
अर्थ बतलाती है-प्राण ही सत्य है,  
यह (आत्मा) उनका भी सत्य है ।  
आगेके दो ब्राह्मण इसी वाक्यकी  
व्याख्या करनेके लिये होंगे ।

पूर्व०-आगेके दो ब्राह्मण भले ही  
इस उपनिषद्की व्याख्या करनेके  
लिये हों, परंतु ऊपर जो यह कहा  
गया है कि 'यह उसकी उपनिषद् है'  
इसमें हम यह नहीं जानते कि यह  
उपनिषद् हाथ दवानेसे उठे हुए

अस्ति, विज्ञानमयस्यैव हि प्रकरणम् । समानप्रकरणे च श्रुत्यन्तरे कौषीतकिनामादित्यादिपुरुषान्प्रस्तुत्य “स होवाच यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य वैतत्कर्म स वै वेदितव्यः” (कौ० उ० ४।१९) इति प्रबुद्धस्यैव विज्ञानमयस्य वेदितव्यतां दर्शयति, नार्थान्तरस्य ।

तथा च “आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति” (२।४।५) इत्युक्त्वा, य एवात्मा प्रियः प्रसिद्धस्तस्यैव द्रष्टव्यश्रोतव्यमन्तव्यनिदिध्यासितव्यतां दर्शयति । तथा च विद्योपन्यासकाले “आत्मेत्येवोपासीत” (१।४।७) “तदेतत्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो वित्तात्” (१।४।८) “तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मि” (१।४।१०) इत्येवमादिवाक्यानामानुलोम्यं स्यात्पराभावे । बक्ष्यति च—“आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पूरुषः (४।४।१२) इति ।

नहीं गया है और यह विज्ञानमयका ही प्रकरण है । इसके समान प्रकरणमें ही कौषीतकी-शाखावालोंकी एक अन्य श्रुतिमें आदित्यादि-पुरुषोंका प्रकरण उठाकर श्रुति “वह बोला, हे बालाके ! जो भी इन पुरुषोंका कर्ता है और जिसका यह जगद्रूप कर्म है वही निश्चय ज्ञातव्य है” इस प्रकार जगे हुए विज्ञानमयकी ही ज्ञातव्यता प्रदर्शित करती है, किसी अन्य वस्तुकी नहीं ।

इसी प्रकार “आत्माके लिये ही सब कुछ प्रिय होता है” ऐसा कहकर श्रुति यह दिखाती है कि जो आत्मा प्रियरूपसे प्रसिद्ध है, वही द्रष्टव्य, श्रोतव्य, मन्तव्य और निदिध्यासितव्य है । इस तरह यदि कोई विज्ञानमयसे भिन्न ज्ञातव्य न होगा, तभी आत्मज्ञानकी व्याख्या करते समय “आत्मा है—इस प्रकार उपासना करे” “वह यह आत्मा पुत्रसे प्रिय है और धनसे भी प्रिय है” तथा “उसने आत्माको ही जाना कि मैं ब्रह्म हूँ” इत्यादि वाक्योंकी अनुकूलता हो सकती है । श्रुति आगे “यदि पुरुष आत्माको ‘मैं यह हूँ’ इस प्रकार जान जाय” ऐसा कहेगी भी ।

प्येतन्महामोहस्थानम् अनुक्तप्रति-  
वचनप्रश्नविषयम्; अतो यथा-  
शक्ति ब्रह्मविद्याप्रतिपादकवाक्येषु  
ब्रह्मविजिज्ञासूनां बुद्धिव्युत्पाद-  
नाय विचारयिष्यामः ।

न तावदसंसारी परः, पाणिपे-  
षणप्रतिबोधितान्छब्दादिभुजोऽव-  
स्थान्तरविशिष्टादुत्पत्तिश्रुतेः । न  
प्रशासिताशनायादिवर्जितः परो  
विद्यते, कस्मात् ? यस्मात् 'ब्रह्म  
ज्ञपयिष्यामि' (२ । १ । १५)  
इति प्रतिज्ञाय सुप्तं पुरुषं पाणिपे-  
षणयित्वा तं शब्दादिभोक्तृत्व-  
विशिष्टं दर्शयित्वा तस्यैव स्वप्न-  
द्वारेण सुषुप्त्याख्यमवस्थान्तर-  
मुच्यते तस्मादेवात्मनः सुषुप्त्य-  
वस्थाविशिष्टाद् अग्निविस्फुलिङ्गो-  
र्णनाभिदृष्टान्ताभ्यामुत्पत्तिं दर्श-  
यति श्रुतिः "एवमेवास्मात्" (२।  
१।२०) इत्यादिना । न चान्यो  
जगदुत्पत्तिकारणमन्तराले श्रुतो-

ऐकात्म्यविषयक प्रश्नका विषय  
पण्डितोंके लिये भी अत्यन्त मोहका  
स्थान है, इसलिये ब्रह्मविज्ञासुओंकी  
बुद्धिको ब्रह्मविद्याका प्रतिपादन  
करनेवाले वाक्योंमें प्रवृत्त करनेके  
लिये हम यथाशक्ति विचार करेंगे ।

इनमेंसे असंसारी (शुद्ध आत्मा)  
तो परमात्मा हो नहीं सकता;  
क्योंकि हाथ दवानेसे जगे हुए  
शब्दादिके भोक्ता एवं सुषुप्तिसंज्ञक  
अवस्थान्तरसे विशिष्ट जीवसे जगत्-  
की उत्पत्ति सुनी गयी है । उससे  
भिन्न क्षुधादि जीवधर्मोंसे रहित  
शुद्ध ब्रह्म जगत्का शासक नहीं  
है । क्यों नहीं है ? क्योंकि 'मैं  
तुसे ब्रह्मका ज्ञान कराऊँगा' ऐसी  
प्रतिज्ञा कर हाथ दवानेके द्वारा  
सुषुप्त पुरुषको जगाकर उसे शब्दादि-  
भोक्तृत्व-विशिष्ट दिखाकर, उसीकी  
स्वप्नके द्वारा सुषुप्तिसंज्ञक अवस्था-  
न्तर प्रदर्शित कर श्रुति "एवमेवा-  
स्मात्"<sup>२</sup> इत्यादि वाक्यद्वारा सुषुप्ति-  
अवस्थाविशिष्ट उस आत्मासे ही  
अग्नि-विस्फुलिङ्ग और ऊर्णनाभिके  
दृष्टान्तोंद्वारा जगत्की उत्पत्ति दिख-  
लाती है । यहाँ बीचमें जगत्की  
उत्पत्तिका कोई दूसरा कारण सुना

१. इससे आगे पहले पूर्वपक्षकी बात कहते हैं ।

२. इसी प्रकार इससे ।



न्तरेष्वपि तद्धर्मक एव भवति ।  
स चेत्तद्धर्मकत्वं व्यभिचरति, सर्वः  
प्रमाणव्यवहारो लुप्येत । तथा  
च न्यायविदः साङ्ख्यमीमांस-  
कादयोऽसंसारिणोऽभावं युक्ति-  
शतैः प्रतिपादयन्ति ।

संसारिणोऽपि जगदुत्पत्तिस्थिति-  
लयक्रियाकर्तृत्वविज्ञानस्याभावाद्  
अयुक्तमिति चेत्—यन्महता  
प्रपञ्चेन स्थापितं भवता, शब्दा-  
दिभुवसंसार्येवावस्थान्तरविशिष्टो  
जगत् इह कर्तेति—सदसत्; यतो  
जगदुत्पत्तिस्थितिलयक्रियाकर्तृत्व-  
विज्ञानशक्तिसाधनाभावः सर्वलोक-  
प्रत्यक्षः संसारिणः । सङ्गजमस्म-  
दादिः संसारी मनसापि चिन्त-  
यितुमशक्यं पृथिव्यादिबिन्द्यास-  
त्विष्टं जगन्निर्मितुयात्? अतो-  
अयुक्तमिति चेत्, शास्त्रात्; शास्त्रं

उन्हीं धर्मोवाला रहता है । यदि  
वह उन धर्मोंका त्याग कर दे तो  
सारे ही प्रमाण-व्यवहारका लोप  
हो जाय । इसी प्रकार सांख्यवादी  
और मीमांसकादि न्यायवेत्ता भी  
सैकड़ों युक्तियोंसे असंसारी ईश्वरके  
अभावका प्रतिपादन करते हैं ।

यदि कहो कि जगत्की उत्पत्ति,  
स्थिति और लयरूप क्रियाके कर्तृ-  
त्वका ज्ञान न होनेके कारण संसारी  
जीवको भी जगत्का कर्ता मानना  
उचित नहीं है, अर्थात् तुमने जो बड़े  
विस्तारसे यहाँ यह सिद्ध किया है कि  
शब्दादिका भोक्ता अवस्थान्तरविशिष्ट  
संसारी जीव ही जगत्का कर्ता है,  
वह ठीक नहीं है; क्योंकि संसारी जीव-  
में जगत्की उत्पत्ति, स्थिति एवं लय-  
रूप क्रियाके कर्तृत्वविज्ञानकी शक्ति-  
के साधनोंका अभाव सभी लोकोंको  
प्रत्यक्ष है । वह हम-जैसा संसारी  
जीव इस पृथिवी आदिके यथास्थान  
स्थापनपूर्वक विभिन्नप्रकारकी रचना-  
से विशिष्ट एवं मनसे भी अचिन्तनीय  
जगत्की किस प्रकार रचना कर  
सकता है ? इसलिये ऐसा मानना  
उचित नहीं; ऐसी यदि कोई शङ्का  
करे तो ठीक नहीं, क्योंकि शास्त्रसे



सर्ववेदान्तेषु च प्रत्यगात्म-  
वेद्यतैव प्रदर्श्यतेऽहमिति, न वहि-  
र्वेद्यता शब्दादिवत्प्रदर्श्यतेऽसौ  
ब्रह्मेति । तथा कौषीतकिनामेव  
“न वाचं विजिज्ञासीत् वक्तारं  
विद्यात्” ( कौ० उ० ३ । ८ )  
इत्यादिना वागादिकरणैर्व्यावृत्त-  
स्य कर्तुरेव वेदितव्यतां दर्शयति ।

अवस्थान्तरविशिष्टोऽसंसारीति  
चेत् —अथापि स्याद्यो जागरिते  
शब्दादिभुग्विज्ञानमयः, स एव  
सुषुप्ताख्यमवस्थान्तरं गतोऽसंसारी  
परः प्रशासिता अन्यः स्यादिति  
चेन्न, अदृष्टत्वात् । न ह्येवंधर्मकः  
पदार्थो दृष्टोऽन्यत्र वैनाशिकसि-  
द्धान्तात् । न हि लोके गौस्तिष्ठन्  
गच्छन्वा गौर्भवति—शयानस्त्व-  
श्वादिजात्यन्तरमिति । न्यायाच्च-  
यद्धर्मको यः पदार्थः प्रमाणेनाव-  
गतो भवति, स देशकालावस्था-

समस्त वेदान्तोर्मिं ब्रह्मकी ‘ब्रह्म’  
इस रूपसे प्रत्यगात्मभावसे ही  
वेद्यता दिखायी गयी है, शब्दादिके  
समान ‘यह ब्रह्म है’ इस प्रकार  
वहिवेद्यता नहीं दिखायी गयी ।  
इसी प्रकार कौषीतकी शाखावालों  
की श्रुति भी “वाणीको जाननेकी  
इच्छा न करे, बोलनेवालेको जाने”  
इत्यादि वाक्यसे वागादि इन्द्रियोंसे  
भिन्न कर्ताकी ही वेद्यता प्रदर्शित  
करती है ।

यदि कहो कि अवस्थान्तरविशिष्ट  
होनेपर वह असंसारी हो जाता है ।  
अर्थात् यदि ऐसा मानो कि जाग-  
रित-अवस्थामें जो विज्ञानमय  
शब्दादिका भोक्ता है, वही सुषुप्त-  
संज्ञक अन्य अवस्थामें जानेपर  
उससे भिन्न जगत्का शासक असं-  
सारी हो जाता है, तो यह ठीक  
नहीं, क्योंकि ऐसा देखा नहीं गया ।  
वैनाशिक-सिद्धान्तके सिवा और  
कहीं ऐसे धर्मवाला पदार्थ नहीं  
देखा गया । लोकमें ऐसा नहीं देखा  
गया कि बैठते या चलते समय तो  
गौ गौ रहे और सोनेपर वह अश्वादि  
कोई अन्य जातिका पशु हो जाय ।  
युक्तिसे भी यही सिद्ध होता है कि  
जो पदार्थ प्रमाणद्वारा जिन धर्मों-  
वाला जाना जाता है, वह अन्य  
देश, काल अथवा अवस्थाओंमें भी

दुःखेन बाह्यः' ( क० उ० २ । २ । ११ ) इत्यादिश्रुतिश्रुतेभ्यः, स्मृतेश्च "अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तते" (गीता १०।८) इति -परोऽस्त्यसंसारी श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यश्च; स च कारणं जगतः ।

ननु "एवमेवास्मादात्मनः"

( २ । १ । २० ) इति संसारिण

एवोत्पत्तिं दर्शयतीत्युक्तम् ।

न; "य एषोऽन्तर्हृदय आकाशः" ( २ । १ । १७ ) इति परस्य प्रकृतत्वात् "अस्मादात्मनः" इति युक्तः परस्यैव परामर्शः ।

"कवैप तदाभूत्" ( २१ । १६ ) इत्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनत्वेन आकाशशब्दवाच्यः पर आत्मोक्तो "य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिच्छेते" ( २ । १ । १७ ) इति ।

"सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवति" ( छा० उ० ६ । ८ । १ ) "अहरर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति" ( छा० उ० ८ । ३ । २ )

"प्राज्ञेनात्मना सम्परिवृक्तः" ( बृ० उ० ४ । ३ । २१ ) "पर आत्मनि सम्प्रतिष्ठते" ( प्र० उ०

क्योंकि उससे बाहर है—' इत्यादि सैकड़ों श्रुतियोंसे तथा "मैं सबका उत्पत्तिस्थान हूँ और मुझसे ही सब उत्पन्न होता है" इत्यादि स्मृतियोंसे जीवसे भिन्न असंसारी परमात्मा सिद्ध होता है और श्रुति-स्मृति एवं युक्तिसे वही जगत्का कारण है ।

पूर्व०—किंतु "इसी प्रकार इस आत्मासे" इत्यादि श्रुति तो संसारी जीवसे ही जगत्की उत्पत्ति दिसलाती है—ऐसा ऊपर कहा जा चुका है ।

सिद्धान्ती-नहीं; "जो यह हृदयान्तर्गत आकाश है" इस प्रकार यहाँ परब्रह्मका ही प्रकरण होनेके कारण "इस आत्मासे" इत्यादि श्रुतिद्वारा परब्रह्मका ही परामर्श मानना उचित है । "उस समय यह कहाँ था ?" इस प्रकार इस प्रश्नके उत्तररूपसे "यह जो हृदयके अन्तर्गत आकाश है, उसमें यह शयन करता है" इस वाक्यद्वारा आकाश-शब्दवाच्य आत्मा ही कहा गया है । "हे सोम्य ! उस समय यह सत्से सम्पन्न रहता है" "प्रतिदिन वहाँ जाती हुई इस ब्रह्मलोकको नहीं प्राप्त करती है", प्राज्ञात्मासे आलिङ्गित, "पर आत्मामें सम्यक् प्रकारसे स्थित होती है"

संसारिणः "एवमेवास्मादात्मनः"  
(२।१।२०) इति जगदुत्पत्त्यादि  
दर्शयति । तस्मात्सर्वं श्रद्धेयमिति  
स्यादयमेकः पक्षः ।

यही सिद्ध होता है । "इसी प्रकार  
इस आत्मासे" इत्यादि शास्त्र  
संसारिसे ही जगत्की उत्पत्ति आदि  
प्रदर्शित करता है; इसलिये इस  
सबसे विश्वास रखना चाहिये—  
ऐसा यह एक पक्ष हो सकता है ।

"यः सर्वज्ञः सर्ववित्"  
असंसारिणो ( मृ० उ० १।१।  
जगत्कारणत्वो- ९ ) "योऽश्ननाया-  
पपादनम् पिपासे अत्ये-  
ति" ( वृ० उ० ३।५।१ )  
"असङ्गो न हि सज्यते" ( ३।  
९।२६ ) "एतस्य वा अक्षरस्य  
प्रज्ञासने" ( ३।८।९ ) "यः  
सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन् अन्तर्या-  
म्यमृतः" ( ३।७।१५ ) "स  
यस्तान्पुरुषानिच्छन् अत्यक्रा-  
मत्" ( ३।९।२६ ) "स वा  
एष महानज आत्मा" ( ४।  
४।२२ ) "एष सेतुर्विधरणः"  
( ४।४।२२ ) "सर्वस्य  
वशी सर्वस्येशानः" ( ४।४।२२ )  
"य आत्मापहतपाप्मा विजरो  
विमृत्युः" ( छा० उ० ८।७।  
१ ) "तच्चेजोऽष्टुजत" ( छा०  
उ० ६।२।३ ) "आत्मा वा  
इदमेक एवाग्र आसीत्" ( ऐ०  
उ० १।१।१ ) "न लिप्यते लोक-

"जो सर्वज्ञ और सर्ववेत्ता है",  
"जो क्षुधा-पिपासासे अतीत है",  
"जो असङ्ग है इसलिये किसीसे  
संयुक्त नहीं होता", "इस अक्षरके  
ही शासनमें", "जो समस्त भूतोंमें  
रहनेवाला, अन्तर्यामी और अमृत  
है", "जो उन पुरुषोंका निरोध  
करके उनसे आगे बढ़ा हुआ है",  
"वही यह महान् अजन्मा आत्मा  
है", "यह विशेषरूपसे धारण करने-  
वाला सेतु है", "यह सबको वशमें  
रखनेवाला और सबका शासक  
है", "जो निष्पाप और अजर-अमर  
आत्मा है", "उसने तेजको रचा",  
"आरम्भमें यह एक आत्मा ही था",  
"वह लोकदुःखसे लिप्त नहीं होता"

१. यहाँ तक सिद्धान्तीने संसारी जीवको ही जगत्का कारण माननेवाले पूर्व-  
पक्षको प्रदर्शित किया है । इससे आगे असंसारिक जगत्कारणत्व प्रदर्शित किया  
जाता है ।

स्मीति न गृहीयात् परं हि देव-  
मीशानं निकृष्टः संसार्यात्मत्वेन  
स्मरन्कथं न दोषभाक् स्यात् ?  
तस्मान्नाहं ब्रह्मास्मीति युक्तम् ।  
तस्मात् पुष्पोदकाञ्जलिस्तुतिनम-  
स्कारबल्युपहारस्वाध्यायाध्ययन-  
योगादिभिरारिराधयिषेत् । आरा-  
धनेन विदित्वा सर्वेशित् ब्रह्म  
भवति । न पुनरसंसारि ब्रह्म संसा-  
र्यात्मत्वेन चिन्तयेदग्निमिव शीत-  
त्वेन आकाशमिव मूर्तिमत्त्वेन ।  
ब्रह्मात्मत्वप्रतिपादकमपि शास्त्र-  
मर्थवादो भविष्यति । सर्वतर्कशास्त्र-  
लोकन्यायैश्वैवमविरोधः स्यात् ।  
न; मन्त्रब्राह्मणवादेभ्यस्तस्यैव  
उक्तपक्षनिरासः प्रवेशश्रवणात् ।  
“पुरश्चक्रे” इति प्रकृत्य “पुरः  
पुरुष आविशत् ( बृ० उ० २ ।  
५ । १८ ) इति “रूपं रूपं प्रति-  
रूपो बभूव तदस्य रूपं प्रतिचक्ष-

इस प्रकार ग्रहण नहीं कर सकता ।  
भला, निम्नकोटिका संसारी जीव  
परम देव ईश्वरको आत्मभावसे  
स्मरण करके किस प्रकार दोषका  
भागी न होगा ? इसलिये ‘मैं ब्रह्म  
हूँ’ ऐसा मानना उचित नहीं हो  
सकता । अतः पुष्पाञ्जलि, स्तुति,  
नमस्कार, बलि, उपहार, जप,  
अध्ययन और योगादिके द्वारा उसकी  
आराधना करनेकी इच्छा करे । उसे  
आराधनाके द्वारा जानकर जीव  
सबका शासन करनेवाला ब्रह्म हो  
जाता है । जिस प्रकार अग्निको  
शीतरूपसे तथा आकाशको मूर्तरूप-  
से चिन्तन करना उचित नहीं है,  
उसी प्रकार संसारी जीव असंसारी  
ब्रह्मका आत्मभावसे चिन्तन नहीं कर  
सकता । आत्माकी ब्रह्मस्वरूपताका  
प्रतिपादन करनेवाला शास्त्र भी अर्थ-  
वाद ही होगा । तथा ऐसा माननेपर  
समस्त युक्ति, शास्त्र और लौकिक  
न्यायोंसे विरोध नहीं रह सकता ।

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है;  
क्योंकि मन्त्र और ब्राह्मणवाक्योंद्वारा  
उस ( परब्रह्म ) का ही प्रवेश सुना  
गया है । “[ शरीररूप ] पुरोंकी  
रचना की” इस प्रकार प्रकरण उठा-  
कर “पुरुषने पुरोंमें प्रवेश किया” “वह  
रूप-रूपके अनुरूप हो गया इसका  
वह रूप प्रत्यक्ष करनेके लिये

४।७) इत्यादिश्रुतिभ्य आकाश-  
शब्दः पर आत्मेति निश्चीयते;  
“दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः” (छा०  
उ० ८।१।१) इति प्रस्तुत्य  
तस्मिन्नेवात्मशब्दप्रयोगाच्च ।

प्रकृत एव पर आत्मा । तस्माद्युक्तम्  
‘एवमेवास्मादात्मनः’ इति पर-  
मात्मन एव सृष्टिरिति । संसारिणः  
सृष्टिस्थितिसंहारज्ञानसामर्थ्या-  
भावं चावोचाम ।

अत्र च “आत्मेत्येवोपासीत”  
द्वैतवादिवक्षो इ- (१।४।७)  
भावनम् “आत्मानमेवावेदहं  
ब्रह्मास्मि” (१।४।१५) इति  
ब्रह्मविद्या प्रस्तुता । ब्रह्मविषयं च  
ब्रह्मविज्ञानमिति ‘ब्रह्म ते प्रवाणि’  
इति ‘ब्रह्म ज्ञपयिष्यामि’ इति  
प्रारब्धम् । तत्रेदानीमसंसारि ब्रह्म  
जगतः कारणमशनायाद्यतीतं  
नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावम्, तदि-  
परोतश्च संसारी, तस्मादहं ब्रह्मा-

इत्यादि श्रुतियोसे आकाशशब्दसे  
कहा जानेवाला पर आत्मा ही है—  
ऐसा निश्चय होता है, तथा “इसमें  
अन्तराकाश दहर है” इस प्रकार  
प्रसङ्ग उठाकर उसी अर्थमें ‘आत्मा’  
शब्दका प्रयोग भी किया गया है ।  
इसलिये भी यहाँपर आत्माका ही  
प्रसङ्ग है । अतः ‘इसी प्रकार इस  
आत्मासे’ इस वाक्यद्वारा परमात्मा-  
से ही सृष्टि होती है—ऐसा मानना  
ही उचित है । इसके सिवा हम  
संसारी जीवमें तो जगत्की उत्पत्ति,  
स्थिति और संहारके ज्ञानकी शक्ति-  
का अभाव भी बतला चुके हैं ।

पूर्व०—यहाँ भी “आत्मा—है इस  
प्रकार ही उपासना करे”, “आत्मा-  
को ही जाना कि मैं ब्रह्म हूँ” इस  
प्रकार ब्रह्मविद्याका ही प्रसंग है ।  
तथा ब्रह्मविज्ञान ब्रह्मविषयक ही  
होता है, जो कि ‘मैं तुझे ब्रह्म का  
उपदेश कहूँ’, ‘तुझे ब्रह्म का बोध  
कराऊँगा’ इत्यादि श्रुतियोंसे  
आरम्भ किया है । यहाँ श्रुवादिसे  
रहित, नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभाव  
असंसारी ब्रह्म जगत्का कारण  
बतलाया गया है । संसारी जीव  
उससे विपरोत स्वभाववाला है ।  
इसलिये वह अपनेको ‘मैं ब्रह्म हूँ’

यदैवं स्थितः शास्त्रार्थः, तदा  
जीवपरयोरभेदे परमात्मनः संसारि-  
दोषोद्भावनम् त्वम्; तथा च  
सात शास्त्रानर्थक्यम्, असंसारित्वे  
चोपदेशानर्थक्यं स्पष्टो दोषः  
प्राप्तः । यदि तावत्परमात्मा सर्व-  
भूतान्तरात्मा सर्वशरीरसम्पर्क-  
जनितदुःखान्यनुभवतीति स्पष्टं  
परस्य संसारित्वं प्राप्तम् । तथा च  
परस्यासंसारित्वप्रतिपादिकाः  
श्रुतयः कुप्येरन्, स्मृतयश्च, सर्वे  
च न्यायाः । अथ कथञ्चित्प्राणि-  
शरीरसम्बन्धजैर्दुःखैर्न सम्बध्यत  
इति शक्यं प्रतिपादयितुं परमा-  
त्मनः साध्यपरिहार्याभावादुपदे-  
शानर्थक्यदोषो न शक्यते निवा-  
रयितुम् ।

अत्र केचित्परिहारमाचक्षते—  
जीवस्य परमा- परमात्मान साक्षाद्  
त्वविकारत्वं भूतेष्वनुप्रविष्टः स्वे-  
प्रस्तूयते न रूपेण; किं तर्हि ?

जब इस प्रकार शास्त्रका अभि-  
प्राय निश्चित होता है तो परमात्मा-  
का संसारी होना सिद्ध होता है;  
ऐसी स्थितिमें शास्त्र व्यर्थ हो जाता  
है और यदि जीवको असंसारी  
माना जाय तो उसे उपदेश करना  
व्यर्थ है— ऐसा यह स्पष्ट दोष प्राप्त  
होता है । यदि परमात्मा ही समस्त  
जीवोंका अन्तरात्मा है और वही  
समस्त शरीरोंके सम्पर्कसे होनेवाले  
दुःखोंको अनुभव करता है तो स्पष्ट  
ही परमात्माको संसारित्वकी प्राप्ति  
हो जाती है । ऐसी स्थितिमें पर-  
मात्माके असंसारित्वका प्रतिपादन  
करनेवाली समस्त श्रुतियाँ, स्मृतियाँ  
और युक्तियाँ बाधित हो जाती हैं,  
और यदि किसी प्रकार यह प्रति-  
पादन भी किया जाय कि प्राणियों-  
के शरीरोंके सम्बन्धसे होनेवाले  
दुःखोंसे उसका सम्बन्ध नहीं होता  
तो परमात्माके लिये कोई ग्राह्य या  
त्याज्य न होनेके कारण उपदेशकी  
व्यर्थतारूप दोषका निवारण नहीं  
किया जा सकता ।

यहाँ कोई लोग इस दोषका इस  
प्रकार परिहार बतलाते हैं—परमात्मा  
साक्षात् अपने रूपसे भूतोंमें अनु-  
प्रविष्ट नहीं है; तो फिर क्या बात

णाय" (२।५।१९) "सर्वाणि  
रूपाणि विवित्य धीरो नामानि  
कृत्वा भिवदन्यदास्ते" इति सर्व-  
शाखासु सहस्रशो मन्त्रवादाः  
सृष्टिकर्तुरेवासंसारिणः शरीर-  
प्रवेशं दर्शयन्ति । तथा ब्राह्मण-  
वादाः - "तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्रा-  
विशत्" (तै० उ० २।६।१)  
"स एतमेव सीमानं विदार्यैतया  
द्वारा प्रापद्यत" (ऐ० उ० १।३।  
१२) "सैयं देवता इमास्तिस्त्रो  
देवता अनेन जीवेनात्मनानु-  
प्रविश्य" (छा० उ० ६।३।२)  
"एष सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न  
प्रकाशते" (क० उ० १।३।  
१२) इत्याद्याः ।

सर्वश्रुतिषु च ब्रह्मण्यात्मशब्द-  
प्रयोगाद् आत्मशब्दस्य च प्रत्य-  
गात्माभिधायकत्वात् "एष सर्व-  
भूतान्तरात्मा" (मु० उ० २।१।  
४) इति च श्रुतेः परमात्मव्य-  
तिरेकेण संसारिणोऽभावात्—  
"एकमेवाद्वितीयम्" (छा० उ०  
६।२।१) "ब्रह्मैवेदम्"  
(मु० उ० २।२।११) "आत्मै-  
वेदम्" (छा० उ० ७।२५।  
२) इत्यादिश्रुतिव्यो युक्तमेव  
अहं ब्रह्मास्मीत्यवधारयितुम् ।

हे", "वह घोर सम्पूर्ण रूपोंकी  
रचनाकर उनके नाम रखकर उन्हीं-  
के द्वारा बोलता रहता है" इस  
प्रकार सभी शाखाओंमें सहस्रों  
मन्त्रवादसृष्टिकर्ता असंसारी ब्रह्मका  
ही शरीरमें प्रवेश होना दिखलाते  
हैं । इसी प्रकार "उसे रचकर वह  
उसीमें अनुप्रविष्ट हो गया", "वह  
इस सूर्धसीमाको ही विदीर्ण कर  
इसीके द्वारा प्रविष्ट हो गया",  
"उस इस देवताने इन [ अप्,  
तेज और अन्नरूप ] तीन देवताओं-  
में इस जीवरूपसे अनुप्रवेश कर",  
"यह सम्पूर्ण भूतोंमें छिपा हुआ  
आत्मा प्रकट नहीं होता" इत्यादि  
ब्राह्मणवाद भी हैं ।

इसके सिवा समस्त श्रुतियोंमें  
ब्रह्ममें ही 'आत्मा' शब्दका प्रयोग  
होने तथा 'आत्मा' शब्द प्रत्य-  
गात्माका वाचक होने एवं "यह  
समस्त भूतोंका अन्तरात्मा है" इस  
श्रुतिके अनुसार परमात्मासे भिन्न  
संसारी जीवका अभाव होनेके कारण  
"एक ही अद्वितीय ब्रह्म है", यह  
ब्रह्म ही है" "यह आत्मा ही है"  
इत्यादि श्रुतियोंसे "मैं ब्रह्म हूँ" ऐसा  
निश्चय करना उचित ही है ।



त्वादेकत्वमुपचरितमेव न तु  
परमार्थतः । तथा च सति  
सिद्धान्तविरोधः ।

अथ नित्यायुतसिद्धावयवानु-  
गतोऽवयवी पर आत्मा, तस्य  
तदवस्थस्यैकदेशो विज्ञानात्मा  
संसारो-तदापि सर्वावयवानुगत-  
त्वादवयविन एवावयवगतो दोषो  
शुणो वेति, विज्ञानात्मनः संसारि-  
त्वदोषेण पर एवात्मा सम्बध्यत  
इति, इयमप्यनिष्ठा कल्पना ।  
क्षीरवत्सर्वपरिणामपक्षे सर्वश्रुति-  
स्मृतिकोपः, स चानिष्टः । “नि-  
ष्कलं निष्क्रियं शान्तम्” (श्वे०  
उ० ६।१९) “दिव्यो ह्यमूर्तः  
पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः”  
(मु० उ० २।१।२) “आकाश-  
वत्सर्वगतश्च नित्यः” “स वा  
एष महानज आत्माजरोऽमरो-  
ऽमृतः” (वृ० उ० ४।४।२५)  
“न जायते म्रियते वा कदाचित्”  
(गीता २।२०) “अव्यक्तो  
ऽयम्” (गीता २।२५) इत्यादि

( परमात्मा और विज्ञानात्मा ) का  
एकत्व उपचारसे ही होगा, पर-  
मार्थतः नहीं । ऐसा माननेपर  
सिद्धान्तसे विरोध आवेगा ।

और यदि परमात्मा नित्य अयुत-  
सिद्ध अवयवोंमें अनुगत अवयवी है  
और उसी रूपमें स्थित हुए उस  
परमात्माका एकदेश संसारो विज्ञा-  
नात्मा है तो उस अवस्थामें भी अव-  
यवगत गुण या दोष समस्त अवयवों-  
में अनुगत होनेके कारण अवयवीमें  
ही रहेगा; इस प्रकार विज्ञानात्माके  
संसारित्वरूप दोषसे परमात्मा का ही  
सम्बन्ध सिद्ध होता है । अतः यह  
कल्पना भी इष्ट नहीं हो सकती ।  
दुग्धके समान सम्पूर्ण परमात्मा का  
परिणाम माननेके पक्षमें भी समस्त  
श्रुति-स्मृतियोंसे विरोध होता है और  
यह इष्ट नहीं है । अतः ये सब पक्ष  
“निष्कल, निष्क्रिय और शान्त है”  
“पुरुष दिव्य, अमूर्त, बाहर-भीतर  
विद्यमान और अजन्मा है” “वह  
आकाशके समान सर्वगत और  
नित्य है”, “वह यह महान् अजन्मा  
आत्मा अजर, अमर एवं अमृत है”,  
“वह न कभी उत्पन्न होता है और  
न मरता है”, वह “अव्यक्त है”

विकारभावमापन्नो विज्ञानात्मत्वं  
प्रतिपेदे । स च विज्ञानात्मा पर-  
स्मादन्योऽनन्यश्च । येनान्यः, तेन  
संसारित्वसम्बन्धी, येनानन्यः,  
तेन अहं ब्रह्मेत्यवधारणार्हः ।  
एवं सर्वमविरुद्धं भविष्यतीति ।

तत्र विज्ञानात्मनो विकारपक्षे  
एता गतयः—पृथिवीद्रव्यवदने-  
कद्रव्यसमाहारस्य सावयवस्य  
परमात्मन एकदेशविपरिणामो  
विज्ञानात्मा घटादिवत् । पूर्व-  
संस्थानावस्थस्य वा परस्यैकदेशो  
विक्रियते केशोपरादिवत्, सर्व एव  
वा परः परिणमेत्क्षीरादिवत् ।

तत्र समानजातीयानेकद्रव्य-  
उक्तपक्षप्रतिषेधः समूहस्य कश्चिद्  
द्रव्यविशेषो विज्ञानात्मत्वं प्रति-  
पद्यते यदा, तदा समानजातीय-

है ? वह विकारभावको प्राप्त होकर  
विज्ञानात्मत्वको प्राप्त हुआ है और  
वह विज्ञानात्मा परमात्मासे भिन्न  
एवं अभिन्न भी है । चूँकि वह भिन्न  
है, इसलिये संसारित्वसे सम्बन्ध  
रखनेवाला है और अभिन्न होनेके  
कारण 'मैं ब्रह्म हूँ' इस प्रकारके  
निश्चयकी योग्यता रखता है । इस  
प्रकार माननेसे [ श्रुति, स्मृति एवं  
न्यायादि ] सब अनुकूल रहेंगे ।

तहाँ ( इस सिद्धान्तके अनुसार )  
विज्ञानात्माको परमात्माका विकार  
माननेके पक्षमें तीन गतियाँ हो  
सकती हैं—( १ ) पृथिवी द्रव्यके  
समान अनेक द्रव्योंके संघातरूप  
सावयव परमात्माका विज्ञानात्मा  
घटादिकी तरह एकदेशी परिणाम  
है, ( २ ) अथवा अपने पूर्वरूपमें  
स्थित परमात्माका एक ही देश  
केश या ऊपरभूमिके समान  
[ विज्ञानात्मरूपसे ] विकारको  
प्राप्त होता है, ( ३ ) अथवा दुग्धा-  
दिके समान सारा ही परमात्मा  
विकारको प्राप्त हो जाता है ।

इन पक्षोंमेंसे यदि [ यह माना  
जाय कि ] समान जातिवाले अनेक  
द्रव्योंके समुदायको कोई द्रव्यविशेष  
ही विज्ञानात्मत्वको प्राप्त होता है तो  
समानजातीय होनेके कारण उन

न, श्रुतेर्ज्ञापकत्वात्; न शास्त्रं  
पदार्थानन्यथा कर्तुं प्रवृत्तम् । किं  
तर्हि ? यथाभूतानामज्ञातानां  
ज्ञापने ।

किञ्चातः !

शृणु—अतो यद्भवति, यथा-  
भूता मूर्तामूर्तादिपदार्थधर्मा लोके  
प्रसिद्धाः । तद्दृष्टान्तोपादानेन  
तदविरोध्येव वस्त्वन्तरं ज्ञापयितुं  
प्रवृत्तं शास्त्रं न लौकिकवस्तुविरोध-  
ज्ञापनाय लौकिकमेव दृष्टान्तमुपा-  
दत्ते । उपादीयमानोऽपि दृष्टान्तो-  
ऽनर्थकः स्यादार्थान्तिकासङ्गतेः ।

न अग्निः शीत आदित्यो न  
तपतीति वा दृष्टान्तशतेनापि प्रति-  
प्रादयितुं शक्यम्, प्रमाणान्तरे-  
णान्यथाधिगतत्वाद्बस्तुनः । न च  
प्रमाणं प्रमाणान्तरेण विरुध्यते,  
प्रमाणान्तराविषयमेव हि प्रमाणा-

सिद्धान्ती-ऐसी बात नहीं है;  
क्योंकि श्रुति तो केवल ज्ञान ही  
करानेवाली है । शास्त्रकी प्रवृत्ति  
पदार्थोंको अन्यथा करनेके लिये  
नहीं है । तो फिर किस लिये है ?  
यथाभूत अज्ञात पदार्थोंको ज्ञात  
करानेके लिये ।

पूर्व०--इससे क्या होता है ?

सिद्धान्ती-इससे जो होता है,  
सो सुनो । लोकमें वास्तविक ही  
मूर्त और अमूर्तादिरूप पदार्थ-धर्म  
प्रसिद्ध हैं । उन्हें दृष्टान्तरूपसे ग्रहण  
कर शास्त्र उनसे अविरোধी एक  
अन्य वस्तुको बतलानेके लिये प्रवृत्त  
होता है । वह लौकिक वस्तुओंका  
विरोध सूचित करनेके लिये लौकिक  
दृष्टान्तोंको ही ग्रहण करता ही—  
ऐसी बात नहीं है । ऐसा दृष्टान्त  
तो दार्ष्टान्तिकसे असंगत होनेके  
कारण ग्रहण किये जानेपर भी  
व्यर्थ ही होगा । अग्नि शीतल  
होता है, अथवा सूर्य नहीं तपता—  
यह बात सैकड़ों दृष्टान्तोंसे भी  
प्रतिपादित नहीं हो सकती; क्योंकि  
अन्य प्रमाणसे तो वह वस्तु दूसरे  
प्रकारकी जानी जाती है । एक  
प्रमाणका दूसरे प्रमाणसे विरोध  
नहीं होता । जो वस्तु एक  
प्रमाणसे नहीं जानी जाती उसीको

श्रुतिस्मृतिन्यायविरुद्धा एते सर्वे पक्षाः ।

अवलस्य परमात्मन एकदेश-  
पक्षे विज्ञानात्मनः कर्मफलवद्देश-  
संसरणानुपपत्तिः, परस्य वा संसारि-  
त्वम्-इत्युक्तम् । परस्यैकदेशोऽग्नि-  
विस्फुलिङ्गवत्स्फुटितो विज्ञानात्मा  
संसरतीति चेत्—तथापि परस्या-  
वयवस्फुटनेन क्षतप्राप्तिः, तत्सं-  
रणे च परमात्मनः प्रदेशान्तराव-  
यवव्यूहे छिद्रताप्राप्तिः; अव्रणत्व-  
वाक्यविरोधश्च । आत्मावयव-  
भूतस्य विज्ञानात्मनः संसरणे  
परमात्मशून्यप्रदेशाभावादवय-  
वान्तरनोदनव्यूहनाभ्यां हृदय-  
शूलेनेव परमात्मनो दुःखित्व-  
प्राप्तिः ।

अग्निविस्फुलिङ्गादिदृष्टान्त-

श्रुतेर्न दोष इति चेत् ?

इत्यादि श्रुति, स्मृति और युक्तियों-  
से विरुद्ध हैं ।

अवल परमात्माके एक देशमें  
विज्ञानात्मा है—इस पक्षमें विज्ञा-  
नात्माका कर्मफलयुक्त देशमें जाना  
सम्भव नहीं है तथा परमात्माको  
संसारित्वकी प्राप्ति होती है—ऐसा  
ऊपर कहा जा चुका है । यदि कहो  
कि अग्निसे चिनगारीके समान  
परमात्माका एक देशरूप विज्ञा-  
नात्मा उससे अलग होकर आता-  
जाता है तो भी अवयवके फूटकर  
अलग हो जानेसे परमात्मामें क्षतकी  
प्राप्ति होगी तथा उसके जानेपर  
परमात्माके अन्य देशस्थ अवयव-  
समुदायमें छेदकी भी प्राप्ति होगी  
और इस प्रकार परमात्माकी  
निश्छिद्रताका प्रतिपादन करनेवाले  
वाक्यसे विरोध होगा । परमात्मासे  
शून्य देशका अभाव होनेके कारण  
आत्माके अवयवभूत विज्ञानात्माको  
संसारित्वकी प्राप्ति होनेपर अवयवा-  
न्तरके हास और वृद्धिके कारण  
परमात्माको हृदयशूलके समान  
दुःखकी प्राप्ति होगी ।

पूर्व०—किंतु भागकी चिनगारी  
आदि दृष्टान्तोंका वर्णन करनेवाली  
श्रुति होनेके कारण ऐसा माननेमें  
भी कोई दोष नहीं हो सकता—  
यदि ऐसा कहें तो ?

सर्वासु ह्युपनिषत्सु पूर्वमेकत्वं  
प्रतिज्ञाय, दृष्टान्तैर्हेतुभिश्च परमा-  
त्मनो विकारांशादित्वं जगतः  
प्रतिपाद्य, पुनरेकत्वमुपसंहरति;  
तद्यथेहैव तावत् “इदं सर्वं यदय-  
मात्मा” ( २ । ४ । ६ ) इति  
प्रतिज्ञाय, उत्पत्तिस्थितिलयहेतु-  
दृष्टान्तैर्विकारविकारित्वाद्येकत्व  
प्रत्ययहेतून्प्रतिपाद्य “अन्तरम-  
बाह्यम्” ( २ । ५ । १९ ) “अय-  
मात्मा ब्रह्म” ( २ । ५ । १९ )  
इत्युपसंहरिष्यति । तस्मादुपक्र-  
मोपसंहाराभ्यामयमर्थो निश्चीयते  
परमात्मैकत्वं प्रत्ययद्रष्टृभिः  
उत्पत्तिस्थितिलयप्रतिपादकानि  
वाक्यानीति ।

अन्यथा वाक्यभेदप्रसङ्गान्च-  
सर्वोपनिषत्सु हि विज्ञानात्मनः  
परमात्मनैकत्वप्रत्ययो विधीयत  
इत्यविप्रतिपत्तिः सर्वेषामुपनिषदा-  
दिनाम् । तद्विषयेकवाक्ययोगे च  
सम्भवत्युत्पत्त्यादिवाक्यानां वा-

निषदोंमें पहले उनके एकत्वकी  
प्रतिज्ञा कर हेतु और दृष्टान्तोंके  
द्वारा जगत्को परमात्माका विकार  
या अंशादि बतलाकर फिर उनके  
एकत्वका उपसंहार किया है, जैसे  
कि यहाँ भी पहले “यह जो  
कुछ है, सब आत्मा है” ऐसी  
प्रतिज्ञाकर उत्पत्ति, स्थिति, लय,  
हेतु और दृष्टान्तोंके द्वारा उनके  
एकत्वज्ञानके हेतुभूत विकार और  
विकारित्वादिका प्रतिपादन कर  
“अन्तरबाह्यशून्य है”, “यह आत्मा  
ब्रह्म है” इस प्रकार उपसंहार किया  
जायगा । अतः उपक्रम और उपसंहार-  
के द्वारा यह तात्पर्य निश्चित होता  
है कि जगत्की उत्पत्ति, स्थिति और  
लयका प्रतिपादन करनेवाले वाक्य  
परमात्माके साथ उसके एकत्वज्ञान-  
की दृढ़ता करानेके लिये हैं ।

यदि ऐसा न माना जायगा तो  
वाक्यभेदका प्रसङ्ग उपस्थित होगा ।  
सभी उपनिषदोंमें परमात्माके साथ  
विज्ञानात्माके एकत्वज्ञानका विधान  
किया गया है, इस विषयमें सभी  
उपनिषद्वेत्ताओंकी एक राय है—  
किसीका मतभेद नहीं है । उत्पत्त्यादि  
वाक्योंकी भी उस विधिके साथ एक-  
वाक्यता सम्भव होनेपर उन्हें भिन्न

न्तरं द्वापयति । न च लौकिक-  
पदपदार्थाश्रयणव्यतिरेकेणागमेन  
शक्यमज्ञातं वस्त्वन्तरमवग-  
मयितुम् । तस्मात्प्रसिद्धन्यायमनु-  
सरता न शक्या परमात्मनः  
सावयवांशांशित्वकल्पना परमा-  
र्थतः प्रतिपादयितुम् ।

“क्षुद्रा विस्फुलिङ्गाः” ( वृ०  
उ० २ । १ । २० ) “ममैवांशः”  
( गीता १५ । ७ ) इति च श्रूयते  
स्मर्यते चेति चेन्न, एकत्वप्रत्य-  
यार्थपरत्वात् । अग्नेर्हि विस्फु-  
लिङ्गोऽग्निरेव इत्येकत्वं प्रत्ययार्हो-  
दृष्टो लोके; तथा चांशोऽंशिनै-  
कत्वप्रत्ययार्हः; तत्रैवं सति  
विज्ञानात्मनः परमात्मविकारां-  
शत्ववाचकाः शब्दाः परमात्मै-  
कत्वप्रत्ययाधित्सवः ।

उपक्रमोपसंहाराभ्यां च —

दूसरा प्रमाण वतलाता है । तथा  
लौकिक पद और पदार्थोंका आश्रय  
लिये बिना शास्त्रके द्वारा किसी  
अज्ञात वस्त्वन्तरको नहीं जाना जा  
सकता । अतः इस प्रसिद्ध न्यायका  
अनुसरण करनेवाले पुरुषके द्वारा  
परमात्माके सावयवत्व और [जीव-  
के साथ उसके ] अंशांशित्वकी  
कल्पनाका परमार्थतः प्रतिपादन  
नहीं किया जा सकता ।

यदि कहो कि “क्षुद्र विस्फु-  
लिङ्ग” और “मेरा ही अंश है”  
इस प्रकार श्रुति और स्मृति भी  
कहती हैं तो ऐसा कहना ठीक  
नहीं; क्योंकि वे तो [ जीवात्मा  
और परमात्माके ] एकत्वकी प्रती-  
तिके लिये हैं । अग्निकी चिन्तगारी  
अग्नि ही होती है, इसलिये लोकमें  
वह अग्निके साथ एकत्व-प्रतीतिके  
योग्य देखा गया है । इसी प्रकार  
अंशोंके साथ अंश भी एकत्व-प्रती-  
तिके योग्य है । अतः ऐसी स्थिति-  
में विज्ञानात्माको परमात्माका  
विकार या अंश वतलानेवाले शब्द  
परमात्माके साथ उसके एकत्वकी  
प्रतीति कराना चाहते हैं ।

उपक्रम और उपसंहारसे भी यही  
वात सिद्ध होती है । सभी उप-

प्रत्ययकर्माणि पितृपैतामहीमा-  
त्मनः पदवीमनुवर्तते राजाहम-  
स्मीति ।

तथा किलायं परस्मादग्निवि-  
स्फुलिङ्गादिवस्रजातिरेव विभक्त  
इह देहेन्द्रियादिगहने प्रविष्टोऽसं-  
सारी सन् देहेन्द्रियादिसंसारधर्म-  
मनुवर्तते 'देहेन्द्रियसङ्घातोऽस्मि  
कृशः स्थूलः सुखी दुःखी' इति  
परमात्मतामजानन्नात्मनः । न  
त्वमेतदात्मकः परमेव ब्रह्मास्य-  
संसारीति प्रतिबोधित आचार्येण  
हित्दैषणात्रयानुवृत्तिब्रह्मैवास्मीति  
प्रतिपद्यते । अत्र राजपुत्रस्य राज-  
प्रत्ययवद्ब्रह्मप्रत्ययो दृढीभवति-  
विस्फुलिङ्गवदेव त्वं परस्माद्  
ब्रह्मणो अष्ट इत्युक्ते विस्फुलिङ्ग-  
स्य प्रागग्नेर्ब्रह्मादग्न्येकत्व-  
दर्शनात् ।

तस्मादेकत्वप्रत्ययदाढ्याय सुव-  
र्णमणिरोहाग्निविस्फुलिङ्गदृष्टान्ताः,

मानकर अग्ने वाप-दादोंके मार्गका  
अनुसरण करने लगता है ।

इसी प्रकार अग्निकी चित्त-  
गारियोंके समान परमात्मासे विभक्त  
यह उसी ( परमात्मा ) की जाति-  
वाला विज्ञानात्मा यहाँ देह एवं  
इन्द्रियादि गहनवनमें प्रविष्ट होनेपर  
असंसारी होकर भी अपनी पर-  
मात्मस्वरूपताको न जाननेके  
कारण 'मैं देहेन्द्रियादिका संघात  
तथा कृश, स्थूल एवं सुखी या दुखी  
हूँ' ऐसा मानकर देह एवं इन्द्रियादि  
सांसारिक धर्मोंका अनुवर्तन करता  
है । किन्तु 'तू देहेन्द्रियादिरूप नहीं  
है, अपि तु असंसारी ब्रह्म ही है'  
इस प्रकार आचार्यद्वारा बोध कराये  
जानेपर यह एषणात्रयकी अनुवृत्ति-  
को छोड़कर 'मैं ब्रह्म ही हूँ' ऐसा  
जान लेता है । तथा यहाँ ऐसा  
कहनेपर कि 'तू अग्निसे विस्फुलिङ्ग-  
के समान परब्रह्मसे ही च्युत हुआ  
है' राजपुत्रके राजप्रत्ययके समान  
उसका ब्रह्मप्रत्यय दृढ़ हो जाता है,  
क्योंकि अग्निसे च्युत होनेसे पूर्व  
विस्फुलिङ्गकी अग्निके साथ एकता  
देखी गयी है ।

अतः सुवर्ण, मणि, लोह एवं  
अग्नि विस्फुलिङ्गादि दृष्टान्त  
एकत्वज्ञानकी दृढ़ताके लिये हैं ।

क्यान्तरत्वकल्पनार्या न प्रमाण-  
मस्ति; फलान्तरं च कल्पयितव्यं  
स्यात्; तस्मादुत्पत्त्यादिश्रुतय  
आत्मैकत्वप्रतिपादनपराः ।

अत्र च सम्प्रदायविद आ-  
ख्यायिकां सम्प्रवक्षते—कश्चि-  
त्किल राजपुत्रो जातमात्र एव  
मातापितृभ्यामपविद्धो व्याधगृहे  
संवर्धितः, सोऽमुष्य वंश्यताम-  
जानन्व्याधजातिप्रत्ययो व्याध-  
जातिकर्माण्येवानुवर्तते; न राजा-  
स्मीति राजजातिकर्माण्यनुवर्तते ।  
यदा पुनः कश्चित्परमकारुणिको  
राजपुत्रस्य राजश्रीप्राप्तियोग्यतां  
जानन्नमुष्य पुत्रतां बोधयति—‘न  
त्वं व्याधोऽमुष्य राज्ञःपुत्रः-कथ-  
ञ्चिद्व्याधगृहमनुप्रविष्टः’ इति-स  
एवं बोधितस्त्यक्त्वा व्याधजाति-

अर्थका प्रतिपादन करनेवाला  
माननेमें कोई प्रमाण नहीं है । इसके  
सिवा [उन्हें अन्यार्थपरक माननेपर]  
उनके फलान्तरकी भी कल्पना  
करनी पड़ेगी । अतः उत्पत्त्यादि  
श्रुतियाँ आत्माका एकत्व प्रतिपादन  
करनेवाली ही हैं ।

इस विषयमें सम्प्रदायवेत्ता  
( श्रीद्रविडाचार्य ) यह आख्यायिका  
कहते हैं—कोई राजपुत्र जन्म होते  
ही माता-पिताद्वारा त्याग दिया  
जानेके कारण व्याधके घरमें पाला-  
पोसा गया । वह अपनी कुलीनता-  
को न जाननेके कारण अपनेको  
व्याधजातिका ही मानकर व्याध-  
जातिके कर्मोंका ही अनुवर्तन करता  
था, ‘मैं राजा हूँ’ ऐसा मानकर  
राजोचित कर्म नहीं करता था ।  
जब कोई अत्यन्त कृपालु पुरुष, जो  
राजपुत्रकी राजश्री प्राप्त करनेकी  
योग्यता जानता है, उसे उसकी राज-  
पुत्रताका बोध करा देता है और यह  
बतला देता है कि ‘तू व्याध नहीं है,  
अमुक राजाका पुत्र है, किसी प्रकार  
इस व्याधके घरमें आ गया है’ तो  
इस प्रकार बोध कराये जानेपर वह  
व्याधिजातिके प्रत्ययसे होनेवाले  
कर्मोंको छोड़कर ‘मैं राजा हूँ’ ऐसा



संसारित्वकल्पनायां पर एव संसा-  
रीति कल्पितं भवेत् । अथ परो-  
पाधिकृत एकदेशः परस्य, घटकर-  
काद्याकाशवत्; न तदा तत्र  
विवेकिनां परमात्मैकदेशः पृथ-  
क्सं व्यवहारमागिति बुद्धि-  
रुपपद्यते ।

अविवेकिनां विवेकिनां चोप-  
चरिता बुद्धिर्दृष्टेति चेत् ?

न; अविवेकिनां मिथ्याबुद्धि-  
त्वात्, विवेकिनां च संव्यवहार-  
मात्रालम्बनार्थत्वात्—यथा कृष्णो  
रक्तश्चाकाश इति विवेकिनामपि  
कदाचित्कृष्णता रक्तता च  
आकाशस्य संव्यवहारमात्रालम्ब-  
नार्थत्वं प्रतिपद्यत इति, न परमा-  
र्थतः कृष्णो रक्तो वा आकाशो  
भवितुमर्हति । अतो न षण्डितै-

एकदेशमें संसारित्वकी कल्पना करने-  
में 'परमात्मा ही संसारी है' ऐसी  
कल्पना हो जायगी और यदि ऐसा  
माना जाय कि घटाकाश और कर-  
काकाशादिके समान किसी अन्य  
उपाधिके कारण विज्ञानात्मा परमा-  
त्माका एकदेश है तो उसमें विवेकी  
पुरुषोंको ऐसी बुद्धि उत्पन्न नहीं हो-  
सकती कि परमात्माका एकदेश  
पृथक् व्यवहार करनेमें समर्थ है ।

पूर्व०—किंतु [में कर्ता हूँ] ऐसी  
गोणी<sup>१</sup> बुद्धि तो अविवेकियों और  
विवेकियोंको भी होती देखी गयी है?

सिद्धान्ती—नहीं, क्योंकि अवि-  
वेकियोंकी तो वह बुद्धि मिथ्या होती  
है और विवेकियोंकी सम्यक् प्रकारसे  
व्यवहारको आलम्बन करनेके लिये;  
जिस प्रकार कि [अविवेकियोंके  
समान] विवेकियोंकी दृष्टिमें भी  
कभी-कभी 'आकाश काला अथवा  
लाल है' इस प्रकार आकाशकी  
कृष्णता अथवा लाली व्यवहारमात्रके  
आलम्बनार्थत्वको प्राप्त हो जाती है,  
किंतु वस्तुतः आकाश काला या लाल  
नहीं हो सकता । अतः विद्वानों-

१. वस्तुतः जीव अपरिच्छिन्न ब्रह्मवाच्य है, इसलिये इस परिच्छिन्न बुद्धिको  
गोणी बतलाया गया है ।

नोत्पत्त्यादिभेदप्रतिपादनपराः ।  
 सैन्धवधनवत्प्रज्ञप्त्येकरसनैरन्तर्या-  
 वधारणात् “एकधैवानुद्रष्टव्यम्”  
 (४।४।२०) इति च । यदि  
 च ब्रह्मणश्चित्रपटवद्वृक्षसमुद्रादि-  
 वद्वोत्पत्त्याद्यनेकधर्मविचित्रता  
 विजिग्राहयिषिता, एकरसं सैन्ध-  
 वधनवदनन्तरमवाह्यमिति नोप-  
 समहरिष्यत्, “एकधैवानुद्रष्टव्यम्”  
 इति च न प्रायोक्ष्यत्—“य इह  
 नानेव पश्यति” (४।४।१९)  
 इति निन्दावचनं च । तस्मादेक-  
 रूपैकत्वप्रत्ययदाढ्यायैव सर्ववेदा-  
 न्तेषूत्पत्तिस्थितिलयादिकल्पना,  
 न तत्प्रत्ययकरणाय ।

न च निरवयवस्य परमात्मनो-  
 ऽसंसारिणः संसार्येकदेशकल्पना  
 न्याय्या, स्वतोऽदेशत्वात्परमात्म-  
 नः । अदेशस्य परस्य एकदेश-

उत्पत्ति आदिका भेद प्रदर्शित  
 करनेके लिये नहीं हैं । तथा “उसे  
 एकरूप ही देखना चाहिये” इस  
 श्रुतिसे नमकके डलेके समान उसे  
 ज्ञानरूप एकरससे निरन्तर परिपूर्ण  
 भी निश्चय किया गया है । यदि  
 चित्रपट अथवा वृक्ष या समुद्रादिके  
 समान उत्पत्ति आदि अनेक धर्मोंके  
 कारण ब्रह्मकी विचित्रताका ही  
 ग्रहण करना अभीष्ट होता तो ‘वह  
 नमकके डलेके समान एकरस एवं  
 अन्तरबाह्यशून्य है’ इस प्रकार  
 उपसंहार न किया जाता तथा उसे  
 “एकरूप ही देखना चाहिये” ऐसे  
 आदेशका और “जो इसे नानावत्  
 देखता है [ वह मृत्युसे मृत्युको प्राप्त  
 होता है ]” ऐसे निन्दासूचक वचन-  
 का भी प्रयोग न होता । अतः  
 समस्त वेदान्तोंमें जो उत्पत्ति, स्थिति  
 एवं लय आदिकी कल्पना है, वह ब्रह्म-  
 की एकरूपताके ज्ञानकी दृढ़ताके  
 लिये ही है, उन ( उत्पत्त्यादि ) की  
 प्रतीति करानेके लिये नहीं है ।

इसके सिवा निरवयव और  
 असंसारी परमात्माके संसारो रूप एक  
 देशकी कल्पना करना युक्तियुक्त भी  
 नहीं है, क्योंकि स्वयं परमात्मामें तो  
 देश है नहीं । देशहीन परमात्माके

मिवदन्यदास्ते” इत्येवमादिमन्त्र-  
वर्णभ्यः ।

न स्वत आत्मनः संसारित्वम्,  
अलक्तकाद्युपाधिसंयोगजनितर-  
क्तस्फटिकादिबुद्धिवद्भ्रान्तमेव,  
न परमार्थतः । “ध्यायतीव लेला-  
यतीव” ( बृ० उ० ४ । ३ । ७ )  
“न वर्धते कर्मणा नो  
कनीयान्” ( ४ । ४ । २३ )  
“न लिप्यते कर्मणा पापकेन”  
( ४ । ४ । २३ ) “समं सर्वेषु  
भूतेषु तिष्ठन्तम्” ( गीता १३ ।  
२७ ) “शुनि चैव श्वपाके च”  
( गीता ५ । १८ ) इत्यादिश्रुति-  
स्मृतिन्यायेभ्यः परमात्मनोऽसंसा-  
रित्वैव । अत एकदेशो विकारः  
शक्तिर्वा विज्ञानात्मा अन्यो वेति  
विकल्पयितुं निरवयवत्वाभ्युपगमे  
विशेषतो न शक्यते । अंशादि-  
श्रुतिस्मृतिवादाश्चैकत्वार्थाः, न तु  
भेदप्रतिपादकाः, विवक्षितार्थक-  
वाक्ययोगात् इत्यवोचाम ।

सर्वोपनिषदां परमात्मैकत्व-  
उपनिषत्प्राप्ता- ज्ञापनपरत्वे अथ  
प्यमीमांसा किमर्थं तत्प्रति-  
कूलोऽर्थो विज्ञानात्मभेदः परि-

रहता है” इत्यादि मन्त्रवर्णोंसे सिद्ध  
होता है ।

आत्माका संसारित्व स्वतः नहीं  
है, अपितु लाक्षा आदि उपाधिके  
संयोगसे होनेवाली ‘स्फटिक लाल  
है’ इत्यादि बुद्धिके समान भ्रान्ति-  
जनित ही है, परमार्थतः नहीं ।  
“मानो ध्यान करता है, मानो  
अधिक चलता है”, “यह कर्मसे न  
बढ़ता है, न छोटा होता है” “यह  
पापकर्मसे लिप्त नहीं होता” “समस्त  
भूतोंमें समानरूपसे स्थित”, “कुत्ते  
और चाण्डालमें” इत्यादि श्रुति,  
स्मृति और युक्तियोंसे परमात्माका  
असंसारित्व ही सिद्ध होता है ।  
अतः विशेषतः आत्माका निरव-  
यवत्व स्वीकार करनेपर ऐसा  
विकल्प नहीं किया जा सकता कि  
विज्ञानात्मा परमात्माका एकदेश,  
विकार, शक्ति अथवा और कुछ  
है । उसके अंशादि होनेका प्रति-  
पादन करनेवाले श्रुतिस्मृतिवाद भी  
आत्माके एकत्वके ही लिये हैं,  
भेदका प्रतिपादन करनेवाले नहीं  
हैं, क्योंकि उपनिषदोंके विवक्षित  
अर्थकी एकवाक्यता होनी चाहिये—  
ऐसा हम पहले कह चुके हैं ।

समस्त उपनिषदोंका तात्पर्य  
परमात्माके एकत्वमें है, फिर विज्ञा-  
नात्माके भेदरूप उससे प्रतिकूल  
विषयकी कल्पना किस लिये की जाती

ब्रह्मस्वरूपप्रतिपत्तिविषये ब्रह्मणो-  
ऽशांश्येकदेशैकदेशिविकारविका-  
रित्वकल्पना कार्या, सर्वकल्प-  
नापनयनार्थसारपरत्वात्सर्वोपनि-  
पदाम् ।

अतो हित्वा सर्वकल्पनामाका-  
शस्येव निर्विशेषता प्रतिपत्तव्या-  
“आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः”  
“न लिप्यते लोफदुःखेन बाह्यः”  
(क० उ० २।२।११) इत्या-  
दिश्रुतिशतेभ्यः; नात्मानं ब्रह्म-  
विलक्षणं कल्पयेत्—उष्णात्मक्  
इवाग्नी शीतैकदेशम्, प्रकाशात्मके  
वा सवितरि तमएकदेशम्—सर्व-  
कल्पनापनयनार्थसारपरत्वात्सर्वो-  
पनिपदाम् । तस्मान्नालरूपोपाधि-  
निमित्ता एव आत्मन्यसंसार-  
धर्मिणि सर्वे व्यवहाराः; “रूपं  
रूपं प्रतिरूपो बभूव” (क० उ०  
२।२।९-१०) “सर्वाणि रूपाणि  
विचित्य धीरो नामानि कृत्वा-

को ब्रह्मस्वरूपके ज्ञानके विषयमें  
ब्रह्मके अंशांशी, एकदेश-एकदेशी  
अथवा विकार-विकारित्वादिकी  
कल्पना नहीं करनी चाहिये; क्योंकि  
सारी उपनिषदोंका तात्पर्य समस्त  
कल्पनाओंकी निवृत्तिरूप मुख्य  
प्रयोजनमें ही है ।

इसलिये सारी कल्पनाओंको  
छोड़कर “ब्रह्म आकाशके समान  
सर्वगत और नित्य है” “वह लोक-  
दुःखसे लिप्त नहीं होता; क्योंकि  
उससे बाह्य है” इत्यादि सैकड़ों  
श्रुतियोंके अनुसार आकाशके समान  
उसकी निर्विशेषताका ही अनुभव  
करना चाहिये, उष्णस्वरूप अग्निमें  
एक शीतल देशके समान तथा  
प्रकाशस्वरूप सूर्यमें एक अन्धकार-  
मय देशके समान ब्रह्मसे भिन्न  
आत्माकी कल्पना न करे; क्योंकि  
सब उपनिषदोंका तात्पर्य समस्त  
कल्पनाओंकी निवृत्तिरूप मुख्य  
प्रयोजनमें ही है । अतः असंसार-  
धर्मी आत्मामें सारे व्यवहार  
नाम एवं रूपकृत उपाधिके कारण  
ही हैं, जैसा कि “वह रूप-रूपके  
अनुरूप हो गया है” “धीर पुरुष  
समस्त रूपोंकी रचना कर उनके  
नाम रखकर उनके द्वारा बोलता-

यो समानः पन्थाः—येन भेदा-  
भावे कर्मकाण्डं निरालम्बनमा-  
त्मानं न लभते प्रामाण्यं प्रति  
तथोपनिषदपि । एवं तर्हि यस्य  
प्रामाण्ये स्वार्थविधातो नास्ति,  
तस्यैव कर्मकाण्डस्यास्तु प्रामा-  
ण्यम्; उपनिषदां तु प्रामाण्य-  
कल्पनायां स्वार्थविधातो भवेदिति  
मा भूत्प्रामाण्यम् । न हि कर्म-  
काण्डं प्रमाणं सदप्रमाणं भवितु-  
मर्हति; न हि प्रदीपः प्रकाशं  
प्रकाशयति, न प्रकाशयति चेति ।

प्रत्यक्षादिप्रमाणविप्रतिषेधाच्च—  
न केवलमुपनिषदो ब्रह्मैकत्वं प्रति-  
पादयन्त्यः स्वार्थविधातं कर्म-  
काण्डप्रामाण्यविधातं च कुर्वन्ति;  
प्रत्यक्षादिनिश्चितभेदप्रतिपत्त्यर्थ-  
प्रमाणैश्च विरुध्यन्ते । तस्माद्-

है, क्योंकि जिस प्रकार भेद न होने-  
पर कर्मकाण्ड निरालम्ब ( अधि-  
कारि-शून्य ) होकर अपनी प्रामा-  
णिकता सिद्ध नहीं कर सकता, उसी  
प्रकार उपनिषद् भी स्वयं प्रामाणिक  
नहीं हो सकती । यदि ऐसी बात  
है, तब तो जिसकी प्रामाणिकता  
माननेपर स्वार्थका<sup>१</sup> विधात नहीं  
होता, उस कर्मकाण्डकी ही प्रामा-  
णिकता माननी चाहिये । उपनिष-  
दोंके प्रामाण्यकी कल्पना करनेमें  
तो स्वार्थका विधात होता है,  
इसलिये उनकी प्रामाणिकता भल  
ही न हो । कर्मकाण्ड प्रामाणिक  
होकर अप्रामाणिक नहीं हो सकता,  
क्योंकि उत्तम दीपक अपने प्रकाश्य  
पदार्थको प्रकाशित करता है और  
प्रकाशित नहीं भी करता—ऐसा  
नहीं होता ।

इसके सिवा अभेद श्रुतियोंका  
प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे विरोध भी है ।  
ब्रह्मकी एकताका प्रतिपादन करने-  
वाली उपनिषदें केवल स्वार्थविधात  
और कर्मकाण्डके प्रामाण्यका विधात  
ही नहीं करतीं अपितु निश्चित  
भेदका ज्ञान करनेवाले प्रत्यक्षादि  
प्रमाणोंसे उनका विरोध भी है ।

कल्प्यत इति ? कर्मकाण्डप्रामा-  
ण्यविरोधपरिहारायेत्येके; कर्म-  
प्रतिपादकानि हि वाक्यानि  
अनेकक्रियाकारकफलभोक्तृकर्त्री-  
श्रयाणि, विज्ञानात्मभेदाभावे ह्य-  
संसारिण एव परमात्मन एकत्वे  
कथमिष्टफलासु क्रियासु प्रवर्त-  
येयुः ? अनिष्टफलाभ्यो वा क्रिया-  
भ्यो निवर्तयेयुः ? कस्य वा बद्धस्य  
मोक्षायोपनिषदारभ्येत ? अपि  
च परमात्मैकत्ववादिपक्षे कथं  
परमात्मैकत्वोपदेशः ? कथं वा  
तदुपदेशग्रहणफलम् ? बद्धस्य हि  
बन्धनाशायोपदेशस्तदभाव उप-  
निषच्छास्त्रं निर्विषयमेव ।

एवं तर्हि उपनिषद्वादिपक्षस्य  
कर्मकाण्डवादिपक्षेण चोद्यपरिहार-

है ? इसपर किन्हीं (मीमांसकों) का  
तो कहना है कि यह कल्पना कर्म-  
काण्डके प्रामाण्यसे प्रतीत होनेवाले  
विरोधका परिहार करनेके लिये है,  
क्योंकि कर्मका प्रतिपादन करनेवाले  
वाक्य अनेकों क्रिया, कारक, फल,  
भोक्ता और कर्ताओंको आश्रय  
करनेवाले हैं, विज्ञानात्माका भेद  
न होनेपर असंसारी परमात्माका  
एकत्व रहते हुए वे किस प्रकार  
लोगोंको इष्टफलोंवाली क्रियाओंमें  
प्रवृत्त अथवा अनिष्ट फलोंवाली  
क्रियाओंसे निवृत्त कर सकेंगे । तब  
किस बद्ध जीवकी मुक्तिके लिये  
उपनिषद्का आरम्भ किया जायगा ?  
इसके सिवा परमात्माका एकत्व  
प्रतिपादन करनेवालोंके मतमें  
किसीको परमात्माके एकत्वका  
उपदेश भी क्यों दिया जायगा और  
किस प्रकार उसके उपदेशग्रहणका  
फल होगा ? क्योंकि बद्ध जीवके  
बन्धनका नाश करनेके लिये ही  
इसका उपदेश किया जाता है,  
बन्धन न होनेपर तो उपनिषच्छा-  
स्त्रका कोई विषय ही नहीं रहता ।

पूर्व०-ऐसी स्थितिमें तो उपनि-  
षद्वादी पक्षके शङ्का-समाधानका  
मार्ग कर्मकाण्डवादी पक्षके समान है।

न करोत्येवाग्निर्वा रूपप्रकाशम् ?

अथ करोति ।

यदि करोति भवतु तदा  
प्रतिषेधार्थं प्रमाणं भवद्वाक्यम्,  
अग्निश्च रूपप्रकाशको भवेत्;  
प्रतिषेधवाक्यप्रामाण्ये भवत्येवो-  
पनिषदां प्रामाण्यम् । अत्र भवन्तो  
ब्रुवन्तु कः परिहार इति ?

नन्वत्र प्रत्यक्षा मद्वाक्य उप-  
निषत्प्रामाण्यप्रतिषेधार्थप्रतिपत्ति-  
रग्नौ च रूपप्रकाशनप्रतिपत्तिः  
प्रमा ।

कस्तर्हि भवतः प्रद्वेषो ब्रह्मै-  
कत्वप्रत्यये प्रमां प्रत्यक्षं कुर्वती-  
षूपनिषत्प्रलम्भमानासु ? प्रति-  
षेधानुपपत्तेः । शोकमोहादिनिवृ-  
त्तिश्च प्रत्यक्षं फलं ब्रह्मैकत्वप्रति-  
पत्तिपारम्पर्यजनितमित्यवोचाम ।  
तस्मादुक्तोपरत्वादुपनिषदं प्रत्य-

नहीं करता है तथा अग्निरूपको  
क्या प्रकाशित नहीं करता है ?

पूर्व०—करता तो है ।

सिद्धान्ती—यदि वह उसका  
प्रतिषेध करता है तो उसका प्रति-  
षेध करनेमें आपका वाक्य प्रमाण हो  
सकता है तथा अग्नि भी रूपका  
प्रकाशक हो सकता है । अतः यदि  
आपका प्रतिषेधक वाक्य प्रामाणिक  
है तो उपनिषदोंकी प्रामाणिकता  
होनीही चाहिये । अब आप बतलाइये  
इसका क्या परिहार हो सकता है ?

पूर्व०—यहाँ मेरे वाक्यमें उप-  
निषत्प्रामाण्यके प्रतिषेधका ज्ञानरूप  
प्रमा तथा अग्निमें रूपप्रकाशनका  
ज्ञानरूप प्रमा तो प्रत्यक्ष ही है ।

सिद्धान्ती—तो फिर ब्रह्मैकत्वज्ञान-  
में प्रमाको प्रत्यक्ष करती हुई उपलब्ध  
होनेवाली उपनिषदोंमें ही आपका  
क्या द्वेष है ? क्योंकि उनके प्रामाण्यका  
प्रतिषेध नहीं किया जा सकता ।  
तथा हम यह कह चुके हैं कि शोक-  
मोहादिकी निवृत्ति—यह ब्रह्मैकत्व-  
ज्ञानकी परम्परासे होनेवाला प्रत्यक्ष  
फल है । अतः इसका उत्तर ऊपर दे  
दिया जानेके कारण उपनिषदोंमें

१. 'उपनिषदें ब्रह्मज्ञानरूप प्रमा उत्पन्न करती हैं, यह उत्तर ऊपर दिया गया है ।

प्रामाण्यमेवोपनिषदाम्; अन्या-  
र्थता वास्तु; न त्वेव ब्रह्मैकत्व-  
प्रतिपत्त्यर्थता ।

न; उक्तोत्तरत्वात् । प्रमाणस्य  
हि प्रमाणत्वमप्रमाणत्वं वा प्रमो-  
त्पादनानुत्पादननिमित्तम्, अ-  
न्यथा चेत्स्तम्भादीनां प्रामाण्य-  
प्रसङ्गाच्छब्दादौ प्रमेये ।

किञ्चातः ?

यदि तावदुपनिषदो ब्रह्मैकत्व-  
प्रतिपत्तिप्रमां कुर्वन्ति, कथमप्र-  
माणं भवेयुः ?

न कुर्वन्त्येवेति चेद्यथाग्निः

शीतमिति ?

स भवानेवं वदन्वक्तव्यः—उप-

निषत्प्रामाण्यप्रतिषेधार्थं भवतो

वाक्यमुपनिषत्प्रामाण्यप्रतिषेधं किं

अतः उपनिषदे अप्रामाणिक ही हैं,  
अथवा उनका कोई अन्य प्रयोजन  
हो सकता है, वे ब्रह्मका एकत्व  
प्रतिपादन करनेके लिये हो नहीं हो  
सकतीं ।

सिद्धान्ती—नहीं, क्योंकि इसका  
उत्तर ऊपर दिया जा चुका है ।  
प्रमाणकी प्रमाणता अथवा अप्रमा-  
णता प्रमाकी उत्पत्ति करने या न  
करनेके कारण ही होती है, यदि  
ऐसा न माना जायगा तो शब्दादि  
प्रमेयमें स्तम्भादिकी भी प्रमाणता-  
का प्रसङ्ग उपस्थित होगा ।

पूर्व०—सो, इससे क्या हुआ ?

सिद्धान्ती—यदि उपनिषदे ब्रह्म-  
ज्ञानरूप प्रमा उत्पन्न करती हैं, तो  
वे किस प्रकार अप्रामाणिक होंगी ?

पूर्व०—किंतु 'अग्नि शीतल होता  
है, इस वाक्यके समान यदि वे प्रमा  
उत्पन्न करती ही न हों तो ?

सिद्धान्ती—इस प्रकार बोलनेवाले  
आपसे हमें यह कहना है कि उपनि-  
षदके प्रामाण्यका प्रतिषेध करनेके  
लिये प्रवृत्त हुआ आपका वाक्य  
उपनिषदके प्रामाण्यका निषेध क्या

१. स्तम्भादिषे शब्दादिकी प्रमा नहीं होती; किंतु यदि प्रमाणके लिये प्रमा-  
को उत्पन्न करना आवश्यक न मानें तो उन्हें भी प्रमाण क्यों न माना जाय ?



\*\*\*\*\*

शीतश्चेति, न तत्रैकवाक्यता, तदेक-  
देशस्य प्रमाणान्तरविषयानुवादि-  
त्वात् । अग्निः शीत इत्येतदेकं  
वाक्यम् ; अग्निरुष्ण इति तु प्रमा-  
णान्तरानुभवस्मारकम्, न तु स्व-  
यमर्थविबोधकम् । अतो नाग्निः  
शीत इत्यनेनैकवाक्यता, प्रमा-  
णान्तरानुभवस्मारकेनैवोपक्षीण-  
त्वात् । यत्तु विरुद्धार्थप्रतिपादक-  
मिदं वाक्यमिति मन्यते, तच्छी-  
तोष्णपदाभ्याम् अग्निपदसामाना-  
धिकरण्यप्रयोगनिमित्ता भ्रान्तिः;  
न त्वेवैकस्य वाक्यस्यानेकार्थत्वं  
लौकिकस्य वैदिकस्य वा ।

यच्चोक्तं कर्मकाण्डप्रामाण्य-  
कर्मकाण्डप्रामा- विद्यातकृदुपनिषद्वा-  
प्योपपादनम् क्यमिति, तन्न;  
अन्यार्थत्वात् । ब्रह्मैकत्वप्रतिपाद-  
नपरा ह्युपनिषदो नेष्टार्थप्राप्तौ

वाक्य है, वहाँ एकवाक्यता नहीं  
होती; क्योंकि उसका एकदेश प्रमा-  
णान्तरके विषयभूत अर्थका अनुवाद  
करनेवाला है । 'अग्नि शीतल होता  
है' यह एक वाक्य है और 'अग्नि  
उष्ण होता है' यह प्रमाणान्तरसे  
प्राप्त हुए अनुभवका अनुवादक है,  
स्वयं किसी विशेष अर्थका द्योतक  
नहीं है । अतः 'अग्नि शीतल होता  
है' इस वाक्यसे उसकी एकवाक्यता  
नहीं है; क्योंकि वह प्रमाणान्तरसे  
होनेवाले अनुभवकी स्मृति कराकर  
ही समाप्त हो जाता है । और ऐसा  
जो माना जाता है कि यह वाक्य  
विरुद्ध अर्थोंका प्रतिपादन करने-  
वाला है, वह शीत और उष्ण पदों-  
का अग्निपदके समानाधिकरणरूप-  
से प्रयोग होनेके कारण उत्पन्न हुई  
भ्रान्ति है । वास्तवमें तो लौकिक  
हो अथवा वैदिक, एक वाक्यके  
अनेक अर्थ हो ही नहीं सकते ।

और ऐसा जो कहा कि उपनिष-  
द्वाक्य कर्मकाण्डकी प्रामाणिकता-  
को नष्ट करनेवाले हैं, सो यह बात  
नहीं है; क्योंकि उनका तात्पर्य तो  
दूसरा है । ब्रह्मकी एकताका प्रतिपादन  
करनेवाली उपनिषदें अभीष्ट अर्थकी

प्रामाण्यशङ्का तावन्नास्ति ।

यच्चोक्तं स्वार्थविधातकरत्वा-  
दप्रामाण्यमिति, तदपि न, तदर्थ-  
प्रतिपत्तेर्बाधकाभावात् । न हि  
उपनिषद्ग्रन्थः—ब्रह्मैकमेवाद्विती-  
यम्, नैव च—इति प्रतिपत्तिरस्ति;  
यथाग्निरुष्णः शीतश्चेत्यस्माद्वा-  
क्याद्विरुद्धार्थद्वयप्रतिपत्तिः । अ-  
भ्युपगम्य चैतदवोचाम; न तु  
वाक्यप्रामाण्यसमय एष न्यायः—  
यदुक्तैकस्य वाक्यस्यानेकार्थत्वम्।  
सति चानेकार्थत्वे, स्वार्थश्च स्यात्,  
तद्विधातुकृच्च विरुद्धोऽन्योऽर्थः। न  
त्वेतत्—वाक्यप्रमाणकानां विरु-  
द्धमविरुद्धं च' एकं वाक्यम्, अने-  
कमर्थं प्रतिपादयतीत्येष समयः,  
अर्थैकत्वाद्व्येकवाक्यता ।

न च कानिचिदुपनिषद्वाक्यानि  
ब्रह्मैकत्वप्रतिषेधं कुर्वन्ति । यत्तु,  
लौकिकं वाक्यम्—अग्निरुष्णः

अप्रामाण्यकी शङ्का तो हो नहीं  
सकती ।

और ऐसा जो कहा कि अपने  
अर्थका विधात करनेवाली होनेसे  
उनकी अप्रामाणिकता है, सो ऐसी  
बात भी नहीं है, क्योंकि उनसे  
होनेवाले अर्थज्ञानका कोई बाधक  
नहीं है । उपनिषदोंसे यह ज्ञान  
नहीं होता कि ब्रह्म एकमात्र अद्वि-  
तीय है भी और नहीं भी है, जिस  
प्रकार कि 'अग्नि उष्ण और शीतल  
भी होता है, इस एक ही वाक्यसे  
दो विरुद्ध अर्थोंका ज्ञान होता है ।  
तथा यह समझकर ही हम ऐसा  
कह चुके हैं कि वाक्यकी प्रामाणि-  
कताके समय, एक वाक्यके अनेक  
अर्थ मानने उचित नहीं हैं । यदि  
वाक्यके अनेक अर्थ होंगे तो एक  
उसका अपना अर्थ होगा और दूसरा  
उसका विधात करनेवाला अर्थ  
होगा । 'एक ही वाक्य बहुत-से  
विरुद्ध और अविरुद्ध अर्थोंका भी प्रति-  
पादन करता है, यह वाक्यको प्रमाण  
माननेवालोंका सिद्धान्त नहीं है,  
क्योंकि अर्थकी एकता होनेसे ही  
सबकी एकवाक्यता होती है ।

कोई-कोई उपनिषद्वाक्य ब्रह्मकी  
एकताका प्रतिषेध करते हों—ऐसी  
भी बात नहीं है । 'अग्नि उष्ण और  
शीतल भी होता है, यह जो लौकिक

अविद्याप्रत्युपस्थापितस्य क्रिया-  
कारकफलस्याश्रयणेन इष्टानिष्ट-  
प्राप्तिपरिहारोपायसामान्ये प्र-  
वृत्तस्य तद्विशेषमजानतः तदा-  
चक्षाणा श्रुतिः क्रियाकारकफल-  
भेदस्य लोकप्रसिद्धस्य सत्यताम-  
सत्यतां वा नाचष्टे न च वार-  
यति, इष्टानिष्टफलप्राप्तिपरिहारो-  
पायविधिपरत्वात् ।

यथा काम्येषु प्रवृत्ता श्रुतिः

कामानां मिथ्याज्ञानप्रभवत्वे  
सत्यपि यथाप्राप्तानेव कामानु-  
पादाय तत्साधनान्येव विधत्त, न  
तु कामानां मिथ्याज्ञानप्रभवत्वा-

-दनर्थरूपत्वं चेति न विदधाति ।

तथा नित्याग्निहोत्रादिशास्त्रमपि  
मिथ्याज्ञानप्रभवं क्रियाकारकभेदं  
यथाप्राप्तमेवादाय इष्टविशेषप्राप्ति-  
मनिष्टविशेषपरिहारं वा किमपि  
प्रयोजनं पश्यदग्निहोत्रादीनि  
कर्माणि विधत्ते । नाविद्यागोच-

अविद्याद्वारा प्रस्तुत किये हुए यथा-  
प्राप्त क्रिया, कारक और फलका  
आश्रय करके इष्टप्राप्ति और अनिष्ट-  
निवृत्तिके सामान्य उपायमें प्रवृत्त है  
तथा उसका विशेष उपाय नहीं  
जानता, उसे वह ( विशेष उपाय )  
बतलानेवाली श्रुति लोकप्रसिद्ध  
क्रिया, कारक और फलभेदकी  
सत्यता एवं असत्यताका न तो  
प्रतिपादन ही करती है और न  
निषेध ही; क्योंकि वह तो इष्टप्राप्ति  
और अनिष्टनिवृत्तिके उपायका  
विधान करनेमें ही तत्पर है ।

जिस प्रकार काम्यकर्मोंमें प्रवृत्त  
हुई श्रुति कामनाओंके मिथ्याज्ञान-  
जनित होनेपर भी यथाप्राप्त काम-  
नाओंको ही लेकर उनके साधनों-  
का ही विधान करती है, वितु  
'कामनाएँ मिथ्या ज्ञानजनित होनेके  
कारण अनर्थरूप नहीं हैं' ऐसा  
विधान नहीं करती । इसी प्रकार  
अग्निहोत्रादि नित्यकर्मोंका निरूपण  
करनेवाला शास्त्र भी मिथ्याज्ञान-  
जनित यथाप्राप्त क्रिया, कारक  
और फलरूप भेदको ही लेकर इष्ट-  
विशेषकी प्राप्ति और अनिष्ट-  
विशेषके परिहाररूप किसी  
प्रयोजनको देखकर अग्निहोत्रादि  
कर्मोंका विधान करता है ।  
इस प्रयोजनका अविद्याविषयक

साधनोपदेशं तस्मिन्वा पुरुष-  
नियोगं वास्यन्ति, अनेकार्थत्वा-  
नुपपत्तेरेव ।

न च कर्मकाण्डवाक्यानां स्वार्थे  
प्रमा नोत्पद्यते । असाधारणे  
चेत्स्वार्थेप्रमामुत्पादयति वाक्यम्,  
कुतोऽन्येन विरोधः स्यात् ?

ब्रह्मैकत्वे निर्विषयत्वात्प्रमा  
नोत्पद्यत एवेति चेत् ?

न, प्रत्यक्षत्वात्प्रमायाः ।  
“दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो  
यजेत” “ब्राह्मणो न हन्तव्यः”  
इत्येवमादिवाक्येभ्यः प्रत्यक्षा प्रमा  
जायमाना; ‘सा नैव भविष्यति,  
यद्युपनिषदो ब्रह्मैकत्वं बोधयिष्य-  
न्ति’ इत्यनुमानम्; न चानुमानं  
प्रत्यक्षविरोधे प्रामाण्यं लभते;  
तस्मादसदेवैतद्वीर्यते—प्रमैव नोत्प-  
द्यत इति । अपि च यथाप्राप्तस्यैव

प्राप्तिके लिये साधनके उपदेश तथा  
उसमें पुरुषके नियोगका निवारण  
नहीं करती; क्योंकि उनके अनेक  
अर्थ होने सम्भव ही नहीं हैं ।

तथा कर्मकाण्डसम्बन्धी वाक्यों-  
की स्वार्थमें प्रमा उत्पन्न न होती  
हो—ऐसी बात भी नहीं है ! यदि  
कोई वाक्य अपने असाधारण अर्थमें  
प्रमा उत्पन्न करता है तो उसका  
दूसरे वाक्यसे विरोध क्यों होगा ?

पूर्व०—यदि कहें ब्रह्मकी एकता  
माननेपर तो कर्मकाण्डपरक वाक्यों-  
का कोई विषय ही नहीं रहता,  
इसलिये प्रमा उत्पन्न हो ही नहीं  
सकती तो ?

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि उनसे प्रमाका होना तो प्रत्यक्ष  
है । “स्वर्गकी इच्छावाला दर्श और  
पूर्णमास यज्ञोंद्वारा यजन करे”  
“ब्राह्मणका वध नहीं करना चाहिये”  
इत्यादि ऐसे ही वाक्योंसे प्रमा प्रत्यक्ष  
उत्पन्न होती देखी जाती है; ‘यदि  
उपनिषदें ब्रह्मकी एकताका ज्ञान  
करायेंगी तो वह नहीं होगी’ यह तो  
अनुमान है । और प्रत्यक्षसे विरोध  
होनेपर अनुमानकी प्रामाणिकता नहीं  
रह सकती । इसलिये यह कहना कि  
उनसे प्रमा ही उत्पन्न नहीं होती  
—वस्तु ही है । अपितु जो पुरुष

चेतसो विषयेषु प्रवर्तयितुं शक्तम्; किन्तु शास्त्रादेतावदेव भवति—इदमिष्टसाधनमिदमनिष्टसाधनमिति साध्यसाधनसम्बन्धविशेषाभिव्यक्तिः—प्रदीपादिवत्तमसि रूपादिज्ञानम् । न तु शास्त्रं भृत्यानिव बलान्निवर्तयति नियोजयति वा; दृश्यन्ते हि पुरुषा रागादिगौरवाच्छास्त्रमप्यतिक्रामन्तः । तस्मात् पुरुषमतिवैचित्र्यमपेक्ष्य साध्यसाधनसम्बन्धविशेषाननेकधोपदिशति ।

तत्र पुरुषाः स्वयमेव यथारुचि साधनविशेषेषु प्रवर्तन्ते, शास्त्रं तु सवितृप्रदीपादिवदुदास्त एव । तथा कस्यचित्परोऽपि पुरुषार्थोऽपुरुषार्थवदवभासते; यस्य यथावभासः; स तथारूपं पुरुषार्थं यश्नयति; तदनुरूपाणि साधनान्युपादित्सते । तथा चार्थवादोऽपि—“त्रयाः प्राजापत्याः प्रजापतौ पितरि ब्रह्मचर्यमृषुः” ( बृ० उ०

विषयोमें प्रवृत्त करनेमें भी शास्त्र समर्थ नहीं है । किन्तु शास्त्रसे तो इतना ही होता है कि यह इष्टसाधन है और यह अनिष्टसाधन—इस प्रकार केवल साध्यसाधनके सम्बन्धविशेषकी अभिव्यक्ति ही होती है, जिस प्रकार कि अन्धकारमें दीपकादिसे रूपका ज्ञान होता है । शास्त्र अपने सेवकोंके समान किसीको बलात्कारसे प्रवृत्त या निवृत्त नहीं करता; क्योंकि रागादिकी अधिकता होनेपर लोग शास्त्रका उल्लङ्घन करते भी देखे जाते हैं; अतः पुरुषोंकी बुद्धिकी विचित्रताको दृष्टिमें रखकर शास्त्र अनेक प्रकारसे साध्य-साधनरूप सम्बन्धविशेषोंका उपदेश करता है ।

तहाँ अपनी-अपनी रुचिके अनुसार पुरुष स्वयं ही साधनविशेषोंमें प्रवृत्त होते हैं । शास्त्र तो सूर्य और दीपकादिके समान उदासीन ही रहता है । इस प्रकार किसीको परम पुरुषार्थ भी अपुरुषार्थके समान भासता है; जिसको जैसा भासता है वह तदनुरूप ही पुरुषार्थ देखता है, और उसके अनुसार ही साधन ग्रहण करना चाहता है । इस विषयमें “प्रजापतिके तीन पुत्रोंने अपने पिता प्रजापतिके यहाँ ब्रह्मचर्य वास किया”

रासद्वस्तुविषयमिति न प्रवर्तते;

यथा काम्येषु ।

न च पुरुषा न प्रवर्तेरन्नविद्या-

वन्तः, दृष्टत्वाद्यथा कामिनः ।

विद्यावतामेव कर्माधिकार इति चेत् ?

न, ब्रह्मैकत्वविद्यायां कर्मा-  
धिकारविरोधस्योक्तत्वात् । एतेन  
ब्रह्मैकत्वे निर्विषयत्वादुपदेशेन  
तद्ग्रहणफलाभावदोषपरिहार  
उक्तो वेदितव्यः ।

पुरुषेच्छारागादिवैचित्र्याच्च —

अनेका हि पुरुषाणामिच्छाः,  
रागादयश्च दोषा विचित्राः; ततश्च  
बाह्यविषयरगाद्यपहतचेतसो न  
शास्त्रं निवर्तयितुं शक्तम्; नापि  
स्वभावतो बाह्यविषयविरक्त-

असद्वस्तुसे सम्बन्ध है, इसलिये  
उनका विधान न करता हो—ऐसी  
बात नहीं है, जैसा कि काम्य-कर्मों-  
के विषयमें भी देखा गया है ।

अविद्यावान् पुरुषोंकी उन  
कर्मोंमें प्रवृत्ति न होती हो—ऐसी  
बात भी नहीं है; क्योंकि सकाम  
पुरुषोंके समान उन्हें भी प्रवृत्त होते  
देखा ही गया है ।

पूर्व०—कर्मका अधिकार तो  
विद्वानोंको ही है—ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्तो—नहीं, क्योंकि ब्रह्म-  
की एकताके ज्ञानमें कर्माधिकारका  
विरोध तो बतलाया जा चुका है ।  
इसीसे यह जान लेना चाहिये कि  
ब्रह्मकी एकता सिद्ध होनेपर कोई  
विषय न रहनेके कारण कर्मकाण्ड-  
के उपदेशसे उसका ग्रहणरूप फल  
नहीं हो सकता—इस दोषका परि-  
हार बतला दिया गया है ।

पुरुषोंकी इच्छा एवं रागादिका  
भेद रहनेके कारण भी [कर्मकाण्डके  
उपदेशकी सार्थकता सिद्ध होती है] ।  
पुरुषोंकी अनेकों इच्छाएँ हैं और  
रागादि तरह-तरहके दोष हैं, अतः  
जिनका चित्त बाह्य विषयोंके राग-  
से आकर्षित है, उन्हें उससे निवृत्त  
करनेमें शास्त्र समर्थ नहीं है । इसी  
तरह जिनका चित्त स्वभावसे ही  
बाह्य विषयोंसे विरक्त है, उनकी

द्युपलब्धारः कर्तारश्च धर्माधर्मयोः  
प्रतिशरीरं भिन्ना अनुमीयन्तं  
संसारिणः; तत्र ब्रह्मैकत्वं ब्रुवता-  
अनुमानविरोधश्च । तथा च  
आगमविरोधं वदन्ति—“ग्राम-  
कामो यजेत” “पशुकामो यजेत”  
“स्वर्गकामो यजेत” इत्येवमादि-  
वाक्येभ्यो ग्रामपशुस्वर्गादिकामा-  
स्तत्साधनाद्यनुष्ठातारश्च भिन्ना  
अवगम्यन्ते ।

अत्रोच्यते—ते तु कुतर्कदूषि-  
रुक्ताक्षेप-  
निरासः तान्तःकरणा ब्राह्म-  
णादिवर्णापसदा अनुकम्पनीया  
आगमार्थविच्छिन्नसम्प्रदायबुद्धय  
इति । कथम् ? श्रोत्रादिद्वारैः  
शब्दादिभिः प्रत्यक्षत उपलभ्य-  
मानैर्ब्रह्मण एकत्वं विरुध्यत इति  
वदन्तो वक्तव्याः—किं शब्दा-  
दीनां भेदेनाकाशैकत्वं विरुध्यत

से शब्दादिको उपलब्ध करनेवाले  
तथा धर्माधर्मका अनुष्ठान करनेवाले  
संसारो जीव भी प्रत्येक शरीरमें  
भिन्न-भिन्न हैं—ऐसा अनुमान होता  
है । ऐसी स्थितिमें ब्रह्मकी एकता  
बतलानेवाले वाक्योंका अनुमान  
प्रमाणसे भी विरोध है । इसी तरह  
वे उनका शास्त्रप्रमाणसे भी विरोध  
बतलाते हैं, [ क्योंकि ] “ग्रामकी  
कामनावाला यज्ञ करे”, “पशुकी  
कामनावाला यज्ञ करे”; “स्वर्गकी  
कामनावाला यज्ञ करे”, इत्यादि  
वाक्योंद्वारा ग्राम, पशु और स्वर्गकी  
कामनावाले तथा उनके साधनोंका  
अनुष्ठान करनेवाले पुरुष भिन्न-  
भिन्न जान पड़ते हैं ।

अब इसके उत्तरमें कहा जाता  
है—कुतर्कके कारण जिनके अन्तः-  
करण दूषित हैं तथा जिनकी बुद्धि  
वेदार्थविषयक सम्प्रदायसे दूर है, ऐसे  
वे ये ब्राह्मणादि वर्णाधिम दयाके ही  
पात्र हैं । सो कैसे ?—श्रोत्रादि  
द्वारोंसे प्रत्यक्ष उपलब्ध होनेवाले  
शब्दादिसे ब्रह्मकी एकताका विरोध  
है—इस प्रकार कहनेवाले उन पुरुषों-  
से यह कहना चाहिये कि क्या  
शब्दादिके भेदसे आकाशकी एकता  
का भी विरोध है ? यदि उसका

५।२।१) इत्यादिः । तस्मान्न  
ब्रह्मैकत्वं ज्ञापयिष्यन्तो वेदान्ता  
विधिशास्त्रस्य बाधकाः । न च  
विधिशास्त्रमेतावता निर्विषयं  
स्यात् । नाप्युक्तकारकादिभेदं  
विधिशास्त्रमुपनिषदां ब्रह्मैकत्वं  
प्रति प्रामाण्यं निवर्तयति । स्व-  
विषयशूराणि हि प्रमाणानि,  
श्रोत्रादिवत् ।

तत्र पण्डितम्मन्याः केचित्स्व-  
ब्रह्मैकत्वमा- चित्तवशात्सर्वं प्रमा-  
क्षिप्यन्ते नमितरेतरविरुद्धं,  
मन्यन्ते, तथा प्रत्यक्षादिविरोध-  
मपि चोदयन्ति ब्रह्मैकत्वे—  
शब्दादयः किल श्रोत्रादिविषया  
भिन्नाः प्रत्यक्षत उपलभ्यन्ते,  
ब्रह्मैकत्वं ब्रुवतां प्रत्यक्षविरोधः  
स्यात्; तथा श्रोत्रादिभिः शब्दा-

इत्यादि<sup>१</sup> अर्थवाद भी है । अतः  
ब्रह्मकी एकताको सूचित करनेवाले  
वेदान्तवाक्य विधि-शास्त्रके बाधक  
नहीं हैं । इतनेहीसे विधिशास्त्र  
निर्विषय नहीं हो सकना और न  
उपर्युक्त कारकादि भेदवाला विधि-  
शास्त्र ब्रह्मकी एकताके प्रति उप-  
निषदोंके प्रामाण्यको ही निवृत्त कर-  
सकता है; क्योंकि श्रोत्रादि इन्द्रियों-  
के समान सब प्रमाण अपने अपने  
विषयमें प्रबल होते हैं ।

यहाँ अपनेको पण्डित माननेवाले  
कोई-कोई पुरुष [शास्त्रगम्य ऐक्यको  
स्वीकार करनेपर ] अपनी बुद्धिके  
अनुसार समस्त प्रमाणोंको एक-दूसरे-  
के विरुद्ध समझते हैं तथा ब्रह्मकी  
एकता माननेमें प्रत्यक्षादि प्रमाणों-  
के विरोधकी भी शङ्का करते हैं—  
श्रोत्रादि इन्द्रियोंके विषयभूत जो  
शब्दादि हैं, वे तो प्रत्यक्ष ही  
भिन्न-भिन्न उपलब्ध होते हैं ।  
अतः ब्रह्मकी एकता बतलानेवाले  
वाक्योंका प्रत्यक्ष प्रमाणसे विरोध  
सिद्ध होता है । इसी प्रकार श्रोत्रादि-

१. प्रजापतिके तीन पुत्र देवता, मनुष्य और दानव प्रजापतिसे उनदश ब्रह्मण  
करनेके लिये गये । प्रजापतिने उन तीनोंको 'द', 'द', 'द' ऐसा कहकर एक ही  
शब्दसे उपदेश किया । उन तीनोंने अपनी-अपनी प्रकृतिके अनुसार उसके 'दमन  
करा', 'दान करो' और 'दया करो' ये तीन अर्थ कर लिये । इस प्रकार यह  
अर्थवाद इस उपनिषद्के पञ्चम अध्याय द्वितीय ब्राह्मणमें है ।



हि क्रियेति भवद्भिरेवाभ्युपगतम् ।

तत्रानुमानं च क्रिया; सा शरी-

रेन्द्रियमनआत्मसाधनैः कारकै-

रात्मकर्तृका निर्वर्त्यत इत्येत-

त्प्रतिज्ञातम् । तत्र वयमनुमान-

कुशला इत्येवं वदद्भिः—शरीरे-

न्द्रियमनःसाधना आत्मानः

प्रत्येकं वयमनेक इत्यभ्युपगतं

स्यात् । अहो अनुमानकौशलं

दर्शितमपुच्छशृङ्गैस्ताकिंकवली-

वदैः । यो ह्यात्मानमेव न

जानाति स कथं शृढस्तद्रतं

भेदमभेदं वा जानीयात् ?

तत्र किमनुमिनोति ? केन वा

लिङ्गेन ? न ह्यात्मनः स्वतो भेद-

प्रतिपादकं किञ्चिद्विज्ञमस्ति, येन

लिङ्गेनात्मभेदं साधयेत्; यानि

लिङ्गान्यात्मभेदसाधनाय नाम-

द्वारा साध्य होती है—ऐसा तो

आपने ही स्वीकार किया है । तथा

अनुमान भी क्रिया ही है । उसके

विषयमें आपकी यह प्रतिज्ञा है कि

आत्मा जिसका कर्ता है, ऐसी वह

क्रिया शरीर, इन्द्रिय, मन और

आत्मारूप कारकोंद्वारा निष्पन्न

होती है । ऐसी स्थितिमें 'हम अनु-

मानकुशल हैं' ऐसा कहकर आप

यह स्वीकार कर लेते हैं कि हम

प्रत्येक शरीर, इन्द्रिय और मनरूप

साधनवाले आत्मा अनेक हैं । अहो !

जिनके सींग और पूँछ नहीं हैं, ऐसे

आप तार्किक-वृषभोंने यह अच्छा

अनुमानकौशल दिखलाया । जो

आत्माको ही नहीं जानता वह मूढ़-

पुरुष किस प्रकार उसके भेद या

अभेदको जान सकता है ?

ऐसी स्थितिमें वह क्या अनुमान

करता है और किस लिङ्गके द्वारा

करता है ? आत्माका अपनेसे भेद

प्रतिपादन करनेवाला कोई लिङ्ग तो

है नहीं, जिस लिङ्गके द्वारा कि

वह आत्माओंका भेद सिद्ध कर

सके । जिन नाम-रूपवान् लिङ्गोंका

आत्मभेद सिद्ध करनेके लिये उल्लेख

इति; अथ न विरुद्धयते, न तर्हि  
प्रत्यक्षविरोधः ।

यच्चोक्तं प्रतिशरीरं शब्दाद्युप-  
लब्धारो धर्माधर्मयोश्च कर्तारो  
भिन्ना अनुमीयन्ते, तथा च ब्रह्मै-  
कत्वेऽनुमानविरोध इति; भिन्नाः  
कैरनुमीयन्त इति प्रष्टव्याः; अथ  
यदि ब्रूयुः—सर्वैरस्माभिरनुमान-  
कुशलैरिति—के यूयमनुमान-  
कुशला इत्येवं पृष्टानां किमुत्तरम् ।

शरीरेन्द्रियमनआत्मसु च  
प्रत्येकमनुमानकौशलप्रत्याख्याने,  
शरीरेन्द्रियमनःसाधनाआत्मानो  
वयमनुमानकुशलाः, अनेकारक-  
साध्यत्वात्क्रियाणामिति चेत् ?

एवं तर्ह्यनुमानकौशले भवतामने-  
कत्वप्रसङ्गः; अनेकारकसाध्या

विरोध नहीं है तो प्रत्यक्ष प्रमाणसे  
[ ब्रह्मैकत्व प्रतिपादन करनेवाले  
वाक्योंका ] विरोध नहीं हो सकता ।

और ऐसा जो कहा कि प्रत्येक  
शरीरमें शब्दादिको उपलब्ध करने-  
वाले तथा धर्माधर्मका अनुष्ठान  
करनेवाले भी भिन्न-भिन्न ही अनु-  
मान किये जाते हैं, इसलिये ब्रह्मकी  
एकता माननेपर अनुमानप्रमाणसे  
विरोध होगा, सो यह पूछना चाहिये  
कि वे भिन्न-भिन्न हैं—इसका अनु-  
मान कौन करता है ? इसपर यदि  
वे कहें कि अनुमान करनेमें कुशल  
हम सब लोग ही इसका अनुमान  
करते हैं, तो 'अनुमान करनेमें कुशल  
तुम कौन हो ?' इस प्रकार पूछे  
जानेपर तुम्हारा क्या उत्तर होगा ?

पूर्व०—शरीर, इन्द्रिय, मन और  
आत्मा में से क्रमशः एक-एकमें अनु-  
मानकौशलका निषेध किये जानेपर  
जो शरीर, इन्द्रिय और मनरूप  
साधनोंवाले हम आत्मा हैं, वे ही  
अनुमान करनेमें कुशल हैं, क्योंकि  
क्रियाएँ अनेक कारकोंद्वारा साध्य  
होती हैं, ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्ती—यदि ऐसी बात है,  
तब तो अनुमानकी कुशलतामें तो  
तब आपकी अनेकताका प्रसङ्ग उप-  
स्थित होता है । क्रिया अनेक कारकों-

वाविषयत्वात्कुतोऽनुमानविरोधः?

एतेनागमविरोधः प्रत्युक्तः ।

यदुक्तं ब्रह्मैकत्वे यस्मा उप-  
देशः, यस्य चोपदेशग्रहणफ-  
लम्, तदभावादेकत्वोपदेशानर्थ-  
क्यमिति, तदपि न, अनेककार-  
कसाध्यत्वात्क्रियाणां कश्चोद्यो  
भवति । एकस्मिन्ब्रह्मणि निरु-  
पाधिके नोपदेशः, नोपदेष्टा,  
न चोपदेशग्रहणफलम्; तस्मादुप-  
निषदां चानर्थक्यमित्येतदभ्युप-  
गतमेव । अथानेककारकविषया-  
नर्थक्यं बोधते - न, स्वतोऽभ्यु-  
पगमविरोधादात्मवादिनाम् ।

विषय ही न होनेके कारण अनुमान-  
से उसका विरोध कैसे हो सकता  
है ? इससे शास्त्रविरोधका भी  
परिहार कर दिया गया ।<sup>१</sup>

ऐसा जो कहा कि ब्रह्मकी  
एकता स्वीकार करनेपर तो जिसको  
उपदेश किया जायगा और जिसे  
उपदेशग्रहणका फल होगा, उन  
दोनोंका अभाव होनेके कारण  
उसकी एकताके उपदेशकी व्यर्थता  
ही सिद्ध होगी, सो ऐसी बात भी  
नहीं है; क्योंकि क्रियाएँ तो अनेक  
कारकोंद्वारा निष्पन्न होनेवाली  
होती ही हैं, अतः इस विषयमें  
किससे प्रश्न किया जा सकता है ।  
एक निरूपाधिक ब्रह्ममें तो न उप-  
देश है, न उपदेष्टा है और न  
उपदेशग्रहणका फल ही है । अतः  
[ ब्रह्मका ज्ञान हो जानेपर एकत्वो-  
पदेशके साथ ही ] सम्पूर्ण उप-  
निषदोंकी भी व्यर्थता सिद्ध होती  
है; और यह हमें भी मान्य ही  
है । यदि [ ब्रह्मज्ञानके पहले  
भी ] अनेक कारकोंके विषयभूत  
उपदेशकी व्यर्थता बतावे तो ठीक  
नहीं है; क्योंकि इसका तो  
स्वयं आत्मज्ञानियोंके मतसे  
विरोध है ।<sup>२</sup> अतः यह अल्पबुद्धि

१. क्योंकि औपाधिक भेदसे व्यवहार होना तो सम्भव है ही ।

२. यहाँ जो एकत्वके उपदेशकी व्यर्थता बताया गया है, इसके दो अतिप्राय  
हो सकते हैं—एक तो यह कि क्रियाएँ अनेक कारकोंद्वारा साध्य होती हैं, अतः

रूपवन्त्युपन्यस्यन्ति, तानि नाम  
रूपगतान्युपाधय एवात्मनो  
घटकरकापवरकभूच्छिद्रागीवा  
काशस्य । यदाकाशस्य भेदलिङ्गं  
पश्यति, तदात्मनोऽपि भेद-  
लिङ्गं लभेत सः; न ह्यात्मनः  
परतोऽपि विशेषमभ्युपगच्छद्भि-  
स्ताकिंशतैरपि भेदलिङ्गमात्म-  
नो दर्शयितुं शक्यते; स्वतस्तु  
दूरादपनीतमेव, अविषयत्वादा-  
त्मनः । यद्यत्पर आत्मधर्मत्वे-  
नाभ्युपगच्छति, तस्य तस्य नाम-  
रूपात्मकत्वाभ्युपगमात्, नाम-  
रूपाभ्यां चात्मनोऽन्यत्वाभ्युप-  
गमात्, “आकाशो वै नाम  
नामरूपयोर्निर्वहिता तै यदन्तरा  
तद्ब्रह्म” ( छा० उ० ८ । १४  
१ ) इति श्रुतेः “नामरूपे  
व्याकाशाणि” ( छा० उ० ६ ।  
३ । २ ) इति च । उत्पत्ति-  
प्रलयात्मके हि नामरूपं, तद्विल-  
क्षणं च ब्रह्म — अतोऽनुमानस्यै-

किया जाता है, वे तो आकाशकी  
उपाधि घट, कमण्डलु, अपवरक  
( झरोखा ) और भूच्छिद्रके समान  
आत्माकी नाम-रूपगत उपाधियाँ  
ही हैं । यदि वह आकाशके भेदका  
अनुमापक लिङ्ग देखता है तो आत्मा-  
के भेदका लिङ्ग भी पा सकता है ।  
किंतु अन्य ( उपाधियों ) से भी  
आत्माका भेद माननेवाले तैकड़ों  
तार्किकोंद्वारा भी आत्माके भेदका  
वास्तविक लिङ्ग नहीं दिखलाया जा  
सकता है, स्वतः तो आत्मामें भेद  
होना दूरकी ही बात है; क्योंकि  
वह किसीका विषय नहीं है, पूर्व-  
पक्षी जिस-जिसको आत्माके धर्मरूप-  
से स्वीकार करता है, उसी-उसीको  
नामरूपात्मक माना गया है और  
“आकाश ( ब्रह्म ) ही नाम एवं  
रूपका निर्वाह करनेवाला है, ये  
जिसके अन्तर्गत हैं, वह ब्रह्म है” इस  
श्रुतिसे तथा “मैं नाम-रूपोंको व्यक्त  
करूँ” इस वाक्यसे भी नाम और  
रूपोंसे आत्माका अन्यत्व स्वीकार  
किया गया है । नाम और रूप ही  
उत्पत्ति एवं प्रलयरूप हैं तथा ब्रह्म  
उनसे भिन्न है, अतः अनुमानका

१. तादरथ्यं यह है कि आत्मामें औपाधिक और स्वभाविक दोनों ही प्रकार-  
का भेद वहीं हो सकता ।

१।२।९) - वरप्रसादलभ्यत्व-  
श्रुतिस्मृतिवादेभ्यश्च; "तदेजति  
तन्नैजति तद्दूरे तद्वन्तिके"  
( ईशा० उ० ५ ) इत्यादि-  
विरुद्धधर्मसमवायित्वप्रकाशकम-  
न्त्रवर्णेभ्यश्च । गीतासु च —  
"मत्स्थानि सर्वभूतानि" ( ९ ।  
४ ) इत्यादि । तस्मात्पर-  
ब्रह्मव्यतिरेकेण संसारी नाम  
नान्यद्वस्त्वन्तरमस्ति । तस्मात्सु-  
ष्ठूच्यते "ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्  
तदात्मानमेवावेद् अहं ब्रह्मास्मि"  
( १ । ४ । १० ) "नान्यदतो-  
ऽस्ति द्रष्टु नान्यदतोऽस्ति श्रोतु"  
( ३ । ८ । ११ ) इत्यादिश्रुतिश-  
क्तैभ्यः । तस्मात्परस्यैव ब्रह्मणः  
'सत्यस्य सत्यम्' नामोपनिष-  
त्परा ॥ २० ॥

हे" तथा देवतादिके वर और कृपा-  
द्वारा उसके प्राप्यत्वका प्रतिपादन  
करनेवाले श्रुति एवं स्मृतिसम्बन्धी  
वाक्योंसे एवं "वह चलता है और  
वह नहीं चलता, वह दूर है और  
वह समीप भी है" इत्यादि ब्रह्ममें  
विरुद्ध धर्मोंका समवायित्व प्रकाशन  
करनेवाले मन्त्रवर्णोंसे भी यही सिद्ध  
होता है । गीतामें भी कहा है—  
"सब भूत मुझमें स्थित हैं" इत्यादि ।  
अतः परब्रह्मसे भिन्न संसारी नाम-  
की कोई अन्य वस्तु नहीं है । इस-  
लिये "पहले यह ब्रह्म ही था, उसने  
अपनेको जाना कि मैं ब्रह्म हूँ"  
"इससे भिन्न कोई द्रष्टा नहीं है  
और इससे भिन्न कोई श्रोता भी  
नहीं है" इत्यादि सैकड़ों श्रुतियों-  
द्वारा ठीक ही कहा गया है । अतः  
'सत्यका सत्य है' यह परम उप-  
निषद् परब्रह्मकी ही है ॥ २० ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये द्वितीयाध्याये प्रथममजात-

शत्रुब्राह्मणम् ॥ १ ॥

## द्वितीय ब्राह्मण

'ब्रह्म ज्ञपयिष्यामि' इति  
उपक्रमः प्रस्तुतम्; तत्र यतो  
जगज्जातं यन्मयं

'मैं तुम्हें ब्रह्मका बोध कराऊँगा'  
इस प्रकार यहाँ प्रसंग आरम्भ हुआ  
है । सो, जिससे जगत् उत्पन्न हुआ

तस्मात्तार्किकचाटभट्टराजाप्रवेश्यम्  
अभयं दुर्गमिदमल्पबुद्धयगम्यं  
शास्त्रपुरुषसादरहितैश्च, “कस्तं  
मदामदं देवं मदन्यो ज्ञातुमर्हति”  
(क० उ० १।२।२१)  
“देवैरापि विचिकित्सितं पुरा”  
(क० उ० १।१।२१) “नैपा  
तर्केण मतिरापनेया” (क० उ०

पुरुषोंके लिये अगम्य और शास्त्र एवं  
गुरुकी कृपासे रहित पुरुषोंद्वारा  
दुर्भेद्य अभय दुर्ग तार्किक-चाटभट्ट-  
राजोंके लिये प्रवेशयोग्य नहीं है।  
“उस सहर्ष और हर्षरहित देवको  
मेरे सिवा और कौन जान सकता  
है?” “इस विषयमें पूर्वकालमें देव-  
ताओंने भी संदेह किया था,” “यह  
बुद्धि तर्कद्वारा प्राप्त होने योग्य नहीं

उपदेशरूप क्रिया भी अनेक कारकोंद्वारा साध्य होनेके कारण एकत्वका उपदेश  
उत्पन्न नहीं हो सकता। दूसरा अभिप्राय यह हो सकता है कि जब ब्रह्म एक और  
नित्य मुक्तस्वरूप है तो उसमें कभी भी द्वैतरूप बन्धन न होनेके कारण मुक्तिके  
लिये एकत्वका उपदेश निरर्थक है। इनमेंसे पहले अभिप्रायके अनुसार एकत्वके  
उपदेशको निरर्थक बताया गया है—ऐसा यदि कोई कहे तो उसके विरोधमें  
सिद्धान्ती कहता है—‘तदपि न’ इत्यादि। अर्थात् उक्त अभिप्रायके एकत्वोपदेशको  
निरर्थक नहीं बताया जा सकता; क्योंकि क्रियाएं तो अनेक कारकोंद्वारा निष्पन्न  
होनेवाली हैं ही, इसके लिये किससे प्रश्न किया जाय—कौन उत्तरदायी होगा ?  
इस अनेकताको ही दूर करनेके लिये तो एकत्वका उपदेश होता है, अतः वह  
असंगत नहीं हो सकता। यदि दूसरे अभिप्रायके अनुसार अर्थात् ब्रह्मके नित्यमुक्त  
होनेके कारण उक्त उपदेशकी व्यर्थता बतायी गयी हो तो यह जिज्ञासा होती है कि  
ब्रह्मका ज्ञान हो जानेके बाद उक्त उपदेशकी व्यर्थता सिद्ध होती है या पहले ?  
यदि कहें बाद ही उसकी व्यर्थता है, तो इसको स्वयं भी स्वीकार करते हुए  
सिद्धान्ती कहता है—‘एकस्मिन् ब्रह्मणि’ इत्यादि। अर्थात् सब प्रकारकी उपाधियों-  
से रहित एकमात्र ब्रह्ममें उपदेश, उपदेशक और उपदेशग्रहणका फल—यह कुछ भी  
नहीं है, इसलिये केवल एकत्वका उपदेश ही नहीं समस्त उपनिषदें ही उस अवस्था-  
में निरर्थक हैं और इसे हम भी स्वीकार करते ही हैं। यदि कहें ‘ब्रह्मज्ञानके पहले  
भी एकत्वका उपदेश व्यर्थ है; क्योंकि यह अनेक कारकोंद्वारा साध्य होनेवाला है’  
तो ठीक नहीं, कारण कि अपनी मान्यताके विरुद्ध है। ज्ञानके पहले अधिष्ठाता  
निवृत्तिके लिये सभी आत्मज्ञानी एकत्वोपदेशकी सार्यकता स्वीकार करते हैं।

१. चाट = भाष्यसमाप्ति का तोड़नेवाला; भट्ट = मिथ्यावादी।

यति-पथिगतकूपारामाद्यवधारण- निश्चयके समान, श्रुति इन्द्रियों और  
वत् । प्राणोंके स्वरूपका निश्चय करती है।

शिशुसंज्ञक मध्यम प्राणका उसके उपकरणोंसहित वर्णन

यो ह वै शिशुः साधानः सप्रत्याधानः सस्थूणः  
सदामं वेद सप्त ह द्विषतो आतृव्यानवरुणद्धि ।  
अयं वाव शिशुर्योऽयं मध्यमः प्राणस्तस्येदमेवाधान-  
मिदं प्रत्याधानं प्राणः स्थूणान्नं दाम ॥ १ ॥

जो कोई आधान, प्रत्याधान, स्थूणा और दाम ( बन्धनरज्जु ) के  
सहित शिशुको जानता है, वह अपनेसे द्वेष करनेवाले सात आतृव्योंका  
अवरोध करता है। यह जो मध्यम प्राण है, वही शिशु है, उसका यह  
( शरीर ) ही आधान है, यह ( शिर ) ही प्रत्याधान है, प्राण स्थूणा है  
और अन्न दाम है ॥ १ ॥

यो ह वै शिशुं साधानं  
सप्रत्याधानं सस्थूणं सदामं वेद,  
तस्येदं फलम्; किं तत् ? सप्त सप्त-  
संख्याकान् ह द्विषतो द्वेषकर्तृन्  
आतृव्यान् । आतृव्या हि द्वि-  
विधा भवन्ति, द्विषन्तोऽद्विषन्तश्च,  
तत्र द्विषन्तो ये आतृव्यास्तान्  
द्विषतो आतृव्यानवरुणद्धि; सप्त  
ये शीर्षण्याः प्राणा विषयोपलब्धि-  
द्वाराणि तत्प्रभवा विषयरागाः  
सहजत्वाद् आतृव्याः । ते ह्यस्य  
स्वात्मस्थां दृष्टिं विषयविषयां

जो भी आधान, प्रत्याधान,  
स्थूणा और दामके सहित शिशुको  
जानता है, उसे यह फल प्राप्त  
होता है। वह फल क्या है? वह  
द्वेष करनेवाले सात आतृव्यों-  
का अवरोध करता है। आतृव्य दो  
प्रकारके होते हैं—द्वेष करनेवाले  
और द्वेष न करनेवाले, उनमें जो द्वेष  
करनेवाले आतृव्य होते हैं, उन द्वेषी  
आतृव्योंका वह अवरोध करता  
है। शिरमें स्थित जो सात प्राण  
विषयोपलब्धिके द्वार हैं, उनसे  
होनेवाले विषयसम्बन्धी राग साथ-  
साथ उत्पन्न होनेवाले होनेके  
कारण आतृव्य हैं; क्योंकि  
वे ही उसकी आत्मस्थ दृष्टिको

यस्मिंश्च लीयते तदेकं ब्रह्मेति  
ज्ञापितम् । किमात्मकं पुनस्तज-  
गज्जायते, लीयते च ? पञ्चभूता-  
त्मकम्; भूतानि च नामरूपात्म-  
कानि; नामरूपे सत्यमिति  
युक्तम्; तस्य सत्यस्य पञ्चभूता-  
त्मकस्य सत्यं ब्रह्म ।

कथं पुनर्भूतानि सत्यमिति  
मूर्तामूर्तब्राह्मणम् । मूर्तामूर्तभूता-  
त्मकत्वात्कार्यकरणात्मकानि भू-  
तानि प्राणा अपि सत्यम् । तेषां  
कार्यकरणात्मकानां भूतानां सत्य-  
त्वनिर्दिष्टारिषया ब्राह्मणद्वयमा-  
रभ्यते सैवोपनिषद्व्याख्या ।  
कार्यकरणसत्यत्वावधारणद्वारेण  
हि सत्यस्य सत्यं ब्रह्मावधार्यते ।  
अत्रोक्तम् 'प्राणा वै सत्यं तेषामेष  
सत्यम्' इति । तत्र के प्राणाः ?  
कियत्यो वा प्राणविषया उपनिषदः ?  
काः ? इति च ब्रह्मोपनिषत्प्रसङ्गेन  
करणानां प्राणानां स्वरूपमवधार-

हे, जो इसका स्वरूप है और जिसमें  
यह लीन हो जाता है, वह एक ही  
ब्रह्म है—ऐसा यहाँ बतलाया गया  
है । तो भला, यह जगत् किस रूप-  
से स्थित हुआ उत्पन्न और लीन  
होता है ? पञ्चभूतरूपसे । वे भूत  
नाम-रूपात्मक हैं और नाम-रूप  
'सत्य' हैं—ऐसा बतलाया जा चुका  
है । उस पञ्चभूतस्वरूप 'सत्य' का  
ब्रह्म सत्य है ।

किंतु भूत सत्य किस प्रकार हैं,  
यह बतलानेके लिये ही यह मूर्ता-  
मूर्त ब्राह्मण है । मूर्तामूर्त भूतस्वरूप  
होनेके कारण देह-इन्द्रियरूप भूत  
और प्राण भी सत्य हैं । उन देह-  
इन्द्रियस्वरूप भूतोंकी सत्यताका  
निश्चय करनेकी इच्छासे ये दो  
ब्राह्मण आरम्भ किये जाते हैं, यही  
इस उपनिषद्की व्याख्या है; क्योंकि  
देह और इन्द्रियोंके सत्यत्वका  
निश्चय करनेके द्वारा ही सत्यके  
सत्य ब्रह्मका निश्चय होता है ।  
यहाँ यह बतलाया गया है कि प्राण  
ही सत्य हैं और यह उनका भी  
सत्य है, सो प्राण कौन-से हैं ? तथा  
प्राणविषयक उपनिषदें कितनी और  
कौन-कौन-सी हैं ? इस प्रकार  
ब्रह्मोपनिषद्के प्रसङ्गसे, मार्गमें  
पढ़नेवाले हुए और बची-बची ब्राह्मि



करणात्मन आधानम् ?

तस्येदमेव शरीरमाधानं कार्यात्मकम्—आधीयतेऽस्मिन्नित्याधानम्; तस्य हि शिशोः प्राणस्येदं शरीरमधिष्ठानम्, अस्मिन्निष्करणाभ्यधिष्ठितानि लब्धात्मकान्युपलब्धिद्वाराणि भवन्ति, न तु प्राणमात्रे विपक्तानि । तथा हि दर्शितमजातशत्रुणा—उपसंहृतेषु करणेषु विज्ञानमयो नोपलभ्यते, शरीरदेशव्यूहेषु तु करणेषु विज्ञानमय उपलभमान उपलभ्यते—तच्च दर्शितं पाणिपेषप्रतिबोधनेन ।

इदं प्रत्याधानं शिरः; प्रदेशविशेषेषु—प्रति प्रत्याधीयत इति प्रत्याधानम् । प्राणः स्थूणा अन्नपानजनिताशक्तिः—प्राणो बलमिति पर्यायः । बलावष्टम्भो हि प्राणोऽस्मिञ्छरीरे—“स यत्रायमात्मा बलं त्येत्य सम्मोहमिव” ( बृ० उ० ४।४।१ ) इति दर्शनात् ।

इन्द्रियरूप शिशुका आधान क्या है ।

उसका यह कार्यरूप भौतिक शरीर ही आधान है—जिसमें कुछ रखा जाय उसे आधान कहते हैं, अतः उस शिशु अर्थात् प्राणका यह शरीर अधिष्ठान है; क्योंकि इसमें अधिष्ठित होकर अपने स्वरूपको प्राप्त करनेवाली इन्द्रियाँ विषयोंकी उपलब्धिका द्वार होती हैं; वे केवल प्राणमात्रमें ही निबद्ध नहीं होतीं । ऐसा ही अजातशत्रुने दिखलाया भी है—इन्द्रियोंका उपसंहार हो जानेपर विज्ञानमयकी उपलब्धि नहीं होती । शरीरस्थानमें एकत्रित हुई इन्द्रियोंमें तो उपलब्धिकतकि रूपमें ही विज्ञानमयकी उपलब्धि होती है—यह बात हाथ दबाकर जगानेके द्वारा दिखायी गयी है ।

यह शिर प्रत्याधान है । इसका प्रदेशविशेषोंके प्रति प्रत्याधान किया जाता है, इसलिये यह प्रत्याधान है । प्राण, स्थूणा अर्थात् अन्नपानजनित शक्ति है । प्राण और बल ये पर्यायवाची हैं । इस शरीरमें बलका आधार ही प्राण है, जैसा कि “जिस अवस्थामें यह जीव शरीरको निबल करता हुआ सम्मोहको प्राप्त होता है” इस बान्यमें देखा जाता है ।

कुर्वन्ति, तेन ते द्वेष्टारो भ्रातृव्याः ।  
प्रत्यगात्मक्षेत्रप्रतिषेधकरत्वात् ।  
काठके चोक्तम्—“पराञ्चि खानि  
व्यवृणत्स्वयम्भूस्तस्मात्पराङ्-  
पश्यति नान्तरात्मन्” इत्यादि ।  
(२।१।१) तत्र यः शिश्वादीन्वेद,  
तेषां याथात्म्यमवधारयति, स  
एतान् भ्रातृव्यानवरुणद्वयपा-  
शुणोति विनाशयति ।

तस्मै फलश्रवणेनाभिमुखी-  
भूतायाह—अयं वाव शिशुः ।  
कोऽसौ ? योऽयं मध्यमः प्राणः,  
शरीरमध्ये यः प्राणो लिङ्गात्मा,  
यः पञ्चधा शरीरमाविष्टः—वृह-  
न्पाण्डरवासः सोम राजन्नित्युक्तः,  
यस्मिन्वाङ्मनःप्रभृतीनि करणानि  
विषक्तानि-पङ्क्तीशशङ्कुनिदर्श-  
नात्; स एष शिशुरिव, विषये-  
ष्वितरकरणवदपङ्कत्वात्;

शिशुं साधानमित्युक्तम् । किं  
पुनस्तस्य शिशोर्वत्तस्थानीयस्य

विषयोन्मुख करते हैं, अतः वे द्वेष  
करनेवाले भ्रातृव्य हैं; कारण, वे  
प्रत्यगात्मदर्शनको रोकनेवाले हैं ।  
कठोपनिषद्में भी कहा है—‘स्वयम्भू  
परमात्माने इन्द्रियोंको बहिर्मुख  
करके हिंसित कर दिया है, इसलिये  
जीव बाह्य विषयोंको देखता है,  
अन्तरात्माको नहीं देखता’ इत्यादि ।  
सो, जो कोई इन शिशु आदिको  
जानता है, इनके यथार्थ स्वरूपका  
निश्चय करता है, वह इन भ्रातृव्यों-  
का अवरोध—अपावरण अर्थात्  
विनाश कर देता है ।

इस प्रकार फलश्रवणसे अभि-  
मुख हुए उस ( गार्ग्य ) से [अजात-  
शत्रु] कहता है—निश्चय यही शिशु  
है । यह कौन ? जो यह मध्यम प्राण  
है । शरीरके मध्यमें जो यह लिङ्गात्मा  
प्राण है, जो पाँच प्रकारसे शरीरमें  
प्रविष्ट होकर वृहन्, पाण्डरवास,  
सोम और राजन् इन नामोंसे कहा  
जाता है, जिसमें वाणी और मन  
आदि इन्द्रियाँ विशेषरूपसे निबद्ध  
हैं, जैसा कि घोड़ेके पैर बाँधनेके  
मेखोंके दृष्टान्तसे बतलाया गया है;  
वह यह प्राण शिशुके समान अन्य  
इन्द्रियोंकी तरह विषयोंमें पड़ न  
होनेके कारण शिशु है ।

मूल मन्त्रमें ‘शिशुं साधानम्’ ऐसा  
कहा गया है । सो उस घत्तस्थानीय

शरीरे स्थितिकारणं भवति बल- शरीरमें स्थिति रखनेका कारण  
मुपजनयत्स्थूणाख्यम्; तेनाम्न- होता है। इसीसे, जिसके दोनों  
मुभयतः पाशवत्सदाभवत् प्राण- ओर पाश हैं, ऐसी बछड़ा बांधने-  
शरीरयोर्निबन्धनं भवति ॥ १ ॥ शरीरका बन्धन है ॥ १ ॥

मध्यम प्राणरूप शिशुके नेत्रान्तर्गत सात अक्षितियाँ

इदानीं तस्यैव शिशोः प्रत्या- अब प्रत्याधानमें आरुढ़ उसी  
धान ऊढस्य चक्षुषि काश्चनोप- शिशुके नेत्रमें कुछ उपनिषदें  
निषद उच्यन्ते — बतलायी जाती हैं—

तमेताः सप्ताक्षितय उपतिष्ठन्ते तद्या इमा अक्ष-  
न्लोद्दिन्यो राजयस्ताभिरेन ५ रुद्रोऽन्वायत्तोऽथ या अक्ष-  
न्नापस्ताभिः पर्जन्यो या कनीनका तयादित्यो यत्कृष्णं  
तेनाग्निर्यच्छुक्लं तेनेन्द्रोऽधरयैनं वर्तन्या पृथिव्य-  
न्वायत्ता यौरुत्तरयानास्यान्नं क्षीयते च एवं वेद ॥ २ ॥

उसका ये सात अक्षितियाँ उपस्थान ( स्तवन ) करती हैं—उनमेंसे  
जो ये आँखमें लाल रेखाएँ हैं, उनके द्वारा रुद्र इस मध्यप्राणके अनुगत है  
और नेत्रमें जो जल है उसके द्वारा मेघ, जो कनीनका ( दर्शनशक्ति ) है  
उसके द्वारा आदित्य, जो कालिमा है उसके द्वारा अग्नि और जो शुक्लता  
है उसके द्वारा इन्द्र अनुगत है। नीचेके पलकद्वारा पृथिवी इसके अनुगत  
है एवं ऊपरके पलकद्वारा शुलोक। जो इस प्रकार जानता है, उसका अन्न  
क्षीण नहीं होता ॥ २ ॥

तमेताः सप्ताक्षितय उपतिष्ठन्ते— उसमें ये सात अक्षितियाँ उपस्थान  
करती हैं—शरीरमें अन्नके कारण  
तं करणात्मकं प्राणं शरीरेऽन्- रहनेवाले नेत्रस्थानमें आरुढ़ उस

यथा वत्सः स्थूणावष्टम्भ  
एवं शरीरपक्षपाती वायुः प्राणः  
स्थूणेति केचित् ।

अन्नं दाम--अन्नं हि भुक्तं त्रेधा  
परिणमते; यः स्थूलः परिणामः,  
स एतद्वयं भूत्वा इमामप्येति—  
सूत्रं च पुरीषं च । यो मध्यमो  
रसः स रसो लोहितादिक्रमेण  
स्वकार्यं शरीरं साप्तधातुकमुपचि-  
नोति; स्वयोन्यन्नागमे हि शरीर-  
मुपचीयतेऽन्नमयत्वात्; विपर्यये-  
ऽपक्षीयते पतति; यस्त्वणिष्ठोरसः-  
अमृतम् ऊर्कप्रभावः—इति च  
कथ्यते, स नाभेरुर्ध्वं हृदयदेशमा-  
गत्य, हृदयाद्विप्रसृतेषु द्वांसस्रतिना-  
डीसहस्रेष्वनुप्रविश्य यत्तत्करणस-  
ङ्घातरूपं लिङ्गं शिशुसंज्ञकम्, तस्य

जिस प्रकार बछड़ा स्थूणा  
( खूँटे ) के आश्रित होता है, उसी  
प्रकार शरीरपक्षपाती वायु-प्राण  
स्थूणा है—ऐसा किन्हींका<sup>२</sup> मत है ।

अन्न दाम (बन्धन—रज्जु) है,  
क्योंकि भोजन किये जानेपर अन्न  
तीन प्रकारसे परिणामको प्राप्त हो  
जाता है । उसका जो स्थूल परिणाम  
होता है, वह मल और सूत्र  
दो रूपमें होकर इस भूमिको प्राप्त  
होता है । जो मध्यम परिणाम  
होता है वह रस है । वह रस लोहि-  
तादि क्रमसे अपने कार्यभूत सात  
धातुओंवाले शरीरको पुष्ट करता  
है । शरीर अक्षमय है, इसलिये अपने  
कारणभूत अन्नके आनेपर उसकी  
पुष्टि होती है, तथा उसके विपरीत  
होनेपर क्षीण होकर गिर जाता  
है । तथा जो सूक्ष्मतम रस होता है  
वह अमृत—ऊर्क अथवा प्रभाव ऐसा  
कहा जाता है; वह नाभिसे ऊपर  
हृदयदेशमें आकर हृदयसे फैली हुई  
वहत्तर सहस्र नाडियोंमें प्रवेश कर  
स्थूणासंज्ञक बलको उत्पन्न  
करके जो शिशुसंज्ञक इन्द्रियसंघात-  
रूप लिङ्गशरीर है, उसकी

१. शरीरपक्षपाती वायुसे श्वासोच्छ्वास करनेवाला शरीरान्तर्वर्ती प्राण समझना चाहिये । उसके अधीन ही इन्द्रियाभिमानो प्राण ग्रहण किया जाता है, इसलिये यह उसके खूँटे ( बन्धनस्थान ) के समान है ।

२. अन्नप्रपञ्च आदिक ।

कनीनकया द्वारेणादित्यो मध्यमं  
प्राणमुपतिष्ठते; यत्कृष्णं चक्षुषि  
तेनैनमग्निरुपतिष्ठते; यच्छुक्लं  
चक्षुषि तेनेन्द्रा; अधरया वर्तन्या  
पक्ष्मणैनं पृथिव्यन्वायत्ता, अधरत्व-  
सामान्यात् द्यौरुत्तरया, ऊर्ध्वत्व-  
सामान्यात्; एताः सप्तानभूताः  
प्राणस्य सन्ततमुपतिष्ठन्ते—इत्येवं  
यो वेद, तस्यैतत्फलम्—नास्यान्त्रं  
क्षीयते, य एवं वेद ॥ २ ॥

है, उस कनीनकाके द्वारा आदित्य  
मध्यम प्राणमें प्रवेश करता है; नेत्र-  
में जो कृष्णवर्ण है उसके द्वारा  
अग्नि इसमें उपस्थित होता है;  
नेत्रमें जो शुक्लवर्ण है, उससे इन्द्र  
और नीचेके पलकद्वारा इसमें  
पृथिवी अनुगत है; क्योंकि इन  
दोनोंकी अधरत्वमें समानता है  
तथा ऊपरके पलकद्वारा द्युलोक  
अनुगत है; क्योंकि ऊर्ध्वत्वमें उन  
दोनोंकी समानता है; ये सातों  
निरन्तर प्राणके अन्न होकर उप-  
स्थित होते हैं, इस प्रकार जो  
जानता है उसे यह फल प्राप्त होता  
है—जो इस तरह उपासना करता  
है, उसके अन्नका कभी क्षय नहीं  
होता ॥ २ ॥

धोत्रादि प्राणोंके सहित शिरमें चमसदृष्टिका विधान

तदेष इलोको भवति । अर्वाग्विलश्चमस ऊर्ध्वबु-  
धनस्तस्मिन्यशो निहितं विश्वरूपम् । तस्यासत ऋषयः  
सप्त तीरे वागष्टमी ब्रह्मणा संविदानेति । अर्वाग्वि-  
लश्चमस ऊर्ध्वबुध्न इतीदं तच्छिर एष ह्यर्वाग्विलश्चमस  
ऊर्ध्वबुध्नस्तस्मिन्यशो निहितं विश्वरूपमिति प्राणा वै  
यशो विश्वरूपं प्राणानेतदाह तस्यासत ऋषयः सप्त  
तीर इति प्राणा वा ऋषयः प्राणानेतदाह वागष्टमी  
ब्रह्मणा संविदानेति वाग्ध्यष्टमी ब्रह्मणा संविदते ॥ ३ ॥

बन्धनं चक्षुष्यूढमेता वक्ष्यमाणाः  
सप्त सप्तसङ्ख्याका अक्षितयो-  
ऽक्षितिहेतुत्वादुपतिष्ठन्ते । यद्यपि  
मन्त्रकरणे तिष्ठतिरूपपूर्व आत्म-  
नेपदी भवति, इहापि सप्त देवता-  
भिधानानि मन्त्रस्थानीयानि कर-  
णानि; तिष्ठतेरतोऽत्राप्यात्मनेपदं  
न विरुद्धम् ।

कास्ता अक्षितयः ! इत्युच्यन्ते-  
तत्तत्र या इमाः प्रसिद्धाः, अक्षन्न-  
क्षणि लोहिन्यो लोहिता राजयो  
रेखाः, ताभिर्द्वारभूताभिरेनं मध्यमं  
प्राणं रुद्रोऽन्वायतोऽनुगतः; अथ  
या अक्षन्नक्षण्यापो धूमादिसंयोगे  
नाभिव्यज्यमानाः, ताभिरद्भिर्द्वार-  
भूताभिः पर्जन्यो देवतात्मान्वा  
यतोऽनुगतः उपतिष्ठत इत्यर्थः ।  
स चान्नभूतोऽक्षितिः प्राणस्य;  
“पर्जन्ये वर्षत्यानन्दिनः प्राणा  
भवन्ति” इति श्रुत्यन्तरात् ।

या कनीनका इच्छक्तिस्तया

इन्द्रियरूप प्राणमें ये आगे कही  
जानेवाली सात—सात संख्यावाली  
अक्षितियाँ जो अक्षिति (अक्षयता)  
का कारण होनेके कारण अक्षिति  
कहलाती हैं, रहती हैं । यद्यपि  
[ उपान्मन्त्रकरणे ( पा० सू० १।  
३। २५ ) इस पाणिनिसूत्रके अनु-  
सार ] ‘उप्’ पूर्वक ‘स्था’ धातु  
मन्त्रकरण अर्थमें आत्मनेपदी होता  
है, तथापि यहां भी रुद्रादि सप्त-  
देवतासंज्ञक करण मन्त्रस्थानीय ही  
हैं, इसलिये यहां भी उपपूर्वक ‘स्था’  
धातुमें आत्मनेपद रहना विरुद्ध  
नहीं है ।

वे अक्षितियाँ कौन-सी हैं ? सो  
बतलायी जाती हैं—उनमें ये जो  
नेत्रके भीतर लोहित वर्णकी प्रसिद्ध  
राजियाँ—रेखाएँ हैं उन द्वारभूता  
रेखाओंके द्वारा रुद्र इस मध्यम  
प्राणके अनुगत है । तथा नेत्रमें जो  
धूमादिके संयोगसे अभिव्यक्त होने-  
वाला जल है, उस द्वारभूत जलके  
द्वारा देवस्वरूप मेघ इसके अनुगत  
है । वह प्राणका अन्नभूत अक्षिति  
है जैसा कि “मेघके वरसनेपर प्राण  
आनन्दित हो जाते हैं” इस अन्व  
श्रुतिसे सिद्ध होता है ।

जो कनीनका अर्थात् दशन-शक्ति

प्राणा वै यशो विश्वरूपम् - प्राणाः  
श्रोत्रादयो वायवश्च मरुतः सप्तधा  
तैषु प्रसृता यशः-इत्येतदाह  
मन्त्रः, शब्दादज्ञानहेतुत्वात् ।

तस्यासत् ऋषयः सप्त तीर  
इति-प्राणाः परिस्पन्दात्मकाः,  
त एव च ऋषयः प्राणानेतदाह  
मन्त्रः । वागष्टमी ब्रह्मणा संवि-  
दानेति—ब्रह्मणा संवादं कुर्वती  
[अष्टमी भवति; तद्वेतुमाह—  
वाग्ध्यष्टमी ब्रह्मणा संवित्  
इति ॥ ३ ॥

प्राण ही अनेक रूपोंवाला यश है ।  
प्राण अर्थात् सात श्रोत्रादि और  
उनमें सात भागोंमें विभक्त होकर  
फैले हुए मरुत् यानी वायु यश हैं-  
ऐसा मन्त्र कहता है, क्योंकि वे  
(श्रोत्रादि) शब्दादि विषयोंके  
ज्ञानके हेतु हैं ।

उसके तीरपर सात ऋषि रहते  
हैं—यहाँ स्फुरणात्मक प्राण ही  
समझने चाहिये, वे ही ऋषि हैं,  
प्राणोंके विषयमें ही मन्त्र ऐसा  
कहता है । आठवीं वाक् वेदके द्वारा  
संवाद करती है । वह वेदके द्वारा  
संवाद करनेवाली वाक् आठवीं है ।  
इसीसे कहा है—‘वाक् ही आठवीं  
है, वह वेदके द्वारा संवाद करती  
है’ इति ॥ ३ ॥

श्रोत्रादिमें विभागपूर्वक सप्तर्षि-दृष्टि

के पुनस्तस्य चमसस्य तीर  
आसत् ऋषय इति ।

किंतु उस चमसके तीरपर कौन  
ऋषि रहते हैं, सो बतलाते हैं—

इमावेव गोतमभरद्वाजावयमेव गोतमोऽयं भरद्वाज  
इमावेव विश्वामित्रजमदग्नी अयमेव विश्वामित्रोऽयं  
जमदग्निर्गिमावेव वसिष्ठकश्यपावयमेव वसिष्ठोऽयं  
कश्यपो वागेवात्रिर्वाचा ह्यन्नमद्यतेऽत्तिर्ह वै नामैतद्यद-  
त्रिरिति सर्वस्यात्ता भवति सर्वमस्यान्नं भवति य एवं  
वेद ॥ ४ ॥

इस विषयमें यह श्लोक है । चमस नीचेकी ओर छिद्रवाला और ऊपरकी ओर उठा हुआ होता है, उसमें विश्वरूप यश निहित है, उसके तीरपर सात ऋषिगुण और वेदके द्वारा संवाद करनेवाली आठवीं वाक् रहती है । जो नीचेकी ओर छिद्रवाला और ऊपरकी ओर उठा हुआ चमस है, वह शिर है; क्योंकि यही नीचेकी ओर छिद्रवाला और ऊपरकी ओर उठा हुआ चमस है । उसमें विश्वरूप यश निहित है—प्राण ही विश्वरूप यश हैं, प्राणोंके विषयमें ही मन्त्र ऐसा कहता है । उसके तीरपर सात ऋषि रहते हैं, प्राण ही ऋषि हैं, प्राणोंके विषयमें ही मन्त्र ऐसा कहता है । वेदके द्वारा संवाद करनेवाली वाक् आठवीं है, वही वेदके द्वारा संवाद करती है ॥ ३ ॥

तत्तत्रैतस्मिन्नर्थे एष श्लोको  
मन्त्रो भवति-अर्वाग्विलश्चमस  
इत्यादिः । तत्र मन्त्रार्थमाचष्टे  
श्रुतिः-अर्वाग्विलश्चमस ऊर्ध्व-  
बुध्न इति । कः पुनरसावर्वा-  
ग्विलश्चमस ऊर्ध्वबुध्नः इदं तत्  
शिरः, चमसाकारं हि तत् ।  
कथम् एष अर्वाग्विलो मुखस्य  
बिलरूपत्वात्, शिरसो बुध्ना-  
कारत्वादूर्ध्वबुध्नः ।

तस्मिन्यशो निहितं विश्वरूप-  
मिति यथा सोमश्चमसे, एवं  
तस्मिञ्छिरसि विश्वरूपं  
नानारूपं निहितं स्थितं  
भवति । किं पुनस्तद् यशः

तहां इस अर्थमें यह श्लोक-मन्त्र  
है-‘अर्वाग्विलश्चमसः’ इत्यादि । अव  
श्रुति इस मन्त्रका अर्थ बतलाती है—  
‘अर्वाग्विलश्चमस ऊर्ध्वबुध्नः’ इत्यादि ।  
किंतु यह नीचेकी ओर छिद्रवाला  
और ऊपरकी ओरसे उठा हुआ  
चमस कौन है ? वह यह शिर है;  
क्योंकि वह चमसके समान आकार-  
वाला है । किस प्रकार ? क्योंकि  
यह नीचेकी ओर छिद्रवाला है,  
कारण, मुख छिद्ररूप है और शिर  
बुध्नाकार होनेके कारण यह  
ऊर्ध्वबुध्न है ।

इसमें विश्वरूप यश निहित है ।  
जिस प्रकार चमसमें सोम रहता है,  
इसी प्रकार उस शिरमें विश्वरूप-नाना  
रूप अर्थात् अनेक रूपोंवाला यश  
निहित-स्थित है । वह यश क्या है ?



अतृत्वादत्तिरिति, अत्तिरेव सन्  
यदत्रिरित्युच्यते परोक्षेण ।

सर्वस्यैतस्यान्नजातस्य प्राणस्या-  
त्रिनिर्वचनविज्ञानादत्ता भवति ।  
अत्तैव भवति नामुष्मिन्नन्नेन पुनः  
प्रतिपद्यत इत्येतदुक्तं भवति-सर्व-  
मस्यान्नं भवतीति । य एवमेत-  
द्यथोक्तं प्राणायाथात्म्यं वेद, स  
एवं मध्यमः प्राणो भूत्वा  
आधानप्रत्याधानगतो भोक्तैव  
भवति, न भोज्यम्, भोज्याद्  
व्यावर्तत इत्यर्थः ॥ ४ ॥

अत्ता होनेके कारण यह 'अत्ति' है;  
जो कि 'अत्ति' होते हुए ही परोक्ष-  
रूपसे 'अत्रि' कहा जाता है ।

इस 'अत्रि' शब्दकी निरुक्तिका  
ज्ञान होनेसे पुरुष प्राणके इस सम्पूर्ण  
अन्नसमुदायका अत्ता (भक्षण करने-  
वाला) होता है । यह अन्न भक्षण  
करनेवाला ही होता है, परलोकमें  
पुनः अन्नसे युक्त नहीं होता; 'सर्व-  
मस्यान्नं भवति' इस वाक्यसे यही  
बात कही गयी है । जो इस प्रकार  
इस उपर्युक्त प्राणके यथार्थ स्वरूपको  
जानता है, वह इस तरह मध्यम  
प्राण होकर आधान-प्रत्याधानगत  
भोक्ता ही होता है, भोज्य नहीं  
होता अर्थात् भोज्यवर्गसे निवृत्त  
हो जाता है ॥ ४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये द्वितीयाध्याये  
द्वितीयं शिशुब्राह्मणम् ॥ २ ॥

### तृतीय ब्राह्मण

तत्र प्राणा वै सत्यमित्युक्तम् ।  
याः प्राणानामुपनिषदः, ता ब्रह्मो-  
पनिषत्प्रसङ्गेन व्याख्याताः-एते  
वै प्राणा इति च । ते किमात्मकाः?

ऊपर यह कहा गया है कि प्राण  
ही सत्य हैं । जो प्राणोंकी उपनिषदें  
हैं, उनकी 'वे ये प्राण हैं' ऐसा  
कहकर ब्रह्मोपनिषद्के प्रसङ्गसे  
व्याख्या कर दी गयी है । अब यह  
बतलाना है कि उनका स्वरूप क्या

ये दोनों [ कान ] ही गोतम और भरद्वाज हैं; यह ही गोतम है और यह [ दूसरा ] भरद्वाज है। ये दोनों [ नेत्र ] ही विश्वामित्र और जमदग्नि हैं; यह ही विश्वामित्र है और यह दूसरा जमदग्नि है। ये दोनों [ नासारन्ध्र ] ही वसिष्ठ और कश्यप हैं; यह ही वसिष्ठ है और यह दूसरा कश्यप है। तथा वाक् ही अत्रि है; क्योंकि वाग्निन्द्रियद्वारा ही अन्न भक्षण किया जाता है। जिसे अत्रि कहते हैं, वह निश्चय 'अत्ति' नामवाला ही है। जो इस प्रकार जानता है, वह सबका अत्ता ( भक्षण करनेवाला ) होता है, सब इसका अन्न हो जाता है ॥ ४ ॥

इमावेव गोतमभरद्वाजौ कर्णौ-

अयमेव गोतमोऽयं भरद्वाजो

दक्षिणश्चोत्तरश्च, विपर्ययेण वा। त

चक्षुषी उपदिशन्नुवाच इमावेव

विश्वामित्रजमदग्नी दक्षिणं विश्वा-

मित्रउत्तरं जमदग्निर्विपर्ययेण वा।

इमावेव वसिष्ठकश्यपौ-नासिके

उपदिशन्नुवाच; दक्षिणः पुटो

भवति वसिष्ठः, उत्तरः कश्यपः

पूर्ववत्। वागेवात्रिः अदनक्रिया-

योगात्सप्तमः; वाचा ह्यन्नमद्यते

तस्मादत्तिर्ह वै प्रसिद्धं नामैतत्-

ये दोनों कर्ण ही गोतम और भरद्वाज हैं। ये दक्षिण और उत्तर कर्ण ही क्रमशः अथवा विपरीत क्रमसे गोतम और भरद्वाज हैं। इसी प्रकार नेत्रोंके विषयमें उपदेश करते हुए मन्त्रने कहा है कि ये ही विश्वामित्र और जमदग्नि हैं। इनमें दक्षिण नेत्र विश्वामित्र है और वाम नेत्र जमदग्नि है, अथवा इससे विपरीत क्रमसे समझना चाहिये। फिर नासारन्ध्रोंके विषयमें उपदेश करते हुए मन्त्रने कहा है कि ये ही दोनों वसिष्ठ और कश्यप हैं; पूर्ववत् दायाँ छिद्र वसिष्ठ है और बायाँ कश्यप है। अदन ( भक्षण ) क्रियाका सम्बन्ध होनेके कारण वाक् ही सप्तम ऋषि अत्रि है; क्योंकि वाग्निन्द्रियके द्वारा ही अन्न भक्षण किया जाता है; अतः यह प्रसिद्ध अत्ति नामवाला है अर्थात्

तत्वात् 'नेति नेति' इति निर्दिश्यते ।

तत्र यदपोहद्वारेण 'नेति नेति' इति निर्दिश्यते ब्रह्म, ते एते द्व वाव—वावशब्दोऽवधारणार्थः—द्वे एवेत्यर्थः ब्रह्मणः परमात्मनोरूपे—रूप्यते याभ्यामरूपं परं ब्रह्म अविद्याव्यारोप्यमाणाभ्याम् । के ते द्वे ? मूर्तं चैव मूर्तमेव च । तथामूर्तं चामूर्तमेव चेत्यर्थः । अन्तर्णीतस्वात्मविशेषणे मूर्तामूर्तं द्वे एवेत्यवधार्यते ।

कानि पुनस्तानि विशेषणानि मूर्तामूर्तयोः ? इत्युच्यन्ते—मर्त्यं च मर्त्यं मरणधर्मि, अमूर्तं च सद्विपरीतम्, स्थितं च—परिच्छिन्नं गतिपूर्वकं यत्स्थास्तु, यच्च—यातीति यत्—व्यापि—अपरिच्छिन्नं स्थितविपरीतम्, सच्च—सदित्यन्येभ्यो विशेष्यमाणा-

अद्वैत होनेके कारण उसका 'नेति-नेति' इस प्रकार निर्देश किया जाता है ।

इस प्रकार जिनके अपवादद्वारा ब्रह्मका 'नेति-नेति' इस प्रकार निर्देश किया जाता है वे उस परब्रह्म परमात्माके ये दो रूप हैं । यहाँ 'वाव' शब्द निश्चयायक है । अर्थात् अविद्याद्वारा आरोप किये जानेवाले जिन रूपोंके द्वारा अरूप परब्रह्म निरूपित होता है, वे ये दो ही रूप हैं । वे दो रूप कौन-से हैं ? 'मूर्तं चैव'—मूर्त ही तथा 'अमूर्तं च'—अमूर्त ही [ वे रूप हैं ] । अर्थात् जिनमें उनके अपने अन्य विशेषणोंका अन्तर्भाव हो जाता है, ऐसे ब्रह्मके ये मूर्त और अमूर्त दो ही रूप निश्चय किये जाते हैं ।

किंतु मूर्त और अमूर्तके वे अन्य विशेषण कौन-से हैं ? सो बतलाये जाते हैं—'मर्त्यं च,' मर्त्य—मरणधर्मी और अमूर्त—मर्त्यसे विपरीत स्वभाववाला, स्थित—परिच्छिन्न अर्थात् जो गतिपूर्वक स्थित रहनेवाला है और यत्—जो जाता हो अर्थात् व्यापक, अपरिच्छिन्न यानी स्थितसे विपरीत स्वभाववाला, सत्—दूसरोंकी अपेक्षा विशेषरूपसे निरूपित किये जाने-

कथं वा तेषां सत्यत्वम् ? इति च वक्तव्यमिति पञ्चभूतानां सत्यानां कार्यकरणात्मकानां स्वरूपावधारणार्थमिदं ब्राह्मणमारभ्यते—यदुपाधिविशेषापन-यद्वारेण 'नेति नेति' इति ब्रह्मणः सतत्त्वं निर्दिधारयिषितम् ।

है और उनकी सत्यता किस प्रकार है ? अतः शरीर एवं इन्द्रियरूप 'सत्य' संज्ञक पञ्चभूतोंके स्वरूपका निश्चय करनेके लिये यह ब्राह्मण आरम्भ किया जाता है, जिस उपाधिविशेषके निषेधद्वारा 'नेति-नेति' इत्यादि रूपसे श्रुतिको ब्रह्मके स्वरूपका निश्चय कराना अभीष्ट है ।

ब्रह्मके दो रूप

द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्तं चैवामूर्तं च मर्त्यं चामूर्तं च स्थितं च यच्च सच्च त्यच्च ॥ १ ॥

ब्रह्मके दो रूप हैं—मूर्त और अमूर्त, मर्त्य और अमृत, स्थित और यत् ( चर ) तथा सत् और त्यत् ॥ १ ॥

तत्र द्विरूपं ब्रह्म पञ्चभूतजनितकार्यकरणसम्बद्धं मूर्तामूर्तारूपं मर्त्यामृतस्वभावं तज्जनितवासनारूपं च सर्वज्ञं सर्वशक्तिं सोपाख्यं भवति । क्रियाकारकफलात्मकं च सर्वव्यवहारारूपदम् । तदेव ब्रह्म विगतसर्वोपाधिविशेषं सम्यग्दर्शनविषयम् अजमजरममृतमशयम्, वाङ्मानसयोरप्यविषयमद्वै-

पञ्चभूतजनित देह और इन्द्रियोंसे सम्बद्ध ब्रह्म दो रूपोंवाला है, मूर्त और अमूर्त संज्ञावाला, मर्त्य और अमृत स्वभाववाला, तज्जनित वासनारूप एवं सर्वज्ञ और सर्वशक्ति ब्रह्म सोपाख्य ( सोपाधिक ) है । वह क्रिया, कारक और फलस्वरूप तथा समस्त व्यवहारका आश्रय है । वही ब्रह्म समस्त उपाधिविशेषोंसे रहित, सम्यग्ज्ञानका विषय, अजन्मा, अजर, अमर, अनय, वाणी और मनका भी अविषय है तथा

१. जो शब्द-प्रतीतिका विषय हो उसे सोपाख्य कहते हैं ।

एतन्मर्त्यम्—यदेतन्मूर्ताख्यं  
भूतत्रयमिदं मर्त्यं मरणधर्म्मि;  
कस्मात् ? यस्मात्स्थितमेतत्;  
परिच्छिन्नं ह्यर्थान्तरेण सम्प्रयु-  
ज्यमानं विरुध्यते—यथा घटः  
स्तम्भकुब्जादिना; तथा मूर्तं स्थितं  
परिच्छिन्नम् अर्थान्तरसम्बन्धि  
ततोऽर्थान्तरविरोधान्मर्त्यम्; एत-  
त्सद्विशेष्यमाणासाधारणधर्मवत्,  
तस्माद्वि परिच्छिन्नम्, परिच्छिन्न-  
त्वान्मर्त्यम् अतो मूर्तम्; मूर्तत्वाद्वा  
मर्त्यम्, मर्त्यत्वात्स्थितम्, स्थित-  
त्वात्सत् । अतोऽन्योन्याव्य-  
भिचाराच्चतुर्णां धर्म्माणां यथेष्टं  
विशेषणविशेष्यभावो हेतुहेतु-  
मद्भावश्च दर्शयितव्यः । सर्वथापि  
तु भूतत्रयं चतुष्टयविशेषण-  
विशिष्टं मूर्तं रूपं ब्रह्मणः । तत्र  
चतुर्णामेकस्मिन्गृहीते विशेषणे  
इतरद्गृहीतमेव विशेषणमि-  
त्याह—तस्यैतस्य मूर्तस्य एतस्य  
मर्त्यस्य, एतस्य स्थितस्य, एतस्य

यह मर्त्य है—यह जो मूर्त-  
संज्ञक तीन भूत हैं मर्त्य—मरणधर्मी  
हैं । क्यों ? क्योंकि ये स्थित हैं ।  
परिच्छिन्न वस्तु ही किसी अन्य  
वस्तुसे संयोग किये जानेपर उससे  
विरुद्ध रहती है, जिस तरह स्तम्भ  
और भित्ति आदिसे घट । इस प्रकार  
मूर्त स्थित, परिच्छिन्न और अर्थान्-  
तरसे सम्बन्ध रखनेवाला है, अतः  
अर्थान्तरसे विरोध होनेके कारण  
वह मर्त्य है । यह सत् अर्थात् विशे-  
ष्यमाण असाधारण धर्मोंवाला है,  
इसीसे परिच्छिन्न है, परिच्छिन्न  
होनेके कारण मर्त्य है और इसीसे  
मूर्त है । अथवा मूर्त होनेके कारण  
मर्त्य है, मर्त्य होनेके कारण स्थित  
है और स्थित होनेके कारण सत्  
है । अतः इन चारों धर्मोंका एक-  
दूसरेमें व्यभिचार न होनेके कारण  
इनका यथेष्ट विशेष्य-विशेषणभाव  
और कार्य-कारणभाव दिखलाना  
उचित है । यह चार विशेषणोंसे  
युक्त भूतत्रय सभी प्रकार ब्रह्मका  
मूर्तरूप है । इन चार विशेषणोंमेंसे  
किसी एकको ग्रहण करनेपर अन्य  
विशेषण भी गृहीत हो ही जाते हैं;  
इसीसे श्रुति कहती है—उस इस  
मूर्तका, इस मर्त्यका, इस स्थितका

साधारणधर्मविशेषवत्, त्यच्च-  
तद्विपरीतम् 'त्यत्' इत्येव सर्वदा  
परोक्षाभिधानार्हम् ॥ १ ॥

वाले असाधारण धर्मविशेषवाला  
और त्यत्—सत्से विपरीत स्वभाव-  
वाला अर्थात् 'वह' इस प्रकार  
सर्वदा परोक्षरूपसे कहे जाने  
योग्य ॥ १ ॥

मूर्तामूर्तके विभागपूर्वक मूर्तरूप और उसके रसका वर्णन

तत्र चतुष्टयविशेषणविशिष्टं  
मूर्तं तथा अमूर्तं च । तत्र कानि  
मूर्तविशेषणानि ? कानि चेत-  
राणि ? इति विभज्यते—

इस प्रकार मूर्त और अमूर्त चार  
विशेषण युक्त हैं । उनमें कौन-से  
विशेषण मूर्तके हैं और कौन-से  
अमूर्तके ? इसका विभाग किया  
जाता है—

तदेतन्मूर्तं यदन्यद्वायोश्चान्तरिक्षाच्चेतन्मर्त्य-  
मेतत्स्थितमेतत्सत्तस्यैतस्य मूर्तस्यैतस्य मर्त्यस्यैतस्य  
स्थितस्यैतस्य सत् एष रसो य एष तपति सतो  
ह्येष रसः ॥ २ ॥

जो वायु और अन्तरिक्षसे भिन्न है, वह मूर्त है । यह मर्त्य है, यह  
स्थित है और यह सत् है । उस इस मूर्तका, इस मर्त्यका, इस स्थितका, इस  
सत्का यह रस है, जो कि यह तपता है । यह सत्का ही रस है ॥ २ ॥

तदेतन्मूर्तं मूर्च्छितावयवम् इत-  
रेतरानुप्रविष्टावयवं घनं संहत-  
मित्यर्थः । किं तत् ? यदन्यत् ;  
कस्मादन्यत् ? वायोश्चान्तरिक्षाच्च  
भूतद्वयात्—परिशेषात् पृथि-  
व्यादिभूतत्रयम् ।

वह यह मूर्त अर्थात् मिले हुए  
अवयवोंवाला है, इसके अवयव एक  
दूसरेमें अनुप्रविष्ट रहते हैं, यह  
घनीभूत अर्थात् संहत है । वह क्या  
है ? जो अन्य है; किससे अन्य है ?  
वायु और अन्तरिक्ष इन दो भूतों-  
से; अतः वचे हुए पृथिवी आदि  
तीन भूत ही मूर्त हैं ।

अथामूर्तम्—अथाधुनामूर्त-  
मुच्यते । वायुश्चान्तरिक्षं च  
यत्परिशेषितं भूतद्वयम्—एतद-  
मृतम्, अमूर्तत्वात्; अस्थितम्,  
अथोऽविरुध्यमानं केनचित्,  
अमृतममरणधर्मि । एतद्यत्स्थित-  
विपरीतम् व्याप्ति, अपरिच्छिन्नम्,  
यस्मात् 'यत्' एतद् अन्येभ्यो-  
ऽप्रविभज्यमानविशेषम्, अत-  
स्त्यत्, 'त्यत्' इति परोक्षा-  
भिधानार्हमेव—पूर्ववत् ।

तस्यैतस्यामूर्तस्य तस्यामृतस्यै-  
तस्य यत एतस्य त्यस्य चतुष्टयवि-  
शेषणस्यामूर्तस्यैष रसः; कोऽसौ ?  
य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः—  
करणात्मको हिरण्यगर्भः प्राण  
इत्यभिधीयते यः, स एषोऽमूर्तस्य  
भूतद्वयस्य रसः पूर्ववत्सारिष्ठः ।

एतत्पुरुषसारंचामूर्तभूतद्वयम्—  
हिरण्यगर्भलिङ्गारम्भाय हि भूत-  
द्वयाभिव्यक्तिरव्याकृतात् ।  
तस्मात्तादर्थ्यात्तत्सारं भूतद्वयम्

अव अमूर्तका वर्णन किया  
जाता है । वायु और अन्तरिक्ष जो  
दो भूत रह गये हैं, वे अमृत हैं;  
क्योंकि वे अमूर्त हैं तथा अमूर्त होने-  
के कारण ही वे अस्थित हैं । अतः  
किसीसे भी उनका विरोध नहीं है,  
अमृत कहते हैं अमरणधर्मीको, यह  
यत् (चल) अर्थात् स्थितसे विप-  
रीत व्यापी यानी अपरिच्छिन्न है,  
चूँकि दूसरोंसे इस 'यत्' के विशे-  
षण विभक्त नहीं हैं, इसलिये यह  
'त्यत्' है, अर्थात् 'त्यत्' इस प्रकार  
पूर्ववत् परोक्षरूपसे ही पुकारे जाने  
योग्य है ।

उस इस अमूर्तका, इस अमृत-  
का, इस यत् (गतिशील) का और  
इस त्यत् (परोक्ष) का अर्थात् इन  
चार विशेषणोंसे युक्त अमूर्तका यह  
रस है । वह कौन है ? जो कि यह  
इस मण्डलमें पुरुष यानी इन्द्रियात्मा  
हिरण्यगर्भ यानी प्राण—ऐसा कहा  
जाता है । वही इस अमूर्त भूत  
द्वयका रस अर्थात् पूर्ववत् सारतम  
भाग है ।

अमूर्त भूतद्वय इस पुरुषरूप सार-  
वाले हैं । हिरण्यगर्भरूप लिङ्गारम्भाके  
आरम्भके लिये ही अव्याकृतसे इन  
दोनों भूतोंकी अभिव्यक्ति होती है ।  
अतः उसके लिये अर्थात् उसके  
साधन होनेसे ये भूतद्वय उस पुरुष-

सतः—चतुष्टयविशेषणस्य भूतत्रय-  
स्येत्यर्थः, एष रसः सारः इत्यर्थः ।

त्रयाणां हि भूतानां सारिष्ठः  
सविता; एतत्साराणि त्रीणि  
भूतानि, यत एतत्कृतविभज्य-  
मानरूपविशेषणानि भवन्ति;  
आधिदैविकस्य कार्यस्तद्रूपम्-  
यत्सविता यदेतन्मण्डलं तपति;  
सतो भूतत्रयस्य हि यस्मादेष रस  
इत्येतद् गृह्यते । मूर्तो ह्येष सविता  
तपति, सारिष्ठश्च । तच्चाधिदैविकं  
करणं मण्डलस्याभ्यन्तरम्,  
तद्वक्ष्यामः ॥ २ ॥

और इस सत्का अर्थात् इन चार  
विशेषणोंसे युक्त भूतत्रयका यह रस  
यानी सार है ।

तीनों ही भूतोंका सारतम  
सविता है । तीनों भूत इसी सार-  
वाले हैं, क्योंकि वे इसीके द्वारा  
विभक्त किये हुए विभिन्न रूपोंवाले  
होते हैं । यह जो सविता है, जो यह  
सवितृमण्डल तपता है, वह आधि-  
दैविक कार्यका रूप है; क्योंकि यह  
सत्वरूप भूतत्रयका रस है—इस  
प्रकार ग्रहण किया जाता है । यह  
मूर्त सविता ही तपता है और सार-  
तम भी है । और जो मण्डलान्तर्गत  
आधिदैविक करण है, उसका हम  
आगे वर्णन करेंगे ॥ २ ॥

विशेषणोंसहित अमूर्त रूप और उसके रसका वर्णन

अथाभूर्तवायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृतमेतद्यदेतत्त्यक्त-  
स्यैतस्यामूर्तस्यैतस्यामृतस्यैतस्य यत एतस्य त्यस्येष  
रसो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषस्त्यस्य ह्येष रस  
इत्यधिदैवतम् ॥ ३ ॥

तथा वायु और अन्तरिक्ष अमूर्त हैं; ये अमृत हैं, ये यत् हैं और ये  
ही त्यत् हैं । उस इस अमूर्तका, इस अमृतका, इस यत्का, इस त्यत्का  
यह सार है, जो कि इस मण्डलमें पुरुष है, यही इस त्यत्का सार है ।  
यह अधिदैवत-दर्शन है ॥ ३ ॥



योस्तत्समानजातीयेनैवामूर्तरसेन  
युक्तं भवितुम्; वाक्यप्रवृत्तेस्तु-  
ल्यत्वात्, यथा हि मूर्तामूर्ते  
चतुष्टयधर्मवती विभज्येते, तथा  
रसरसवतोरपि मूतामूर्तयोस्तुल्ये-  
नैव न्यायेन युक्तो विभागः,  
न त्वर्धवैशसम् ।

मूर्तरसेऽपि मण्डलोपाधिचेतनो  
विवक्षित इति चेत् ?

अत्यल्पमिदमुच्यते, सर्वत्रैव  
तु मूर्तामूर्तयोर्ब्रह्मरूपेण विवक्षि-  
तत्वात् ।

भी उनके समानजातीय ही अमूर्त  
रस होना चाहिये<sup>१</sup>; क्योंकि इन  
दोनों वाक्योंकी प्रवृत्ति समान ही  
है। जिस प्रकार चार धर्मोंसे युक्त  
मूर्त और अमूर्तका विभाग किया  
गया है<sup>२</sup> उसी प्रकार उसी न्यायसे  
मूर्तरसवान् और रस तथा अमूर्त  
रसवान् और रसका भी विभाग  
करना उचित है<sup>३</sup>; अर्धजरतीय  
न्यायका आश्रय लेना उचित  
नहीं है।

पूर्व०—[जिस प्रकार हम अमूर्त  
भूतोंके रसको चेतन मानते हैं, उसी  
प्रकार] यदि मूर्तभूतोंके रसमें भी  
मण्डलोपाधिक चेतन ही विवक्षित  
मानें तो ?

सिद्धान्ती—तुम्हारा यह कथन  
बहुत थोड़ा है, क्योंकि यहाँ [ मूर्त  
और अमूर्त रस ही नहीं ] सर्वत्र ही  
मूर्त और अमूर्त भूतमात्र ब्रह्मरूपसे  
विवक्षित हैं ।

१. अर्थात् जिस प्रकार अमूर्त भूत—वायु और अन्तरिक्ष जड़ जातिके हैं,  
उसी प्रकार उनका रस भी अमूर्त एवं जड़ होना उचित है।

२. जैसे कि मन्त्र २ और ३ में यह बतलाया है कि ब्रह्मका मूर्त रूप मूर्ति-  
मान्, मर्त्य, स्थित ( परिच्छिन्न ) और सत् है तथा अमूर्त रूप अमूर्तिमान्, अप्रत,  
अस्थित ( अवरिच्छिन्न ) और त्यत् है ।

३. जैसे रसवान् ( भूत ) मूर्त और अमूर्त दो प्रकारके हैं, तथा जड़ है, उसी  
प्रकार रस भी मूर्त और अमूर्त—दो प्रकारका तथा जड़ होना चाहिये। ऐसा  
विभाग नहीं करना चाहिये कि मूर्त रस तो जड़ है और अमूर्त रस चेतन है।  
क्योंकि ऐसी कल्पना अर्धजरतीय होगी, जो अनुचित है ।

त्यस्य ह्येष रसः—यस्माद्यो मण्ड-  
लस्थः पुरुषो मण्डलवन्न गृह्यते  
सारश्च भूतद्वयस्य, तस्मादस्ति  
मण्डलस्थस्य पुरुषस्य भूतद्वय-  
स्य च साधर्म्यम्, तस्माद्युक्तं  
प्रसिद्धवद्वेत्पादानम्—त्यस्य ह्येष  
रस इति ।

रसः कारणं हिरण्यगर्भविज्ञा-  
नात्मा चेतन इति केचित् । तत्र  
च किल हिरण्यगर्भविज्ञानात्मनः  
कर्म वाय्वन्तरिक्षयोः प्रयोक्तृ,  
तत्कर्म वाय्वन्तरिक्षाधारं सद-  
न्येषां भूतानां प्रयोक्तृ भवति,  
तेन स्वकर्मणा वाय्वन्तरिक्षयोः  
प्रयोक्तेति तथा रसः कारण-  
मुच्यत इति ।

तत्र, मूर्तरसेनातुल्यत्वात् ।  
मूर्तस्य तु भूतत्रयस्य रसो मूर्तमेव  
मण्डलं दृष्टं भूतत्रयसमानजातीयम्,  
न चेतनः, तथामूर्तयोरपि भूत-

रूप सारवाले ही हैं । यह त्यत्का  
ही सार है; क्योंकि यह जो मण्ड-  
लस्थ पुरुष है, इसे मण्डलके समान  
ग्रहण नहीं किया जा सकता; इस-  
लिये यह भूतद्वयका सार है; अतः  
मण्डलस्थ पुरुष और इन दोनों  
भूतोंका साधर्म्य है, अतः 'यह त्यत्-  
का ही सार है' इस प्रकार प्रसिद्धके  
समान [ त्यत्को इसका ] हेतु बत-  
लाना उचित ही है ।

किन्हींका मत है<sup>१</sup> कि हिरण्य-  
गर्भविज्ञानात्मा चेतन रस यानी  
कारण है । उस अवस्थामें हिरण्य-  
गर्भविज्ञानात्माका कर्म वायु और  
अन्तरिक्षका प्रेरक है, वह कर्म वायु  
और अन्तरिक्षरूप आधारवाला  
होकर अन्य भूतोंका प्रेरक होता है;  
उस अपने कर्मके द्वारा हिरण्यगर्भ-  
विज्ञानात्मा वायु और अन्तरिक्ष-  
का प्रेरक है, इसलिये उनका रस  
यानी कारण कहा जाता है ।

किंतु ऐसा कहना ठीक नहीं,  
क्योंकि मूर्तके रस ( सार ) से  
इसकी सदृशता नहीं है । तीन  
मूर्त भूतोंका रस तो मूर्तमण्डल ही  
देखा गया है, जो भूतत्रयसे  
समान जातिवाला अर्थात् जड़  
है, उनका रस चेतन नहीं  
है । इसी प्रकार अमूर्त भूतोंका

यह स्थित है, यह सत् है। यह जो नेत्र है वही इस मूर्तका, इस मर्त्यका, इस स्थितका एवं इस सत्का सार है यह सत्का ही सार है ॥ ४ ॥

अथाधुनाध्यात्मं मूर्तमूर्तयो-  
विभाग उच्यते—किं तन्मूर्तम् !  
इदमेव, किं चेदमायदन्यत्प्राणाच्च  
वायोर्यश्चायमन्तरभ्यन्तरे आत्म-  
नात्मन्याकाशः खं शरीरस्थश्च यः  
प्राण एतद् द्वयं वर्जयित्वा यद-  
न्यच्छरीरारम्भकं भूतत्रयम्, एत-  
न्मर्त्यमित्यादि समानमन्यत्पूर्वेण ।

एतस्य सतो ह्येष रसः यच्चक्षु-  
रिति, आध्यात्मिकस्य शरीरारम्भ-  
कस्य कार्यस्यैष रसः सारः; तेन  
हि सारेण सारवदिदं शरीरं समस्तं  
यथाभिदैवतमादित्यमण्डलेन ।

प्राथम्याच्च—चक्षुषी एव प्रथमे  
सम्भवतः सम्भवत इति । “तेजो  
रसो निरवर्तताग्निः” इति लिङ्गात्,  
तैजसं हि चक्षुः, एतत्सारम्  
आध्यात्मिकं भूतत्रयम्; सतो

अथ—अब मूर्तामूर्तका अध्यात्म-  
विभाग बतलाया जाता है— वह  
मूर्त क्या है? यह ही है, यह क्या  
है? जो प्राणवायुसे भिन्न है अर्थात्  
इस आत्मा—शरीरके भीतर जो  
आकाश है और जो देहस्थ प्राण है  
इन दोनोंको छोड़कर जो शरीरके  
आरम्भक तीन भूत हैं वे ही मर्त्य  
हैं—इस प्रकार अन्य सब पूर्ववत्  
समझना चाहिये ।

इस सत्का ही, यह जो चक्षु है,  
रस है। अर्थात् आध्यात्मिक यानी  
शरीरारम्भक भूतोंका यही रस  
यानी सार है; जिस प्रकार अधि-  
दैवत मूर्तवर्ग आदित्यमण्डलके  
कारण सारवान् है, उसी प्रकार  
यह समस्त शरीर उस सारसे ही  
सारवान् है ।

[ शरीरके अवयवोंमें ] प्रथम होने-  
के कारण भी चक्षु सार हैं। उत्पन्न  
होनेवाले जीवके सबसे पहले नेत्र ही  
उत्पन्न होते हैं। इस विषयमें  
“अग्नि तेजरूप रसवाला हुआ” यह  
लिङ्ग है। चक्षु भी तैजस ही हैं,  
आध्यात्मिक भूतत्रय चक्षुरूप सारवाले  
ही हैं। ‘यह सत्का ही रस है’ यह

पुरुषशब्दोऽचेतनेऽनुपपन्न

इति चेत् !

न, पक्षपुच्छादिविशिष्टस्यैव  
लिङ्गस्य पुरुषशब्ददर्शनात् । “न

वा इत्थं सन्तः शक्यामः प्रजाः

प्रजनयितुमिमान्सप्त पुरुषानेकं

पुरुषं करवामेति त एतान्सप्त

पुरुषानेकं पुरुषमकुर्वन्” इत्यादौ

अन्नरसमयादिषु च श्रुत्यन्तरे

पुरुषशब्दप्रयोगात् । इत्यधिदैवत-

मित्युक्तोपसंहारोऽध्यात्मविभा-

गोक्त्यर्थः । ३॥

पूर्व०—किंतु ‘पुरुष’ शब्दका  
अचेतनमें प्रयोग होना तो सम्भव  
नहीं है ।

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है;  
[ तैत्तिरीय-श्रुतिमें तो ] पक्ष और  
पुच्छविशिष्ट लिङ्गशरीरको ही पुरुष-  
शब्दवाची देखा गया है । तथा  
“हम इस प्रकार अलग-अलग रहते  
हुए प्रजा उत्पन्न नहीं कर सकते ।  
अतः इन सात पुरुषोंको हम एक  
कर दें—ऐसा विचारकर उन्होंने  
इन सात पुरुषोंको एक कर दिया”  
इत्यादि अन्यश्रुतियोंके वाक्योंमें अन्न-  
रसमयादिके अर्थमें पुरुष शब्दका  
प्रयोग किया गया है । ‘यह अधि-  
दैवत मूर्तामूर्त है’ ऐसा कहकर जो  
पूर्वोक्तका उपसंहार किया गया है,  
वह अध्यात्म मूर्तामूर्तका विभाग  
बतलानेके लिये है ॥ ३ ॥

अध्यात्म मूर्तामूर्तके विभागपूर्वक मूर्तका वर्णन

अथाध्यात्ममिदमेव मूर्तं यदन्यस्प्राणाच्च यश्चा-

यमन्तरात्मन्नाकाश एतन्मर्त्यमेतत्स्थितमेतत्सत्तस्यै-

तस्य मूर्तस्यैतस्य मर्त्यस्यैतस्य स्थितस्यैतस्य सत

एष रसो यच्चक्षुः सतो ह्येष रसः ॥ ४ ॥

अब अध्यात्म मूर्तामूर्तका वर्णन किया जाता है । जो प्राणसे तथा  
यह जो देहान्तर्गत आकाश है उससे भिन्न है, यही मूर्त है । यह मर्त्य है,

१. सात पुरुष ये हैं—श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, जिह्वा, घ्राण, वाक् और मन ।

\*\*\*\*\*

तथा प्रयोगदर्शनात् । तस्य  
 ह्येष रस इति पूर्ववद्विशेषतोऽ-  
 ग्रहणादमूर्तत्वसारत्वे एव  
 हेत्वर्थः ॥ ५ ॥

है । 'यह त्यक्ता ही सार है' यह  
 कथन पूर्ववत् विशेषरूपसे ग्रहण न  
 होनेके कारण त्यक् ( अमूर्त दोनों  
 भूतों ) का दक्षिण नेत्रस्थित पुरुषके  
 अमूर्तत्व और सारत्वमें ही हेतुत्व  
 प्रतिपादन करनेके लिये है ॥ ५ ॥

### इन्द्रियात्मा पुरुषके स्वरूपका वर्णन

ब्रह्मण उपाधिभूतयोर्मूर्तामू-  
 र्तयोः कार्यकरणविभागेन अध्या-  
 त्माधिदैवतयोर्विभागो व्याख्यातः  
 सत्यशब्दवाच्ययोः । अथेदानीम्-

'सत्य' शब्दके वाच्य एवं ब्रह्म  
 के उपाधिभूत अध्यात्म और अधि-  
 दैवत मूर्तामूर्तके विभागका कार्य-  
 करणभेदसे विभाग किया गया ।  
 अब—

तस्य हेतस्य पुरुषस्य रूपम् । यथा माहारजनं  
 वासो यथा पाण्डुराविकं यथेन्द्रगोपो यथाग्न्यर्चिर्यथा  
 पुण्डरीकं यथा सकृद्विद्युत्तः सकृद्विद्युत्तेव ह वा अस्य  
 श्रीर्भवति य एवं वेदाथात आदेशो नेति नेति न ह्येत-  
 स्मादिति नेत्यन्यत्परमस्त्यथ नामधेयः सत्यस्य  
 सत्यमिति प्रागा वै सत्यं तेषामेव सत्यम् ॥ ६ ॥

उक्त इस पुरुषका रूप [ ऐसा ] है जैसा हृत्दीमें रंगा हुआ वस्त्र, जैसा  
 सफेद ऊनी वस्त्र, जैसा इन्द्रगोपः, जैसी अग्निकी ज्वाला, जैसा श्वेत कमल  
 और जैसी बिजलीकी चमक होती है । जो ऐसा जानता है, उसकी श्री  
 'बिजलीकी चमकके समान [ सर्वत्र एक साथ फैलनेवाली ] होती है । अब  
 इसके पश्चात् 'नेति नेति' यह ब्रह्मका आदेश है । 'नेति नेति' इससे  
 बढ़कर कोई उत्कृष्ट आदेश नहीं है । 'सत्यका सत्य' यह उसका नाम है ।  
 प्राण ही सत्य हैं, उनका यह सत्य है ॥ ६ ॥

१. वर्षा ऋतुमें उत्पन्न होनेवाला एक लाल रंगका कीड़ा ।

क्षेप रस इति मूर्तत्वसारत्वे  
हेत्वर्थः ॥ ४ ॥

कथन सत् ( तीनों भूतों ) का चक्षु-  
के मूर्तत्व एवं सारत्वमें हेतुत्व-प्रति-  
पादन करनेके लिये है ॥ ४ ॥

अध्यात्म अमूर्तका उसके विशेषणोंसहित वर्णन

अथाभूर्त प्राणश्च यश्चायमन्तरात्मन्नाकाश एतद-  
मृतमेतद्यदेतत्त्यत्तस्यैतस्यामूर्तस्यैतस्यामृतस्यैतस्य यत्  
एतस्य त्यस्यैष रसो योऽयं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषस्त्यस्य  
क्षेप रसः ॥ ५ ॥

अब अमूर्तका वर्णन करते हैं—प्राण और इस शरीरके अन्तर्गत जो  
आकाश है, वे अमूर्त हैं, यह अमृत है, यह यत् है और यही त्यत है। उस  
इस अमूर्तका, इस अमृतका, इस यत्का, इस त्यत्का यह रस है जो कि  
यह दक्षिण नेत्रान्तर्गत पुरुष है यह त्यत्का ही रस है ॥ ५ ॥

अथाधुनामूर्तमुच्यते । यत्परि-  
शेषितं भूतद्वयं प्राणश्च यश्चाय-  
मन्तरात्मन्नाकाशः, एतदमूर्तम् ।  
अन्यत्पूर्ववत् । एतस्य त्यस्यैष  
रसः सारः, योऽयं दक्षिणेऽक्ष-  
न्पुरुषः—दक्षिणेऽक्षन्निति विशेष-  
ग्रहणम्, शास्त्रप्रत्यक्षत्वात्; लिङ्गस्य  
हि दक्षिणेऽक्षिण विशेषतोऽधिष्ठा-  
तृत्वं शास्त्रस्य प्रत्यक्षं सर्वभ्रुतिषु

अथ—अब अमूर्तका वर्णन किया  
जाता है। जो बचे हुए दो भूत  
प्राण और यह देहान्तर्गत आकाश  
हैं, वे अमूर्त हैं। शेष अर्थ पूर्ववत्  
है। इस त्यत्का यह रस यानी  
सार है, जो कि यह दक्षिण नेत्रान्त-  
र्गत पुरुष है, 'दक्षिण नेत्रने' इस  
प्रकार विशेष नेत्रका ग्रहण शास्त्र-  
प्रत्यक्ष होनेके कारण है। लिङ्ग-  
देहका विशेषरूपसे दक्षिण नेत्रमें  
अधिष्ठातृत्व है, ऐसा शास्त्रका  
प्रत्यक्ष है, क्योंकि समस्त भ्रुतियों-  
में ऐसा ही प्रयोग देखा गयाः

१. तात्पर्य यह है कि चक्षु मूर्त है, अतः उसका तीनों मूर्त भूतोंका कार्य  
होना उचित ही है; क्योंकि वह मूर्तके समान धर्मवाला है तथा देहके सम्पूर्ण  
अवयवोंमें प्रधान होनेके कारण वह आध्यात्मिक तीनों भूतोंका रस—सार है—  
यह सिद्ध होता है।

कर्मराशिः, प्रयोज्यः पूर्वोक्तो  
 भूतर्तभूतराशिः साधनं चेति ।  
 तत्र च तार्किकैः सह सन्धि  
 कुर्वन्ति । लिङ्गाश्रयश्चैव कर्म-  
 राशिरित्युक्त्वा पुनस्तत्तत्स्यन्तः  
 साङ्ख्यत्वमयात्, सर्वः कर्म-  
 राशिः -पुष्पाश्रय इव गन्धः पुष्प-  
 वियोगेऽपि पुटतैलाश्रयो भवति  
 तद्वत्—लिङ्गवियोगेऽपि परमा-  
 त्मैकदेशमाश्रयति, स परमात्मैक-  
 देशः किलान्यत आगतेन गुणेन  
 कर्मणा सगुणो भवति निर्गुणोऽपि  
 सन्, स कर्ता भोक्ता वध्यते  
 म्रच्यते च विज्ञानात्मा—इति वैशे-  
 षिकचित्तमध्यनुसरन्ति, स च  
 कर्मराशिर्भूतराशेरागन्तुकः, स्वतो  
 निर्गुण एव परमात्मैकदेशत्वात्;  
 स्वत उत्थिता अविद्या अनागन्तु-  
 काप्युपवदनात्मधर्मः—इत्यनया

समुदाय प्रयोजक है तथा पूर्वोक्त  
 मूर्तामूर्तभूतराशि एवं ज्ञान-कर्मके  
 साधन (कार्य-कारणसमूह) प्रयोज्य  
 हैं । इस प्रकार तीन राशिकी  
 कल्पना कर लेनेके पश्चात् वे  
 तार्किकोंके साथ सन्धि कर लेते हैं ।  
 और यह कर्मराशि लिङ्गदेहके  
 आश्रित है, ऐसा कहकर फिर उससे  
 सांख्य-सिद्धान्त हो जानेके डरसे  
 डरते हुए ऐसा कहने लगते हैं कि  
 जिस प्रकार पुष्पके आश्रय रहने  
 वाला गन्ध पुष्पके न रहनेपर भी  
 पुड़िया या तैलके आश्रित रहता है  
 उसी प्रकार सम्पूर्ण कर्मराशि, लिङ्ग-  
 देहका वियोग होनेपर भी, परमात्मा-  
 के एक देशको आश्रय करती है  
 और परमात्माका वह एक देश  
 अन्यसे प्राप्त हुए उस गुणरूप कर्मके  
 द्वारा, निर्गुण होनेपर भी सगुण हो  
 जाता है; तथा वह विज्ञानात्मा कर्ता  
 भोक्ता ही बद्ध या मुक्त होता है—इस  
 प्रकार वे वैशेषिकोंके चित्तका भी  
 अनुसरण करते हैं । भूतराशिसे  
 आनेवाली वह कर्मराशि स्वतः  
 निर्गुण ही है; क्योंकि वह परमात्मा-  
 का ही एक देश है । स्वयं उत्पन्न  
 हुई अविद्या अनागन्तुका होनेपर भी  
 [ पृथिवीके धर्म ] ऊसरके समान  
 अनात्माका धर्म है । इस प्रकार इस

तस्य हैतस्य पुरुषस्य करुणा-  
त्मनो लिङ्गस्य रूपं वक्ष्यामो  
वासनामयं मूर्तामूर्तवासनाविज्ञा-  
नमयसंयोगजनितं विचित्रं पट-  
भित्तिचित्रवन्मायेन्द्रजालमृग-  
तृष्णिकोपमं सर्वव्यामोहास्पदम्-  
एतावन्मात्रमेव आत्मेति विज्ञान-  
वादिनो वैनाशिका यत्र भ्रान्ताः,  
एतदेव वासनारूपं पटरूपवदा-  
त्मनो द्रव्यस्य गुण इति नैया-  
यिका वैशेषिकाश्च सम्प्रतिपन्नाः,  
इदमात्मार्थं त्रिगुणं स्वतन्त्रं  
प्रधानाश्रयं पुरुषार्थेन हेतुना  
प्रवर्तत इति साङ्ख्याः ।

औपनिषदम्मन्या अपि केचि-  
मर्तुप्रपञ्चमतो- त्प्रक्रियां रचयन्ति-

पन्थासः

मूर्तामूर्तराशिरेकः,

परमात्मराशिरुत्तमः ताभ्याम-  
न्योऽयं मध्यमः किल तृतीयः  
कर्त्रा भोक्त्रा विज्ञानमयेन अजात-  
शत्रुप्रतिबोधितेन सह विद्याकर्म-  
पूर्वप्रज्ञासमुदायः, प्रयोक्ता

उस इस इन्द्रियात्मा लिङ्गशरीर-  
रूप पुरुषके वासनामय, मूर्तामूर्त  
स्वरूपकी वासना और विज्ञानमयके  
संयोगसे उत्पन्न हुए वस्त्र या भित्ति-  
पर लिखे हुए चित्रके समान विचित्र  
तथा माया-इन्द्रजाल एवं मृगतृष्णा-  
के समान सब प्रकारके व्यामोहके  
आश्रयभूत रूपका वर्णन करते हैं,  
जिसमें कि विज्ञानवादी वैनाशिकों-  
को ऐसा भ्रम हो गया है कि वस  
इतना ही आत्मा है, नैयायिक और  
वैशेषिक ऐसा मानने लगे हैं कि  
यह वासनारूप ही पटके रूपके  
समान 'आत्मा' नामक द्रव्यका  
गुण है तथा सांख्यवादियोंका मत  
है कि यह तीन गुणवाला, स्वतन्त्र  
एवं प्रधानरूप आश्रयवाला [अन्तः-  
करण] पुरुषार्थके हेतुसे आत्माके  
लिये प्रवृत्त होता है ।

कोई-कोई अपनेको उपनिषद्-  
सिद्धान्तावलम्बी माननेवाले भी ऐसी  
प्रक्रिया रचते हैं—एक तो मूर्तामूर्त-  
राशि है और दूसरी परमात्मसंज्ञक  
उत्तम राशि है ! तथा अजातशत्रुद्वारा  
जगाये हुए कर्ता, भोक्ता विज्ञानमय-  
के साथ जो विद्या, कर्म और पूर्व-  
प्रज्ञाका समुदाय है, वह पूर्वोक्त  
दोनोंसे भिन्न तीसरी मध्यम राशि  
है । [विद्या, पूर्वप्रज्ञा और] कर्मका





कल्पनया साङ्ख्यचित्तमनु-  
वर्तन्ते ।

सर्वमेतत्तार्किकैः सह सामञ्ज-  
तन्निरसनम् स्यकल्पनया रमणीयं  
पश्यान्ति, नोपनिषत्सिद्धान्तं  
सर्वन्यायविरोधं च पश्यन्ति;  
कथम् ? उक्ता एव तावत्साव-  
यवत्वे परमात्मनः संसारित्वसत्रग-  
त्वकर्मफलदेशसंसरणानुपपत्त्या-  
दयो दोषाः; नित्यभेदे च विज्ञा-  
नात्मनः परेणैकत्वानुपपत्तिः ।

लिङ्गमेवेति चेत्परमात्मन  
उपचरितदेशत्वेन कल्पितं घट-  
करकभूछिद्राकाशादिवत्, तथा  
लिङ्गवियोगेऽपि परमात्मदेशा-  
श्रयणं वासनायाः । अविद्यायाश्च  
स्वत उत्थानम् ऊपरवत्-इत्यादि-

कल्पनासे वे सांख्यमतावलम्बियोंके  
चित्तका भी अनुसरण करते हैं ।

तार्किकोंके साथ सामञ्जस्यकी  
कल्पना करके वे इस सारी व्यवस्था-  
को रमणीय मानते हैं, किंतु औप-  
निषदसिद्धान्तको तथा सब प्रकार-  
की युक्तियोंसे आनेवाले विरोधको  
नहीं देखते । सो किस प्रकार ?  
परमात्माका सावयवत्व स्वीकार  
करनेपर उसमें संसारित्व, सच्छि-  
द्रत्व तथा कर्मफलभोगके स्थानमें  
उत्पन्न होनेकी अनुपपत्ति आदि  
दोष बतलाये ही गये हैं । और  
यदि उनमें भेद माना जाय तो  
विज्ञानात्माका परमात्माके साथ  
अभेद होना सम्भव नहीं है ।

और यदि यह कहो कि घटा-  
काश, करकाकाश और भूछिद्रा-  
काशादिके समान लिङ्गशरीर ही  
परमात्माके औपचारिक एक  
देशरूपसे कल्पित है [ अर्थात् लिङ्ग-  
रूप उपाधिसे कल्पित जो परमात्मा-  
का अंश है, वही जीवात्मा है ] तो  
ऐसी अवस्थामें लिङ्गदेहका वियोग  
होनेपर भी वासना परमात्माके  
एक देशको आश्रित कर लेगी  
तथा 'ऊसर भूमिके समान  
अविद्याका स्वयं ही उदय हुआ है'

१. स्वप्न आदि अवस्थाओंमें लिङ्गदेहका वियोग होनेपर जीवात्मामें वासना  
नहीं रह सकती; क्योंकि लिङ्गका अभाव हो जानेपर उसके अग्नौ रहनेवाले जीव-  
का भी अभाव हो जाना सम्भव है । अतः लिङ्गका अभाव होनेपर जीवमें वासना  
रहती है — यह प्रक्रिया असंगत होगी; इसलिये यह मत ठीक नहीं है ।

न च विज्ञानात्मा परमात्मनो  
वस्त्वन्तरम् तथा कल्पनायां  
सिद्धान्तहानात् । तस्माद् वेदार्थ-  
मूढानां स्वचित्तप्रभावा एवमादि-  
कल्पना अक्षरवाद्याः; न ह्यक्षर-  
वाद्यो वेदार्थो वेदार्थोपकारी वा,  
निरपेक्षत्वाद्देदस्य प्रामाण्यं प्रति;  
तस्माद्राशिष्यकल्पना अस-  
मञ्जसा ।

‘योऽयं दक्षिणेऽश्वन्पुरुषः’

प्रकृतपरामर्शः इति लिङ्गात्मा प्रस्तु-  
तोऽव्यात्मे, अधिदैवे च ‘य एष  
एतस्मिन्मण्डले पुरुषः’ इति, ‘तस्य’  
इति प्रकृतोपादानात्स एवोपादी-  
यते योऽसौ त्यस्यामूर्तस्य रसो  
न तु विज्ञानमयः ।

ननु विज्ञानमयस्यैवैतानि  
रूपाणि कस्मात् भवन्ति? विज्ञा-  
नमयस्यापि प्रकृतत्वात्, ‘तस्य’  
इति च प्रकृतोपादानात् ।

जा सकती । और विज्ञानात्मा  
परमात्मासे कोई भिन्न वस्तु भी  
नहीं है, क्योंकि ऐसी कल्पना करनेमें  
तो अद्वैतसिद्धान्तकी ही हानि होती  
है । अतः वेदार्थसे अनभिज्ञ उन  
पुरुषोंकी ऐसी मनमानी कल्पना  
वेदाक्षरोंसे बाह्य है और अक्षरोंको  
छोड़कर किया हुआ अर्थ वास्तविक  
वेदार्थ अथवा वेदार्थमें उपयोगी  
नहीं हो सकता; क्योंकि अपने  
प्रामाण्यमें वेद किसीकी अपेक्षा  
नहीं रखता; अतः राशिष्यकी  
कल्पना ठीक नहीं है ।

‘यह जो दक्षिण नेत्रान्तर्गत  
पुरुष है’ इस वाक्यद्वारा अद्यात्म-  
प्रकरणमें लिङ्गात्माका वर्णन आरम्भ  
किया गया है तथा अधिदैव-प्रकरणमें  
‘यह जो इस आदित्यमण्डलमें पुरुष  
है’ इस प्रकार ‘तस्य’ इस पदसे  
प्रकृत [ लिङ्गात्मा ] का ग्रहण किये  
जानेके कारण वही ग्रहण किया  
गया है जो कि यह अमूर्त त्यत्तुका  
रस है, विज्ञानमयका ग्रहण नहीं  
किया गया ।

पूर्व०—यहाँ विज्ञानमयका भी  
प्रकरण है, इसलिये ये विज्ञानमयके  
ही रूप क्यों नहीं हैं? क्योंकि  
‘तस्य’ इस पदसे तो प्रकृतका ही  
ग्रहण किया गया है ।

यदा तु मूर्तामूर्ते तज्जनितवासनाश्च मूर्तामूर्ते द्वे रूपे, ब्रह्म च रूपि तृतीयम्, न चान्यच्चतुर्थमन्तराले— तदा एतदनुकूलमवधारणम्, द्वे एव ब्रह्मणो रूपे इति; अन्यथा ब्रह्मैकदेशस्य विज्ञानात्मनो रूपे इति कल्प्यम्, परमात्मनो वा विज्ञानात्मद्वारेणेति । तदा च रूपे एवेति द्विवचनमसमञ्जसम्, रूपाणीति वासनाभिः सह बहु- वचनं युक्ततरं स्यात्—द्वे च मूर्ता- मूर्ते वासनाश्च तृतीयमिति ।

अथ मूर्तामूर्ते एव परमात्मनो रूपे, वासनास्तु विज्ञानात्मन इति चेत्—तदा विज्ञानात्मद्वारेण विक्रियमाणस्य परमात्मनः—इतीयं वाचोयुक्तिरनर्थिका स्यात्, वास- नाया अपि विज्ञानात्मद्वारत्वस्य अविशिष्टत्वात्; न च वस्तु वस्त्वन्तरद्वारेण विक्रियत इति मुख्यया वृत्त्या शक्यं कल्पयितुम्,

मूर्तामूर्त और तज्जनित वासनाएँ ये मूर्त और अमूर्त दो रूप हों और उनसे रूपवान् ब्रह्म तो सग रूप हो तथा इनके बीचमें कोई चौथा रूप न हो, उसी समय ऐसा निश्चय करना ठीक होगा कि ब्रह्मके दो ही रूप हैं; नहीं तो ऐसा मानना होगा कि ये ब्रह्मके एक देश विज्ञानात्माके ही रूप हैं अथवा विज्ञानात्माके द्वारा परमात्माके रूप हैं । उस समय भी 'रूपे' ऐसा द्विवचनान्त प्रयोग उचित नहीं होगा, अपितु वासनाओंके साथ त्रित्व होनेके कारण 'रूपाणि' ऐसा बहुवचनान्त प्रयोग अविक उचित होगा; अर्थात् दो तो मूर्त और अमूर्त एवं तीसरा रूप वासनाएँ ।

यदि कहो कि परमात्माके रूप तो मूर्त और अमूर्त दो ही हैं, वासनाएँ तो विज्ञानात्माकी है तो उस अवस्थामें [मूर्तामूर्तके विषयमें] ऐसी वाचोयुक्ति प्रदर्शित करना कि ये विज्ञानात्माके द्वारा विकारको प्राप्त होते हुए परमात्माके रूप हैं, व्यर्थ ही होगा, क्योंकि विज्ञानात्मा- का द्वारत्व तो वासनाओंके लिये भी ऐसा ही है । इसके सिवा एक वस्तु किसी अन्य वस्तुके द्वारा विकारको प्राप्त होती है—ऐसी मुख्यवृत्तिसे कल्पना भी नहीं की

अथ पुनरन्यो विज्ञानमयः,  
अन्यः 'नेति नेति' इति व्यप-  
दिश्यते—तदान्यददो ब्रह्मान्यो-  
ऽहमस्मीति विपर्ययो गृहीतः  
स्यात् न आत्मानमेवावेदहं  
ब्रह्मास्मि' (१ । ४ । ९) इति ।  
तस्मात् 'तस्य हैतस्य' इति  
लिङ्गपुरुषस्यैवैतानि रूपाणि ।

सत्यस्य च सत्ये परमात्म-  
लिङ्गात्मस्वरूप-स्वरूपे वक्तव्ये निर-  
निरूपणम् विशेषं सत्यं वक्त-  
व्यम्; सत्यस्य च विशेषरूपाणि  
वासनाः; तासामिमानि रूपाण्यु-  
च्यन्ते, एतस्य पुरुषस्य प्रकृतस्य  
लिङ्गात्मन एतानि रूपाणि;  
कानि तानि ? इत्युच्यन्ते—

यथा लोके, महारजनं हरिद्रा

तथा रक्तं माहारजनं यथा वासो

लोके, एवं स्रज्यादिविषयसंयोगे

तादृशं वासनारूपं रञ्जनाकार-

मुत्पद्यते चित्तस्य, येनासौ पुरुषो

रक्त इत्युच्यते वस्त्रादिवत् ।

और यदि विज्ञानमय कोई अन्य  
हो तथा 'नेति नेति' इस वाक्यसे  
किसी अन्यका निर्देश किया गया  
हो तो उस अवस्थामें 'यह ब्रह्म अन्य  
है तथा मैं अन्य हूँ' ऐसा विपरीत  
ग्रहण किया जायगा; 'अपनेको ही  
जाना कि मैं ब्रह्म हूँ' ऐसा ग्रहण  
नहीं होगा । अतः 'तस्य हैतस्य'  
इत्यादि मन्त्रसे बतलाये हुए ये रूप  
लिङ्गपुरुषके ही हैं ।

सत्यके सत्य परमात्माका  
स्वरूप बतलाना है, अतः यहाँ  
सम्पूर्ण सत्य बतलाना आवश्यक है ।  
सत्यके ही विशेषरूप वासनाएँ हैं,  
उनके ये रूप बतलाये जाते हैं, ये  
इस प्रकृत लिङ्गात्मा पुरुषके रूप हैं;  
वे रूप कौन-से हैं ? सो बतलाये  
जाते हैं—

लोकमें जिस प्रकार माहारजन  
वस्त्र—महारजन हल्दीको कहते हैं,  
उससे रंगा हुआ जो वस्त्र होता है,  
वही माहारजन है, उसी प्रकार स्त्री  
आदि विषयका संयोग होनेपर  
चित्तका वैसा ही रञ्जनाकार  
वासनामय रूप उत्पन्न हो जाता  
है, जिसके कारण यह पुरुष वस्त्रादि-  
के समान रक्त (रंगा हुआ या  
अनुरक्त) कहा जाता है ।

नैवम्, विज्ञानमयस्यारूपि-  
त्वेन विजिज्ञायिपितत्वात्; यदि  
हि तस्यैव विज्ञानमयस्यैतानि  
माहारजनादीनि रूपाणि स्युस्त-  
स्यैव 'नेति नेति' इत्यनाख्येय-  
रूपतयादेशो न स्यात् ।

नन्वन्यस्यैवासावादेशो न तु

विज्ञानमयस्येति ?

न, पष्ठान्ते उपसंहारात्—  
“विज्ञातारमरे केन विजानीयात्”  
इति विज्ञानमयं प्रस्तुत्य  
“स एष नेति नेति” (४।५।१५)  
इति; “विज्ञपयिष्यामि”  
इति च प्रतिज्ञाता अर्थवत्त्वात् ।  
यदि च विज्ञानमयस्यैव  
असंख्यवहार्यमात्मस्वरूपं ज्ञाप-  
यितुमिष्टं स्यात्प्रध्वस्तसर्वोपाधि-  
विशेषम्, तत इयं प्रतिज्ञार्थ-  
वती स्यात्—येनासौ ज्ञापितो  
जानात्यात्मानमेव हं ब्रह्मास्मीति,  
शास्त्रनिष्ठां प्राप्नोति न विभेति  
कुतश्चन ।

सिद्धान्तो—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि विज्ञानमयको अरूपवान्-  
रूपसे बतलाना अभीष्ट है । यदि ये  
माहारजनादिरूप उस विज्ञानमयके  
ही हों तो उनकी 'नेति-नेति' इस  
प्रकार अविर्वचनीयरूपसे आदेश  
नहीं किया जा सकता ।

पूर्व०—किंतु यह आदेश तो  
किसी ओरका ही है, विज्ञानमयका  
नहीं है ?

निद्धान्तो—नहीं, क्योंकि, “अरे  
मेत्रेयि ! विज्ञाताको किसके द्वारा  
जाने” इस प्रकार [ विज्ञानमयरूप-  
से ] आरम्भ करके छठे अध्यायके  
अन्तमें “वह यह आत्मा ऐसा नहीं  
है, ऐसा नहीं है” इस प्रकार उप-  
संहार किया है तथा ऐसा माननेपर  
ही “विशेषरूपसे ज्ञान कराऊंगा”  
यह प्रतिज्ञा भी सार्थक हो सकती  
है । यहाँ यदि विज्ञानमयके ही  
सर्वोपाधिविनिर्मुक्त व्यवहारातीत  
आत्मस्वरूपका ज्ञान कराना अभीष्ट  
होगा तभी यह प्रतिज्ञा सार्थक हो  
सकती, जिसका ज्ञान कराये जाने-  
पर यह आत्माहीको 'मैं ब्रह्म हूँ' ऐसा  
जानता और शास्त्रनिष्ठाको प्राप्त  
करता है तथा किसीसे भी भयको  
प्राप्त नहीं होता ।

नायाः, वासनाहेतूनां चानन्त्यात्

तथा च वक्ष्यति पष्ठे—“इदंमयो-

ऽदोमयः” (४।४।५) इत्यादि।

तस्मान्न स्वरूपसङ्ख्याधार-

णार्थादृष्टान्ताः—‘यथा माहारजनं

वासः, इत्यादयः, किं तर्हि ?

प्रकारप्रदर्शनार्थाः—एवम्प्रका-

राणि हि वासनारूपाणीति। यत्तु

वासनारूपमभिहितमन्ते-सकृ-

द्विद्योतनमिवेति, तत्किंल हिरण्य-

गर्भस्य अव्याकृतात्प्रादुर्भवतः

तडिद्वत्सकृदेव व्यक्तिर्भवतीति,

तत्तदीयं वासनारूपं हिरण्यगर्भस्य

यो वेद तस्य सकृद्विद्युत्तेव, ह वै

इत्यवधारणार्थौ, एवमेवास्य श्रीः

ख्यातिर्भवतीत्यर्थः, यथा हिरण्य-

गर्भस्य—एवमेतद्यथोक्तं वासना-

रूपमन्त्यं यो वेद ।

वासनाओंके हेतुओंका भी कोई

अन्त नहीं है; जैसा कि छठे ( उप-

निषद्के चौथे) अध्यायमें “इदंमयः

अदोमयः” आदि श्रुति बतलावेगी।

अतः ‘जिस प्रकार माहारजन

वस्त्र होता है’ इत्यादि दृष्टान्त

स्वरूप-संख्याका निश्चय करनेके लिये

नहीं हैं; तो फिर किसलिये हैं ?

रूपोंका प्रकार प्रदर्शित करनेके

लिये हैं अर्थात् वासनाके रूप इस-

इस प्रकारके हैं—यह दिखानेके

लिये हैं। अन्तमें जो ‘एक बार

बिजलीके चमकनेके समान’ वासना-

का रूप दिखाया गया है, वह यह

दिखानेके लिये है कि अव्याकृतसे

प्रादुर्भूत होते हुए हिरण्यगर्भकी

बिजलीके समान एक बार ही अभि-

व्यक्ति होती है। अतः जो उस हिर-

ण्यगर्भकी वासनाके रूपको जानता

है, उसकी सकृद्विद्युत्ता-सी होती है।

यहाँ ‘ह’ और ‘वै’—ये दोनों निपात

निश्चयार्थक हैं। तात्पर्य यह है कि

इस प्रकार जो वासनाके इस अन्तिम

रूपको जानता है, उसकी इसी

प्रकार श्री यानी ख्याति होती है,

जैसी कि हिरण्यगर्भकी।

यथा च लोके पाण्ड्वाविकम्,  
अवेरिदम् आविकम् ऊर्णादि, यथा  
च तत्पाण्डुरं भवति, तथान्यद्वा-  
सनारूपम् । यथा च लोके इन्द्र-  
गोपोऽत्यन्तरक्तो भवति एवमस्य  
वासनारूपम् । कचिद्विषयविशे-  
षापेक्षया रागस्य तारतम्यम्,  
कचित्पुरुषचित्तवृत्त्यपेक्षया ।

यथा च लोकेऽग्न्यर्चिर्भास्वरं  
भवति, तथा क्वचित्कस्यचिद्वा-  
सनारूपं भवति । यथा पुण्डरीकं  
शुक्लम्, तद्वदपि च वासनारूपं  
कस्यचिद्भवति । यथा सकृद्वि-  
द्युत्तम्, यथा लोके सकृद्विद्योतनं  
सर्वतः प्रकाशकं भवति, तथा  
ज्ञानप्रकाशविवृद्ध्यपेक्षया कस्य-  
चिद्वासनारूपमुपजायते । नैषां  
वासनारूपाणामादिरन्तो मध्यं  
सङ्ख्या वा, देशः कालो निमित्तं  
वावधार्यते—असङ्ख्येयत्वाद्वास-

तथा लोकमें जिस प्रकार पाण्डु  
आविक ( सफेद ऊन ) होता है,  
अवि (भेड़) के विकार ऊन आदि-  
को आविक कहते हैं, जिस प्रकार  
वह पाण्डुर ( श्वेतवर्ण ) होता है,  
उसी प्रकार दूसरी वासनाका रूप  
है । इसी प्रकार लोकमें जैसे इन्द्र-  
गोप कोड़ा अत्यन्त लाल रंगका  
होता है, वैसा ही इस पुरुषकी  
वासनाका भी रूप होता है । यहाँ  
कहीं तो विषयविशेषकी अपेक्षासे  
रागका तारतम्य है और कहीं पुरुष-  
की चित्तवृत्तिकी अपेक्षासे है ।

तथा लोकमें जिस प्रकार अग्नि-  
की ज्वाला दीप्तिमती होती है, वैसे  
ही कहीं-कहीं किसीकी वासनाओं-  
का रूप भी होता है । और जिस  
तरह पुण्डरीक (श्वेत कमल) सफेद  
रंगका होता है, उस प्रकार भी किसी-  
की वासनाओंका रूप होता है ।  
जिस प्रकार सकृद्विद्युत्त—लोकमें  
विजलीका एक बार चमकना सब  
ओर प्रकाश करनेवाला होता है,  
वैसे ही ज्ञानरूप प्रकाशकी वृद्धिकी  
अपेक्षासे किसीकी वासनाका रूप  
हो जाता है । वासनाके इन रूपोंके  
आदि, अन्त, मध्य, संख्या अथवा  
देश, काल या निमित्तका कोई  
निश्चय नहीं किया जा सकता,  
क्योंकि वासनाएँ अगणित हैं और



यथा लोके निर्दिश्यते, तथा;  
अध्यारोपितनामरूपकर्मद्वारेण  
ब्रह्म निर्दिश्यते 'विज्ञानमानन्दं  
ब्रह्म' (३।१।२७-७) 'विज्ञानघन  
एव ब्रह्मात्मा' इत्येवमादिशब्दैः ।

यदा पुनः स्वरूपमेव निर्दि-  
दिक्षितं भवति; निरस्तसर्वोपाधि-  
विशेषम्, तदा न शक्यते केन-  
चिदपि प्रकारेण निर्देष्टुम्; तदा  
अयमेवाभ्युपायः—यदुत प्राप्तनिर्दे-  
शप्रतिषेधद्वारेण 'नेति नेति' इति  
निर्देशः ।

इदं च नकारद्वयं वीप्सान्या-  
प्त्यर्थम्, यद्यत्प्राप्तं तत्तन्नि-  
षिध्यते । तथा च सति अनिर्दि-  
ष्टाशङ्का ब्रह्मणः परिहृता भवति,  
अन्यथा हि नकारद्वयेन प्रकृत-  
इत्यप्रतिषेधे, यदन्यत्प्रकृतात्प्रति-

बैलका निर्देश किया जाता है, उसी  
प्रकार उसका निर्देश नहीं किया  
जा सकता । आरोपित नाम, रूप  
और कर्मके द्वारा 'ब्रह्म विज्ञान और  
आनन्दस्वरूप है', 'विज्ञानघन ही  
ब्रह्मात्मा है' इत्यादि शब्दोंसे ब्रह्म-  
का निरूपण किया जाता है ।

किंतु जिस समय सम्पूर्ण  
उपाधिरूप विशेषसे रहित स्वरूप-  
का ही निर्देश करना अभीष्ट होता  
है, तब तो उसका किसी भी प्रकार-  
से निर्देश नहीं किया जा सकता;  
तब तो यही एक उपाय रह जाता  
है कि प्राप्त निर्देशके प्रतिषेधद्वारा  
ही 'यह नहीं है, यह नहीं है' इस  
प्रकार उसका निरूपण किया जाय ।

यहाँ 'नेति नेति' इन पदोंमें  
जो दो नकार हैं वे वीप्सा (द्विरुक्ति)  
द्वारा [ समस्त विषयोंको ] व्याप्त  
करनेके लिये हैं । अर्थात् जो कुछ  
भी विषयरूपसे प्राप्त होता है, इनके  
द्वारा उसका निषेध कर दिया जाता  
है । इससे ऐसी आशङ्काका भी  
परिहार हो जाता है कि [ समस्त  
वस्तुओंका निषेध करनेके कारण  
इनके द्वारा ] ब्रह्मका भी निर्देश  
नहीं हुआ । अन्यथा इन दो नकारों-  
के द्वारा जिन दो प्रकृत वस्तुओंका  
निषेध किया गया है, उन प्रकृत  
प्रतिषिद्ध दो पदार्थोंसे भिन्न जो

एवं निरवशेषं सत्यस्य स्व-  
परमात्मस्वरूप- रूपमभिधाय, यत्त-  
निर्देशः तत्सत्यस्य सत्यम-  
बोचामतस्यैव स्वरूपावधारणार्थं  
ब्रह्मण इदमारभ्यते अथा-  
नन्तरं सत्यस्वरूपनिर्देशानन्तरम्,  
यत्सत्यस्य सत्यं तदेवावशिष्यते  
यस्मादतस्तस्मात्सत्यस्य सत्यं  
स्वरूपं निर्देक्ष्यामः । आदेशो  
निर्देशो ब्रह्मणः । कः पुनरसौ  
निर्देशः ? इत्युच्यते-नेति नेती-  
त्येवं निर्देशः ।

ननु कथमाभ्यां 'नेति नेति'  
इति शब्दाभ्यां सत्यस्य सत्यं  
निर्दिदिक्षितम् इत्युच्यते—  
सर्वोपाधिविशेषापोहेन । यस्मिन्  
कश्चिद्विशेषोऽस्ति—नाम वा रूपं  
वा कर्म वा भेदो वा जातिर्वा  
गुणो वा; तद्द्वारेण हि शब्द-  
प्रवृत्तिर्भवति । न चैषां कश्चिद्  
विशेषो ब्रह्मण्यस्ति; अतो न  
निर्देष्टुं शक्यते-इदं तदिति  
गौरसौ स्पन्दते शुक्लो विपाणीति

इस प्रकार सत्यके अवशेष  
स्वरूपका निरूपण कर, जिसे हमने  
सत्यका सत्य कहा है, उसी ब्रह्मके  
स्वरूपका निश्चय करनेके लिये यह  
आगेका ग्रन्थ आरम्भ किया जाता  
है—अथ—अनन्तर अर्थात् सत्यके  
स्वरूपका निरूपण करनेके पश्चात्,  
क्योंकि जो सत्यका सत्य है वही  
वच रहता है, अतः—इसलिये हम  
सत्यके सत्य स्वरूपका निर्देश  
करेंगे । आदेश अर्थात् ब्रह्मका  
निर्देश । किंतु वह 'निर्देश' क्या है ?  
सो बताया जाता है—'नेति नेति'  
इस प्रकार किया हुआ निर्देश ।

किंतु 'नेति नेति' इन दो शब्दों-  
द्वारा सत्यके सत्यका निरूपण किस  
प्रकार अभीष्ट है, सो बतलाया  
जाता है—समस्त उपाधिरूप विशेष-  
के निषेधद्वारा [ उसका निरूपण  
किया गया है ] जिसमें कि नाम,  
रूप, कर्म, भेद, जाति अथवा गुण-  
रूप कोई भी विशेषता नहीं है;  
क्योंकि शब्दकी प्रवृत्ति तो इन्हींके  
द्वारा होती है । किंतु ब्रह्ममें इनमेंसे  
कोई भी विशेषता नहीं है, इसलिये  
'यह अमुक है' इस प्रकार उसका  
निर्देश नहीं किया जा सकता । जिस  
प्रकार लोकमें 'यह बैल चेष्टा करता है,  
श्वेत है, सींगोंवाला है' ऐसा कहकर

न' इत्येतस्मात्—इतीति व्याप्तव्य-  
प्रकारा नकारद्वयविषया निर्दि-  
श्यन्ते, यथा ग्रामो ग्रामो रमणीय  
इति, अन्यत्परं निर्देशनं नास्ति;  
तस्मादयमेव निर्देशो ब्रह्मणः ।

यदुक्तम्—'तस्योपनिषत्सत्यस्य  
'सत्यम्' इति एवं प्रकारेण सत्यस्य  
सत्यं तत्परं ब्रह्म; अतो युक्तमुक्तं  
नामधेयं ब्रह्मणः नामैव नाम-  
धेयम्; किं तत् ? सत्यस्य सत्यं  
प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्य-  
मिति ॥ ६ ॥

आदेशके 'इति' शब्दसे व्याप्तव्य  
नकारद्वयसे सम्बन्ध रखनेवाले  
समस्त विषयोंके प्रकारोंका निर्देश  
किया गया है, जिस प्रकार कि  
'गाँव-गाँव सुन्दर है' इस वीप्सा-  
द्वारा सभी गाँव अभिप्रेत हैं, इससे  
उत्कृष्ट कोई और निर्देश नहीं है,  
इसलिये यही ब्रह्मका निर्देश है ।

और ऐसा जो कहा कि 'सत्यका  
सत्य' यह उसकी उपनिषद् है, सो  
इस प्रकारसे वह परब्रह्म सत्यका  
सत्य है । अतः यह ब्रह्मका उचित  
ही नामधेय बतलाया गया है ।  
नामहीको नामधेय कहा जाता  
है । वह क्या है ?—सत्यका सत्य  
है—प्राण ही सत्य है और यह  
उनका भी सत्य है ॥ ६ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये द्वितीयाध्याये  
तृतीयं मूर्तामूर्तब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

### चतुर्थ ब्राह्मण

याज्ञवल्क्य-मैत्रेयी-संवाद

आत्मेत्येवोपासीत; तदेव  
तस्मिन्सवस्मिन्पदनी-  
उपक्रमः  
यमात्मतत्त्वम्, यस्मा-  
त्प्रेयः पुत्रादेः—इत्युपन्यस्तस्य

'आत्मा है' इस प्रकार ही उपा-  
सना करे; वह आत्मतत्त्व ही इन  
सबमें प्राप्तव्य है; क्योंकि वह पुत्रादि-  
से भी बढ़कर प्रिय है, इस प्रकार  
जिसका उपन्यास किया गया है, उस

विद्वद्भ्याद्ब्रह्म तन्न निर्दिष्टम्, कीदृशं  
तु खलु—इत्याशङ्का न निव-  
र्तिष्यते; तथा चानर्थकश्च स  
निर्देशः, पुरुषस्य विविदिषाया  
अविवर्तकत्वात्; 'ब्रह्म ज्ञपयि-  
ष्यामि' इति च वाक्यम्  
अपरिसमाप्तार्थं स्यात् ।

यदा तु सर्वदिकालादिविवि-  
दिषा निवर्तिता स्यात् सर्वोपाधि-  
निराकरणद्वारेण तदा सैन्धवधन-  
वदेकरसं प्रज्ञानधनमनन्तरमबाह्यं  
सत्यस्य सत्यमहं ब्रह्मास्मीति  
सर्वतो निवर्तते विविदिषा,  
आत्मन्येवावस्थिता प्रज्ञा नवति ।  
तस्माद्वीप्सार्थं नेति नेतीति  
नकारद्वयम् ।

ननु महता यत्नेन परिकरबन्धं  
कृत्वा किं युक्तमेवं निर्देष्टुं ब्रह्म ?

बाढम् ;

कस्मात् ?

न हि—यस्मात्, 'इति न, इति

ब्रह्म है, उसका निर्देश नहीं हुआ;  
'वह कैसा है' इस आशङ्काकी  
निवृत्ति नहीं होगी; ऐसी स्थितिमें  
पुरुषकी जिज्ञासाका निवर्तक न  
होनेके कारण वह निर्देश भी निर-  
र्थक होगा; और 'मैं तुझे ब्रह्मका  
ज्ञान कराऊँगा' इस वाक्यका प्रयो-  
जन भी अपूर्ण रह जायगा ।

किंतु जिस समय सम्पूर्ण दिशा  
और कालादिसम्बन्धिनो जिज्ञासा  
निवृत्त हो जाती है, उस समय  
समस्त उपाधियोंके निराकरणद्वारा  
'मैं लवणखण्डके समान एक रस,  
प्रज्ञानधन, अन्तरबाह्यगुण्य और  
सत्यका सत्यरूप ब्रह्म हूँ' ऐसा बोध  
होता है । अतः सब प्रकारसे  
जिज्ञासाकी निवृत्ति हो जाती है  
और आत्मामें ही बुद्धि निश्चल हो  
जाती है; इसलिये 'नेति नेति' ये दो  
नकार वीप्साके लिये ही हैं ।

पूर्व०—तो क्या बड़े प्रयत्नसे  
कमर कसकर ब्रह्मका इस प्रकार  
निरूपण करना उचित है ?

सिद्धान्तो—हां ।

पूर्व०—कैसे ?

सिद्धान्तो—'न हि'—क्योंकि 'न'  
पदसे अर्थात् 'इति न, इति न' इस

चतुर्थे तु ब्रह्मविद्याविषयं प्रत्यगात्मानम् 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' (२।१।१) इति 'ब्रह्म ज्ञपिष्यामि' (२।१।१५) इति च प्रस्तुत्य, तद्ब्रह्मैकमद्वयं सर्वविशेषशून्यं क्रियाकारकफल-स्वभावसत्यशब्दवाच्याशेषभूतधर्मप्रतिषेधद्वारेण 'नेति नेति' इति ज्ञापितम् ।

अस्य ब्रह्मविद्याया अङ्गत्वेन संन्यासस्य ब्रह्म-संन्यासो विधि-विद्याङ्गत्वम् त्सितः, जायापुत्र-विनादिलक्षणं पाङ्क्तं कर्माविद्या-विषयं यस्मान्नात्मप्राप्तिसाधनम्; अन्यसाधनं ह्यन्यस्मै फलसाधनाय प्रयुज्यमानं प्रतिकूलं भवति । न हि बुभुक्षापिपासानिवृत्त्यर्थं धावनं गमनं वा साधनम्; मनुष्यलोकपितृलोकदेवलोक-साधनत्वेन हि पुत्रादिसाधनानि श्रुतानि, नात्मप्राप्तिसाधनत्वेन ।

विशेषितत्वाच्च; न च ब्रह्म-विदो विहितानि, काम्यत्वश्रवणात्—'एसावान्वै कामः' इति ।

चतुर्थ अध्यायमें तो 'मैं तेरे प्रति ब्रह्मका उपदेश करूँगा' तथा 'मैं तुझे ब्रह्मज्ञान कराऊँगा' इस प्रकार ब्रह्मविद्याके विषयभूत प्रत्यगात्माका आरम्भ कर क्रिया, कारक, फल, स्वभाव और सत्य इन शब्दोंके वाच्य समस्त जीवधर्मोंके प्रतिषेधद्वारा 'नेति-नेति' इस वाक्य-से उस अशेषविशेषशून्य एक अद्वय-ब्रह्मका ज्ञान कराया गया है ।

अब इस ब्रह्मविद्याके अङ्गरूपसे संन्यासका विधान करना है; क्योंकि स्त्री, पुत्र एवं घनादिरूप पाङ्क्तकर्म अविद्याका विषय है, वह आत्मप्राप्तिका साधन नहीं है । किसी अन्य फलकी प्राप्तिके लिये अन्य साधनका प्रयोग करना प्रतिकूल ही होता है । भूख या प्यासकी निवृत्तिके लिये दौड़ना या चलना साधन नहीं हो सकता । पुत्रादि साधन तो मनुष्यलोक, पितृलोक अथवा देवलोककी प्राप्तिके ही साधनरूपसे सुने गये हैं, आत्मप्राप्तिके साधनरूपसे नहीं सुने गये ।।

[ 'काम' शब्दसे ] विशेषित होनेके कारण भी ये ब्रह्मविद्याके साधन नहीं हैं; 'इतना ही काम है' इस प्रकार कर्मोंका काम्यत्व सुना

वाक्यस्य व्याख्यानविषये सम्बन्धप्रयोजने अभिहिते—‘तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति तस्मात्तत्सर्वमभवत्’ (१।४।१०) इति; एवं प्रत्यगात्मा ब्रह्मविद्याया विषय इत्येतदुपन्यस्तम् अविद्यायाश्च विषयः—‘अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद’ (१।४।१०) इत्यारभ्य चातुर्वर्ण्यप्रविभागादिनिमित्तपाङ्क्तर्मसाध्यसाधनलक्षणो बीजाङ्कुरवद्व्याकृताव्याकृतस्वभावो नाम रूपकर्मात्मकः संसारः ‘त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म’ (१।६।१) इत्युपसंहृतः। शास्त्रीय उत्कर्षलक्षणो ब्रह्मलोकान्तोऽधोभावश्च स्थावरान्तोऽशास्त्रीयः पूर्वमेव प्रदर्शितः—‘द्वयाह’ (१।३।१) इत्यादिना। एतस्मादविद्याविषयाद्विरक्तस्य प्रत्यगात्मविषयब्रह्मविद्यायामधिकारः कथं नाम स्यादिति—तृतीयेऽध्याये उपसंहृतः समस्तोऽविद्याविषयः।

वाक्यके व्याख्यानविषयक सम्बन्ध और प्रयोजनका ‘उसने आत्माको ही जाना कि मैं ब्रह्म हूँ, इसलिये वह सर्वरूप हो गया’ इस वाक्यमें वर्णन किया है। इस प्रकार यह बात दिखायी गयी है कि प्रत्यगात्मा ब्रह्मविद्याका विषय है।

इसी प्रकार जो चातुर्वर्ण्यादि विभागके निमित्तभूत पाङ्क्तर्मरूप साध्यसाधनवाला और बीजाङ्कुरके समान व्यक्ताव्यक्तरूप है, उस अविद्याके विषयभूत नाम रूप-कर्म-मय संसारका ‘यह अन्य है और मैं अन्य हूँ—ऐसा जो जानता है वह नहीं जानता’ यहाँसे आरम्भ करके ‘यह नाम, रूप और कर्म त्रयरूप है’ इस प्रकार उपसंहार किया है। इसके सिवा ब्रह्मलोकपर्यन्त उत्कर्षरूप शास्त्रीय भाव और स्थावरपर्यन्त अशास्त्रीय अधोभावका भी ‘देव और असुर ये दो प्राजापत्य थे’ इस वाक्यद्वारा पहले ही प्रदर्शन कराया गया है। इस अविद्याके विषयसे विरक्त हुए पुरुषका किसी प्रकार प्रत्यगात्मविषयक ब्रह्मविद्यामें अधिकार हो जाय—इसलिये तृतीय [अर्थात् उपनिषद्के पहले] अध्यायमें ही अविद्यासम्बन्धी समस्त विषयका उपसंहार कर दिया गया है।

कां गतिं विद्यया यान्ति  
कां च गच्छन्ति कर्मणा ।

एतद्वै श्रोतुमिच्छामि

तद्ब्रवान्प्रब्रवीतु मे ।

एतावन्योन्यवैरूप्ये

वर्तेते प्रतिकूलतः ॥”

इत्येवं पृष्ठस्य प्रतिवचनेन —

“कर्मणा बध्यते जन्तु-

विद्यया च विमुच्यते ।

तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति

यतयः पारदर्शिनः ॥”

इत्येवमादिविरोधः प्रदर्शितः ।

तस्मान्न साधनान्तरसहिता

ब्रह्मविद्या पुरुषार्थसाधनम्, सर्व-

विरोधात्, साधननिरपेक्षैव

पुरुषार्थसाधनमिति पारिव्राज्यं

सर्वसाधनसंन्यासलक्षणमङ्गत्वेन

विधित्स्यते ।

एतावदेव अमृतत्वसाधनम्

इत्यवधारणात्, पृष्ठसमाप्ती,

लिङ्गाच्च—कर्मो संन्यासवत्कर्म्यः

प्रवव्राजेति । मैत्रेय्यै च

कर्मसाधनरहितायै साधनत्वे-

पुरुष ज्ञानके द्वारा किस गतिको प्राप्त होते हैं और कर्मसे किसे प्राप्त करते हैं ? इसे मैं सुनना चाहता हूँ, आप मुझे यह बताइये; क्योंकि कर्म और ज्ञान तो एक दूसरेसे विरुद्ध स्वभाववाले और प्रतिकूल-तया विद्यमान हैं” इस तरह पूछे हुए प्रश्नका उत्तर देते हुए—“जीव कर्मसे बँधता है और ज्ञानसे मुक्त हो जाता है; इसलिये पारदर्शी मुनिजन कर्म नहीं करते” इस प्रकार कर्म तथा ज्ञानमें विरोध दिखाया गया है।

इसलिये ब्रह्मविद्या किसी अन्य साधनके साथ मिलकर पुरुषार्थका साधन नहीं होती, अपितु सबसे विरोध रहनेके कारण यह तो समस्त साधनोंसे निरपेक्ष रहकर ही पुरुषार्थका साधन होती है; अतः समस्त साधनोंके त्यागरूप संन्यासका इसके अङ्गरूपसे विधान करना अभीष्ट है।

‘इतना ही अमृतत्वका साधन है’ ऐसा निश्चय किये जानेसे, याज्ञवल्क्यने कर्मो होते हुए भी संन्यास लिया—ऐसा छठे अध्यायके अन्तमें लिङ्ग होनेसे तथा कर्मरूप साधनसे रहित मैत्रेयीके प्रति अमृतत्वके

ब्रह्मविदश्चाप्तकामत्वादाप्तकामस्य

कामानुपपत्तेः । “येषां नोऽय-

मात्मायं लोकः” (४।४।२२)

इति च श्रुतेः ।

केचित्तु ब्रह्मविदोऽप्येषणा-

मतान्तर- सम्बन्धं वर्णयन्ति

निरासः तैर्वृहदारण्यकं न

श्रुतम्; पुत्राद्येषणानामविद्वद्विष-

यत्वम्; विद्याविषये च — “येषां

नोऽयमात्मायं लोकः” (४।४।

२२) इत्यतः “किं प्रजया

करिष्यामः” (४।४।२२)

इत्येष विभागस्तैर्न श्रुतः श्रुत्या

कृतः; सर्वक्रियाकारकफलोपमर्द-

स्वरूपायां च विद्यायां सत्याम्,

सह कार्येणाविद्याया अनुपपत्ति-

लक्षणश्च विरोधस्तैर्न विज्ञातः ।

व्यासवाक्यं च तैर्न श्रुतम्;

कर्मविद्यास्वरूपयोर्विद्याविद्यात्म-

कयोः प्रतिकूलवर्तनं विरोधः;

“यदिदं वेदवचनं

कुरु कर्म त्यजेति च ।

जानेके कारण विहित कर्म ब्रह्म-

वेत्ताके लिये नहीं हैं; क्योंकि ब्रह्म-

वेत्ता आप्तकाम होता है और आप्त-

कामको कोई कामना होनी सम्भव

नहीं है । इसके सिवा “जिन हमारे

लिये यह आत्मलोक ही इष्ट है”

इस श्रुतिसे भी यही सिद्ध होता है ।

कोई-कोई तो ब्रह्मवेत्ताका भी

एषणाओंसे सम्बन्ध बतलाने लगते

हैं, उन्होंने बृहदारण्यक नहीं सुना ।

पुत्रादि एषणाओंका सम्बन्ध तो

अविद्वान्से ही होता है; विद्याके

विषयमें उन्होंने श्रुतिका किया हुआ

यह विभाग नहीं सुना कि “जिन

हमको यह आत्मलोक ही इष्ट है”

इसलिये “हम प्रजाको लेकर क्या

करेंगे” इत्यादि । तथा उन्हें इस

विरोधका भी पता नहीं है कि

समस्त क्रिया, कारक और फलकी

निषेधरूपा विद्याके होनेपर अपने

कार्यके सहित अविद्या नहीं रह

सकती ।

तथा उन्होंने व्यासजीका वचन

भी नहीं सुना; कर्मका स्वरूप

अज्ञानमय और विद्याका स्वरूप

ज्ञानमय है, उनमें एक दूसरेके विप-

रीत होना रूप विरोध है; जैसा कि

“वेदके जो ऐसे वचन हैं कि ‘कर्म

करो’ और ‘कर्मका त्याग करो’ सो





नामृतत्वस्य ब्रह्मविद्योपदेशाद्  
वित्तनिन्दावचनाच्च। यदि ब्रह्ममृत-  
त्वसाधनं कर, स्याद् वित्तसाध्यं  
पाङ्क्तं कर्म, इति तन्ननिन्दा-  
वचनमनिष्टं स्यात्। यदि तु  
परितित्याजयिषितं कर्म, ततो  
युक्ता तत्साधननिन्दा।

कर्माधिकारनिमित्तवर्णाश्रमा-  
दिप्रत्ययोपमर्दाच्च—“ब्रह्मतं परा-  
दात्” (२।४।६) “क्षत्रं तं  
परादात्” (२।४।६) इत्यादेः।  
न हि ब्रह्मक्षत्राद्यात्मप्रत्ययोपमर्दे,  
ब्राह्मणेनेदं कर्तव्यं क्षत्रियेणेदं  
कर्तव्यमिति विषयाभावादात्मानं  
लभते विधिः। यस्यैव पुरुषस्यो-  
पमर्दितः प्रत्ययो ब्रह्मक्षत्राद्यात्म-  
विषयः, तस्य तत्प्रत्ययसंन्यासात्  
तत्कार्याणां कर्मणां कर्मसाधनानां  
च अर्थप्राप्तश्च संन्यासः। तस्मा-

साधन रूपसे ब्रह्मविद्याका उपदेश  
किये जाने एवं धनकी निन्दा की  
जानेसे भी यही सिद्ध होता है।  
यदि कर्म अमृतत्वका साधन होता  
तो पाङ्क्तकर्म तो धनसे ही निष्पन्न  
होनेवाला है, अतः धनकी निन्दा-  
का वचन इष्ट नहीं होता। कर्मके  
साधनभूत धनकी निन्दा तो तभी  
उचित होगी जब कि कर्मका त्याग  
कराना अभीष्ट होगा।

इसके सिवा “ब्राह्मणजाति  
उसे परास्त कर देती है” “क्षत्रिय-  
जाति उसे परास्त कर देती है”  
इत्यादि वाक्यसे कर्माधिकारके  
निमित्तभूत वर्णाश्रमादि प्रत्ययकी  
निवृत्ति हो जानेसे भी [यही सिद्ध  
होता है]। ब्राह्मणत्व और क्षत्रिय-  
त्वादि प्रत्ययका निरास हो जानेपर  
‘ब्राह्मणको यह करना चाहिये’  
‘क्षत्रियोंको यह करना चाहिये’  
इत्यादि विधिका कोई विषय न रहने-  
के कारण कोई स्वरूप नहीं रहता।  
जिस पुरुषका भी यह ब्राह्मणत्व और  
क्षत्रियत्वरूप प्रत्यय निवृत्त हो गया  
है, उसे तत्सम्बन्धी प्रत्यय न रहनेके  
कारण स्वतः ही उसके कार्यभूत  
कर्म और कर्मके साधनोंका संन्यास  
प्राप्त हो जाता है। अतः आत्मज्ञान

अमृता किं स्यामिति व्यवहितेन  
सम्बन्धः ।

प्रत्युवाच याज्ञवल्क्यः—  
कथमिति यद्याक्षेपार्थम्, अनु-  
मोदनं नेति होवाच याज्ञवल्क्य  
इति; प्रश्नश्चेत्प्रतिवचनार्थम्;  
नैव स्या अमृता, किं तर्हि !  
यथैव लोके उपकरणवतां साध-  
नवतां जीवितं सुखोपायभोग-  
सम्पन्नम्; तथैव तद्वदेव तव  
जीवितं स्यात्; अमृतत्वस्य तु  
नाशा मनसाप्यस्ति वित्तेन  
वित्तसाध्येन कर्मणेति ॥ २ ॥

अग्निहोत्रादि कर्मसे क्या मैं अमर  
हो सकती हूँ—इस प्रकार इसका  
व्यवहित पदोंसे सम्बन्ध है ।

याज्ञवल्क्यने उत्तर दिया—  
'नहीं ।' यदि 'कथम्' पदको आक्षे-  
पार्थक माना जाय तो याज्ञवल्क्यने  
'नहीं' ऐसा कहकर उसका अनु-  
मोदन किया है; और यदि उसे  
प्रश्नार्थक माना जाय तो यह उत्तर-  
के लिये है, अर्थात् तू उससे अमर नहीं  
हो सकती; तो क्या होगा ? लोकमें  
जैसा उपकरणवानोंका यानी नाना  
सामग्रियोंसे सम्पन्न लोगोंका जीवन  
सुखके साधनभूत भोगोंसे सम्पन्न  
होता है, वैसा ही तेरा जीवन भी  
हो जायगा; धनसे अर्थात् धनसाध्य  
कर्मसे अमृतत्वकी तो मनसे भी  
आशा नहीं है ॥ २ ॥

मैत्रेयीका अमृतत्वसाधनविषयक प्रश्न

सा होवाच मैत्रेयी येनाहं नामृता स्यां किमहं  
तेन कुर्या यदेव भगवान्वेद तदेव मे ब्रूहीति ॥ ३ ॥

उस मैत्रेयीने कहा, 'जिससे मैं अमर नहीं हो सकती, उसे लेकर मैं  
क्या करूँगी ? श्रीमान् जो कुछ अमृतत्वका साधन जानते हों, वही मुझे  
बतलावें ॥ ३ ॥

सा होवाच मैत्रेयी; एवमुक्ता  
प्रत्युवाच मैत्रेयी—यद्येवं येनाहं

उस मैत्रेयीने कहा; इस प्रकार  
कहे जानेपर मैत्रेयीने उत्तर दिया -  
यदि ऐसी बात है तो जिससे मैं

विच्छेदं करवाणि द्रव्यविभागं कर दूंगा; अर्थात् घनके द्वारा तुम कृत्वा; विचेन संविभज्य युवां दोनोंका बंटवारा करके मैं चला गमिष्यामि ॥ १ ॥ जाऊंगा ॥ १ ॥

सा होवाच मैत्रेयी । यन्नु म इयं भगोः सर्वा पृथिवी वित्तेन पूर्णा स्यात्कथं तेनामृता स्यामिति नेति होवाच याज्ञवल्क्यो यथैवोपकरणवत्तां जीवितं तथैव ते जीवितं स्यादमृतत्वस्य तु नाशास्ति वित्तेनेति ॥ २ ॥

उस मैत्रेयीने कहा, 'भगवन् । यदि यह घनसे सम्पन्न सारी पृथिवी मेरी हो जाय तो क्या मैं उससे किसी प्रकार अमर हो सकती हूँ?' याज्ञवल्क्यने कहा, नहीं, भोग-सामग्रियोंसे सम्पन्न मनुष्योंका जैसा जीवन होता है, वैसा ही तेरा जीवन हो जायगा । घनसे अमृतत्वकी तो आशा है नहीं ॥ २ ॥

सा एवमुक्ता होवाच—

यद्यदि 'नु' इति वित्तर्के मे मम इयं पृथिवी, भगोः— भगवन्, सर्वा सागरपरिक्षिप्ता वित्तेन घनेन पूर्णा स्यात्कथम्? न कथञ्चनेत्याक्षेपार्थः, प्रश्नार्थो वा, तेन पृथिवीपूर्णवित्तसा- म्येन कर्मणाग्निहोत्रादिना

इस प्रकार कही जानेपर मैत्रेयीने कहा—यहाँ 'नु' यह निपात वित्तर्कके लिये है। [क्या कहा? सो बताते हैं—] भगवन्! यदि यह समुद्रसे घिरी हुई तथा वित्त यानी घनसे पूरा सारी पृथिवी मेरी हो जाय, तो भी मैं किसी प्रकार [अमर हो सकती हूँ?] अर्थात् किसी भी प्रकार अमर नहीं हो सकती—इस प्रकार 'कथम्' शब्द आक्षेपके अर्थमें है अथवा यह प्रश्नार्थक भी हो सकता है, अर्थात् पृथिवीभरमें भरे हुए उस घनसे सम्पन्न होनेवाले

स्य तु मे मम व्याख्यानं कुर्वतो कर्हंगा । मेरे व्याख्यान करनेपर  
 निदिध्यासस्व वाक्यान्यर्थतो तू उसका निदिध्यासन करना,  
 निश्चयेन ध्यातुमिच्छेति ॥४॥ अर्थात् मेरे वाक्योंका अर्थतः निश्चय  
 करके ध्यान करनेकी इच्छा करना ॥ ४ ॥

प्रियतम आत्माके लिये ही अन्य वस्तुएँ प्रिय होती हैं

स होवाच न वा अरे पत्युः कामाय पतिः  
 प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति ।  
 न वा अरे जायायै कामाय जाया प्रिया भवत्यात्म-  
 नस्तु कामाय जाया प्रिया भवति । न वा अरे पुत्राणां  
 कामाय पुत्राः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय पुत्राः  
 प्रिया भवन्ति । न वा अरे वित्तस्य कामाय वित्तं प्रियं  
 भवत्यात्मनस्तु कामाय वित्तं प्रियं भवति । न वा  
 अरे ब्रह्मणः कामाय ब्रह्म प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय  
 ब्रह्म प्रियं भवति । न वा अरे क्षत्रस्य कामाय क्षत्रं  
 प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय क्षत्रं प्रियं भवति । न  
 वा अरे लोकानां कामाय लोकाः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु  
 कामाय लोकाः प्रिया भवन्ति । न वा अरे देवानां  
 कामाय देवाः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय देवाः प्रिया  
 भवन्ति । न वा अरे भूतानां कामाय भूतानि प्रियाणि  
 भवन्त्यात्मनस्तु कामाय भूतानि प्रियाणि भवन्ति । न  
 वा अरे सर्वस्य कामाय सर्वं प्रियं भवत्यात्मनस्तु

नामृता स्याम्, किमहं तेन विचेन  
कुर्याम् ? यदेव भगवान्केवलम-  
मृतत्वसाधनं वेद, तदेवामृतत्व-  
साधनं मे मह्यं ब्रूहि ॥ ३ ॥

अमृत नहीं हो सकती, उस धनसे  
मैं क्या करूंगी ? श्रीमान् जो कुछ  
केवल अमृतत्वका साधन जानते  
हों, उस अमृतत्वके साधनका ही  
मुझे उपदेश करें ॥ ३ ॥

याज्ञवल्क्यजीका आश्वासन

स होवाच याज्ञवल्क्यः प्रिया वतारे नः सती  
प्रियं भाषस एह्यास्व व्याख्यास्यामि ते व्याचक्षाणस्य  
तु मे निदिध्यासस्वेति ॥ ४ ॥

उन याज्ञवल्क्यजीने कहा, 'धन्य ! अरी मैत्रेयो, तू पहले भी हमारी  
प्रिया रही है और इस समय भी प्रिय लगनेवाली ही बात कह रही है ।  
अच्छा आ, बैठ जा, मैं तेरे प्रति उसको व्याख्या करूँगा, तू व्याख्यान  
किये हुए मेरे वाक्योंके अर्थका चिन्तन करना' ॥ ४ ॥

स होवाच याज्ञवल्क्यः । एवं  
वितसाध्येऽमृतत्वसाधने प्रत्या-  
ख्याते, याज्ञवल्क्यः स्वाभिप्राय-  
सम्पत्तौ तुष्ट आह; स होवाच-  
प्रियेष्टा, वतेत्यनुकम्प्याह, अरे  
मैत्रेयि नोऽस्माकं पूर्वमपि प्रिया  
सती भवन्ती इदानीं प्रियमेव  
चित्तानुकूलं भाषसे; अत एहा-  
स्वोपविश व्याख्यास्यामि-यत्ते  
तव इष्टम् अमृतत्वसाधनम् आत्म-  
ज्ञानं कथयिष्यामि । व्याचक्षाण-

उन याज्ञवल्क्यजीने कहा । इस  
प्रकार धनसे निष्पन्न होनेवाले  
अमृतत्वके साधनका त्याग कर दिये  
जानेपर याज्ञवल्क्यने अपने अभि-  
प्रायकी पूर्तिसे संतुष्ट होकर कह ।  
वे बोले—वत अर्थात् उन्होंने अनु-  
कम्पा करते हुए कहा—अरी  
मैत्रेयो ! तू हमारी प्रिया—इष्टा है  
अर्थात् पहलेहीसे हमारी प्रिया  
होकर इस समय भी तू प्रिय यानी  
अनुकूल ही भाषण कर रही है;  
इसलिये आ, बैठ जा, मैं तेरे  
अभीष्ट अमृतत्वके साधनमूल आत्म-  
ज्ञानकी व्याख्या अर्थात् उपदेश

पत्युर्मृतुः कामाय प्रयोजनाय  
जायायाः पतिः प्रियो न भवति,  
किं तर्ह्यात्मनस्तु कामाय प्रयोज-  
नायैव भार्यायाः पतिः प्रियो  
भवति । तथा न वा अरे जायाया  
इत्यादि समानमन्यत्, न वा  
अरे पुत्राणाम्, न वा अरे  
वित्तस्य, न वा अरे ब्रह्मणः, न  
वा अरे क्षत्रस्य, न वा अरे  
लोकानाम्, न वा अरे देवानाम्,  
न वा अरे भूतानाम्, न वा अरे  
सर्वस्य, पूर्व पूर्व यथासन्ने प्रीति-  
साधने वचनम्; तत्र तत्रेष्ट-  
तत्त्वाद्वैराग्यस्य; सर्वग्रहणमुक्ता-  
नुक्तार्थम् ।

तस्माल्लोकप्रसिद्धमेतत्-आत्मैव  
प्रियः, नान्यत् । 'तदेतत्प्रेयः  
पुत्रात्' इत्युपन्यस्तम्, तस्यैतद्  
वृत्तिस्थानीयं प्रपञ्चितम् । तस्मा-  
दात्मप्रीतिसाधनत्वाद्गौणी अन्यत्र  
प्रीतिः, आत्मन्येव मुख्या । तस्मा-

किं पति यानी भर्ता किं प्रयोजनसे  
स्त्रीको पति प्रिय नहीं होता । तो  
फिर क्या बात है ? अपने लिये  
अर्थात् अपने ही प्रयोजनके लिये  
स्त्रीको पति प्रिय होता है । इसी  
प्रकार 'न वा अरे जायायै' इत्यादि  
शेष वाक्यका अर्थ भी इसीके समान  
समझना चाहिये । अर्थात् हे मैत्रेयि !  
न पुत्रोंके, न धनके, न ब्राह्मणके,  
न क्षत्रियके, न लोकके, न देवोंके,  
न भूतोंके और न अन्य सभीके  
प्रयोजनके लिये वे प्रिय होते । यहाँ  
जो-जो प्रीतिके समीपतर साधन  
हैं, उनका पहले-पहले वर्णन किया  
है; क्योंकि उन-उनमें ही वैराग्य  
अधिकाधिक अभीष्ट है 'सर्व' शब्दका  
ग्रहण कहे और न कहे हुए सभी  
साधनोंको सूचित करनेके लिये है ।  
अतः यह लोकमें प्रसिद्ध है कि आत्मा  
ही प्रिय है, अन्य कुछ नहीं । इसका  
'तदेतत्प्रेयः' पुत्रात्' इस वाक्यसे  
उल्लेख किया है, उसी वाक्यका  
यह व्याख्यारूप वचन कहा है ।  
अतः, आत्माकी प्रीतिका साधन  
होनेके कारण, जो अन्यत्र प्रीति है  
यह गौणी है, आत्मामें ही मुख्य  
प्रीति है । अतः हे मैत्रेयि ! आत्मा

कामाय सर्वं प्रियं भवति । आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः  
श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यो मैत्रेयात्मनो  
वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेनेदं सर्वं  
विदिनम् ॥ ५ ॥

उन्होंने कहा—‘अरी मैत्रेयि ! यह निश्चय है कि पतिके प्रयोजनके लिये पति प्रिय नहीं होता, अपने ही प्रयोजनके लिये पति प्रिय होता है; स्त्रीके प्रयोजनके लिये स्त्री प्रिया नहीं होती, अपने ही प्रयोजनके लिये स्त्री प्रिया होती है; पुत्रोंके प्रयोजनके लिये पुत्र प्रिय नहीं होते, अपने ही प्रयोजनके लिये पुत्र प्रिय होते हैं; धनके प्रयोजनके लिये धन प्रिय नहीं होता, अपने ही प्रयोजनके लिये धन प्रिय होता है, ब्राह्मणके प्रयोजनके लिये ब्राह्मण प्रिय नहीं होता, अपने ही प्रयोजनके लिये ब्राह्मण प्रिय होता है; क्षत्रियके प्रयोजनके लिये क्षत्रिय प्रिय नहीं होता, अपने ही प्रयोजनके लिये क्षत्रिय प्रिय होता है; लोकोंके प्रयोजनके लिये लोक प्रिय नहीं होने अपने ही प्रयोजनके लिये लोक प्रिय होते हैं; देवताओंके प्रयोजनके लिये देवता प्रिय नहीं होते, अपने ही प्रयोजनके लिये देवता प्रिय होते हैं; प्राणियोंके प्रयोजनके लिये प्राणी प्रिय नहीं होते, अपने ही प्रयोजनके लिये प्राणी प्रिय होते हैं; तथा सबके प्रयोजनके लिये सब प्रिय नहीं होते, अपने ही प्रयोजनके लिये सब प्रिय होते हैं, अरी मैत्रेयि ! यह आत्मा ही दर्शनीय, श्रवणीय, मननीय और ध्यान किये जाने योग्य है । हे मैत्रेयि ! इस आत्माके ही दर्शन, श्रवण, मनन एवं विज्ञानसे इस सबका ज्ञान हो जाता है ॥ ५ ॥

स होवाच—अमृतत्वसाधनं  
वैराग्यमुपदिदिक्षुर्जायापतिपुत्रा-  
दिभ्यो विरागमुत्पादयति तत्संन्या-  
साय । न वै—वैशब्दः प्रसिद्ध-  
स्मरणार्थः; प्रसिद्धमेवैतल्लोके;

अमृतत्वके साधन वैराग्यका उपदेश करनेकी इच्छासे याज्ञवल्क्य-जी स्त्री, पति एवं पुत्रादिसे, उनका त्याग करनेके लिये, वैराग्य उत्पन्न कराते हैं । उन्होंने कहा—‘न वै’—यहां ‘वै’ शब्द प्रसिद्ध वस्तुकी याद दिलानेके लिये है अर्थात् लोकमें यह प्रसिद्ध ही है



आत्मा सबसे अभिन्न है, इसका प्रतिपादन

ननु कथमन्यस्मिन्विदितेऽन्य-

द्विदितं भवति ?

नैष दोषः; न हि आत्म-  
व्यतिरेकेणान्यत्किञ्चिदस्ति; य-  
द्यस्ति न तद्विदितं स्यात्; न  
त्वन्यदस्ति; आत्मैव तु सर्वम्;  
तस्मात्सर्वमात्मनि विदिते वि-  
दितं स्यात्। कथं पुनरात्मैव सर्व-  
मित्येतच्छ्रावयति—

शङ्का—किंतु अन्यका ज्ञान  
होनेपर उससे भिन्न वस्तुका ज्ञान  
कैसे हो जाता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं  
हैं; क्योंकि आत्माको छोड़कर  
और कोई भी वस्तु नहीं है; यदि  
होती तो [आत्मज्ञानसे ही] उसका  
ज्ञान भी न होता; किंतु अन्य वस्तु  
तो है ही नहीं, आत्मा ही तो सब  
कुछ है; अतः आत्माका ज्ञान होने-  
पर सभीका ज्ञान हो जाता है।  
किंतु आत्मा ही सब कुछ किस  
प्रकार है, सो श्रुति बतलाती है।

ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेद क्षत्रं तं  
परादाद्योऽन्यत्रात्मनः क्षत्रं वेद लोकास्तं परादुर्योऽन्यत्रा-  
त्मनो लोकान्वेद देवास्त परादुर्योऽन्यत्रात्मनो देवान्वेद  
भूतानि तं परादुर्योऽन्यत्रात्मनो भूतानि वेद सर्वं तं  
परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेदेदं ब्रह्मेदं क्षत्रमिमे लोका  
इमे देवा इमानि भूतानीदं सर्वं यदयमात्मा ॥ ६ ॥

ब्राह्मणजाति उसे परास्त कर देती है जो ब्राह्मणजातिको आत्मासे भिन्न  
जानता है। क्षत्रियजाति उसे परास्त कर देती है जो क्षत्रियजातिको आत्मासे  
भिन्न देखता है। लोक उसे परास्त कर देते हैं जो लोकोंको आत्मासे भिन्न  
देखता है। देवगण उसे परास्त कर देते हैं जो देवताओंको आत्मासे भिन्न  
देखता है। भूतगण उसे परास्त कर देते हैं जो भूतोंको आत्मासे भिन्न देखता

दात्मा वै अरे द्रष्टव्यो दर्शनार्हः,  
दर्शनविषयमापादयितव्यः;  
श्रोतव्यः पूर्वमाचार्यत आगम-  
तश्च; पश्चान्मन्तव्यस्तर्कतः; ततो  
निदिध्यासितव्यो निश्चयेन  
ध्यातव्यः; एवं ह्यसौ दृष्टो  
भवति श्रवणमनननिदिध्यासन-  
साधनैर्निर्वर्तितैः । यदैकत्व-  
मेतान्युपगतानि, तदा सम्यग्दर्शनं  
ब्रह्मैकत्वविषयं प्रसीदति, नान्यथा  
श्रवणमात्रेण ।

यद्ब्रह्मक्षत्रादि कर्मनिमित्तं  
वर्णाश्रमादिलक्षणम् आत्मन्य-  
विद्याध्यारोपितप्रत्ययविषयं  
क्रियाकारकफलात्मकमविद्या-  
प्रत्ययविषयम्—रज्ज्वामिव सर्प-  
प्रत्ययः, तदुपदमनार्थम् आह—  
आत्मनि खल्वरे मैत्रेयि दृष्टे  
श्रुते मते त्रिज्ञप्ते इदं सर्वं विदितं  
विज्ञातं भवति ॥ ५ ॥

ही द्रष्टव्य—दर्शन करने योग्य  
अर्थात् साक्षात्कारका विषय करने  
योग्य है, तथा पहले आचार्य और  
शास्त्रद्वारा श्रवण करनेयोग्य एवं  
पीछे तर्कद्वारा मनन करने योग्य  
है, इसके पश्चात् वह निदिध्या-  
सितव्य अर्थात् निश्चयसे ध्यान करने  
योग्य है । क्योंकि इस प्रकार श्रवण,  
मनन एवं निदिध्यासनरूप साधनों-  
के सम्पन्न होनेपर ही इसका साक्षा-  
त्कार होता है । जिस समय इन  
सब साधनोंकी एकता होती है,  
उसी समय ब्रह्मैकत्वविषयक सम्यक्  
दर्शनका प्रसाद होता है । अन्यथा  
केवल श्रवणमात्रसे उसकी स्फुटता  
नहीं होती ।

आत्मामें अविद्यासे आरोपित  
प्रतीतिका विषयभूत जो ब्राह्मण  
और क्षत्रियादि वर्णाश्रमादिरूप  
कर्मका निमित्त है, वह क्रिया,  
कारक और फलरूप तथा रज्जुमें  
आरोपित सर्पप्रतीतिके समान  
अविद्याजनित प्रतीतिका विषय है ।  
उसकी निवृत्तिके लिये श्रुति कहती  
है—हे मैत्रेयि ! आत्माका दर्शन,  
श्रवण, मनन और ज्ञान होनेपर  
निश्चय ही यह सब विदित अर्थात्  
ज्ञात हो जाता है ॥ ५ ॥

तमैवेति ग्रहीतुं शक्यते ?

ऐसा किस प्रकार ग्रहण किया जा सकता है ?

चिन्मात्रानुगमात्सर्वत्र चि-  
त्स्वरूपतैवेति गम्यते । तत्र  
दृष्टान्त उच्यते—यत्स्वरूप-  
व्यतिरेकेणाग्रहणं यस्य, तस्य  
तदात्मत्वमेव लोके दृष्टम् ।

उत्तर—सर्वत्र चिन्मात्रकी अनु-  
वृत्ति होनेके कारण सबकी चित्स्व-  
रूपता ही है—ऐसा जाना जाता  
है । इस विषयमें दृष्टान्त बताया  
जाता है—जिसका जिसके स्वरूप-  
से अलग ग्रहण नहीं किया जा  
सकता, वह तद्रूप ही होता है—  
ऐसा लोकमें देखा गया है ।

स यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य न बाह्याञ्छब्दाञ्श-  
क्नुयाद्ग्रहणाय दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातस्य वा  
शब्दो गृहीतः ॥ ७ ॥

वह दृष्टान्त ऐसा है कि जिस प्रकार ताडन किये जाते हुए दुन्दुभि  
( नक्कारे ) के बाह्य शब्दोंको कोई ग्रहण नहीं कर सकता, किंतु दुन्दुभि  
या दुन्दुभिके आघातको ग्रहण करनेसे उसका शब्द भी ग्रहण कर लिया  
जाता है ॥ ७ ॥

स यथा—स इति दृष्टान्तः,  
लोके यथा दुन्दुभेभ्यादिः, हन्य-  
मानस्य ताड्यमानस्य दण्डा-  
दिना, न, बाह्याञ्छब्दान्  
वहिर्भूताञ्छब्दविशेषान् दुन्दुभि-  
शब्दसामान्यान्निष्कृष्टान् दुन्दु-  
भिश्च शब्दविशेषान् न शक्नु-  
याद् ग्रहणाय ग्रहीतुम्;

स यथा अर्थात् वह दृष्टान्त  
ऐसा है—लोकमें जिस प्रकार  
दण्डादिसे हनन—ताडन किये जाते  
हुए दुन्दुभि-भेरी आदिके बाह्य  
शब्दोंको अर्थात् बाहर फैले हुए  
शब्दविशेषोंको—दुन्दुभिके सामान्य  
शब्दमेंसे निकाले हुए दुन्दुभिके  
विशेष शब्दोंको कोई ग्रहण नहीं  
कर सकता । दुन्दुभिका ग्रहण

है। सभी उसे परास्त कर देते हैं जो सबको आत्मासे भिन्न देखता है। यह ब्राह्मणजाति, यह क्षत्रियजाति, ये लोक, ये देवगण, ये भूतगण और ये सब जो कुछ भी हैं, यह सब आत्मा ही है ॥ ६ ॥

ब्रह्म ब्राह्मणजातिस्तं पुरुषं  
परादात्परादध्यात्पराकुर्यात् ;  
कम् ? योऽन्यत्रात्मन आत्मस्वरूपव्यतिरेकेण -- आत्मैव न भवतीत्यं ब्राह्मणजातिरिति -- तां यो वेद, तं परादध्यात्सा ब्राह्मणजातिरनात्मस्वरूपेण मां पश्यतीति; परमात्मा हि सर्वेषामात्मा ।

तथा क्षत्रं क्षत्रियजातिः, तथा लोकाः, देवाः, भूतानि, सर्वम् । इदं ब्रह्मेति -- यान्यनुकान्तानि तानि सर्वाणि, आत्मैव, यद्यमात्मा -- योऽयमात्मा द्रष्टव्यः श्रोतव्य इति प्रकृतः; यस्मादात्मनो जायत आत्मन्येव लीयत आत्ममयं च स्थितिकाले, आत्मव्यतिरेकेणाग्रहणात्, आत्मैव सर्वम् ॥ ६ ॥

ब्रह्म—ब्राह्मणजाति उस पुरुषको परादात्—पराहित—पराकृत यानी परास्त कर देती है; किसे? जो आत्मासे भिन्न—आत्मस्वरूपको छोड़कर अर्थात् यह ब्राह्मणजाति आत्मा ही नहीं है, इस प्रकार जो उसे जानता है, उसे वह ब्राह्मणजाति यह सोचकर कि यह मुझे अनात्मरूपसे देखता है, परास्त कर देती है; क्योंकि परमात्मा ही सबका आत्मा है ।

इसी प्रकार क्षत्र—क्षत्रियजाति तथा लोक, देव, भूत और सर्व, जिनका 'इदं ब्रह्म इदं क्षत्रम्' इत्यादिरूपसे अनुक्रम है, वे सब आत्मामें ही हैं। जो यह आत्मा कि द्रष्टव्यः, श्रोतव्यः इत्यादिरूपसे प्रकरणप्राप्त है; क्योंकि सब कुछ आत्मासे ही उत्पन्न होता है, आत्मामें ही लीन होता है तथा स्थितिकालमें भी आत्मस्वरूप ही है। आत्माको छोड़कर उपलब्ध न होनेके कारण सब कुछ आत्मा ही है ॥ ६ ॥

सबकी आत्मस्वरूपताके ग्रहणमें दुन्दुभि, शङ्ख और वोणाका दृष्टान्त कथं पुनरिदानीमिदं सर्वमा- प्रश्न—किन्तु इस समय (स्थितिकालमें) 'यह सब आत्मा ही है'

\*\*\*\*\*

तथा स यथा शङ्खस्य ध्माय-  
मानस्य शब्देन संयोज्यमानस्य  
आपूर्यमाणस्य न बाह्याञ्छब्दाञ्छ-  
ब्रुयादित्येवमादि पूर्ववत् ॥८॥

तथा वह [ दूसरा दृष्टान्त ]  
ऐसा है—जिस प्रकार बजाये जाते  
हुए शब्दसे संयुक्त किये जाते हुए  
अर्थात् फूँके जाते हुए शङ्खके  
बाह्य शब्दोंको कोई ग्रहण नहीं कर  
सकता इत्यादि पूर्ववत् ऐसा ही  
अर्थ है ॥ ८ ॥



स यथा वीणायै वाद्यमानायै न बाह्याञ्छब्दाञ्छ-  
ब्रुयाद्ग्रहणाय वीणायै तु ग्रहणेन वीणावादस्य  
वा शब्दो गृहीतः ॥ ९ ॥

वह [ तीसरा दृष्टान्त ] ऐसा है—जैसे कोई बजायी जाती हुई वीणा-  
के बाह्य शब्दोंको ग्रहण करनेमें समर्थ नहीं होता; किंतु वीणा या वीणाके  
स्वरका ग्रहण होनेपर उस शब्दका भी ग्रहण हो जाता है ॥ ९ ॥

तथा वीणायै वाद्यमानायै—  
वीणाया वाद्यमानायाः । अनेक-  
दृष्टान्तोपादानमिह सामान्यबहु-  
त्वख्यापनार्थम्—अनेके हि विल-  
क्षणाश्चेतनाचेतनरूपाः सामान्य-  
विशेषाः—तेषां पारम्पर्यगत्या  
यथैकस्मिन्महासामान्येऽन्तर्भावः  
प्रज्ञानघने, कथं नाम प्रदर्शयि-  
तव्य इति; दुन्दुभिश्च वीणा-  
शब्दसामान्यविशेषाणां यथा

इसीप्रकार 'वीणायै वाद्यमानायै'  
अर्थात् बजायी जाती हुई वीणाका  
इत्यादि समझना चाहिये । यहाँ  
अनेक दृष्टान्तोंका ग्रहण सामान्योंकी  
बहुलता प्रकट करनेके लिये है ।  
चेतन और अचेतन, सामान्य एवं  
विशेष अनेक और विलक्षण हैं ।  
उनका जिस प्रकार परम्परा गतिसे  
एक प्रज्ञानघन महासामान्यमें अन्त-  
र्भाव है—यही किसी-न-किसी तरह  
दिखलाना है । जिस प्रकार दुन्दुभि,  
शङ्ख और वीणाके सामान्य एवं विशेष

दुन्दुमेस्तु ग्रहणेन, दुन्दुमिशब्द-  
सामान्यविशेषत्वेन दुन्दुमिशब्दा  
एत इति, शब्दविशेषा गृहीता  
भवन्ति, दुन्दुमिशब्दसामान्य-  
व्यतिरेकेणाभावात्तेषाम् ।

दुन्दुभ्याघातस्य वा, दुन्दुमे-  
राहननम् आघातः, दुन्दुभ्याघात-  
विशिष्टस्य शब्दसामान्यस्य ग्रह-  
णेन तद्गता विशेषा गृहीता  
भवन्ति, न तु त एव निमित्तं  
ग्रहीतुं शक्यन्ते, विशेषरूपेणाभा-  
वात्तेषाम् । तथा प्रज्ञानव्यतिरेकेण  
स्वप्नजागरितयोर्न कश्चिद्वस्तुवि-  
शेषो गृह्यते, तस्मात्प्रज्ञानव्यति-  
रेकेण अभावो युक्तस्तेषाम् ॥७॥

होनेसे अर्थात् दुन्दुमिके सामान्य  
शब्दके विशेषरूपसे 'ये दुन्दुमिके  
शब्द हैं, इस प्रकार वे विशेष शब्द  
भी गृहीत हो जाते हैं, क्योंकि  
दुन्दुमिके सामान्य शब्दको छोड़कर  
तो उनकी सत्ता ही नहीं है ।

अथवा दुन्दुमिके आघात—  
दुन्दुमिके आहननका नाम आघात  
है—उस दुन्दुभ्याघातविशिष्ट शब्द  
सामान्यका ग्रहण होनेसे उसके  
अन्तर्वर्ती विशेषोंका भी ग्रहण हो  
जाता है । उससे अलग करके  
उनका ग्रहण नहीं हो सकता,  
क्योंकि विशेषरूपसे तो उनका  
अभाव है । इसी प्रकार स्वप्न और  
जागरितको किसी भी वस्तुविशेष-  
का प्रज्ञानसे अलग ग्रहण नहीं किया  
जा सकता; अतः प्रज्ञानसे भिन्न  
उनका अभाव उचित ही है ॥ ७ ॥

स यथा शङ्खस्य ध्मायमानस्य न बाह्याऽशब्दा-  
ऽशक्नुयाद्ग्रहणाय शङ्खस्य तु ग्रहणेन शङ्खध्मस्य वा  
शब्दो गृहीतः ॥ ८ ॥

वह [ दूसरा दृष्टान्त ] ऐसा है—जैसे कोई बजाये जाते हुए शङ्खके  
बाह्य शब्दोंको ग्रहण करनेमें समर्थ नहीं होता, किंतु शङ्खके अथवा शङ्ख-  
के बजानेको ग्रहण करनेसे उस शब्दका भी ग्रहण हो जाता है ॥ ८ ॥

स यथा—आर्द्रैर्धाग्नेः, आर्द्रैरेधो-  
भिरिद्धोऽग्निरार्द्रैर्धाग्निः, तस्मात्,  
अभ्याहितात्पृथग्धूमाः, पृथग्,  
नानाप्रकारम्, धूमग्रहणं विस्फु-  
लिङ्गादिप्रदर्शनार्थम्, धूमविस्फु-  
लिङ्गादयो विनिश्चरन्ति विनि-  
श्चलन्ति ।

एवम्—यथायं दृष्टान्तः, अरे  
मैत्रेय्यस्य परमात्मनः प्रकृतस्य  
महतो भूतस्य निश्चसितमेतत्,  
निश्चसितमिव निश्चसितम्; यथा  
अप्रयत्नेनैव पुरुषनिश्वासो भव-  
त्येवं वा अरे ।

किं तन्निश्चसितमिव ततो  
जातमित्युच्यते—यद्ग्वेदो यजुर्वेदः  
सामवेदोऽथर्वाङ्गिरसः—चतुर्विधं  
मन्त्रजातम्, इतिहास इत्युर्वशीपु-  
रुरवसोः संवादादिः—“उर्वशी  
हाप्सराः” इत्यादिब्राह्मणमेव,  
पुराणम् “असद्वाइदमग्र आसीत्”  
(तै० उ० २।६।१) इत्यादि,  
विद्या देवजनविद्या वेदः  
सांख्यमित्याद्या उपनिषदः “प्रि-

वह [ चौथा दृष्टान्त—] जिस  
प्रकार आर्द्रैर्धा अग्निसे—जो आर्द्र  
(गीले) ईंधनसे बढ़ाया गया हो उसे  
आर्द्रैर्धाग्नि कहते हैं । उस आधान  
किये हुए अग्निसे जैसे पृथक् धूमाँ  
निकलता है, पृथक् यानी नाना  
प्रकारका धूमाँ । यहाँ ‘धूम’ शब्दका  
ग्रहण चिनगारी आदिको प्रदर्शित  
करनेके लिये है । अर्थात् धूम और  
चिनगारी आदि निकलते हैं ।

इसी प्रकार जैसा कि यह दृष्टान्त  
है, हे मैत्रेयि । इस परमात्मा यानी  
प्रकृत महद्भूतका यह निश्चसित है  
अर्थात् निश्चसितके समान निश्चसित  
है; जिस प्रकार बिना प्रयत्नके ही  
पुरुषका निश्वास होता है, अरे !  
उसी प्रकार [उस विज्ञानधनसे यह  
जगत् उत्पन्न हुआ है ] ।

उससे निश्वासके समान क्या  
उत्पन्न हुआ है ? जो यह ऋग्वेद,  
यजुर्वेद, सामवेद और अथर्ववेद चार  
प्रकारका मन्त्रसमुदाय है तथा इतिहास  
यानी उर्वशी-पुरुषका संवादादि  
“उर्वशी हाप्सराः” इत्यादि ब्राह्मण  
ही इतिहास है, पुराण—“आरम्भमें  
यह असत् ही था” इत्यादि, विद्या—  
‘वेदः सोऽयम्’ इत्यादि देवजनविद्या,

शब्दत्वेऽन्तर्भावः, एवं स्थितिकाले तावत्सामान्यविशेषाव्यतिरेकाद् ब्रह्मैकत्वं शक्यमवगन्तुम् ॥ ९ ॥

शब्दोंका शब्दत्वमें अन्तर्भाव हो जाता है, उसी प्रकार स्थितिकालमें सामान्य और विशेषसे अभिन्न होनेके कारण ब्रह्मकी एकताका ज्ञान भी हो सकता है ॥ ९ ॥

परमात्माके निःश्वासभूत ऋग्वेदादिका उनसे अभिन्नत्वप्रतिपादन

एवमुत्पत्तिकाले प्रागुत्पत्तेर्ब्रह्मैवेति शक्यमवगन्तुम् । यथाग्नेर्विस्फुलिङ्गधूमाङ्गाराचिषां प्राग्विभागादग्निरेवेति भवत्यग्न्येकत्वम्, एवं जगन्नामरूपविकृतं प्रागुत्पत्तेः प्रज्ञानघन एवेति युक्तं ग्रहीतुमित्येतदुच्यते—

इस प्रकार यह जाना जा सकता है कि उत्पत्तिकालमें उत्पत्तिसे पूर्व ब्रह्म ही था । जिस प्रकार अग्निकी चिनगारी, धूम, अंगार और ज्वालाओंका विभाग होनेसे पूर्व अग्नि ही है, अतः अग्निकी एकता सिद्ध होती है, उसी प्रकार नाम-रूप-विकारको प्राप्त हुआ जगत् उत्पत्तिसे पूर्व प्रज्ञानघन ही था—ऐसा ग्रहण करना उचित है—इसीसे यह कहा जाता है—

स यथाद्रैधाग्नेरभ्याहितात्पृथग्धूमा विनिश्चरन्त्येवं वा अरेऽस्य महतो भूतस्य निश्चसितमेतद्यद्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गिरस इतिहासः पुराणं विद्या उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनुव्याख्यानानि व्याख्यानान्यस्यैवैतानि निश्चसितानि ॥ १० ॥

वह [ चौथा दृष्टान्त— ] जिस प्रकार जिसका ईंधन गोला है, ऐसे आधान किये हुए अग्निसे पृथक् धूआं निकलता है, हे मैत्रेयि ! इसी प्रकार ये जो ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद, अथर्वाङ्गिरस ( अथर्ववेद ), इतिहास, पुराण, विद्या, उपनिषद, श्लोक, सूत्र, मन्त्रविवरण और अर्थवाद हैं, वे इस महद्भूतके ही निःश्वास हैं ॥ १० ॥



श्रेय इच्छद्भिः, ज्ञानं वा कर्म  
वेति ।

नामप्रकाशवशा हि रूपस्य  
विक्रियाव्यवस्था । नामरूपयोरेव  
हि परमात्मोपाधिभूतयोर्व्याक्रि-  
यमाणयोः सलिलफेनवत्तत्त्वा-  
न्यत्वेनानिर्वक्तव्ययोः सर्वाव-  
स्थयोः संसारत्वम्—इत्यतो  
नाग्न एव निश्वासितत्वमुक्तम्,  
तद्वचनेनैवेतरस्य निश्वासितत्व-  
सिद्धेः ।

अथवा सर्वस्य द्वैतजातस्य  
अविद्याविषयत्वमुक्तम्—“ब्रह्म  
तं परादात्..... इदं सर्वं यदय-  
मात्मा” ( २ । ४ । ६ ) इति ।  
तेन वेदस्याप्राप्त्यप्यमाशङ्क्यते ।  
तदाशङ्कानिवृत्त्यर्थमिदमुक्तम् ।  
पुरुषनिश्वासवदप्रयत्नोत्थितत्वा-  
त्प्रमाणं वेदः, न यथा अन्यो  
ग्रन्थ इति ॥ १० ॥

निरूपण किया है, कल्याणकामियों-  
को उसे वैसा ही समझना चाहिये ।

रूपके विकारकी व्यवस्था नाम-  
प्रकाशके ही अधीन है । जल और  
फेनके समान जिनका वास्तविक  
अथवा अवास्तविक रूपसे निरूपण  
नहीं किया जा सकता; उन पर  
मात्माके उपाधिभूत एवं विकारको  
प्राप्त होते हुए सम्पूर्ण अवस्थाओंमें  
स्थित नाम और रूपको ही संसार  
कहते हैं, इसलिये नामके ही  
निःश्वासित होनेका प्रतिपादन किया  
है; क्योंकि उसके निरूपणसे ही रूपका  
भी निःश्वासितत्व सिद्ध हो जाता है ।

अथवा “ब्राह्मणजाति उसे  
परास्त कर देती है...यह सब जो  
कुछ है आत्मा है” इस मन्त्रद्वारा  
सम्पूर्ण द्वैतवर्गको अविद्याका कार्य  
बतलाया है । इससे [ अविद्या-  
कल्पित सिद्ध होनेके कारण ] वेदके  
अप्रामाणिक होनेकी आशङ्का होती  
है । उस आशङ्काकी निवृत्तिके लिये  
ही यह कहा है—पुरुषके निःश्वास-  
के समान विना प्रयत्नके उत्पन्न  
हुआ होनेके कारण वेद प्रमाण है,  
यह अन्य ग्रन्थकी तरह [ पुरुष-  
यत्नजनित ] नहीं है ॥ १० ॥

यमित्येतदुपासीत” ( बृ० उ० ४।१।३ ) इत्याद्याः, श्लोका ब्राह्मणप्रभवा मन्त्राः “तदेते श्लोकाः” ( बृ० उ० ४।३।११ ) इत्यादयः; सूत्राणि वस्तुसङ्ग्रह-वाक्यानि वेदे यथा—“आत्मेत्येवोपासीत” ( १।४।७ ) इत्यादीनि, अनुव्याख्यानानि मन्त्रविवरणानि, व्याख्यानान्यर्थवादाः, अथवा वस्तुसङ्ग्रह-वाक्यविवरणान्यनुव्याख्यानानि यथा चतुर्थाध्याये ‘आत्मेत्येवोपासीत’ इत्यस्य, यथा वा ‘अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवम्’ ( १।४।१० ) इत्यस्याप्येवाध्यायशेषः, मन्त्र-विवरणानि व्याख्यानानि, एव-मष्टविधं ब्राह्मणम् ।

एवं मन्त्रब्राह्मणयोरेव ग्रह-णम्, नियतरचनावतो विध-मानस्यैव वेदस्याभिव्यक्तिः पुरुष-निश्चासवत्, न च पुरुषबुद्धिप्रप-त्नपूर्वकः; अतः प्रमाणं निरपेक्ष एव स्वार्थः; तस्माद्यत्तेनोक्तं तत्तथैव प्रतिपत्तव्यम्, आत्मनः

उपनिषद्—“प्रिय है—इस प्रकार उपासना करे” इत्यादि, श्लोक—“तदेते श्लोकाः” इत्यादि ब्राह्मण-भागके मन्त्र, सूत्र-वस्तुसंग्रहवाक्य-जिस प्रकार कि वेदमें “आत्मा है—इस प्रकार उपासना करे” इत्यादि मन्त्र हैं, अनुव्याख्यान—मन्त्र-विवरण, व्याख्यान अर्थवाद अथवा वस्तुसंग्रहवाक्यके विवरण ही अनु-व्याख्यान हैं, जिस प्रकार चतुर्थ अध्यायमें ‘आत्मेत्येवोपासीत’ इस वाक्यकी व्याख्या है, अथवा ‘अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवम्’ इस वाक्यका व्याख्यान यह शेष अध्याय ही है । मन्त्रविव-रणका अर्थ मन्त्रव्याख्यान है । इस प्रकार [ इतिहासादि पदोंसे कहा हुआ ] आठ प्रकारका ब्राह्मण-भाग है ।

इस प्रकार [ निःश्वसित-श्रुतिके सामर्थ्यसे ऋग्वेदादि शब्दोंसे ] मन्त्र और [ इतिहासादिसे ] ब्राह्मणोंका ही ग्रहण करना चाहिये । पुरुषके निःश्वासोंके समान नियतरचनावान् विद्यमान वेदकी ही अभिव्यक्ति हुई है, पुरुषकी बुद्धिके प्रयत्नपूर्वक इनकी रचना नहीं हुई । इसलिये यह अपने निरपेक्ष अर्थमें ही प्रमाण है । अतः उसने ज्ञान या कर्म जिसका जैसा

वह दृष्टान्त—जिस प्रकार समस्त जलोंका समुद्र एक अयन (प्रलयस्थान) है, इसी प्रकार समस्त स्पर्शोंका त्वचा एक अयन है, इसी प्रकार समस्त गन्धोंका दोनों नासिकाएँ एक अयन है, इसी प्रकार समस्त रसोंका जिह्वा एक अयन है, इसी प्रकार समस्त रूपोंका चक्षु एक अयन है, इसी प्रकार समस्त शब्दोंका श्रोत्र एक अयन है, इसी प्रकार समस्त संकल्पोंका मन एक अयन है, इसी प्रकार समस्त विद्याओंका हृदय एक अयन है, इसी प्रकार समस्त कर्मोंका हस्त एक अयन है, इसी प्रकार समस्त आनन्दोंका उपस्थ एक अयन है और इसी प्रकार समस्त विसर्गोंका पायु एक अयन है, इसी प्रकार समस्त मार्गोंका चरण एक अयन है और इसी प्रकार समस्त वेदोंका वाक् एक अयन है ॥ ११ ॥

स इति दृष्टान्तः; यथा येन प्रकारेण, सर्वासां नदीवापीतडागादिगतानामपाम्, समुद्रोऽब्धिरेकायनम्, एकगमनमेकप्रलयोऽविभागप्राप्तिरित्यर्थः; यथायं दृष्टान्तः; एवं सर्वेषां स्पर्शानां मृदुकर्कशकठिनपिच्छिलादीनां वायोरात्मभूतानां त्वगेकायनम्, त्वगिति त्वग्विषयं स्पर्शसामान्यमात्रम्, तस्मिन्प्रविष्टाः स्पर्शविशेषाः—आप इव समुद्रम्—तद्व्यतिरेकेणाभावभूता भवन्ति; तस्यैव हि ते संस्थानमात्रा आसन् ।

तथा तदपि स्पर्शसामान्यमात्रं त्वक्छब्दवाच्यं मनःसंकल्पे मनो-

वह दृष्टान्त—जिस प्रकार सम्पूर्ण नदी, बावड़ी और तड़ागादिके जलोंका समुद्र एकायन—एक गमनस्थान—एक प्रलयस्थान अर्थात् अभेदप्राप्तिका स्थल है, जैसा कि यह दृष्टान्त है, उसी प्रकार वायुके स्वरूपभूत मृदु, कर्कश, कठोर और पिच्छिल आदि समस्त स्पर्शोंका त्वचा एक प्रलयस्थान है। त्वचासे त्वचासम्बन्धी स्पर्शसामान्यमात्र समझना चाहिये, उसीमें समुद्रमें जलके समान स्पर्शविशेष प्रविष्ट हैं, उसके बिना वे सत्ताशून्य हो जाते हैं; क्योंकि वे उसीके संस्थानमात्र (पृथक् आकारमात्र) थे।

इसी प्रकार वह त्वक्छब्दवाच्य स्पर्शसामान्य, त्वचाके विषयमें स्पर्शविशेषोंके समान मनके विषय-

आत्मा ही सबका आश्रय है—इसमें दृष्टान्त

किञ्चान्यत्, न केवलं स्थित्यु-  
त्पत्तिकालयोरेव प्रज्ञानव्यति-  
रेकेणामवाज्जगतो ब्रह्मत्वम्,  
प्रलयकाले च । जलबुद्बुदफेना-  
दीनामिव सलिलव्यतिरेकेणा-  
भावः, एवं प्रज्ञानव्यतिरेकेण  
तत्कार्याणां नामरूपकर्मणां  
तस्मिन्नेव लीयमानानामभावः ।  
तस्मादेकमेव ब्रह्म प्रज्ञानघनमेक-  
रसं प्रतिपत्तव्यमित्यत आह ।  
प्रलयप्रदर्शनाय दृष्टान्तः—

इसके सिवा दूसरी बात यह है  
कि जगत्का ब्रह्मत्व केवल उत्पत्ति  
और स्थितिकालमें ही प्रज्ञानको  
छोड़कर न रहनेके कारण नहीं है,  
अपि तु प्रलयकालमें भी है । जिस  
प्रकार जल, बुद्बुद और फेनादिकी  
सत्ता जलको छोड़कर नहीं है,  
उसी प्रकार प्रज्ञानसे भिन्न उसके  
कार्य और उसीमें लीन होनेवाले  
नाम, रूप और कर्मोंकी भी सत्ता  
नहीं है । इसलिये एक ही प्रज्ञानघन  
एकरस ब्रह्म है—ऐसा जानना  
चाहिये । इसीसे श्रुति [निम्नाङ्कित  
मन्त्र ] कहती है । प्रलय प्रदर्शित  
करनेके लिये यहाँ दृष्टान्त दिया  
गया है—

स यथा सर्वासामपां समुद्र एकायनमेव  
सर्वेषां स्पर्शानां त्वगेकायनमेव सर्वेषां गन्धानां  
नासिके एकायनमेव सर्वेषां रसानां जिह्वेकायन-  
मेव सर्वेषां रूपाणां चक्षुरेकायनमेव सर्वेषां  
शब्दानां श्रोत्रमेकायनमेव सर्वेषां संकल्पानां  
मन एकायनमेव सर्वासां विद्यानां हृदयमेकायन-  
मेव सर्वेषां कर्मणां हस्तावेकायनमेव सर्वेषां  
मानन्दानामुपस्थ एकायनमेव सर्वेषां विसर्गाणां  
पायुरेकायनमेव सर्वेषामध्वनां पादावेकायनमेव  
सर्वेषां वेदानां वागेकायनम् ॥ ११ ॥

विषयसामान्यस्यापिबुद्धिविषय-  
सामान्ये विज्ञानमात्रे; विज्ञान-  
मात्रे भूत्वा परस्मिन्प्रज्ञानघने  
प्रलीयते ।

तथा कर्मेन्द्रियाणां विषया व-  
दनादानगमनविसर्गानन्दविशेषाः  
तत्तत्क्रियासामान्येष्वेव प्रविष्टा  
न विभागयोग्या भवन्ति, समुद्र  
इवाव्विशेषाः; तानि च सामा-  
न्यानि प्राणमात्रम्, प्राणश्च प्रज्ञान-  
मात्रमेव । “यो वै प्राणः सा  
प्रज्ञा या वै प्रज्ञा स प्राणः”  
( कौषी० उ० । ३ । ३ ) इति  
कौषीतकिनोऽधीयते ।

ननु सर्वत्र विषयस्यैव प्रलयो-  
ऽभिहितः, न तु कारणस्य; तत्र  
कोऽभिप्राय इति ?

वाढम्; किन्तु विषयसमान-  
जातीयं करणं मन्यते श्रुतिः, न तु  
जात्यन्तरम्; विषयस्यैव स्वात्म-  
ग्राहकत्वेन संस्थानान्तरं करणं  
नाम—यथा रूपविशेषस्यैव संस्थानं  
प्रदीपः करणं सर्वरूपप्रकाशने,  
एवं सर्वविषयविशेषाणामेव स्वा-

सामान्यका भी बुद्धिके विषय-  
सामान्यरूप विज्ञानमात्रमें और  
फिर विज्ञानमात्र होकर प्रज्ञानघन  
परमात्मामें लय हो जाता है ।

इसी प्रकार कर्मेन्द्रियोंके भाषण,  
ग्रहण, गमन, त्याग और आनन्द-  
रूप विशेष विषय उन-उन क्रियाओं-  
के सामान्योंमें प्रविष्ट होकर  
विभागके योग्य नहीं रहते, जिस  
प्रकार कि समुद्रमें गये हुए जल-  
विशेष । वे सारे सामान्य प्राणमात्र  
हैं और प्राण प्रज्ञानमात्र ही हैं ।  
कौषीतकी शाखावाले कहते हैं—  
“जो प्राण है वही प्रज्ञा है और जो  
प्रज्ञा है वही प्राण है ।”

शङ्का—किंतु यहां सर्वत्र विषयका  
ही लय बतलाया गया है, इन्द्रियका  
नहीं—सो इसमें क्या कारण है ?

समाधान—ठीक है, किंतु श्रुति  
इन्द्रियको विषयकी सजातीय मानती  
है, अन्य जातिवाली नहीं । विषयका  
ही अपने ग्राहकरूपसे जो अन्य  
स्वरूप है, उसीका नाम इन्द्रिय है ।  
जिस प्रकार रूपविशेषका ही संस्थान-  
मात्र दीपक सब प्रकारके रूपोंको  
प्रकाशित करनेमें साधन है, इसी  
प्रकार दीपकहीकी तरह समस्त

\*\*\*\*\*

विषयसामान्यमात्रे, त्रयविषय इव स्पर्शविशेषाः; प्रविष्टं तद्व्यतिरेकेणाभावभूतं भवति; एवं मनोविषयोऽपि बुद्धिविषयसामान्यमात्रे प्रविष्टस्त्वद्व्यतिरेकेणाभावभूतो भवति; विज्ञानमात्रमेव भूत्वा प्रज्ञानघने परे ब्रह्मण्याप इव समुद्रे प्रलीयते ।

एवं परम्पराक्रमेण शब्दादौ सह ग्राहकेण करणेन प्रलीने प्रज्ञानघने उपाध्यभावात्सैन्धवघनवत् प्रज्ञानघनमेकरसमनन्तस्त्वनिरन्तरं ब्रह्म व्यवतिष्ठते । तस्मादात्मैव एकमद्वयमिति प्रतिपत्तव्यम् ।

तथा सर्वेषां गन्धानां पृथिवीविशेषाणां नासिके घ्राणविषयसामान्यम्, तथा सर्वेषां रसानामब्धिशेषाणां जिह्वेन्द्रियविषयसामान्यम्, तथा सर्वेषां रूपाणां तेजोविशेषाणां चक्षुश्चक्षुर्विषयसामान्यम्, तथा शब्दानां श्रोत्रविषयसामान्यं पूर्ववत् । तथा श्रोत्रादिविषयसामान्यानां मनोविषयसामान्ये संकल्पे; मनो-

सामान्यमात्ररूप मनःसंकल्पमें प्रविष्ट होकर उससे पृथक् सत्ताशून्य हो जाता है इसी तरह मनका विषय भी बुद्धिके सामान्य विषयमात्रमें प्रवेश करके उससे पृथक् नहीं रहता तथा विज्ञानमात्र ही होकर समुद्रमें जलके समान प्रज्ञानघन परब्रह्ममें लीन हो जाता है ।

इस प्रकार परम्पराक्रमसे अपने ग्राहक इन्द्रियके सहित शब्दादिके प्रज्ञानघनमें लीन हो जानेपर कोई उपाधि न रहनेके कारण लवणखण्डके समान एकरस, अनन्त, अपारं, अखण्ड, प्रज्ञानघन ब्रह्म ही रह जाता है । अतः एकमात्र अद्वितीय आत्मा ही है—ऐसा जानना चाहिये ।

इसी प्रकार पृथिवीके विशेषरूप समस्त गन्धोंका नासिकाएँ—घ्राणसम्बन्धी विषयसामान्य, जलके विशेषरूप समस्त रसोंका रसेन्द्रियसम्बन्धी विषयसामान्य, तेजके विशेषरूप समस्त रूपोंका चक्षु—चक्षुसम्बन्धी विषयसामान्य और पहलेहीकी तरह शब्दोंका श्रोत्रसम्बन्धी विषयसामान्य आश्रय है । इसी प्रकार श्रोत्रादि विषयसामान्योंका मनके विषयसामान्यरूप संकल्पमें, मनके विषय-

स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्रास्त उदकमेवानु-  
विलीयेत न हारयोद्ग्रहणायेव स्यात् । यतो यतस्त्वा-  
ददीत लवणमेवैवं वा अर इदं महद्भूतमनन्तमपारं  
विज्ञानघन एव । एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्ये-  
वानु विनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्तीत्यरे ब्रवीर्भाति  
होवाच याज्ञवल्क्यः ॥ १२ ॥

इसमें यह दृष्टान्त है—जिस प्रकार जलमें डाला हुआ नमकका डल्ला जलमें ही लीन हो जाता है । उसे जलसे निकालनेके लिये कोई समर्थ नहीं होता । जहाँ-जहाँसे भी जल लिया जाय वह नमकीन ही जान पड़ता है, हे मैत्रेयि ! उसी प्रकार यह महद्भूत अनन्त, अपार और विज्ञान-घन ही है । यह इन [ सत्यशब्दवाच्य ] भूतोंसे प्रकट होकर उन्हींके साथ नशको प्राप्त हो जाता है; देहेन्द्रियभावसे मुक्त होनेपर इसकी कोई विशेष संज्ञा नहीं रहती । हे मैत्रेयि ! ऐसा मैं तुझसे कहता हूँ—ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा ॥ १२ ॥

तत्र दृष्टान्त उपादीयते—स  
यथेति। सैन्धवखिल्यः—सिन्धोर्वि-  
कारः सैन्धवः, सिन्धुशब्देनोद-  
कमभिधीयते, स्यन्दनातिसिन्धु-  
रुदकम्, तद्विकारस्तत्र भवो वा  
सैन्धवः सैन्धवश्चासौ खिल्यश्चेति  
सैन्धवखिल्यः, खिल एव खिल्यः  
स्वार्थे यत्प्रत्ययः, उदके सिन्धौ  
स्वयोनौ प्रास्तः प्रक्षिप्तः, उदकमेव

यहाँ यह दृष्टान्त दिया जाता है—‘स यथा’ इत्यादि । सैन्धव-  
खिल्य—सिन्धुके विकारका नाम  
सैन्धव है, ‘सिन्धु’ शब्दसे जल कहा  
जाता है । स्यन्दन करने (बहने) के  
कारण जल सिन्धु है, उसका  
विकार अथवा उससे उत्पन्न  
होनेवाला सैन्धव कहलाता है ।  
जो सैन्धव हो और खिल्य ( डल्ला )  
हो, उसे सैन्धवखिल्य कहते हैं ।  
खिल ही खिल्य है । यहाँ स्वार्थ-  
में यत् प्रत्यय है । वह अपने  
कारणभूत सिन्धु यानी जलमें डाले  
जानेपर जलके साथ घुलता हुआ

त्मविशेषप्रकाशकत्वेन संस्थाना-  
न्तराणि करणानि प्रदीपवत् ।  
तस्मान्न करणानां पृथक्प्रलये यत्नः  
कार्यः, विषयसामान्यात्मकत्वा-  
द्विषयप्रलयेनैव प्रलयः सिद्धो  
भवति करणानामिति ॥ ११ ॥

विषयविशेषोंके स्वरूपविशेषके  
प्रकाशकरूपसे इन्द्रियाँ उन्हींके अन्य  
संस्थानमात्र हैं। इसलिये इन्द्रियोंके  
प्रलयके लिये पृथक् प्रयत्न करनेकी  
आवश्यकता नहीं है, विषयसामान्य  
रूप होनेके कारण विषयके प्रलयसे  
ही इन्द्रियोंका भी प्रलय सिद्ध हो  
जाता है ॥ ११ ॥

विवेकद्वारा देहादिके विज्ञानघनस्वरूप होनेमें जलमें डाले हुए  
लवणखण्डका दृष्टान्त

तत्र 'इदं सर्वं यदयमात्मा'  
(२ । ४ । ६) इति प्रतिज्ञातम्,  
तत्र हेतुरभिहितः—आत्मसामान्य-  
त्वम्, आत्मजत्वम्, आत्मप्रलयत्वं  
च । तस्मादुत्पत्तिस्थितिप्रलय-  
कालेषु प्रज्ञानव्यतिरेकेणाभावात्  
“प्रज्ञानं ब्रह्म” (ऐ० उ० ५ । ३)  
“आत्मैवेदं सर्वम्” (छा० उ० ७ ।  
२५ । २ ) इति प्रतिज्ञातं यत्,  
तत्तर्कतः साधितम् । स्वाभावि-  
कोऽयं प्रलय इति पौराणिका  
वदन्ति । यस्तु बुद्धिपूर्वकः प्रलयो  
ब्रह्मविदां ब्रह्मविद्यानिमित्तः,  
अयमात्यन्तिक इत्याचक्षते—  
अविद्यानिरोधद्वारेण यो भवति;  
तदर्थोऽयं विशेषारम्भः—

तहाँ यह प्रतिज्ञा की गयी है कि  
‘यह जो कुछ है सब आत्मा है।’  
इसमें आत्मसामान्यत्व, आत्मजनि-  
तत्व और आत्मप्रलयत्व ये हेतु  
वतलाये हैं। अतः उत्पत्ति, स्थिति  
और प्रलयकालोंमें प्रज्ञानसे भिन्न  
किसीकी सत्ता न होनेके कारण जो  
ऐसी प्रतिज्ञा की थी कि “प्रज्ञान  
ब्रह्म है” “यह सब आत्मा ही है”  
उसे तर्कसे भी सिद्ध कर दिया।  
यह प्रलय स्वाभाविक<sup>१</sup> है—ऐसा  
पौराणिक लोग कहते हैं। ब्रह्म-  
वेत्ताओंका जो ब्रह्मविद्याजनित  
बुद्धिपूर्वक प्रलय होता है, वह  
आत्यन्तिक है—ऐसा कहते हैं, जो  
कि अविद्याके निरोधद्वारा होता  
है; उसीके लिये यह विशेष आरम्भ  
किया जाता है।



मापन्नासि, मर्त्या जन्ममरणाश-  
नायापिपासादिसंसारधर्मवत्यसि,  
नामरूपकार्यात्मिका-अमुष्यान्व-  
याहमिति, स खिल्यभावस्तव  
कार्यकरणभूतोपाधिसम्पर्कभ्रा-  
न्तिजनितो महति भूते स्वयोनौ  
महासमुद्रस्थानीये परमात्मनि  
अजरेऽमरेऽभये शुद्धे सैन्धवघन-  
वदेकरसे प्रज्ञानघनेऽनन्तेऽपारे  
निरन्तरेऽविद्याजनितभ्रान्तिभेद-  
वर्जिते प्रवेशितः ।

तस्मिन्प्रविष्टे स्वयोनिग्रस्ते

खिल्यभावेऽविद्याकृते भेदभावे

प्रणाशिते-इदमेकमद्वैतं महद्भूतम्

महच्च तद् भूतं च महद्भूतं सर्व-

सहत्तरत्वादाकाशादिकारणत्वाच्च ।

भूतं त्रिष्वपि कालेषु स्वरूपाव्य-

भिचारात्सर्वदैव परिनिष्पन्नमिति

त्रैकालिको निष्ठाप्रत्ययः ।

अथवा भूतशब्दः परमार्थ-  
वाची, महच्च पारमार्थिकं

मरणधर्मवाली, जन्म, मरण, क्षुधा  
और पिपासा आदि सांसारिक  
धर्मोंवाली एवं मैं नामरूपकार्यात्मि-  
का और अमुक वंशमें उत्पन्न हुई  
हूँ—ऐसे भाववाली हो गयी है।  
देहेन्द्रियजनित उपाधिके सम्पर्कसे  
भ्रान्तिके कारण उत्पन्न हुआ तेरा  
वह खिल्यभाव अपने कारण महा-  
समुद्रस्थानीय अजर, अमर, अभय,  
शुद्ध, सैन्धवघनके समान एकरस,  
प्रज्ञानघन, अनन्त, अपार, अखण्ड  
एवं अविद्याजनित भ्रान्तिमय भेदसे  
रहित परमात्मामें प्रविष्ट कर दिया  
गया है ।

उसमें प्रविष्ट होनेपर उस  
खिल्यभावके अपने कारणद्वारा  
लीन कर लिये जानेपर अविद्या-  
जनित भेदभावका नाश हो जानेसे  
यह एक अद्वैत महद्भूत ही रहता  
है । महान् भूत होनेसे वह महद्भूत  
कहलाता है; क्योंकि आकाशादिका  
कारण होनेसे वह सबसे महान् है ।  
तीनों ही कालोंमें उसके स्वरूपका  
व्यभिचार नहीं होता, वह सर्वदा  
ही ज्यों का त्यों रहता है, इसलिये  
भूत है । 'भूत' शब्दमें 'त' यह  
निष्ठाप्रत्यय त्रैकालिक है ।

अथवा 'भूत' शब्द परमार्थवाची  
है । अर्थात् वह महत् है और

विलीयमानमनुविलीयेत; यत्त-  
द्भौमतैजससम्पर्कात्काठिन्यप्राप्तिः।  
खिल्यस्य स्वयोनिसम्पर्कादप-  
गच्छति तदुदकस्य विलयनम्,  
तदनु सैन्धवखिल्यो विलीयत  
इत्युच्यते । तदेतदाह उदकमेवा-  
नुविलीयेतेति ।

न ह नैव अस्य खिल्यस्यो-  
द्ग्रहणायोद्धृत्य पूर्ववद्ग्रहणाय  
ग्रहीतुं नैव समर्थः कश्चित्स्यात्सु-  
निपुणोऽपि । इवशब्दोऽनर्थकः ।  
ग्रहणाय नैव समर्थः; कस्मात् ?  
यतो यतो यस्माद्यस्मादेशात्तदुद-  
कमाददीत गृहीत्वा स्वादयेत्,  
लवणास्वादमेव तदुदकं न तु  
खिल्यभावः ।

यथायं दृष्टान्तः, एवमेव वा  
अरे मैत्रेयीदं परमात्माख्यं महद्-  
भूतम्—यस्मान्महतो भूताद-  
विद्यया परिच्छिन्ना सती कार्य-  
करणोपाधिसम्बन्धारिखिल्यभाव-

उसीमें लीन हो जाता है । पार्थिव  
तैजसका सम्पर्क होनेसे जो उस  
डलेको कठिनताकी प्राप्ति हुई थी  
वह अपने कारणका संयोग होनेपर  
निवृत्त हो जाती है, यही जलका  
घुलना है, उसके साथ ही नमकका  
डला भी घुल गया—ऐसा कहा  
जाता है । इसीसे यह कहा गया है  
कि वह जलके साथ ही लीन हो  
जाता है ।

इस डलेके उद्ग्रहण अर्थात्  
पूर्ववत् निकालकर ग्रहण करनेके  
लिये कोई अत्यन्त निपुण पुरुष भी  
समर्थ नहीं होता । यहाँ 'इव' शब्द  
अर्थहीन है । उसे ग्रहण करनेके  
लिये समर्थ हो ही नहीं सकता ।  
क्यों नहीं हो सकता ? क्योंकि  
जिस-जिस जगहसे वह उस जलको  
ग्रहण करता है अर्थात् ग्रहण करके  
चखता है, वह जल लवणके ही  
स्वादवाला होता है, उसमें डलापन  
नहीं रहता ।

जैसा कि यह दृष्टान्त है इसी  
प्रकार हे मैत्रेयि ! यह परमात्मा  
नामका महद्भूत है, जिस महद्भूत-  
से तू अविद्यासे परिच्छिन्न होकर  
देहेन्द्रियरूप उपाधिके सम्बन्धसे  
खिल्यभावको प्राप्त हो गयी है तथा

एतेभ्यो भूतेभ्यो यान्येतानि  
कार्यकरणविषयाकारपरिणतानि  
नामरूपात्मकानि सलिलफेनबु-  
द्बुदोपमानि स्वच्छस्य परमात्मनः  
सलिलोपमस्य, येषां विषयपर्य-  
न्तानां प्रज्ञानघने ब्रह्मणि परमार्थ-  
विवेकज्ञानेन प्रविलापनमुक्तं  
नदीसमुद्रवत्—एतेभ्यो हेतुभूते-  
भ्यो भूतेभ्यः सत्यशब्दवाच्येभ्यः  
समुत्थाय सैन्धवखिल्यवत्—यथा  
अद्भ्यः सूर्यचन्द्रादिप्रतिविम्बः,  
यथा वा स्वच्छस्य स्फटिकस्य  
अलक्तकाद्युपाधिभ्यो रक्तादि-  
भावः, एवं कार्यकरणभूतभूतो-  
पाधिभ्यो विशेषात्मखिल्यभावेन  
समुत्थाय सम्यगुत्थाय—येभ्यो  
भूतेभ्य उत्थितः तानि यदा  
कार्यकरणविषयाकारपरिणतानि  
भूतान्यात्मनो विशेषात्मखिल्य-  
हेतुभूतानि शास्त्राचार्योपदेशेन  
ब्रह्मविद्याया नदीसमुद्रवत्प्रवि-  
लापितानि विनश्यन्ति, सलिल-  
फेनबुद्बुदादिवत्तेषु विनश्यत्सु  
अन्वेवैष विशेषात्मखिल्यभावो

इन भूतोंसे—ये जो देह और  
इन्द्रियरूप विषयके आकारमें परि-  
णत जलके फेन और बुद्बुदोंके  
समान जलस्थानीय स्वच्छ पर-  
मात्माके नामरूपमय विकार हैं;  
जिनके सम्पूर्ण विषयोक्तका, समुद्र-  
में नदीके समान, पारमार्थिक  
विवेकज्ञानसे प्रज्ञानघन ब्रह्ममें लय  
होना बतलाया गया है, इन सबके  
हेतुभूत सत्य शब्दवाच्य भूतोंसे  
लवणखण्डके समान उत्पन्न होकर—  
जिस प्रकार जलसे सूर्य-चन्द्रादिका  
प्रतिविम्ब अथवा जैसे अलक्तक  
(महावर) आदि उपाधियोंके कारण  
स्वच्छ स्फटिकका रक्तादि भाव हो  
जाता है, इसी प्रकार देहेन्द्रियरूप  
भूतोंकी उपाधियोंके कारण विशेष-  
पात्मरूप खिल्यभावसे समुत्थित  
अर्थात् सम्यक् प्रकारसे उत्पन्न  
होकर जिन भूतोंसे यह उत्पन्न हुआ  
है, वे देह और इन्द्रियोंके आकारमें  
परिणत एवं आत्माके खिल्यभाव-  
रूप विशेषत्वके हेतुभूत भूत जिस  
समय शास्त्र और आचार्यके ब्रह्म-  
विद्याके उपदेशसे समुद्रमें नदीके  
समान लीन होते हुए नाशको  
प्राप्त होते हैं, जलमें फेन और  
बुद्बुदोंके समान उनके नाश होने-  
के साथ ही यह विशेषात्मरूप  
खिल्यभाव भी नष्ट हो जाता है।

चेत्यर्थः; लौकिकं तु यद्यपि महद्भवति, स्वप्नमायाकृतं हिम-  
वदादिपर्वतोपमं न परमार्थवस्तु;  
अतो विशिनष्टि—इदं तु महच्च  
तद्भूतं चेति । अनन्तं नास्यान्तो  
विद्यत इत्यनन्तम्; कदाचिदा-  
पेक्षिकं स्यादित्यतो विशिनष्ट्य-  
पारमिति विज्ञप्तिर्विज्ञानम्, विज्ञानं  
च तद्घनश्चेति विज्ञानघनः,  
घनशब्दोजात्यन्तरप्रतिषेधार्थः—  
यथा सुवर्णघनोऽप्योघन इति;  
एवशब्दोऽवधारणार्थः—नान्यजा-  
त्यन्तरमन्तराले विद्यत इत्यर्थः ।

यदीदमेकमद्वैतं परमार्थतः  
स्वच्छं संसारदुःखासम्पृक्तम्,  
किन्निमित्तोऽयं खिल्यभाव आ-  
त्मनो जातो मृतः सुखी दुःख्यहं  
ममेत्येवमादिलक्षणोऽनेकसंसार-  
धर्मोपद्रुतः ? इत्युच्यते—

पारमार्थिक है; [ इसलिये महद्भूत  
है ] । यद्यपि हिमालयादि पर्वतोंके  
समान लौकिक वस्तु भी महान् होती  
है; किंतु वह स्वप्न या मायाके  
समान है, परमार्थवस्तु नहीं ।  
इसीसे श्रुति इसे विशेषित करती है  
कि यह महत् है और भूत भी है ।  
अनन्त अर्थात् इसका अन्त नहीं  
है, इसलिये अनन्त है । कदाचित्  
इसकी अनन्तता आपेक्षिक हो, इस-  
लिये 'अपारम्' ऐसा विशेषण देती  
है । विज्ञप्तिका नाम विज्ञान है, जो  
विज्ञान हो और घन हो उसे  
विज्ञानघन कहते हैं । यहाँ घनशब्द  
[विज्ञानमें] अन्य जातिकी वस्तुका  
निषेध करनेके लिये है; जैसे कि  
सुवर्णघन, लोहघन आदि । 'एव'  
शब्द निश्चयार्थक है । तात्पर्य यह  
है कि इसके भीतर कोई दूसरी  
विजातीय वस्तु नहीं है ।

यदि यह आत्मतत्त्व एक, अद्वैत,  
परमार्थतः शुद्ध और सांसारिक  
दुःखोंसे असंपृष्ट है तो आत्माका  
यह खिल्यभाव क्यों है तथा यह मैं  
उत्पन्न हुआ, मरा, सुखी, दुःखी,  
अहं, मम इत्यादि लक्षणोंवाले अनेकों  
सांसारिक धर्मोंसे दूषित क्यों है ?  
इसपर कहा जाता है—

\*\*\*\*\*

मन्त्रेयीकी शङ्का और याज्ञवल्क्यका समाधान

एवं प्रतियोधिता—

इस प्रकार बोध कराये जाने

पर—

सा होवाच मैत्रेय्यत्रैव मा भगवानममूमुहन्न प्रेत्य  
संज्ञास्तीति स होवाच न वा अरेऽहं मोहं ब्रवीम्यलं  
वा अर इदं विज्ञानाय ॥ १३ ॥

उस मैत्रेयीने कहा, 'शरीरपातके अनन्तर कोई संज्ञा नहीं रहती—  
ऐसा कहकर ही श्रीमान्ने मुझे मोहमें डाल दिया है।' याज्ञवल्क्यने कहा,  
'हे मैत्रेयि ! मैं मोहका उपदेश नहीं कर रहा हूँ, अरी ! यह तो उस  
( महद्भूत ) का विज्ञान करानेके लिये पर्याप्त है' ॥ १३ ॥

सा ह किलोवाचोक्तवती  
मैत्रेयी—अत्रैव एतस्मिन्नेव एक-  
स्मिन्वस्तुनि ब्रह्मणि विरुद्धधर्म-  
वत्त्वमाचक्षाणेन भगवता मम  
मोहः कृतः; तदाह—अत्रैव मा  
भगवान्पूजावानममूमुहन्मोहं कृत-  
वान् । कथं तेन विरुद्धधर्मवत्त्वम्  
उक्तमित्युच्यते—पूर्वं विज्ञानघन  
एवेति प्रतिज्ञाय पुनर्न प्रेत्य  
संज्ञास्तीति; कथं विज्ञानघन  
एव ? कथं वा न प्रेत्य संज्ञा-

उस मैत्रेयीने कहा, यही—इस  
एक वस्तु ब्रह्ममें ही विरुद्ध धर्मवत्ता-  
का वर्णन करनेवाले श्रीमान्ने तो  
मुझे मोह उत्पन्न कर दिया है।  
इसी बातको श्रुति कहती है—इस  
( ब्रह्मके ) विषयमें ही मुझे आप  
भगवान्—पूजावान् अर्थात् पूज्य  
पुरुषने अममूमुहत्—मोह उत्पन्न कर  
दिया। उन्होंने ब्रह्मकी विरुद्धधर्म-  
वत्ताका किस प्रकार वर्णन किया  
है—सो बतलाया जाता है—पहले  
'वह विज्ञानघन ही है' ऐसी  
प्रतिज्ञा करके फिर 'देहपातके  
अनन्तर कोई संज्ञा नहीं रहती' ऐसा  
कहा है। सो किस प्रकार वह  
विज्ञानघन ही है और किस  
प्रकार देहपातके अनन्तर उसकी  
कोई संज्ञा नहीं रहती ? एक

विनश्यति; यथा उदकालक्त-  
कादिहेत्वपनये सूर्यचन्द्रस्फटिका-  
दिप्रतिविम्बो विनश्यति, चन्द्रादि  
स्वरूपमेव परमार्थतो व्यव-  
तिष्ठते, तद्वत्प्रज्ञानधनमनन्त-  
मपारं स्वच्छं व्यवतिष्ठते ।

न तत्र प्रेत्य विशेषसंज्ञास्ति  
कार्यकरणसङ्घातेभ्यो विमुक्तस्य-  
इत्येवमरे मैत्रेयि ब्रवीमि नास्ति  
विशेषसंज्ञेति—अहमसावमुष्य  
पुत्रो ममेदं क्षेत्रं धनं सुखी  
दुःखीत्येवमादिलक्षणा, अविद्या-  
कृतत्वात्तस्याः; अविद्यायाश्च ब्रह्म-  
विद्यया निरन्वयतो नाशितत्वा-  
त्कृतो विशेषसंज्ञासम्भवो ब्रह्म-  
विदश्चैतन्यस्वभावावस्थितस्य ?  
शरीरावस्थितस्यापि विशेषसंज्ञा  
नोपपद्यते किमुत कार्यकरणविमु-  
क्तस्य सर्वतः ? इति होवाचोक्त-  
वान्किल परमार्थदर्शनं मैत्रेय्यै  
भार्यायै याज्ञवल्क्यः ॥ १२ ॥

जिस प्रकार जल और अलक्तक  
आदि हेतुओंके हट जानेपर सूर्य,  
चन्द्र और स्फटिक आदिका प्रति-  
विम्ब नष्ट हो जाता है, केवल  
चन्द्रादिका पारमाथिक स्वरूप ही  
रह जाता है उसी प्रकार फिर  
अनन्त, अपार और स्वच्छ प्रज्ञान-  
धन ही रह जाता है ।

फिर प्रेत्य—देहेन्द्रियभावसे मुक्त  
होनेपर उसकी विशेष संज्ञा नहीं  
रहती, इसीसे हे मैत्रेयि ! मैं यह  
कहता हूँ कि उसकी 'मैं अमुक हूँ,  
अमुकका पुत्र हूँ, यह क्षेत्र और धन  
मेरा है, मैं सुखी हूँ, दुःखी हूँ'  
इत्यादि प्रकारकी विशेष संज्ञा नहीं  
रहती; क्योंकि वह तो अविद्या-  
जनित ही है, और अविद्याका उभके  
कारणके सहित ब्रह्मविद्यासे नाश  
हो चुका है, इसलिये चैतन्यस्वरूप  
ब्रह्मवेत्ताकी विशेषसंज्ञा रहनेकी  
सम्भावना कहाँ है ? उसकी तो  
शरीरमें रहते हुए भी कोई संज्ञा  
होनी सम्भव नहीं है, फिर सब  
प्रकार देह और इन्द्रियोसे मुक्त  
होनेपर तो रह ही कैसे सकती है ?  
इस प्रकार याज्ञवल्क्यने अपनी  
भार्या मैत्रेयीके प्रति परमार्थदृष्टिका  
निरूपण किया ॥ १२ ॥

स्तन्निमित्तश्च प्रकाशादिः; न पुनः  
परमार्थचन्द्रादित्यस्वरूपानाशव-  
दसंसारिव्रह्मस्वरूपस्य विज्ञान-  
घनस्य नाशः; तद्विज्ञानघन  
इत्युक्तम्; स आत्मा सर्वस्य  
जगतः, परमार्थतो भूतनाशान्न  
विनाशी। विनाशी त्वविद्याकृतः  
खिल्यभावः, “वाचारम्भणं  
विकारो नामधेयम्” (छा० उ०  
६।१।४) इति श्रुत्यन्तरात्।  
अयं तु पारमार्थिकः—अविनाशी  
वा अरेऽयमात्मा, अतोऽलं पर्याप्तं  
वै अरे इदं महद्भूतमनन्तमपारं  
यथाव्याख्यातं विज्ञानाय विज्ञा-  
तुम्। “न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्वि-  
पल्लोपो विद्यतेऽविनाशित्वात्”  
(४।३।३०) इति हि  
वक्ष्यति ॥ १३ ॥

उसेसे होनेवाले प्रकाशादिका नाश  
हो जाता है। किंतु जिस प्रकार  
वास्तविक चन्द्रमा और सूर्यादिके  
स्वरूपका नाश नहीं होता, उसी  
प्रकार असंसारी ब्रह्मके स्वरूप  
विज्ञानघनका भी नाश नहीं होता;  
उसीको विज्ञानघन—इस नामसे  
कहा गया है; वह सम्पूर्ण जगत्का  
आत्मा है और भूतोंका नाश होने-  
पर भी परमार्थतः उसका नाश  
नहीं होता। विनाशी तो अविद्या-  
जनित खिल्यभाव ही है, जैसा कि  
“विकार वाणीसे आरम्भ होने-  
वाला नाममात्र है” इस अन्य श्रुति-  
से सिद्ध होता है। किंतु यह तो  
पारमार्थिक है और हे मैत्रेयि ! यह  
आत्मा तो अविनाशी है; अतः जिस  
प्रकार इसकी व्याख्या की गयी है,  
उसी प्रकार यह अनन्त और अपार  
महद्भूत जाना जा सकता है।  
“विज्ञाताके विज्ञानका विशेषरूपसे  
लोप नहीं होता; क्योंकि वह  
अविनाशी है” ऐसा श्रुति आगे  
कहेगी भी ॥ १३ ॥

व्यवहार द्वैतमें है, परमार्थ व्यवहारातीत है

कथं तर्हि प्रेत्य संज्ञा नास्ति ?

इत्युच्यते, शृणु—

शरीरपातके अनन्तर उसकी  
संज्ञा किस प्रकार नहीं रहती ? सो  
बतलाया जाता है, सुनो—

स्तीति ? न ह्युष्णः शीतश्चाग्नि-

रेवैको भवति । अतो मृदास्यत्र ।

स होवाच याज्ञवल्क्यः—न वा  
अरे मैत्रेय्यहं मोहं ब्रवीमि—मोहनं  
वाक्यं न ब्रवीमीत्यर्थः । ननु

कथं विरुद्धधर्मत्वमवोचः—विज्ञान-

घनं संज्ञाभावं च ? न मयेद-

मेकस्मिन्धर्मिण्यभिहितम्, त्वयै-

वेदं विरुद्धधर्मत्वेनैकं वस्तु परि-

गृहीतं भ्रान्त्या, न तु मयोक्तम् ।

मया त्विदमुक्तम्—यस्त्वविद्या-

प्रत्युपस्थापितः कार्यकरणसम्बन्धी

आत्मनः खिल्यभावः, तस्मिन्वि-

द्यया नाशिते, तन्निमित्ता या

विशेषसंज्ञा शरीरादिसम्बन्धिनी

अन्यत्वदर्शनलक्षणा, सा कार्य-

करणसङ्घातोपाधौ प्रविलापिते

नश्यति हेत्वभावाद् उदकाद्या-

धारनाशादिव चन्द्रादिप्रतिबिम्ब-

ही अग्नि उष्ण और शीतल दोनों  
प्रकारका नहीं हो सकता; अतः  
इस विषयमें मुझे मोह ( भ्रम ) हो  
गया है ।

उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'हे  
मैत्रेयि । मैं मोहका उपदेश नहीं कर  
रहा हूँ अर्थात् मोह उत्पन्न करने-  
वाली बात नहीं कह रहा हूँ ।'

[ मैत्रेयी बोली ] तो फिर 'वह  
विज्ञानघन है और उसकी कोई  
संज्ञा नहीं है, ये आपने उसके दो  
विरुद्ध धर्म क्यों बतलाये ? [ याज्ञ-  
वल्क्यने कहा—] मैंने ये धर्म एक  
ही धर्ममें नहीं बतलाये हैं; भ्रान्ति-  
से तूने ही एक वस्तुको विरुद्ध धर्म-  
वाली समझ लिया है, मैंने ऐसा  
नहीं कहा । मैंने तो ऐसा कहा था

कि आत्माका जो अविद्याद्वारा प्रस्तुत  
किया हुआ देहेन्द्रियसम्बन्धी खिल्य-  
भाव है, उसका विद्याद्वारा नाश  
कर दिये जानेपर उस खिल्यभाव-  
के कारण पड़ी हुई जो शरीरादि-  
सम्बन्धिनी अन्यत्वदर्शनरूपा विशेष  
संज्ञा होती है, वह कार्यकरणसंघात-  
रूप उपाधिके लीन कर देनेपर  
कोई हेतु न रहनेके कारण इसी  
प्रकार नष्ट हो जाती है, जिस  
प्रकार जलादि आधारका नाश हो  
जानेपर चन्द्रादिका प्रतिबिम्ब और



रम्भणं विकारो नामधेयम्”  
 ( छा० उ० ६।१।४ ) इति  
 श्रुत्यन्तरात्, “एकमेवाद्विती-  
 यम्” ( छा० उ० ६।२।१ )  
 “आत्मैवेदं सर्वम्” ( छा० उ०  
 ७।२५।२ ) इति च ।  
 तत्तत्र यस्माद् द्वैतमिव तस्मा-  
 देवेतरोऽसौ परमात्मनः खिल्य-  
 भूत आत्मापरमार्थः, चन्द्रादेरि-  
 वोदकचन्द्रादिप्रतिविम्बः, इतरो  
 घ्रातेतरेण घ्राणेनेतरं घ्रातव्यं  
 जिघ्रति:

इतर इतरमिति कारकप्रदर्श-  
 नार्थम्, जिघ्रतीति क्रियाफलयो-  
 रभिधानम्, यथा छिनत्तीति—य-  
 थोद्यम्योद्यम्य निपातनम्; छेद्यस्य  
 च द्वैधीभावः, उभयं छिनत्तीत्ये-  
 केनैव शब्देन अभिधीयते—  
 क्रियावसानत्वात्क्रियाव्यतिरेकेण  
 च तत्फलस्यानुपलम्भात्; इतरो  
 घ्राता इतरेण घ्राणेनेतरं घ्रातव्यं

वाणीसे आरम्भ होनेवाला नाममात्र  
 है” ऐसी एक अन्य श्रुति है, तथा  
 “एक ही अद्वितीय ब्रह्म है” “यह  
 सब आत्मा ही है” ऐसी भी श्रुति  
 है। अतः वहाँ चूँकि द्वैत-सा रहता  
 है, इसलिये ही परमात्माका खिल्य-  
 रूप वह अपारमार्थिक आत्मा  
 उससे अन्य अर्थात् चन्द्रादिके जलमें  
 पड़े हुए चन्द्रादि प्रतिविम्बके  
 समान भिन्न है अर्थात् परमात्मासे  
 इतर सूँघनेवाला अन्य घ्राणेन्द्रियसे  
 इतर सूँघनेयोग्य पदार्थोंको  
 सूँघता है।

यहाँ जो ‘इतरः इतरम्’ ऐसा  
 कहा गया है वह [कर्ता और कर्म]  
 कारकोंको प्रदर्शित करनेके लिये है  
 और ‘जिघ्रति’ यह क्रिया और फल-  
 को बतलानेके लिये है, जिस प्रकार  
 ‘छिनत्ति—छेदन करता है। जैसे  
 कुल्हाड़ी उठा-उठाकर मारना और  
 छेद्य वस्तुके दो खण्ड हो जाना ये  
 दोनों ही ‘छिनत्ति’ इस एक ही शब्द-  
 से कहे जाते हैं, क्योंकि उसीमें क्रिया-  
 की समाप्ति होती है और क्रियाके  
 बिना उस फलकी उपलब्धि भी नहीं  
 होती। अतः [ परमात्मासे ] भिन्न  
 सूँघनेवाला अपनेसे भिन्न घ्राणेन्द्रियके  
 द्वारा उससे भिन्न घ्रातव्य पदार्थको



यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं जिघ्रति  
तदितर इतरं पश्यति तदितर इतरं शृणोति तदितर  
इतरमभिबदति तदितर इतरं मनुते तदितर इतरं  
विजानाति यत्र वा अस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं  
जिघ्रेत्तत्केन कं पश्येत्तत्केन कं शृणुयात्तत्केन कम-  
भिवदेत्तत्केन कं मन्वीत तत्केन कं विजानीयात् ।  
येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयाद्विज्ञातारमरे  
केन विजानीयादिति ॥ १४ ॥

जहाँ ( अविद्यावस्थामें ) द्वैत-सा होता है, वहीं अन्य-अन्यको सूँघता है, अन्य-अन्यको देखता है, अन्य-अन्यको सुनता है, अन्य-अन्यका अभि-  
वादन करता है, अन्य-अन्यका मनन करता है तथा अन्य-अन्यको जानता है । किंतु जहाँ इसके लिये सब आत्मा ही हो गया है वहाँ किसके द्वारा  
किसे सूँघे, किसके द्वारा किसे देखे, किसके द्वारा किसे सुने, किसके द्वारा  
किसका अभिवादन करे, किसके द्वारा किसका मनन करे और किसके  
द्वारा किसे जाने ? जिसके द्वारा इस सबको जानता है, उसे किसके द्वारा  
जाने ? हे मैत्रेयि ! विज्ञाताको किसके द्वारा जाने ? ॥ १४ ॥

यत्र यस्मिन्नविद्याकल्पिते  
कार्यकरणसङ्घातोपाधिजनिते वि-  
शेषात्मनि खिल्यभावे हि  
यस्मात्, द्वैतमिव-परमार्थतो-  
ऽद्वैते ब्रह्मणि द्वैतमिव भिन्नमिव  
वस्त्वन्तरमात्मनः—उपलक्ष्यते ।  
ननु द्वैतेनोपमीयमानत्वाद् द्वैतस्य  
पारमार्थिकत्वमिति; न, “वाचा-

हि—क्योंकि जहाँ जिस अविद्या-  
कल्पित देहेन्द्रियसंघातरूप उपाधि-  
से उत्पन्न हुए विशेषात्मरूप खिल्य-  
भावमें द्वैत-सा अर्थात् परमार्थतः  
अद्वैत ब्रह्ममें द्वैत-सा भिन्न-सा अर्थात्  
आत्मासे भिन्न पदार्थ-सा प्रतीत होता  
है—[ शङ्का— ] किंतु द्वैतसे उपमा  
दिये जानेके कारण तो द्वैतकी पार-  
मार्थिकता सिद्ध होती है । [ समा-  
धान— ] नहीं, क्योंकि “विकार

चास्ति; न चानात्मा सन्सर्व-  
मात्मैव भवति कस्यचित्,  
तस्मादविद्ययैव अनात्मत्वं परि-  
कल्पितम्; न तु परमार्थत आत्म-  
व्यतिरेकेणास्ति किञ्चित्। तस्मा-  
त्परमार्थात्मैकत्वप्रत्यये क्रिया-  
कारकफलप्रत्ययानुपपत्तिः। अतो  
विरोधाद्ब्रह्मविदः क्रियाणां तत्सा-  
धनानां चात्यन्तमेव निवृत्तिः।  
केन कमिति क्षेपार्थं वचनं प्रका-  
रान्तरानुपपत्तिदर्शनार्थम्, केन-  
चिदपि प्रकारेण क्रियाकरणादि-  
कारकानुपपत्तेः। केनचित् कश्चित्  
कश्चित् कथञ्चिन्न जिघ्रेदेवेत्यर्थः।

यत्रापि अविद्यावस्थायामन्यो-  
न्यं पश्यति, तत्रापि येनेदं सर्वं  
विजानाति तं केन विजानीयाद्येन  
विजानाति तस्य करणस्य विज्ञेये  
विनिधुक्तत्वात्, ज्ञातुश्च ज्ञेय एव  
हि जिज्ञासा नात्मनि। न

किसीके लिये अनात्मा रहते हुए  
सब कुछ आत्मा हो ही सकता है;  
अतः अनात्मत्व तो अविद्यासे ही  
कल्पित है, वास्तवमें तो आत्मासे  
भिन्न कोई वस्तु है ही नहीं। अतः  
पारमार्थिक आत्मैकत्वका ज्ञान  
होनेपर क्रिया, कारक और फलकी  
प्रतीति होनी सम्भव नहीं है। इस-  
लिये [ ज्ञानदृष्टिसे ] विरोध होनेके  
कारण ब्रह्मवेत्ताके लिये क्रिया और  
उनके साधनोंकी तो सर्वथा निवृत्ति  
हो जाती है। 'केन कम्' ऐसा जो  
आक्षेपार्थक वचन है, वह प्रकारा-  
न्तरकी अनुपपत्ति प्रदर्शित करनेके  
लिये है; क्योंकि किसी भी प्रकारसे  
[ ब्रह्मवेत्ताके लिये ] क्रिया और  
करणादि कारकोंकी उपपत्ति नहीं  
हो सकती। तात्पर्य यह है कि कोई  
भी किसीके द्वारा किसी प्रकार  
कुछ भी नहीं सूँघ सकता !

इसके सिवा अविद्यावस्थामें भी  
जहाँ अन्य अन्यको देखता है, वहाँ  
भी जिसके द्वारा इस सबको जानता  
है, उसे किसके द्वारा जाने, क्योंकि  
जिसके द्वारा वह जानता है वह  
इन्द्रिय तो उसके विज्ञेयवर्गमें आ  
जाती है और ज्ञाताकी जिज्ञासा भी  
ज्ञेयमें ही होती है, अपनेमें नहीं

जिघ्रति—तथा सर्व पूर्ववद्विजा-

नाति; इयमविद्यावदवस्था ।

यत्र तु ब्रह्मविद्याविद्या नाश-

मुपगमिता तत्र आत्मव्यतिरेके-

णान्यस्याभावः; यत्र वै अस्य

ब्रह्मविदः सर्वनामरूपाद्यात्मन्येव

प्रविलापितमात्मैव संवृत्तम्, यत्र

एवमात्मैवाभूच्चतत्र केन करणेन

कं घ्रातव्यं को जिघ्रेत् ? तथा

पश्येद्विजानीयात् ? सर्वत्र हि

कारकसाध्या क्रिया, अतः

कारकाभावेऽनुपपत्तिः क्रियायाः;

क्रियाभावे च फलाभावः । तस्माद्

अविद्यायामेव सत्यां क्रियाकारक-

फलव्यवहारः, न ब्रह्मविदः—

आत्मत्वादेव सर्वस्य, नात्म-

व्यतिरेकेण कारकं क्रियाफलं

सूयता है। इसी प्रकार आगेके पर्यायोंमें समझना चाहिये। पहलेही-के समान वह सबको विशेषरूपसे जानता है; यह उसकी अविद्यावात् ( अज्ञानी ) की अवस्था है।

किंतु जहां ब्रह्मविद्याके द्वारा अविद्या नाशको प्राप्त हो गयी है, वहां आत्मासे भिन्न अन्य वस्तुका अभाव हो जाता है। और जहां इस ब्रह्मवेत्ताके सम्पूर्ण नाम-रूपादि आत्माहीमें लीन किये जाकर आत्मा ही हो गये हैं, इस प्रकार जहां सब कुछ आत्मा ही हो गया है; वहां किस इन्द्रियके द्वारा किस सूंघने-योग्य पदार्थको कौन सूंघे ? तथा कौन देखे, कौन जाने ? क्योंकि सभी जगह क्रिया तो कारकसाध्य ही होती है, अतः कारकका अभाव हो जानेपर क्रिया सम्भव नहीं रहती तथा क्रिया न रहनेपर फल नहीं रहता। अतः अविद्याके रहते हुए ही क्रिया, कारक और फलका व्यवहार रहता है, ब्रह्मवेत्ताका ऐसा कोई व्यवहार नहीं रहता; क्योंकि वह तो सबका आत्मा ही है; उसकी दृष्टिमें आत्मासे भिन्न कारक, क्रिया, अथवा फल है ही नहीं; और न

तस्मादात्मा द्रष्टव्यः । स च श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इति च दर्शनप्रकारा उक्ताः ।

तत्र श्रोतव्य आचार्यागमाम्याम्, मन्तव्यस्तर्कतः । तत्र च तर्क उक्तः 'आत्मैवेदं सर्वम्' इति प्रतिज्ञातस्य हेतुवचनमात्मैकसामान्यत्वम् आत्मैकोद्भवत्वम् आत्मैकप्रलयत्वं च । तत्रायं हेतुरसिद्ध इत्याशङ्क्यत आत्मैकसामान्योद्भवप्रलयाख्यः । तदा शङ्कानिवृत्त्यर्थमेतद्ब्राह्मणमारभ्यते ।

यस्मात्परस्परोपकार्योपकारकभूतं जगत्सर्वं पृथिव्यादि; यच्च लोके परस्परोपकार्योपकारकभूतं तदेककारणपूर्वकम् । एकसामा-

इसलिये आत्माका साक्षात्कार करना चाहिये । तथा उसीका श्रवण, मनन और निदिध्यासन करना चाहिये—ये उसके साक्षात्कारके प्रकार बतलाये गये हैं ।

इनमें आत्माका श्रवण तो आचार्य और शास्त्रके द्वारा करना चाहिये और मनन तर्कसे करना चाहिये । इसमें तर्क यह बतलाया है कि जहाँ 'यह सब आत्मा ही है' ऐसी प्रतिज्ञा की है, उसमें एकमात्र आत्माका ही सबमें सामान्यरूपसे विद्यमान रहना, एक आत्मासे ही सबका उत्पन्न होना और एक आत्मामें ही सबका लीन होना—ये उसके हेतु बतलाये गये हैं । यहाँ यह शङ्का की जाती है कि यह जो एक आत्माका ही सबमें समानरूपसे रहना, उसीसे सबका उत्पन्न होना एवं उसीमें लय होनारूप हेतु है, वह असिद्ध है । इस आशङ्काकी निवृत्तिके लिये यह ब्राह्मण आरम्भ किया जाता है ।

क्योंकि यह पृथिवी आदि सारा जगत् परस्पर उपकार्य और उपकारकरूप हैं तथा लोकमें जो भी पदार्थ परस्पर उपकार्य-उपकारकरूप होते हैं; वे एक कारणपूर्वक,

चाग्नेरिव आत्मा आत्मनो  
विषयः, न चाविषये ज्ञातुर्ज्ञान-  
मुपपद्यते । तस्माद् येनेदं सर्वं  
विजानाति तं विज्ञातारं केन  
करणेन को बान्यो विजानीयात् ।  
यदा तु पुनः परमार्थविवेकिनो  
ब्रह्मविदो विज्ञातैव केवलोऽद्वयो  
वर्तते तं विज्ञातारमरे केन  
विजानीयादिति ॥ १४ ॥

होती [ तथा अग्नि जैसे अपनेहीको  
नहीं जलाता,] उसी प्रकार आत्मा  
अपना ही विषय नहीं हो सकता ।  
और जो विषय नहीं है, उसका  
ज्ञाताको ज्ञान नहीं हो सकता ।  
अतः जिसके द्वारा इस सबको  
जानता है, उस विज्ञाताको कोई  
अन्य अनात्मा किस करणके द्वारा  
जान सकता है । किंतु जिस अवस्था-  
में परमार्थका विवेक रखनेवाले  
ब्रह्मवेत्ताके लिये केवल अद्वितीय  
विज्ञाता ही विद्यमान रहता है, उस  
समय हे मैत्रेयि ! उस विज्ञाताको  
वह किसके द्वारा जानेगा ? ॥१४॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये द्वितीयाध्याये

चतुर्थं मैत्रेयीब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

### पञ्चम ब्राह्मण

यत्केवलं कर्मनिरपेक्षममृतत्व-

साधनं तद्वक्तव्य-

उपक्रमः

मिति मैत्रेयीब्राह्मण-  
मारब्धम्, तच्चात्मज्ञानं सर्व-  
संन्यासाङ्गविशिष्टम् । आत्मनि च  
विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति,  
आत्मा च प्रियः सर्वस्माद्;

जो कर्मकी अपेक्षासे रहित अकेला  
ही अमृतत्वका साधन है, उसका  
वर्णन करना था, इसीसे मैत्रेयी  
ब्राह्मण आरम्भ किया गया था और  
वह सर्वसंन्यासरूप अङ्गसे युक्त आत्म-  
ज्ञान ही है । आत्माका ज्ञान होनेपर  
यह सब कुछ ज्ञान हो जाता है और  
आत्मा सबसे अधिक प्रिय है

त्तिप्रदर्शनेन, मधुब्राह्मणेन तु निदि-  
ध्यासनविधिरुच्यत इति ।

सर्वथापि तु यथा आगमेना-  
वधारितं तर्कतस्तथैव मन्तव्यम् ।  
यथा तर्कतो मतं तस्य तर्कागमा-  
भ्यां निश्चितस्य तथैव निदिध्या-  
सनं क्रियत इति पृथङ्निदि-  
ध्यासनविधिरनर्थक एव । तस्मात्  
पृथक्प्रकरणविभागोऽनर्थक इत्य-  
स्मदभिप्रायः श्रवणमनननिदि-  
ध्यासनानामिति । सर्वथापि तु  
अध्यायद्वयस्यार्थोऽस्मिन्ब्राह्मणे  
उपसंहियते ।

का निरूपण करनेके लिये है और  
मधुब्राह्मणके द्वारा निदिध्यासनकी  
विधि बतलायी जाती है ।

किंतु [ कुछ भी अर्थ किया  
जाय ] सभी प्रकार जैसा शास्त्रने  
निश्चय किया हो, वैसा ही तर्कद्वारा  
मनन करना चाहिये और जैसा  
तर्कसे मनन किया गया है उस तर्क  
और शास्त्रसे निश्चित किये हुए अर्थ-  
का उसी प्रकार निदिध्यासन किया  
जाता है, इसलिये निदिध्यासनके  
लिये पृथक् विधि करना निरर्थक  
ही है । अतः हमारा यह अभिप्राय  
है कि श्रवण, मनन और निदिध्या-  
सनके प्रकरणोंका पृथक् विभाग  
करना व्यर्थ है । सभी तरहसे इस  
ब्राह्मणमें पूर्ववर्ती दोनों अध्यायोंके  
अर्थका उपसंहार किया जाता है ।

पृथिवी आदिमें मधुदृष्टि तथा उनके अन्तर्वर्ती पुरुषके साथ  
शारीर पुरुषकी अभिन्नता

इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां मध्वस्यै पृथिव्यै  
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयो-  
ऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्म ५ शरीरस्तेजोमयो-  
ऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं  
ब्रह्मेदं ५ सर्वम् ॥ १ ॥

न्यात्मकम् एकप्रलयं च दृष्टम् ।  
तस्मादिदमपि पृथिव्यादिलक्षणं  
जगत्परस्पररोपकार्योपकारकत्वा-  
त्तथाभूतं भवितुमर्हति । एष  
द्वितीयोऽस्मिन्ब्राह्मणे प्रकाश्यते ।

अथवा 'आत्मैवेदं सर्वम्' इति  
प्रतिज्ञातस्य आत्मोत्पत्तिस्थिति-  
लयत्वं हेतुमुक्त्वा पुनरागमप्रधा-  
नेन मधुब्राह्मणेन प्रतिज्ञातस्यार्थ-  
स्य निगमनं क्रियते । तथा हि  
नैयायिकैरुक्तम् — 'हेत्वपदेशात्  
प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनम्'  
इति ।

अन्यैर्व्याख्यातम्—आदुन्दुभि-

दृष्टान्ताच्छ्रोतव्यार्थमागमवचनम्,

आङ्मधुब्राह्मणान्मन्तव्यार्थमुपप-

एक सामान्यरूप और एक प्रलय-  
स्थानवाले देखे गये हैं; इसलिये  
यह पृथिवी आदिरूप जगत् भी  
परस्पर उपकार्य-उपकारकरूप  
होनेके कारण वैसा ही होना  
चाहिये । यही विषय इस ब्राह्मणमें  
प्रकाशित किया जाता है ।

अथवा 'यह सब आत्मा ही है'  
ऐसी जो प्रतिज्ञा की थी, उसमें  
आत्मासे उत्पत्ति तथा उसीमें स्थिति  
और लय होनारूप हेतु बतलाकर  
अब इस शास्त्रप्रधान मधुब्राह्मणद्वारा  
प्रतिज्ञा किये हुए उसी अर्थका पुनः  
निगमन किया जाता है । ऐसा ही  
नैयायिकोंने कहा है कि "हेतुका  
प्रतिपादन करके प्रतिज्ञाको पुनः  
कहना निगमन कहलाता है ।"

[ भर्तृप्रपञ्चादि ] अन्य भाष्य-  
कारोंने ऐसी व्याख्या की है कि<sup>१</sup>  
दुन्दुभिके दृष्टान्त [ से पहले ] तक  
जो शास्त्रवचन है, वह 'श्रोतव्यः'<sup>२</sup>  
इस विधिवाक्यमें कहे हुए श्रवणका  
निरूपण करनेके लिये है, फिर<sup>३</sup>  
मधुब्राह्मणके पहलेतक जो शास्त्र-  
वचन है, वह युक्ति दिखलाते हुए  
'मन्तव्यः' इस वाक्यमें आये हुए मनन-

१. 'आत्म' वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यादिसे आरम्भ कर ।

२. आत्माका श्रवण करना चाहिये ।

३. दुन्दुभि-दृष्टान्तसे लेकर ।



सर्वाणि च भूतान्यस्य कार्यम्;  
अतोऽस्य एककारणपूर्वकता ।  
यस्मादेकस्मात्कारणादेतज्जातं  
तदेवैकं परमार्थतो ब्रह्म, इतरकार्यं  
चाचारम्भणं विकारो नामधेय-  
मात्रमित्येष मधुपर्यायाणां सर्वेषा-  
मर्थः सङ्क्षेपतः ।

अयमेव स योऽयं प्रतिज्ञातः  
“इदं सर्वं यदयमात्मा” ( २ ।  
४ । ६ ) इति इदममृतम्; यन्मै-  
त्रेय्या अमृतत्वसाधनमुक्तम्,  
आत्मविज्ञानमिदं तदमृतम् । इदं  
ब्रह्म, यत् ‘ब्रह्म ते ब्रवाणि, ज्ञप-  
यिष्यामि’ इत्यध्यायादौ प्रकृतं  
यद्विषया च विद्या ब्रह्मविद्येत्यु-  
च्यते । इदं सर्वं यस्माद्ब्रह्मणो  
विज्ञानात्सर्वं भवति ॥ १ ॥

हैं और समस्त भूत इन चारोंके  
कार्य हैं; अतः इस जगत्की एक  
कारणपूर्वकता है । जिस एक  
कारणसे यह उत्पन्न हुआ वही एक  
तत्त्व परमार्थतः ब्रह्म है, उससे  
भिन्न उसका कार्य वाणीसे आरम्भ  
होनेवाला विकार नाममात्र है—इस  
प्रकार मधुके पर्यायोंका यह संक्षेपतः  
अर्थ है ।

यही वह है जिसके विषयमें यह  
प्रतिज्ञा की गयी है कि “यह जो  
कुछ है सब आत्मा है ।” यह अमृत  
है । मैत्रेयीको जो अमृतत्वका साधन  
बतलाया गया था वह यह आत्म-  
विज्ञान अमृत है । यह ब्रह्म है,  
जिसका ‘मैं तुझे ब्रह्मका उपदेश  
करूंगा; ब्रह्मका ज्ञान कराऊंगा’  
इस प्रकार इस अध्यायके आरम्भमें  
प्रकरण है तथा जिससे सम्बन्ध  
रखनेवाली विद्या ब्रह्मविद्या इस  
नामसे कही जाती है । यह सर्व है,  
क्योंकि ब्रह्मका ज्ञान होनेसे सर्वरूप  
हो जाता है ॥ १ ॥

इमा आपः सर्वेषां भूतानां मध्वासामपाः सर्वाणि  
भूतानि मधु यश्चायमास्वप्सु तेजोस्योऽमृतमयः पुरुषो

यह पृथिवी समस्त भूतोंका मधु है और सब भूत इस पृथिवीके मधु हैं । इस पृथिवीमें जो यह तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह अध्यात्म-शारीर तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है जो कि 'यह आत्मा है' [ इस वाक्यसे बतलाया गया है ] । यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यह सर्व है ॥ १ ॥

इयं पृथिवी प्रसिद्धा सर्वेषां भूतानां मधु, सर्वेषां ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानां भूतानां प्राणिनाम्, मधु कार्यम्, मध्विव मधु । यथैको मध्वूपोऽनेकैर्मधुकरैर्निर्वर्तित एवमियं पृथिवी सर्वभूतनिर्वर्तिता । तथा सर्वाणि भूतानि पृथिव्यै पृथिव्या अस्या मधु कार्यम् ।

किं च यश्चायं पुरुषोऽस्यां पृथिव्यां तेजोमयश्चिन्मात्रप्रकाशमयोऽमृतमयोऽमरणधर्मा पुरुषः, यश्चायमध्यात्मंशारीरः शरीरे भवः पूर्ववत्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषः, स च लिङ्गाभिमानि, स च सर्वेषां भूतानामुपकारकत्वेन मधु, सर्वाणि च भूतान्यस्य मधु — चशब्दसामर्थ्यात् । एवमेतच्चतुष्टयं तावदेकं सर्वभूतकार्यम्,

यह प्रसिद्ध पृथिवी समस्त भूतोंका मधु है; अर्थात् ब्रह्मासे लेकर स्तम्बपर्यन्त समस्त भूतों-प्राणियोंका मधु—कार्य है । यह मधुके समान मधु है; जिस प्रकार एक मधुका छत्ता अनेकों मधुकरोंद्वारा तैयार किया हुआ होता है, उसी प्रकार यह पृथिवी समस्त भूतोंद्वारा तैयार की गयी है तथा समस्त भूत इस पृथिवीके मधु—कार्य हैं ।

इसके सिवा इस पृथिवीमें जो यह तेजोमय—चिन्मात्रप्रकाशमय और अमृतमय—अमरणधर्मा पुरुष है और जो यह अध्यात्म शारीर-शरीरमें रहनेवाला पहलेहीके समान तेजोमय और अमृतमय पुरुष है तथा लिङ्ग-देहका अभिमानी है वह भी समस्त भूतोंका उपकारक होनेसे मधु है और समस्त भूत उसके मधु हैं । यह बात [ 'यश्चायमस्याम्' इस वाक्यके ] च शब्दके सामर्थ्यसे जानी जाती है । इस प्रकार ये चारों ही एक मधु अर्थात् समस्त भूतोंके कार्य

यश्चायमध्यात्मं प्राणस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव  
स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं ५ सर्वम् ॥ ४ ॥

यह वायु समस्त भूतोका मधु है और समस्त भूत इस वायुके मधु हैं। इस वायुमें जो यह तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह अध्यात्म-प्राणरूप तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है जो कि 'यह आत्मा है' [इस वाक्यसे कहा गया है]। यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यह सर्व है ॥४॥

तथा वायुः । अध्यात्मं  
प्राणः । भूतानां शरीरारम्भकत्वे-  
नोपकारान्मधुत्वम् । तदन्तर्गतानां  
तेजोमयादीनां करणत्वेनोपकारा-  
न्मधुत्वम् । तथा चोक्तम् "तस्यै  
वाचः पृथिवी शरीरं ज्योतीरूप-  
मयमग्निः" (१।५।११) इति ॥४॥

इसी प्रकार वायु मधु है।  
अध्यात्ममधु प्राण है। प्राणियोंके  
शरीरोंके आरम्भकरूपसे उनका  
उपकारक होनेके कारण यह  
मधु है। उसके अन्तर्गत जो  
तेजोमयादि हैं, उनका मधुत्व उसके  
करणरूपसे उपकारक होनेके कारण  
है। ऐसा ही कहा भी है—"उस-  
वाणीका पृथिवी शरीर है और यह  
अग्नि तेजोरूप है" ॥ ४ ॥

अयमादित्यः सर्वेषां भूतानां मध्वस्यादित्यस्य  
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्नादित्ये तेजोमयो-  
ऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं चाक्षुषस्तेजोमयो-  
ऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं  
ब्रह्मेदं ५ सर्वम् ॥ ५ ॥

यह आदित्य समस्त भूतोंका मधु है तथा समस्त भूत इस आदित्यके  
मधु हैं। यह जो इस आदित्यमें तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह  
अध्यात्म चाक्षुष तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है जो कि 'यह

यश्चायमध्यात्म रेतसस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव  
स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वम् ॥ २ ॥

ये जल समस्त भूतोंके मधु हैं और समस्त भूत इन जलोंके मधु हैं ।  
इन जलोंमें जो यह तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह अध्यात्म रेतस  
तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है जो कि 'यह आत्मा है' [ इस  
वाक्यसे बतलाया गया है ] । यह अमृत है यह ब्रह्म है, यह सर्व है ॥ २ ॥

तथा आपः । अध्यात्मं इसी प्रकार जल मधु है ।  
अध्यात्म (शरीरके अन्तर्गत) रेतस्में  
रेतस्यर्पा विशेषतोऽवस्थानम् ॥ २ ॥ जलकी विशेषरूपसे स्थिति है ॥ २ ॥

अयमग्निः सर्वेषां भूतानां मध्वस्याग्नेः सर्वाणि  
भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्नग्नौ तेजोमयोऽमृतमयः  
पुरुषो यश्चायमध्यात्मं वाङ्मयस्तेजोमयोऽमृतमयः  
पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं  
सर्वम् ॥ ३ ॥

यह अग्नि समस्त भूतोंका मधु है और समस्त भूत इस अग्निके मधु  
हैं । इस अग्निमें जो यह तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह अध्यात्म  
वाङ्मय तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है जो कि 'यह आत्मा है'  
[ इस वाक्यसे बतलाया गया है ] । यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यह  
सर्व है ॥ ३ ॥

तथा अग्निः । वाचि अग्नेर्वि- इसी प्रकार अग्नि मधु है ।  
वाणीमें अग्निकी विशेषरूपसे स्थिति  
शेषतोऽवस्थानम् ॥ ३ ॥ है ॥ ३ ॥

अयं वायुः सर्वेषां भूतानां मध्वस्यवायोः सर्वाणि  
भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्वायौ तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो

अयं चन्द्रः सर्वेषां भूतानां मध्वस्य चन्द्रस्य  
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मि २ इचन्द्रे तेजोमयो-  
ऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं मानसस्तेजोमयोऽ-  
मृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं  
ब्रह्मेदं २ सर्वम् ॥ ७ ॥

यह चन्द्रमा समस्त भूतोंका मधु है और समस्त भूत इस चन्द्रमाके  
मधु हैं। यह जो इस चन्द्रमामें तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह  
अध्यात्म मनःसम्बन्धी तेजोमय अमृतमय पुरुष है यही वह है जो कि 'यह  
आत्मा है' [ इस वाक्यसे बतलाया गया है ]। यह अमृत है, यह  
ब्रह्म है, यह सर्व है ॥ ७ ॥

तथा चन्द्रः । अध्यात्मं । इसी प्रकार चन्द्रमा मधु है ।  
मानसः ॥ ७ ॥ यहाँ अध्यात्म मानस पुरुष है ॥७॥

इयं विद्युत्सर्वेषां भूतानां मध्वस्यै विद्युतः सर्वाणि  
भूतानि मधु यश्चायमस्यां विद्युति तेजोमयोऽमृतमयः  
पुरुषो यश्चायमध्यात्मं तैजसस्तेजोमयोऽमृतमयः  
पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं २  
सर्वम् ॥ ८ ॥

यह विद्युत् समस्त भूतोंका मधु है और समस्त भूत इस विद्युत्के  
मधु हैं। यह जो इस विद्युत्में तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो  
यह अध्यात्म तैजस तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है जो कि  
'यह आत्मा है' [ इस वाक्यसे बतलाया गया है ]। यह अमृत है, यह  
ब्रह्म है, यह सर्व है ॥ ८ ॥

तथा विद्युत् । त्वक्तेजसि भव । इसी प्रकार विद्युत् मधु है ।  
तैजसोऽध्यात्मम् ॥ ८ ॥ त्वचाके तेजमें रहनेवाला तैजस  
पुरुष अध्यात्म है ॥ ८ ॥

आत्मा है' [ इस वाक्यसे कहा गया है ] । यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यह सर्व है ॥ ५ ॥

तथा आदित्यो मधु । चाक्षु-  
षोऽध्यात्मम् ॥ ५ ॥

इसी प्रकार आदित्य मधु है ।  
चाक्षुष पुरुष अध्यात्ममधु है ॥ ५ ॥

इमा दिशः सर्वेषां भूतानां मध्वासां दिशाः  
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमासु दिक्षु तेजोमयो-  
ऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मश्चैत्रः प्रातिश्रुत्क-  
स्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदम-  
मृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वम् ॥ ६ ॥

ये दिशाएँ समस्त भूतोंका मधु हैं तथा समस्त भूत इन दिशाओंके मधु हैं । यह जो इन दिशाओंमें तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह अध्यात्म श्रोत्रसम्बन्धी प्रातिश्रुत्क तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है, जो कि 'यह आत्मा है' [ इस वाक्यसे कहा गया है ] । यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यह सर्व है ॥ ६ ॥

तथा दिशो मधु । दिशां  
यद्यपि श्रोत्रमध्यात्मम्, शब्दप्रति-  
श्रवणवेलायां तु विशेषतः संनि-  
हितो भवतीत्यध्यात्मं प्रातिश्रुत्कः-  
प्रतिश्रुत्कायां प्रतिश्रवणवेलायां  
भवः प्रातिश्रुत्कः ॥ ६ ॥

इसी प्रकार दिशाएँ मधु हैं ।  
यद्यपि श्रोत्र दिशाओंका अध्यात्म-  
परिणाम है तो भी शब्दश्रवणके  
समय श्रोत्रपुरुष विशेषतः श्रोत्रोंके  
समीप रहता है, इसलिये वह  
अध्यात्म प्रातिश्रुत्क है । जो प्रति-  
श्रुत्कमें अर्थात् प्रत्येक श्रवणवेलामें  
रहता है, उसे प्रातिश्रुत्क कहते  
हैं ॥ ६ ॥

तथा आकाशः । अध्यात्मं  
इष्टाकाशः ॥ १० ॥

इसी प्रकार आकाश मधु है ।  
अध्यात्मपुरुष हृदयाकाश है ॥१०॥

\*\*\*\*\*

आकाशान्ताः पृथिव्यादयो  
भूतगणा देवतागणाश्च कार्यकरण-  
सङ्घातात्मान उपकुर्वन्तो मधु  
भवन्ति प्रतिशरीरिणमित्युक्तम् ।  
येन ते प्रयुक्ताः शरीरिभिः सम्ब-  
ध्यमाना मधुत्वेनोपकुर्वन्ति तद्  
वक्तव्यमितीदमारभ्यते —

पृथिवीसे लेकर आकाशपर्यन्त  
भूतगण और देहेन्द्रियसंघातरूप  
देवगण उपकार करनेके कारण  
प्रत्येक देहधारीके लिये मधु होते  
हैं—ऐसा कहा गया । अब जिसके  
द्वारा प्रेरित होते हुए वे देहधारियों-  
से सम्बद्ध होकर मधुरूपसे उनका  
उपकार करते हैं, उसका वर्णन  
करना है, इसलिये यह आरम्भ  
किया जाता है—

अयं धर्मः सर्वेषां भूतानां मध्वस्य धर्मस्य सर्वाणि  
भूतानि मधु यश्चायमस्मिन् धर्मतेजोमयोऽमृतमयः  
पुरुषो यश्चायमध्यात्मं धर्मस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो-  
ऽयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वम् ॥ ११ ॥

यह धर्म समस्त भूतोंका मधु है तथा समस्त भूत इस धर्मके मधु  
हैं । इस धर्ममें जो यह तेजोमय अमृतमय पुरुष है, और जो यह अध्यात्म-  
धर्मसम्बन्धी तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है जो कि 'यह आत्मा  
है' [ इस वाक्यसे कहा गया है ] । यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यह  
सर्व है ॥ ११ ॥

अयं धर्मः—'अयम्' इत्यप्रत्य-  
क्षोऽपि धर्मः कार्येण तत्प्रयुक्तेन  
प्रत्यक्षेण व्यपदिश्यते—अयं धर्मः

यह धर्म मधु है । 'अयम्' (यह)  
इस पदका प्रयोग प्रत्यक्ष वस्तुके  
लिये होता है, यद्यपि धर्म प्रत्यक्ष  
नहीं है, तो भी उससे होनेवाले  
प्रत्यक्ष कार्यके कारण 'अयं धर्मः'  
इस प्रकार प्रत्यक्षवत् व्यव-

अथ स्तनयित्तुः सर्वेषां भूतानां मध्वस्य स्तन-  
यित्तोः सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन् स्तनयि-  
त्नौ तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मः  
शाब्दः सौवरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स  
योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वम् ॥ ९ ॥

यह मेघ समस्त भूतोंका मधु है तथा समस्त भूत इस मेघके मधु  
हैं। यह जो इस मेघमें तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह अध्यात्म  
शब्द एवं स्वरसम्बन्धी तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है जो कि  
'यह आत्मा है' [ इस वाक्यसे बतलाया गया है ]। यह अमृत है, यह  
ब्रह्म है, यह सर्व है ॥ ९ ॥

तथा स्तनयित्तुः शब्दे भवः  
शाब्दोऽध्यात्मं यद्यपि, तथापि  
स्वरे विशेषतो भवतीति सौवरो-  
ऽध्यात्मम् ॥ ९ ॥

इसी प्रकार मेघ मधु है। शब्द-  
में रहनेवालेको शाब्द कहते हैं;  
वह यद्यपि अध्यात्म है, तथापि  
विशेषरूपसे स्वरमें रहता है, इस-  
लिये सौवर ( स्वरसम्बन्धी ) पुरुष  
अध्यात्म है ॥ ९ ॥

अथमाकाशः सर्वेषां भूतानां मध्वस्याकाशस्य  
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्माकाशे तेजोमयो-  
ऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मः हृद्याकाश-  
स्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मे-  
दममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वम् ॥ १० ॥

यह आकाश समस्त भूतोंका मधु है तथा समस्त भूत इस आकाशके-  
मधु हैं। यह जो इस आकाशमें तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह  
अध्यात्म हृद्याकाशरूप तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है जो कि  
'यह आत्मा है' [ इस वाक्यसे बतलाया गया है ]। यह अमृत है, यह  
ब्रह्म है, यह सर्व है ॥ १० ॥



इह ५ सत्य ५ सर्वेषां भूतानां मध्वस्य सत्यस्य  
 सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन् सत्ये तेजोमयो-  
 ऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्म ५ सात्यस्तेजोमयो-  
 ऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं  
 ब्रह्मेदं ५ सर्वम् ॥ १२ ॥

यह सत्य समस्त भूतोंका मधु है और समस्त भूत इस सत्यके मधु-  
 हैं। यह जो इस सत्यमें तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह अध्यात्म  
 सत्यसम्बन्धी तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है जो कि 'यह आत्मा  
 है' [इस वाक्यसे बतलाया गया है]। यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यह  
 सर्व है ॥ १२ ॥

तथा दृष्टेनानुष्ठीयमानेन आ-  
 चारूपेण सत्याख्यो भवति स  
 एव धर्मः। सोऽपि द्विप्रकार एव  
 सामान्यविशेषात्सरूपेण। सामा-  
 न्यरूपः पृथिव्यादिसमवेतः,  
 विशेषरूपः कार्यकरणसङ्घातसम-  
 वेतः। तत्र पृथिव्यादिसमवेते  
 वर्तमानक्रियारूपे सत्ये, तथा-  
 ध्यात्म कार्यकरणसङ्घातसमवेते  
 सत्ये भवः सात्यः—“सत्येन  
 वायुरावाति” (महाना० २२।१)  
 इति श्रुत्यन्तरात् ॥ १२ ॥

इसी प्रकार वही धर्म दृष्ट-  
 अनुष्ठीयमान यानी आचाररूपसे  
 सत्य संज्ञावाला होता है। वह भी  
 सामान्य और विशेषरूपसे दो  
 प्रकारका ही है। सामान्यरूप  
 पृथिवी आदिसे सम्बन्ध रखनेवाला  
 है और विशेषरूप देहेन्द्रियसंघातसे  
 सम्बद्ध है। तहाँ पृथिवी आदिसे  
 सम्बद्ध वर्तमान क्रियारूप सत्यमें  
 तथा अध्यात्म यानी देहेन्द्रियसंघात-  
 में सम्बद्ध सत्यमें जो होनेवाला है,  
 उसे सात्य कहते हैं। यह बात  
 “सत्यसे वायु चलता है” इस अन्य  
 श्रुतिसे सिद्ध होती है ॥ १२ ॥

धर्मसत्याभ्यां प्रयुक्तोऽयं का-  
 र्यकरणसङ्घातविशेषः, स येन  
 जातिविशेषेण संयुक्तो भवति, स

यह देहेन्द्रियसंघातविशेष धर्म  
 और सत्यद्वारा प्रेरित है, यह जिस  
 जातिविशेषसे संयुक्त होता है, वह

इति प्रत्यक्षवत् । धर्मश्च व्याख्यातः श्रुतिस्मृतिलक्षणः; क्षत्रादीनामपि नियन्तां, जगतो वैचित्र्यकृत् पृथिव्यादीनां परिणामहेतुत्वात्, प्राणिभिरनुष्ठेयमानरूपश्च । तेन च 'अयं धर्मः' इति प्रत्यक्षेण व्यपदेशः ।

सत्यधर्मयोश्चाभेदेन निर्देशः कृतः शास्त्राचारलक्षणयोः; इह तु भेदेन व्यपदेश एकत्वे सत्यपि, दृष्टादृष्टभेदरूपेण कार्यारम्भकत्वात् । यस्त्वादृष्टोऽपूर्वाख्यो धर्मः, स सामान्यविशेषात्मना अदृष्टेन रूपेण कार्यमारभते, सामान्यरूपेण पृथिव्यादीनां प्रयोक्ता भवति, विशेषरूपेण चाध्यात्मं कार्यकरणसङ्घातस्य । तत्र पृथिव्यादीनां प्रयोक्तारि यश्चायमस्मिन् धर्मे तेजोमयः, तथाध्यात्मं कार्यकरणसङ्घात इति । धर्मे भवो धर्मः ११

हार किया जाता है । श्रुति-स्मृतिरूप धर्मकी व्याख्या तो की ही जा चुकी है, वह क्षत्रियादिका नियन्ता है, पृथिवी आदिके परिणामका हेतु होनेसे जगनकी विचित्रता करनेवाला है और प्राणियोंद्वारा पालन किया जाना ही इसका स्वरूप है । इस कारण भी 'यह धर्म' इस प्रकार प्रत्यक्षरूपसे उसका उल्लेख किया गया है ।

शास्त्र और आचाररूप सत्य और धर्मका अभेदरूपसे निर्देश किया गया है; किंतु एकत्व होनेपर भी यहाँ उसका भेदरूपसे व्यवहार किया गया है, क्योंकि दृष्ट और अदृष्टरूपसे वह कार्यका आरम्भक है । उनमें जो अपूर्वसंज्ञक अदृष्ट धर्म है, वह अपने सामान्य और विशेषात्मक अदृष्टरूपसे कार्यका आरम्भ करता है; वह सामान्यरूपसे पृथिवी आदिका प्रेरक होता है और विशेषरूपसे अध्यात्मदेहेन्द्रियसंघातका । उनमेंसे पृथिवी आदिके प्रेरकके लिये 'यश्चायमस्मिन् धर्मे तेजोमयः' यह वाक्य है और 'अध्यात्मम्' इत्यादि वाक्य देहेन्द्रियसंघातके कर्तके लिये है । जो धर्ममें रहता है, उसे 'धर्म' कहते हैं ॥ ११ ॥

पुरुषो यश्चायमात्मा तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव  
स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वम् ॥ १४ ॥

यह आत्मा (देह) समस्त भूतोंका मधु है तथा समस्त भूत इस आत्मा-  
के मधु हैं। यह जो इस आत्मामें तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह  
आत्मा तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है जो कि 'यह आत्मा है' [इस  
वाक्यसे कहा गया है]। यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यह सर्व है ॥ १४ ॥

अयमात्मा सर्वेषां भूतानां मधु।

यह आत्मा (देह) समस्त  
भूतोंका मधु है।

नन्वयं शरीरशब्देन निर्दिष्टः

शङ्का—किंतु यह तो 'शारीर'  
शब्दसे बतलाया हुआ पृथिवीका  
पर्याय ही है।<sup>१</sup>

पृथिवीपर्याय एव।

समाधान—नहीं, क्योंकि वहाँ  
तो केवल पार्थिव अंशका ही ग्रहण  
किया गया है; किंतु यहाँ जो  
सर्वात्मा है, जिसमें अध्यात्म, अधि-  
भूत और अधिदेवादि सब प्रकारके  
विशेषका अभाव है, जो समस्त  
भूत और देवगणसे विशिष्ट है तथा  
भूत और इन्द्रियोंका संघात है, वही  
यहाँ 'यह आत्मा' ऐसा कहा गया  
है। उस इस आत्मामें तेजोमय  
अमृतमय पुरुष सर्वात्मक अमूर्तरस  
ही बताया गया है। पृथिवी आदि-  
में तो अध्यात्मपुरुषका एकदेश-  
रूपसे निर्देश किया है, किंतु यहाँ  
कोई अध्यात्मविशेष न होनेके  
कारण उसका निर्देश नहीं

न; पार्थिवांशस्यैव तत्र ग्रह-  
णात्। इह तु सर्वात्मा प्रत्यस्त-  
मिताध्यात्माधिभूताधिदेवादि-  
सर्वविशेषः सर्वभूतदेवतागणवि-  
शिष्टः कार्यकरणसङ्घातः सः 'अय-  
मात्मा' इत्युच्यते। तस्मिन्नस्मि-  
न्नात्मनि तेजोमयोऽमृतमयः पुरु-  
षोऽमूर्तरसः सर्वात्मको निर्दिश्यते।  
एकदेशेन तु पृथिव्यादिषु  
निर्दिष्टः, अत्राध्यात्मविशेषा-  
भावात् स न निर्दिश्यते।

जातिविशेषा मानुषादिः । तत्र मानुषादिजातिविशिष्टा एव सर्वे प्राणिनिकायाः परस्परोपकार्योपकारकभावेन वर्तमाना दृश्यन्ते । अतः—

जातिविशेष मनुष्य आदि है । तहाँ सम्पूर्ण जीवसमुदाय मनुष्यादि जातिविशिष्ट होकर ही परस्पर उपकार्यउपकारकभावसे विद्यमान दिखायी देते हैं । अतः—

इदं मानुषं सर्वेषां भूतानां मध्वस्य मानुषस्य सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन् मानुषे तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं मानुषस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वम् ॥ १३ ॥

यह मनुष्यजाति समस्त भूतोंका मधु है और समस्त भूत इस मनुष्यजातिके मधु हैं । यह जो इस मनुष्यजातिमें तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह अध्यात्म मानुष तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है जो कि 'यह आत्मा है' [इस श्रुतिद्वारा बतलाया गया है] । यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यह सर्व है ॥ १३ ॥

मानुषादिजातिरपि सर्वेषां भूतानां मधु । तत्र मानुषादिजातिरपि बाह्या आध्यात्मिकी चेत्युभयथानिर्देशमागभवति ॥ १३ ॥

मनुष्यादि जाति भी समस्त भूतोंका मधु है । वह मनुष्यजाति भी बाह्य और आध्यात्मिक भेदसे दो तरहके निर्देशवाली है ॥ १३ ॥

यस्तु कार्यकरणसङ्घातो मानुषादिजातिविशिष्टः सः—

जो भी मनुष्यादि जातिविशिष्ट देहेन्द्रियसंघात है वह—

अयमात्मा सर्वेषां भूतानां मध्वस्यात्मनः सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्मात्मनि तेजोमयोऽमृतमयः

यमात्मा सर्वैरुपास्यः सर्वेषां  
भूतानामधिपतिः सर्वभूतानां  
स्वतन्त्रो न कुमारामात्यवत्, किं  
तर्हि ? सर्वेषां भूतानां राजा ।  
राजत्वविशेषणमधिपतिरिति;  
भवति कश्चिद्राजोचितवृत्ति-  
माश्रित्य राजा, न त्वधिपतिः,  
अतो विशिनष्ट्यधिपतिरिति ।  
इवं सर्वभूतात्मा विद्वान् ब्रह्म-  
विन्मुक्तो भवति ।

यदुक्तम् 'ब्रह्मविद्यया सर्वं  
मविष्यन्तो मनुष्या मन्यन्ते किमु  
तद्ब्रह्मावेद्यस्मात्तत्सर्वमभवत्'(१।  
४।९) इतीदं तद् व्याख्यातम् ।  
एवमात्मानमेव सर्वात्मत्वेन आ-  
चार्यागमाभ्यां श्रुत्वा, मत्वा  
तर्कतो विज्ञाय साक्षादेवं यथा  
मधुब्राह्मणे दर्शितं तथा, तस्मा-  
द्ब्रह्मविज्ञानादेवंलक्षणात्, पूर्वमपि  
ब्रह्मैव सदविद्यया अब्रह्मासीत्,  
सर्वमेव च सदसर्वमासीत्, तां  
त्वविद्यामस्माद्विज्ञानात्तिरस्कृत्य

है, सबके द्वारा उपास्य है, सब  
भूतोंका अधिपति है और समस्त  
भूतोंमें स्वतन्त्र है, सो भी कुमार  
या मन्त्रीके समान नहीं, तो किस  
प्रकार ? समस्त भूतोंका राजा है ।  
'अधिपति' यह राजत्वका विशेषण  
है; कोई पुरुष राजोचितवृत्तिका  
आश्रय लेकर राजा तो हो जाता  
है, किन्तु अधिपति नहीं होता, इस-  
लिये उसका 'अधिपति' यह विशे-  
षण देते हैं । ऐसा सर्वभूतात्मा ब्रह्म-  
वेत्ता विद्वान् मुक्त हो जाता है ।

[ श्रुतिमें ] पहले जो यह कहा  
है कि 'ब्रह्मविद्यासे हम सर्वरूप हो  
जायेंगे-ऐसा मनुष्य मानते हैं, सो  
उस ब्रह्मने क्या जाना जिससे वह  
सर्वरूप हो गया' उसीकी यह व्याख्या  
की गयी है । इस प्रकार गुरु और  
शास्त्रसे आत्माको ही सर्वात्मभावसे  
सुनकर, तर्कद्वारा मनन कर तथा  
जिस प्रकार मधुब्राह्मणमें दिखाया  
गया है, उस प्रकार उक्त लक्षणवाले  
उस ब्रह्मविज्ञानसे ही साक्षात् जान-  
कर, जो पहले भी ब्रह्म होते हुए ही  
अविद्यावश अब्रह्म बना हुआ था,  
एवं सर्वरूप होते हुए ही असर्व था,  
अब इस ज्ञानके द्वारा उस अविद्या-

यस्तु परिशिष्टो विज्ञानमयः—

किया गया। इससे भिन्न जो विज्ञानमय पुरुष रह जाता है, जिसके लिये कि यह देहेन्द्रियसंघातरूप आत्मा है, वही 'जो यह आत्मा है' ऐसा कहकर बतलाया गया है ॥ १४ ॥

यदर्थोऽयं देहलिङ्गसङ्घात आत्मा—

सः 'यश्चायमात्मा' इत्युच्यते । १४ ।

आत्माका सर्वाधिपतित्व और सर्वाश्रयत्वनिरूपण

स वा अयमात्मा सर्वेषां भूतानामधिपतिः सर्वेषां भूतानां राजा तद्यथा रथनाभौ च रथनेमौ चाराः सर्वे समर्पिता एवमेवास्मिन्नात्मनि सर्वाणि भूतानि सर्वे देवाः सर्वे लोकाः सर्वे प्राणाः सर्व एत आत्मानः समर्पिताः । १५ ।

वह यह आत्मा समस्त भूतोंका अधिपति एवं समस्त भूतोंका राजा है। इस विषयमें दृष्टान्त—जिस प्रकार रथकी नाभि और रथकी नेमिमें सारे अरे समर्पित रहते हैं, इसी प्रकार इस आत्मामें समस्त भूत, समस्त देव, समस्त लोक, समस्त प्राण और ये सभी आत्मा समर्पित हैं ॥ १५ ॥

यस्मिन्नात्मनि परिशिष्टो विज्ञानमयोऽन्त्ये पर्याये प्रवेशितः, सोऽयमात्मा । तस्मिन् विद्याकृत-कार्यकरणसङ्घातोपाधिविशिष्टे ब्रह्मविद्यया परमार्थात्मनि प्रवेशिते, स एव मुक्तोऽनन्तरोऽबाधः कृत्स्नः प्रज्ञानघनभूतः सर्वेषां भूतानाम-

जिसका पहलेके पर्यायोंमें उपदेश नहीं हुआ, उस अवशिष्ट विज्ञानमयका अन्तिम पर्यायमें जिस आत्मामें प्रवेश कराया गया है, वह यहाँ 'यह आत्मा' इस प्रकार कहा गया है। अविद्याकृत देहेन्द्रियसंघातरूप उपाधिसे युक्त जीवका ब्रह्मविद्याके द्वारा उस परमार्थ आत्मामें प्रवेश कराये जानेपर वह इस प्रकार कहा हुआ आत्मा अर्थात् आत्मभावको प्राप्त हुआ विद्वान् अन्तर-बाह्यशून्य, पूर्ण और प्रज्ञानघनभूत है; यह समस्त भूतोंका आत्मा

भवति । निरुपाधिर्निरुपाख्यः अनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञान-  
घनोऽजोऽजरोऽमृतोऽभयोऽचलो  
नेति नेत्यस्थूलोऽनणुरित्येवं-  
विश्लेषणो भवति ।

तमेतमर्थमजानन्तस्तात्किंकाः  
कैचित् पण्डितम्मन्याश्चागमविदः  
शास्त्रार्थं विरुद्धं मन्यमाना विक-  
ल्पयन्तो मोहमगाधमुपयान्ति ।  
तमेतमर्थमेतौ मन्त्रावनुवदतः—  
“अनेजदेकं मनसो जवीयः”  
( ई० उ० ४ ) “तदेजति तन्नै-  
जति” ( ई० उ० ५ ) इति ।  
तथा च तैत्तिरीयके — “यस्मात्परं  
नापरमस्ति किञ्चित्” ( तै०  
आर० १० । १० । २० )  
“एतत्साम गायन्नास्ते” ( तै०  
उ० ३ । १० । ५ ) “अहमन्न-  
महमन्नमहमन्नम्” ( तै० उ०  
३ । १० । ६ ) इत्यादि । तथा च  
छान्दोग्ये “जक्षत् क्रीडन्नम-  
माणः” ( ८ । १२ । ३ ) “स  
यदि पितृलोककामः” ( ८ । २ ।  
१ ) “सर्वगन्धः सर्वरसः” ( ३ ।

तथा उपाधिशून्य, संज्ञाशून्य, अन्तर-  
बाह्यशून्य, पूर्ण, प्रज्ञानघन, अजन्मा  
अजर, अमर, अभय, अचल, नेति  
नेति तथा अस्थूल और असूक्ष्म  
इत्यादि विशेषणोंवाला हो जाता है ।

किंतु इस अर्थको न जाननेवाले  
कुछ तात्किंका और अपनेको पण्डित  
माननेवाले लोग शास्त्रके तात्पर्यको  
इससे विपरीत मानकर विविध प्रकार-  
की कल्पना करते हुए अगाध मोहको  
प्राप्त होते हैं । उस इस अर्थका  
“अनेजदेकं मनसो जवीयः” तथा  
“तदेजति तन्नैजति”<sup>१</sup> ये दो मन्त्र  
अनुवाद करते हैं । तथा तैत्तिरीय-  
श्रुतिमें भी कहा है—“जिससे पर  
और अपर कुछ भी नहीं है”, तथा  
“ब्रह्मवेत्ता यह सामगान करता  
रहता है—” “मैं अन्न हूँ, मैं अन्न  
हूँ, मैं अन्न हूँ—” इसी प्रकार  
छान्दोग्योपनिषद्में कहा है—“हँसता,  
खेलता और रमण करता हुआ  
[अपने शरीरकी मुधि न रखते हुए  
विचरता है]”, “वह यदि पितृलोक-  
की कामना करनेवाला होता है  
[ तो उसके संकल्पसे ही पितर वहाँ  
उपस्थित हो जाते हैं ]”, “सर्व-  
गन्ध, सर्वरस” इत्यादि । आथर्वण

१. वह आत्मतत्त्व अपने स्वरूपसे विचलित न होनेवाला, एक और मनसे भी अधिक वेगवान् है ।

२. वह खेलता है और नहीं भी खेलता ।

ब्रह्मविद्ब्रह्मैव सन्ब्रह्माभवत्, सर्वः  
स सर्वमभवत् ।

परिसमाप्तः शास्त्रार्थो यदर्थः  
प्रस्तुतः । तस्मिन्नेतस्मिन् सर्वा-  
त्मभूते ब्रह्मविदि सर्वात्मनि सर्वं  
जगत् समर्पितमित्येतस्मिन्नर्थे  
दृष्टान्त उपादीयते—तद्यथा  
रथनाभौ च रथेनेमौ चाराः सर्वे  
समर्पिता इति प्रसिद्धोऽर्थः,  
एवमेवास्मिन्नात्मनि परमात्म-  
भूते ब्रह्मविदि सर्वाणि भूतानि  
ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानि, सर्वे देवा  
अग्न्यादयः, सर्वे लोका भूरादयः,  
सर्वे प्राणा वागादयः, सर्व एत  
आत्मानो जलचन्द्रवत् प्रति-  
शरीरानुप्रवेशिनोऽविद्याकल्पिताः,  
सर्वं जगदस्मिन् समर्पितम् ।

यदुक्तं ब्रह्मविद्वामदेवः प्रति-  
ब्रह्मविदः सार्व- पेदे—‘अहं मनुरभवं  
त्म्योपपादनम् सूर्यश्च’ ( १ । ४ ।  
१० ) इति, स एष सर्वात्मभावो  
व्याख्यातः । स एष विद्वान्ब्रह्म-  
वित् सर्वोपाधिः सर्वात्मा सर्वो

को नष्ट कर वह ब्रह्मवेत्ता ब्रह्म होते  
हुए ही ब्रह्म और सर्वरूप होते हुए  
ही सर्व हो गया है ।

जिसके लिये यह प्रकरण आरम्भ  
किया गया था वह शास्त्रका तात्पर्य  
समाप्त हो गया । उस इस सबके  
आत्मभूत सर्वात्म ब्रह्मवेत्तामें सारा  
जगत् समर्पित है, इस अर्थमें यह  
दृष्टान्त दिया जाता है—जिस प्रकार  
यह बात प्रसिद्ध है कि रथकी नाभि  
और रथकी नेमिमें सारे अरे सम-  
र्पित हैं, उसी प्रकार इस परमात्म-  
भूत ब्रह्मवेत्ता आत्तामें ब्रह्मासे  
लेकर स्तम्बपर्यन्त समस्त भूत,  
अग्नि आदि समस्त देव, भूलोक  
आदि समस्त लोक, वाक् आदि  
समस्त प्राण तथा जलमें प्रतिविम्बित  
चन्द्रके समान प्रत्येक शरीरमें प्रवेश  
करनेवाले ये अविद्याकल्पित समस्त  
आत्मा समर्पित हैं । अभिप्राय यह  
है कि सारा जगत् इसीमें  
समर्पित है ।

पहले जो श्रुतिने कहा था कि  
ब्रह्मवेत्ता वामदेवने जाना ‘मैं मनु  
हुआ और सूर्य भी’ वहाँ कहे हुए इस  
सर्वात्मभावकी यह व्याख्या हुई है ।  
वह यह विद्वान्ब्रह्मवेत्ता सर्वोपाधि,  
सर्वात्मा और सर्वरूप हो जाता है ।



विद्यायाः, विरुद्धधर्मदर्शित्वात् सर्वत्र ।

तस्मात्तत्र य एव श्रुत्याचार्य-  
दर्शितमार्गानुसारिणः, त एवा-  
विद्यायाः पारमधिगच्छन्ति । त  
एव चास्मान्मोहसमुद्रादगाधा-  
दुत्तरिष्यन्ति, नेतरे स्वबुद्धिकौश-  
लानुसारिणः ॥ १५ ॥

उन्हें सर्वत्र विरुद्ध धर्म ही दिखायी  
देता है ।

अतः उनमें जो श्रुति और  
आचार्यके दिखाये हुए मार्गका  
अनुसरण करनेवाले हैं, वे ही  
अविद्याका पार पाते हैं और वे ही  
इस अगाध मोहसमुद्रसे तर जायेंगे,  
दूसरे लोग, जो अपने बुद्धिकौशल-  
का अनुसरण करनेवाले हैं, उसे  
नहीं तर सकेंगे ॥ १५ ॥

दध्यङ्ङाथर्वणद्वारा अश्विनीकुमारोंको मधुविद्याके

उपदेशकी आख्यायिका

परिसमाप्ता ब्रह्मविद्यामृतत्व-  
ब्रह्मविद्यास्तुति- साधनाभूता, यां  
लिङ्गानामुपन्यासः मैत्रेयी पृष्ठवती  
भर्तारम् 'यदेव भगवानमृतत्व-  
साधनं वेद तदेव मे ब्रूहि' इति ।  
एतस्या ब्रह्मविद्यायाः स्तुत्यर्थेय-  
माख्यायिका आनीता । तस्या  
आख्यायिकायाः सङ्क्षेपतोऽर्थ-  
प्रकाशनार्थावेतौ मन्त्रौ भवतः ।  
एवं हि मन्त्रब्राह्मणाभ्यां स्तुतत्वात्  
अमृतत्वसर्वप्राप्तिसाधनत्वं ब्रह्म-  
विद्यायाः प्रकटीकृतं राजमार्ग-

जिसके विषयमें मैत्रेयीने अपने  
पतिसे पूछा था कि 'श्रीमान् जो भी  
अमृतत्वका साधन जानते हों, वही  
मेरे प्रति कहिये', वह अमृतत्वकी  
साधनभूता ब्रह्मविद्या तो समाप्त हो  
गयी । इस ब्रह्मविद्याकी स्तुतिके  
लिये यह ( आगे कही जानेवाली )  
आख्यायिका प्रस्तुत की जाती है ।  
उस आख्यायिकाके तात्पर्यको संक्षेप-  
से प्रकाशित करनेके लिये ये दो मन्त्र  
हैं । इसी प्रकार मन्त्र और ब्राह्मण  
दोनोंके द्वारा स्तुत होनेके कारण  
ब्रह्मविद्याका अमृतत्व एवं सर्वप्राप्तिका  
साधनत्व प्रकट किया गया है तथा  
उसे राजमार्गको प्राप्त कराया गया

१४।२) इत्यादि । आथर्वणे च “सर्वज्ञः सर्ववित्” (मु० उ० १।१।९) “दूरात् सुदूरे तदिहान्तिके च” (मु० उ० ३।१।७) । कठवल्लीष्वपि “अणोरणीयान् महतो महीयान्” (१।२।२०) “कस्तं मदामदं देवम्” (१।२।२१) “तद्भावतोऽन्यानत्येति तिष्ठत्” (ई० उ० ४) इति च । तथा गीतासु “अहं क्रतुरहं यज्ञः” (९।१६) “पिताहमस्य जगतः” (९।१७) “नादत्ते कस्यचित् पापम्” (५।१५) “समं सर्वेषु भूतेषु” (१३।२७) “अविमक्तं विभक्तेषु” (१८।२०) “ग्रसिष्णु प्रभविष्णु च” (१३।१६) इत्येवमाद्यागमार्थं विरुद्धमिव प्रतिभान्तं मन्यमानाः स्वचित्त-सामर्थ्यादर्थनिर्णयाय विकल्पयन्तः, अस्त्यात्मा नास्त्यात्मा कर्ताकर्ता मुक्तो बद्धः क्षणिको विज्ञानमात्रं शून्यं चेत्येवं विकल्पयन्तो न पारमधिगच्छन्त्य-

(मुण्डक) उपनिषद्में कहा है—“वह सर्वज्ञ, सर्ववित् है”, “वह दूरसे भी दूर और यहाँ समीपमें भी है।” कठवल्लियोंमें भी कहा है—“वह अणुसे भी अणु और महान्से भी महान् आत्मा...”, “उस हर्ष-सहित और हर्षरहित देवको ।” [ ईशोपनिषद्में कहा है— ] “वह स्वयं स्थिर रहकर ही अन्य सब दौड़नेवालोंसे आगे पहुँचा रहता है।” तथा गीतामें भी कहा है—“मैं क्रतु हूँ, मैं यज्ञ हूँ”, “मैं इस जगत्का पिता हूँ”, “वह किसीके पाप [और पुण्य]को ग्रहण नहीं करता” “जो समस्त भूतोंमें परमेश्वर-को समभावसे स्थित (देखता है)”, “पृथक्-पृथक् भूतोंमें अखण्ड रूपसे स्थित” “वह सबका संहार करने वाला तथा सबको उत्पन्न करने वाला है—ऐसा जानना चाहिये” इत्यादि प्रकारके शास्त्राभिप्रायको विरुद्ध सा भासनेवाला मानकर अपने चित्तके सामर्थ्यसे अर्थ-निर्णय करनेके लिये तरह-तरहकी कल्पना करते हुए तथा ‘आत्मा है, आत्मा नहीं है, वह कर्ता है, वह अकर्ता है, मुक्त है, बद्ध है, क्षणिक विज्ञानमात्र है, शून्य है’ इत्यादि विकल्प करते हुए अविद्याका पार नहीं पाते; क्योंकि

त्वस्य । तदिदममृतत्वं केवल-  
यात्मविद्यया कर्मनिरपेक्षया प्रा-  
प्यते; यस्मात् कर्मप्रकरणे वक्तुं  
प्राप्तापि सती प्रवर्ग्यप्रकरणे, कर्म-  
प्रकरणादुत्तीर्य कर्मणा विरुद्ध-  
त्वात् केवलसंन्याससहिता अभि-  
हिता अमृतत्वसाधनाय । तस्मा-  
न्नातः परं पुरुषार्थसाधनमस्ति ।

अपि चैवं स्तुता ब्रह्मविद्या

सर्वो हिलोको द्वन्द्वारामः “स वै  
नैव रेमे तस्मादेकाकी न रमते”  
( वृ० उ० १ । ४ । ३ ) इति  
श्रुतेः । याज्ञवल्क्यो लोकसाधा-  
रणोऽपि सन्नात्मज्ञानबलाद्भार्या-  
पुत्रवित्तादिसंसाररतिं परित्यज्य  
प्रज्ञानतृप्त आत्मरतिर्वमूव ।

अपि चैवं स्तुता ब्रह्मविद्या

यस्माद्याज्ञवल्क्येन संसारमार्गाद्  
व्युत्तिष्ठतापि प्रियायै भार्यायै

अमृतत्व तो कर्मकी अपेक्षासे रहित  
केवल आत्मविद्याके द्वारा ही प्राप्त  
होता है; क्योंकि प्रवर्ग्यप्रकरणरूप  
कर्मके प्रकरणमें कहनेके लिये प्राप्त  
होनेपर भी कर्मसे विरुद्ध होनेके  
कारण उसे कर्मप्रकरणसे निकाल-  
कर अमृतत्वसाधनके लिये संन्यास-  
के साथ वर्णन किया है। अतः  
इससे बढ़कर कोई और पुरुषार्थका  
साधन नहीं है ।

इसके सिवा ब्रह्मविद्याकी इस  
प्रकार भी स्तुति की गयी है—  
सारा ही लोक द्वन्द्वोंमें रमण करने-  
वाला है, जैसा कि “वह विराट्  
पुरुष [ अकेला होनेके कारण ] रम-  
माण नहीं हुआ, इसीसे अकेला  
पुरुष रमण नहीं करता” इस श्रुति-  
से सिद्ध होता है । याज्ञवल्क्य  
साधारण लोकके समान होते हुए  
भी आत्मज्ञानके बलसे स्त्री, पुत्र  
एवं धन आदि संसारकी आसक्तिको  
छोड़कर ज्ञानवृत्त हो आत्मामें प्रेम  
करनेवाले हो गये थे ।

इसके सिवा ब्रह्मविद्याकी इस  
प्रकार भी स्तुति की गयी है—क्योंकि  
संसार-मार्गसे निवृत्त होते हुए भी  
याज्ञवल्क्यजीने अपनी प्रियसी भार्या-

मुपनीतं भवति—यथादित्य  
उद्यञ्छर्वरं तमोऽपनयतीति  
तद्वत् ।

अपि चैवं स्तुता ब्रह्मविद्या—  
या इन्द्ररक्षिता सा दुष्प्राप्या  
देवैरपि; यस्मादश्विन्यामपि देव-  
मिषग्न्यामिन्द्ररक्षिता विद्या  
महतायासेन प्राप्ता । ब्राह्मणस्य  
शिरश्छिन्वाश्च्यं शिरः प्रति-  
सन्धाय तस्मिन्निन्द्रेणच्छिन्ने  
पुनः स्वशिर एव प्रतिसन्धाय  
तेन ब्राह्मणस्य स्वशिरसेवोक्ता-  
शेषा ब्रह्मविद्या श्रुता । तस्मा-  
त्ततः परतरं किञ्चित् पुरुषार्थ-  
साधनं न भूतं न भावि वा, कुत  
एव वर्तमानम्, इति नातः  
प्रास्तुतिरस्ति ।

अपि चैवं स्तूयते ब्रह्मविद्या—  
सर्वपुरुषार्थानां कर्म हि साधन-  
मिति लोके प्रसिद्धम् । तच्च कर्म  
वित्तसाध्यम्, तेनाशापि नास्त्यमृत-

है । जिस प्रकार उदय होनेवाला  
सूर्य रात्रिके अन्वकारको दूर कर  
देता है, उसी प्रकार [ उदय होने-  
वाली विद्या अविद्याका नाश कर  
देती है ] ।

इसके सिवा उस ब्रह्मविद्याकी  
इस प्रकार भी स्तुति की गयी है  
कि जो इन्द्रसे सुरक्षिता थी, वह  
देवताओंके लिये भी दुष्प्राप्य हो  
रही थी; क्योंकि वह इन्द्ररक्षिता  
विद्या देववैद्य अश्विनीकुमारोंको  
भी बड़ी कठिनतासे प्राप्त हुई थी ।  
उन्होंने ब्राह्मणका शिर काटकर  
उसपर घोड़ेका शिर लगाया और  
जब उसे इन्द्रने काट दिया तो पुनः  
उनका अपना शिर जोड़कर फिर  
ब्राह्मणके उस अपने शिरसे ही कहे  
जानेपर समग्र ब्रह्मविद्याका श्रवण  
किया । अतः उससे बढ़कर कोई  
अन्य पुरुषार्थका साधन न कभी  
हुआ है और न होगा ही, फिर  
वर्तमान तो हो ही कैसे सकता है;  
अतः इससे बढ़कर उसकी स्तुति  
नहीं हो सकती है ।

इसके सिवा ब्रह्मविद्याकी इस  
प्रकार भी स्तुति की जाती है—यह  
लोकमें प्रसिद्ध है कि समस्त पुरु-  
षार्थोंका साधन कर्म ही है । वह  
कर्म धनसाध्य है, अतः उससे तो  
अमृतत्वकी आशा भी नहीं है । यह

सूचितम्, नाविष्कृतं मधु,  
तदिदं मध्विहानन्तरं निर्दिष्टम्—  
'इयं पृथिवी' ( २ । ५ । १ )  
इत्यादिना ।

कथं तत्र प्रकरणान्ते सूचितम्—  
दध्यङ् ह वा अभ्यामाथर्वणो  
मधु नाम ब्राह्मणमुवाच । तदे-  
नयोः प्रियं धाम तदेवैनयोरेते-  
नोपगच्छति । स होवाचेन्द्रेण  
वा उक्तोऽस्म्येतच्चेदन्यस्मा  
अनुब्रूयास्तत एव ते शिरश्छि-  
न्द्यामिति । तस्माद्वै विभेमि,  
यद्वै मे स शिरो न छिन्द्यात्  
तद्वापुपनेष्य इति । तौ होचतु-  
रावां त्वा तस्मात् त्रास्यावहेइति ।  
कथं मा त्रास्येथे ? इति । यदा  
नावुपनेष्यसे; अथ ते शिर-  
श्छित्त्वा अन्यत्राहृत्योपनिधा-  
स्यावः; अथाश्वस्य शिर आहृत्य  
तत्ते प्रतिधास्यावः; तेन नावनु-  
वक्ष्यसि । यदा नावनुवक्ष्यसि,

किया गया है, किंतु प्रकट नहीं  
किया गया, उसी मधुका यहाँ पास  
ही 'इयं पृथिवी' इत्यादि मन्त्रोंसे  
निर्देश किया गया है ।

उस प्रकरणान्तरमें इसकी किस  
प्रकार सूचना दी है ?—आथर्वण  
दध्यङ्ने इन दोनों (अश्विनीकुमारों)  
को मधुब्राह्मण सुनाया । यह इनका  
प्रिय धाम है; यही आगे बतलाये  
जानेवाले प्रकारसे उपदेश करनेके  
लिये ब्राह्मण इन दोनोंके पास  
आचार्यरूपमें उपस्थित होता है ।  
उस दध्यङ्काथर्वणने कहा, 'इन्द्रने  
मुझसे कहा है कि यदि तुम इसे  
किसी अन्यके प्रति कहोगे तो उसी  
समय मैं तुम्हारा मस्तक काट  
दूँगा । इसीसे मैं डरता हूँ, यदि वह  
मेरा मस्तक न काटे तो मैं तुम  
दोनोंका उपनयन करूँगा ।' उन्होंने  
कहा, 'हम उनसे आपकी रक्षा  
करेंगे ।' [ दध्यङ् ] 'किस प्रकार  
मेरी रक्षा करोगे ?' [ अश्विनी-  
कुमार ] 'जिस समय आप हमारा  
उपनयन करेंगे, उस समय आपका  
शिर काटकर दूसरी जगह ले  
जाकर रख देंगे, फिर घोड़ेका शिर  
लाकर आपके लगा देंगे; उससे  
आप हमें उपदेश करेंगे । जिस  
समय वे आप हमें उपदेश करेंगे

प्रोत्यर्थमेवाभिहिता, “प्रियं  
भाषस एद्यास्व” (२।४।४)  
इति लिङ्गात् ।

तत्रेयं स्तुत्यर्थाख्यायिकेत्य-  
वोचाम । का पुनः सा आख्या-  
यिका ? इत्युच्यते—

को इसका प्रेमके कारण ही उपदेश  
किया था, जैसा कि “तू प्रिय  
भाषण करती है, अतः आ, बैठ  
जा” इस विशेष कथनरूप प्रमाणसे  
ज्ञात होता है ।

यहाँतक हमने यह बतलाया  
कि यह आख्यायिका [ब्रह्मविद्याकी]  
स्तुतिके लिये है। किंतु वह  
आख्यायिका है क्या ? सो अब  
बतलाया जाता है—

इदं वै तन्मधु दध्यङ्गाथर्वणोऽश्विभ्यामुवाच ।  
तदेतदृषिः पश्यन्नवोचत् । तद्वां नरासनये दं स उग्र-  
माविष्कृणोमि तन्यतुर्न वृष्टिम् । दध्यङ्गं ह यन्मध्वा-  
थर्वणो वामश्वस्य शीष्णां प्र यदीमुवाचेति ॥ १६ ॥

उस इस मधुको दध्यङ्गाथर्वण ऋषिने अश्विनीकुमारोंसे कहा था ।  
इस मधुको देखते हुए ऋषि ( मन्त्र ) ने कहा—‘मेघ जिस प्रकार वृष्टि  
करता है, उसी प्रकार हे नराकार अश्विनीकुमारो । मैं लाभके लिये किये हुए  
तुम दोनोंका वह उग्र दंस कर्म प्रकट किये देता हूँ, जिस मधुका दध्यङ्गा-  
थर्वण ऋषिने तुम्हारे प्रति अश्वके शिरसे वर्णन किया था ॥ १६ ॥

इदमित्यनन्तरनिर्दिष्टं व्यप-  
दिशति, बुद्धौ सन्निहितत्वात् ।  
वैशब्दः स्मरणार्थः । तदित्या-  
ख्यायिकानिर्वृत्तप्रकरणान्तराभि-  
हितं परोक्षं वैशब्देन स्मरत्यभिह  
व्यपदिशति । यत्तत्प्रवर्यप्रकरणे

‘इदम्’ यह पद पीछे बतलाये हुए  
विषयका समीपस्थ वस्तुकी भाँति  
निर्देश करता है; क्योंकि वह बुद्धिमें  
सन्निहित है । ‘वै’ शब्द स्मरणके  
लिये है । ‘तत्’ पदसे आख्यायिकामें  
आनेवाले एवं दूसरे प्रकरणमें कहे  
हुए परोक्ष मधुका ‘वै’ शब्दसे स्मरण  
कराकर यहाँ निर्देश करते हैं ।  
जिस मधुको प्रवर्यप्रकरणमें सूचित

अवोचत्-उक्तवान् । कथम् ?  
 तदंस इति व्यवहितेन सम्बन्धः ।  
 दंस इति कर्मणो नामधेयम् ।  
 तच्च दंसः किंविशिष्टम् ? उग्रं  
 क्रूरम् । वां युवयोः । हे नरा  
 नराकारावश्विनौ । तच्च कर्म  
 किन्निमित्तम् ? सनये लाभाय ।  
 लामलुब्धो हि लोकेऽपि क्रूरं  
 कर्माचरति, तथैवैतावुपलभ्येते  
 यथा लोके ।

तदाविः प्रकाशं कृणोमि करोमि  
 यद्रहसि भवद्भ्यां कृतम्, किमिव ?  
 इत्युच्यते—तन्यतुः पर्जन्यः,  
 न इव । नकारस्तूपरिष्टादुपचार  
 उपमार्थीयो वेदे, न प्रतिषेधार्थः;  
 यथाश्वं न । अश्वमिवेति यद्वत् ।  
 तन्यतुरिव वृष्टिं यथा पर्जन्यो  
 वृष्टिं प्रकाशयति स्तनयित्त्वादि-  
 शब्दैः, तद्वदहं युवयोः क्रूरं कर्म  
 आविष्कृणोमीति सम्बन्धः ।

देखते हुए कहा । किस प्रकार  
 कहा ? 'तदंस' इस प्रकार यहां  
 'तत्' और 'दंस' इन दूरवर्ती  
 पदोंका अन्वय है । 'दंस' यह उस  
 कर्मका नाम है । वह दंस कर्म  
 किस विशेषणसे युक्त है ? उग्र—  
 क्रूर । वाम्-तुम दोनोंका । हे नरा-  
 नराकार अश्विनीकुमारो ! वह कर्म  
 किसलिये था ? सनये—लाभके  
 लिये । क्योंकि लाभका लोभी  
 पुरुष लोकमें भी क्रूर कर्म कर  
 बैठता है । जिस प्रकार लोकमें  
 होते हैं, वैसे ही ये दोनों भी देखे  
 जाते हैं ।

[ मन्त्र कहता है-- ] तुमने जो  
 एकान्तमें किया है, उसे मैं प्रकट  
 किये देता हूँ । किसके समान ?  
 सो बतलाया जाता है—'तन्यतुः'  
 'न' अर्थात् मेघके समान । वेदमें  
 जो नकार किसी पदके पीछे रहता  
 है वह उपचारमात्रमें उपमाके  
 अर्थमें होता है, निषेध अर्थमें नहीं  
 होता । जैसे—'अश्वं न' यह वाक्य  
 अश्वके समान—इस अर्थमें है, उसी  
 प्रकार । जैसे मेघ गर्जनादि शब्दोंके  
 सहित वृष्टिको प्रकाशित करता है,  
 उसी प्रकार मैं तुम दोनोंके क्रूर  
 कर्मको प्रकट करता हूँ—ऐसा  
 इसका सम्बन्ध है ।

अथ ते तदिन्द्रः शिरश्छेत्स्यति;  
अथ ते स्वं शिर आहृत्य तत्ते  
प्रतिधास्याव इति ।

तथेति तौ होपनिन्ये । तौ  
यदोपनिन्ये, अथास्य शिरच्छि-  
त्त्वान्यत्रोपनिदधतुः; अथाश्वस्य  
शिरआहृत्य तद्वास्य प्रतिदधतुः ।  
तेन हाभ्यामनूवाच । स यदा  
आभ्यामनूवाचाथास्य तदिन्द्रः  
शिरश्छिच्छेद । अथास्य स्वं शिर  
आहृत्य तद्वास्य प्रतिदधतुरिति ।

यावत्तु प्रवर्ग्यकर्मार्जभूतं मधु  
तावदेव तत्राभिहितम्, न तु  
कक्ष्यमात्मज्ञानाख्यम् । तत्र या  
आख्यायिकाभिहिता सेह स्तु-  
त्यर्था प्रदर्श्यते । इदं वै तन्मधु  
दध्यङ्ङाथर्वणोऽनेन प्रपञ्चे-  
नाश्विभ्यामुवाच ।

तदेतदृषिः - तदेतत् कर्म,  
ऋषिर्मन्त्रः, पश्यन्तुफलभमानः,

उस समय इन्द्र आपके उस मस्तक-  
को काट देगा, फिर हम आपका  
निजी मस्तक लाकर उसे जोड़  
देंगे ।'

तब 'बहुत अच्छा' ऐसा कह-  
कर उन्होंने उनका उपनयन किया ।  
जिस समय उनका उपनयन किया  
उस समय उन्होंने उनका मस्तक  
काटकर अन्यत्र रख दिया तथा  
घोड़ेका शिर लाकर उसे इनके  
जोड़ दिया । उससे दध्यङ्ङने उन्हें  
उपदेश किया । जिस समय वे उन्हें  
उपदेश करने लगे तब इन्द्रने आकर  
उनका वह मस्तक काट दिया ।  
फिर उनके अपने मस्तकको लाकर  
उसे उनके जोड़ दिया ।

किंतु वहाँ जितना प्रवर्ग्यका  
अर्जभूत मधु है उतना ही कहा  
गया है, आत्मज्ञानसंज्ञक कक्ष्य मधु-  
का वर्णन नहीं किया गया । वहाँ  
जो आख्यायिका कही गयी है, उसे  
यहाँ स्तुतिके लिये प्रदर्शित किया  
जाता है । उस इस मधुका इन  
दध्यङ्ङाथर्वणने अध्विनीकुमारीके  
प्रति इस प्रकार प्रपञ्चके साथ वर्णन  
किया है ।

उस इस ऋषिने—ऋषि यहाँ  
मन्त्रका वाचक है—इस कर्मको



उस इस मधुका दध्यङ्कायर्वणने अश्विनीकुमारोंको उपदेश किया । इसे देखते हुए ऋषि ( मन्त्रद्रष्टा ) ने कहा है—हे अश्विनीकुमारो ! तुम दोनों आथर्वण दध्यङ्के लिये घोड़ेका शिर लाये । उसने सत्यपालन करते हुए तुम्हें त्वाष्ट्र ( सूर्यसम्बन्धी ) मधुका उपदेश किया तथा हे दक्ष ( शत्रुहिंसक ) जो [ आत्मज्ञानसम्बन्धी ] कक्ष्य ( गोप्य ) मधु था [ वह भी तुमसे कहा ] ॥ १७ ॥

इदं वै तन्मध्वित्यादि पूर्व-  
वन्मन्त्रान्तरप्रदर्शनार्थम् । तथा-  
न्यो मन्त्रस्तामेव आख्यायिका-  
मनुसरति स्म । आथर्वणो दध्यङ्-  
नाम, आथर्वणोऽन्यो विद्यत  
इत्यतो विशिनष्टि दध्यङ्नामा-  
थर्वणः ।

तस्मै दधीच आथर्वणाय  
हेऽश्विनाविति मन्त्रदृशो वचनम्,  
अश्व्यमश्वस्य स्वभूतं शिरः, ब्राह्म-  
णस्य शिरसिच्छिन्नेऽश्वस्य शिर-  
शिच्छिन्वा ईदृशमतिक्रूरं कर्म कृत्वा  
अश्व्यं शिरो ब्राह्मणं प्रति ऐरयतं  
गमितवन्तौ युवाम् । स चाथ-  
र्वणो वां युवाभ्यां तन्मधु प्रवोचद्  
यत् पूर्व प्रतिज्ञातं वक्ष्यामीति ।

स किमर्थमेवं जीवितसन्देह-  
मालक्ष्य प्रवोचत् ? इत्युच्यते । ऋता-

‘इदं वै तन्मधु’ इत्यादि कथन  
पूर्ववत् अन्य मन्त्र प्रदर्शित करनेके  
लिये है । अर्थात् इसी प्रकार दूसरे  
मन्त्रने भी उसी आख्यायिकाका  
अनुसरण किया । दध्यङ् नामवाला  
आथर्वण । आथर्वण तो दूसरा भी  
है इसलिये ‘दध्यङ्नामक आथर्वण’  
ऐसा कहकर इसे विशेषणयुक्त  
करते हैं ।

हे अश्विनीकुमारो ! उस दध्यङ्-  
आथर्वणके लिये—यह मन्त्रद्रष्टा  
ऋषिका वचन है—तुम अश्व्य—  
अश्वका स्वभूत शिर अर्थात् ब्राह्मण-  
का शिर काट देनेपर तुम अश्वका  
शिर काटकर, ऐसा अत्यन्त क्रूर  
कर्म कर उस अश्वके शिरको तुमने  
ब्राह्मणके पास ‘ऐरयतम्’—पहुँचाया  
और उस आथर्वणने तुम्हें उस  
मधुका उपदेश किया जिसके लिये  
उसने पहले यह प्रतिज्ञा की थी  
‘मैं कहूँगा ।’

उसने इस प्रकार जीवनके संदेह-  
में पड़कर भी उसका उपदेश क्यों  
किया, सो बतलाया जाता है—

नन्वश्विनोः स्तुत्यर्थौ कथमिमौ ।

मन्त्रौ स्यातां निन्दावचनौ हीमौ ।

नैष दोषः; स्तुतिरेवैषा, न निन्दावचनौ । यस्मादीदृश-  
मप्यतिक्रूरं कर्म कुर्वतोर्युवयोर्न  
लोम च मीयत इति । न चान्य-  
त्किञ्चिद्दीयत एवेति । स्तुतावेतौ  
भवतः । निन्दां प्रशंसां हि  
लौकिकाः स्मरन्ति । तथा प्रशंसा-  
रूपा च निन्दा लोके प्रसिद्धा ।

दध्यङ्गनाम आथर्वणः । हेत्य-  
नर्थको निपातः । यन्मधुकक्ष्य-  
मात्मज्ञानलक्षणमाथर्वणो वां  
युवाभ्यामश्वस्य शीर्ष्णां शिरसा प्र-  
यत् ईम् उवाच यत् प्रोवाच मधु ।  
ईमित्यनर्थको निपातः ॥ १६ ॥

शङ्का—किंतु ये दोनों मन्त्र  
अश्विनीकुमारोंकी स्तुतिके लिये  
कैसे हो सकते हैं, ये तो उनकी  
निन्दाको ही बतलानेवाले हैं ?

समाधान—यह दोष नहीं है;  
यह उनकी स्तुति ही है, ये मन्त्र  
निन्दावाचक नहीं हैं; क्योंकि ऐसा  
क्रूर कर्म करनेपर भी तुम दोनोंका  
बाल भी बाँका नहीं होता और न  
तुम्हारी दूसरी ही कोई हानि हो  
रही है । अतः ये उनकी स्तुतिमें ही  
हैं । लौकिक पुरुष कहीं प्रशंसाको  
निन्दा मानते हैं, इसी प्रकार  
लोकमें प्रशंसारूपा निन्दा भी  
प्रसिद्ध है ।

दध्यङ्ग नामके आथर्वणने—यहां  
'ह' निरर्थक निपात है—जिस  
आत्मज्ञानरूप कक्ष्य—मधुका तुम्हें  
घोड़ेके शिरसे 'प्र यत् ईम् उवाच'  
प्रवचन किया था अर्थात् जिस मधु-  
का उपदेश किया था । यहाँ 'ईम्'  
यह निरर्थक निपात है ॥ १६ ॥

इदं वै तन्मधु दध्यङ्गाथर्वणोऽश्विभ्यामुवाच ।  
तदेतदृषिः पश्यन्नवोचत् । आथर्वणायाश्विनौ दधीचे-  
ऽश्व्यँ शिरः प्रत्यैरयतम् । स वां मधु प्रवोचदृताय-  
न्वाष्ट्रं यद्वस्त्रावपि कक्ष्यं वामिति ॥ १७ ॥

इदं वै तन्मधु दध्यङ्ङाथर्वणोऽश्विभ्यामुवाच ।  
 तदेतदृषिः पश्यन्नवोचत् । पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे  
 चतुष्पदः । पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशदिति ।  
 स वा अयं पुरुषः सर्वासु पूर्षु पुरिशयो नैनेन  
 किञ्चनानावृतं नैनेन किञ्चनासंवृतम् ॥ १८ ॥

उस इस मधुका दध्यङ्ङाथर्वणने अश्विनीकुमारोंको उपदेश किया ।  
 इसे देखते हुए ऋषिने कहा — परमात्माने दो पैरोंवाले शरीर बनाये और  
 चार पैरोंवाले शरीर बनाये । पहले वह पुरुष पक्षी होकर शरीरोंमें प्रविष्ट  
 हो गया । वह यह पुरुष समस्त पुरों ( शरीरों ) में पुरिशय है । ऐसा  
 कुछ भी नहीं है, जो पुरुषसे ढका न हो तथा ऐसा भी कुछ नहीं है, जिसमें  
 पुरुषका प्रवेश न हुआ हो — जो पुरुषसे व्याप्त न हो ॥ १८ ॥

इदं वै तन्मध्विति पूर्ववत् ।

उक्तौ द्वौ मन्त्रौ प्रवर्ग्यसम्बन्ध्याख्यायिकोपसंहारौ । द्वयोः  
 प्रवर्ग्यकर्मार्थयोरध्याययोरर्थ आख्यायिकाभूताभ्यां मन्त्राभ्यां  
 प्रकाशितः । ब्रह्मविद्यार्थयोस्त्वध्याययोरर्थ उत्तराभ्यामृग्भ्यां  
 प्रकाशयितव्यः, इत्यतः प्रवर्तते ।  
 यत् कक्ष्यं च मधुक्तवानाथर्वणो  
 युवाभ्यामित्युक्तम् । किं पुनस्तन्मधु ? इत्युच्यते—

‘इदं वै तन्मधु’ इत्यादि वाक्यका अर्थ पूर्ववत् है । उपर्युक्त दो मन्त्र प्रवर्ग्यसम्बन्धी आख्यायिकाका उपसंहार करनेवाले हैं । प्रवर्ग्यकर्मसम्बन्धी दो अध्यायोंका अर्थ इन उपर्युक्त आख्यायिकाभूत दो मन्त्रोंद्वारा प्रकाशित किया गया है । ब्रह्मविद्यासम्बन्धी दो अध्यायोंका अर्थ आगेकी दो ऋचाओंद्वारा प्रकाशित करना है इसीसे श्रुति प्रवृत्त होती है । आथर्वणने तुम दोनोंसे जो कक्ष्य मधु कहा था— ऐसा ऊपर कहा गया है । वह मधु क्या था ? उसका वर्णन किया जाता है—

यन् यत् पूर्वं प्रतिज्ञातं सत्यं तत्  
परिपालयितुमिच्छन् । जीवि-  
तादपि हि सत्यधर्मपरिपालना  
गुस्तरेत्येतस्य लिङ्गमेतत् ।

किं तन्मधु प्रवोचत् ? इत्यु-  
च्यते—त्वाष्ट्रम्, त्वष्टा आदित्य-  
स्तस्य सम्बन्धि, यज्ञस्य शिर-  
श्छिन्नं त्वष्टाभवत्, तत्प्रसि-  
न्धानार्थं प्रवर्ग्यं कर्म । तत्र  
प्रवर्ग्यकर्माङ्गभूतं यद् विज्ञानं  
तत्त्वाष्ट्रं मधु-यज्ञस्य शिरश्छेद-  
नप्रतिसन्धानादिविषयं दर्शनं  
तत्त्वाष्ट्रं यन्मधु हे दसौ, दस्रा-  
विति परबलानामुपक्षपयितारौ  
शत्रूणां वा हिंसितारौ, अपि च  
न केवलं त्वाष्ट्रमेव मधु कर्म-  
सम्बन्धियुवाभ्यामवोचत्, अपि  
च कक्ष्यं गोप्यं रहस्यं परमात्म-  
सम्बन्धि यद् विज्ञानं मधु मधु-  
ब्राह्मणेनोक्तमध्यायद्वयप्रकाशि-  
तम्, तच्च वां युवाभ्यां प्रवोचदि-  
त्यनुवर्तते ॥ १७ ॥

‘ऋतायन्’—जो पहले प्रतिज्ञा  
किया हुआ सत्य था, उसका पालन  
करनेके लिये । यह इस बातका  
सूचक है कि सत्यधर्मका पालन  
जीवनसे भी बढ़कर है ।

उसने किस मधुका उपदेश  
किया ? सो कहा जाता है—त्वाष्ट्र  
मधुका । त्वष्टा सूर्यको कहते हैं,  
उससे सम्बन्ध रखनेवाले मधुका ।  
यज्ञका शिर काटे जानेपर वह  
त्वष्टा हो गया, उसके प्रतिसन्धान  
( जोड़ने ) के लिये प्रवर्ग्य कर्म है ।  
वहाँ प्रवर्ग्यकर्मका अङ्गभूत जो  
विज्ञान है, वही त्वाष्ट्र मधु है ।  
यज्ञके शिरश्छेदनके प्रतिसन्धानादि-  
से सम्बद्ध जो दर्शन है, वही त्वाष्ट्र  
मधु है । हे दसौ । दस्र अर्थात्  
परपक्षकी सेनाका क्षय करनेवाले  
अथवा शत्रुओंके हिंसको ! इसके  
सिवा उन्होंने तुम्हें केवल कर्म-  
सम्बन्धी त्वाष्ट्र मधुका ही उपदेश  
नहीं किया, अपितु कक्ष्य—गोप्य  
अर्थात् जो परमात्मसम्बन्धी रहस्य-  
भूत मधु विज्ञान था, जिसका मधु-  
ब्राह्मणद्वारा वर्णन किया गया है  
और जो [ तृतीय और चतुर्थ ] दो  
अध्यायोंमें प्रकाशित किया गया,  
उसका भी तुम्हें उपदेश किया ।  
यहाँ प्रवोचत् ( उपदेश किया )  
इस क्रियापदकी अनुवृत्ति होती  
है ॥ १७ ॥

इदं वै तन्मधु दध्यङ्ङाथर्वणोऽश्विभ्यामुवाच ।  
 तदेतद्विषिः पश्यन्नवोचत् । रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव  
 तदस्य रूपं प्रतिचक्षणाय । इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप  
 ईयते युक्ता ह्यस्य हरयः शता दशेति । अयं वै  
 हस्योऽयं वै दश च सहस्राणि बहूनि चानन्तानि च  
 तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यमयमात्मा ब्रह्म  
 सर्वानुभूरित्यनुशासनम् ॥ १९ ॥

उस इस मधुका दध्यङ्ङाथर्वणने अश्विनीकुमारोंको उपदेश किया । यह देखते हुए ऋषिने कहा—वह रूप-रूपके प्रतिरूप हो गया । इसका वह रूप प्रतिस्थापन ( प्रकट ) करनेके लिये है । ईश्वर मायासे अनेकरूप प्रतीत होता है [शरीररूप रथमें जोड़े हुए ] इसके [ इन्द्रियरूप ] घोड़े शत और दश हैं । यह ( परमेश्वर ) ही हरि ( इन्द्रियरूप अश्व ) है; यही दश, सहस्र, अनेक और अनन्त है । वह यह ब्रह्म अपूर्व ( कारणरहित ), अनपर ( कार्यरहित ), अनन्तर ( विजातीय द्रव्यसे रहित ) और अबाह्य है । यह आत्मा ही सबका अनुभव करनेवाला ब्रह्म है । यही समस्त वेदान्तोंका अनुशासन ( उपदेश ) है ॥ १९ ॥

इदं वै तन्मध्वित्यादि पूर्ववत् ।  
 रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव । रूपं  
 रूपं प्रति प्रतिरूपो रूपान्तरं  
 बभूवेत्यर्थः । प्रतिरूपोऽनुरूपो  
 वा यादवसंस्थानौ मातापितरौ  
 तत्संस्थानस्तदनुरूप एव पुत्रो  
 जायते । न हि चतुष्पदो द्विपा-  
 ज्जायते द्विपदो वा चतुष्पात् ।

‘इदं वै तन्मधु’ इत्यादि वाक्य-  
 का अर्थ पूर्ववत् है । रूप-रूपके  
 प्रतिरूप हो गया अर्थात् रूप रूपके  
 प्रति उसीके समान अन्य रूपवाला  
 हो गया । प्रतिरूप अर्थात् अनुरूप,  
 क्योंकि माता-पिता जैसे स्वरूप-  
 वाले होते हैं वैसे ही स्वरूपवाला  
 अर्थात् उन्हींके अनुरूप पुत्र उत्पन्न  
 होता है; क्योंकि चतुष्पदसे  
 द्विपद और द्विपदसे चतुष्पदकी  
 उत्पत्ति नहीं हो सकती । सो

पुरश्चक्र, पुरः पुराणि शरीराणि,  
यत इयमव्याकृतव्याकरणप्र-  
क्रिया-स परमेश्वरो नामरूपे  
अव्याकृते व्याकुर्वाणः प्रथमं  
भूरादीँल्लोकान् सृष्ट्वा चक्रे कृत-  
वान्, द्विपदो द्विपादुपलक्षितानि  
मनुष्यशरीराणि पक्षिशरीराणि ।  
तथा पुरः शरीराणि चक्रे चतु-  
ष्पदश्चतुष्पादुपलक्षितानि पशु-  
शरीराणि ।

पुरः पुरस्तात्, स ईश्वरः पक्षी  
लिङ्गशरीरं भूत्वा पुरः शरीराणि-  
पुरुष आविशदित्यस्यार्थमाचष्टे  
श्रुतिः —स वा अयं पुरुषः सर्वासु  
पुरुषु सर्वशरीरेषु पुरिशयः, पुरि-  
शेत इति पुरिशयः सन् पुरुष  
इत्युच्यते । नैनेनानेन किञ्चन  
किञ्चिदप्यनावृतमनाच्छादितम् ।  
तथा नैनेन किञ्चनासंवृतमन्तर-  
ननुप्रवेशितं बाह्यभूतेनान्तर्भूतेन  
च न अनावृतम् । एवं स एव  
नामरूपात्मना अन्तर्बहिर्भावेन  
कार्यकारणरूपेण व्यवस्थितः ।  
पुरश्चक्रे इत्यादिमन्त्रः सङ्क्षेपत  
आत्मैकत्वमाचष्ट इत्यर्थः ॥१८॥

‘पुरश्चक्रे—पुर अर्थात् शरीर;  
क्योंकि यह अव्यक्तके व्यक्त होनेकी  
प्रक्रिया है । उस परमेश्वरने अव्यक्त  
नामरूपको व्यक्त करते हुए पहले  
भूः आदि लोकोंकी रचना कर  
द्विपदोंको—दो पैरोंसे उपलक्षित  
मनुष्य-शरीर और पक्षिशरीरोंको  
‘चक्रे’—रचा । तथा चतुष्पद—चार  
पैरोंसे उपलक्षित पशुशरीरोंको  
बनाया ।

पुरः अर्थात् पहले वह ईश्वर  
पक्षी-लिङ्गशरीर होकर पुर-शरीरों-  
में पुरुषरूपसे प्रविष्ट हो गया—इसी  
वाक्यका अर्थ श्रुति करती है—वही  
यह पुरुष समस्त पुरों—सम्पूर्ण  
शरीरमें पुरिशय है, पुरमें शयन  
करता है, अतः पुरिशय होनेके  
कारण वह ‘पुरुष’ इस प्रकार  
कहा जाता है । इससे कुछ भी  
अनावृत—अनाच्छादित नहीं है ।  
तथा इससे कुछ भी असंवृत नहीं  
है, अर्थात् ऐसा कुछ भी नहीं है,  
जहाँ पुरुष भीतर और बाहर रह-  
कर स्वयं प्रविष्ट—व्याप्त न हो ।  
इस प्रकार वही नामरूपात्मक  
अन्तर्बह्यभावसे देह और इन्द्रिय-  
रूपमें स्थित है । तात्पर्य यह है कि  
यह ‘पुरश्चक्रे’ इत्यादि मन्त्र संक्षेपसे  
आत्माके एकत्वका निरूपण करता  
है ॥ १८ ॥

शतानि, दश च प्राणिभेदबाहु-  
ल्याच्छतानि दश च भवन्ति ।  
तस्मादिन्द्रियविषयबाहुल्यात्तत्प्र-  
काशनायैव च युक्तानि तानि न  
आत्मप्रकाशनाय । “पराश्वि-  
खानि व्यवृणत् स्वयम्भूः” ( २ ।  
१ । १ ) इति हि काठके ।  
तस्मात्तैरेव विषयस्वरूपैरीयते न  
प्रज्ञानघनैकरसेन स्वरूपेण ।

एवं तर्हि अयमन्यः परमेश्वरो-  
ऽन्ये हरय इत्येवं प्राप्ते उच्यते—  
अयं वै हरयोऽयं वै दश च  
सहस्राणि बहूनि चानन्तानि च ।  
प्राणिभेदस्यानन्त्यात् । किं बहुना,  
तदेतद्ब्रह्म य आत्मा । अपूर्वं  
नास्य कारणं पूर्वं विद्यत इत्य-  
पूर्वम् । नास्यापरं कार्यं विद्यत  
इत्यनपरम् । नास्य जात्यन्तरमन्त-  
राले विद्यत इत्यनन्तरम् । तथा  
बहिरस्य न विद्यत इत्यबाह्यम् ।

किं पुनस्तन्निरन्तरं ब्रह्म ?  
अयमात्मा । कोऽसौ ? यः प्रत्य-

नाम हरि है, प्राणिभेदकी बहुलता-  
के कारण वे शत और दश हैं ।  
अतः इन्द्रियोंके विषयोंकी बहुलता  
होनेके कारण वे उन्हींको प्रकाशित  
करनेमें नियुक्त हैं, आत्माको प्रका-  
शित करनेमें नहीं । कठोपनिषद्में  
कहा भी है कि “स्वयम्भू परमात्माने  
इन्द्रियोंको बहिर्मुख करके हिंसित  
कर दिया है ।” अतः वह उन  
विषयरूपोंसे ही अनेकरूप भासता  
है, प्रज्ञानघन एकरसस्वरूपसे नहीं ।

इस प्रकार तब तो यह परमेश्वर  
अन्य है और इन्द्रियाँ अन्य हैं—  
ऐसी आशङ्का होनेपर कहते हैं—  
यह परमेश्वर ही इन्द्रियाँ हैं तथा  
यही दश, सहस्र, अनेक और अनन्त  
हैं, क्योंकि प्राणियोंके भेदका कोई  
अन्त नहीं है । अधिक क्या कहा  
जाय, यह जो आत्मा है वही ब्रह्म  
है । यह अपूर्व है इसका कोई पूर्व  
यानी कारण नहीं है, इसलिये यह  
अपूर्व है । इसका अपर—कार्य  
नहीं है, इसलिये यह अनपर है ।  
इसके मध्यमें कोई जात्यन्तर नहीं  
है, इसलिये यह अनन्तर है । तथा  
इसके बाहर कुछ नहीं है, इसलिये  
यह अबाह्य है ।

तो फिर वह निरन्तर ब्रह्म  
कौन है ? यह आत्मा । आत्मा कौन

स एव हि परमेश्वरो नामरूपे  
व्याकुर्वाणो रूपं रूपं प्रतिरूपो  
चभूव ।

किमर्थं पुनः प्रतिरूपमागमनं  
तस्य ? इत्युच्यते — तदस्यात्मनो  
रूपं प्रतिचक्षणाय प्रतिख्यापनाय ।  
यदि हि नामरूपे न व्याक्रियेते,  
तदा अस्यात्मनो निरूपाधिकं  
रूपं प्रज्ञानघनाख्यं न प्रति-  
ख्यायेत । यदा पुनः कार्यकरणा-  
त्मना नामरूपे व्याकृते भवतः,  
तदास्य रूपं प्रतिख्यायेत ।

इन्द्रः परमेश्वरो मायाभिः  
प्रज्ञाभिः नामरूपभूतकृतमिथ्या-  
भिमानैर्वा, न तु परमार्थतः;  
पुरुषो बहुरूप ईयते गम्यते,  
एकरूप एव प्रज्ञानघनः सन्न-  
विद्याप्रज्ञाभिः । कस्मात् पुनः कार-  
णात् ? युक्ता रथ इव वाजिनः  
स्वविषयप्रकाशनाय, हि यस्मादस्य  
हरयो हरणादिन्द्रियाणि, शता

नाम और रूपको व्यक्त करनेवाला  
वह परमेश्वर ही रूप-रूपके प्रतिरूप  
ही गया ।

किंतु उसका प्रतिरूपको प्राप्त  
होना किसलिये हुआ । सो अब  
बतलाया जाता है—वह इस  
आत्माके रूपके प्रतिचक्षण—प्रति-  
ख्यापनके लिये है, क्योंकि यदि  
नाम-रूपोंकी अभिव्यक्ति न होती  
तो इस आत्माका प्रज्ञानघनसंज्ञक  
निरूपाधिक रूप प्रकट नहीं हो  
सकता था । किंतु जिस समय  
कार्य-करणभावसे नाम-रूपोंकी  
अभिव्यक्ति होती है, तभी इसका  
रूप प्रकट होता है ।

इन्द्र—परमेश्वर मायाओंसे  
अर्थात् प्रज्ञासे अथवा नाम-रूप  
उपाधिजनित मिथ्या अभिमानसे  
पुरुष—अनेकरूप हुआ जाना  
जाता है, परमार्थतः अनेकरूप  
नहीं होता । अर्थात् वह प्रज्ञानघन  
एकरूप ही होते हुए अविद्याजनित  
प्रज्ञाओंसे अनेकरूप भासता है ।  
किंतु ऐसा किस कारणसे होता है !  
क्योंकि अपने विषयोंको प्रकाशित  
करनेके लिये, रथमें जुते हुए  
घोड़ोंके समान, इसके शत और  
दश हरि (इन्द्रियाँ) हैं । विषयोंको  
हरण करनेके कारण इन्द्रियोंका



द्वाजान्धारद्वाजो भारद्वाजाच्च गौतमाच्च गौतमो  
 भारद्वाजान्धारद्वाजः पाराशर्यात्पाराशर्यो बैजवापायना-  
 द्वैजवापायनः कौशिकायनेः कौशिकायनिः ॥ २ ॥  
 घृतकौशिकाद्घृतकौशिकः पाराशर्यायणात्पाराशर्यायणः  
 पाराशर्यात्पाराशर्यो जातूकर्ण्यजातूकर्ण्य आसुरायणाच्च  
 यास्काच्चआसुरायणस्त्रैवणोस्त्रैवणिरौषजन्धनेरौषजन्ध-  
 निरासुरेरासुरिर्भारद्वाजान्धारद्वाज आत्रेयादात्रेयोमाण्टे-  
 र्माण्टिगौतमाद्गौतमो गौतमाद्गौतमो वात्स्याद्यात्स्यः  
 शाण्डिल्याच्छाण्डिल्यः कैशोर्यात्काप्यात्कैशोर्यः काप्यः  
 कुमारहारितात्कुमारहारितो गालवाद्गालवो बिदूर्भीकौ-  
 ण्डिन्याद्विदूर्भीकौण्डिन्यो वत्सनपातो बाभ्रवाद्बत्सन-  
 पाद्बाभ्रवः पथः सौभरात्पन्थाः सौभरोऽयास्यादाङ्गिर-  
 सादयास्य आङ्गिरस आभूतेस्त्वाष्ट्रादाभूतिस्त्वाष्ट्रो विश्व-  
 रूपात्वाष्ट्राद्विश्वरूपस्त्वाष्ट्रोऽश्विभ्यामश्विनौ दधीच  
 आथर्वणाहृद्यङ्गाथर्वणोऽथर्वणो दैवादथर्वा दैवो मृत्योः-  
 प्राध्वँ सनान्मृत्युः प्राध्वँ सनः प्रध्वँ सनात्प्रध्वँ  
 सन एकपैरेकर्षिर्विप्रचित्तेर्विप्रचित्तिर्व्यष्टेर्व्यष्टिः सनारोः  
 सनारुः सनातनात्सनातनः सनगात्सनगः परमेष्ठिनः  
 परमेष्ठी ब्रह्मणो ब्रह्म स्वयम्भु ब्रह्मणे नमः ॥ ३ ॥

अथ [मधुकाण्डका] वंश वतलाया जाता है—पौतिमाष्यने गोपवनसे, गोपवनने पौतिमाष्यसे, पौतिमाष्यने गोपवनसे, गोपवनने कौशिकसे, कौशिकने कौण्डिन्यसे, कौण्डिन्यने शाण्डिल्यसे, शाण्डिल्यने कौशिकसे और गौतमसे, गौतमने ॥१॥ आग्निवेश्यसे, आग्निवेश्यने शाण्डिल्यसे और आनभिम्लातसे,

गात्मा द्रष्टा श्रोता मन्ता बोद्धा  
विज्ञाता सर्वानुभूः, सर्वात्मना  
सर्वमनुभवतीति सर्वानुभूः ।  
इत्येतदनुशासनं सर्ववेदान्तोप-  
देशः । एष सर्ववेदान्तानामुप-  
संहतोऽर्थः । एतदमृतमभयम् ।  
परिसमाप्तश्च शास्त्रार्थः ॥ १९ ॥

है ? जो प्रत्यगात्मा द्रष्टा, श्रोता,  
मन्ता, बोद्धा अर्थात् जाननेवाला  
और सर्वानुभू है; सबको सब  
प्रकार अनुभव करता है, इसलिये  
वह सर्वानुभू है । इस प्रकार यह  
अनुशासन अर्थात् समस्त वेदान्तों-  
का उपदेश है । यह सम्पूर्ण वेदान्तों-  
का उपसंहारभूत अर्थ है । यह अमृत  
और अभय है । इस प्रकार शास्त्रका  
अर्थ समाप्त हुआ ॥ १९ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये द्वितीयाध्याये  
पञ्चमं मधुब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

### षष्ठ ब्राह्मण

मधुविद्याकी सम्प्रदायपरम्परा

अथ वंशः । पौतिमाष्यो गौपवनाद्गौपवनः  
पौतिमाष्यात्पौतिमाष्यो गौपवनाद्गौपवनः कौशिका-  
त्कौशिकः कौण्डिन्यात्कौण्डिन्यः शाण्डिल्याच्छाण्डि-  
ल्यः कौशिकाच्च गौतमाच्च गौतमः ॥ १ ॥ आग्नि-  
वेद्यादाग्निवेश्यः शाण्डिल्याच्चानभिस्लाताच्चान-  
भिस्लात आनभिस्लातादानभिस्लात आनभिस्ला-  
तादानभिस्लातो गौतमाद्गौतमः सैतवप्राचीनयोग्या-  
भ्यां सैतवप्राचीनयोग्यौ पाराशर्यात्पाराशर्यौ भार-

यस्य आचार्यपरम्पराक्रमो वंश  
इत्युच्यते । तत्र प्रथमान्तः शिष्यः  
पञ्चम्यन्तः आचार्यः । परमेष्ठी  
विराट्, ब्रह्मणो हिरण्यगर्भात् ।  
ततः परम् आचार्यपरम्परानास्ति ।  
यत्पुनर्ब्रह्म तन्नित्यं स्वयम्भू,  
तस्मै ब्रह्मणै स्वयम्भुवे  
नमः ॥ १-३ ॥

है । यहाँ [ब्राह्मणभागके आरम्भिक]  
चार अध्यायोंकी आचार्यपरम्परा  
'वंश' नामसे कही गयी है । इनमें  
प्रथमाविभव्यन्त शिष्य है और  
पञ्चम्यन्त आचार्य है । परमेष्ठी  
यानी विराट्ने ब्रह्मा—हिरण्यगर्भ-  
से प्राप्त की । उससे आगे आचार्य-  
परम्परा नहीं है; क्योंकि जो ब्रह्मा  
है वह तो नित्य और स्वयम्भू है,  
उस स्वयम्भू ब्रह्माको नमस्कार  
है ॥ १-३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये द्वितीयाध्याये

षष्ठं वंशब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

\*\*\*\*\*

इति श्रीमद्भोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य

श्रीमच्छङ्करभगवतः कृतौ बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये

द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥



आनभिम्लातने आनभिम्लातसे, आनभिम्लातने आनभिम्लातसे, आन-  
भिम्लातने गीतमसे, गीतमने सैतव और प्राचीनयोग्यसे, सैतव और  
प्राचीनयोग्यने पाराशर्यसे, पाराशर्यने भारद्वाजसे, भारद्वाजने भारद्वाजसे  
और गीतमसे, गीतमने भारद्वाजसे, भारद्वाजने पाराशर्यसे, पाराशर्यने  
वैजवापायनसे, वैजवापायनने कौशिकायनसे, कौशिकायनने ॥ १ ॥

घृतकौशिकसे, घृतकौशिकने पाराशर्यायणसे, पाराशर्यायणने पाराशर्यसे,  
पाराशर्यने जातूकर्ण्यसे, जातूकर्ण्यने आसुरायणसे और यास्कसे, आसुरा-  
यणने त्रैवणिते, त्रैवणिते औपजन्वनिसे, औपजन्वनिने आसुरिसे, आसुरिने  
भारद्वाजसे, भारद्वाजने आत्रेयसे, आत्रेयने माण्डिसे, माण्डिने गीतमसे,  
गीतमने गीतमसे, गीतमने वात्स्यसे, वात्स्यने शाण्डिल्यसे, शाण्डिल्यने  
कैशोर्य काप्यसे । कैशोर्य काप्यने कुमारहारितसे, कुमारहारितने गालवसे,  
गालवने विदर्भीकौण्डिन्यसे विदर्भीकौण्डिन्यने वत्सनपात् बाभ्रवसे,  
वत्सनपात् बाभ्रवने पन्थासीभरसे, पन्थासीभरने अयास्य आङ्गिरससे,  
अयास्य आङ्गिरसने आभूति त्वाष्ट्रसे, आभूति त्वाष्ट्रने विश्वरूप त्वाष्ट्रसे,  
विश्वरूप त्वाष्ट्रने अश्विनोकुमारोंसे, अश्विनोकुमारोंने दध्यङ्गायर्वणसे,  
दध्यङ्गायर्वणने अयर्वा देवसे, अयर्वा देवने मृत्यु-प्राध्वंसनसे, मृत्यु-प्राध्वं-  
सनने प्रध्वंसनसे, प्रध्वंसनने एकपिसे, एकपिने विप्रचित्तिसे, विप्रचित्तिने  
व्यष्टिसे, व्यष्टिने सनाहसे, सनाहने सनातनसे, सनातनने सनगसे, सनगने  
परमेष्ठीसे और परमेष्ठीने ब्रह्मासे [ इसे प्राप्त किया ] । ब्रह्मा स्वयम्भु है,  
ब्रह्माको नमस्कार है ॥ ३ ॥

अथेदानीं ब्रह्मविद्यार्थस्य मधु-  
काण्डस्य वंशः स्तुत्यर्थो ब्रह्म-  
विद्यायाः । मन्त्रश्चायं स्वाध्या-  
यार्थो जपार्थश्च । तत्र वंश इव  
वंशः - यथा वेणुर्वंशः पर्वणः पर्वणो  
हि भिद्यते तद्वदग्रात्प्रभृति आ-  
मूलप्राप्तेरयं वंशः । अध्यायचतुष्ट-

अब ब्रह्मविद्याकी स्तुतिके लिये  
ब्रह्मविद्या जिसका प्रयोजन है, उस  
मधुकाण्डका वंश बतलाया जाता  
है । यह मन्त्र स्वाध्याय और जपके  
लिये है । यह वंश वंश ( वांस ) के  
समान है । जिस प्रकार पर्वों  
( पोरियों ) का वंशभूत वेणु ( वांस )  
पर्वोंसे भिन्न है, उसी प्रकार अग्रभागसे  
लेकर मूलपर्यन्त यह वंश भी भिन्न

नसन्ते प्राणिनः । प्रभूतं हिरण्यं

गोसहस्रदानं चेहोपलभ्यते;

तस्मादन्यपरेणापि शास्त्रेण विद्या-

प्राप्त्युपायदानप्रदर्शनार्था आ-

ख्यायिका आरब्धा ।

अपि च तद्विद्यसंयोगस्तैश्च

सह वादकरणं विद्याप्राप्त्युपायो

न्यायविद्यायां दृष्टः; तच्चास्मिन्न-

व्याये प्राबल्येन प्रदर्श्यते ।

प्रत्यक्षा च विद्व-संयोगे प्रज्ञावृद्धिः ।

तस्माद् विद्याप्राप्त्युपायप्रदर्श-

नार्थैव आख्यायिका ।

प्राणी अपने प्रति विनीत हो जाते

हैं । यहाँ बहुत-से सुवर्ण और सहस्र

गौओंका दान देखा जाता है; अतः

यहाँ शास्त्रका प्रतिपाद्य विषय दूसरा

होनेपर भी यह आख्यायिका विद्या-

प्राप्तिके उपायभूत दानको प्रदर्शित

करनेके लिये आरम्भ की गयी है ।

इसके सिवा किसी विद्यामें

निष्णात पुरुषोंका संयोग और उन-

के साथ वाद करना भी न्यायविद्या-

में विद्याप्राप्तिका उपाय देखा गया

है; और वह वाद इस अध्यायमें

बड़ी प्रौढ़िके साथ दिखाया जाता

है । विद्वानोंके संयोगसे प्रज्ञाकी

वृद्धि होती है—यह तो प्रत्यक्ष ही

है । अतः यह आख्यायिका विद्या-

प्राप्तिका उपाय प्रदर्शित करनेके

लिये ही है ।

राजा जनकका सर्वश्रेष्ठ ब्रह्मवेत्ताको सहस्र गौएँ दान करनेकी

घोषणा करना

ॐ जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेजे तत्र ह

कुरुपश्चालानां ब्राह्मणा अभिसमेता बभूवुस्तस्य ह

जनकस्य वैदेहस्य विजिज्ञासा बभूव कः स्विदेशां ब्राह्म-

णानामनूचानतम इति स ह गवां सहस्रमवरुरोष

दश दश पादा एकैकस्याः शृङ्गयोराबद्धा बभूवुः ॥१॥

विदेहदेशमें रहनेवाले राजा जनकने एक बड़ी दक्षिणावाले यज्ञद्वारा यजन किया । उसमें कुरु और पाञ्चाल देशोंके ब्राह्मण एकत्रित हुए । उस

# तृतीय अध्याय

## प्रथम ब्राह्मण

\*\*\*\*\*

### याज्ञवल्कीय काण्ड

‘जनको ह वैदेहः’ इत्यादि

याज्ञवल्कीयं काण्डमारभ्यते ।  
उपपत्तिप्रधानत्वादतिक्रान्तेन म-  
धुकाण्डेन समानार्थत्वेऽपि सति  
न पुनरुक्तता । मधुकाण्डं आगम-  
प्रधानम् । आगमोपपत्ती आत्मै-  
कत्वप्रकाशनाय प्रवृत्ते शक्नुतः  
करतलगतविल्वमिव दर्शयितुम् ।

‘भोतव्यो मन्तव्यः’ इति  
श्रुतम् । तस्मादागमार्थस्यैव  
परीक्षापूर्वकं निर्धारणाय याज्ञ-  
वल्कीयं काण्डमुपपत्तिप्रधानमा-  
रभ्यते । आख्यायिका तु विज्ञान-  
स्तुत्यर्था उपायविधिपरा वा ।  
प्रसिद्धो उपायो विद्वद्भिः शास्त्रेण  
च दृष्टः—दानम् । दानेन क्षुप-

अव ‘जनको ह वैदेहः’ इत्यादि

याज्ञवल्कीय काण्ड आरम्भ किया  
जाता है । गत मधुकाण्डसं समा-  
नार्थता होनेपर भी यह काण्ड  
युक्तिप्रधान होनेके कारण इसमें  
पुनरुक्तिका दोष नहीं है; क्योंकि  
मधुकाण्ड शास्त्रप्रधान है । जब  
शास्त्र और युक्ति दोनों ही आत्मै-  
कत्व प्रदर्शित करनेके लिये प्रवृत्त  
हों तो वे उसका हथेलीपर रखे  
हुए बिल्वफलके समान साक्षात्कार  
करा सकते हैं ।

‘श्रवण करना चाहिये’ मनन करना  
‘चाहिये’ ऐसा पहले कहा गया है;

अतः शास्त्र तात्पर्यको ही परीक्षापूर्वक  
निश्चय करनेके लिये यह युक्तिप्रधान  
याज्ञवल्कीय काण्ड आरम्भ किया  
जाता है । यहाँ जो आख्यायिका है,  
वह तो विज्ञानकी स्तुतिके लिये और  
उसके उपायका विधान करनेके  
लिये है । दान—यह इसका प्रसिद्ध  
उपाय है और शास्त्रोंमें भी विद्वानोंने  
इसे ही देखा है, क्योंकि दानसे

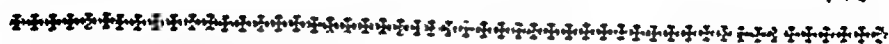
स ह अनूचानतमविषयोत्पन्न-  
जिज्ञासः संस्तद्विज्ञानोपायार्थं  
गवांसहस्रं प्रथमवयसामवरुरोध,  
गोष्ठेऽवरोधं कारयामास । किंवि-  
शिष्टास्ता गावोऽवरुद्धाः ! इत्यु-  
च्यते-पलचतुर्थभागः पादः सुव-  
र्णस्य, दश दश पादा एकैकस्या  
गोः शृङ्गयोरावद्धा बभूवुः । पञ्च  
पञ्च पादा एकैकस्मिन् शृङ्गे ॥ १ ॥

इस प्रकार अनूचानतमविषयक  
जिज्ञासा उत्पन्न होनेपर उसे  
जाननेका उपाय करनेके लिये  
उसने नयी अवस्थावाली एक  
सहस्र गौएँ रोक लीं अर्थात्  
गोशालामें रोकवा दीं । वे किस  
विशेषणवाली गौएँ रोकती गयी थीं,  
सो बतलाया जाता है—पलका  
चतुर्थ भाग पाद होता है; ऐसे सुवर्ण-  
के दश-दश पाद एक-एक गौके  
सींगोंमें बांधे हुए थे, अर्थात् एक-  
एक सींगमें पाँच-पाँच पाद  
थे ॥ १ ॥

याज्ञवल्क्यका गौएँ ले जानेके लिये आने शिष्य की आज्ञा देना,  
ब्राह्मणोंका कोप, अश्वलका प्रदत्त

तान् होवाच ब्राह्मणा भगवन्तो यो वो ब्रह्मिष्ठः  
स एता गा उदजतामिति । ते ह ब्राह्मणा न दधृषुरथ  
ह याज्ञवल्क्यः स्वमेव ब्रह्मचारिणमुवाचैताः सोम्योदज  
सामश्रवा ३ इतिता होदाचकार ते ह ब्राह्मणाश्चुक्रुधुः  
कथं नो ब्रह्मिष्ठो ब्रवीतेत्यथ ह जनकस्य वैदेहस्य  
होताश्वलो बभूव स हैनं पप्रच्छ त्वं नु खलु नो  
याज्ञवल्क्य ब्रह्मिष्ठोऽसी ३ इति स होवाच नमो वयं  
ब्रह्मिष्ठाय कुर्मो गोकामा एव वयं ५ स्म इति त ५ ह  
तत एव प्रष्टुं दध्रे होताश्वलः ॥ २ ॥

उसने उनसे कहा—‘पूज्य ब्राह्मणगण ! आपमें जो ब्रह्मिष्ठ हो वह  
इन गौओंको ले जाय ।’ किंतु उन ब्राह्मणोंका साहस न हुआ । तब



राजा जनकको यह जाननेकी इच्छा हुई कि इन ब्राह्मणोंमें अनुवचन ( प्रवचन ) करनेमें सबसे बढकर कौन है ? इसलिये उसने एक सहस्र गोएँ गोशालामें रोक लीं । उनमेंसे प्रत्येकके सीगोंमें दश-दश पाद सुवर्ण बंधे हुए थे ॥ १ ॥

जनको नाम ह किल सम्रा-  
 राजा बभूव विदेहानाम्; तत्र  
 भवो वैदेहः । स च बहुदक्षिणेन  
 यज्ञेन, शाखान्तरप्रसिद्धो वा  
 बहुदक्षिणो नाम यज्ञः, अश्वमेधो  
 वा दक्षिणाबाहुल्याद्बहुदक्षिण  
 इहोच्यते, तेनेजेऽयजत् ।

तत्र तस्मिन्यज्ञे निमन्त्रिता  
 दर्शनकामा वा कुरूणां देशानां  
 पश्चालानां च ब्राह्मणाः, तेषु हि  
 विदुषां बाहुल्यं प्रसिद्धम् अभि-  
 समेता अभिसङ्गता बभूवुः ।  
 तत्र महान्तं विद्वत्समुदायं दृष्ट्वा  
 तस्य ह किरु जनकस्य वैदेहस्य  
 यजमानस्य, को नु खल्वत्र ब्रह्मिष्ठ  
 इति विशेषेण ज्ञातुमिच्छा विजि-  
 ज्ञासा बभूव । कथम् ? कः स्वित्  
 को नु खल्वेषां ब्राह्मणानाम्  
 अनूचानतमः ? सर्व इमेऽनूचानाः,  
 कः स्विदेयामतिशयेनानूचान इति ।

जनक नामका सम्राट् विदेह  
 देशका राजा था, विदेह देशमें  
 उत्पन्न होने और रहनेके कारण  
 उसे वैदेह कहने हैं । उसने एक  
 बहुत दक्षिणावाले यज्ञसे, अथवा  
 शाखान्तरमें प्रसिद्ध बहुदक्षिणनामक  
 यज्ञसे, या अधिक दक्षिणावाला  
 होनेसे यहाँ अश्वमेध ही बहुदक्षिण  
 कहा गया है—उससे, यजन  
 किया ।

वहाँ उस यज्ञमें निमन्त्रित होकर  
 अथवा उसे देखनेकी इच्छासे कुरु  
 और पाश्चाल देशोंके ब्राह्मण  
 एकत्रित हुए, क्योंकि इन्हीं देशोंमें  
 विद्वानोंकी बहुलता प्रसिद्ध है ।  
 वहाँ महान् विद्वत्समुदाय देखकर  
 उस विदेहराज यजमान जनककी  
 विशेषरूपसे यह जाननेकी इच्छा  
 हुई कि इन्में कौन ब्रह्मिष्ठ है ।  
 कौसी इच्छा हुई ?—यह कि इन  
 ब्राह्मणोंमें अनुवचन करनेमें सबसे  
 अधिक समर्थ कौन है ? अनुवचन  
 करनेवाले तो ये सभी हैं,  
 किन्तु इनमें अतिशय अनूचान  
 ( प्रवचन करनेवाला ) कौन है ?  
 यह उसने जानना चाहा ।



ता गा होदाचकारोत्कालित-  
वानाचार्यगृहं प्रति ।

याज्ञवल्क्येन ब्रह्मिष्ठपणस्वी-  
करणेन आत्मनो ब्रह्मिष्ठता प्रति-  
ज्ञाता, इति ते ह चुक्रुधुः क्रुद्ध-  
वन्तो ब्राह्मणाः । तेषां क्रोधा-  
भिप्रायमाचष्टे— कथं नोऽस्माकं  
एकैकप्रधानानां ब्रह्मिष्ठोऽस्मीति  
ब्रवीतेति ।

अथ हैवं क्रुद्धेषु ब्राह्मणेषु  
जनकस्य यजमानस्य होता  
ऋत्विगश्चलो नाम बभूव  
आसीत् । स एनं याज्ञवल्क्यम्,  
ब्रह्मिष्ठाभिमानो राजाश्रयत्वाच-  
ष्टुष्टः, याज्ञवल्क्यं पप्रच्छ पृष्ट-  
वान् । कथम् ? त्वं नु खलु नो  
याज्ञवल्क्य ब्रह्मिष्ठोऽसी ३ इति ।  
प्लुतिर्भर्त्सनार्थः ।

स होवाच याज्ञवल्क्यः—  
नमस्कुर्मो वयं ब्रह्मिष्ठाय, इदानीं  
गोकामाः स्मो वयमिति । तं

ज्ञाता सिद्ध होता है । तब वह उन  
गौओंको आचार्य याज्ञवल्क्यके घर-  
की ओर ले चला ।

याज्ञवल्क्यने ब्रह्मिष्ठसम्बन्धी  
पण स्वीकार करके अपनी ब्रह्मिष्ठता-  
की प्रतिज्ञा की है—इससे वे ब्राह्मण  
क्रुद्ध हो गये । श्रुति उनके क्रोधका  
अभिप्राय बतलाती है—हममेंसे  
एक-एक प्रधान ब्राह्मणके सामने वह  
'मैं ब्रह्मिष्ठ हूँ' ऐसा कैसे कहता है—  
इससे वे क्रुद्ध हो गये ।

तब इस प्रकार क्रुद्ध हुए  
ब्राह्मणोंमें यजमान जनकका होता  
जो अश्वल था, वह इस याज्ञवल्क्यसे  
बोला—राजाश्रयके कारण अहि-  
मानी और घृष्ट होनेसे उसने याज्ञ-  
वल्क्यसे पूछा । किस प्रकार पूछा—  
'याज्ञवल्क्य ! क्या निश्चय हम सबमें  
तुम्हीं ब्रह्मिष्ठ हो ?' यहाँ 'असि'  
पदमें प्लुत ईकारका प्रयोग भर्त्सना  
( धिक्कारने ) के लिये है ।

उस याज्ञवल्क्यने कहा—  
'ब्रह्मिष्ठको हम नमस्कार करते हैं,  
इस समय तो हम गौओंकी इच्छा-

१. याज्ञवल्क्य यजुर्वेदी हैं, उससे ब्रह्मचारी सामवेदका अध्ययन ( अध्ययन )  
करता है । साम ऋग्वेदमें आरुढ़ होकर ही गान किया जाता है, तथा अथर्ववेद  
इन तीन वेदोंके ही अन्तर्भूत है; इसलिये इस कथनसे याज्ञवल्क्य चारों वेदोंका  
ज्ञाता सिद्ध होता है ।

याज्ञवल्क्यने अपने ही ब्रह्मचारीसे कहा, 'हे सोम्य सामश्रवा ! तू इन्हें ले जा ।' तब वह उन्हें ले चला । इससे वे ब्राह्मण 'यह हम सबमें अपनेको ब्रह्मिष्ठ कैसे कहता है' इस प्रकार कहते हुए क्रुद्ध हो गये । विदेहराज जनकका होता अश्वल था, उसने इससे पूछा, 'याज्ञवल्क्य ! हम सबमें क्या तुम ही ब्रह्मिष्ठ हो ?' उसने कहा, ब्रह्मिष्ठ तो तो हम नमस्कार करते हैं, हम तो गौओंकी ही इच्छावाले हैं ।' इसीसे होता अश्वलने उससे प्रश्न करनेका निश्चय किया ॥ २ ॥

गा एवमवर्ष्य ब्राह्मणा-  
स्तान् होवाच हे ब्राह्मणा भगवन्त  
इत्यामन्व्य । यो वो युष्माकं  
ब्रह्मिष्ठः, सर्वे यूयं ब्रह्मणोऽति-  
शयेन युष्माकं ब्रह्मा यः स एता  
गा उदजतामुत्कालयतु स्वगृहं  
प्रति ।

ते ह ब्राह्मणा न ददृषुः ।  
ह किलैवमुक्ता ब्राह्मणा ब्रह्मिष्ठ-  
तामात्मनः प्रतिज्ञातुं न ददृषुर्न  
अगल्माः संवृत्ताः । अग्रगल्म-  
भूतेषु ब्राह्मणेष्वथ ह याज्ञ-  
वल्क्यः स्वमात्मीयमेव ब्रह्म-  
चारिणमन्तेवासिनमुवाच—

एता गा हे सोम्योदजोद्गमया-  
स्मद्गृहान् प्रति, हे सामश्रवाः—  
सामविधिं हि शृणोत्यतो-  
ऽर्थाच्चतुर्वेदो याज्ञवल्क्यः ।

इस प्रकार गौओंको रोककर  
उसने उन ब्राह्मणोंसे 'हे पूज्य  
ब्राह्मणो !' इस प्रकार सम्बोधित  
करके कहा, 'आपमें जो ब्रह्मिष्ठ हो—  
ब्रह्मा (ब्रह्मवेत्ता) तो आप सभी हैं,  
किंतु जो आपमें अतिशयरूपसे ब्रह्मा  
हो—वह इन गौओंको अपने घरके  
प्रति हाँक ले जाय ।'

उन ब्राह्मणोंका साहस न हुआ ।  
इस प्रकार कहे जानेपर उन ब्राह्म-  
णोंका अपनी ब्रह्मिष्ठताके विषयमें  
प्रतिज्ञा करनेका साहस न हुआ—  
वे ऐसा प्रकट करनेकी-वृष्टता न  
कर सके । ब्राह्मणोंके साहसहीन  
हो जानेपर याज्ञवल्क्यने अपने  
ही ब्रह्मचारी अनुगत शिष्यसे कहा,  
'हे सोम्य ! हे सामश्रवा ! इन  
गौओंको हमारे घर ले जा; साम-  
विधिकी श्रवण करनेके कारण  
उसे सामश्रवा कहा है, इससे स्वता  
ही याज्ञवल्क्य चारों वेदोंका

यदिदं साधनज्ञातम् अस्य कर्मण  
ऋत्विगग्न्यादि मृत्युना कर्मलक्ष-  
णेन स्वाभाविकासङ्गसहितेन प्राप्तं  
व्याप्तम्, न केवलं व्याप्तमभिपन्नं  
च मृत्युना वशीकृतं च । केन  
दर्शनलक्षणेन साधनेन यजमानो  
मृत्योराप्तिमति मृत्युगोचरत्वम्  
अतिक्रम्य मृच्यते स्वतन्त्रो मृत्यो-  
रवशो भवतीत्यर्थः ।

ननुद्रीष्ट एवाभिहितं येनाति-

मृच्यते मुख्यप्राणात्मदर्शनेनेति ।

बाढ्युक्तम्, योऽनुक्तो विशेष-

स्तत्र, तदर्थोऽयमारम्भ

इत्यदोषः ।

होत्रत्विजाग्निना वाचेत्याह

याज्ञवल्क्यः । एतस्यार्थं व्याचष्टे ।

कः पुनर्होता येन मृत्युमति-

क्रामति? इत्युच्यते—वाग्वै यज्ञस्य

यजमानस्य “यज्ञो वै यजमानः”

इस कर्मका जो यह ऋत्विक् और  
अग्नि आदि साधनसमूह है, वह  
स्वाभाविक आसक्तिसहित कर्मरूप  
मृत्युसे व्याप्त है । केवल व्याप्त ही  
नहीं है, अपितु अभिपन्न अर्थात्  
मृत्युद्वारा वशमें किया हुआ है । सो  
किस दर्शनरूप साधनसे यजमान  
मृत्युकी प्राप्तिको पार कर अर्थात्  
मृत्युकी विषयताका अतिक्रमण कर  
मुक्त यानी स्वतन्त्र हो जाता है  
अर्थात् मृत्युके वशीभूत नहीं रहता ।

आक्षेप—किंतु जिस मुख्य प्राणा-  
त्मदर्शनसे वह मुक्त होता है, उसका  
वर्णन तो उद्गीथप्रकरणमें ही कर  
दिया है ।

समाधान—ठीक है, वहाँ वर्णन  
तो किया है; किंतु वहाँ जिस  
विशेषका उल्लेख नहीं किया,  
उसके लिये यह ग्रन्थ आरम्भ किया  
जाता है; इसलिये इसमें कोई दोष  
नहीं है ।

याज्ञवल्क्यने कहा, ‘होता  
ऋत्विक् रूप अग्निसे और वाक्से  
उसका अतिक्रमण किया जा  
सकता है ।’ श्रुति इस वाक्यका  
अर्थ करती है । भला, जिसके द्वारा  
यजमान मृत्युको पार करता है  
वह ‘होता’ कौन है ? यह बताया  
जाता है—वाक् ही यज्ञका अर्थात्  
“यज्ञ ही यजमान है” इस श्रुतिके

ब्रह्मिष्ठप्रतिज्ञं सन्तं तत एव  
ब्रह्मिष्ठपणस्वीकरणात् प्रष्टुं दध्रे  
धृतवान् मनो होता अश्वलः ॥२॥

वाले हैं। इस प्रकार ब्रह्मिष्ठकी  
प्रतिज्ञावाला होनेपर और इसी  
कारण ब्रह्मिष्ठपण स्वीकार करनेसे  
होता अश्वलने मनमें उसने प्रश्न  
करनेका निश्चय कर लिया ॥ २ ॥

मृत्युश्चस्त कर्मसाधनोंकी आसक्तिसे पार पानेका उपाय

याज्ञवल्क्येति होवाच यदिदं सर्वं मृत्युनातं  
सर्वं मृत्युनाभिपन्नं केन यज्ञमानो मृत्योराप्तिमतिमुच्यते  
इति होवर्त्विजाग्निना वाचा वाग्वै यज्ञस्य होता तद्येयं  
वाक्सोऽयमग्निः स होता स मुक्तिः सातिमुक्तिः ॥३॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा अश्वलने कहा, ‘यह सब जो मृत्युसे व्याप्त है,  
मृत्युद्वारा स्वाधीन किया हुआ है, उस मृत्युकी व्याप्तिका यजमान किस  
साधनसे अतिक्रमण करता है?’ [ इसपर याज्ञवल्क्यने कहा— ] ‘वह  
यजमान होता ऋत्विक् रूप अग्निसे और वाक् द्वारा उसका अतिक्रमण  
कर सकता है। वाक् ही यज्ञका होता है यह जो वाक् है, वही यह अग्नि  
है, वह होता है, वह मुक्ति है और वही अतिमुक्ति है’ ॥ ३ ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच । तत्र  
मधुकाण्डे पाङ्क्तोऽनेन कर्मणा  
दर्शनसमृच्चितेन यजमानस्य  
मृत्योस्त्ययो व्याख्यात उद्गीथ-  
प्रकरणे सङ्क्षेपतः । तस्यैव परी-  
क्षाविषयोऽयमिति तद्गतदर्शनवि-  
शेषार्थोऽयं विस्तर आरम्भ्यते ।

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा अश्वलने  
कहा । तहाँ गत मधुकाण्डमें जो  
उद्गीथप्रकरण है, उसमें दर्शन-  
सहितपाङ्क्तकर्मसे यजमानके मृत्यु-  
से पार होनेका संक्षेपसे वर्णन किया  
गया है। यह प्रकरण उसीकी  
परीक्षाका विषय [ अर्थात् उसीका  
विचार करनेके लिये ] है, अतः उसमें  
आये हुए दर्शनविशेषके लिये ही यह  
विस्तार आरम्भ किया जाता है ।

कादासङ्गान्मृत्योर्विमुच्यते आ-  
ध्यात्मिकात् परिच्छिन्नरूपादाधि-  
भौतिकाच्च । तस्मात् स होता अ-  
ग्निरूपेण दृष्टो मुक्तिर्मुक्तिसाधनं  
यजमानस्य । सा अतिमुक्तिः—  
यैव च मुक्तिः सातिमुक्तिः, अति-  
मुक्तिसाधनमित्यर्थः । साधन-  
द्वयस्य परिच्छिन्नस्य या अधि-  
देवतारूपेणापरिच्छिन्नेनाग्निरू-  
पेण दृष्टिः, सा मुक्तिः । यासौ  
मुक्तिरधिदेवतादृष्टिः सैव, अध्या-  
त्माधिभूतपरिच्छेदविषयासङ्गा-  
स्पदं मृत्युमतिक्रम्य अधिदेव-  
तात्वस्याग्निभावस्य प्राप्तिर्या  
फलभूता, सा अतिमुक्तिरित्यु-  
च्यते । तस्या अतिमुक्तेर्मुक्तिरेव  
साधनमिति कृत्वा सा अति-  
मुक्तिरित्याह ।

यजमानस्य अतिमुक्तिर्वागादी-  
नामग्न्यादिभाव इत्युद्गीथप्रकरणे  
व्याख्यातम् । तत्र सामान्येन  
मुख्यप्राणदर्शनमात्रं मुक्ति-  
साधनमुक्तम्, न तद्विशेषः ।  
वागादीनाम् अग्न्यादिदर्शनमिह

आसक्तिरूप मृत्युसे अर्थात् आध्या-  
त्मिक और आधिभौतिक परिच्छि-  
न्नरूपसे मुक्त हो जाता है । अतः  
अग्निरूपसे देखा गया वह होता  
मुक्ति यानी यजमानकी मुक्तिका  
साधन है । वह अतिमुक्ति है—  
जो ही मुक्ति है, वही अतिमुक्ति  
अर्थात् अतिमुक्तिका साधन है इन  
दोनों परिच्छिन्न साधनोंकी जो  
अधिदेवरूप अपरिच्छिन्न अग्निरूपसे  
दृष्टि है, वही मुक्ति है । यह जो  
अधिदेवता-दृष्टिरूप मुक्ति है, वही  
अर्थात् अध्यात्म और अधिभूत  
परिच्छेदविषयक आसक्तिके स्थान-  
भूत मृत्युको पार करके जो फल-  
भूता अधिदेवत्व यानी अग्निभावकी  
प्राप्ति है, वही अतिमुक्ति कही जाती  
है । उस अतिमुक्तिका साधन मुक्ति  
ही है, इसलिये वह अति मुक्ति है—  
ऐसा कहा गया है ।

वागादिका अग्न्यादिभाव यज-  
मानकी अतिमुक्ति है—इसकी  
व्याख्या उद्गीथप्रकरणमें की जा  
चुकी है । वहाँ मुख्य प्राणदर्शनमात्र-  
को ही सामान्यरूपसे मुक्तिका साधन  
बतलाया है, उसका विशेष वर्णन  
नहीं किया । यहाँ वागादिमें अग्न्यादि-  
दृष्टि करना यह विशेष बतलाया

इति श्रुतेः । यज्ञस्य यजमानस्य  
या वाक् सैव होताधियज्ञे । कथम् ?  
तत्तत्र येयं वाग् यज्ञस्य यजमानस्य  
सोऽयं प्रसिद्धोऽग्निरधिदैवतम् ।  
तदेतत् व्यन्नप्रकरणे व्याख्यातम् ।  
स चाग्निर्होता “अग्निर्वै होता”  
इति श्रुतेः ।

यदेतद् यज्ञस्य साधनद्वयम्—  
होता चर्त्विग् अधियज्ञम्, अध्या-  
त्मं च वाक् एतदुभयं साधनद्वयं  
परिच्छिन्नं मृत्युना आप्तं स्वा-  
भाविकाज्ञानासङ्गप्रयुक्तेन कर्मणा  
मृत्युना प्रतिक्षणमन्यथात्वमा-  
यद्यमानं वशीकृतम् । तद् अनेना-  
धिदैवतरूपेणाग्निना दृश्यमानं  
यजमानस्य यज्ञस्य मृत्योरतिमुक्तये  
भवति । तदेतदाह—स मुक्तिः स  
होता अग्निर्मुक्तिः, अग्निस्वरूप-  
दर्शनमेव मुक्तिः ।

यदैव साधनद्वयमग्निरूपेण  
दृश्यति, तदानीमेव हि स्वाभाविक-

अनुसार यजमानका होता है ।  
[ तात्पर्य यह है कि ] जो वाणी है,  
वही अधियज्ञमें यज्ञ यानी यजमान-  
का होता है । किस प्रकार ? इस  
प्रकार कि यहाँ जो यह यज्ञ यानी  
यजमानकी वाणी है, वही प्रसिद्ध  
अधिदैव अग्नि है । उस इस अग्नि  
की व्यन्न प्रकरणमें व्याख्या की  
गयी है । तथा “अग्नि ही होता है”  
इस श्रुतिके अनुसार वह अग्नि ही  
होता है ।

इस प्रकार यज्ञके जो ये दो  
साधन अधियज्ञ होता ऋत्विक् और  
अध्यात्म वाक् हैं; ये दोनों साधन  
परिच्छिन्न और मृत्युसे व्याप्त हैं तथा  
स्वाभाविक अज्ञान और आसक्ति-  
प्रयुक्त कर्मरूप मृत्युसे प्रतिक्षण  
अन्यथात्वको प्राप्त हो रहे हैं और  
उसके द्वारा वशमें किये गये हैं ।  
वे इस अधिदैवतरूप अग्निके द्वारा  
देखे जानेपर यजमानके यज्ञके  
मृत्युके अतिक्रमणके लिये होते हैं ।  
इसीसे यह कहा है—वह मुक्ति है,  
वह होतारूप अग्नि मुक्ति है अर्थात्  
होताको अग्निरूप देखना ही उसकी  
मुक्ति है ।

जिस समय भी यजमान इन  
दोनों साधनोंको अग्निरूपसे देखता  
है, उसी समय वह स्वाभाविक

कालः, तस्मात् कालात् पृथगति-  
मुक्तिर्वक्तव्येतीदमारभ्यते, क्रिया-  
नुष्ठानव्यतिरेकेणापि प्रागूर्ध्वं च  
क्रियायाः साधनविपरिणामहेतु-  
त्वेन व्यापारदर्शनात् कालस्य ।

तस्मात् पृथुकालादतिमुक्तिर्वक्तव्ये-  
त्यत आह—

यदिदं सर्वमहोरात्राभ्यामाप्तम्,  
स च कालो द्विरूपः—अहोरात्रादि-  
लक्षणः, तिथ्यादिलक्षणश्च । तत्रा-  
होरात्रादिलक्षणाच्चावदतिमुक्ति-  
माह—अहोरात्राभ्यां हि सर्वं  
जायते वर्धते विनश्यति च, तथा  
यज्ञसाधनं च ।

यज्ञस्य यजमानस्य चक्षुरध्व-  
युश्च । शिष्टान्यक्षराणि पूर्ववन्ने-  
यानि । यजमानस्य चक्षुरध्वयुश्च  
साधनद्वयमध्यात्माधिभूतपरिच्छेद-  
हित्वा अधिदैवतात्मना दृष्टं यत् स

भूतकाल है, उस कालसे पृथक् जो  
अतिमुक्ति है [ अर्थात् जो उस कालसे  
मुक्त होनेका साधन है ] उसका वर्णन  
करना है, इसलिये यह आरम्भ  
किया जाता है, क्योंकि क्रियाके  
अनुष्ठानके बिना भी क्रियाके पूर्व  
और पश्चात् उसके साधनोंके  
विपरिणामके हेतुरूपसे कालका  
व्यापार देखा जाता है । अतः कालसे  
पृथक् अतिमुक्तिका वर्णन करना  
आवश्यक है, इसलिये श्रुति कहती है—

यह जो कुछ है सब दिन और  
रात्रिसे व्याप्त है, वह काल दो  
प्रकारका है—दिन-रात्रिरूप और  
तिथ्यादिरूप । उनमेंसे पहले  
अहोरात्रादिरूप कालसे अतिमुक्ति  
बतलायी जाती है—दिन-रात्रिसे ही  
सब उत्पन्न होता, बढ़ता और  
नाशको प्राप्त होता है । इसी प्रकार  
यज्ञके साधन भी उन्हींसे उत्पन्न  
होते, बढ़ते और नष्ट होते हैं ।

यज्ञ यानी यजमानके नेत्र और  
अध्वर्यु—शेष अक्षरोंको पूर्ववत्  
लगाना चाहिये । अर्थात् यजमानके  
नेत्र और अध्वर्यु ये दोनों साधन  
अपने अध्यात्म और अधिभूत परि-  
च्छेदको त्यागकर जब अधिदैवरूप-

से देखे जाते हैं तो वही इनकी मुक्ति

विशेषो वर्ण्यते । मृत्युप्राप्त्यति-  
मुक्तिस्तु सैव फलभूता, योद्गीथ-  
ब्राह्मणेन व्याख्याता—‘मृत्यु-  
मतिक्रान्तो दीप्यते’ ( १ । ३ ।  
१२ ) इत्याद्या ॥ ३ ॥

गया है । किंतु उसकी फलभूता  
जो मृत्युप्राप्तिसे अतिमुक्त है, वह तो  
वही है, जिसकी उद्गीथब्राह्मण-  
द्वारा ‘मृत्युको पार करके दीप्त  
होता है’ इस प्रकारसे व्याख्या की  
गयी है ॥ ३ ॥

अहोरात्रादिरूप कालसे अतिमुक्तिका साधन

याज्ञवल्क्येति होवाच यदिदं सर्वमहोरात्राभ्या-  
मासं सर्वमहोरात्राभ्यामभिपन्नं केन यजमानोऽहो-  
रात्रयोराप्तिमतिमुच्यत इत्यध्वर्युणर्त्विजा चक्षुषादित्येन  
चक्षुर्वै यज्ञस्याध्वर्युस्तद्यदिदं चक्षुः सोऽसावादित्यः  
सोऽध्वर्युः स मुक्तिः सातिमुक्तिः ॥ ४ ॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा अश्वलने कहा, ‘यह जो कुछ है, सब दिन और  
रात्रिसे व्याप्त है, सब दिन और रात्रिके अधीन है । तब किस साधनके  
द्वारा यजमान दिन और रात्रिकी व्याप्तिका अतिक्रमण कर सकता है ?  
[ इसपर याज्ञवल्क्य बोला—] ‘अध्वर्यु-ऋत्विज और चक्षुरूप आदित्यके  
द्वारा । अध्वर्यु यज्ञका चक्षु ही है । अतः यह जो चक्षु है, वह यह आदित्य  
है और वह अध्वर्यु है, वह मुक्ति है और वही अतिमुक्ति है ॥ ४ ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच । स्वा-  
भाविकादज्ञानासङ्गप्रयुक्तात्कर्म-  
लक्षणान्मृत्योरतिमुक्तिर्व्याख्याता ।  
तस्य कर्मणः सासङ्गस्य मृत्यो-  
राश्रयभूतानां दर्शपूर्णमासादि-  
कर्मसाधनानां यो विपरिणामहेतुः

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा अश्वलने  
कहा । स्वाभाविक अज्ञानजनित  
आसक्तिसे होनेवाले कर्मरूप मृत्युसे  
अतिमुक्तिकी व्याख्या कर दी गयी  
जो उस आसक्तियुक्त कर्मरूप मृत्युके  
आश्रयभूत दर्श और पूर्णमासादि  
कर्मके साधनोंके विपरिणामका हेतु-



चन्द्रमाः कर्ता । अतस्तदापस्या  
पूर्वपक्षापरपक्षात्ययः, आदित्या-  
यस्या अहोरात्रात्ययवत् ।

तत्र यजमानस्य प्राणो वायुः,  
स एव उद्गाता—इत्युद्गीथब्राह्मणे-  
ऽवगतम् 'वाचा च ह्येव स प्राणेन  
चोदगायत्' इति च निर्धारि-  
तम् । 'अथैतस्य प्राणस्यापः शरीरं  
ज्योतीरूपमसौ चन्द्रः' इति च ।  
प्राणवायुचन्द्रमसामेकत्वाच्चन्द्रम-  
सा वायुना चोपसंहारे न कश्चिद्  
विशेषः । एवं मन्यमाना श्रुति-  
र्वायुना अधिदैवतरूपेणोपसंहरति ।  
अपि च वायुनिमित्तौ हि  
वृद्धिक्षयौ चन्द्रमसः । तेन तिथ्या-  
दिलक्षणस्य कालस्य कर्तुरपि  
कारयिता वायुः । अतो वायुरूपा-  
पन्नस्तिथ्यादिकालादतीतो भव-  
तीत्युपपन्नतरं भवति । तेन

चन्द्रमा है । अतः आदित्यभावकी  
प्राप्तिसे जैसे अहोरात्रका अतिक्रमण  
होता है, उसी प्रकार चन्द्रभावकी  
प्राप्तिसे पूर्वपक्ष और अपरपक्षका  
अतिक्रमण किया जा सकता है ।

वहाँ ( काण्वशाखाकी श्रुतिमें )  
यजमानका प्राण वायु है । वही  
उद्गाता है—यह बात उद्गीथ-  
ब्राह्मणमें जानी गयी थी और यह  
निश्चय किया गया था कि उसने  
वाक्से और प्राणसे उद्गान किया  
इस प्राणका जल शरीर है और यह  
चन्द्र ज्योतीरूप है । वायु, प्राण  
और चन्द्रमाकी एकता होनेके  
कारण यदि [ उद्गीथब्राह्मणोक्त  
और उपर्युक्त श्रुतियोंका ] चन्द्रमा  
और वायुरूपसे [ अलग-अलग ]  
उपसंहार किया गया है तो उसमें  
कोई अन्तर नहीं है । ऐसा मानकर  
ही श्रुति इस मन्त्रका अधिदैव वायु-  
रूपसे उपसंहार करती है ।

इसके सिवा चन्द्रमाके वृद्धि  
और क्षय भी वायुके ही कारण  
हैं । अतः वायु तिथ्यादिरूप कालके  
कर्ता ( चन्द्रमा ) का भी कराने-  
वाला है । इसलिये वायुरूपको  
प्राप्त हुआ पुरुष तिथ्यादिरूपकाल-  
से पार हो जाता है—यह  
कथन और भी युक्तियुक्त है ।  
अतः अन्य श्रुति ( माध्यन्दिनीय

मुक्तिः सोऽध्वर्युरादित्यभावेन  
दृष्टो मुक्तिः । सैव मुक्तिरेवाति-  
मुक्तिरिति । पूर्ववत् आदित्यात्म-  
भावमापन्नस्य हि नाहोरात्रे  
सम्भवतः ॥ ४ ॥

है । आदित्यभावसे देखा हुआ वह  
अध्वर्यु मुक्ति ही है । पूर्ववत् वह  
मुक्ति ही अतिमुक्ति है, क्योंकि  
आदित्यभावको प्राप्त हुए पुरुषके  
लिये दिन-रात होने सम्भव नहीं  
हैं ॥ ४ ॥

तिथ्यादिरूप कालसे अतिमुक्तिका साधन

इदानीं तिथ्यादिलक्षणादति-  
मुक्तिरुच्यते—

अव तिथ्यादिरूप कालसे अति-  
मुक्ति बतलायी जाती है—

याज्ञवल्क्येति होवाच यदिदं सर्वं पूर्वपक्षापर-  
पक्षाभ्यामाप्तं सर्वं पूर्वपक्षापरपक्षाभ्यामभिपन्नं केन  
यजमानः पूर्वपक्षापरपक्षयोरातिमतिमुच्यत इत्युद्गा-  
त्रत्विजा वायुना प्राणेन प्राणो वै यज्ञस्योद्गाता तद्योऽयं  
प्राणः स वायुः स उद्गाता स मुक्तिः सातिमुक्तिः ॥ ५ ॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा अश्वलने कहा, ‘यह जो कुछ है, सब पूर्वपक्ष  
और अपरपक्षसे व्याप्त है; सब पूर्वपक्ष और अपरपक्षद्वारा वशमें किया  
हुआ है । किस उपायसे यजमान पूर्वपक्ष और अपरपक्षकी व्याप्तिसे पार  
होकर मुक्त होता है?’ [ इसपर याज्ञवल्क्यने कहा— ] ‘उद्गाता  
ऋत्विक्से और वायुरूप प्राणसे; क्योंकि उद्गाता यज्ञका प्राण ही है ।  
तथा यह जो प्राण है, वही वायु है, वही उद्गाता है, वही मुक्ति है और  
वही अतिमुक्ति है ॥ ५ ॥

यदिदं सर्वम्—अहोरात्रयोर-  
विशिष्टयोरादित्यः कर्ता, न प्रति-  
पदादीनां तिथीनाम्; तासां तु  
वृद्धिष्योपगमनेन प्रतिपत्प्रभृतीनां

यदिदं सर्वम्—ये जो अविशिष्ट  
( वृद्धिक्षयशून्य ) दिन-रात हैं,  
इन सबका कर्ता आदित्य है  
किंतु वह प्रतिपदादि तिथियोंका  
कर्ता नहीं है; उन प्रतिपदादिके  
तो वृद्धि और क्षय देखे जाते  
हैं, अतः उनका कर्ता तो

ब्रह्मा यज्ञका मन ही है। और यह जो मन है, वही यह चन्द्रमा है, वह ब्रह्मा है, वह मुक्ति है और वही अतिमुक्ति है।' इस प्रकार अतिमोक्षोंका वर्णन हुआ, अब सम्पदोंका निरूपण किया जाता है ॥ ६ ॥

यदिदं प्रसिद्धमन्तरिक्षमाकाशः  
अनारम्बणम् अनालम्बनम् इव-  
शब्दादस्त्येव तत्रालम्बनम्,  
तत्तु न ज्ञायत इत्यभिप्रायः ।  
यत्तु तदज्ञायमानमालम्बनम्,  
तत् सर्वनाम्ना केनेति पृच्छयते;  
अन्यथा फलप्राप्तेरसम्भवात् ।  
येनावष्टम्भेनाक्रमेण यजमानः  
कर्मफलं प्रतिपद्यमानः अति-  
मुच्यते, किं तदिति प्रश्न-  
विषयः । केनाक्रमेण यजमानः  
स्वर्गं लोकमाक्रमत इति, स्वर्गं  
लोकं फलं प्राप्नोत्यतिमच्यत  
इत्यर्थः ।

ब्रह्मणस्त्विजा मनसा चन्द्रेणे-  
त्यक्षरन्यासः पूर्ववत् । तत्राध्यात्मं  
यज्ञस्य यजमानस्य यदिदं प्रसिद्धं  
मनः, सोऽसौ चन्द्रोऽधिदैवम् ।  
मनोऽध्यात्मं चन्द्रमा अधिदैवत-

यह जो प्रसिद्ध अन्तरिक्ष अर्थात्  
आकाश है, वह अनारम्बण-अना-  
लम्बन-सा है। 'इव' शब्दसे यह  
अभिप्राय है कि इसमें आलम्बन तो  
है किंतु वह जाना नहीं जाता।  
यहाँ जो ज्ञात न होनेवाला  
आलम्बन है, वही 'केन' इस सर्व-  
नामद्वारा पूछा जाता है। नहीं तो  
[ यदि आलम्बनका अभाव माना  
जायगा तो ] फलप्राप्ति ही सम्भव  
न होगी। यहाँ प्रश्नका विषय यह  
है कि जिस आश्रयके द्वारा यजमान  
कर्मफलको प्राप्त होता हुआ अति-  
मुक्त होता है, वह क्या है? तात्पर्य  
यह है कि यजमान किस आश्रयसे  
स्वर्गलोक पर आरुढ़ होता है, यानी  
स्वर्गलोकरूप फलको प्राप्त करता  
अर्थात् अतिमुक्त हो जाता है।

ब्रह्मारूप ऋत्विक्से और मन-  
रूप चन्द्रमासे—इन अक्षरोंकी  
योजना पूर्ववत् करनी चाहिये।  
यहाँ यज्ञ यानी यजमानका जो  
यह प्रसिद्ध अध्यात्म मन है,  
वही यह अधिदैव चन्द्रमा  
है। मन अध्यात्म है और

श्रुत्यन्तरे चन्द्ररूपेण दृष्टिर्मुक्ति-  
रतिमुक्तिश्च । इह तु काण्वानां  
साधनद्वयस्य तत्कारणरूपेण  
वाय्वात्मना दृष्टिर्मुक्तिरतिमुक्ति-  
इवेति न श्रुत्योर्विरोधः ॥ ५ ॥

शाखा ) में जो चन्द्ररूपसे दृष्टि है,  
वह मुक्ति और अतिमुक्ति है । परंतु  
यहाँ काण्वशाखावालोंके मतमें  
अहोरात्र और तिथि आदि दोनों  
ही साधनोंके कारणभूत वायुभावसे  
जो दृष्टि है, वह मुक्ति और अति-  
मुक्ति है—इसलिये इन श्रुतियोंमें  
विरोध नहीं है ॥ ५ ॥

परिच्छेदके विषयभूत मृत्युको  
मृत्योः कालादतिमुक्तिर्व्या-  
ख्याता यजमानस्य । सोऽति-  
मुच्यमानः केनावष्टम्भेन परिच्छेद-  
विषयं मृत्युमतीत्य फलं प्राप्नोति-  
अतिमुच्यत इत्युच्यते—

यजमानकी मृत्युरूप कालसे  
अतिमुक्ति होनेकी व्याख्या की  
गयी । वह अतिमुक्ति होता हुआ  
किस आश्रयसे परिच्छेदके विषय-  
भूत मृत्युको पार करके फल प्राप्त  
करता—अतिमुक्त होता है—सो  
बतलाया जाता है—

याज्ञवल्क्येति होवाच यदिदमन्तरिक्षमनारम्ब-  
णमिव केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोकमाक्रमत इति  
ब्रह्मणर्त्विजा मनसा चन्द्रेण मनो वै यज्ञस्य ब्रह्मा  
तद्यदिदं मनः सोऽसौ चन्द्रः स ब्रह्मा स मुक्तिः  
सातिमुक्तिरित्यतिमोक्षा अथ सम्पदः ॥ ६ ॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा अश्वलने कहा, ‘यह जो अन्तरिक्ष है, वह  
निरालम्ब-सा है । अतः यजमान किस आलम्बनसे स्वर्गलोकमें चढ़ता है ।  
[इसपर याज्ञवल्क्यने कहा—] ‘ब्रह्मा ऋत्विजके द्वारा और मनरूप चन्द्रमासे

केनचिद्वैगुण्येनासम्भवः । तदि-  
दानीमाहिताग्निः सन् यत् किञ्चित्  
कर्माग्निहोत्रादीनां यथासम्भव-  
मादाय आलम्बनीकृत्य कर्मफल-  
विद्वत्तायां सत्यां यत्कर्मफलकामो  
भवति, तदेव सम्पादयति ।  
अन्यथा राजसूयाश्वमेधपुरुषमेध-  
सर्वमेधलक्षणानाम् अधिकृतानां  
त्रैवर्णिकानामप्यसम्भवः — तेषां  
तत्पाठः स्वाध्यायार्थ एव केवलः  
स्यात्, यदि तत्फलप्राप्त्युपायः  
कश्चन न स्यात् । तस्मात्तेषां  
सम्पदैव तत्फलप्राप्तिः, तस्मात्  
सम्पदामपि फलवत्त्वम्, अतः  
सम्पद आरभ्यन्ते ॥ ६ ॥

लिये प्रयत्न कर रहे हैं, उन्हें किसी  
भी दोषके कारण उसकी प्राप्ति  
असम्भव हो जाती है। अतः इस  
समय [ सम्पदके द्वारा ] पुरुष  
आहिताग्नि होकर अग्निहोत्रादि-  
मेंसे जिसका करना सम्भव हो  
ऐसे किसी कर्मको लेकर उसीके  
आश्रयसे, कर्म-फलका ज्ञान होने-  
पर, जिस कर्म-फलकी इच्छा होती  
है उसीका सम्पादन कर लेता है ।  
नहीं तो राजसूय, अश्वमेध, पुरुष-  
मेध एवं सर्वमेधरूप कर्मोंके अधि-  
कारी त्रैवर्णिकोंको भी उनका फल  
मिलना असम्भव है । यदि [ धना-  
भावादिके कारण ] उन राजसूयादि-  
के फलकी प्राप्तिका कोई उपाय न  
हो तो उनका वह पाठ केवल  
स्वाध्यायके लिये ही होगा । अतः  
उन्हें उनकी सम्पत्तिसे ही उनके  
फलकी प्राप्ति हो जायगी ।<sup>१</sup> इसलिये  
सम्पदोंकी भी फलवत्ता है; अतः  
सम्पदोंका आरम्भ किया जाता  
है ॥ ६ ॥

१. भावनाद्वारा किसी अन्य वस्तुका अन्यमें आरोप करना 'सम्पद्' कहलाता है । राजसूयादि कर्म बहुत द्रव्यसाध्य हैं तथा उनमेंसे प्रत्येक कर्मका सभी त्रैवर्णिकोंको अधिकार भी नहीं है । ऐसी अवस्थामें जो धनाभाव या अन्य वर्णमें उत्पन्न होनेके कारण उनमेंसे किसी कर्मको नहीं कर सकते, वे सम्पद्द्वारा उनका फल प्राप्त कर सकते हैं । यदि सम्पत्-कर्म न होता तो उनके लिये उन यज्ञोंका प्रतिपादन करनेवाला शास्त्र केवल स्वाध्यायमें ही उपयोगी हो सकता था; इसलिये सम्पदोंका प्रतिपादन बहुत उपयोगी है ।

मिति हि प्रसिद्धम् । स एव  
चन्द्रमा ब्रह्मत्विक् । तेनाधिभूतं  
ब्रह्मणः परिच्छिन्नं रूपमध्यात्मं  
च मनस एतद्द्वयमपरिच्छिन्नेन  
चन्द्रमसो रूपेण पश्यति । तेन  
चन्द्रमसा मनसावलम्बनेन कर्म-  
फलं स्वर्गं लोकं प्राप्नोत्यतिमुच्यते  
इत्यभिप्रायः । इतीत्युपसंहारार्थं  
वचनम् । इत्येवम्प्रकारा मृत्यो-  
रतिमोक्षाः । सर्वाणि हि दर्शन-  
प्रकाराणि यज्ञाङ्गविषयाण्यस्मिन्न-  
वसर उक्तानीति कृत्वोपसंहारः ।  
इत्यतिमोक्षाः, एवम्प्रकारा अति-  
मोक्षा इत्यर्थः ।

अथ सम्पदः—अथाधुना

सम्पद उच्यन्ते । सम्पन्नाम केन-

चित्सामान्येनाग्निहोत्रादीनां कर्म-

णां फलवतां तत्फलाय सम्पादनं

सम्पत्फलस्यैव वा । सर्वोत्साहेन

फलसाधनानुष्ठाने प्रयत्नमानानां

चन्द्रमा अधिदेवत है—यह प्रसिद्ध ही  
है । वही चन्द्रमा ब्रह्मा ऋत्विक्  
है । इसीसे अधिभूत ब्रह्माके और  
अध्यात्म मनके जो परिच्छिन्नरूपः  
हैं—इन दोनोंको चन्द्रमाके अपरि-  
च्छिन्नरूपसे देखता है । उस चन्द्रमा-  
रूप मनको आश्रय मानकर उससे  
अपने कर्मफलभूत स्वर्गलोकको  
प्राप्त कर लेता है अर्थात् अतिमुक्त  
हो जाता है—ऐसा इसका अभिप्राय  
है । ‘इत्यतिमोक्षाः’ इस वाक्यमें  
‘इति’ पद उपसंहारके लिये कहा  
गया है । अर्थात् इतने प्रकारके  
मृत्युसे अतिमोक्ष हैं । इस बीचमें  
यज्ञाङ्गविषयक सभी दर्शन-प्रकारों-  
का वर्णन कर दिया गया है—  
इसलिये यह उपसंहार किया है ।  
‘इत्यतिमोक्षाः’ अर्थात् इतने प्रकार-  
के अतिमोक्ष हैं ।

‘अथ सम्पदः’—अब सम्पदोंका  
वर्णन किया जाता है । ‘सम्पद्’  
का तात्पर्य यह है कि किसी भी  
समानतासे अग्निहोत्रादि फलयुक्त  
कर्मोंका उस फलके लिये सम्पादन  
( आरोप ) किया जाय, अथवा  
सम्पद्के फल ( देवल्लोकादि ) का ही  
[ उज्ज्वलत्वादि सामान्यके कारण

आज्यादि आहुतियोंमें सम्पादन किया  
जाय ] । जो लोग पूर्ण उत्साहसे किसी  
फलके साधनका अनुष्ठान करनेके

पुरोनुवाक्या च — प्राग् याग-  
कालाद् याः प्रयुज्यन्ते ऋचः,  
सा ऋग्जातिः पुरोनुवाक्ये-  
त्युच्यते । यागार्थं याः प्रयुज्यन्ते  
ऋचः, सा ऋग्जातिर्याज्या ।  
शस्त्रार्थं याः प्रयुज्यन्ते ऋचः,  
सा ऋग्जातिः शस्या । सर्वास्तु  
याः काश्चन ऋचः, ताः स्तोत्रिया  
वा अन्या वा सर्वा एतास्त्रेव  
तिसृषु ऋग्जातिष्वन्तर्भवन्ति ।

किं ताभिर्जयतीति यत्किञ्चेदं  
प्राणभृदिति — अतश्च सङ्ख्या-  
सामान्याद् यत्किञ्चित्प्राण-  
भृज्जातम्, तत् सर्वं जयति तत्  
सर्वं फलजातं सम्पादयति सङ्-  
ख्यादिसामान्येन ॥ ७ ॥

‘पुरोनुवाक्या च’ — जो ऋचाएँ  
यागकालसे पहले प्रयुक्त होती हैं,  
वह ऋग्जाति ‘पुरोनुवाक्या’ कही  
जाती हैं । जो ऋचाएँ यागके लिये  
प्रयुक्त होती हैं, वह ऋग्जाति  
‘याज्या’ कहलाती हैं । तथा जो  
ऋचाएँ शस्त्रकर्मके लिये प्रयुक्त  
होती हैं, वह ऋग्जाति ‘शस्या’  
कही जाती हैं । जितनी भी ऋचाएँ  
हैं — वे स्तोत्रिया हों अथवा कोई  
अन्य — इन तीन ऋग्जातियोंके ही  
अन्तर्गत हैं ।

‘उनके द्वारा पुष्प किसपर जय  
प्राप्त करता है’ इसपर कहते हैं —  
यह जो कुछ प्राणिसमुदाय है, उसे  
जीत लेता है । अतः [तीन ऋग्जाति  
और तीन लोकोंकी] संख्यामें  
समानता होनेके कारण यह जितना  
प्राणिसमुदाय है, वह इस सबको  
जीत लेता है । अर्थात् संख्यादिमें  
समानता होनेके कारण वह उस  
समस्त फलसमूहका सम्पादन कर  
लेता है ॥ ७ ॥

होमसम्बन्धिनी आहुतियाँ और उनसे प्राप्त होनेवाले फल

याज्ञवल्क्येति होवाच कत्ययमद्याध्वर्युरस्मिन् यज्ञ  
आहुतीर्होष्यतीति तिस्र इति कतमास्तास्तिस्र इति या

शस्त्रसम्बन्धी ऋचाएँ और उनसे प्राप्त होनेवाला फल

याज्ञवल्क्येति होवाच कतिभिरयमद्यग्भिर्होता-  
स्मिन् यज्ञे करिष्यतीति तिसृभिरिति कतमास्तास्तिस्र  
इति पुरोनुवाक्या च याज्या च शस्यैव तृतीया किं  
ताभिर्जयतीति चत्किञ्चेदं प्राणभृदिति ॥ ७ ॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा अश्वलने कहा, ‘आज कितनी ऋचाओंके द्वारा होता इस यज्ञमें शस्त्र-शंसन करेगा ?’ [ याज्ञवल्क्यने कहा—] ‘तीनके द्वारा ।’ [अश्वल—] ‘वे तीन कौन-सी हैं ?’ [याज्ञवल्क्य—] ‘पुरोनुवाक्या, याज्या और तीसरी शस्या ।’ [अश्वल—] ‘इनसे यजमान किसको जीतता है ?’ [याज्ञवल्क्य—] ‘यह जितना भी प्राणिसमुदाय है । [ उस सबको जीत लेता है ]’ ॥ ७ ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच अभि-  
मुखीकरणाय। कतिभिरयमद्यग्भि-  
र्होतास्मिन् यज्ञे कतिभिः कति-  
सङ्ख्याभिर्ऋग्भिर्ऋग्जातिभिः  
अयं होतृत्विगस्मिन् यज्ञे करिष्यति  
शस्त्रं शंसति । आहेतरः—तिसृभि-  
र्ऋग्जातिभिः । इत्युक्तवन्तं प्रत्या-  
हेतरः—कतमास्तास्तिस्र इति ।  
सङ्ख्येयविषयोऽयं प्रश्नः, पूर्वस्तु  
सङ्ख्याविषयः ।

अपने अभिमुख करनेके लिये अश्वलने ‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा कहा । ‘कतिभिरयमद्यग्भिर्होतास्मिन् यज्ञे—आज यह होता इस यज्ञमें कितनी ऋचाओं अर्थात् कितनी संख्यावाली ऋग्जातियोंद्वारा शस्त्र-शंसन करेगा ?’ इसपर इतर ( याज्ञवल्क्य ) ने कहा, ‘तीन ऋग्जातियोंद्वारा ।’ इस प्रकार कहनेवाले याज्ञवल्क्यसे अश्वलने कहा, ‘वे तीन कौन-कौन हैं ?’ यह प्रश्न जिनकी [ तीन-यह ] संख्या की गयी है, उन ऋग्जातियोंके विषयमें है तथा इससे पहला प्रश्न उनकी संख्याके विषयमें था ।



लन्ति सप्तिदाज्याहुतयः या  
हुता अतिनेदन्तेऽतीव शब्दं  
कुर्वन्ति मांसाद्याहुतयः, या हुता  
अधिग्रेतेऽध्यधो गत्वा भूमेरधि-  
ग्रेते पयःसोमाहुतयः ।

किं ताभिर्जयतीति, ताभिरेवं  
निर्वर्तिताभिराहुतिभिः किं जय-  
तीति । या आहुतयो हुता  
उज्ज्वलन्त्युज्ज्वलनयुक्ता आहु-  
तयो निर्वर्तिताः, फलं च देव-  
लोकाख्यमुज्ज्वलमेव, तेन सामा-  
न्येन या मयता उज्ज्वलन्त्य  
आहुतयो निर्वर्त्यमानास्ता एताः  
साक्षाद्देवलोकस्य कर्मफलस्य रूपं  
देवलोकाख्यं फलमेष मया निर्व-  
र्त्यत इत्येवं सम्पादयति ।

या हुता अतिनेदन्ते आहुतयः

पितृलोकमेव ताभिर्जयति कुत्सित-  
शब्दकर्तृत्वसामान्येन । पितृ-

प्रज्वलित होती हैं, वे समिध और  
घृतकी आहुतियाँ, जो होम की  
जानेपर अत्यन्त शब्द करती  
हैं, वे आहुतियाँ और जो होमकी  
जानेपर अधिशयन करतीं अर्थात्  
नीचे पृथ्वीपर जाकर लीन हो  
जाती हैं, वे दुग्ध और सोमकी  
आहुतियाँ ।

‘इनसे यजमान किसको जीतता  
है ? अर्थात् इस प्रकार सम्पन्न की  
हुई उन आहुतियोंसे यजमान क्या  
जीत लेता है !’ [याज्ञवल्क्य--] जो  
हवन की हुई आहुतियाँ उज्ज्वलित  
होती हैं अर्थात् उज्ज्वलनयुक्त होती  
हैं, उनका देवलोकसंज्ञक फल भी  
उज्ज्वल ही है । इन दोनोंमें यह  
समानता होनेके कारण यजमान  
इस प्रकार सम्पादन ( भावना )  
करता है कि मेरेद्वारा जो ये  
उज्ज्वलित आहुतियाँ दी जा रही  
हैं, वे साक्षात् इस कर्मके फलस्वरूप  
देवलोकका रूप हैं, अतः इनके  
द्वारा मैं देवलोकरूप फलको  
निष्पन्न कर रहा हूँ ।

जो आहुतियाँ होम की जानेपर  
अत्यन्त शब्द करती हैं, उनसे यज-  
मान पितृलोकको ही जीतता है,  
क्योंकि कुत्सित शब्द करनेवाले होनेसे  
इनके साथ उनकी समानता है ।

हुता उज्ज्वलन्ति या हुता अतिनेदन्ते या हुता अधि-  
शेरते किं ताभिर्जयतीति या हुता उज्ज्वलन्ति देव-  
लोकमेव ताभिर्जयति दीप्यत इव हि देवलोको या  
हुता अतिनेदन्ते पितृलोकमेव ताभिर्जयत्यतीव हि  
पितृलोको या हुता अधिशेरते मनुष्यलोकमेव  
ताभिर्जयत्यथ इव हि मनुष्यलोकः ॥ ८ ॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा अश्वलने कहा, ‘आज इस यज्ञमें यह अव्ययुं कितनी आहुतियाँ होम करेगा ।’ [ याज्ञवल्क्य- ] ‘तीन ।’ [ अश्वल- ] ‘वे तीन कौन-कौन-सी हैं, [ याज्ञवल्क्य- ] ‘जो होम की जानेपर प्रज्वलित होती हैं, जो होम की जानेपर अत्यन्त शब्द करती है और जो होम की जानेपर पृथ्वीके ऊपर लीन हो जाती हैं ।’ [ अश्वल- ] ‘इनके द्वारा यजमान किसको जोतता है ।’ [ याज्ञवल्क्य- ] ‘जो होम की जानेपर प्रज्वलित होता है; उनसे यजमान देवलोकको ही जोत लेता है; क्योंकि देवलोक मानो देदीप्यमान हो रहा है । जो होम की जानेपर अत्यन्त शब्द करती हैं, उनसे वह पितृलोकको ही जोत लेता है; क्योंकि पितृलोक मानो अत्यन्त शब्द करनेवाला है । जो होम की जानेपर पृथ्वीपर लीन हो जाते हैं, उनसे मनुष्यलोकको ही जोतता है; क्योंकि मनुष्यलोक अवोवर्ती सा है’ ॥ ८ ॥

याज्ञवल्क्येति होवावेति पूर्व-  
वत् । कत्ययमद्याव्ययुस्मिन्  
यज्ञ आहुतीर्होष्यतीति, कत्या-  
हुतिप्रकाराः ? तिस्र इति, कत-  
आस्तास्तिस्र इति पूर्ववत् ।

इतर आह—या हुता उज्ज्व-

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा अश्वलने पूर्ववत् [ अपने अभिमुख करनेके लिये ] कहा, ‘आज यह अव्ययुं इस यज्ञमें कितनी आहुतियाँ हवन करेगा ?’ अर्थात् ‘आहुतियोंके कितने प्रकार हैं ?’ [ याज्ञवल्क्य- ] ‘तीन ।’ फिर पूर्ववत् पूछता है—‘कौन-कौन तीन ?’

इसपर इतर ( याज्ञवल्क्य ) कहता है—‘जो हवन की जानेपर

एवेत्यनन्तं वै मनोऽनन्ता विश्वे देवा अनन्तमेव स  
तेन लोकं जयति ॥ ९ ॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा अश्वलने कहा, ‘आज यह ब्रह्मा यज्ञमें दक्षिणकी ओर बैठकर कितने देवताओंद्वारा यज्ञकी रक्षा करता है ?’ [ याज्ञवल्क्य- ] ‘एकके द्वारा ।’ [ अश्वल- ] ‘वह एक देवता कौन है ?’ [ याज्ञवल्क्य- ] ‘वह मन ही है । मन अनन्त है और विश्वेदेव भी अनन्त हैं; अतः उस मनसे यजमान अनन्त लोकको जीत लेता है’ ॥ ९ ॥

याज्ञवल्क्येति होवाचेति पूर्व-  
चत । अयमृत्विग्ब्रह्मा दक्षिणतो  
ब्रह्मासने स्थित्वा यज्ञं गोपायति ।  
कतिभिर्देवताभिर्गोपायतीति प्रा-  
सङ्गिकमेतद्बहुवचनम्, एकया  
हि देवतया गोपायत्यसौ, एवं  
ज्ञाते बहुवचनेन प्रश्नो नोपपद्यते  
स्वयं जानतः । तस्मात् पूर्वयोः  
कण्डिकयोः प्रश्नप्रतिवचनेषु  
कतिभिः कति तिसृभिः तिस्र  
इति प्रसङ्गं दृष्टेहापि बहुवचने-  
नैव प्रश्नोपक्रमः क्रियते । अथवा  
प्रतिवादिष्व्यामोहार्थं बहुवचनम्

‘हे याज्ञवल्क्य ।’ ऐसा अश्वलने पूर्ववत् [ अभिमुख करनेके लिये ] कहा ‘यह ब्रह्मानामक ऋत्विक् दक्षिणकी ओर ब्रह्माके लिये निश्चित आसनपर बैठकर यज्ञकी रक्षा करता है । वह कितने देवताओं-द्वारा उसकी रक्षा करता है ?’ यहाँ देवता शब्दमें जो बहुवचन है, वह प्रसङ्गवश है; क्योंकि ब्रह्मा एक ही देवतासे यज्ञकी रक्षा करता है- यह स्वयं जानते हुए व्यक्तिके लिये बहुवचनद्वारा प्रश्न करना उचित नहीं है । अतः पहली दो कण्डिकाओं-के प्रश्न और उत्तरोंमें ‘कतिभिः कति’ और ‘तिसृभिः तिस्रः’ ऐसा प्रसङ्ग देखकर यहाँ भी प्रश्नका आरम्भ बहुवचनसे ही किया जाता है । अथवा यह बहुवचन अपने प्रतिवादीको भ्रममें डालनेके लिये भी हो सकता है ।

लोकसम्बद्धायां हि संयमन्यां  
पुण्यां वैवस्वतेन यात्यमानानां  
'हा हताः स्म मुञ्च मुञ्च' इति  
शब्दो भवति । तथावदानाहुतयः  
तेन पितृलोकसामान्यात् पितृ-  
लोक एव मया निर्वर्त्यत इति  
सम्पादयति ।

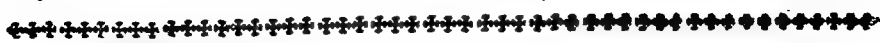
या हुता अधिशेरेते मनुष्य-  
लोकमेव ताभिर्जयति भूम्युपरि  
सम्बन्धसामान्यात् । अथ इव  
ह्यथ एव हि मनुष्यलोकः  
उपरितनान् साध्याँल्लोकानपेक्ष्य,  
अथवाधोगमनमपेक्ष्य । अतो  
मनुष्यलोक एव मया निर्वर्त्यत  
इति सम्पादयति पयःसोमाहुति-  
निर्वर्तनकाले । ८ ॥

पितृलोकसे सम्बद्ध संयमनीपुरीमें  
यमराजके द्वारा यातना भोगते हुए  
जीवोंका 'हाय मरे ! छोड़ ! छोड़ !'  
ऐसा शब्द होता रहता है । इसी  
प्रकार अवदान-आहुतियाँ भी शब्द  
करनेवाली हैं । अतः पितृलोकसे  
समानता होनेके कारण इनसे मेरे-  
द्वारा पितृलोक ही प्राप्त किया  
जाता है, इस प्रकार यजमान  
सम्पादन करता है ।

जो आहुतियाँ होम की जाने-  
पर पृथ्वीपर लीन हो जाती हैं,  
उनसे यजमान मनुष्यलोकपर ही  
विजय प्राप्त करता है; क्योंकि  
पृथ्वीके ऊपरी भागसे सम्बद्ध होनेमें  
उन दोनोंकी समानता है । मनुष्य-  
लोक ऊपरके साधनसाध्य लोकोंकी  
अपेक्षा अधः—नीचे ही स्थित है ।  
अथवा अधोगमनकी अपेक्षासे वे  
मनुष्यलोकको ही जीतते हैं । अतः  
दूध या सोमकी आहुति देते समय  
यजमान यही सम्पादन करता है  
कि इससे मेरेद्वारा मनुष्यलोक ही  
प्राप्त किया जाता है ॥ ८ ॥

ब्रह्माके यक्षरक्षाके साधन और उससे प्राप्त होनेवाले  
फलका वर्णन

याज्ञवल्क्येति होवाच कतिभिरयमद्य ब्रह्मा यज्ञं  
दक्षिणतो देवताभिर्गोपायतीत्येक्येति कतमा सैकेति मनः



स्तवनसम्बन्धिनो ऋचाओंका और उनसे प्राप्त होनेवाले  
फलका वर्णन

याज्ञवल्क्येति होवाच कथयमद्योद्गातास्मिन्  
यज्ञे स्तोत्रियाः स्तोष्यतीति तिस्र इति कतमास्तास्तिस्र  
इति पुरोनुवाक्या च याज्या च शस्यैव तृतीया कत-  
मास्ता या अध्यात्ममिति प्राण एव पुरोनुवाक्यापानो  
याज्या व्यानः शस्या किं ताभिर्जयतीति पृथिवीलोक-  
मेव पुरोनुवाक्यया जयत्यन्तरिक्षलोकं याज्यया  
द्युलोक ५ शस्यया ततो ह होताश्चल उपरराम ॥ १० ॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा अश्वलने कहा, ‘आज इस यज्ञमें उद्गाता  
कितनी स्तोत्रिया ऋचाओंका स्तवन करेगा ?’ [ याज्ञवल्क्य- ] ‘तीनका’  
[ अश्वल- ] ‘वे तीन कौन सी हैं ?’ [ याज्ञवल्क्य- ] ‘पुरोनुवाक्या’  
याज्या और तीसरी शस्या ।’ [ अश्वल- ] ‘इनमें जो शरीरान्तर्वर्ती हैं, वे  
कौन-सी हैं ?’ [ याज्ञवल्क्य- ] ‘प्राण ही पुरोनुवाक्या है; अपान याज्या  
है और व्यान शस्या है ।’ [ अश्वल- ] ‘इनसे यजमान किनपर जय  
प्राप्त करता है ?’ [ याज्ञवल्क्य- ] पुरोनुवाक्यासे पृथिवीलोकपर ही जय  
प्राप्त करता है, तथा याज्यासे अन्तरिक्षलोकपर और शस्यासे द्युलोकपर  
विजय प्राप्त करता है । इसके पश्चात् होता अश्वल चुप हो गया ॥ १० ॥

याज्ञवल्क्येति होवाचेति पूर्व-  
वत् । कति स्तोत्रियाः स्तोष्यती-  
त्ययमुद्गाता । स्तोत्रिया नाम  
ऋक्सामसमुदायः कतिपयाना-  
मृचाम् । स्तोत्रियावाशस्यावायाः

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा अश्वलने  
पूर्ववत् [ अभिमुख करनेके लिये ],  
कहा, ‘यह उद्गाता कितनी स्तो-  
त्रिया ऋचाओंका स्तवन करेगा ?’  
‘स्तोत्रिया’ यह कुछ ऋचाओंके  
ऋक्सामसमुदायका नाम है ।  
स्तोत्रिया हो अथवा शस्या, जो कुछ

इतर आहैक्येति । एका सा  
 देवता यया दक्षिणतः स्थित्वा  
 ब्रह्मा आसने यज्ञं गोपायति ।  
 कृतमा सैकेति । मन एवेति,  
 मनः सा देवता । मनसा हि  
 ब्रह्मा व्याप्रियते ध्यानेनैव ।  
 “तस्य यज्ञस्य मनश्च वाक्च  
 वर्तनी तयोरन्यतरां मनसा संस्क-  
 रोति ब्रह्मा” ( छा० उ० ४ ।  
 १६ । १ ) इति श्रुत्यन्तरात् ।  
 तेन मन एव देवता तथा मनसा  
 हि गोपायति ब्रह्मा यज्ञम् ।

तच्च मनो वृत्तिभेदेनानन्तम् ।

वैशब्दः प्रसिद्धवद्योतनार्थः ।

प्रसिद्धं मनस आनन्त्यम् । तदा-

नन्त्याभिमानीनो देवाः, अनन्ता

वै विश्वे देवाः । “सर्वे देवा

यत्रैकं भवन्ति” इत्यादिश्रुत्यन्त-

रात् । तेन आनन्त्यसामान्यादन-

न्तमेव स तेन लोकं जयति ॥९॥

इसपर ( याज्ञवल्क्य ) कहते  
 हैं, ‘एकया इति; जिसके द्वारा  
 दक्षिणकी ओर आसनपर बैठकर  
 ब्रह्मा यज्ञकी रक्षा करता है, वह  
 देवता एक है ।’ ‘वह एक देवता  
 कौन है?’ इसपर कहते हैं—  
 वह मन ही है—वह देवता मन  
 ही है । मनके द्वारा ध्यान करके ही  
 ब्रह्मा अपना कार्य करता है । “उस  
 यज्ञके मन और वाक्-ये दो मार्ग  
 हैं, उनमेंसे एक ( वाक् ) का  
 संस्कार ब्रह्मा मन यानी मौनसे  
 करता है” इस अन्य श्रुतिसे भी  
 यही कहा गया है । अतः मन ही  
 देवता है, उस मनसे ही ब्रह्मा  
 यज्ञकी रक्षा करता है ।

और वह मन वृत्तिभेदसे अनन्त  
 है । ‘वै’ शब्द प्रसिद्ध अर्थका द्योतन  
 करनेके लिये है । मनका अनन्तत्व  
 प्रसिद्ध है । उस अनन्तत्वके अभि-  
 मानी जो देव हैं, वे सम्पूर्ण देव  
 भी अनन्त हैं । “जिस मनमें  
 समस्त देव एक ( अभिन्न ) हो  
 जाते हैं” इत्यादि अन्य श्रुतिसे  
 भी यही प्रकट होता है । अतः  
 अनन्ततामें समानता होनेके कारण  
 वह उसके द्वारा अनन्तलोकको ही  
 जीत लेता है ॥ ९ ॥

किं ताभिर्जयतीति व्याख्या-  
तम् । तत्र विशेषसम्बन्धसामा-  
न्यमनुक्तमिहोच्यते, सर्वमन्यद्  
व्याख्यातम् । लोकसम्बन्ध-  
सामान्येन पृथिवीलोकमेव पुरोनु-  
वाक्यया जयति, अन्तरिक्षलोकं  
याज्यया, मध्यमत्वसामान्यात् ।  
द्युलोकं शस्ययोर्ध्वत्वसामान्यात् ।  
ततो ह तस्मादात्मनः प्रश्ननिर्ण-  
यादसौ होता अश्वल उपरराम  
नायमस्मद्गोचर इति ॥ १० ॥

‘किं ताभिर्जयति’ ( उनसे किस-  
पर विजय प्राप्त करता है ) — इसकी  
व्यवस्था पहले की जा चुकी है ।  
वहाँ जो इनका विशेषसम्बन्ध-  
सामान्य नहीं बतलाया गया, वह  
यहाँ बतलाया जाता है; और सब  
( संख्यासामान्यादि ) की व्याख्या  
तो कर दी गयी है । लोकसम्बन्धी  
सामान्य होनेसे पुरोनुवाक्यासे  
पृथिवीलोकपर ही विजय प्राप्त  
करता है । मध्यमत्वमें समानता  
होनेके कारण याज्यासे अन्तरिक्ष-  
लोकपर जय प्राप्त करता है तथा  
ऊर्ध्वत्वमें समानता होनेसे शस्यसे  
द्युलोकपर जय प्राप्त करता है ।  
तब उस अपने प्रश्नके निर्णयसे होता  
अश्वल यह समझकर कि ‘यह  
याज्ञवल्क्य हमारे काबूका नहीं  
है’ चुप हो गया ॥ १० ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये तृतीयाध्याये

प्रथममश्वलग्राहणम् ॥ १ ॥

१. लोकोंमें पृथिवीलोक प्रथम है और ऋचाओंमें पुरोनुवाक्या ऋचाएँ  
प्रथम हैं । इस प्रकार ‘प्रथमत्व’ रूप सम्बन्धकी दोनोंमें समानता होनेसे  
पुरोनुवाक्यासे पृथिवीलोककी ही जीतता है ।

काश्चन ऋचः, ता सर्वास्तिस्र एवेत्याह। ताश्च व्याख्याताः—  
पुरोनुवाक्या च याज्या च शस्यैव  
वृत्तीयेति ।

तत्र पूर्वमुक्तम्—यत्किञ्चेदं  
प्राणभृन् सर्वं जयतीति तत् केन  
सामान्येन ? इत्युच्यते—कतमा-  
स्तास्तिस्र ऋचो या अध्यात्मं  
भवन्तीति । प्राण एव पुरोनु-  
वाक्या, पशुब्दसामान्यात् ।  
अपानो याज्या, आनन्तर्यात् ।  
अपानेन हि प्रत्तं हविर्देवता  
असन्ति, यागश्च प्रदानम् ।  
व्यानः शस्या—“अप्राणन्ननपा-  
नः नृचमभिव्याहरति” ( छा०  
उ० १ । ३ । ४ ) । इति श्रुत्य-  
न्तरात् ।

भी ऋचाएँ<sup>१</sup> हैं, ये सब तीन ही  
प्रकारकी हैं—यही बात अब बतायी  
जाती है । उन्हींकी पुरोनुवाक्या,  
याज्या और तीसरी शस्या—ऐसा  
कहकर व्याख्या की गयी है ।

यहाँ पहले ( मन्त्र ७ में ) जो  
यह कहा गया है कि यह जो कुछ  
प्राणिवर्ग है, उस सभीको जीत  
लेता है, सो किस समानताके कारण  
है—यह कहते हैं अर्थात् ‘इनमें जो  
अध्यात्म ( देहान्तर्वर्ती ) हैं, वे तीन  
ऋचाएँ कौन-सी हैं’—इस प्रश्नद्वारा  
यह बतलाया जाता है—प्राण ही  
पुरोनुवाक्या है; क्योंकि ‘प’ शब्दमें  
इन दोनोंकी समानता है । अपान  
याज्या है क्योंकि आनन्तर्यमें दोनों-  
की समानता है ।<sup>२</sup> इसके सिवा  
देवगण दी हुई हविको अपानसे ही  
ग्रहण करते हैं; और प्रदान ही याग  
है [ अतः अपान याज्या ऋचाएँ  
हैं ] । व्यान शस्या है, जैसा कि  
“प्राण अपान-व्यापार न करता  
हुआ ऋचाओंका उच्चारण करता  
है” इस अन्य श्रुतिसे कहा गया है ।

१. प्रगीत ऋचाओंको स्तोत्र कहते हैं और अप्रगीत ऋचाओंको शस्त्र ।  
इनमें स्तोत्र ही स्तोत्रिमा ऋचाएँ हैं और शस्त्र शस्या है ।

२. कारण जैसे अग्नान प्राणके अनन्तर है, उसी प्रकार याज्या ऋचाएँ  
पुरोनुवाक्या ऋचाओंके अनन्तर हैं ।



मृत्युरूपाभ्याम् । तथा चोक्तं  
“अग्रनायाहिमृत्युः” ( बृ० उ०  
१।२।१ ) “एष एव मृत्युः”  
इति । आदित्यस्थं पुरुषमङ्गी-  
कृत्याह “एको मृत्युर्वहवा”  
इति च ।

तदात्ममावापन्नो हि मृत्योरा-  
प्तिमितिमुच्यत इत्युच्यते । न च  
क्षत्रग्रहातिग्रहौ मृत्युरूपा न स्तः ।  
“अथैतस्य मनसो द्यौः शरीरं  
ज्योतीरूपमसावादित्यः” ( बृ०  
उ० १।५।१२ ) “मनश्च” ग्रहः  
स कामेनातिग्राहेण गृहीतः”  
( ३।२।७ ) इति, वक्ष्यति “प्राणो वै  
ग्रहः सोऽपानेनातिग्राहेण”  
( ३।२।२ ) इति, “वाग्वै ग्रहः स  
नाम्नातिग्राहेण” ( ३।२।३ ) इति  
च । तथा व्यन्नविभागे व्याख्या-  
तमस्मामिः । सुविचारितं चैतद्  
यदेव प्रवृत्तिकारणं तदेव निवृत्ति-  
कारणं न भवतीति ।

अतिमुक्त ( विशेषरूपसे मुक्त ) नहीं  
है । इस विषयमें कहा भी है—  
“भूख ही मृत्यु है” “यही मृत्यु है”  
इत्यादि । आदित्यान्तर्गत पुरुषको  
अङ्गीकार करके श्रुति कहती है  
“एक ही मृत्यु बहुत प्रकारकी है ।”

अग्न्यादिके तादात्म्यको प्राप्त  
हुआ पुरुष मृत्युकी प्राप्तिसे अति-  
मुक्त हो जाता है—ऐसा कहा जाता  
है; किंतु वहाँ मृत्युके रूप ग्रह और  
अतिग्रह न हों—ऐसी बात नहीं है ।  
“तथा इस मनका द्युलोक शरीर है  
और ज्योतीरूप वह आदित्य है” “मन  
ही ग्रह है, वह कामरूप अतिग्राह-  
से गृहीत है” ऐसा श्रुति कहेगी भी,  
तथा “प्राण ही ग्रह है, वह अपानरूप  
अतिग्राहसे गृहीत है” और “वाक्  
ही ग्रह है, वह नामरूप अतिग्राहसे  
गृहीत है” ऐसा भी श्रुति कहेगी ।  
तीन अन्तोंका विभाग करते समय  
हमने इनकी ऐसी ही व्याख्या भी  
की है । तथा इस बातका भी अच्छी  
तरह विचार किया जा चुका है  
कि जो प्रवृत्तिका कारण होता है,  
वही निवृत्तिका भी कारण नहीं  
होता । २

१. उपनिषद्में ‘मनो वै’ पाठ है ।

२. अर्थात् कर्म तो फलभोगका निमित्त होनेके कारण बन्धनका ही कारण  
है, वह मुक्तिका कारण नहीं हो सकता ।

## द्वितीय ब्राह्मण

याज्ञवल्क्य-आर्तभाग-संवाद

आख्यायिकासम्बन्धः प्रसिद्ध

एव । मृत्योरतिमुक्ति-

उपक्रमः

व्याख्याता काललक्ष-

णात् कर्मलक्षणाच्च । कः पुनरसौ  
मृत्युर्यस्मादतिमुक्तिर्व्याख्याता ?  
स च स्वाभाविकाज्ञानासङ्गास्पदो-  
ऽध्यात्माधिभूतविषयपरिच्छिन्नो  
ग्रहातिग्रहलक्षणो मृत्युः । तस्मात्  
परिच्छिन्नरूपान्मृत्योरतिमुक्तस्य  
रूपाण्यग्न्यादित्यादीन्युद्गीथप्रक-  
रणे व्याख्यातानि । अश्वलप्रश्ने च  
तद्वतो विशेषः कथित् । तच्चैतत्  
कर्मणां ज्ञानसहितानां फलम् ।

एतस्मात् साध्यसाधनरूपात्  
संसारान्मोक्षः कर्तव्य इत्यतो-  
बन्धनरूपस्य मृत्योः स्वरूपमुच्यते ।  
वदस्य हि मोक्षः कर्तव्यः । यद-  
प्यतिमुक्तस्य स्वरूपमुक्तं तत्रापि  
ग्रहातिग्रहाभ्यामविनिर्मुक्त एव

आख्यायिकाका सम्बन्ध तो  
प्रसिद्ध ही है । कालरूप और कर्म-  
रूप मृत्युसे अतिमुक्तिकी व्याख्या  
की गयी । किंतु जिससे अतिमुक्ति-  
की व्याख्या की गयी है, वह मृत्यु  
क्या है ? वह मृत्यु स्वाभाविक  
अज्ञानजनित आसक्तिका स्थान,  
अध्यात्म और अधिभूत विषयसे  
परिच्छिन्न ग्रह-अतिग्रहरूप है । उस  
परिच्छिन्नरूप मृत्युसे अतिमुक्त हुए  
पुरुषके अग्नि-आदित्यादि [ अपरि-  
च्छिन्न ] रूपोंकी व्याख्या उद्गीथ-  
प्रकरणमें की गयी है । अश्वलके  
प्रश्नमें उसीके अन्तर्वर्ती किसी  
विशेषका<sup>१</sup> वर्णन है । वह यह विशेष  
ज्ञानसहित<sup>२</sup> कर्मोंका फल है ।

इस साध्यसाधनरूप संसारसे  
मोक्ष करना है, इसलिये यहाँसे  
बन्धनरूप मृत्युका स्वरूप बतलाया  
जाता है; क्योंकि बद्धको ही मुक्त  
करना होता है । तथा जो अतिमुक्त-  
का स्वरूप बतलाया गया है, वहाँ  
भी वह मृत्युरूप ग्रह और अतिग्रहसे

१. अर्थात् अग्न्यादिमें ही दृष्टिभेदका ।

२. देवताज्ञान अर्थात् उपासनासहित ।

स्वर्गादयो न गृह्येरन्, गृह्यन्ते तु  
कर्मफलवैचित्र्यविशेषाः । यदि  
च वैदिकानां कर्मणां तादर्थ्यमेव,  
संसार एव नाभविष्यत् ।

अथ तादर्थ्येऽपि अनुनिष्पा-  
दितपदार्थस्वभावः संसार इति  
चेत् । यथा च रूपदर्शनार्थ  
आलोके सर्वोऽपि तत्रस्थः  
प्रकाश्यत एव ।

न;प्रमाणानुपपत्तेः । अद्वैतार्थ-  
त्वे वैदिकानां कर्मणां विद्यासहि-  
तानाम् अन्यस्यानुनिष्पादितत्वे  
प्रमाणानुपपत्तिः । न प्रत्यक्षं  
नानुमानमत एव च नागमः ।

ग्राम, पशु और स्वर्गादिका ग्रहण  
भी नहीं होना चाहिये, परंतु कर्म-  
फलवैचित्र्यरूप विशेषोंका ग्रहण  
होता ही है । यदि वैदिक कर्म  
मोक्षार्थ ही होते तो संसार ही नहीं  
रह सकता था ।<sup>१</sup>

पूर्व०—यद्यपि कर्मश्रुति मोक्षा-  
र्थक है, तो भी उसके पीछे निष्पन्न  
हुए पदार्थका स्वभाव ही संसार है,  
जिस प्रकार कि प्रकाश रूपदर्शनके  
लिये होनेपर भी उससे वहाँ रखे  
हुए सभी पदार्थ प्रकाशित होते ही  
हैं । [ अतः कर्मके मोक्षार्थक होने-  
पर संसार ही नहीं रह सकता था,  
ऐसी शङ्का नहीं उठानी चाहिये ]।

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि इसमें कोई प्रमाण नहीं हो  
सकता । यदि ज्ञानसहित वैदिक  
कर्मोंको मोक्षार्थक माना जाय तो  
उनसे किसी अन्य पदार्थके अनु-  
निष्पन्न होनेमें कोई प्रमाण नहीं हो  
सकता । इसमें न प्रत्यक्ष प्रमाण हो  
सकता है न अनुमान और इसीसे  
आगम प्रमाण भी नहीं हो सकता ।

१. संसारका मूल तो कर्मफल ही है । उसीके भोगके लिये उत्तमाधम  
योनियोंकी प्राप्ति होती है । यदि कर्मोंका फल मोक्ष ही माना जाय तो फिर संसार-  
का कोई कारण ही नहीं रहता ।

\*\*\*\*\*

केचित्तु सर्वमेव निवृत्तिकारणं  
कर्मणां निवृत्ति-मन्यन्ते। अतः कारणात्  
कारणत्वं मीमां-पूर्वस्मात् पूर्वस्मान्मृ-  
स्यते त्योर्मुच्यते उत्तरमुत्तरं  
प्रतिपद्यमानो व्यावृत्त्यर्थमेव प्रति-  
पद्यते न तु तादर्थ्यम्, इत्यत आ-  
द्वैतक्षयात् सर्वं मृत्युः, द्वैतक्षये तु  
परमार्थतो मृत्योराप्तिमतिमुच्यते।  
अतश्च आपेक्षिकी गौणी मुक्ति-  
रन्तराले । सर्वमेतद् एवम्  
अवार्हदारण्यकम् ।

ननु सर्वैकत्वं मोक्षः “तस्मा-  
त्तत्सर्वमभवत्” ( बृ० उ० १ ।  
४ । १० ) इति श्रुतेः ।

बाढं भवत्येतदपि, न तु “ग्राम-  
कामो यजेत, पशुकामो यजेत”  
इत्यादिश्रुतीनां तादर्थ्यम् । यदि  
ह्यद्वैतार्थत्वमेव आसां ग्रामपशु-  
स्वर्गाद्यर्थत्वं नास्तीति ग्रामपशु-

कोई-कोई तो सारे ही साधनों-  
को निवृत्तिका कारण मानते हैं ।  
इस कारणसे उत्तरोत्तर उत्कृष्ट  
फलको प्राप्त होनेवाला कर्मठ भी  
पूर्व-पूर्व मृत्युसे मुक्त हो जाता है,  
अतः वह उस उत्कृष्ट फलको त्यागने-  
के लिये ही प्राप्त करता है, तद्रूप  
होनेके लिये नहीं । इस प्रकार  
द्वैतका क्षय होनेतक सब मृत्यु ही  
है, द्वैतका क्षय होनेपर तो वह पर-  
मार्थतः मृत्युको प्राप्तिसे अतिमुक्त  
हो जाता है । इसलिये बीचमें जो  
मुक्ति वतलायी जाती है, वह  
आपेक्षिकी और गौणी ही है । इस  
प्रकार यह सब कल्पनाएँ बृहदार-  
ण्यकसे बाहरकी ही हैं ।

पूर्व-किंतु सबकी एकता तो  
मोक्ष ही है, क्योंकि “इसलिये वह  
सर्व हो गया” ऐसी श्रुति है ।

सिद्धान्तो—ठीक है, यह तो  
बृहदारण्यकका विषय है । परंतु  
“ग्रामकी इच्छावाला यजन करे,  
पशुओंकी इच्छावाला यजन करे”  
इत्यादि श्रुतियोंका तात्पर्य मोक्षमें  
नहीं हो सकता । यदि इनका  
तात्पर्य अद्वैतमें ही हो तो इनका  
ग्राम, पशु अथवा स्वर्गादिके लिये  
होना सम्भव नहीं है और इससे

न्मोक्षो वक्तव्य इत्यत इदमारम्भ्यते।

न च जानीमो विषयसन्धावि-

वान्तरालेऽवस्थानमर्धजरतीयं कौ-

शलम् । यत्तु मृत्योरतिमुच्यत

इत्युक्त्वा ग्रहातिग्रहावुच्येते, तत्त्व-

र्थसम्बन्धात् । सर्वोऽयं साध्य-

साधनलक्षणो बन्धः, ग्रहातिग्रहा-

विनिर्माणत्वात् । निगडे हि निज्ञाति

निगडितस्य मोक्षाय यत्नः कर्तव्यो

भवति; तस्मात्तादर्थ्येनारम्भः ।

बतलाना है, इसलिये आगेका ग्रन्थ आरम्भ किया जाता है। जैसे जाग्रत-स्वप्न आदि दो विषयोंकी सन्धिमें स्थित होना असम्भव है, उसी प्रकार वैदिक कर्मोंसे न बन्धन होता है न मोक्ष, अपितु बीचकी अवस्था प्राप्त होती है-ऐसी कल्पना भी असङ्गत है, अतः हम इस प्रकार अर्धजरतीय व्याख्या करनेकी युक्ति नहीं जानते।' यहाँ जो मृत्युसे अतिमुक्त हो जाता है-ऐसा कहकर ग्रह और अतिग्रहका वर्णन किया जाता है, वह तो अर्थके सम्बन्धसे है, यह सब साध्य-साधनरूप बन्धन है; क्योंकि उसके द्वारा ग्रह और अतिग्रहसे उसकी मुक्ति नहीं होती। बन्धनका ज्ञान होनेपर ही उसमें बाँधे हुए पुरुषका उससे मुक्त होनेके लिये यत्न करना आवश्यक होता है; अतः मोक्षके लिये ही इसका आरम्भ हुआ है।

ग्रह और अतिग्रहकी संख्या एवं स्वरूप

अथ हैनं जारत्कारव आर्तभागः पप्रच्छ याज्ञ-  
वल्क्येति होवाच कति ग्रहाः कत्यतिग्रहा इति । अष्टौ  
ग्रहा अष्टावतिग्रहा इति ये तेऽष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहाः  
कनमे त इति ॥ १ ॥

१. जैसे आधी गाय बूढ़ी हो जाय और आधी जवान रहकर बच्चा देती रहे। यह अर्धजरतीय कल्पना असम्भव है, उसी प्रकार कर्मकाण्ड साक्षात् मोक्ष या बन्धनका नहीं, दोनोंके बीचकी स्थितिका कारण है। ऐसा अर्थ भी असंगत ही है।

उभयम् एकेन वाक्येन

प्रदर्शयति इति चेत् कुल्या-

प्रणयनालोकादिवत् ।

तत्रैवम् ; वाक्यधर्मानुपपत्तेः ।

न च एकवाक्यगतस्यार्थस्य

प्रवृत्तिनिवृत्तिसाधनत्वमवगन्तुं

शक्यते । कुल्याप्रणयनालोका-

दावर्थस्य प्रत्यक्षत्वाददोषः ।

यदप्युच्यते मन्त्रा अस्मिन्नर्थे

दृष्टा इति । अयमेव तु तावदर्थः

प्रमाणागम्यः । मन्त्राः पुनः किम्

अस्मिन्नर्थे आहोस्विदन्त्यस्मिन्नर्थे

इति मृग्यमेतत् । तस्माद् ग्रहा-

तिग्रहलक्षणो मृत्युर्वन्धः, तस्मा-

पूर्व०-यदि ऐसा मानें कि नाली निकालने और प्रकाश करने आदिके समान एक ही वाक्यसे [ कर्मफल और मोक्ष ] दोनोंका प्रदर्शन हो जाता है तो ?

सिद्धान्ती-यह बात ऐसी नहीं है, क्योंकि ऐसा होना वाक्यका धर्म नहीं हो सकता । एक ही वाक्यका अर्थ प्रवृत्ति और निवृत्ति दोनोंका साधन हो-यह नहीं-जाना जा सकता । नाली निकालने और प्रकाश करने आदिमें तो यह बात प्रत्यक्ष देखी जाती है, इसलिये इसमें कोई दोष नहीं है ।

और ऐसा जो कहा जाता है कि इस अर्थमें [ 'विद्यां चाविद्यां च' इत्यादि ] मन्त्र देखे गये हैं, सो पहले तो यह विषय ही किसी भी प्रमाणसे अवगत होनेवाला नहीं है । मन्त्र भी क्या इसी अर्थमें हैं ? अथवा किसी अन्य अर्थमें हैं ?-यह बात भी विचारणीय ही है । अतः ग्रहातिग्रहरूप मृत्यु बन्धन है, उससे मुक्त होनेका उपाय

१. नाली खेती सींचनेके लिये निकाली जाती है, परंतु वह आचमनादिमें भी उपयोगी होती है; प्रकाश रूपप्रकाशनके लिये किया जाता है, परंतु वह गमनादि क्रियाओंमें भी सहायक होता है, इसी प्रकार एक ही कर्मप्रतिपादक वाक्य कर्मफल और मोक्ष दोनोंकी प्राप्ति का कारण हो सकता है-यह पूर्वोक्तका अविशेष है ।

सङ्ख्येयविषयप्रश्न इति के ग्रहाः  
केऽतिग्रहा इति प्रष्टव्यं न तु  
कति ग्रहाः कत्यतिग्रहा इति  
प्रश्नः ।

अपि च निर्ज्ञातसामान्यकेषु  
विशेषविज्ञानाय प्रश्नो भवति—  
यथा कतमेऽत्र कठाः कतमेऽत्र  
कालापा इति । न चात्र ग्रहाति-  
ग्रहा नाम पदार्थाः केचन लोके  
प्रसिद्धाः, येन विशेषार्थः प्रश्नः  
स्थात् ।

ननु च 'अतिमुच्यते' इत्यु-  
क्तम्, ग्रहगृहीतस्य हि मोक्षः;  
'स मुक्तिः सातिमुक्तिः' इति  
अहि द्विरुक्तम्, तस्मात्प्राप्ता ग्रहा  
अतिग्रहाश्च ।

ननु तत्रापि चत्वारो ग्रहा  
अतिग्रहाश्च निर्ज्ञाता वाक्चक्षुः

जाय तो संख्येयविषयक प्रश्न  
होगा । ऐसी दशामें 'यह कौन हैं  
और अतिग्रह कौन हैं' इस प्रकार  
प्रश्न करना चाहिये । 'ग्रह कितने  
हैं और अतिग्रह कितने हैं ।' ऐसा  
प्रश्न नहीं ।

इसके सिवा, जिनके सामान्य  
स्वरूपका ज्ञान होता है, उन्हींके  
विशेषरूप जाननेके लिये ऐसा प्रश्न  
हुआ करता है, जिस प्रकार [ ये  
ब्राह्मण कठशाखा और कलाप-  
शाखाके हैं—ऐसा सामान्य ज्ञान  
होनेपर ] यह प्रश्न हो सकता है कि  
'इनमें कठशाखाके कौन-से हैं और  
कलापशाखाके कौन-से हैं ?' किंतु  
यहाँ ग्रह और अतिग्रह नामवाले  
कोई पदार्थ लोकमें प्रसिद्ध नहीं हैं,  
जिससे कि उनके विशेष ज्ञानके  
लिये प्रश्न किया जाय ।

किंतु पहले 'अतिमुच्यते'—अति-  
मुक्त होता है—ऐसा कहा गया है  
और मुक्ति ग्रहगृहीतकी ही होती  
है; और वहाँ 'वह मुक्ति है, वह  
अतिमुक्ति है' इस प्रकार दो बार  
कहा है, इससे ग्रह और अतिग्रह  
दोनोंहीकी प्राप्ति होती है ।

शङ्का—किंतु यहाँ तो वाक्, चक्षु,  
प्राण और मन—इन चार ग्रह  
और अतिग्रहोंका ज्ञान है ही; अतः

फिर उस (याज्ञवल्क्य से जारत्कारव आर्तभागने पूछा; वह बोला, 'याज्ञवल्क्य ! ग्रह कितने हैं और अतिग्रह कितने हैं ?' [ याज्ञवल्क्य—] 'आठ ग्रह हैं और आठ अतिग्रह हैं ।' [ आर्तभाग—] 'वे जो आठ ग्रह और आठ अतिग्रह हैं, वे कौन-से हैं ?'

अथ हैनम्-इशब्द ऐति-  
ह्यर्थः । अथानन्तरमश्वले उपरते  
प्रकृतं याज्ञवल्क्यं जरत्कारुगोत्रो  
जारत्कारवः-ऋतभागस्यापत्य-  
मार्तभागः पप्रच्छ । याज्ञवल्क्येति  
होवाचेत्यभिमुखीकरणाय । पूर्व-  
वत् प्रश्नः-कति ग्रहाः कत्यति-  
ग्रहा इति । इतिशब्दो वाक्य-  
परिसमाप्त्यर्थः ।

तत्र निज्ञातिषु वा ग्रहाति-  
ग्रहेषु प्रश्नः स्यादनिज्ञातिषु वा ?  
यदि तावद्ग्रहा अतिग्रहाश्च  
निज्ञाताः, तदा सद्गतस्यापि  
गुणस्य सङ्ख्याया निज्ञातत्वात्  
कति ग्रहाः कत्यतिग्रहा  
इति सङ्ख्याविषयः प्रश्नो  
नोपपद्यते । अथानिज्ञातास्तदा

'अथ हैनम्' इसमें 'ह' शब्द  
इतिहासको सूचित करनेके लिये  
है । अथ—अनन्तर यानी अश्वलके  
चुप हो जानेपर उस प्रकृत याज्ञ-  
वल्क्यसे जो जरत्कारुगोत्रवाला था  
उस जारत्कारव आर्तभाग—ऋत-  
भागके पुत्रने पूछा । वह अपने  
अभिमुख करनेके लिये बोला—'हे  
याज्ञवल्क्य !' 'कितने ग्रह हैं और  
कितने अतिग्रह हैं । यह प्रश्न पहले-  
हीके समान है । इसमें 'इति' शब्द  
वाक्यकी समाप्ति सूचित करनेके  
लिये है ।

किंतु यह प्रश्न सम्यक् प्रकार-  
से जाने हुए ग्रह और अतिग्रहोंके  
विषयमें है अथवा न जाने हुआओंके  
विषयमें ? यदि ग्रह और अतिग्रह  
सम्यक् प्रकारसे ज्ञात हों तो उनमें  
रहनेवाला गुण जो संख्या है, वह  
भी ज्ञात ही रहेगी; उस अवस्थामें  
'ग्रह कितने हैं और अतिग्रह  
कितने हैं, ऐसा संख्याविषयक  
प्रश्न उपपन्न नहीं होगा ।  
और यदि उन्हें अज्ञात माना



प्राण ही ग्रह है, वह अपानरूप अतिग्राहसे ग्रहीत है, क्योंकि प्राण अपानसे ही गन्धोंको सूँघता है ॥ २ ॥

प्राणो वै ग्रहः—प्राण इति घ्राणमुच्यते, प्रकरणात् । वायुसहितः सः । अपानेनेति गन्धेनेत्येतत् । अपानसचिवत्वादपानो गन्ध उच्यते । अपानोपहृतं हि गन्धं घ्राणेन सर्वो लोको जिघ्रति । तदेतदुच्यते—अपानेन हि गन्धाज्जिघ्रतीति ॥२॥

प्राण ही ग्रह है—प्राण शब्दसे यहाँ घ्राणेन्द्रिय कही गयी है, क्योंकि उसीका प्रकरण है । वह वायुके सहित है । अपानसे अर्थात् गन्धसे । अपान गन्धका साथी है, इसलिये अपानको गन्ध कहा गया है, क्योंकि सम्पूर्ण लोक अपानद्वारा लाये गये गन्धको ही घ्राणेन्द्रिय द्वारा सूँघता है । इसीसे यह कहा जाता है कि प्राणी अपानसे ही गन्धोंको सूँघता है ॥ २ ॥

वाग् वै ग्रहः स नाम्नातिग्राहेण ग्रहीतो वाचा हि नामान्यभिवदति ॥ ३ ॥ जिह्वा वै ग्रहः स रसेनातिग्राहेण ग्रहीतो जिह्वया हि रसान् विजानाति ॥ ४ ॥ चक्षुर्वै ग्रहः स रूपेणातिग्राहेण ग्रहीतश्चक्षुषा हि रूपाणि पश्यति ॥ ५ ॥ श्रोत्रं वै ग्रहः स शब्देनातिग्राहेण ग्रहीतः श्रोत्रेण हि शब्दाञ्छृणोति ॥ ६ ॥ मनो वै ग्रहः स कामेनातिग्राहेण ग्रहीतो मनसा हि कामान् कामयते ॥ ७ ॥ हस्तौ वै ग्रहः स कर्मणातिग्राहेण ग्रहीतो हस्ताभ्यां हि कर्म करोति ॥ ८ ॥ त्वग् वै ग्रहः स स्पर्शनातिग्राहेण ग्रहीतस्त्वचा हि स्पर्शान् वेदयत इत्येतेऽष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहाः ॥ ९ ॥

प्राणमनांसि, तत्र कतीति प्रश्नो  
नोपपद्यते निर्ज्ञातत्वात् ।

न; अनवधारणार्थत्वात्; न  
हि चतुष्टयं तत्र विवक्षितम्, इह तु  
ग्रहातिग्रहदर्शनेऽष्टत्वगुणविवक्षया  
कतीति प्रश्न उपपद्यत एव ।  
तस्मात् 'स मुक्तिः सातिमुक्तिः'  
इति मुक्त्यतिमुक्ती द्विरुक्ते ।  
ग्रहातिग्रहा अपि सिद्धाः, अतः  
कतिसङ्ख्याका ग्रहाः कति वा  
अतिग्रहा इति पृच्छति । इतर  
आइ-अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहा  
इति । ये तेऽष्टौ ग्रहा अभिहिताः  
कतमे ते नियमेन ग्रहीतव्या  
इति ॥ १ ॥

सम्यक् प्रकारसे ज्ञान होनेके कारण  
उनके विषयमें 'वे कितने हैं' ऐसा  
प्रश्न होना उपपन्न नहीं है ।

समाधान-ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि वहाँ ऐसा निश्चय नहीं किया  
गया अर्थात् वहाँ यह बतलाना  
अभीष्ट नहीं है कि वे चार ही हैं;  
यहाँ तो ग्रह-अतिग्रह दर्शनमें उनका  
आठ होना-ग्रह गुण बतलाना  
अभीष्ट है, इसलिये वे कितने हैं?  
ऐसा प्रश्न बन ही सकता है । पूर्व  
ब्राह्मणवाक्यसे 'स मुक्तिः साति-  
मुक्तिः' इस प्रकार मुक्ति और अति-  
मुक्ति दो बतलाये गये हैं, इसलिये  
ग्रह और अतिग्रह भी सिद्ध हो जाते  
हैं । इसीसे आर्तभाग यह प्रश्न  
करता है कि ग्रह कितनी संख्यावाले  
हैं और अतिग्रह कितने हैं । इसपर  
याज्ञवल्क्य कहते हैं—आठ ग्रह हैं  
और आठ अतिग्रह हैं । तब आर्त-  
भाग पूछता है—वे जो आठ ग्रह  
बतलाये गये, सो नियमसे किन्हें  
ग्रहण करना चाहिये ॥ १ ॥

प्राणादि इन्द्रियोंका ग्रहत्व और गन्धादि विषयोंका

अतिग्रहत्वनिरूपण

तत्राह—

इसपर याज्ञवल्क्य कहता है—

प्राणो वै ग्रहः सोऽपानेनातिग्राहेण गृहीतो-  
ऽपानेन हि गन्धाज्जिघ्रति ॥ २ ॥

नाम्नातिग्राहेण गृहीता वागित्यु-  
च्यते । वक्तव्यासङ्गेन हि प्रवृत्ता  
सर्वानर्थयुज्यते । समानमन्यत् ।  
इत्येते त्वक्पर्यन्ता अष्टौ ग्रहाः  
स्पर्शपर्यन्ताश्चैतैः ऽष्टावतिग्रहा  
इति ॥ ३-९ ॥

नहीं है । इसीसे यह कहा जाता है  
कि वाक् नामरूप अतिग्राहसे गृहीत  
है; क्योंकि वक्तव्यकी आसक्तिसे  
प्रवृत्त होनेपर वह समस्त अनर्थोंसे  
युक्त होती है । शेष मन्त्रोंका अर्थ  
इसीके समान है । इस प्रकार ये  
त्वक्पर्यन्त आठ ग्रह हैं और स्पर्श-  
पर्यन्त आठ अतिग्रह हैं ॥ ३-९ ॥

सर्वभक्षक मृत्यु किसका खाद्य है ?

उपसंहृतेषु ग्रहातिग्रहेषु आह

पुनः—

ग्रह और अतिग्रहोंका उप-  
संहार हो जानेपर आर्तभाग फिर  
कहता है—

याज्ञवल्क्येति होवाच यदिदं सर्वं मृत्योरन्नं का-  
स्वित् सा देवता यस्या मृत्युरन्नमित्यग्निर्वै मृत्युः सो-  
ऽगमन्नमप पुनर्मृत्युं जयति ॥ १० ॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा आर्तभागने कहा, ‘यह जो कुछ है सब मृत्युका  
खाद्य है; सो वह देवता कौन है, जिसका खाद्य मृत्यु है ।’ [ इसपर याज्ञ-  
वल्क्य कहता है— ] ‘अग्नि ही मृत्यु है, वह जलका खाद्य है । [ इस  
प्रकारके ज्ञानसे ] पुनर्मृत्युका पराजय होता है’ ॥ १० ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच, यदिदं  
सर्वं मृत्योरन्नम्—यदिदं व्याकृतं  
सर्वं मृत्योरन्नम्, सर्वं जायते  
विपद्यते च ग्रहातिग्रहलक्षणेन  
मृत्युना ग्रस्तम्—कास्वित्कानु

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा आर्त-  
भागने कहा, ‘वह जो कुछ है, सब  
मृत्युका खाद्य है—यह जितना  
व्याकृत जगत् है, सब मृत्युका खाद्य  
है; क्योंकि ग्रहातिग्रहरूप मृत्युसे  
ग्रस्त होकर सब उत्पन्न होता और  
नाशको प्राप्त होता है, अतः वह

वाक् ही ग्रह है, वह नामरूप अतिग्रहसे गृहीत है, क्योंकि प्राणी वाक्से ही नामोंका उच्चारण करता है ॥ ३ ॥ जिह्वा ही ग्रह है, वह रसरूप अतिग्रहसे गृहीत है; क्योंकि प्राणी जिह्वासे ही रसोंको विशेषरूपसे जानता है ॥ ४ ॥ चक्षु ही ग्रह है, वह रूप अतिग्रहसे गृहीत है; क्योंकि प्राणी चक्षुसे ही रूपोंको देखता है ॥ ५ ॥ श्रोत्र ही ग्रह है, वह शब्दरूप अतिग्रहसे गृहीत है; क्योंकि प्राणी श्रोत्रसे ही शब्दोंको सुनता है ॥ ६ ॥ मन ही ग्रह है, वह कामरूप अतिग्रहसे गृहीत है; क्योंकि प्राणी मनसे ही कामोंकी कामना करता है ॥ ७ ॥ हस्त ही ग्रह हैं, वे कर्मरूप अतिग्रहसे गृहीत हैं; क्योंकि प्राणी हस्तसे ही कर्म करता है ॥ ८ ॥ त्वचा ही ग्रह है, वह स्पर्शरूप अतिग्रहसे गृहीत है; क्योंकि प्राणी त्वचासे ही स्पर्शोंको जानता है । इस प्रकार ये आठ ग्रह हैं और आठ अतिग्रह हैं ॥ ९ ॥

**वाग् वै ग्रहः—**वाचा ह्यध्यात्म-  
परिच्छिन्नया आसङ्गविषयास्पद-  
या असत्यानृतासम्यवीभत्सादि-  
वचनेषु व्यापृतया गृहीतो लोको-  
ऽपहतः, तेन वाग् ग्रहः । स नाम्ना-  
तिग्राहेण गृहीतः—स वागाख्यो  
ग्रहः; नाम्ना वक्तव्येन विषयेणाति-  
ग्राहेण, अतिग्राहेणेति दैर्घ्यं छान्द-  
सं नाम । वक्तव्यार्था हि वाक्; तेन  
वक्तव्येनार्थेन तादर्थ्येन प्रयुक्ता  
वाक् तेन वशीकृता; तेन तत्कार्य-  
मकृत्वा नैव तस्या मोक्षः । अतो

वाक् ही ग्रह है; क्योंकि असत्य,  
अनृत, असम्य एवं वीभत्सादि वचनों-  
में प्रवृत्ता आसक्तिकी विषयभूता  
अध्यात्मपरिच्छिन्नावाक्से ही गृहीत  
होकर लोक भूला हुआ है, इसलिये  
वाक् ग्रह है । वह नामरूप अति-  
ग्रहसे गृहीत है—वह वाक्संज्ञक  
ग्रह नाम अर्थात् वक्तव्य विषयरूप  
अतिग्रहसे गृहीत है । 'अतिग्राहेण' के  
स्थानमें 'अतिग्राहेण' ऐसा दीर्घ  
प्रयोग छान्दस ( वैदिकप्रक्रियाके  
अनुसार ) है । वाक् वक्तव्य विषय-  
के ही लिये होती है; उस वक्तव्य  
अर्थसे उसीके लिये प्रयुक्त होनेवाली  
वाक् उसीके वशीभूत है; अतः उस  
कार्यको किये बिना उसकी मुक्ति

मृत्युः, विनाशकत्वात्; होऽद्भिर्भक्ष्यते सोऽग्निरपामन्नम्; ग्रहाण तर्ह्यस्ति मृत्योर्मृत्युरिति । तेन सर्वं ग्रहातिग्रहजातं भक्ष्यते मृत्योर्मृत्युना तस्मिन् बन्धने साधिते मृत्युना भक्षिते संसारा-  
मोक्ष उपपन्नो भवति । बन्धनं हे ग्रहातिग्रहलक्षणमुक्तम्, अस्माच्च मोक्ष उपपद्यत इत्येतत् साधितम्; अतो बन्धमोक्षाय लुप्तप्रयासः सफलो भवति । अतोऽपजयति पुनर्मृत्युम् ॥ १० ॥

होनेसे अग्नि मृत्युरूप देखा गया है, उसे जल भक्षण कर जाता है, अतः वह अग्नि जलका खाद्य है; अतः यह समझ लो कि मृत्युका मृत्यु भी है । उस मृत्युके मृत्युद्वारा सम्पूर्ण ग्रहातिग्रहसमुदाय भक्षण कर लिया जाता है । उस बन्धन-को नष्ट कर देनेपर अर्थात् मृत्यु-द्वारा उसका भक्षण कर लिये जानेपर संसारसे मोक्ष होना सम्भव है । बन्धन ग्रहातिग्रहरूप कहा गया है और उससे मोक्ष होना भी सम्भव है—यह बात सिद्ध कर दी गयी है, अतः उस बन्धनकी निवृत्ति-के लिये पुरुषका [ श्रवणादिरूप ] प्रयत्न सफल होता है । अतः [ ज्ञानके द्वारा ] पुरुष पुनर्मृत्युके जीत लेता है ॥ १० ॥

तत्त्वज्ञके देहावसानका क्रम

याज्ञवल्क्येति होवाच यत्रायं पुरुषो म्रियत उद-  
रमात् प्राणाः क्रामन्त्याहो३ नेति नेति होवाच याज्ञ-  
वल्क्योऽत्रैव समवनीयन्ते स उच्छ्वस्यत्याध्यायत्या-  
न्मातो मृतः शेते ॥ ११ ॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा आर्तमागने कहा, ‘जिस समय यह मनुष्य मरता है, उस समय इसके प्राणोंका उत्क्रमण होता है या नहीं ?’ ‘नहीं, नहीं,’

स्यात् सा देवता, यस्या देवताया  
मृत्युरपि अन्नं भवेत् “मृत्युर्य-  
स्योपसेचनम्” ( क० उ० १ ।  
२ । २५ ) इति श्रुत्यन्तरात् ।

अयमभिप्रायः प्रष्टुः — यदि  
मृत्योर्मृत्युं वक्ष्यति, अनवस्था  
स्यात् । अथ न वक्ष्यति,  
अस्माद् ग्रहातिग्रहलक्षणान्मृत्योः  
मोक्षो नोपपद्यते; ग्रहातिग्रह-  
मृत्युविनाशे हि मोक्षः स्यात्;  
स यदि मृत्योरपि मृत्युः स्याद्  
भवेद् ग्रहातिग्रहलक्षणस्य मृत्यो-  
र्विनाशः, अतो दुर्वचनं प्रश्नं  
मन्वानः पृच्छति ‘का स्वित् सा  
देवता’ इति ।

अस्ति तावन्मृत्योर्मृत्युः ।

नन्वनवस्था स्यात् तस्या-

प्यन्यो मृत्युरिति ।

नानवस्था; सर्वमृत्योर्मृत्यु-

न्तरानुपपत्तेः ।

कथं पुनरवगम्यतेऽस्ति  
मृत्योर्मृत्युरिति ।

दृष्टत्वात्; अग्निस्तावत् सर्वस्य

देवता कीन है जिसका मृत्यु भी  
खाद्य है, जैसा कि “मृत्यु जिसके  
लिये साग है” इस अन्य श्रुतिसे  
कहा गया है ।

यहाँ प्रश्नकर्ताका यह अभिप्राय  
है—यदि याज्ञवल्क्यने कोई मृत्युका  
मृत्यु बता दिया, तब तो अनवस्था-  
दोष होगा और यदि न बताया तो  
इस ग्रहातिग्रहरूप मृत्युसे छुटकारा  
नहीं हो सकेगा; क्योंकि मोक्ष तो  
ग्रहातिग्रहरूप मृत्युका नाश होनेपर  
ही होगा, अतः यदि कोई मृत्युका  
भी मृत्यु होगा, तभी ग्रहातिग्रहरूप  
मृत्युका विनाश होगा, इसलिये इस  
प्रश्नका उत्तर देना कठिन समझ  
कर पूछता है कि ‘वह कीन  
देवता है ?’

सिद्धान्ती-मृत्युका मृत्यु तो है ।

पूर्व०—तब तो अनवस्था-दोष  
होगा; क्योंकि फिर उसका भी कोई  
अन्य मृत्यु हो सकता है ।

सिद्धान्तो-अनवस्था-दोष नहीं  
होगा; क्योंकि जो सबका मृत्यु है,  
उसके लिये किसी दूसरे मृत्युका  
होना सम्भव नहीं है ।

पूर्व०—किन्तु यह कैसे जाना  
जाता है कि मृत्युका मृत्यु भी है ।

सिद्धान्तो—क्योंकि ऐसा देखा  
गया है; सबका नाश करनेवाला

मृतः—न हि, मृतश्चायं यस्मात्  
स उच्छ्वयति—उच्छ्वनतां प्रति-  
पद्यते, आध्मायति बाह्येन वायुना  
पूर्यते इतिवत्, आध्मातो मृतः  
शेते निश्चेष्टः । बन्धननाशे  
मुक्तस्य न क्वचिद्गमनमिति  
वाक्यार्थः ॥ ११ ॥

कहना चाहिये कि वह मरता ही  
नहीं है; ऐसी बात नहीं है; यह  
मरता तो है; क्योंकि वह उच्छ्वन-  
भावको प्राप्त होता है अर्थात् फूल  
जाता है । वह धोकनोके समान  
शरीरको बाह्य वायुसे भरता है  
और इस प्रकार भरकर मरा हुआ  
निश्चेष्ट पड़ा रहता है । इस वाक्य-  
का तात्पर्य यह है कि बन्धनका  
नाश हो जानेपर मुक्त पुरुषका कहीं-  
गमन नहीं होता ॥ ११ ॥

मुक्तस्य किं प्राणा एव सम-  
वनीयन्तै, आहोस्वित् तत्प्रयोजक-  
मपि सर्वम् ? अथ प्राणा एव, न  
तत्प्रयोजकं सर्वम्, प्रयोजके  
विद्यमाने पुनः प्राणानां प्रसङ्गः,  
अथ सर्वमेव कामकर्मादि, ततो  
मोक्ष उपपद्यते, इत्येवमर्थ उत्तरः  
प्रश्नः ।

तो क्या मुक्त पुरुषके केवल  
प्राणोंका ही लय होता है अथवा  
उसके सब प्रयोजकोंका भी ? यदि  
कहें कि प्राण ही लीन होते हैं  
उसके सभी प्रयोजक लीन नहीं  
होते, तो प्रयोजकोंके विद्यमान  
रहते हुए पुनः प्राणोंकी प्राप्तिका  
प्रसंग हो जायगा और यदि काम-  
कर्मादि सभीका लय माना जाय  
तो ही उसका मोक्ष होना बन सकता  
है; इस बातको स्पष्ट करनेके लिये  
ही आगेका प्रश्न है—

याज्ञवल्क्येति होवाच यत्रायं पुरुषो म्रियते किमेनं  
न जहातीति नामेत्यनन्तं वै नामानन्ता विश्वे देवा  
अनन्तमेव स तेन लोकं जयति ॥ १२ ॥

ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा, 'वे यहाँ ही लीन हो जाते हैं। वह फूल जाता है, अर्थात् वायुको भीतर खींचता है और वायुसे पूर्ण हुआ ही मृत होकर पड़ा रहता है' ॥ ११ ॥

परेण मृत्युना मृत्यो भक्षिते चरमात्मदर्शनेन योऽसौ मुक्तो विद्वान् सोऽयं पुरुषो यत्र यस्मिन् काले म्रियते, उत् ऊर्ध्वम् अस्माद् ब्रह्मविदो म्रियमाणात्, प्राणाः—वागादयो ग्रहाः, नामादयश्चाति-ग्रहावासरानारूपा अन्तःस्थाः प्रयोजकाः क्रामन्त्यूर्ध्वम् उत्क्रामन्ति, आहोस्विन्नेति ?

नेति होवाच याज्ञवल्क्यो नो-त्क्रामन्ति, अत्रैवास्मिन्नेव परेणा-त्मनाविभागं गच्छन्ति विदुषि कार्याणि करणानि च स्वयोनौ परब्रह्मसत्त्वे समवनीयन्ते एकी-भावेन समवसृज्यन्ते, प्रलीयन्ते इत्यर्थः ऊर्मय इव समुद्रे । तथा च श्रुत्यन्तरं कलाशब्द-वाच्यानां प्राणानां परस्मिन्नात्मनि प्रलयं दर्शयति —“एवमेवास्य परिद्रष्टारिमाः षोडश कलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ति” (प्र० उ० ६ । ५) इति ।

इति परेणात्मनाविभागं गच्छन्तीति दर्शितम् । न तर्हि

‘परमात्मदर्शनरूप परमृत्युके द्वारा मृत्युके भक्षण कर लिये जाने-पर जो यह मुक्त हुआ विद्वान् है, वह जब-जिस समय मरता है, उस समय इस मरनेवाले ब्रह्मवेत्तासे प्राण—वागादि ग्रह और नामादि अतिग्रह, जो वासनारूप और भीतर स्थित रहकर प्रेरणा करने-वाले हैं, उत्क्रमण करते हैं या नहीं ?’

याज्ञवल्क्यने कहा, नहीं, वे उत्क्रमण नहीं करते । वे यही—इस परमात्मामें ही अभेदको प्राप्त हो जाते हैं अर्थात् इस विद्वान्में ये भूत और इन्द्रियवर्ग अपने मूलभूत परब्रह्मसत्तामें एकीभावसे विस्मृत यानी लीन हो जाते हैं, जैसे कि समुद्रमें तरङ्गें । इसी प्रकार “ऐसे ही इस सर्वद्रष्टाकी ये सोलह कलाएँ पुरुषायण हैं अर्थात् वे पुरुषको प्राप्त होकर अस्त हो जाती हैं” यह अन्य श्रुति भी कलाशब्दवाच्य प्राणोंका परमात्मामें लय दिखलाती है ।

इस प्रकार यह दिखलाया गया कि वे प्राण परमात्माके साथ अभेद-को प्राप्त हो जाते हैं । तब तो यह



द्वावान्मोक्षश्चोपपद्यते । स च  
मोक्षो ग्रहातिग्रहरूपाणामिद्वैव  
प्रलयः, तदीपनिर्वाणवत् । यत्तद्  
ग्रहातिग्रहाख्यं बन्धनं मृत्युरूपम्,  
तस्य यत् प्रयोजकं तत्स्वरूपनिर्धा-  
रणार्थमिदमारभ्यते—याज्ञवल्क्येति  
होवाच ।

अत्र केचिद् वर्णयन्ति—ग्रहाति-  
ग्रहस्य सप्रयोजकस्य विनाशेऽपि  
किञ्च न मुच्यते; नामावशिष्टो-  
ऽविद्यया ऊपरस्थानीयया स्वात्म-  
अवयवा परमात्मनः परिच्छिन्नो  
भोज्याच्च जगतो व्यावृत्तः उच्छि-  
न्नकामकर्मा अन्तराले व्यव-  
तिष्ठते । तस्य परमात्मैकत्वदर्श-  
नेन द्वैतदर्शनमपनेतव्यमित्यतः  
परं परमात्मदर्शनमारब्धव्यम्,

कारण उससे मोक्ष होना सम्भव  
है । वह मोक्ष दीपकके शान्त हो  
जानेके समान ग्रहातिग्रहरूपोंका  
यहीं प्रलय हो जाना है । वह जो  
ग्रहातिग्रहसंज्ञक मृत्युरूप बन्धन है,  
उसका जो प्रयोजक है, उसके  
स्वरूपका निश्चय करनेके लिये  
'याज्ञवल्क्येति होवाच' यह कण्डिका  
आरम्भ की जाती है ।

यहाँ कुछ ( ज्ञान-कर्मसमुच्चय-  
वादी) लोग यों कहते हैं—प्रयोजकों-  
के सहित ग्रहातिग्रहका नाश हो  
जानेपर भी विद्वान् मुक्त नहीं होता;  
स्वात्मासे उत्पन्न 'ऊपरस्थानीया'  
अविद्याके द्वारा परमात्मासे परि-  
च्छिन्न तथा भोज्य जगत्से व्यावृत्त  
वह नाममात्रावशिष्ट विद्वान् काम  
और कर्मोंका उच्छेद हो जानेसे अन्त-  
रालावस्थामें रहता है ।<sup>१</sup> परमात्मे-  
कत्वदर्शनके द्वारा उसकी द्वैतदृष्टि-  
को निवृत्त करना है, इसलिये आगे  
परमात्मदर्शनका आरम्भ करना

१. यह लेशाविद्या उसके बन्धनकी हेतु नहीं होती; इसलिये इसे ऊपर-  
स्थानीया कहा है ।

२. तात्पर्य यह है कि ज्ञान कर्मसमुच्चयका अनुष्ठान करनेसे काम-कर्मोंदि  
प्रयोजकोंके सहित स्थूल-सूक्ष्म दोनों देहोंका नाश हो जानेपर भी यद्यपि उसे मुक्ति  
वहीं मिलती तो भी पुनः बन्धनकी योग्यता न रहनेके कारण वह मुक्ति और  
बन्धनके बीचकी अवस्थामें रहता है ।

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा आर्तभागने कहा, ‘जिस समय यह पुरुष मरता है, उस समय इसे क्या नहीं छोड़ता ?’ [ याज्ञवल्क्य- ] ‘नाम नहीं छोड़ता, नाम अनन्त ही हैं, विश्वेदेव भी अनन्त ही हैं, इस आनन्त्यदर्शन-के द्वारा वह अनन्त लोकको ही जीत लेता है ॥ १२ ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच, यत्रायं पुरुषो म्रियते किमेनं न जहातीति; आहेतरो-नामेति । सर्वसमवनीयत इत्यर्थः, नाममात्रं तु न लीयत आकृतिसम्बन्धात् । नित्यं हि नाम; अनन्तं वै नाम । नित्यत्वमेवानन्त्यं नाम्नः । तदानन्त्याधिकृता अनन्ता वै विश्वे देवाः । अनन्तमेव स तेन लोकं जयति । तन्नामानन्त्याधिकृतान् विश्वान् देवानात्मत्वेनोपेत्य तेनानन्त्यदर्शनेनानन्तमेव लोकं जयति ॥ १२ ॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा आर्त-भागने कहा ‘जिस समय यह पुरुष मर जाता है, इसे क्या नहीं छोड़ता ?’ याज्ञवल्क्यने ‘नाम ऐसा कहा । तात्पर्य यह है कि सब कुछ लीन हो जाता है, किंतु आकृतिसे सम्बन्ध होनेके कारण केवल नाम ही लीन नहीं होता । नाम तो नित्य है, वह अनन्त ही है । नित्य होना ही नामका अनन्तत्व है । उस अनन्तत्वके अधिकारी विश्वेदेव भी अनन्त ही हैं । अतः इस दर्शनसे वह अनन्त लोकको ही जीत लेता है । अर्थात् नामके अनन्तत्वके अधिकारी विश्वेदेवोंको आत्मभावसे प्राप्त होकर उस आनन्त्य-दर्शनके द्वारा वह अनन्त लोकको ही जीत लेता है ॥ १२ ॥

इन्द्रियाभिमानी देवताओंके निवृत्त हो जानेपर अस्वतन्त्र कर्ता पुरुषकी स्थितिका विचार

ग्रहातिग्रहरूपं वन्धनमुक्तं मृत्युरूपम्; तस्य च मृत्योर्मृत्युस-

ग्रहातिग्रहरूप जो मृत्युरूप बन्धन है, उसका वर्णन किया गया । उस मृत्युके मृत्युकी भी सत्ता होनेके

कत्वात्मदर्शनेन सम्पन्नो विद्वान् मृतः समवनीतप्राणो जगदात्मत्वं हिरण्यगर्भस्वरूपं वा प्राप्नुयात्, असमवनीतप्राणो भोज्याज्जीवन्नेव वा व्यावृत्तो विरक्तः परमात्मदर्शनाभिमुखः स्यात् । न चोभयम् एकप्रयत्ननिष्पादेन साधनेन लभ्यम् । हिरण्यगर्भप्राप्तिसाधनं चेत्, न ततो व्यावृत्तिसाधनम् । परमात्माभिमुखीकरणस्य भोज्याद् व्यावृत्तेः साधनं चेत्, न हिरण्यगर्भप्राप्तिसाधनम् । न हि यद् गतिसाधनं तद् गतिनिवृत्तेरपि ।

अथ मृत्वा हिरण्यगर्भं प्राप्य ततः समवनीतप्राणो नामावशिष्टः परमात्मज्ञानेऽधिक्रियते, ततोऽस्मदाद्यर्थं परमात्मज्ञानोपदेशोऽनर्थकः स्यात् । सर्वेषां हि ब्रह्मविद्यापुरुषार्थायोपदिश्यते -

कर्मसहित द्वैतैकत्वरूप आत्मदर्शनसे सम्पन्न हुआ विद्वान् मरनेपर प्राणोंके लीन हो जानेपर या तो जगदात्मभावको प्राप्त हो जायगा और या हिरण्यगर्भस्वरूप हो जायगा; अथवा जबतक उसके प्राणोंका लय नहीं होगा तबतक वह जं वित रहता हुआ ही भोज्यवर्गसे व्यावृत्त यानी विरक्त रहकर परमात्मदर्शनके अभिमुख होगा । दोनों फल एक ही प्रयत्नसे निष्पन्न होनेवाले साधनसे प्राप्त नहीं हो सकते । यदि वह प्रयत्न हिरण्यगर्भकी प्राप्तिका साधन होगा तो उससे व्यावृत्त होनेका साधन नहीं हो सकता; और यदि वह परमात्माके सम्मुख करने और भोज्यवर्गसे विरक्त करानेका साधन होगा तो हिरण्यगर्भकी प्राप्तिका साधन नहीं हो सकता; क्योंकि जो गतिका साधन होता है, वही गतिकी निवृत्तिक भी साधन नहीं होता ।

यदि कहो कि वह मरकर हिरण्यगर्भको प्राप्त होनेके पश्चात् लीनप्राण और नाममात्रावशिष्ट होकर परमात्मज्ञानका अधिकारी होता है तो हम लोगोंके लिये तो परमात्मज्ञानका उपदेश व्यर्थ ही होगा । किंतु “तद्यो यो देवानाम्” इत्यादि श्रुतिके

इत्येवमपवर्गाख्यामन्तरालावस्थां  
परिकल्प्योत्तरग्रन्थसम्बन्धं कुर्व-  
न्ति ।

तत्र वक्तव्यम्—विशीर्णेषु कार-  
णेषु विदेहस्य परमात्मदर्शन-

श्रवणमनननिदिध्यासनानि कथ-

मिति; समवनीतप्राणस्य हि

नाममात्रावशिष्टस्येति तैरुच्यते ।

‘मृतः शेते’ इति ह्युक्तम् ।

न मनोरथेनाप्येतदुपपादयितुं

शक्यते । अथ जीवन्नेवाविद्या-

मात्रावशिष्टो भोज्यादपावृत्त इति

परिकल्प्यते, तत्तु किन्निमित्त-

मिति वक्तव्यम् ।

समस्तद्वैतैकत्वात्मप्राप्तिनिमि-  
त्तमिति यद्युच्यते, तत् पूर्वमेव  
निराकृतम् । कर्मसहितेन द्वैतै-

चाहिये । इस प्रकार वे अपवर्ग-  
संज्ञक अन्तरालावस्थाको कल्पना  
करके आगेके ग्रन्थका सम्बन्ध  
लगाते हैं ।

इसमें हमें यह कहना है कि  
इन्द्रियोंके उच्छिन्न हो जानेपर जो  
देहज्ञान हो गया है, उसके द्वारा  
परमात्मदर्शन तथा श्रवण, मनन  
एवं निदिध्यासन किस प्रकार किये  
जा सकते हैं ? इसपर वे कहते हैं  
कि जिसके प्राण लीन हो गये हैं  
और जो नाममात्र अवशिष्ट रह  
गया है, उसीका विद्यामें अधिकार  
है; क्योंकि श्रुतिके द्वारा पहले कहा  
गया है कि ‘वह मरकर पड़ा रहता  
है ।’

किंतु मनोरथमात्रसे भी इस  
वातका उपपादन नहीं किया जा  
सकता । और यदि ऐसी कल्पना  
की जाय कि भोज्यवर्गसे व्यावृत्त  
अविद्यामात्रावशिष्ट जीवित पुरुष ही  
विद्याका अविकारी है तो यह वत-  
लाना चाहिये कि वह किस कारण-  
से भोज्यवर्गसे व्यावृत्त होता है ।<sup>१</sup>

यदि यह कहा जाय कि इसका  
कारण समस्त द्वैतैकत्वरूप आत्म-  
दर्शनको प्राप्ति है तो इसका पहले  
ही निराकरण किया जा चुका है ।<sup>२</sup>

१. क्योंकि बिना सम्यग्दर्शनके भोज्यवर्गसे वैराग्य नहीं हो सकता ।

२. क्योंकि अस्वविद्यासमुच्चित कर्म हिरण्यगर्भके भोगकी प्राप्ति करानेवाला है,  
वह भोज्यवर्गसे निवृत्त करनेवाला नहीं है—यह बात पहले अध्यायमें कही जा चुकी है ।

तव उन दोनोंने उठकर [ एकान्तमें ] विचार किया । उन्होंने जो कुछ कहा वह कर्म ही कहा, तथा जिसको प्रशंसा की वह कर्मकी ही प्रशंसा की । वह यह कि पुरुष पुण्यकर्मसे पुण्यवान् होता है और पापकर्मसे पापी होता है, इसके पीछे जारत्कारव आर्तभाग चुप हो गया ॥ १३ ॥

**यत्रास्य पुरुषस्यासम्यग्दर्शिनः**

शिरःपाण्यादिमतो मृतस्य वाग-  
त्रिमप्येति, वातं प्राणोऽप्येति चक्षु-  
रादित्यमप्येतीति सर्वत्र सम्बन्ध-  
ते । मनश्चन्द्रम्, दिशः श्रोत्रम्,  
पृथिवीं शरीरम्, आकाशमात्मेति,  
अत्रात्मा अधिष्ठानं हृदयाकाश-  
मुच्यते; स आकाशमप्येति;  
ओषधीरपियन्ति लोमानि;  
वनस्पतीनपियन्ति केशाः; अप्सु  
लोहितं च रेतश्च निधीयत इति  
पुनरादानलिङ्गम् ।

सर्वत्र हि वागादिशब्देन  
देवताः परिगृह्यन्ते, न तु करणा-

जिस समय इस सम्यग्ज्ञानहीन  
शिर एवं हाथ आदि अवयवोंवाले  
मृत पुरुषकी वाक् अग्निमें लीन हो  
जाती है, प्राण वायुमें लीन हो  
जाता है और चक्षु आदित्यमें लीन  
हो जाता है—इस प्रकार ‘अप्येति’  
इस क्रियापदका सर्वत्र सम्बन्ध है ।  
इसी प्रकार मन चन्द्रमामें, श्रोत्र  
दिशामें, शरीर पृथिवीमें, आत्मा  
आकाशमें—‘आत्मा’ शब्दसे यहाँ  
उसका आश्रयभूत हृदयाकाश कहा  
गया है, वह आकाशमें लीन हो  
जाता है—लोम ओषधिमें लीन हो  
जाते हैं, केश वनस्पतिमें विलुप्त हो  
जाते हैं और लोहित तथा शुक्र  
जलमें स्थापित हो जाते हैं—  
‘निधीयते’ यह क्रियापद लोहित  
और शुक्रके पुनर्ग्रहणको सूचित  
करनेवाला है [ क्योंकि जो वस्तु  
कहीं स्थापित होती या रक्खी  
जाती है, उसको पुनः ग्रहण किया  
जा सकता है ] ।

यहाँ वागादि शब्दोंसे सर्वत्र देवता  
ही ग्रहण किये जाते हैं, मोक्ष होनेके

“तद्यो यो देवानाम्” ( बृ०  
उ० १ । ४ । १० ) इत्याद्यया  
श्रुत्या । तस्मादत्यन्तनिकृष्टा  
शास्त्रवाह्यैवेयं कल्पना । प्रकृतं  
तु वर्तयिष्यामः । तत्र केन प्रयुक्तं  
ग्रहातिग्रहलक्षणं बन्धनमित्येत-  
न्निर्दिष्टारयिषया आह—

द्वारा ब्रह्मविद्याका उपदेश सभीके  
पुरुषार्थसाधनके लिये किया गया  
है । अतः यह कल्पना अत्यन्त  
निकृष्ट और शास्त्रविरुद्ध ही है ।  
अब हम प्रकृत विषयका अनुसरण  
करेंगे । यहाँ, यह निश्चय करनेके  
लिये कि वह ग्रहातिग्रहरूप बन्धन  
किसकी प्रेरणासे प्राप्त हुआ है ?  
श्रुति कहती है—

याज्ञवल्क्येति होवाच यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्या-  
ग्निं वागप्येति वातं प्राणश्चक्षुषादित्यं मनश्चन्द्रं दिशः  
श्रोत्रं पृथिवी ५ शरीरमाकाशमात्मौषधीर्लोमानि वन-  
स्पतीन् केशा अप्सु लोहितं च रेतश्च निधीयते कायं  
तदा पुरुषो भवतीत्यादिर सोम्य हस्तमार्तभागावामे-  
वैतस्य वेदिष्यावो न नावेतत् सजन इति । तौ  
होत्क्रम्य मन्त्रयाञ्चक्राते तौ ह यदूचतुः कर्म हैव  
यदूचतुरथ यत् प्रशश ५ सतुः कर्म हैव तत् प्रशश ५  
सतुः पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेति  
ततो ह जारत्कारव आर्तभाग उपरराम ॥ १३ ॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा आर्तभागने कहा ‘जिस समय इस मृतपुरुषकी  
वाक् अग्निमें लीन हो जाती है तथा प्राण वायुमें, चक्षु आदि-यमें, मन  
चन्द्रमामें, श्रोत्र दिशामें, शरीर पृथिवीमें, हृदयाकाश भूताकाशमें, लोम  
ओषधियोंमें और केश वनस्पतियोंमें लीन हो जाते हैं तथा लोहित और वीर्य  
जलमें स्थापित हो जाते हैं, उस समय यह पुरुष कहाँ रहता है ?’ याज्ञव-  
ल्क्य--] ‘हे प्रियदर्शन आर्तभाग ! तू मुझे अपना हाथ पकड़ा, हम दोनों ही  
इस प्रश्नका उत्तर जानेंगे; यह प्रश्न जनसमुदायमें होने योग्य नहीं है ।’

एतस्य त्वत्पृष्टस्य वेदितव्यं यत्, वेदिष्यावो निरूपयिष्यावः; कस्मात् ? न नौ आवयोरेतद्वस्तु सजने जनसमुदाये निर्णेतुं शक्यते; अत एकान्तं गमिष्यावो विचारणाय ।

तौ हेत्यादि श्रुतिवचनम्, तौ याज्ञवल्क्यार्तभागावेकान्तं गत्वा किं चक्रतुः ? इत्युच्यते — तौ होत्क्रम्य सजनाद्देशान्मन्त्रयाश्चक्राते; आदौ लौकिकवादिपक्षाणां मेकैकं परिगृह्य विचारितवन्तौ । तौ ह विचार्य यदूचतुरपोह पूर्वपक्षान् सर्वानेव, तच्छृणु; कर्म हैव आश्रयं पुनः पुनः कार्यकरणोपादानहेतुं तत्तत्रोचतुरुक्तवन्तौ । न केवलम्; कालकर्म-दैवेश्वरेष्वभ्युपगतेषु हेतुषु यत् प्रशंसतुस्तौ, कर्म हैव तत् प्रशंसतुः ।

यस्मान्निर्धारितमेतत् कर्म-प्रयुक्तं ग्रहातिग्रहादिकार्यकरणोपादानं पुनः पुनः, तस्मात् पुण्यो वै शास्त्रविहितेन पुण्येन कर्मणा

है, उसे हम दोनों ही मिलकर निरूपण करेंगे । क्यों ? क्योंकि हम दोनों इस वस्तुका जनसमुदायमें निर्णय नहीं कर सकते; इसलिये इसका विचार करनेके लिये एकान्तमें चलेंगे ।

‘तौ ह’ इत्यादि श्रुतिका वचन है; उन याज्ञवल्क्य और आर्तभागने एकान्तमें जाकर क्या किया ? सो बतलाया जाता है—उन्होंने जनसमुदाययुक्त स्थानसे निकलकर परस्पर विचार किया । पहले लौकिक वादियोंके पक्षोंमेंसे एक-एकको लेकर मीमांसा की । इस प्रकार मीमांसा कर समस्त पूर्वपक्षोंका निराकरण कर उन्होंने जो कहा, सो सुनो; वहाँ उन्होंने पुनः पुनः कर्मको ही आश्रय अर्थात् देह और इन्द्रियोंके ग्रहणका हेतु बतलाया । इतना ही नहीं, अपितु स्वीकार किये हुए काल, कर्म, देव, ईश्वर आदि हेतुओंमें भी उन्होंने जो प्रशंसा की वह कर्मकी ही की ।

क्योंकि पुनः पुनः यही निश्चय किया गया है कि ग्रहातिग्रहादिरूप कार्य-करणसंघातका ग्रहण कर्मजनित है, इसलिये पुण्य पुण्य यानी शास्त्र-विहित कर्मसे पुण्य (पुण्ययोनियुक्त)

न्येवापक्रामन्ति प्राङ्मोक्षात्  
तत्र । देवताभिरनधिष्ठितानि  
करणानि न्यस्तदात्राद्युपमानानि,  
विदेहश्च कर्ता पुरुषोऽस्वतन्त्रः  
किमाश्रितो भवति ? इति पृच्छ्य-  
ते-कार्यं तदा पुरुषो भवतीति,  
किमाश्रितस्तदा पुरुषो भवति ?  
इति यमाश्रयमाश्रित्य पुनः  
कार्यकरणसङ्घातमुपादत्ते, येन  
ग्रहातिग्रहलक्षणं बन्धनं प्रयुज्यते,  
तत् किम् ? इति प्रश्नः ।

अत्रोच्यते-स्वभावयदृच्छाका-  
लकर्मदैवविज्ञानमात्रशून्यानि वा-  
दिभिः परिकल्पितानि; अतो-  
ऽनेकविप्रतिपत्तिस्थानत्वान्नैव  
जल्पन्यायेन वस्तुनिर्णयः । अत्र  
वस्तुनिर्णयं चेदिच्छसि, आहर  
सौम्य हस्तमार्तभाग हे, आवामेव

पूर्वं इन्द्रियोंका उच्छेद नहीं  
होता । उस अवस्थामें देव-  
ताओंसे अनधिष्ठित इन्द्रियाँ कर्ताके  
हाथसे छूटे हुए दराँत आदि  
औजारोंके समान हो जाती हैं,  
अनः अस्वतन्त्र कर्ता पुरुष देहहीन  
होनेपर किसके आश्रित रहना है ।  
यही 'कार्यं तदा पुरुषो भवति' इस  
वाक्यसे पूछा जाना है, अर्थात्  
उस समय यह पुरुष किसके आश्रित  
रहता है ? जिस आश्रयको आश्रित  
करके यह पुनः कार्य-करण संघात-  
को ग्रहण करता है और जिसकी  
प्रेरणासे ग्रहातिग्रहरूप बन्धन प्राप्त  
होता है, वह आश्रय क्या है ? ऐसा  
प्रश्न है ।

इस विषयमें यह कहा जाता  
है-वादियोंने स्वभाव, यदृच्छा,  
काल, कर्म, दैव, विज्ञानमात्र और  
शून्य ऐसे अनेकों आश्रयस्थानोंकी  
कल्पना की है; इसलिये अनेक  
विरोधोंका स्थान होनेके कारण  
केवल जल्पन्यायसे वस्तुका निर्णय  
नहीं हो सकता । इस विषयमें यदि  
तुम वस्तुका निर्णय सुनना चाहते  
हो तो हे प्रियदर्शन आर्तभाग !  
तुम मुझे अपना हाथ पकड़ाओ ।  
तुम्हारे प्रश्नका जो ज्ञातव्य



तत्र संसरतां मुच्यमानानां च  
पुण्यशुभ- कार्यकरणानां स्व-  
कर्मक्षये एव कारणसंसर्गे समाने  
मोक्षसम्भवः मुक्तानामत्यन्तमेव

पुनरनुपादानम्; संस-  
रतां तु पुनः पुनरुपादानं येन  
प्रयुक्तानां भवति, तत् कर्म इत्यव-  
धारितं विचारणापूर्वकम्। तत्क्षये  
च नामावच्छेपेण सर्वोत्सादो  
मोक्षः। तच्च पुण्यपापाख्यं कर्म,  
'पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति  
पापः पापेन' ( बृ० उ० ३।  
२। १३ ) इत्यवधारितत्वात्,  
एतत्कृतः संसारः।

तत्रापुण्येन स्थावरजङ्गमेषु स्व-  
मोक्षस्य पुण्य- भावदुःखबहुलेषु नर-  
फलत्वनिरासा- कतिर्यक्प्रेतादिषु च  
योत्तरग्राहणम् दुःखमनुभवति पुनः  
पुनर्जायमानो म्रियमाणश्चेत्येतद्  
राजवर्त्मवत् सर्वलोकप्रसिद्धम्।  
यस्तु शास्त्रीयः 'पुण्यो वै पुण्येन  
कर्मणा भवति' तत्रैवादरः क्रियत

उनमें संसारबन्धनको प्राप्त और  
मुक्त होते हुए देह और इन्द्रियोंका  
अपने कारणसे संसर्ग होना समान  
होनेपर भी मुक्त पुरुषोंको उनका  
पुनः सर्वथा अग्रहण होता है; और  
जिसकी प्रेरणासे संसारमें आनेवाले  
पुरुषोंको उनका पुनर्ग्रहण होता है,  
वह कर्म है—ऐसा विचारपूर्वक  
निर्णय किया गया है। उस (कर्म)  
का क्षय हो जानेपर नाममात्र  
शेष रहकर बाकी सबका उच्छेद हो  
जाता है, उसे मोक्ष कहते हैं। वह  
कर्म पुण्य और पाप संज्ञावाला है;  
क्योंकि 'पुण्यकर्मसे पुण्यशरीरयुक्त  
होता है और पापकर्मसे पापशरीर-  
युक्त' ऐसा पहले निश्चय किया गया  
है; इसका किया हुआ ही संसार है।

उनमें पापकर्मसे जिनमें स्व-  
भावतः ही दुःखकी अधिकता है, उन  
नरक, तिर्यक् एवं प्रेतादि स्थावर-  
जङ्गमयोनियोंमें पुनः पुनः जन्म  
और मरणको प्राप्त होता हुआ पुरुष  
दुःख अनुभव करता है—यह बात  
राजमार्गके समान समस्त जगत्में  
प्रसिद्ध है। यहाँ श्रुति 'पुण्यो वै  
पुण्येन कर्मणा भवति' इस वाक्यसे  
प्रतिपादित जो शास्त्रीय मार्ग है,  
उसीमें आदर करती है। पुण्यकर्म ही

भवति, तद्विपरीतेन विपरीतो  
भवति पापः पापेन—इत्येवं  
याज्ञवल्क्येन प्रश्नेषु निर्णीतेषु,  
ततोऽशक्यप्रकम्पत्वाद् याज्ञ-  
वल्क्यस्य, ह जारत्कारव आर्त-  
भाग उपरराम ॥ १३ ॥

होता है और उससे विपरीत पाप-  
कर्मसे पापयोनियुक्त होता है—इस  
प्रकार याज्ञवल्क्यद्वारा प्रश्नोंका  
निर्णय हो जानेपर याज्ञवल्क्यको  
वादके द्वारा स्वसिद्धान्तसे विचलित  
करना अशक्य समझकर जारत्का-  
रव आर्तभाग चुप हो गया ॥ १३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये तृतीयाध्याये  
द्वितीयमार्तभागब्राह्मणम् ॥ २ ॥

## तृतीय ब्राह्मण

याज्ञवल्क्य-भुज्यु-संवाद

अथ हैनं भुज्युर्लाह्यायनिः

पप्रच्छ । ग्रहातिग्रह-

पूर्ववृत्ता-

लक्षणं बन्धनमुक्तम् ;

मुवादः

यस्मात् सप्रयोजका-

न्मुक्तो मुच्यते, येन वा बद्धः

संसरति, स मृत्युः । तस्माच्च

मोक्षः उपपद्यते, यस्मान्मृत्यो-

र्मृत्युरस्ति मुक्तस्य च न गतिः

क्वचित्, सर्वोत्सादो नाममात्रा-

वशेषः प्रदीपनिर्वाणवत्—इति

चावधृतम् ।

‘अथ हैनं भुज्युर्लाह्यायनिः

पप्रच्छ’ । ग्रहातिग्रहरूप बन्धनका  
वर्णन किया गया । जिस सप्रयोजक  
बन्धनसे मुक्त हुआ पुरुष मुक्त हो  
जाता है और जिससे बंधा होनेपर  
वह संसारको प्राप्त होता है, वही  
मृत्यु है । उससे मुक्त होना सम्भव  
है, क्योंकि उस मृत्युका मृत्यु भो  
है । और जो मुक्त है, उसका कहीं  
गमन नहीं होता; क्योंकि वह तो  
प्रदीपनिर्वाणके समान सबका  
उच्छेद होकर केवल नाममात्र अव-  
शिष्ट रह जाता है—ऐसा निश्चय  
किया जा चुका है ।

मोक्षजनकत्व- मारभत इति; तन्न;  
मित्यनूद्य अनारभ्यत्वान्मोक्षस्य ।  
दूषयति बन्धननाश एव हि  
मोक्षः; न कार्यभूतः; बन्धनं  
चाविद्येत्यवोचाम; अविद्यायाश्च  
न कर्मणा नाश उपपद्यते, दृष्ट-  
विषयत्वाच्च कर्मसामर्थ्यस्य ।  
उत्पत्त्याप्तिविकारसंस्कारा हि  
कर्मसामर्थ्यस्य विषयाः। उत्पाद-  
यितुं प्रापयितुं विकर्तुं संस्कर्तुं च  
सामर्थ्यं कर्मणो नातो व्यति-  
रिक्तविषयोऽस्ति कर्मसामर्थ्यस्य,  
लोके अप्रसिद्धत्वात्; न च मोक्ष  
स्यां पदार्थानामन्यतमः, अवि-  
द्यामात्रव्यवहित इत्यवोचाम ।

वाढम्, भवतु केवलस्यैव  
कर्मण एवंस्वभावता, विद्यासं-  
युक्तस्य तु निरभिसन्धेः भवत्य-

आरम्भ करता है, सो ठीक नहीं  
है; क्योंकि मोक्षका आरम्भ होने-  
वाला नहीं है । मोक्ष तो बन्धनका  
नाशमात्र ही है, वह किसीका कार्य  
नहीं है और बन्धन अविद्या है—  
ऐसा हम कह चुके हैं । तथा  
अविद्याका कर्मसे नाश होता सम्भव  
नहीं है; क्योंकि जिनमें कर्मका  
सामर्थ्य है, वे विषय तो प्रत्यक्ष  
हैं । उत्पत्ति, प्राप्ति, विकार और  
संस्कार ही कर्मके सामर्थ्यके विषय  
हैं । उत्पन्न करने, प्राप्त कराने,  
विकार करने और संस्कार करनेमें  
ही कर्मका सामर्थ्य है; कर्मके  
सामर्थ्यका इनसे भिन्न कोई विषय  
नहीं है; कारण, लोकमें कर्मके  
सामर्थ्यका कोई अन्य विषय प्रसिद्ध  
नहीं है; और इनमेंसे ही किसी एक  
पदार्थका नाम मोक्ष है नहीं, वह तो  
केवल अविद्यासे ही व्यवधानयुक्त  
है । ऐसा हम कह चुके हैं ।

पूर्व० — ठीक है, केवल कर्मका  
ऐसा ही स्वभाव रहे, किंतु जो  
ज्ञानसहित और फलाशासे रहित है,

१. तात्पर्य यह है कि जिस प्रकार केवल विष और दही मृत्यु तथा ज्वरादिके  
कारण होते हैं किंतु ओषधिविशेष और शर्कराके साथ सेवन किये जानेपर वे ही  
स्वार्थोपवर्द्धक हो जाते हैं, उसी प्रकार यद्यपि केवल कर्म बन्धनका कारण है,  
यद्यपि निष्काम और ज्ञानके सहित होनेपर वही मुक्तिका कारण हो जाता है ।

इह श्रुत्या । पुण्यमेव च कर्म  
 सर्वपुरुषार्थसाधनमिति सर्वे श्रुति-  
 स्मृतिवादाः । मोक्षस्यापि पुरु-  
 षार्थत्वात् तत्साध्यता प्राप्ता ।  
 यावद्यावत्पुण्योत्कर्षः तावत्ताव-  
 स्फलोत्कर्षप्राप्तिः; तस्मादुत्तमेन  
 पुण्योत्कर्षेण मोक्षो भविष्यतीत्या-  
 शङ्का स्यात्, सा निवर्तयितव्या ।  
 ज्ञानसहितस्य च प्रकृष्टस्य कर्मण  
 एवावती गतिः, व्याकृतनाम-  
 रूपास्पदत्वात् कर्मणस्तत्फलस्य  
 च, न त्वकार्ये नित्येऽव्याकृत-  
 धर्मिणि अनामरूपात्मके क्रिया-  
 कारकफलस्वभाववर्जिते कर्मणो  
 व्यापारोऽस्ति; यत्र च व्यापारः  
 स संसार एवेत्यस्यार्थस्य प्रदर्श-  
 नाय ब्राह्मणमारभ्यते ।

यत्तु कैश्चिदुच्यते—विद्यासहितं  
 विद्यासहितस्य कर्मनिरभिसन्धि विष-  
 कर्मण एव दध्यादिवत् कार्यान्तर-

समस्त पुरुषार्थोंका साधक है—  
 ऐसा समस्त श्रुति-स्मृतियोंका  
 सिद्धान्त है । अतः पुरुषार्थ होनेके  
 कारण मोक्षका भी उस पुण्यकर्मसे  
 साध्य होना प्राप्त होता है जितनी-  
 जितनी पुण्यकी उत्कृष्टता होती है,  
 उतनी-उतनी ही फलकी उत्कृष्टता  
 प्राप्त होती है; इसलिये ऐसी  
 आशङ्का हो सकती है कि उत्तम  
 पुण्योत्कर्षसे मोक्ष प्राप्त होगा, सो  
 इसकी निवृत्ति करना चाहिये ।  
 ज्ञानसहित प्रकृष्ट कर्मको तो इतनी-  
 (संसारमात्र) ही गति है; क्योंकि  
 कर्म और उसके फलके आश्रय  
 व्याकृत नाम-रूप ही हैं । जो किसी-  
 का कार्य नहीं है, उस नित्य अव्या-  
 कृतधर्मा, नामरूपरहित, क्रिया-  
 कारकफलस्वभावहीन मोक्षमें कर्म-  
 का कोई व्यापार नहीं हो सकता;  
 और जहाँ व्यापार है, वहाँ संसार  
 ही है—इस बातको प्रदर्शित करने-  
 के लिये ही यह ब्राह्मण आरम्भ  
 किया जाता है ।

कुछ लोगोंका जो कथन है कि  
 फलाकाङ्क्षासे रहित होकर किया  
 हुआ विद्यासहित कर्म विष और  
 दधि आदिके समान कार्यान्तरक

फलमस्ति; चोद्यन्ते च तानि; पारिश्वेयान्मोक्षस्तेषां फलमिति गम्यते; अन्यथा हि पुरुषा न प्रवर्तेरन् ।

ननु विश्वजिन्याय एव आयातो मोक्षस्य फलस्य कल्पितत्वात् । मोक्षे धान्यस्मिन् वा फलेऽकल्पिते पुरुषा न प्रवर्तेरन्निति मोक्षः फलं कल्प्यते श्रुतार्थापत्त्या, यथा विश्वजिति । नन्वेवं सति कथमुच्यते विश्वजिन्यायो न भवतीति । फलं च कल्प्यते विश्वजिन्यायश्च न भवतीति विप्रतिषिद्धमभिधीयते ।

मोक्षः फलमेव न भवतीति चेन्न; प्रतिज्ञादानात् । कर्मकार्यान्तरं विषदध्यादिवदारभत इति

श्रुत फल भी है नहीं; तथा उनकी विधि है ही; इसलिये परिशेषतः मोक्ष ही उनका फल है—ऐसा जाना जाता है । नहीं तो पुरुषोंकी उनमें प्रवृत्ति ही नहीं होगी ।

सिद्धान्ती—तब तो यहाँ भी विश्वजित्पुन्याय ही आ जाता है; क्योंकि मोक्षरूप फलकी कल्पना की गयी है । मोक्ष अथवा किसी अन्य फलकी कल्पना न करनेपर पुरुषोंकी प्रवृत्ति नहीं होगी, इसीसे विश्वजित्पुन्यायके स्वरूप फलके समान यहाँ श्रुतार्थापत्तिसे मोक्षरूप फलकी कल्पना की जाती है । किंतु ऐसी स्थितिमें यह कैसे कहा जाता है कि यहाँ विश्वजित्पुन्याय नहीं है । फलकी कल्पना भी की जाती है और विश्वजित्पुन्याय भी नहीं है—यह कथन तो विरुद्ध है ।

यदि कहो कि मोक्ष तो किसीका फल ही नहीं है तो यह भी ठीक नहीं; क्योंकि इससे तुम्हारी प्रतिज्ञा भङ्ग होती है । तुमने यह प्रतिज्ञा की है कि विष और दधि आदिके समान

१. जहाँ कोई बात स्वीकार किये बिना किसी श्रुत अर्थमें आपत्ति या अनुपपत्ति आती हो, वहाँ उसे स्वीकार करना पड़ता है । यही श्रुतार्थापत्ति प्रमाण है । मोक्षरूप फल स्वीकार किये बिना नित्यकर्मोंमें किसीकी प्रवृत्ति न होनेसे उसकी विधि व्यर्थ हो जायगी, इसलिये श्रुतार्थापत्ति प्रमाणसे वह स्वीकार करना पड़ता है ।

न्यथा स्वभावः । दृष्टं ह्यन्यशक्ति-  
त्वेन निर्ज्ञातानामपि पदार्थानां  
विषदध्यादीनां विद्यामन्त्रशर्करा-  
दिसंयुक्तानामन्यविषये सामर्थ्यम् ।  
तथा कर्मणोऽप्यस्त्विति चेत् ?

न, प्रमाणाभावात् । तत्र हि  
कर्मण उक्तविषयव्यतिरेकेण वि-  
षयान्तरे सामर्थ्यास्तित्वे प्रमाणं  
न प्रत्यक्षं नानुमानं नोपमानं  
नार्थापत्तिर्न शब्दोऽस्ति ।

ननु फलान्तराभावे चोदना-

न्यथानुपपत्तिः प्रमाणमिति । न

हि नित्यानां कर्मणां विश्वजिन्न्या-

येन फलं कल्प्यते, नापि श्रुतं

उसका दूसरा स्वभाव है । यह  
बात देखी गयी है कि जो अन्य  
शक्तिवाले माने गये हैं, उन विष  
एवं दधि आदि पदार्थोंका विद्या,  
मन्त्र एवं शर्करादिसे संयुक्त होनेपर  
अन्य विषयमें सामर्थ्य हो जाता  
है । इसी प्रकार विद्यासहित कर्मका  
भी अन्य स्वभाव हो सकता है—  
ऐसा माना जाय तो !

सिद्धान्ती-ऐसा नहीं हो सकता,  
क्योंकि इसमें कोई प्रमाण नहीं है ।  
यहाँ कर्मके उक्त विषयोंसे भिन्न  
किसी अन्य विषयमें सामर्थ्य होनेका  
न प्रत्यक्ष प्रमाण है, न अनुमान है,  
न उपमान है, न अर्थापत्ति है और  
न शब्दप्रमाण है ।

पूर्व०—कितु [ नित्य और  
निष्काम कर्मोंका मोक्षके सिवा ]  
कोई अन्य फल न होनेपर किसी  
अन्य कारणसे इनकी विधिकी उा  
पत्ति न होना ही इसमें [ अर्थापत्ति ]  
प्रमाण है । [ तात्पर्य यह है कि ]  
नित्य-कर्मोंका 'विश्वजित्'न्यायसे तो  
कोई फल कल्पना किया नहीं  
जाता और उनका कोई

१. 'विश्वजिता यजेत'—विश्वजित्'यागसे यजन करे—इस वाक्यमें याग-  
कर्तव्यतारूप विधि देखी जाती है । इस विधिका कोई नियोज्य पुरुष होना चाहिये  
अर्थात् यह बतलाना चाहिये कि विश्वजित् यागसे कौन यजन करे । तो वहाँ 'स  
स्वर्गः स्यात् सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वात्' अर्थात् जहाँ किसी कर्मका कोई विशिष्ट  
फल न बतलाया गया हो, वहाँ उसका फल स्वर्ग ही समझना चाहिये, क्योंकि  
स्वर्ग सभी कर्मोंका सामान्य फल है, इस न्यायसे स्वर्गका ( स्वर्गकी इच्छावाला )  
ही विश्वजित् यागका नियोज्य है ऐसी कल्पना कर ली जायगी । यही विश्वजित्-  
न्याय है ।

कृत्वाज्ज्ञानस्य मोक्षो ज्ञानकार्यमि-  
 स्थपचर्यते; न तु कर्मणा निवर्त-  
 यितव्यमज्ञानम्, न चाज्ञानव्य-  
 तिरेकेण मोक्षस्य व्यवधानान्तरं  
 कल्पयितुं शक्यम्, नित्यत्वा-  
 न्मोक्षस्य साधकस्वरूपाव्यति-  
 रेकाच्च — यत्कर्मणा निवर्त्येत ।

अज्ञानमेव निवर्तयतीति चेन्न,  
 विलक्षणत्वात् । अनभिव्यक्तिर-  
 ज्ञानम्, अभिव्यक्तिलक्षणेन ज्ञानेन  
 विरुध्यते; कर्म तु नाज्ञानेन वि-  
 रुध्यते; तेन ज्ञानविलक्षणं कर्म ।  
 यदि ज्ञानाभावो यदि संशय-  
 ज्ञानं यदि विपरीतज्ञानं बोध्य-  
 तैज्ज्ञानमिति, सर्वं हि तज्ज्ञाने-  
 नैव निवर्त्यते, न तु कर्मणा,  
 अन्यतमेनापि विरोधाभावात् ।

अथादृष्टं कर्मणामज्ञाननिवर्त-  
 कत्वं कल्प्यमिति चेन्न, ज्ञानेन  
 अज्ञाननिवृत्तौ गम्यमानायाम्

वाला है, इसलिये उपचारसे ऐसा  
 कहा जाता है कि मोक्ष ज्ञानका  
 कार्य है; किंतु कर्मसे अज्ञानकी  
 निवृत्ति हो नहीं सकती और अज्ञान-  
 के सिवा मोक्षके किसी अन्य व्यव-  
 धानकी कल्पना नहीं की जा  
 सकती, जिसकी कि कर्मसे निवृत्ति  
 हो; क्योंकि मोक्ष नित्य है और  
 साधकके स्वरूपसे अभिन्न है ।

यदि कहो कि कर्म भी अज्ञान-  
 की ही निवृत्ति करता है तो यह  
 ठीक नहीं; क्योंकि कर्म ज्ञानसे  
 विलक्षण है । अज्ञान अप्रकाशरूप  
 है, वह प्रकाशरूप ज्ञानका ही  
 विरोधी है, कर्मका अज्ञानसे विरोध  
 नहीं है; इसलिये कर्म ज्ञानसे विलक्षण  
 है । यदि ज्ञानाभावको, संशयज्ञान-  
 को अथवा विपरीत ज्ञानको अज्ञान  
 कहा जाय तो इन सभीकी निवृत्ति  
 ज्ञानसे ही हो सकती है; किसी भी  
 कर्मसे नहीं हो सकती, क्योंकि  
 उसका [ इनमेंसे किसी भी प्रकार-  
 के ] अज्ञानके साथ विरोध नहीं है ।

यदि कहो कि कर्मोंका अज्ञान-  
 निवर्तकत्व—यह अदृष्ट फल है ऐसी  
 कल्पना कर लेनी चाहिये तो ठीक  
 नहीं, क्योंकि ज्ञानसे अज्ञानकी निवृत्ति

हि प्रतिज्ञातम् । स चेन्मोक्षः  
कर्मणः कार्यफलमेव न भवतीति  
सा प्रतिज्ञा हीयेत । कर्मकार्यत्वे  
च मोक्षस्य स्वर्गादिफलेभ्यो वि-  
शेषो वक्तव्यः, अथ कर्मकार्यं  
न भवति, 'नित्यानां कर्मणां फलं  
मोक्षः' इत्यस्या वचनव्यक्तेः  
क्षोऽर्थ इति वक्तव्यम् । न च  
कार्यफलशब्दभेदमात्रेण विशेषः  
शक्यः कल्पयितुम् । अफलं च  
मोक्षः, नित्यैश्च कर्मभिः क्रियते;  
नित्यानां कर्मणां फलम्; न  
कार्यम्; इति चैषोऽर्थो विप्रति-  
षिद्धोऽभिधीयते यथाग्निः शीत  
इति ।

ज्ञानवदिति चेत्—यथा ज्ञा-  
नस्य कार्यमोक्षो ज्ञानेनाक्रियमा-  
णोऽप्युच्यते, तद्वत् कर्मकार्यत्वमि-  
ति चेत् ? न; अज्ञाननिवर्तकत्वा-  
ज्ज्ञानस्य अज्ञानव्यवधाननिवर्त-

[ नित्य और निष्काम ] कर्म  
कार्यान्तरका आरम्भ करता है ।  
यदि वह मोक्ष कर्मका कार्य—फल  
ही न हो तो वह प्रतिज्ञा भंग हो  
जाती है । यदि मोक्ष कर्मका कार्य  
है तो स्वर्गादि फलोंसे उसका भेद  
बतलाना चाहिये और यदि वह  
कर्मका कार्य नहीं है तो  
'मोक्ष नित्य कर्मोंका फल है' इस  
वाक्यका क्या अर्थ होगा—यह  
बतलाना चाहिये । 'कार्य' और  
'फल' शब्दोंके भेदमात्रसे ही किसी  
भेदकी कल्पना नहीं की जा सकती ।  
मोक्ष किसीका फल नहीं है और  
नित्य कर्मोंसे होता है, वह नित्य  
कर्मोंका फल है और कार्य नहीं  
है—यह सब विषय तो विरुद्ध ही  
कहा जाता है, जैसे कोई कहे—  
'अग्नि शीतल है ।'

यदि कहो कि वह ज्ञानके  
समान उसका फल है अर्थात् जैसे  
ज्ञानद्वारा न किया जानेपर भी  
मोक्ष ज्ञानका कार्य कहा जाता है,  
उसी प्रकार वह कर्मका भी कार्य हो  
सकता है—तो यह कथन भी ठीक  
नहीं है; क्योंकि ज्ञान तो अज्ञानकी  
निवृत्ति करनेवाला है । ज्ञान मोक्षके  
अज्ञानरूप व्यवधानकी निवृत्ति करने-



चेत् कर्मफलं कल्पयितव्यम्,

कर्माविरुद्धविषय एव श्रुतार्थापत्तेः

शीणत्वान्नित्यो मोक्षः फलं कल्प-

यितुं न शक्यः, तद्व्यवधाना-

ज्ञाननिवृत्तिर्वा; अविरुद्धत्वाद्

इष्टसामर्थ्यविषयत्वाच्चेति ।

पारिशेष्यन्यायान्मोक्ष एव क-

ल्पयितव्य इति चेत्—सर्वेषां हि

कर्मणां सर्व फलम्, न चान्यदि-

तरकर्मफलव्यतिरेकेण फलं कल्प-

नायोग्यमस्ति; परिशिष्टश्च मोक्षः,

स चेष्टो वेदविदां फलम्; तस्मात्

स एव कल्पयितव्य इति चेत् ?

न, कर्मफलव्यवस्थीनाम् आन-

न्त्यात्पारिशेष्यन्यायानुपपत्तेः ।

करनी आवश्यक ही है तो श्रुतार्था-  
पत्तिका पर्यवसान कर्मके अविरुद्धी  
विषयों ( उत्पत्ति, आप्ति, संस्कार  
और विकार ) में ही होनेके कारण  
उन्हींकी कल्पना करनी चाहिये,  
नित्य मोक्ष अथवा मोक्षके व्यवधान-  
भूत अज्ञानकी निवृत्ति—ये कर्मोंके  
फलरूपसे कल्पना नहीं किये जा  
सकते; क्योंकि कर्म और अज्ञानका  
अविरुद्ध है और जिन ( उत्पत्ति  
आदि ) में उनका सामर्थ्य देखा  
गया है, वे ही उनके विषय हैं ।

पूर्व०—पारिशेष्यन्यायसे मोक्षको  
ही नित्यकर्मोंका फल मानना  
चाहिये—ऐसा कहें तो ? तात्पर्य  
यह है कि सब कुछ समस्त कर्मोंका  
ही फल है, नित्य कर्मोंके सिवा  
अन्य जितने कर्म हैं, उनके फलोंसे  
भिन्न कोई और ऐसी वस्तु नहीं है,  
जो नित्य कर्मोंके फलरूपसे  
कल्पना किये जानेयोग्य हो; ऐसा  
तो केवल मोक्ष ही अवशिष्ट रहता  
है, अतः वेदवेत्ताओंको वही उसका  
फल इष्ट है; इसलिये उसीकी उसके  
फलरूपसे कल्पना करनी चाहिये—  
यदि ऐसा मानें तो ?

सिद्धान्ती—यह ठीक नहीं है,  
क्योंकि कर्मफलकी व्यक्तियाँ तो  
अनन्त हैं, इसलिये उनमें पारिशेष्य-  
न्याय लगाना उचित नहीं है ।

अदृष्टनिवृत्तिकल्पनानुपपत्तेः । यथा अवघातेन व्रीहीणां तुष-  
निवृत्तौ गम्यमानायाम् अग्नि-  
होत्रादिनित्यकर्मकार्या अदृष्टा न  
कल्प्यते तुषनिवृत्तिः । तद्वद-  
ज्ञाननिवृत्तिरपि नित्यकर्मकार्या  
अदृष्टा न कल्प्यते । ज्ञानेन  
विरुद्धत्वं चासकृत् कर्मणाम-  
वोचाम । यदविरुद्धं ज्ञानं कर्म-  
भिस्तद्देवलोकप्राप्तिनिमित्तमित्यु-  
क्तम्; “विद्यया देवलोकः”  
( १ । ५ । १६ ) इति श्रुतेः ।

किञ्चान्यत्, कल्प्ये च फले  
नित्यानां कर्मणां श्रुतानां यत्कर्म-  
भिर्विरुध्यते द्रव्यगुणकर्मणां कार्य-  
मेव न भवति, किं तत्कल्प्यताम्,  
यस्मिन् कर्मणः सामर्थ्यमेव न  
दृष्टम् ? किं वा यस्मिन् दृष्टं  
सामर्थ्यम्, यच्च कर्मणां फलम्  
अविरुद्धम्, तत् कल्प्यताम् ?  
इति । पुरुषप्रवृत्तिजननायावश्यं

जब साक्षात् अनुभव होती है, तो  
अदृष्टफलके रूपमें निवृत्तिकी  
कल्पना करनी उपयुक्त नहीं है ।  
जिस प्रकार [ मुसलसे ] कूटनेपर  
घानके तुषकी निवृत्ति होती है—  
यह स्पष्टतया ज्ञात होनेपर ऐसी  
कल्पना नहीं की जाती कि वह  
अग्निहोत्रादि नित्यकर्मोंका अदृष्ट  
कार्य है । इसी प्रकार अज्ञाननिवृत्ति-  
भी नित्यकर्मोंका कार्य एवं अदृष्ट  
फल है—ऐसी कल्पना नहीं की  
जाती । ज्ञानसे कर्मोंका विरोध है—  
यह तो हम अनेकों बार कह चुके  
हैं । जो ज्ञान कर्मोंसे अविरुद्ध है,  
वह तो “विद्यासे देवलोककी प्राप्ति  
होती है” इस श्रुतिके अनुसार देव-  
लोककी प्राप्तिका कारण है—ऐसा  
पहले बतलाया गया है ।

इसके सिवा, यदि श्रुति-प्रति-  
पादित नित्य कर्मोंके फलकी कल्पना  
करनी ही है तो जो कर्मोंसे विरुद्ध  
स्वभाववाला है—जो द्रव्य, गुण  
और कर्मोंका कार्य ही नहीं हो  
सकता तथा जिसमें कर्मका  
सामर्थ्य ही नहीं देखा गया,  
व्या उसीकी कल्पना करनी चाहिये  
अथवा जिसमें कर्मोंका सामर्थ्य  
देखा गया है तथा जो कर्मोंका  
अविरुद्ध फल है, उसकी कल्पना  
की जाय ? यदि पुरुषोंकी प्रवृत्ति  
करानेके लिये कर्मफलकी कल्पना

न, तस्यापि नित्यकर्मफलत्वा-  
भ्युपगमे कर्मफलसमानजातीय-  
त्वोपपत्तेः परिशेषानुपपत्तिः ।  
तस्मादन्यथाप्युपपत्तेः क्षीणा  
श्रुतार्थापत्तिः । उत्पत्त्याप्ति-  
विकारसंस्काराणामन्यतममपि  
नित्यानां कर्मणां फलमुपपद्यत  
इति क्षीणा श्रुतार्थापत्तिः ।

चतुर्णामन्यतम एव मोक्ष इति  
चेत् ?

न तावदुत्पाद्यो नित्यत्वात्,  
अत एवाविकार्यः, असंस्का-  
र्यत्वात् एवासाधनद्रव्यात्मक-  
त्वाच्च, साधनात्मकं हि द्रव्यं  
संस्क्रियते, यथा पात्राज्यादि  
प्रोक्षणादिना न च संस्क्रिय-  
माणः, संस्कारनिर्वर्त्यो वा यूपा-

सिद्धान्ती—ऐसा नहीं कह सकते,  
क्योंकि यदि उसे भी नित्य कर्मोंका  
फल माना जायगा तो उसमें भी  
कर्मफलसे सजातीयताकी उपपत्ति  
होनेसे परिशेषकी उपपत्ति नहीं हो  
सकेगी । इससे भिन्न प्रकारसे भी  
नित्यकर्मोंके फलकी उपपत्ति हो  
सकती है, इसलिये वही यह  
श्रुतार्थापत्ति क्षीण हो जाती है ।  
तात्पर्य यह है कि उत्पत्ति, आप्ति,  
विकार और संस्कारोंमेंसे कोई भी  
नित्यकर्मोंका फल हो सकता है,  
इसलिये उन्हींमें यह श्रुतार्थापत्ति  
क्षीण हो जाती है ।

पूर्व०—यदि ऐसा मानें कि  
मोक्ष भी इन चारोंमेंसे ही कोई एक  
है तो ?

सिद्धान्ती—नहीं, वह नित्य है,  
इसलिये उत्पाद्य नहीं हो सकता  
और इसी कारण विकार्य भी नहीं  
हो सकता और इसी कारणसे तथा  
साधनात्मक द्रव्य न होनेसे संस्कार्य  
भी नहीं हो सकता, क्योंकि  
संस्कार साधनात्मक द्रव्यका ही  
होता है, जैसे प्रोक्षणादिसे पात्र  
और घृत आदि । मोक्ष न तो संस्कृत  
किया जानेवाला है और न यूपादि-  
के समान संस्कारद्वारा निष्पन्न होने-

न हि पुरुषेच्छाविषयाणां कर्म-  
फलानामेतावत्त्वं नाम केनचिद्  
असर्वज्ञेनावधृतम्, तत्साधनानां  
वा पुरुषेच्छानां वा अनियतदेश-  
कालनिमित्तत्वात्, पुरुषेच्छा-  
विषयसाधनानां च पुरुषेष्टफल-  
प्रयुक्तत्वात् । प्रतिपाणि चेच्छा-  
वैचित्र्यात् फलानां तत्साधनानां  
चानन्त्यसिद्धिः । तदानन्त्याच्चा-  
शक्यमेतावत्त्वं पुरुषैर्ज्ञातुम् ।  
अज्ञाते च साधनफलैतावत्त्वे  
कथं मोक्षस्य परिशेषसिद्धि-  
रिति ।

कर्मफलजातिपारिशेष्यमिति  
चेत्—सत्यपि इच्छाविषयाणां  
तत्साधनानां चानन्त्ये, कर्मफल-  
जातित्वं नाम सर्वेषां तुल्यम् ।  
मोक्षस्त्वकर्मफलत्वात् परिशिष्टः  
स्यात् । तस्मात् परिशेषात् स एव  
युक्तः कल्पयितुमिति चेत् ?

पुरुषकी इच्छाके विषयभूत कर्म-  
फलोंकी इयत्ताका किसी भी अस-  
र्वज्ञ जीवने निश्चय नहीं किया;  
क्योंकि उनके साधन अथवा पुरुष-  
की इच्छाओंके देश, काल और  
निमित्त नियत नहीं हैं; कारण, वे  
पुरुषकी इच्छाके विषय और उनके  
साधन पुरुषके इष्ट फलोंद्वारा प्रेरित  
हैं । अतः प्रत्येक प्राणीकी इच्छाओं-  
में विचित्रता रहनेके कारण उनके  
साधन और फलोंकी अनन्तताकी  
भी सिद्धि होती है । उनकी  
अनन्तता होनेके कारण पुरुषोंको  
उनकी इयत्ताका ज्ञान होना  
असम्भव है तथा साधन और  
फलोंकी इयत्ताका ज्ञान न होनेपर  
मोक्षकी परिशेषता कैसे सिद्ध हो  
सकती है ?

पूर्व०—कर्मफलोंकी जातिकी  
परिशेषता तो सिद्ध हो ही सकती  
है ? इच्छाके विषय और उनके  
साधन अनन्त होनेपर भी उन  
सबमें कर्मफलजातित्व तो समान  
ही है किन्तु मोक्ष कर्मफल है नहीं,  
अतः वही अवशिष्ट होना चाहिये;  
इसलिये परिशेषता उसीको नित्य  
कर्मोंका फल कल्पना करना उचित  
है—यदि ऐसा मानें तो ?

कस्य सर्वेषां रूपदर्शनसाधनत्वे  
उल्कादय आलोकेन रूपं न  
पश्यन्तीत्युल्कादिचक्षुषो वैल-  
क्षण्यादितरलोकचक्षुर्भिन्नरसादि-  
विषयत्वं परिकल्प्यते; रसादि-  
विषये सामर्थ्यस्यादृष्टत्वात् ।  
सुदूरमपि गत्वा यद्विषये दृष्टं  
सामर्थ्यं तत्रैव कश्चित् विशेषः  
कल्पयितव्यः ।

यत् पुनरुक्तं विद्यामन्त्रशर्करा-  
दिसंयुक्तविषयद्व्यादिवन्नित्यानि  
कार्यान्तरमारभन्त इति; आर-  
भ्यतां विशिष्टं कार्यं तदिष्टत्वाद-  
विरोधः । निरभिसन्धेः कर्मणो  
विद्यासंयुक्तस्य विशिष्टकार्यान्त-  
रारम्भे न कश्चिद् विरोधः ।  
देवयाज्यात्मयाजिनोरात्मया-  
जिनोविशेषश्रवणात् "देवयाजिनः  
श्रेयानात्मयाजी" इत्यादौ "यदेव

सबके लिये रूपदर्शनका साधन है;  
तथापि उल्लू आदिको प्रकाशसे  
रूपकी उपलब्धि नहीं होती; इस  
प्रकार उल्लूकी दृष्टिमें अन्य जीवों  
की दृष्टिसे विलक्षणता होनेसे भी  
उसका विषय रसादि नहीं कल्पना  
क्रिया जाता; क्योंकि रसादि  
विषयमें नेत्रका सामर्थ्य नहीं  
देखा जाता । बहुत दूर जाकर भी  
जिस विषयमें जिसका सामर्थ्य  
देखा जाता है, उसीमें कुछ विशेष-  
की कल्पना करनी चाहिये; [सर्वथा  
विपरीत कल्पना करनी उचित  
नहीं है ] ।

और ऐसा जो कहा कि विद्या,  
मन्त्र एवं शर्करादियुक्त विषय और  
दधि आदिके समान नित्यकर्म  
किसी अन्य कार्यका आरम्भ करते  
हैं, सो वे भले ही किसी विशिष्ट  
कार्यका आरम्भ करें, वह इष्ट  
होनेके कारण उससे हमारा कोई  
विरोध नहीं है । फलाशारहित  
विद्यासंयुक्त कर्मके विशिष्टकार्यान्तर  
आरम्भ करनेमें हमारा कोई  
विरोध नहीं है; क्योंकि "देव-  
याजीसे आत्मयाजी श्रेष्ठ है"  
तथा "जो भी विद्यासे करता  
है वह बलवत्तर होता है" इत्यादि

दिवत् । पारिशेष्यादाप्यः स्यात्, नाप्योऽपि, आत्मस्वभावत्वादेकत्वाच्च ।

इतरैः कर्मभिवैलक्षण्यान्नित्यानां कर्मणां तत्फलेनापि विलक्षणेन भवितव्यमिति चेत् ?

न, कर्मत्वसालक्षण्यात्सलक्षणं कस्मात् फलं न भवतीतरकर्मफलैः ?

निमित्तवैलक्षण्यादिति चेत् ?

न, क्षामवत्यादिभिः समानत्वात्; यथा हि गृहदाहादौ निमित्ते क्षामवत्यादीष्टिः, यथा भिन्ने जुहोति स्कन्ने जुहोतीत्येवमादौ नैमित्तिकेषु कर्मसु न मोक्षः फलं कल्प्यते, तैश्चाविशेषान्नैमित्तिकत्वेन, जीवनादिनिमित्ते च श्रवणात्, तथा नित्यानामपि न मोक्षः फलम् । आलो-

वाला है । परिशेषतः आप्य हो सकता है, सो आत्माका स्वभाव और एकमात्र होनेके कारण आप्य भी नहीं है ।

पूर्व०-किंतु नित्य कर्म अन्य कर्मोंसे विलक्षण हैं, इसलिये उनका फल भी विलक्षण ही होना चाहिये ।

सिद्धान्ती-नहीं, कर्मत्वमें तो वे समान लक्षणवाले हैं, फिर उसका फल भी अन्य कर्मफलोंके समान लक्षणोंवाला ही क्यों न होगा ?

पूर्व०-यदि कहें, अन्य कर्मोंसे निमित्तमें विलक्षणता होनेके कारण तो फलमें विलक्षणता होनी ही चाहिये तो ?

सिद्धान्ती-नहीं, क्योंकि क्षामवती आदि इष्टियोंसे इनकी समानता है; जिस प्रकार गृहदाहादि निमित्त होनेपर क्षामवती आदि इष्टियोंका विधान है और जैसे 'भिन्ने जुहोति' 'स्कन्ने जुहोति' इत्यादि विधियोंमें भेदन और स्कन्दनके प्रायश्चित्तरूपसे किये हुए नैमित्तिक कर्मोंका फल मोक्ष नहीं कल्पना किया जा सकता, क्योंकि नैमित्तिकत्वमें ये भी उनके समान ही हैं, कारण, श्रुति जीवनादि निमित्तसे इनका विधान करती है, इसी प्रकार नित्य कर्मोंका फल भी मोक्ष नहीं हो सकता । प्रकाश

किञ्चान्यत् “ब्रह्मा विश्वसृजो  
सकामानां नित्य- धर्मो महानव्यक्त-  
कर्मणां फलम् मेव च । उत्तमां  
सात्त्विकीमेतां गतिमाहुर्मनी-  
षिणः” इति च देवसार्ष्टिव्यति-  
रेकेण भूताप्ययं दर्शयति “भूता-  
न्यप्येति पञ्च वै” । भूतान्यत्ये-  
तीति पाठं ये कुर्वन्ति, तेषां वेद-  
विषये परिच्छिन्नबुद्धित्वाददोषः ।  
न चार्थवादत्वमध्यायस्य  
ब्रह्मान्तकर्मविपाकार्थस्य तद्व्यति-  
रिक्तात्मज्ञानार्थस्य च कर्मकाण्डो-  
पनिषद्भूतं तुल्यार्थत्वदर्शनात् ।  
विहिताकरणप्रतिषिद्धकर्मणां च  
स्थावरश्वसूकरादिफलदर्शनात्,  
वान्ताश्यादिप्रेतदर्शनाच्च ।

इसके सिवा दूसरी बात यह  
भी कही है कि “ब्रह्मा, विश्वसृष्टा  
( प्रजापति ), धर्म, महत्तत्त्व और  
अव्यक्त-इन्हें विचारवान् पुरुष उत्तम  
सात्त्विकी गति बतलाते हैं।” तथा  
“पाँच भूतोंमें लीन हो जाता है”  
यह स्मृति देवसार्ष्टिसे<sup>१</sup> भूतोंमें लय  
होनेको पृथक् दिखलाती है । जो  
लोग यहाँ ‘भूतान्यप्येति’ के स्थानमें  
‘भूतान्यत्येति’ ( भूतोंको पार कर  
जाता है ) ऐसा पाठ करते हैं,  
उनकी बुद्धि ही वेदके विषयमें सङ्-  
कुचित है, अतः उनका कोई दोष  
नहीं है ।

ब्रह्मलोकपर्यन्त कर्मविपाक  
जिसका विषय है तथा उससे भिन्न  
जो आत्मज्ञान है, वह जिसका  
प्रयोजन है, ऐसे इस अध्यायको  
अर्थवाद भी नहीं कहा जा सकता;  
क्योंकि कर्मकाण्ड और उपनिषद्  
इन दोनोंसे इसकी समानार्थता  
देखी जाती है । तथा विहित कर्मोंके  
न करने और प्रतिषिद्धोंके करनेका  
फल स्थावर एवं श्वान-सूकरादि  
योनियोंकी प्राप्ति देखा जाता है  
और उन्हें वमन भक्षण करनेवाले  
आदि प्रेत होते भी देखा जाता है ।

१. इससे यह सिद्ध होता है कि ज्ञानयुक्त नित्य कर्मोंका फल संसार ही है,  
स्ववश्य ही है वह सात्त्विक ।

२. इष्टदेवके समान ऐश्वर्यप्राप्ति ।

विद्यया करोति" (छा० उ० १ ।

१ । १०) इत्यादौ च ।

यस्तु परमात्मदर्शनविषये  
मनुनोक्त आत्मयाजिशब्दः "समं  
पश्यन्नात्मयाजी" (मनु० १२ ।  
९१) इत्यत्र, समं पश्यन्नात्म-  
याजी भवतीत्यर्थः, अथवा भूत-  
पूर्वगत्या । आत्मयाजी आत्म  
संस्कारार्थं नित्यानि कर्माणि  
करोति "इदं मेऽग्नेनाङ्गं संस्क्रियते"  
इति श्रुतेः । तथा "गर्भहोमैः"  
इत्यादिप्रकरणे कार्यकरणसंस्कारा-  
र्थत्वं नित्यानां कर्मणां दर्शयति ।  
संस्कृतश्च य आत्मयाजी तैः  
कर्मभिः समं द्रष्टुं समर्थो भवति ।  
तस्येह वा जन्मान्तरे वा सम-  
मात्मदर्शनमुत्पद्यते । समं पश्यन्  
स्वाराज्यमधिगच्छतीत्येषोऽर्थः ।  
आत्मयाजिशब्दस्तु भूतपूर्वगत्या  
प्रयुज्यते, ज्ञानयुक्तानां नित्यानां  
कर्मणां ज्ञानोत्पत्तिसाधनत्वप्रद-  
र्शनार्थम् ।

वाक्योंमें देवयाजी और आत्मया-  
जियोंमें आत्मयाजी विशेष सुना  
गया है ।

मनुजीने जो "समं पश्यन्नात्म-  
याजी" इत्यादि वाक्योंमें आत्मयाजी  
शब्दका परमात्मदर्शनके विषयमें  
प्रयोग किया है, उसका तात्पर्य तो  
यह है कि समस्त भूतोंमें समदृष्टि  
रखनेवाला आत्मयाजी है, अथवा  
वहाँ भूतपूर्व गतिसे इसका प्रयोग  
हो सकता है । "इसके द्वारा मेरा  
यह अङ्ग संस्कारयुक्त होता है" इस  
श्रुतिके अनुसार आत्मयाजी आत्मके  
संस्कारके लिये नित्य कर्मोंका अनु-  
ष्ठान करता है तथा "गर्भसम्बन्धी  
होमोंसे [ बीजगत पाप निवृत्त होते  
हैं ]" इत्यादि प्रकरणमें भी नित्य  
कर्मोंका प्रयोजन देहेन्द्रियसंघातका  
संस्कार दिखलाया गया है । जो  
आत्मयाजी उन कर्मोंसे संस्कृत हो  
गया है, वही समदर्शनमें समर्थ होता  
है । उसको ही इस जन्ममें या जन्मा-  
न्तरमें सम आत्मदर्शन होना सम्भव  
है । इसका अर्थ यह है कि समदर्शन  
करनेवाला पुरुष स्वाराज्य प्राप्त  
कर लेता है । यहाँ 'आत्मयाजी'  
शब्दका प्रयोग तो ज्ञानयुक्त नित्य  
कर्मोंको ज्ञानोत्पत्तिकी साधनता  
प्रदर्शित करनेके लिये भूतपूर्व गतिसे  
किया जाता है ।



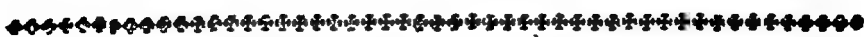


न च श्रुतिस्मृतिविहितप्रति-  
षिद्धव्यतिरेकेण विहितानि वा  
प्रतिषिद्धानि वा कर्माणि केन-  
चिदवगन्तुं शक्यन्ते, येषाम-  
करणादनुष्ठानाच्च प्रेतश्च सूकरस्था-  
वरादीनि कर्मफलानि प्रत्यक्षानु-  
मानाभ्यामुपलभ्यन्ते; न चैषां  
कर्मफलत्वं केनचिदभ्युपगम्यते ।  
तस्माद्विहिताकरणप्रतिषिद्धसेवानां  
यथैते कर्मविशकाः प्रेततिर्यक्स्था-  
वरादयः, तथोत्कृष्टेष्वपि ब्रह्मा-  
न्तेषु कर्मविपाकत्वं वेदितव्यम् ।  
तस्मात् 'स आत्मनो वषामुद-  
खिदत्' 'सोऽरोदीत्' इत्यादिव-  
न्नाभूतार्थवादत्वम् ।

तत्राप्यभूतार्थवादत्वं माभू-  
दिति चेत् ? भवत्वेवम्; न  
चैतावता अस्य न्यायस्य बाधो  
भवति; न चास्मत्पक्षो वा  
दुष्यति, न च "ब्रह्मा विश्व-  
सृजः" इत्यादीनां काम्यकर्म-  
फलत्वं शक्यं वक्तुम्, तेषां  
देवसार्ष्टितायाः फलस्योक्तत्वात् ।

और श्रुति-स्मृतिद्वारा जो  
विहित एवं प्रतिषिद्ध कर्म हैं,  
उनके सिवा दूसरे विहित अथवा  
प्रतिषिद्ध कर्मोंका किसीको भी  
ज्ञान नहीं हो सकता, जिनके न  
करने और करनेसे प्रत्यक्ष एवं  
अनुमानद्वारा प्रेत, श्वान, सूकर  
एवं स्थावरादि कर्मफल प्राप्त होते  
हैं। उनके कर्मफलोंको कोई कल्पना  
ही कर लेता हो—ऐसी बात नहीं  
है। अतः जिस प्रकार विहित कर्मों-  
के न करने और प्रतिषिद्धोंके करने-  
के ये प्रेत, तिर्यक् एवं स्थावरादि  
कर्मफल हैं, उसी प्रकार ब्रह्मा-  
पर्यन्त उत्कृष्ट पदोंको भी कर्मफल  
ही समझना चाहिये। अतः 'स'  
आत्मनो वषामुदखिदत्' २ 'सोऽरो-  
दीत्' इत्यादि प्रकरणोंके समान  
इस अध्यायकी अभूतार्थवादता  
नहीं है।

यदि कहो कि इन प्रकरणोंमें  
भी अभूतार्थवादता नहीं माननी  
चाहिये तो ऐसा ही सही; किन्तु  
इतनेहीसे इस न्यायका बाध  
नहीं होना और न हमारा पक्ष  
ही दूषित होता है। "ब्रह्मा विश्व-  
सृजः" इत्यादिको काम्य कर्मोंका  
फल भी नहीं बतलाया जा सकता;  
क्योंकि उन काम्यकर्मोंका फल  
तो देवसार्ष्टिता बतलाया गया



अपि नान्यार्थानि भवन्ति  
तस्मान्न मोक्षार्थानि कर्माणीति  
सिद्धम् । अतः कर्मफलानां  
संसारत्वप्रदर्शनायैव ब्राह्मण-  
मारभ्यते—

[ विभिन्न बुद्धियोंके अनुसार ]  
भिन्न-भिन्न अर्थ नहीं किया जा  
सकता अतः यह सिद्ध हुआ कि  
कर्मोंका फल मोक्ष नहीं है । अतः  
कर्मफलोंका संसारत्व प्रदर्शित करने-  
के लिये ही यह ब्राह्मण आरम्भ  
किया जाता है—

पारिक्षित कहाँ रहे ?

अथ हैनं भुज्युर्लाह्यायनिः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति  
होवाच । मद्रेषु चरकाः पर्यवजाम ते पतञ्जलस्य  
काप्यस्य गृहानैम तस्यासीद् दुहिता गन्धर्वगृहीता  
तमपृच्छाम कोऽसीति सोऽब्रवीत् सुधन्वाङ्गिरस इति तं  
यदा लोकानामन्तानपृच्छामाथैनमब्रूम क पारिक्षिता  
अभवन्निति क पारिक्षिता अभवन् स त्वा पृच्छामि  
याज्ञवल्क्य क पारिक्षिता अभवन्निति ॥ १ ॥

फिर इस याज्ञवल्क्यसे लाह्यायनि भुज्युने पूछा । वह बोला 'हे  
याज्ञवल्क्य ! हम व्रताचरण करते हुए मद्रदेशमें विचर रहे थे कि कपि-  
गोत्रोत्पन्न पतञ्जलके घर पहुँचे । उसकी पुत्री गन्धर्वसे गृहीत थी । [ अर्थात्  
उसपर गन्धर्वका आवेश था ] हमने उससे पूछा, 'तू कौन है ?' वह  
बोला "आङ्गिरस सुधन्वा हूँ ।' जब उससे लोकोंके अन्तके विषयमें पूछा  
तो हमने उससे यों कहा, 'पारिक्षित कहाँ रहे ? पारिक्षित कहाँ रहे ?'  
सो हम तुमसे पूछते हैं कि 'पारिक्षित कहाँ रहे ?' ॥ १ ॥

अथानन्तरम् उपरते जारत्कारवे,  
भुज्युरिति नामतो लक्षस्यापत्यं

फिर—इसके पश्चात्  
जरत्कारपुत्र आतंभागके चुप  
हो जानेपर भुज्युनामवाले

ब्राह्मण ३]

न च प्रमाणान्तरविरुद्धार्थविषये  
श्रुतेः प्रामाण्यं कल्प्यते, यथा  
शीतोऽग्निः हलेदयतीति। श्रुते तु  
तादर्थ्ये वाक्यस्य प्रमाणान्तरस्य  
आभासत्वम्। यथा खद्योतोऽग्नि-  
रिति, तलमलिनमन्तरिक्षमिति  
बालानां यत् प्रत्यक्षमपि तद्विषय-  
प्रमाणान्तरस्य यथार्थत्वे निश्चिते,  
निश्चितार्थमपि बालप्रत्यक्षम्  
आभासीभवति।

तस्माद् वेदप्रामाण्यस्यान्यभि-  
प्रकरणाद्यं चारात्तादर्थ्ये सति वा-  
निर्धारणम् क्यस्य तथात्वं स्यात्,

न तु पुरुषमतिकौशलम्। न हि  
पुरुषमतिकौशलात् सविता रूपं न  
प्रकाशयति। तथा वेदवाक्यानि

और जो विषय प्रमाणान्तरसे विरुद्ध  
है, उसमें श्रुतिप्रामाण्यकी कल्पना  
भी नहीं की जा सकती, जैसे कोई  
कहे कि 'अग्नि शीतल होता है  
और भिगो देता है।' वाक्यका  
वैसा अर्थ यदि श्रुतिसम्मत हो तो  
अन्य प्रमाण प्रमाणाभास हो जाते  
हैं। जैसे मूर्खोंको यह प्रत्यक्ष होता  
है कि खद्योत अग्नि है, अन्तरिक्षका  
तल मलिन होता है; तथापि उनके  
विषयमें यथार्थताका प्रमाणान्तरसे  
निश्चय हो जानेपर वह मूर्खोंद्वारा  
प्रत्यक्ष किया हुआ निश्चित अर्थ  
भी मिथ्या हों जाता है।

अतः वेदके प्रामाण्यका सर्वदा  
अव्यभिचार होनेके कारण उसका  
वैसा तात्पर्य होनेपर ही वाक्यकी  
यथार्थता होती है, केवल मनुष्यकी  
बुद्धिका कौशल ही वाक्यार्थका  
निर्णय नहीं कर सकता।<sup>२</sup> पुरुषकी  
बुद्धिके कौशलसे ही यह सिद्ध नहीं  
हो सकता कि सूर्य प्रकाश नहीं  
करता। इसी प्रकार वेदवाक्योंका भी

१. यह बात प्रत्यक्ष प्रमाणसे विरुद्ध है, इसलिये यदि कोई ऐसा वाक्य हो तो  
वह प्रमाण नहीं माना जा सकता।

२. तात्पर्य यह है कि उपक्रम और उपसंहारादि लिङ्गोंसे जिस वाक्यका  
जैसा तात्पर्य होता है, वही प्रमाणभूत माना जाता है, केवल बुद्धिकौशलसे कल्पना  
किया हुआ अर्थ प्रामाणिक नहीं होता।

यः सर्वभूतान्तरात्मा लिङ्गम्  
अमूर्तरसो यदाश्रितानि सर्वभूत-  
कर्माणि, यः कर्मणां कर्म-  
सम्बद्धानां च विज्ञानानां परा  
गतिः परं फलम्, तस्य कियान्  
गोचरः कियती व्याप्तिः सर्वतः  
परिमण्डलीभूता, सा वक्तव्या;  
तस्याम् उक्तायां सर्वः संसारो  
बन्धगोचर उक्तो भवति । तस्य  
च समष्टिव्यवस्थात्मदर्शनस्य  
अलौकिकत्वप्रदर्शनार्थमाख्या-  
यिकामात्मनो वृत्तां प्रकुस्ते; तेन  
च प्रतिवादिबुद्धिं व्यामोहयिष्या-  
मीति मन्यते ।

मद्रेषु मद्रा नाम जनपदास्तेषु,  
चरका अध्ययनार्थं व्रतचरणाच्चर-  
का अध्वर्यवो वा, पर्यव्रजाम पर्य-  
टितवन्तः; ते पतञ्जलस्य—ते वयं  
पर्यटन्तः, पतञ्जलस्य नामतः, का-  
प्यस्य कप्तिगोत्रस्य, गृहान् ऐम  
गतवन्तः । तस्यासीद् दुहिता  
गन्धर्वगृहीता—गन्धर्वेण अमानु-  
येण सत्त्वेन केनचिदाविष्टा;  
गन्धर्वो वा घिण्योऽग्निः श्रुति-  
गदेवता विशिष्टविज्ञानत्वादव-

विषय है । जो समस्त भूतोंका  
अन्तरात्मा, लिङ्ग और अमूर्तरस है,  
सम्पूर्ण भूत जिसके आश्रित हैं, जो  
कर्मों और कर्मोंसे सम्बद्ध विज्ञानोंकी  
परा गति और परम फल है, उसका  
कितना विषय है—सब ओरसे  
मण्डलाकार फैली हुई कितनी व्याप्ति  
है—यह बतलानी चाहिये; उसे  
बतला दिये जानेपर बन्धका  
विषयभूत सारा संसार बतला दिया-  
जायगा । उस समष्टि-व्यष्टिरूप  
दर्शनका अलौकिकत्व प्रदर्शित  
करनेके लिये भुज्यु अपने साथ  
बीती हुई आख्यायिका कहता है  
और समझता है कि इससे मैं अपने  
प्रतिवादीकी बुद्धिमें व्यामोह पैदा  
कर दूँगा ।

हम मद्रोंमें—मद्र नामके जो देश  
हैं, उनमें, चरक—अध्ययनके लिये  
व्रताचरण करनेसे चरक अथवा  
अध्वर्यु होकर विचर रहे थे; वे हम  
विचरते-विचरते काप्य-कपि-  
गोत्रोत्पन्न पतञ्जल नामवाले  
पुरुषके यहाँ पहुँचे । उसकी पुत्री  
गन्धर्व-गृहीता थी—गन्धर्व अर्थात्  
किसी अमानवजीवसे आविष्ट थी ।  
अथवा विशिष्ट ज्ञानवान् होनेसे  
'गन्धर्व' शब्दसे घिण्य यानी गृह्य  
अग्नि श्रुति-गदेवता निश्चय किया

लाह्यस्तदप्युक्तं लाह्यायनिः पप्रच्छ ।

याज्ञवल्क्येति होवाच ।

आदावुक्तमश्वमेधदर्शनम् ;

समष्टिव्यष्टिफलश्चाश्वमेधक्रतुः,

ज्ञानसमुचितो वा केवलज्ञान-

सम्पादितो वा, सर्वकर्मणां परा

काष्ठा; भूणहत्याश्वमेधाभ्यां न

परं पुण्यपापयोरिति हि स्मरन्ति;

तेन हि समष्टिं व्यष्टींश्च प्राप्नोति;

तत्र व्यष्टयो निर्ज्ञाता अन्तरण्ड-

विषया अश्वमेधयागफलभूताः;

‘मृत्युरस्यात्मा भवत्येतासां

देवतानामेका भवति’ ( १ ।

२ । ७ ) इत्युक्तम् ।

मृत्युश्चाशनायालक्षणो बुद्ध्या-

त्मा समष्टिः प्रथमजो वायुः सूत्रं

सत्यं हिरण्यगर्भः; तस्य व्याकृतो

विषयः—यदात्मकं सर्वं द्वैतैकत्वम् ।

लाह्यायनि—लाह्यके पुत्रको लाह्य कहते हैं, उसके पुत्र लाह्यायनिने पूछा ।

उसने कहा, ‘हे याज्ञवल्क्य !’

[ इस उपनिषद्के ] आरम्भमें अश्वमेधदर्शन कहा गया है । अश्वमेध यज्ञ समष्टि और व्यष्टि फल देनेवाला है । वह ज्ञानसमुचित हो अथवा केवल ज्ञानसम्पादित हो समस्त कर्मों की पराकाष्ठा है । भूणहत्यासे बढ़कर कोई पाप और अश्वमेधसे बढ़कर कोई पुण्य नहीं है—ऐसी स्मृति है । उस ( अश्वमेध ) के द्वारा ही पुरुष समष्टि या व्यष्टि फलको प्राप्त करता है । उनमें जो अश्वमेधयागके फलभूत [ अग्नि, वायु और आदित्यादि ] अण्डान्तर्गत देवता हैं, वे व्यष्टि जाने गये हैं तथा [ समष्टि देवताके विषयमें ] ‘मृत्यु इसका आत्मा हो जाता है, यह इन देवताओंमेंसे कोई एक हो जाता है’ ऐसा कहा है ।

वह मृत्यु क्षुद्रारूप बुद्ध्यात्मा और समष्टि है, वह प्रथमोत्पन्न वायु, सूत्रात्मा, सत्य और हिरण्यगर्भ है । जितना भी सम्पूर्ण द्वैत ( व्यष्टि ) और एकत्व ( समष्टि ) है, उसका जो स्वरूपभूत है, वह व्याकृत उसका

## पारिक्षितोंकी गतिका वर्णन

स होवाचोवाच वै सोऽगच्छन् वै ते तद्यत्राश्व-  
मेधयाजिनो गच्छन्तीति वव न्वश्वमेधयाजिनो गच्छ  
न्तीति द्वात्रिंशत्तं वै देवरथाह्वान्ययं लोकस् ५समन्तं  
पृथिवी द्विस्तावत् पर्येति ता ५समन्तं पृथिवी द्विस्तावत्  
समुद्रः पर्येति तद्यावती क्षुरस्य धारा यावद्वा माक्षिकायाः  
पत्रं तावानन्तरेणाकाशस्तानिन्द्रः सुपर्णो भूत्वा वायवे  
प्रायच्छत्तान् वायुरात्मनि धित्वा तत्रागमयद्यत्राश्वमे-  
धयाजिनोऽभवन्नित्येवमिव वै स वायुमेव प्रशश ५स  
तस्माद्वायुरेव व्यष्टिर्वायुः समष्टिरप पुनर्मृत्युं जयति य  
एवं वेद ततो इ भुज्युर्लाह्यायनिरुपरराम ॥ २ ॥

उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'उस गन्धर्वने निश्चय यह कहा था कि वे  
वहाँ चले गये, जहाँ अश्वमेध यज्ञ करनेवाले जाते हैं।' [भुज्यु] 'अच्छा तो,  
अश्वमेधयाजी कहाँ जाते हैं?' [याज्ञवल्क्य—] 'यह लोक बत्तीस देवरथा-  
ह्वय है। उसे चारों ओरसे दूनी पृथिवी घेरे हुए है। उस पृथिवीको नव  
ओरसे दूना समुद्र घेरे हुए है। सो जितनी पतली छुरेकी धार होती है,  
अथवा जितना सूक्ष्म मक्खीका पंख होता है, उतना उन अण्डकपालोंके  
मध्यमें आकाश है। इन्द्र ( चित्त्य अग्नि ) ने पक्षी होकर उन पारिक्षितोंको  
वायुको दिया। उन्हें वायु अपने स्वरूपमें स्थापित कर वहाँ ले गया, जहाँ  
अश्वमेधयाजी रहते हैं; इस प्रकार उस गन्धर्वने वायुकी प्रशंसा की थी।  
अतः वायु ही व्यष्टि है और वायु ही समष्टि है। जो ऐसा जानता है, वह  
पुनर्मृत्युको जीत लेता है।' तब लाह्यायनि भुज्यु चुप हो गया ॥ २ ॥

स होवाच याज्ञवल्क्यः; उवाच

वै सः वैशब्दः स्मरणार्थः—

उवाच वै स गन्धर्वस्तुभ्यम् ।

उस याज्ञवल्क्यने कहा— उसने

निश्चय यही कहा था—'यहाँ वै'

शब्द स्मरणके लिये है—उस गन्धर्वने

निश्चय तुमसे यही कहा था कि वे

सीयते; न हि सत्त्वमात्रस्येदृशं  
विज्ञानमुपपद्यते ।

तं सर्वं वयं परिवारिताः सन्तो  
ऽपृच्छाम—कोऽसीति, कस्त्वमसि  
किन्नामा किंसतत्त्वः । सोऽब्रवीद्  
गन्धर्वः सुधन्वा नामतः,  
आङ्गिरसो गोत्रतः । तं यदा  
यस्मिन् काले लोकानामन्तान्  
पर्यवसानानि अपृच्छाम अथैनं  
गन्धर्वमब्रूम—भुवनकोशपरि-  
माणज्ञानाय प्रवृत्तेषु सर्वेष्व्वात्मानं  
श्लाघयन्तः पृष्टवन्तो वयम्;  
कथम् ? क पारिक्षिता अभ-  
वन्निति ।

स च गन्धर्वः सर्वमस्मभ्यमब्र-  
वीत् । तेन दिव्येभ्यो मया लब्धं  
ज्ञानम्, तत्तव नास्ति, अतो  
निगृहीतोऽसि, इत्यभिप्रायः ।  
सोऽहं विद्यासम्पन्नो लब्धागमो  
गन्धर्वात् त्वा त्वां पृच्छामि याज्ञ-  
वल्क्य—क पारिक्षिता अभवन्-  
तत् त्वं किं जानासि ? हे याज्ञ-  
वल्क्य 'कथय पृच्छामि क पारि-  
क्षिता अभवन्निति ॥ १ ॥

जाता है; क्योंकि केवल किसी  
जीवमात्रका ऐसा ज्ञान होना  
सम्भव नहीं है ।

हम सबने उसे चारों ओरसे  
घेरकर पूछा, 'तुम कौन हो ?  
तुम्हारा क्या नाम है और क्या  
स्वरूप है ?' उस गन्धर्वने कहा,  
'नामसे मैं सुधन्वा हूँ और गोत्रसे  
आङ्गिरस हूँ।' फिर जब उससे  
लोकोंके अन्त यानी पर्यवसानके  
विषयमें पूछा तो हमने उस गन्धर्वसे  
कहा, अर्थात् भुवनकोशका परिमाण  
जाननेके लिये प्रवृत्त होनेपर हम  
सबने अपनी प्रशंसा करते हुए  
पूछा । किस प्रकार पूछा—'पारि-  
क्षित कहाँ रहे ?'

और उस गन्धर्वने हमें सब  
वातें बता दीं । अतः मैंने दिव्य  
जीवोंसे ज्ञान प्राप्त किया है, वह  
तुमको प्राप्त नहीं है; इसलिये अब  
तुम हरा दिये गये—ऐसा इसका  
अभिप्राय है । मैं विद्यासम्पन्न हूँ  
और मुझे गन्धर्वसे शास्त्रज्ञान प्राप्त  
हुआ है, वही मैं तुमसे पूछता हूँ कि  
हे याज्ञवल्क्य ! क्या तुम जानते हो  
कि पारिक्षित कहाँ रहे ? हे याज्ञ-  
वल्क्य ! बताओ, मैं पूछता हूँ कि  
पारिक्षित कहाँ रहे ? ॥ १ ॥



द्विगुणेन परिमाणेन समुद्रः पर्येति,  
यं घनोदसाचक्षते पौराणिकाः ।

तत्र अण्डकपालयोर्विवर-  
परिमाणमुच्यते, येन विवरेण  
मार्गेण वह्निर्निर्गच्छन्तौ व्याप्नु-  
वन्त्यश्वमेधयाजिनः । तत्र  
यावती यावत्परिमाणा क्षुरस्य  
धारा अग्रम्, यावद्वा सौक्ष्म्येण  
युक्तं मक्षिकायाः पत्रम्, तावा-  
स्तावत्परिमाणः, अन्तरेण मध्ये  
अण्डकपालयोः, आकाश-  
छिद्रम्, तेनाकाशेनेत्येतत् ।

तान् पारिक्षितानश्वमेधया-  
जिनः प्राप्तानिन्द्रः परमेश्वरः—  
योऽश्वमेधेऽग्निश्चितः, सुपर्णः—  
यद्विषयं दर्शनमुक्तम्—‘तस्य  
प्राची दिक्शिरः’ इत्यादिना,  
सुपर्णः पक्षी भूत्वा पक्षपुच्छा-  
द्यात्मकः सुपर्णो भूत्वा वायवे  
प्रायच्छत्—मूर्तत्वाद्वास्त्यात्मनो  
गतिस्तत्रेति; तान् पारिक्षितान्  
वायुरात्मनि धित्वा स्थापयित्वा  
स्वात्मभूतान् कृत्वा तत्र तस्मिन्  
गमयत्; कः यत्र पूर्वोऽतिक्रान्ताः  
पारिक्षिता अश्वमेधयाजिनोऽभव-

समुद्र घेरे हुए है, जिसे पौराणिक  
‘घनोद’ कहते हैं ।

अब अण्डकपालोंके छिद्रका  
परिमाण बतलाया जाता है, जिस  
छिद्ररूप मार्गसे बाहर जानेवाले  
अश्वमेधयाजी व्याप्त होते हैं ।  
जितनी अर्थात् जितने परिमाणवाली  
छुरेकी धार होती है, यानी जितना  
छुरेका अग्रभाग होता है, अथवा  
जितनी सूक्ष्मतासे युक्त मक्खीका  
पंख होता है, उतने परिमाणवाला  
अण्डकपालोंके मध्यमें आकाश-छिद्र  
होता है । उस आकाशसे [ वे जाते  
हैं]—ऐसा इसका तात्पर्य है ।

उन प्राप्त हुए पारिक्षितों—  
अश्वमेधयाजियोंको इन्द्र—परमेश्वर-  
ने—जो अश्वमेधयागमें चयन  
किया हुआ अग्नि ही है, सुपर्ण  
होकर जिसके विषयमें कि ‘उसका  
प्राची दिशां शिर है’ इत्यादि मन्त्र-  
से दृष्टि करना बताया गया है,  
सुपर्ण—पक्षी होकर अर्थात् पंख  
और पूंछवाला पक्षी होकर वायुको  
दे दिया, क्योंकि मूर्त होनेके कारण  
उसे वहाँ अपनी गति दिखायी  
नहीं देती; उन पारिक्षितोंको  
वायुने अपनेमें स्थापित कर—  
उन्हें अपने स्वरूपभूत कर वहाँ  
पहुँचा दिया । कहाँ ?—जहाँ  
पूर्ववर्ती अर्थात् अतीत पारि-  
क्षित—अश्वमेधयाजी रहे । इस

अगच्छन् वै ते पारिक्षिताः, तत्  
तत्र; क ? यत्र यस्मिन्नश्वमेध-  
याजिनो गच्छन्ति, इति निर्णीते  
प्रश्ने आह क्व नु कस्मिन्नश्वमेध-  
याजिनो गच्छन्तीति । तेषां  
गतिविवक्षया भुवनकोशपरि-  
माण माह —

द्वात्रिंशत् वै, द्वे अधिके  
त्रिंशद् द्वात्रिंशत् वै, देवस्थाह्वया-  
नि—देव आदित्यस्तस्य रथो  
देवस्थस्तस्य रथस्य गत्या अह्ना  
यावत् परिच्छिद्यते देशपरिमाणं  
तद् देवस्थाह्वयम्, तद् द्वात्रिंशद्-  
गुणितं देवस्थाह्वयानि, तावत्परि-  
माणोऽयं लोको लोकालोकगिरि-  
णां परिक्षिप्तः; यत्र वैराजं शरीरं  
यत्र च कर्मफलोपभोगः प्राणिनां  
स एष लोकः; एतावाँल्लोकः,  
अतः परम् आलोकः ।

तं लोकं समन्तं समन्ततः  
लोकविस्ताराद् द्विगुणपरिमाण-  
विस्तारेण परिमाणेन, तं लोकं  
परिक्षिप्ता पर्येति पृथिवी; तां  
पृथिवीं तथैव समन्तम्, द्विस्तावद्

पारिक्षित वहाँ चले गये । कहाँ ?-  
जहाँ अर्थात् जिस लोकमें अश्वमेध-  
याजी जाते हैं—इस प्रकार प्रश्न-  
का निर्णय हो जानेपर भुज्यु  
बोला—‘कहाँ अर्थात् किस लोकमें  
अश्वमेधयाजी जाते हैं?’ तब याज्ञ-  
वल्क्य उनकी गति बतलानेकी  
इच्छासे भुवनकोशका परिमाण  
बताते हैं—

यह लोक द्वात्रिंशत्—दो अधिक  
तीस अर्थात् बत्तीस देवस्थाह्वय  
है । देव है आदित्य (सूर्य) उसका  
रथ ही देवरथ है, उस रथकी गति-  
से एक दिनमें संसारका जितना  
भाग मापा जाता है, उतना देव  
स्थाह्वय कहलाता है, उसके  
बत्तीसगुना करनेपर बत्तीस देव-  
स्थाह्वय होते हैं । लोकालोकपर्वत-  
से घिरा हुआ यह लोक इतने परि-  
माणवाला है; जहाँ वैराज शरीर  
है और जिसमें प्राणियोंके कर्मफल-  
का उपभोग होता है, वह यही  
लोक है । इतना तो लोक है,  
इससे आगे आलोक है ।

उस लोकको चारों ओरसे  
लोकविस्तारकी अपेक्षा दूने  
परिमाणके विस्तारवाले परिमाण-  
से पृथिवी घेरे हुए है । इसी  
प्रकार उस पृथिवीको उससे  
दूने परिमाणसे सब ओरसे

## चतुर्थ ब्राह्मण

याज्ञवल्क्य-उपस्त-संवाद

अथ हैनमुपस्तश्चाक्रायणः प-  
प्रच्छ । पुण्यपापप्रयुक्तैर्ग्रहातिग्रहै-  
गृहीतः पुनः पुनर्ग्रहातिग्रहांस्त्य-  
जन् उपाददत् संसरतीत्युक्तम् ।  
पुण्यस्य च पर उत्कर्षो व्या-  
ख्यातो व्याकृतविषयः समष्टि-  
व्यष्टिरूपो द्वैतैकत्वात्मभासिः ।

यस्तु ग्रहातिग्रहैर्ग्रस्तः संसरति,  
सोऽस्ति वा नास्ति ? अस्तित्वे  
च किलक्षणः ? — इत्यात्मन  
एव विवेकाधिगमायोपस्तप्रश्न  
आरभ्यते । तस्य च निरुपाधि-  
स्वरूपस्य क्रियाकारकविनिर्मुक्त-  
स्वभावस्य अधिगमाद्यथोक्ताद्  
बन्धनाद् विमुच्यते सप्रयोजकात्;  
आख्यायिकासम्बन्धस्तु प्रसिद्धः ।

सर्वान्तर आत्माका निरूपण

अथ हैनमुपस्तश्चाक्रायणः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति  
होवाच यत्साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे

‘अथ हैनमुपस्तश्चाक्रायणः  
पप्रच्छ’ पहले यह कहा जा चुका है  
कि पुण्य-पापप्रयुक्त ग्रहातिग्रहोंसे  
गृहीत हुआ पुरुष पुनः-पुनः ग्रहाति-  
ग्रहोंको त्यागता और ग्रहण करता  
हुआ संसारको प्राप्त होता है ।  
तथा पुण्यके परम उत्कर्षकी भी  
व्याख्या कर दी गयी, जो व्याकृत-  
विषयक समष्टि-व्यष्टिरूप द्वैत और  
एकत्वभावको प्राप्त होना है ।

[ अब प्रश्न होता है कि ] जो  
ग्रह और अतिग्रहोंसे ग्रस्त होकर  
संसारको प्राप्त होता है, वह है या  
नहीं और यदि है तो किन लक्षणों-  
वाला है ? इस प्रकार आत्माका  
ही विवेक करनेके लिये उपस्तका  
प्रश्न आरम्भ किया जाता है ।  
उस निरुपाधिस्वरूप क्रियाकारक-  
विनिर्मुक्तस्वभाव आत्माका  
साक्षात्कार होनेपर ही पुरुष  
प्रयोजकसहित उपर्युक्त बन्धनसे  
मुक्त होता है । आख्यायिकाका  
सम्बन्ध तो प्रसिद्ध ही है ।

न्निति । एवमिव वै—एवमेव  
स गन्धर्वो वायुमेव प्रशंसं  
पारिक्षितानां गतिम् ।

समाप्ता आख्यायिका । आ-  
ख्यायिकानिर्वृत्तं त्वर्थमाख्या-  
यिकातोऽपस्तृत्य स्वेन श्रुतिरूपे-  
णैव आचष्टेऽस्मभ्यम्; यस्मा-  
द्वायुः स्थावरजङ्गमानां भूताना-  
मन्तरात्मा, बहिश्च स एव,  
तस्मादध्यात्माधिभूताधिदैव-  
भावेन विविधा या अष्टिव्याप्तिः  
स वायुरेव—तथा समिष्टः केव-  
लेन सूत्रात्मना वायुरेव । एवं वायु-  
मात्मानं समष्टिव्यष्टिरूपात्म-  
कत्वेनोपगच्छतियः—एवं वेद ।

तस्य किं फलमित्याह—अप-  
पुनर्मृत्युं जयति, सकृन्मृत्वा  
पुनर्न म्रियते । तत आत्मनः  
प्रश्ननिर्णयाद् भुज्युर्लाभाय नि-  
रुपरराम ॥ २ ॥

प्रकार उस गन्धर्वने पारिक्षितोंकी  
गतिरूप वायुकी ही प्रशंसा  
की थी ।

आख्यायिका तो समाप्त हुई ।  
आख्यायिकासे सिद्ध होनेवाला जो  
अर्थ है, उसे आख्यायिकासे निकाल-  
कर अपने श्रुतिरूपसे ही बतलाते  
हैं; क्योंकि वायु ही स्थावर-जङ्गम  
प्राणियोंका अन्तरात्मा है और  
वही बाहर भी है, अतः अध्यात्म,  
अधिभूत और अधिदैवभावसे जो  
भी विविध प्रकारकी अष्टि (व्यष्टि)  
यानी व्याप्ति है, वह वायु ही है  
तथा केवल सूत्ररूपसे वायु ही  
समष्टि है । इस प्रकार जो ऐसा  
जानता है, वह समष्टि-व्यष्टिभावसे  
अपने स्वरूपभूत वायुको ही प्राप्त  
होता है ।

उसे क्या फल मिलता है सो  
बतलाते हैं—वह अपमृत्यु—पुन-  
र्मृत्युको जीत लेता है अर्थात् एक  
बार मरकर फिर नहीं मरता ।  
तब अपने प्रश्नका निर्णय हो  
जानेसे लाह्यका पुत्र भुज्यु चुप हो  
गया ॥ २ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये तृतीयाध्याये तृतीयं भुज्युर्ब्राह्मणम् ॥ ३॥

सर्वस्याभ्यन्तरः सर्वान्तरः, यद्यः-  
शब्दाभ्यां प्रसिद्ध आत्मा ब्रह्मेति-  
तमात्मानम्, मे मह्यम्, व्या-  
चक्ष्वेति, विसृष्टं शृङ्गे गृहीत्वा  
यथा गां दर्शयति, तथा आचक्ष्व,  
सोऽयमित्येवं कथयस्वेत्यर्थः ।

एवमुक्तः प्रत्याह याज्ञवल्क्यः—  
एष ते तवात्मा सर्वान्तरः सर्व-  
स्याभ्यन्तरः; सर्वविशेषणोपल-  
क्षणार्थं सर्वान्तरग्रहणम्; यत्  
साक्षाद् अव्यवहितम् अपरोक्षा-  
दगीणं ब्रह्म बृहत्तमम् आत्मा  
सर्वस्य सर्वस्याभ्यन्तरः, एतै-  
र्गुणैः समस्तैर्युक्त एषः, कोऽसौ ?  
तवात्मा; योऽयं कार्यकरणसङ्घा-  
तस्तव, स येनात्मना आत्मवान्  
स एष तव आत्मा—तव कार्य-  
करणसङ्घातस्येत्यर्थः ।

तत्र पिण्डः, तस्याभ्यन्तरे  
लिङ्गात्मा कारणसङ्घातः, तृतीयो  
यश्च सन्दिक्ष्यमानः—तेषु कतमो

प्रसिद्ध है—तथा जो सर्वान्तर—  
सबके अभ्यन्तर है—श्रुतिमें 'यत्'  
और 'यः' इन पदोंसे यह प्रदर्शित  
किया जाता है कि यह प्रसिद्ध  
आत्मा ब्रह्म है—उस आत्माका  
मेरे प्रति व्याख्यान करो—जिस  
प्रकार सींगोंको पकड़कर गौ दिख-  
लाते हैं, उसी प्रकार स्पष्टबतलाओ  
अर्थात् वह यह है—इस प्रकार  
उसका वर्णन करो ।

इस प्रकार कहे जानेपर याज्ञ-  
वल्क्यने उत्तर दिया, 'तेरा यह  
आत्मा सर्वान्तर—सबका अन्त-  
र्वर्ती है । 'सर्वान्तर' शब्दका ग्रहण  
समस्त विशेषणोंके उपलक्षणके लिये  
है । जो साक्षात्—अव्यवहित और  
अपरोक्ष—अगीण ब्रह्म—बृहत्तम  
आत्मा सबके अभ्यन्तर है, यह इन  
समस्त गुणोंसे युक्त है; वह कौन  
है ?—तेरा आत्मा है; यह जो तेरा  
कार्य-करण ( देह-इन्द्रिय ) संघात  
है, वह जिस आत्माके द्वारा आत्म-  
वान् है, वही यह तेरा आत्मा है;  
तेरा अर्थात् कार्य-करणसंघातका ।

अब, भुज्युके यह कहनेपर कि  
पहला तो पिण्ड है, उसके भीतर  
इन्द्रियसंघातरूप लिङ्गदेह है और  
तोसरा वह है, जिसके विषयमें सन्देह

व्याचक्ष्वेत्येष त आत्मा सर्वान्तरः कतमो याज्ञवल्क्य  
सर्वान्तरो यः प्राणेन प्राणिति स त आत्मा सर्वान्तरो  
योऽपानेनापानिति स त आत्मा सर्वान्तरो यो व्यानेन  
व्यानिति स त आत्मा सर्वान्तरो य उदानेनोदानिति  
स त आत्मा सर्वान्तर एष त आत्मा सर्वान्तरः ॥१॥

फिर उस याज्ञवल्क्यसै चाक्रायण उपस्तने पूछा । वह बोला, 'हे  
याज्ञवल्क्य ! जो साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म और सर्वान्तर आत्मा है, उसकी  
मेरे प्रति व्याख्या करो ।' [ याज्ञवल्क्य—] 'यह तेरा आत्मा ही सर्वान्तर  
है ।' [उपस्त] 'याज्ञवल्क्य ! वह सर्वान्तर कौन-सा है ?' [याज्ञवल्क्य—]  
'जो प्राणसे प्राणक्रिया करता है, वह तेरा आत्मा सर्वान्तर है; जो अपान-  
से अपानक्रिया करता है, वह तेरा आत्मा सर्वान्तर है; जो व्यानसे व्यान-  
क्रिया करता है, वह तेरा आत्मा सर्वान्तर है; जो उदानसे उदानक्रिया  
करता है, वह तेरा आत्मा सर्वान्तर है । यह तेरा आत्मा सर्वान्तर  
है' ॥ १ ॥

अथ हैनं प्रकृतं याज्ञवल्क्यम्,  
उपस्तो नामतः; चक्रस्यापत्यं  
चाक्रायणः, पप्रच्छ । यद् ब्रह्म  
साक्षाद् अव्यवहितं केनचिद्द्रष्टु-  
रपरोक्षाद् अगौणम् न श्रोत्र-  
ब्रह्मादिवत्, किं तत् ? य आत्मा  
आत्मशब्देन प्रत्यगात्मोच्यते,  
तत्र आत्मशब्दस्य प्रसिद्धत्वात्,

फिर इस प्रकृत याज्ञवल्क्यसे जो  
नामसे उपस्त था उस चाक्रायण—  
चक्रके पुत्रने पूछा, 'जो ब्रह्म साक्षात्  
किसी भिन्न वस्तुसे व्यवधानको न  
प्राप्त हुआ और द्रष्टासे अपरोक्ष—  
अगौण है, ( 'श्रोत्रं ब्रह्म मनो ब्रह्म'  
इत्यादि वाक्यमें बहे हुए ) श्रोत्र-  
ब्रह्मादिके समान नहीं है, वह क्या  
है ? जो आत्मा है—यहाँ 'आत्मा'  
शब्दसे प्रत्यगात्मा कहा गया है,  
क्योंकि इसी अर्थमें 'आत्मा' शब्द

तस्मात्सोऽस्ति कार्यकरणसंघात- जो इससे चेष्टा करता है, वह  
कार्यकरणसंघातसे विलक्षण [ तेरा  
विलक्षणः, यश्चेष्टयति ॥ १ ॥ सर्वान्तर आत्मा ] है ॥ १ ॥

आत्माकी अनिर्वचनीयता

स होवाचोषस्तश्चाक्रायणो यथा विब्रूयादसौ  
गौरसावश्च इत्येवमेवैतद् व्यपदिष्टं भवति यदेव  
साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याच-  
क्ष्वेत्येष त आत्मा सर्वान्तरः कतमो याज्ञवल्क्य  
सर्वान्तरः । न दृष्टेर्द्रष्टारं पश्येर्न श्रुतेः श्रोतारं शृणुया  
न मतेर्मन्तारं मन्वीथा न विज्ञातेर्विज्ञातारं विजानीयाः ।  
एष त आत्मा सर्वान्तरोऽतोऽन्यदार्तं ततो होषस्त-  
श्चाक्रायण उपरराम ॥ २ ॥

उस चाक्रायण उपस्तने कहा, 'जिस प्रकार कोई [चलना और दौड़ना  
'दिखाकर] कहे कि यह ( चलनेवाला ) बैल है, यह ( दौड़नेवाला ) घोड़ा  
है, उसी प्रकार तुम्हारा यह कथन है; अतः जो भी साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म  
और सर्वान्तर आत्मा है, उसे तुम स्पष्टतया बतलाओ ।' [याज्ञवल्क्य—]  
'यह तेरा आत्मा सर्वान्तर है ।' [उपस्त] 'हे याज्ञवल्क्य ! वह सर्वान्तर  
कौन सा है ?' [याज्ञवल्क्य—] 'तुम दृष्टिके द्रष्टाको नहीं देख सकते, श्रुतिके  
श्रोताको नहीं सुन सकते, मतिके मन्ताका मनन नहीं कर सकते, विज्ञाति-  
के विज्ञाताको नहीं जान सकते । तुम्हारा यह आत्मा सर्वान्तर है, इससे  
भिन्न आर्त ( नाशवान् ) है ।' इसके पश्चात् चाक्रायण उपस्त चुप हो  
गया ॥ २ ॥

स होवाचोषस्तश्चाक्रायणः —

यथा कश्चिदन्यथा प्रतिज्ञाय पूर्वम्,  
पुनर्विप्रतिपन्नो ब्रूयादन्यथा —

उस चाक्रायण उपस्तने कहा,

'जिस प्रकार पहले कोई अन्य  
प्रकारसे प्रतिज्ञा कर फिर विपरीत  
भाषण करे, अर्थात् पहले ऐसी

ममात्मा सर्वान्तरस्त्वया विवक्षित

है—इनमें तुम किसे मेरा सर्वान्तर

इत्युक्त इतर आह-यः प्राणेन

आत्मा बतलाना चाहते हो ? ऐसा

मुखनासिकासञ्चारिणा प्राणिति

प्रश्न करनेपर इतर ( याज्ञवल्क्य )

प्राणचेष्टां करोति, येन प्राणः

ने कहा—'जो मुख और नासिका-

प्रणीयत इत्यर्थः स ते तव

द्वारा संचार करनेवाले प्राणसे प्राण-

कार्यकरणसङ्घातस्य आत्मा

चेष्टा करता है, तात्पर्य यह है कि

विज्ञानमयः; समानमन्यतः

जिसके द्वारा प्राण प्रणीत ( चेष्टा-

योऽपानेनापानीति यो व्यानेन

युक्त होता है, वह विज्ञानमय

व्यानीतीति-छान्दसं दैर्घ्यम् ।

कार्यकरणसंघातरूप तेरा आत्मा

सर्वाः कार्यकरणसङ्घातगताः

है। शेष वाक्यका अर्थ इसीके

प्राणनादिचेष्टा दारुयन्त्रस्येव येन

समान है। योऽपानेनापानीति

क्रियन्ते-न हि चेतनावदनधि-

यो व्यानेन व्यानीति' इस वाक्यके

ष्ठितस्य दारुयन्त्रस्येव प्राणनादि-

'अपानीति, व्यानीति' इन पदोंमें

चेष्टा विद्यन्ते; तस्माद् विज्ञानमये-

'नी' ऐसा जो दीर्घप्रयोग है, वह

नाधिष्ठितं विलक्षणेन दारुयन्त्र-

छान्दस है।

वत् प्राणनादिचेष्टां प्रतिपद्यते—

[ तात्पर्य यह है कि ] काष्ठ

यन्त्रके समान देहेन्द्रियसंघातमें

होनेवाली प्राणनादि समस्त चेष्टाएँ

जिसके द्वारा की जाती हैं [ वही तेरा

सर्वान्तर आत्मा है ] । जैसे किसी

चेतन अधिष्ठाताकी प्रेरणाके बिना

लकड़ीका यन्त्र हिल नहीं सकता,

उसी प्रकार इस स्थूल शरीरकी

प्राणनादि चेष्टाएँ भी चेतन आत्माके

बिना नहीं हो सकतीं। अतः यह

अपनेसे भिन्न विज्ञानमय आत्मासे

अधिष्ठित होकर काष्ठके यन्त्रके समान

प्राणनादि चेष्टा करता है; इसलिये



भवति—लौकिकी पारमार्थिकी  
चेति; तत्र लौकिकी चक्षुःसंयुक्ता  
अन्तःकरणावृत्तिः, सा क्रियत  
इति जायते विनश्यति च; या  
त्वात्मनो दृष्टिः—अग्न्युष्ण-  
प्रकाशादिषु, सा च द्रष्टुः  
स्वरूपत्वाच्च जायते न विनश्यति  
च। सा क्रियमाणयोपाधिभूतया  
संसृष्टे वेति, व्यपदिश्यते—  
द्रष्टेति, भेदवच्च—द्रष्टा  
दृष्टिरिति च;

यासौ लौकिकी दृष्टिश्चक्षु-  
र्द्वारा रूपोपरक्ता जायमानैव  
नित्यया आत्मदृष्ट्या संसृष्टेव,  
तत्प्रतिच्छाया—तया व्याप्तैव  
जायते तथा विनश्यति च; तेनो-  
पचर्यते द्रष्टा सदा पश्यन्नपि —  
पश्यति न पश्यति चेति; न तु  
पुनर्द्रष्टुर्दृष्टेः कदाचिदप्यन्यथा-  
त्वम्; तथा च वक्ष्यति षष्ठे  
“ध्यायतीव लेलायतीव”

लौकिकी और पारमार्थिकी; उनमें  
चक्षुसे संयुक्त जो अन्तःकरणकी  
वृत्ति है वह लौकिकी दृष्टि है; वह  
की जाती है, इसलिये उत्पन्न होती  
है और नष्ट भी होती है; किंतु जो  
अग्निके उष्णत्व और प्रकाशादि-  
के समान आत्माकी दृष्टि है, वह  
द्रष्टाका स्वरूप होनेके कारण न  
उत्पन्न होती है और न नष्ट होती  
है। वह क्रियमाण उपाधिभूता दृष्टि-  
से संसर्गयुक्त-सी है, इसलिये आत्मा  
'द्रष्टा' कहा जाता है। तथा  
द्रष्टा, दृष्टि ऐसा भेदवत् व्यवहार  
होता है।

और यह जो लौकिकी दृष्टि  
है वह मानो चक्षुद्वारा रूपसे  
संश्लिष्ट-सी ही उत्पन्न होनेवाली  
है; वह नित्य आत्मदृष्टिसे संसृष्ट-  
सी, उसकी प्रतिच्छाया और  
उससे व्याप्त ही उत्पन्न होती और  
विनाशको प्राप्त होती है। उसीके  
कारण, सर्वदा देखनेवाला होनेपर  
भी द्रष्टाके विषयमें वह देखता है,  
नहीं देखता है' ऐसा उपचार किया  
जाता है; किंतु द्रष्टाकी दृष्टिमें  
कभी अन्यथात्व नहीं होता; ऐसा  
छठे ( उपनिषद्के चौथे ) अध्याय-  
में कहेंगे भी—“मानो ध्यान  
करता हुआ, मानो चेष्टा करता

असौ गौरसावश्चो यश्चलति  
धावतीति वा, पूर्वं प्रत्यक्षं दर्श-  
यामीति प्रतिज्ञाय, पश्चाच्चलना-  
दिलिङ्गैर्व्यपदिशति, एवमेवैतद्  
ब्रह्म प्राणनादिलिङ्गैर्व्यपदिष्टं  
भवति त्वया, किं बहुना ।  
तपक्त्वा गोतृणानिमित्तं व्याजम्,  
यदेव साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य  
आत्मा सर्वान्तरः, तं मे  
व्याचक्ष्वेति ।

प्रतिज्ञा करके कि तुम्हें प्रत्यक्ष [ गी  
और अश्व ] दिखलाऊंगा फिर  
चलन आदि लिङ्गसे कहे कि जो  
चलती है, वह गी है और जो  
दौड़ता है, वह घोड़ा है; इसी प्रकार  
इस ब्रह्मका तुम प्राणनादि लिङ्गों-  
द्वारा व्यपदेश कर रहे हो; अतः  
तुम गीओंकी तृणके कारण ब्रह्म-  
वेत्ता होनेका वहाना छोड़कर जो  
साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म है और जो  
सर्वान्तर आत्मा है, उसका मेरे  
प्रति स्पष्ट उल्लेख करो ।

इतर आह—यथा मया  
प्रथमं प्रतिज्ञातस्तवात्मा —  
एवंलक्षण इति—तां प्रतिज्ञा-  
मनुवर्त एव; तत्तथैव, यथोक्तं  
मया । यत् पुनरुक्तं तमात्मानं  
घटादिवद् विषयीकुर्विति, तद्  
अशक्यत्वान्न क्रियते । कस्मात्  
पुनस्तदशक्यम् ? इत्याह—वस्तु-  
स्वाभाव्यात्; किं पुनस्तद् वस्तु-  
स्वाभाव्यम् दृष्ट्यादिद्रष्टृत्वम्; दृष्टे-  
र्द्रष्टा ह्यात्मा । दृष्टिरिति द्विविधा

इतर (याज्ञवल्क्य) ने कहा—  
'मैंने जैसी पहले प्रतिज्ञा की थी कि  
तुम्हारा आत्मा ऐसे लक्षणोंवाला  
है, उस प्रतिज्ञाका मैं अनुवर्तन कर  
ही रहा हूँ, मैंने जैसा कहा है, वह  
वैसा ही है और तुमने जो कहा कि  
उस आत्माको घटादिके समान  
हमारा विषय कर दो, सो वैसा  
सम्भव न होनेके कारण नहीं किया  
जाता । वह असम्भव क्यों है ? सो  
वतलाते हैं—वस्तुका ऐसा ही  
स्वभाव होनेके कारण; वह वस्तु-  
का स्वभाव क्या है ? दृष्टि आदि-  
का द्रष्टा होना आत्माका स्वभाव  
है; आत्मा दृष्टिका द्रष्टा है; दृष्टि—  
यह दो प्रकारकी होती है—

दृष्टेरिति कर्मणि षष्ठी, सा दृष्टिः क्रियमाणा घटवत् कर्म भवति, द्रष्टारमिति तृजन्तेन द्रष्टुर्दृष्टिकर्तृत्वमाचष्टे, तेनासौ दृष्टेर्द्रष्टा दृष्टेः कर्तेति व्याख्यातृणामभिप्रायः ।

तत्र दृष्टेरिति षष्ठ्यन्तेन दृष्टिग्रहणं निरर्थकमिति दोषं न पश्यन्ति; पश्यतां वा पुनरुक्तम् असारः प्रमादपाठ इति वा न आदरः, कथं पुनराधिक्यम् ? तृजन्तेनैव दृष्टिकर्तृत्वस्य सिद्धत्वाद् दृष्टेरिति निरर्थकम्, तदा 'द्रष्टारं न पश्ये' इत्येतावदेव वक्तव्यम्; यस्माद्भातोः परस्त्वच् श्रूयते, तद्भात्वर्थकर्तरि हि त्वच् स्पर्शते; 'गन्तारं भेत्तारं वा नयति'

'दृष्टेः' इस पदमें कर्ममें षष्ठी है, वह दृष्टि क्रियमाण होनेसे घटके समान कर्म है और 'द्रष्टारम्' इस तृजन्त-पदसे द्रष्टाका दृष्टिकर्तृत्व बतलाया गया है; अतः उन व्याख्याताओंका अभिप्राय यह है कि यह दृष्टिका द्रष्टा—दृष्टिका कर्ता है ।

ऐसी व्याख्या करनेमें वे यह दोष नहीं देखते कि 'दृष्टेः' इस षष्ठ्यन्तरूपसे 'दृष्टि' पदका ग्रहण निरर्थक हो जाता है । अथवा यदि देखते होंगे तो 'यह पुनरुक्त है, असार है, प्रमादपाठ है' ऐसा समझकर उसपर ध्यान नहीं देते । यह अधिक पाठ किस प्रकार है ? दृष्टिकर्तृत्वरूप अर्थ तो [ 'द्रष्टारम्' इस ] तृजन्त पदसे ही सिद्ध हो जाता है' इसलिये 'दृष्टेः' यह पद निरर्थक ही है; उस स्थितिमें तो 'द्रष्टारं न पश्ये' केवल इतना ही कहना चाहिये था; क्योंकि जिस धातुसे परे 'त्वच्' प्रत्यय सुना जाता है, वहाँ वह 'त्वच्' उस धात्वर्थके कर्ता-अर्थमें ही होती है; जैसे गन्ता (गमन करनेवाले) को अथवा भेत्ता (भेदन करनेवाले) को ले जाता

१. क्योंकि 'प्बुल्लुचो कर्तरि' इस पाणिनिसूत्रके अनुसार 'त्वच्' प्रत्यय कर्ता-अर्थमें ही होता है ।

(४।३।७) 'न हि द्रष्टुर्दृष्ट-  
विपरिलोपो विद्यते' (४।३।  
२३) इति च ।

तमिममर्थमाह—लौकिक्या  
दृष्टेः कर्मभूतायाः, द्रष्टारं स्व-  
कीयया नित्यया दृष्ट्या व्या-  
प्तायाम्, न पश्येः; यासौ लौकि-  
की दृष्टिः कर्मभूता, सा रूपो-  
परक्ता रूपाभिव्यञ्जिका नात्मानं  
स्वात्मनो व्याप्तायाम् प्रत्यञ्चं  
व्याप्नोति; तस्मात्तं प्रत्यगात्मानं  
दृष्टेर्द्रष्टारं न पश्येः । तथा श्रुतेः  
श्रोतारं न शृणुयाः, तथा मतेर्म-  
नोवृत्तेः केवलाया व्याप्तायाम् न  
मन्वीयाः । तथा विज्ञातेः केव-  
लाया बुद्धिवृत्तेर्व्याप्तायाम् न विज्ञा-  
नीयाः । एष वस्तुनः स्वभावः;  
अतो नैव दर्शयितुं शक्यते  
गवादिवत् ।

'न दृष्टेर्द्रष्टारम्' इत्यत्रा-  
क्षराप्यन्यथा व्याचक्षते  
केचित्—न दृष्टेर्द्रष्टारं दृष्टेः  
कर्तारं दृष्टिभेदमकृत्वा दृष्टि-  
मात्रस्य कर्तारम्, न पश्येरिति;

हुआ" तथा 'द्रष्टाकी दृष्टिका  
विपरिलोप नहीं होता" इत्यादि ।

उसी बातको याज्ञवल्क्य इस  
प्रकार कहता है—जो अपनी कर्म-  
भूता लौकिकी दृष्टिका द्रष्टा और  
उसे अपनी नित्यदृष्टिसे व्याप्त  
करनेवाला है, उसे तुम नहीं देख  
सकते । यह जो उसकी कर्मभूता  
लौकिकी दृष्टि है, वह रूपसे उपरक्त  
होकर रूपकी अभिव्यञ्जिका है, वह  
अपनेको व्याप्त करनेवाले प्रत्य-  
गात्माको व्याप्त नहीं कर सकती;  
अतः उस दृष्टिके द्रष्टा प्रत्यगात्माको  
नहीं देख सकते । इसी प्रकार उस  
श्रुतिके श्रोताको नहीं सुन सकते  
तथा मति—केवल मनोवृत्तिके  
व्याप्त करनेवालेका मनन नहीं कर  
सकते । एवं विज्ञाति—केवल बुद्धि-  
वृत्तिके व्याप्त करनेवालेको नहीं  
जान सकते । यह [ उस ] वस्तुका  
स्वभाव है, इसलिये उसे गौ आदिके  
समान दिखाया नहीं जा सकता ।

कोई-कोई [ भर्तृप्रपञ्चादि ] 'न  
दृष्टेर्द्रष्टारम्' इत्यादि श्रुतिके अक्षरों-  
की दूसरी तरह व्याख्या करते हैं ।  
दृष्टिके द्रष्टा अर्थात् दृष्टिके कर्ताको  
नहीं देख सकते यानी दृष्टिभेद  
बिना किये तुम केवल दृष्टिमात्रके  
कर्ताको नहीं देख सकते; यहाँ

मेव ह्यात्मनो नित्यत्वमुपपद्यते  
विक्रियाभावे; विक्रियावच्च नि-  
त्यमिति च विप्रतिपिद्धम् ।  
“ध्यायतीव लेलायतीव” ( ४ ।

३ । ७ ) “न हि द्रष्टुर्दृष्टेवि-  
परिलोपो विद्यते” ( ४ । ३ ।  
२३ ) “एष नित्यो महिमा  
ब्राह्मणस्य” ( ४ । ४ । २३ ) इति  
च श्रुत्यक्षराण्यन्यथा न  
गच्छन्ति ।

ननु द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाते-  
त्येवमादीन्यप्यक्षराण्यात्मनोऽवि-  
क्रियत्वे न गच्छन्तीति, न;  
यथाप्राप्तलौकिकवाक्यानुवादि-  
त्वात्तेषाम् । न आत्मतत्त्व-  
निर्धारणार्थानि तानि, ‘न दृष्टे-  
र्द्रष्टारम्’ इत्येवमादीनामन्यार्था-  
सम्भवाद् यथोक्तार्थपरत्वमव-  
गम्यते । तस्मादनवबोधादेव हि  
विशेषणं परित्यक्तं दृष्टेरिति ।

उचित जान पड़ता है; क्योंकि  
विकारका अभाव होनेके कारण  
इसी प्रकार आत्माका नित्यत्व  
सम्भव हो सकता है । [ किंतु यदि  
आत्माको दृष्टिकर्ता माना जायगा  
तो वह विकारी होगा ] और जो  
विकारी है, वह नित्य हो—ऐसा  
कहना तो परस्पर विरुद्ध है । इसके  
सिवा “ध्यायतीव लेलायतीव”  
“न हि द्रष्टुर्दृष्टेविपरिलोपो विद्यते”  
“एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य”  
इत्यादि श्रुतियोंके अक्षरोंकी भी  
अन्य किसी प्रकार गति नहीं है ।

यदि कहो कि आत्माको विकार-  
हीन माननेपर तो द्रष्टा, श्रोता  
मन्ता, विज्ञाता इत्यादि शब्दोंकी  
भी कोई सङ्गति नहीं लग सकती,  
तो ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि  
वे तो यथाप्राप्त लौकिक वाक्योंका  
अनुवाद करनेवाले हैं । वे आत्म-  
तत्त्वका निर्णय करनेके लिये नहीं  
हैं; “न दृष्टेर्द्रष्टारम्” इत्यादि  
श्रुतियोंका कोई अन्य अर्थ होना  
सम्भव न होनेके कारण उनका  
उपर्युक्त अर्थमें ही तात्पर्य समझा  
जाता है । अतः अन्य व्याख्याताओं-  
ने अज्ञानसे ही ‘दृष्टेः’ इस विशेषण-  
का त्याग किया है ।

इत्येतावानेव हि शब्दः प्रयुज्यते;  
न तु 'गतेर्गन्तारं भिदेर्भेत्तारम्'  
इति असत्यर्थविशेषे प्रयोक्तव्यः;  
न च अर्थवादत्वेन हातव्यं सत्यां  
गतौ; न च प्रमादपाठः, सर्वे-  
षामविगानात्; तस्माद् व्याख्या-  
तृगामेव बुद्धिर्बल्यम् नाध्येत-  
प्रमादः ।

यथा त्वस्माद्व्याख्यातम्-  
लौकिकदृष्टेर्विविच्य नित्यदृष्टि-  
विशिष्ट आत्मा प्रदर्शयितव्यः-  
तथा कर्तृकर्मविशेषगत्वेन दृष्टि-  
शब्दस्य द्विः प्रयोग उपपद्यते,  
आत्मस्वरूपनिर्धारणाय; "न  
हि द्रष्टुर्दृष्टेः" ( ४ । ३ ।  
२३ ) इति च प्रदेशान्तरवाक्ये-  
नैव एकवाक्यतोपपन्ना भवति;  
तथा च "चक्षूंषि पश्यति"  
( के० उ० १ । ६ ) "श्रोत्र-  
मिदं श्रुतम्" ( के० उ० १ ।  
७ ) इति श्रुत्यन्तरेण एक-  
वाक्यतोपपन्ना । न्यायाच्च—एव-

हे-केवल इतना ही शब्द प्रयुक्त  
होता है, यदि कोई अन्य विशेष  
अभिप्राय न हो तो 'गतिके गन्ताको'  
या 'भेदनके भेत्ताको' ऐसा प्रयोग  
नहीं किया जाना चाहिये । जब  
कि इस अधिक पदप्रयोगकी दूसरी  
गति है तो इसे अर्थवाद कहकर  
छोड़ देना भी उचित नहीं है, और  
न यह प्रमादपाठ ही है, क्योंकि  
सभी शाखाओंका इसमें मतभेद नहीं  
है । अतः यहाँ उन व्याख्याताओंकी  
ही बुद्धिकी दुर्बलता है, अध्ययन  
कर्ताओंका प्रमाद नहीं है ।

किंतु जिस प्रकार हमने व्याख्या  
की है कि 'आत्माको लौकिकी दृष्टि  
से अलग करके नित्यदृष्टिविशिष्ट  
दिखाना है' उस प्रकार आत्माके  
स्वरूपका निर्णय करनेके लिये  
कर्म और कर्ताके विशेषणरूपसे  
'दृष्टि' शब्दका दो बार प्रयोग होना  
बन सकता है तथा "न<sup>१</sup> हि द्रष्टु-  
र्दृष्टेः" इस प्रदेशान्तरके वाक्यसे  
भी इसकी एकवाक्यता हो जाती  
है एवं "चक्षूंषि<sup>२</sup> पश्यति" "श्रोत्र<sup>३</sup>-  
मिदं श्रुतम्" इत्यादि अन्य  
श्रुतियोंसे भी एकवाक्यता हो  
जाती है । तथा मुक्तिसे भी यही

१. द्रष्टाकी दृष्टिका लोप नहीं होता । २. जिसके द्वारा चक्षु इन्द्रिय देखता है ।

३. जिसके द्वारा यद् श्रोत्रेन्द्रिय सुन सकता है ।

व्याचक्ष्वेत्येष त आत्मा सर्वान्तरः । कतमो याज्ञवल्क्यः  
 सर्वान्तरो योऽशनायापिपासे शोकं मोहं जरां मृत्यु-  
 मत्येति । एतं वै तमात्मानं विदित्वा ब्राह्मणाः पुत्रै-  
 षणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्युत्थायाथ  
 भिक्षाचर्यं चरन्ति या ह्येव पुत्रैषणा सा वित्तैषणा या  
 वित्तैषणा सा लोकैषणौभे ह्येते एषणे एव भवतः ।  
 तस्माद् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठा-  
 सेत् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याथ मुनिरमौनं  
 च मौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मणः स ब्राह्मणः केन स्याद्  
 येन स्यात् तेनेदृश एवातोऽन्यदार्तं ततो ह कहोलः  
 कौपीतकेय उपरराम ॥ १ ॥

फिर इस याज्ञवल्क्यसे कौपीतकेय कहोलने पूछा; उसने 'हे याज्ञवल्क्य !' इस प्रकार सम्बोधित करके कहा — 'जो भी साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म और सर्वान्तर आत्मा है, उसकी तुम मेरे प्रति व्याख्या करो ।' [ यह सुनकर याज्ञवल्क्यने कहा ] 'यह तुम्हारा आत्मा सर्वान्तर है ।' [ कहोल- ] 'याज्ञवल्क्य ! यह सर्वान्तर कौन-सा है ?' [ याज्ञवल्क्य- ] 'जो क्षुधा, पिपासा, शोक, मोह, जरा और मृत्युसे परे है । उस इस आत्माको ही जानकर ब्राह्मण पुत्रैषणा, वित्तैषणा और लोकैषणासे अलग हटकर भिक्षाचर्यसे विचरते हैं । जो भी पुत्रैषणा है, वही वित्तैषणा है, और जो वित्तैषणा है, वही लोकैषणा है । ये दोनों ही [ साध्य-साधनेच्छाएँ ] एषणाएँ ही हैं । अतः ब्राह्मण पाण्डित्य ( आत्मज्ञान ) का पूर्णतया सम्पादन कर आत्म-ज्ञानरूप बलसे स्थित रहनेकी इच्छा करे । फिर बाल्य और पाण्डित्यको पूर्णतया प्राप्त कर वह मुनि होता है । तथा अमौन और मौनका पूर्णतया सम्पादन करके ब्राह्मण ( कुतकृत्य ) होता है । वह किस प्रकार ब्राह्मण होता है ? जिस प्रकार भी हो, ऐसा ही ब्राह्मण होता है; इससे भिन्न और सब आर्त ( नाशवान् ) है ।' तब कौपीतकेय कहोल चुप हो गया ॥ १ ॥

एष ते तवात्मा सर्वैरुक्तै-  
विशेषणैर्विशिष्टः, अत एतस्मा-  
दात्मनोऽन्यदार्तम् कार्यं वा शरी-  
रम्, करणात्मकं वा लिङ्गम्,  
एतदेवैकमनार्तमविनाशि कूट-  
स्थम्; ततो ह उपस्तश्चाक्रायण  
उपरराम ॥ २ ॥

तुम्हारा यह आत्मा उपयुक्त  
समस्त विशेषणोंसे विशिष्ट है; इस-  
लिये इस आत्मासे भिन्न और सब  
कार्यभूत शरीर अथवा करणात्मक  
लिङ्ग देह आर्त (नाशवान्) है, एक  
यही अनार्त-अविनाशी अर्थात्  
कूटस्थ है; तब चाक्रायण उपस्त  
चुप हो गया ॥ २ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये तृतीयाध्याये

चतुर्थमुपस्तब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

## पञ्चम ब्राह्मण

याज्ञवल्क्य-कहोल-संवाद

बन्धनं सप्रयोजकमुक्तम्,  
यश्च बद्धस्तस्याप्यस्तित्वमधिग-  
तम्, व्यतिरिक्तत्वं च । तस्ये-  
दानीं बन्धमोक्षसाधनं ससंन्यास-  
मात्मज्ञानं वक्तव्यमिति कहोल-  
प्रश्न आरम्भ्यते—

प्रयोजकोंके सहित बन्धनका  
वर्णन किया गया और जो बद्ध है  
उसका अस्तित्व तथा [ देहेन्द्रिय-  
संघातसे ] भिन्नत्व भी विदित  
हुआ । अब उसके बन्धनसे मुक्त  
होनेके साधनरूप संन्याससहित  
आत्मज्ञानका प्रतिपादन करना है,  
इसलिये कहोलका प्रश्न आरम्भ  
किया जाता है—

संन्याससहित आत्मज्ञानका निरूपण

अथ हैनं कहोलः कौपीतकेयः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति  
होवाच यदेव साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे





तन्न; 'ते' इति प्रतिज्ञानात्; 'एष त आत्मा' इति हि प्रतिवचने प्रतिज्ञातम् । न चैकस्य कार्यकरणसङ्घातस्य द्वावात्मानौ उपपद्येते; एको हि कार्यकरणसङ्घात एकेनात्मना आत्मवान् । न च उपस्तस्यान्यः कहोलस्यान्यो जातितो भिन्न आत्मा भवति, द्वयोः अगौणत्वात्मत्वसर्वान्तरत्वानुपपत्तेः । यद्येकमगौणं ब्रह्म द्वयोरितरेणावश्यं गौणेन भवितव्यम्, तथा आत्मत्वं सर्वान्तरत्वं च, विरुद्धत्वात् पदार्थानाम् । यद्येकं सर्वान्तरं ब्रह्म आत्मा मुख्यः, इतरेण असर्वान्तरेण अनात्मना अमुख्येनावश्यं भवितव्यम्, तस्मादेकस्यैव द्विः श्रवणं विशेषविवक्षया ।

यत्तु पूर्वोक्तेन समानं द्वितीये प्रश्नान्तर उक्तम्, तावन्मात्रं पूर्व-

ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि 'तुम्हारा' ऐसी प्रतिज्ञा की गयी है, अर्थात् उत्तरमें ऐसी प्रतिज्ञा की गयी है कि 'यह तुम्हारा आत्मा है।' और एक ही देहेन्द्रियसंघातके दो आत्मा होने सम्भव नहीं हैं, क्योंकि एक देहेन्द्रियसंघात एक ही आत्मासे आत्मवान् होता है । उपस्तका आत्मा अन्य हो और कहोलका अन्य हो—ऐसा उनमें जातितः भेद नहीं हो सकता, क्योंकि दोका अगौणत्व (मुख्यत्व), आत्मत्व और सर्वान्तरत्व उपपन्न नहीं हो सकता । यदि दोमेंसे एक ब्रह्म मुख्य है तो दूसरेका गौण होना अवश्यम्भावी है; इसी प्रकार उनका आत्मत्व और सर्वान्तरत्व भी नहीं हो सकता, क्योंकि उन पदार्थोंमें विरुद्धता है । [ अभिप्राय यह है कि ] यदि एक सर्वान्तरब्रह्म आत्मा मुख्य होगा तो दूसरेको अवश्य असर्वान्तर अनात्मा और अमुख्य होना चाहिये; अतः एकहीका कुछ विशेष विवक्षासे दो बार श्रवण हुआ है ।

और जो बात दूसरे प्रश्नान्तरमें पूर्व प्रश्नके ही समान कही गयी है, उतना पहले ही प्रश्नका अनुवाद है,

अथ हैनं कहोलो नामतः,  
कुपीतकस्यापत्यं कौपीतकेयः,  
पप्रच्छ; याज्ञवल्क्येति होवाचेति,  
पूर्ववत्—यदेव साक्षादपरोक्षाद्-  
ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः तं मे  
व्याचक्ष्वेति—यं विदित्वा बन्ध-  
नात् प्रमुच्यते । याज्ञवल्क्य  
आह—एष ते तवात्मा ।

किम् उपस्तकहोलाभ्यामेक-

उपस्तकहोलप्रश्न- आत्मा पृष्टः, किं

योविवेचनम् वा भिन्नावात्मानौ

तुल्यलक्षणाविति । भिन्नाविति

युक्तम्, प्रश्नयोरपुनरुक्तत्वो-

पपत्तेः । यदि ह्येक आत्मा उप-

स्तकहोलप्रश्नयोर्विवक्षितः, तत्रै-

केनैव प्रश्नेनाधिगतत्वात्तद्विषयो

द्वितीयः प्रश्नोऽनर्थकः स्यात् ।

न चार्थवाद्द्वयत्वं वाक्यस्य;

तस्माद् भिन्नावेतावात्मानौ

क्षेत्रज्ञपरमात्माख्यौ इति केचिद्

व्याचक्ष्वेते ।

फिर इस याज्ञवल्क्यसे कहोल  
नामवाले कौपीतकेय—कुपीतकके  
पुत्रने पूछा 'हे याज्ञवल्क्य !' इस  
प्रकार पूर्ववत् सम्बोधनद्वारा अभि-  
मुख करके उसने कहा, 'जो भी  
साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म है और जो  
सर्वान्तर आत्मा है, उसकी तुम मेरे  
प्रति व्याख्या करो, जिसको जान-  
कर पुरुष बन्धनसे मुक्त हो जाता  
है।' याज्ञवल्क्यने कहा, 'यह तुम्हारा  
आत्मा है।'

यहाँ प्रश्न होता है कि उपस्त  
और कहोलने एक ही आत्माके  
विषयमें पूछा है या समान लक्षणों-  
वाले भिन्न आत्माओंके विषयमें ?

[ उत्तर—] विभिन्न आत्माओंके  
विषयमें मानना ही अच्छा है, क्यों-  
कि प्रश्नोंमें पुनरुक्तिका दोष न  
आना ही उचित है । यदि उपस्त  
और कहोल दोनोंके प्रश्नोंसे एक  
ही आत्मा बतलाना अभीष्ट होता  
तो उसका ज्ञान तो एक ही प्रश्नसे  
हो जाता है, अतः उसके विषयमें  
दूसरा प्रश्न करना निरर्थक ही  
होगा; तथा इस वाक्यकी अर्थवाद-  
रूपता मानी नहीं जा सकती ।  
अतः ये क्षेत्रज्ञ और परमात्मासंज्ञक  
भिन्न-भिन्न आत्मा ही हैं—इस प्रकार  
कोई-कोई विद्वान् व्याख्या करते हैं ।

यथा रज्जुशुक्तिकागगनादयः  
सर्परजतमलिना भवन्ति परा-  
ध्यारोपितधर्मविशिष्टाः, स्वतः  
केवला एव रज्जुशुक्तिकागग-  
नादयः, न चैवं विरुद्धधर्मसम-  
वायित्वे पदार्थानां कश्चन  
विरोधः ।

नामरूपोपाध्यस्तित्वे —

“एकमेवाद्वितीयम्” ( छा० उ०  
६ । २ । १ ) “नेह नानास्ति  
किञ्चन” ( वृ० उ० ४ । ४ । १९ )  
इति श्रुतयो विरुद्धेरन्निति चेत् ?

न, सलिलफेनदृष्टान्तेन  
परिहृतत्वात्, मृदादिदृष्टान्तैश्च;  
यदा तु परमार्थदृष्ट्या परमात्म-  
तत्त्वाच्छ्रुत्यनुसारिभिरन्यत्वेन  
निरूप्यमाणे नामरूपे मृदादिवि-  
कारवद्ब्रह्मस्त्वन्तरे तत्त्वतो न स्तः—  
सलिलफेनघटादिविकारवदेव,  
तदा तदपेक्ष्य “एकमेवाद्वि-  
तीयम्” “नेह नानास्ति किञ्चन”  
इत्यादिपरमार्थदर्शनगोचरत्वं  
प्रतिपद्यते । यदा तु स्वाभा-

चुकी है; जिस प्रकार कि रज्जु,  
शुक्ति और आकाश आदि दूसरोंके  
आरोपित किये धर्मोंसे युक्त होकर  
सर्प, रजत और मलिन प्रतीत होते  
हैं, किंतु वे स्वयं शुद्ध रज्जु, शुक्ति  
और आकाशादि ही हैं; इस प्रकार  
पदार्थोंके विरुद्ध धर्म-समवायी  
होनेमें कोई विरोध भी नहीं है ।

शङ्का—किंतु नाम-रूप उपाधिकी  
सत्ता स्वीकार करनेपर तो “एक  
ही अद्वितीय ब्रह्म है”, “यहाँ नाना  
कुछ नहीं है” इन श्रुतियोंसे विरोध  
होगा—ऐसा कहें तो ?

समाधान—नहीं, इस शङ्काका  
तो जल और फेनके दृष्टान्तसे तथा  
मृत्तिकादिके दृष्टान्तसे परिहार किया  
जा चुका है, जिस समय श्रुतिका  
अनुसरण करनेवाले पुरुषोंद्वारा  
अन्यरूपसे निरूपण किये जानेवाले  
नाम और रूप परमार्थदृष्टिसे  
मृत्तिकादिके विकार तथा जल-फेन  
और घटादिके विकारके समान  
ही परमात्मतत्त्वसे वस्तुतः कोई  
भिन्न पदार्थ नहीं रहते, तब  
उसकी दृष्टिकी अपेक्षासे ही “एक  
ही अद्वितीय है” “यहाँ नाना कुछ  
नहीं है” इस परमार्थदृष्टिका  
बोध होता है । किंतु जिस समय

स्यैवानुवादः, तस्यैवानुक्तः  
कश्चिद् विशेषो वक्तव्य इति ।  
कः पुनरसौ विशेषः ? इत्युच्यते  
पूर्वस्मिन् प्रश्ने अस्ति व्यतिरिक्त  
आत्मा यस्यायं सप्रयोजको  
बन्ध उक्त इति । द्वितीये तु,  
तस्यैव आत्मनोऽशनायादिसंसा-  
रधर्मातीतत्वं विशेष उच्यते ।  
यद्विशेषपरिज्ञानात् संन्याससहि-  
तात् पूर्वोक्ताद् बन्धनाद्  
विमुच्यते । तस्मात् प्रश्नप्रति-  
वचनयोः 'एष त आत्मा'  
इत्येवमन्तयोस्तुल्यार्थतैव ।

ननु कथमेकस्यैवात्मन  
अशनायाद्यतीतत्वं तद्वत्त्वं चेति  
विरुद्धधर्मसमवायित्वमिति ?

न, परिहृतत्वात् । नामरूप-  
व्यवहारतदभाव- विकारकार्यकरण-

समन्वयः लक्षणसङ्घातोपाधि  
भेदसम्पर्कजनितभ्रान्तिमात्रं हि  
संसारित्वम् इत्यसकृद्वोचाम ।

विरुद्धश्रुतिव्याख्यानप्रसङ्गेन च,

क्योंकि उसीकी कुछ विशेषता  
बतलानी है, जो अभी बताया नहीं  
गयी है । वह विशेषता क्या है ?  
सो बतलाया जाता है; पूर्व प्रश्नमें  
जिसका यह प्रयोजकोंसहित बन्ध  
बतलाया गया है, वह देहादिसे  
व्यतिरिक्त आत्मा है । दूसरे प्रश्नमें  
उसी आत्माका क्षुधादि संसारधर्मों-  
से परे होना यह विशेषता बतलायी  
जाती है, जिस विशेषताका संन्यास-  
पूर्वक ज्ञान होनेपर पुरुष पूर्वोक्त  
बन्धनसे मुक्त हों जाता है । अतः  
'एष त आत्मा' इस वाक्यतक  
इन दोनों प्रश्न और उत्तरोंकी  
समानार्थता ही है ।

शङ्का-किंतु एक ही आत्माका  
क्षुधादिसे अतीत और उनसे युक्त  
होना—यह विरुद्धधर्मसमवायित्व  
किस प्रकार सम्भव है ?

समाधान—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि इसका तो परिहार किया  
जा चुका है । उसका संसारित्व  
नाम-रूपात्मक विकाररूप जो देहे-  
न्द्रियसंघात है, उस उपाधिभेदके  
सम्पर्कसे होनेवाली भ्रान्तिमात्र है—  
ऐसा हम अनेकों बार कह चुके हैं ।  
तथा विरुद्धार्थवाची श्रुतियोंकी व्या-  
ख्याके प्रसङ्गमें भी यह बात कही जा

इति श्रुतेः । न च नामरूप-  
व्यवहारकाले त्वविवेकिनां क्रिया-  
कारकफलादिसंव्यवहारो नास्ती-  
ति प्रतिषिध्यते । तस्माज्ज्ञाना-  
ज्ञाने अपेक्ष्य सर्वः संव्यवहारः  
शास्त्रीयो लौकिकश्च, अतो न  
काचन विरोधशङ्का । सर्ववादि-  
नामप्यपरिहार्यः परमार्थसंव्यव-  
हारकृतो व्यवहारः ।

तत्र परमार्थात्मस्वरूपमपेक्ष्य-  
प्रश्नः पुनः—कतमो याज्ञवल्क्य  
सर्वान्तर इति ।

प्रत्याहेतुः—योऽशनायापि-  
परमार्थात्मस्व- पासे, अशितुमि-  
रूपनिरूपणम् च्छाशनाया, पातु-  
मिच्छा पिपासा; ते अशनाया-  
पिपासे योऽत्येतीति वक्ष्यमाणेन  
सम्बन्धः, अविवेकिभिस्तलमल-  
वदिव गगनं गम्यमानमेव तल-  
मले अत्येति परमार्थतः, ताम्या-  
मसंसृष्टस्वभावत्वात् । तथा

होता है और नाम-रूप व्यवहार-  
कालमें अविवेकियोंकी दृष्टिमें भी  
क्रिया, कारक और फलादिका  
सम्यक् व्यवहार नहीं होता—ऐसा  
प्रतिषेध भी नहीं किया जाता ।  
अतः शास्त्रीय और लौकिक सारा  
ही व्यवहार ज्ञान और अज्ञानकी  
अपेक्षासे है; इसलिये इसमें विरोध-  
की कोई शङ्का नहीं हो सकती ।  
परमार्थ और संव्यवहारकृत व्यव-  
हार तो सभी वादियोंके लिये  
अपरिहार्य है ।

अब, पारमार्थिक आत्मस्वरूप-  
की अपेक्षासे ही पुनः प्रश्न किया  
जाता है, 'हे याज्ञवल्क्य ! वह  
सर्वान्तर आत्मा कौन-सा है ?'

इसपर याज्ञवल्क्यने कहा—'जो  
अशनाया-पिपासा-अशनकी इच्छा  
अशनाया है और पीनेकी इच्छा  
पिपासा—उन अशनाया और  
पिपासाको जो अतिक्रमण किये  
हुए है—इस प्रकार इसका आगेसे  
सम्बन्ध है; अविवेकी पुरुष  
आकाशको तलमलादियुक्त मानते  
हैं, तो भी वस्तुतः वह उनसे  
अछूते स्वभाववाला होनेके  
कारण तलमलको अतिक्रमण  
किये हुए है । इसी प्रकार

विक्रियाविद्यया ब्रह्मस्वरूपं रज्जु-  
श्रुक्तिकागगनस्वरूपवदेव स्वेन  
रूपेण वर्तमानं केनचिदस्पृष्ट-  
स्वभावमपि सत्—नामरूप-  
कृतकार्यकरणोपाधिभ्यो विवेकेन  
नावधार्यते, नामरूपोपाधिदृष्टि-  
रेव च भवति स्वाभाविकी, तदा  
सर्वोऽयं वस्तुवन्तरास्तित्वव्यव-  
हारः ।

अस्ति चायं भेदकृतो मिथ्या-  
व्यवहारः, येषां ब्रह्मतत्त्वादभ्य-  
त्वेन वस्तु विद्यते, येषां च  
नास्ति; परमार्थवादिभिस्तु श्रुत्य-  
नुसारेण निरूप्यमाणे वस्तुनि—  
किं तत्त्वतोऽस्ति वस्तु किं वा  
नास्तीति, ब्रह्मैकमेवाद्वितीयं सर्व-  
संव्यवहारशून्यमिति निर्धार्यते,  
तत्र न कश्चिद् विरोधः ।

न हि परमार्थावधारणनिष्ठायां  
वस्तुवन्तरास्तित्वं प्रतिपद्यामहे—  
“एकमेवाद्वितीयम्” “अनन्त-  
रवधारणम्” (बृ० उ० २।५।१९)

रज्जु, श्रुक्ति और आकाशके स्वरूप-  
के समान किसीसे भी अछूते  
स्वभाववाला होकर अपने निज-  
रूपसे विद्यमान रहते हुए भी ब्रह्म-  
के स्वरूपका स्वाभाविकी अविद्या-  
के कारण नामरूपजनित देहेन्द्रिय-  
रूप उपाधिसे अलग करके निश्चय  
नहीं किया जाता और स्वाभावि-  
की नाम-रूप उपाधिकी ही दृष्टि  
रहती है, उस समय यह ब्रह्मसे  
भिन्न वस्तुकी सत्तासे सम्बन्ध रखने-  
वाला सारा व्यवहार रहता है ।

तथा यह भेदकृत मिथ्या व्यव-  
हार तो, जिनकी दृष्टिमें ब्रह्मतत्त्वसे  
भिन्न वस्तु है और जिनकी दृष्टिमें  
नहीं है, उन दोनोंको ही रहता है;  
किंतु जो परमार्थवादी हैं वे, कोन-  
सी वस्तु तत्त्वतः है और कोन-सी  
नहीं है—इस प्रकार श्रुतिके अनुसार  
वस्तुका निरूपण किये जानपर,  
यही निश्चय करते हैं कि सम्पूर्ण  
व्यवहारसे रहित एक अद्वितीय ब्रह्म  
ही सत्य है; इसलिये उनका  
व्यवहार रहनेमें भी कोई विरोध  
नहीं है ।

हम परमार्थनिश्चयकी निष्ठामें  
किसी अन्य वस्तुकी सत्ता स्वीकार  
नहीं करते, जैसा कि “एक ही  
अद्वितीय ब्रह्म है” “वह अन्तरवाद्य-  
शून्य है” इत्यादि श्रुतियोंसे सिद्ध

मनोऽधिकरणौ, तथा शरीराधि-  
करणौ जरां मृत्युं चात्येति;  
जरेति कार्यकरणसङ्घातविपरि-  
णामो वलीपलितादिलिङ्गः;  
मृत्युरिति तद्विच्छेदो विपरिणा-  
मावसानः, तौ जरामृत्यु शरीरा-  
धिकरणावत्येति ।

ये तैश्शनायादयः प्राणमनः-  
शरीराधिकरणा प्राणिष्वनवरतं  
वर्तमाना अहोरात्रादिवत् समुद्रो-  
र्मिव च प्राणिषु संसार इत्युच्यन्ते,  
योऽसौ दृष्टेर्दृष्टेत्यादिलक्षणः  
साक्षादव्यवहितोऽपरोक्षादगौणः  
सर्वान्तर आत्मा ब्रह्मादिस्तम्ब-  
पर्यन्तानां भूतानामशनायापि-  
पासादिभिः संसारधर्मैः सदा न  
सृश्यते, आकाश इव घनादि-  
मलैः ।

तमेतं वै आत्मानं स्वं तत्त्वं  
विदुषो व्युत्थान- विदित्वा ज्ञात्वा  
निरूपणम् अयमहमस्मि परं ब्रह्म  
सदा सर्वसंसारविनिर्मुक्तं नित्य-

इन दोनोंका अधिकरण मन है,  
इनको तथा शरीर जिनका अधि-  
करण है, उन जरा और मृत्युको  
भी आत्मा अतिक्रमण किये हुए  
है। जरा—यह देहेन्द्रियसंघातका  
विपरिणाम है, झुरियाँ पड़ जाना,  
वाल पक जाना आदि इसके चिह्न  
हैं तथा मृत्यु शरीरका विच्छेद और  
विपरिणामका अन्त हो जाना है;  
उन शरीररूप अधिकरणवाले जरा-  
मृत्युका वह अतिक्रमण किये हुए है।

ये जो प्राण, मन और शरीर  
रूप अधिकरणवाले तथा प्राणियोंमें  
दिन-रात और समुद्रकी तरङ्गोंके  
समान निरन्तर रहनेवाले क्षुधादि  
धर्म हैं, वे ही प्राणियोंमें 'संसार' इस  
नामसे कहे जाते हैं; किंतु यह जो  
दृष्टिका द्रष्टा आदि लक्षणोंवाला,  
साक्षात्—अव्यवहित और अपरोक्ष-  
अगौण सर्वान्तर—ब्रह्मासे लेकर  
स्थावरपर्यन्त समस्त भूतोंका आत्मा  
है, वह मेघादि मलोंसे आकाशके  
समान कभी संसारधर्मोंसे स्पर्श नहीं  
किया जाता ।

उस इस आत्मा—स्वरूपको  
यह सर्वदा सम्पूर्ण संसारधर्मोंसे  
रहित नित्यवृत्त परब्रह्म में हैं—  
ऐसा जानकर ब्राह्मणलोग—क्योंकि

मूढैः अशनायापिपासादिमद्-  
ब्रह्म गम्यमानमपि क्षुधितोऽहं  
पिपासितोऽहमिति, ते अत्येत्येव  
परमार्थतः । ताभ्यामसंसृष्टस्व-  
भावत्वात्; “न लिप्यते लोक-  
दुःखेन बाह्यः” ( क० उ० २ ।  
२ । ११ ) इति श्रुतेः—अवि-  
द्वल्लोकाध्यारोपितदुःखेनेत्यर्थः ।  
प्राणैकधर्मत्वात् समासकरणमश-  
नायापिपासयोः ।

शोकं मोहम्—शोक इति  
कामः; इष्टं वस्तूद्दिश्य  
चिन्तयतो यदरमणम्, तत्तृष्णा-  
भिभूतस्य कामबीजम्; तेन  
हि कामो दीप्यते; मोहस्तु वि-  
परीतप्रत्ययप्रभवोऽविवेको भ्रमः;  
स चाविद्या सर्वस्यानर्थस्य प्रसव-  
बीजम्; भिन्नकार्यत्वात्तयोः  
शोकमोहयोरसमासकरणम् । तौ

यद्यपि मूढलोग ‘मैं भूखा हूँ, मैं  
प्यासा हूँ’ ऐसा मानकर ब्रह्मको  
भूख-प्याससे युक्त समझते हैं तो भी  
उनसे असंसृष्ट स्वभाववाला होनेके  
कारण वह परमार्थतः उनका अति-  
क्रमण ही किये हुए हैं; इस विषयमें  
‘वह लोकदुःखसे लिप्त नहीं होता,  
उससे बाह्य है’ ऐसी श्रुति भी है ।  
तात्पर्य यह है कि वह अविद्वान्  
पुरुषोंद्वारा आरोपित दुःखसे लिप्त  
नहीं होता । एक प्राणके ही धर्म  
होनेके कारण ‘अशनाया’ और  
‘पिपासा’ पदोंका समास किया  
गया है ।

‘शोकं मोहम्’ इनमें शोक यह  
काम है; इष्ट वस्तुके लिये चिन्तन  
करनेवालेका जो अरमण ( खेद )  
है, वह तृष्णाभिभूत पुरुषके कामका  
बीज होता है; क्योंकि उससे काम  
उत्तेजित होता है; मोह विपरीत  
प्रतीतिसे होनेवाला अविवेक यांनी  
भ्रम है; यही समस्त अनर्थोंकी उत्पत्ति-  
की बीजभूता अविद्या है ; शोक  
और मोहके कार्य भिन्न हैं इसलिये  
इनका समास नहीं किया गया ।

१. योगदर्शनमें अविद्याका लक्षण इस प्रकार किया है—‘अनात्म्याशुचिदुःख-  
नात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या’ अर्थात् अनित्य, अशुचि, दुःख और  
अनात्मामें नित्य, शुचि, सुख और आत्मबुद्धि होना अविद्या है—यही विपरीत  
प्रतीति है ।



पठितत्वादेपणायध्ये दैवस्य  
वित्तस्य; हिरण्यगर्भादिदेवतावि-  
षयेषु विद्या वित्तमित्युच्यते,  
देवलोकहेतुत्वात्, न हि निरु-  
पाधिकप्रज्ञानघनविषया ब्रह्म-  
विद्या देवलोकप्राप्तिहेतुः,  
“तस्मात्तत्सर्वमभवत्” (बृ० उ०  
१।४।१०) “आत्मा ह्येषां  
स भवति” (१।४।१०)  
इति श्रुतेः तद्वलेन हि व्युत्थानम्,  
“एतं वै तमात्मानं विदित्वा”  
(३।५।१) इति विशेषवचनात् ।

तस्मात् त्रिभ्योऽप्येतेभ्योऽना-  
त्मलोकप्राप्तिसाधनेभ्य एषणा-  
विषयेभ्यो व्युत्थाय—एषणा  
कामः “एतावान् वै कामः”  
(१।४।१७) इति श्रुतेः—  
एतस्मिन्निविधेऽनात्मलोकप्राप्ति-  
साधने वृष्णामकृत्वेत्यर्थः ।

सर्वा हि साधनेच्छा फलेच्छैव,  
एषणात्रय- अतो व्याचष्टे श्रुतिः  
स्यैकत्वम् एकैव एषणेति,  
कथम् ? या ह्येव पुत्रैषणा सा

श्रुतिद्वारा दैववित्तको एषणाके  
बीचमें ही पड़ा गया है और हिरण्य-  
गर्भादि देवताविषयिणी विद्या ही  
दैववित्त कहो जाती है, क्योंकि वह  
देवलोकप्राप्तिकी हेतु है। निरु-  
पाधिक प्रज्ञानघनविषयिणी ब्रह्म-  
विद्या देवलोककी प्राप्तिकी हेतु नहीं  
है, जैसा कि “अतः वह सर्व हो  
गया” “वह इनका आत्मा ही हो  
जाता है” इत्यादि श्रुतियोंसे प्रमा-  
णित होता है। और व्युत्थान भी  
ब्रह्मविद्याके ही बलसे होता है,  
क्योंकि इस विषयमें “उस इस  
आत्माको जानकर” ऐसा विशेष  
वाक्य है।

अतः एषणाके विषयभूत इन  
तीनों ही अनात्मलोकप्राप्तिके  
साधनोंसे व्युत्थान करके—‘निश्चय  
इतना ही काम है’ इस श्रुतिके  
अनुसार एषणा कामका ही नाम  
है—तात्पर्य यह है कि अनात्म-  
लोककी प्राप्तिके इस त्रिविध  
साधनमें वृष्णा न करके [ भिक्षा-  
चर्या करते हैं । ]

साधनसम्बन्धिनी सारी इच्छा  
फलेच्छा ही है, इसलिये श्रुति ऐसी  
व्याख्या करती है कि एक ही  
एषणा है; किस प्रकार ?—जो भी  
पुत्रैषणा है, वही वित्तैषणा है; क्योंकि

तृप्तमिति, ब्राह्मणाः ब्राह्मणानाम्  
 एवाधिकारो व्युत्थाने, अतो  
 ब्राह्मणग्रहणम्, व्युत्थाय वैपरीत्येन  
 उत्थानं कृत्वा, कुत इत्याह—  
 पुत्रैषणायाः पुत्रार्थैषणा पुत्रैषणा—  
 पुत्रेणैमं लोकं जयेयमिति लोक-  
 जयसाधनं पुत्रं प्रतीच्छा—एषणा  
 दारसङ्ग्रहः । दारसङ्ग्रहम-  
 कृत्वेत्यर्थः—

वित्तैषणायाश्च—कर्मसाधनस्य  
 गवादेरुपादानम्—अनेन कर्म  
 कृत्वा पितृलोकं जेय्यामीति,  
 विद्यासंयुक्तेन वा देवलोकम्,  
 केवलया वा हिरण्यगर्भविषया  
 दैवेन वित्तेन देवलोकम् ।

दैवाद् वित्ताद् व्युत्थानमेव  
 नास्तीति केचित्, यस्मात्तद्वलेन  
 हि किल व्युत्थानमिति,  
 तदसत्, “एतावान्वै कामः”  
 (बृ० उ० १ । ४ । १७) इति

व्युत्थान ( संन्यास ) में ब्राह्मणोंका  
 ही अधिकार है, इसलिये यहाँ  
 ‘ब्राह्मण’ पद ग्रहण किया गया है—  
 ‘व्युत्थाय’ विपरीतभावसे उत्थान  
 करके, कहाँसे उत्थान करके ? सो  
 बताते हैं—पुत्रैषणासे, पुत्रके लिये  
 जो एषणा ( इच्छा ) होती है, उसे  
 पुत्रैषणा कहते हैं—मैं पुत्रके द्वारा  
 यह लोक जीतूँगा, इसलिये लोक-  
 जयके साधन पुत्रके प्रति जो इच्छा  
 होती है वही पुत्रैषणा है; यहाँ  
 ‘एषणा’ से स्त्रीपरिग्रह लक्षित होता  
 है। भाव यह कि स्त्रीसंग्रह न  
 करके—

तथा वित्तैषणासे उत्थान करके,  
 कर्मके साधनभूत गौ आदि मानुष-  
 वित्तको इस भावसे ग्रहण करना  
 कि इसके द्वारा कर्म करके मैं पितृ-  
 लोकपर विजय प्राप्त करूँगा अथवा  
 विद्यासंयुक्त कर्मसे देवलोक या  
 केवल हिरण्यगर्भविद्यारूप देववित्त-  
 से देवलोक प्राप्त करूँगा, [ इसका  
 नाम वित्तैषणा है ] ।

किन्हीं-किन्हींका मत है कि देव-  
 वित्तसे तो व्युत्थान होता ही नहीं,  
 क्योंकि उसके बलसे ही तो व्युत्थान  
 होता है; किन्तु यह ठीक नहीं है,  
 क्योंकि “एतावान्वै कामः” इस

भिक्षार्थं चरणं भिक्षाचर्यम्  
 चरन्ति त्यक्त्वा स्मार्तं लिङ्गं  
 केवलम् आश्रममात्रशरणानां  
 जीवनसाधनं पारिव्राज्यव्यञ्जकम्;  
 विद्वान्लिङ्गवर्जितः—“तस्माद-  
 लिङ्गो धर्मज्ञोऽव्यक्तलिङ्गो-  
 ऽव्यक्ताचारः” इत्यादिस्मृति-  
 भ्यः, “अथ परिव्राट् विवर्ण-  
 वासा मुण्डोऽपरिग्रहः” ( जावा-  
 लोप० ५ ) इत्यादिश्रुतेः, “सशि-  
 खान् केशान्निकुर्य विमुज्य  
 यज्ञोपवीतम्” ( कठश्रुतिः १ )  
 इति च ।

ननु ‘व्युत्थायाय भिक्षाचर्यं  
 व्युत्थानविधिरा- चरन्ति’ इति वर्त-  
 क्षिप्यते मानापदेशादर्थवा-  
 दोऽयम्; न विधायकः प्रत्ययः  
 कश्चिच्छ्रूयते लिङ् लोट्त्वानाम्  
 अन्यतमोऽपि। तस्मादर्थवादमा-  
 त्रेण श्रुतिस्मृतिविहितानां यज्ञो-  
 पवीतादीनां साधनानां न शक्यते  
 परित्यागः कारयितुम्, “यज्ञोप-  
 वीत्येवाधोयीत याजयेद्यजेत वा”

भिक्षाके लिये विचरना भिक्षाचर्या  
 है, उसका चरण—आचरण करते  
 हैं, जो केवल आश्रममात्रमें रहने-  
 वालोंके जीवनका साधन और  
 संन्यासका अभिव्यञ्जक है, उस  
 [त्रिदण्डादि] स्मार्तं चिह्नको त्याग  
 कर भिक्षा करते हैं, बाह्य चिह्नोंसे  
 रहित एवं विद्वान् होकर जैसा कि  
 “इसलिये [ यति ] अलिङ्ग, धर्मज्ञ,  
 अव्यक्तलिङ्गऔर अव्यक्ताचार होता  
 है” इत्यादि स्मृतियोंसे ज्ञात होता  
 हैं तथा “परिव्राट् विवर्णवस्त्रयुक्त,  
 मुण्डित और अपरिग्रह होता है”  
 इत्यादि श्रुतिसे और “शिखाके  
 सहित केशोंको काटकर यज्ञोपवीत  
 को त्यागकर” इत्यादि वाक्यसे  
 भी सिद्ध होता है ।

पूर्व०—किंतु ‘व्युत्थान करके  
 भिक्षाचर्या करते हैं’ ऐसा वर्तमान-  
 कालिक प्रयोग होनेके कारण यह  
 अर्थवाद ही है। लिङ्, लोट्, तव्य —  
 इन विधिसूचक प्रत्ययोंमेंसे तो यहाँ  
 किसीका भी श्रवण नहीं है; अतः  
 केवल अर्थवादके ही कारण  
 श्रुतिस्मृतिविहित यज्ञोपवीतादि  
 साधनोंमेंसे किसीका भी त्याग नहीं  
 कराया जा सकता; “यज्ञोपवीतकी  
 ही अध्ययन, याजन अथवा यजन

वित्तैषणा, दृष्टफलसाधनत्वतुल्य-  
त्वात्, या वित्तैषणा सा लोकैषणा;  
फलार्थैव सा, सर्वः फलार्थप्रयुक्त  
एव हि सर्व साधनमुपादत्ते;  
अत एकैव एषणा, या लोकैषणा  
सा साधनमन्तरेण सम्पादयितुं  
न शक्यत इति, साध्यसाधन-  
भेदेन उभे हि यस्मादेते एषणे  
एव भवतः; तस्माद् ब्रह्मविदो  
नास्ति कर्म कर्मसाधनं वा ।

अतो येऽतिक्रान्ता ब्राह्मणाः

सर्वं कर्म कर्मसाधनं

भिक्षाचर्यविधानद्वम्

च सर्वं देवपितृ-

मानुषनिमित्तं यज्ञोपवीतादि;

तेन हि दैवं पित्र्यं मानुषं

च कर्म क्रियते, “निवीतं

मनुष्याणाम्” इत्यादिश्रुतेः ।

तस्मात् पूर्वं ब्राह्मणा ब्रह्मविदो व्यु-

त्थाय कर्मभ्यः कर्मसाधनेभ्यश्च

यज्ञोपवीतादिभ्यः, परमहंसपारि-

व्राज्यं प्रतिपद्य, भिक्षाचर्यं चरन्ति

उनका दृष्ट फलमें साधन होना  
समान है, और जो वित्तैषणा है  
वही लोकैषणा है, क्योंकि वह फल-  
के ही लिये है; सब लोग फलरूप  
प्रयोजनसे प्रेरित होकर ही सारे  
साधनोंको स्वीकार करते हैं, अतः  
एक ही एषणा है; जो लोकैषणा  
है, उसका साधनके बिना सम्पादन  
नहीं किया जा सकता, क्योंकि इस  
प्रकार साध्य-साधन-भेदसे ये दोनों  
एषणाएँ ही हैं; अतः ब्रह्मवेत्ताके  
लिये कर्म और कर्मका साधन  
दोनों ही नहीं हैं ।

अतः जो पूर्ववर्ती ब्राह्मण थे,  
वे सम्पूर्ण कर्म और देव, पितृ एवं  
मनुष्यलोकसम्बन्धी यज्ञोपवीतादि  
सम्पूर्ण कर्मसाधनोंको [छोड़कर],  
क्योंकि उन्हींसे देव, पितृ और  
मनुष्यलोक सम्बन्धी कर्म किये जाते  
हैं, जैसा कि “मनुष्योंके लिये  
निवीत<sup>१</sup> [पितरोंके लिये प्राचीना-  
वीत<sup>२</sup> और देवोंके लिये उपवीत<sup>३</sup>  
है]” इस श्रुतिसे ज्ञात होता है ।  
अतः पूर्ववर्ती ब्राह्मण—ब्रह्मवेत्ता-  
लोग कर्म और कर्मके साधन  
यज्ञोपवीतादिसे व्युत्थान कर  
परमहंस परिव्राजकभावको प्राप्त  
होकर भिक्षाचर्या करते हैं ।

१. जनेऊको मालाकी भाँति पहनना । २. जनेऊको अपसव्यभावसे धारण

दायें कन्धेपर पहनना । ३. जनेऊको सव्यभावसे यानी बायें कन्धेपर पहनना ।

सर्वपरित्यागे चाश्रुतं कृतं  
स्यात् श्रुतं च यज्ञोपवीतादि  
हापितं स्यात्, तथा च महान-  
पराधो विहिताकरणप्रतिषिद्धा-  
चरणनिमित्तः कृतः स्यात्;  
तस्माद् यज्ञोपवीतादिलिङ्गपरि-  
त्यागोऽन्धपरम्परैव ।

न, “यज्ञोपवीतं वेदांश्च सर्वं  
तद् वर्जयेद्यतिः”

उक्ताक्षेपनिरासः

( कठश्रुतिः ४ )

इति श्रुतेः । अपि च  
आत्मज्ञानपरत्वात् सर्वस्या  
उपनिषदः—आत्मा द्रष्टव्यः  
श्रोतव्यो मन्तव्य इति हि  
प्रस्तुतम्; स चात्मैव साक्षाद-  
परोक्षात् सर्वान्तरः अशनायादि-  
संसारधर्मवर्जित इत्येवं विज्ञेय  
इति तावत् प्रसिद्धम् । सर्वा  
दीयमुपनिषद् एवम्परेति  
विध्यन्तरक्षेपत्वं तावन्नास्ति,  
अतो नार्थवादः, आत्मज्ञानस्य  
कर्तव्यत्वात्; आत्मा च अशना-  
यादिधर्मवान्न भवतीति साधन-  
फलविलक्षणो ज्ञातव्यः, अतो-

है । सबका परित्याग करनेपर तो  
अविहितका अनुष्ठान और यज्ञो-  
पवीतादि विहितका परित्याग हो  
जायगा । और इस प्रकार तो विहि-  
तका पालन न करने और निषिद्ध  
कर्मका आचरण करनेके कारण  
महान् अपराध हो जायगा । अतः  
यज्ञोपवीतादि लिङ्गोंका परित्याग  
अन्धपरम्परा ही है ।

सिद्धान्तो—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि “यति यज्ञोपवीत एवं वेद  
इन सभीका त्याग कर दे” ऐसी  
श्रुति है । इसके सिवा सारी उप  
निषदें भी आत्मज्ञानपरक ही हैं—  
और ‘आत्मा साक्षात् करनेयोग्य,  
श्रवण करने योग्य एवं मनन करने  
योग्य है’ इस प्रकार आत्मज्ञानका  
उपक्रम किया गया है; तथा यह  
भी प्रसिद्ध ही है कि वह आत्मा  
ही साक्षात्, अपरोक्ष, सर्वान्तर  
और क्षुधादि संसारधर्मोंसे रहित  
है—इस प्रकार जानना चाहिये ।  
इस सारी उपनिषद्का तात्पर्य  
इसीमें है, यह किसी दूसरी  
विधिका शेषभूत नहीं है, इसलिये  
अर्थवाद नहीं है; क्योंकि आत्म-  
ज्ञान तो कर्तव्य है और आत्मा  
क्षुधादि धर्मोंवाला है नहीं, इसलिये  
उसे साधन और फलसे विलक्षण ही



परिव्राज्ये तावदध्ययनं विहितम्—“वेदसंन्यसनाच्छूद्रस्तस्माद् वेदं न संन्यसेत्” इति ।

“स्वाध्याय एवोत्सृज्यमानो वाचम्” इति च आपस्तम्बः ।

“ब्रह्मोज्झं वेदनिन्दा च कौटसाक्ष्यं सुहृद्वधः । गर्हितान्नाद्यथोर्जग्धिः सुरापानसमानि

पट् ॥” इति वेदपरित्यागे दोषश्रवणात् । “उपासने गुरुणां

वृद्धानामतिथीनां होमे जप्यकर्मणि भोजन आचमने स्वाध्याये च यज्ञोपवीती स्यात्” इति परिव्राजकधर्मेषु च गुरुपा-

सनस्वाध्यायभोजनाचमनादीनां कर्मणां श्रुतिस्मृतिषु कर्तव्यतया चोदितत्वाद् गुर्वाद्युपासनाङ्गत्वेन यज्ञोपवीतस्य विहितत्वात् तत्परित्यागो नैवावगन्तुं शक्यते । यद्यप्येषणाभ्यो

व्युत्थानं विधीयत एव, तथापि पुत्राद्येषणाभ्यस्तिसृष्य एव व्युत्थानं न तु सर्वस्मात् कर्मणः कर्म राधनाच्च व्युत्थानम्

करना चाहिये ।” परिव्राज्यमें भी अध्ययन तो विहित है ही; “वेदका त्याग करनेसे शूद्र हो जाता है, इसलिये वेदका त्याग न करे ।” आपस्तम्बने भी कहा है, “वाणीका त्याग करनेवालेको केवल स्वाध्याय ही करना चाहिये ।” तथा “वेदका त्याग, वेदकी निन्दा, कूट-साक्ष्य, मित्रका वध तथा गर्हित अन्न और भक्ष्य भोजन करना—ये छः सुरापानके समान हैं” इस प्रकार वेद-त्यागमें दोष सुना गया है । “गुरु, वृद्ध और अतिथियोंकी उपासनामें, होममें, जपकर्ममें, भोजनमें, आचमनमें और स्वाध्यायमें यज्ञोपवीती होना चाहिये ।” इस प्रकार श्रुति और स्मृतियोंमें परिव्राजकोंके धर्मोंमें भी गुरुकी उपासना, भोजन और आचमन आदि कर्मोंका कर्तव्यरूपसे विधान किया गया है, इसलिये गुरु आदिकी उपासनाके अङ्गरूपसे यज्ञोपवीतका विधान होनेके कारण उसका परित्याग उचित नहीं माना जा सकता, यद्यपि एषणाओंसे व्युत्थान करनेका विधान है ही, तथापि पुत्रादि तीन ही एषणाओंसे व्युत्थान करना चाहिये, सारे ही कर्म और कर्मसाधनोंसे व्युत्थान करनेकी आवश्यकता नहीं

स मृत्युमाप्नोति' इत्यादिनिन्दितत्वात्; सर्वक्रियासाधनफलानां च अविद्याविषयाणां तद्विपरीतात्मविद्यया हातव्यत्वेनेष्टत्वात्, यज्ञोपवीतादिसाधनानां च तद्विषयत्वात् ।

तस्मादसाधनफलस्वभावादात्मनोऽन्यविषया विलक्षणैषणा । उमे ष्येते साधनफले एषणे एव भवतः, यज्ञोपवीतादेस्तत्साध्यकर्मणां च साधनत्वात्, 'उमे ष्येते एषणे एव' इति हेतुवचनेनावधारणात् । यज्ञोपवीतादिसाधनात् तत्साध्येभ्यश्च कर्मभ्योऽविद्याविषयत्वाद् एषणारूपत्वाच्च जिहासितव्यरूपत्वाच्च व्युत्थानं विधित्सितमेव ।

ननु उपनिषद् आत्मज्ञानपरव्युत्थानश्रुतेः त्वाद् व्युत्थानविद्यास्तुत्यर्थत्व- श्रुतिः तत्स्तुत्यर्था, भास्यकृपते न विधिः ।

चाहिये, क्योंकि 'वह मृत्युसे मृत्युको प्राप्त होता है' इत्यादि रूपसे उसकी निन्दा की गयी है; तथा अविद्याके विषयभूत सम्पूर्ण क्रिया, साधन और फल उससे विपरीत आत्मविद्याद्वारा हेयरूपसे इष्ट हैं। एवं यज्ञोपवीतादि साधन भी उस (अविद्या) के विषय हैं ।

अतः जो साधन और फलसे भिन्न स्वभाववाला है, उस आत्मासे एषणा भिन्नविषयिणी एवं विलक्षण है । ये साधन और फल दोनों एषणाएँ ही हैं, यज्ञोपवीतादि और उनसे साध्य कर्म भी साधन ही हैं; (अतः वे भी एषणाएँ हैं) क्योंकि ये (साध्य और साधन) दोनों एषणाएँ ही हैं—इस हेतुसूचक वाक्यसे यही निश्चय किया गया है । अतः यज्ञोपवीतादि साधनसे और उससे साध्य कर्मोंसे व्युत्थानका विधान करना अभीष्ट ही है, क्योंकि वे अविद्याके विषय एवं एषणारूप हैं और इनका त्याग ही अभीष्ट है ।

पूर्व०—किंतु उपनिषदें तो आत्मज्ञानपरक हैं, इसलिये व्युत्थानश्रुति उसकी स्तुतिके लिये है, वह विधि नहीं है ।

ऽन्यतिरेकेणात्मनो ज्ञानम-  
विद्या — “अन्योऽसावन्योऽहम-  
स्मीति न स वेद” (बृ० उ०  
१।४।१०) “मृत्योः स  
मृत्युमाप्नोति य इह नानेव  
पश्यति” (४।४।१९)  
“एकधैानुद्रष्टव्यम्” (४।४।  
२०) “एकमेवाद्वितीयम्” (छा०  
उ० ६।२।१) “तत्त्वमसि”  
(छा० उ० ६।८—१६)  
इत्यादिश्रुतिभ्यः । क्रियाफलं  
साधनं च अज्ञानायादिसंसार-  
धर्मातीतादात्मनोऽन्यदविद्या-  
विषयम् — “यत्र हि द्वैतमिव  
भवति” (बृ० उ० २।४।  
१४) “अन्योऽसावन्योऽहम-  
स्मीति न स वेद” (१।४।१०)  
“अथ येऽन्यथातो विदुः” (छा०  
उ० ७।२५।२) इत्यादि-  
वाक्यभूतेभ्यः ।

न च विद्याविद्ये एकस्य पुरुष-  
स्य सह भवतः, विरोधात्—तस्य  
प्रकाशाविव; तस्मादात्मविदो-  
ऽविद्याविषयोऽधिकारो न द्रष्टव्यः  
क्रियाकारकफलभेदरूपः, मृत्योः

समझना चाहिये । अतः आत्माको  
इनसे अविलक्षणरूपसे जानना ही  
अविद्या है; जैसा कि “यह ब्रह्म  
अन्य है और मैं अन्य हूँ—ऐसा जो  
जानता है वह नहीं जानता”, “जो  
यहाँ नानावत् देखता है, वह मृत्यु-  
से मृत्युको प्राप्त होता है”,  
“निरन्तर एकरूपसे ही देखना  
चाहिये” “एक ही अद्वितीय ब्रह्म  
है”, “वह तू है” इत्यादि श्रुतियोंसे  
विदित होता है । कर्मफल और  
उसके साधन तो क्षुधादि सांसा-  
रिक धर्मोंसे अतीत आत्मासे भिन्न  
अविद्याके अन्तर्गत हैं; जैसा कि  
“जहाँ द्वैत-सा होता है” “यह अन्य  
है, मैं अन्य हूँ—ऐसा जो जानता  
है, वह नहीं जानता”, “और जो  
इससे अन्य प्रकारसे जानते हैं”  
इत्यादि सैकड़ों श्रुत वाक्योंसे सिद्ध  
होता है ।

इसके सिवा एक ही पुरुषमें  
विद्या और अविद्या साथ-साथ रह  
नहीं सकतीं, क्योंकि उनमें अन्वकार  
और प्रकाशके समान परस्पर विरोध  
है; इसलिये आत्मवेत्ताका क्रिया,  
कारक और फलका भेदरूप अविद्या-  
विषयक अधिकार नहीं देखना



दाह्योपपत्तिः, तथा भिक्षाचर्यस्य च ।

यत् पुनरुक्तं वर्त-

मानापदेशादर्थवादमात्रमिति—

न, औदुम्बरयूपादिविधिसमान-  
त्वाददोषः ।

‘व्युत्थाय भिक्षाचर्यं चरन्ति’

विद्वद्विद्वत्संन्यास-इत्यनेन पारिव्राज्यं  
विवेचनम् विधीयते, पारि-  
व्राज्याश्रमे च यज्ञोपवीतादि-  
साधनानि विहितानि, लिङ्गं च  
श्रुतिभिः स्मृतिभिश्च । अतस्तद्  
वर्जयित्वा अन्यस्माद् व्युत्थानम्  
एषणात्वेऽपीति चेत् ?

न, विज्ञानसमानकर्तृकात् पारि-  
व्राज्यादेषणाव्युत्थानलक्षणात् पा-  
रिव्राज्यान्तरोपपत्तेः; यद्वि तदे-  
षणाभ्यो व्युत्थानलक्षणं पारिव्रा-  
ज्यं तदात्मज्ञानाङ्गम्, आत्मज्ञान-

करनेसे भिक्षाचर्याकी भी दृढ़ता  
होती है;

और ऐसा जो कहा कि  
वर्तमानकालिक प्रयोग होनेसे यह  
केवल अर्थवादमात्र है, सो यह ठीक  
नहीं, क्योंकि ( औदुम्बरो<sup>१</sup> यूपो  
भवति—ऐसी ) औदुम्बरयूपादि-  
सम्बन्धी विधिके समान होनेके  
कारण यह भी निर्दोष है ।

पूर्व०—‘व्युत्थाय भिक्षाचर्यं  
चरन्ति’ इस वाक्यसे संन्यासका  
विधान किया जाता है और  
संन्यासाश्रममें श्रुति-स्मृतियोंद्वारा  
यज्ञोपवीतादि साधन एवं ( त्रिद-  
ण्डादि ) लिङ्गका विधान किया गया  
है । अतः एषणा होनेपर भी इन्हें  
छोड़कर अन्य एषणाओंसे ही व्युत्थान  
करना चाहिये ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है  
क्योंकि विज्ञानका जो कर्ता है,  
उसीके द्वारा किये जानेवाले  
एषणाव्युत्थानरूप संन्याससे भिन्न  
प्रकारका भी संन्यास होना  
सम्भव है । यह जो एषणाओंसे  
ऊपर उठनारूप संन्यास है; वह  
आत्मज्ञानका अङ्ग है, क्योंकि यह

१. इस वाक्यमें ‘भवति’ किया वर्तमानकालिक होनेपर भी इसका ‘यूप’ होना चाहिये’ ऐसा विधिपरक अर्थ किया जाता है ।

न; विधित्सितविज्ञानेन समा-

नकर्तृकत्वश्रवणात् ।

उत्तरिसवम्

न हि अकर्तृत्वेन

कर्तृव्यस्य समानकर्तृकत्वेन वेदे

कदाचिदपि श्रवणं सम्भवति;

कर्तृव्यानामेव हि अभिषयहोमभ-

क्षाणां यथा श्रवणम्, अभिषुत्य

हुत्वा भक्षयन्तीति, तद्वदात्म-

ज्ञानैषणाव्युत्थानभिक्षाचर्याणां

कर्तृव्यानामेव समानकर्तृकत्व-

श्रवणं भवेत् ।

अविद्याविषयत्वादेषणात्वाच्च

अर्थप्राप्त आत्मज्ञानविधेरेव

यज्ञोपवीतादिपरित्यागः, न तु

विधातव्य इति चेत् !

न, सुतरामात्मज्ञानविधिनैव

विहितस्य समानकर्तृकत्वश्रवणेन

सिद्धान्तो—ऐसी बात नहीं है,

क्योंकि जिसकी विधि करनी अभीष्ट

है, उस विज्ञानका और इसका

श्रुतिने एक ही कर्ता बतलाया है।

वेदमें अकर्तृव्यके साथ कर्तृव्यका

समानकर्तृकरूपसे ( अर्थात् वे दोनों

एक ही कर्ताद्वारा कर्तृव्य हैं—इस

प्रकारसे ) श्रवण होना कभी सम्भव

नहीं है। जिस प्रकार सोम निका-

लना, हवन करना और भक्षण

करना—इन कर्तृव्यकर्मोंका ही 'सोम

निकालकर हवन करके भक्षण करते

हैं' इस प्रकार एककर्तृकरूपसे

विधान किया गया है, उसी प्रकार

आत्मज्ञान, एषणाव्युत्थान और

भिक्षाचर्या—इन कर्तृव्योंका ही

समानकर्तृकत्व श्रवण होना सम्भव

हो सकता है ।

यदि कहो कि अविद्याका विषय

और एषणारूप होनेके कारण

यज्ञोपवीतादिका परित्याग तो

आत्मज्ञानकी विधिसे ही स्वतः

प्राप्त हो जाता है, उसके लिये

विधि करनेकी आवश्यकता नहीं

है—तो ऐसा कहना भी ठीक नहीं

है, क्योंकि जिस प्रकार आत्मज्ञान-

की विधिसे ही विहित व्युत्थानका

उसी कर्ताके द्वारा कर्तृव्यत्व

श्रवण होनेसे और भी पुष्टि हो

जाती है, उसी प्रकार ऐसी विधि

कदेशं भिक्षाचर्यं ग्राहयन्ती तत्स-

म्बद्धमन्यदपि ग्राहयतीति चेत् ?

न, भिक्षाचर्यस्याप्रयोजकत्वाद्

हुत्वोत्तरकालभक्षणवत् । शेषप्रति-

पत्ति कर्मत्वादप्रयोजकं हि तत्,

असंस्कारकत्वाच्च—भक्षणं पुरुष-

संस्कारकमपि स्यात्, न तु

भिक्षाचर्यम् ; नियमाददृष्टस्यापि

ब्रह्मविदोऽनिष्टत्वात् ।

नियमाददृष्टस्यानिष्टत्वे किं

भिक्षाचर्येणेति चेत् !

न, अन्यसाधनाद् व्युत्थानस्य

बिहितत्वात् । तथापि किं तेनेति

चेत् ? यदि स्यात्, वाढमभ्यु-

भिक्षाचर्याका ग्रहण करानेके कारण उससे सम्बद्ध अन्य एषणाओं-का भी ग्रहण कराती ही है—यदि ऐसा कहें तो !

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है, क्योंकि हवनके पश्चात् भोजन करनेके समान भिक्षाचर्या किसी फलकी प्रयोजिका नहीं हैं, हवनके पश्चात् भोजन कराना भी शेषप्रतिपत्ति कर्म होनेके कारण किसी फलका प्रयोजक नहीं है, इसके सिवा संस्कार न करनेवाली होनेसे भी भिक्षाचर्या प्रयोजिका नहीं है, हुतशेषका भक्षण तो पुरुषके संस्कारका हेतु भी होता है, किंतु भिक्षाचर्या वैसी भी नहीं है, क्योंकि नियमविधिजनित अदृष्ट भी ब्रह्मवेत्ताको अनिष्ट ही है ।

पूर्व०—यदि उसे नियमविधिजनित अदृष्ट इष्ट नहीं है तो भिक्षाचर्याका क्या प्रयोजन है ?—ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्ती—यह ठीक नहीं, क्योंकि अन्य साधनोंसे तो व्युत्थान करनेका विधान किया गया है । इसपर भी यदि तुम कहो कि निष्क्रिय आत्मज्ञानसे सर्वनिवृत्ति तो हो ही जायगी फिर भिक्षाचर्यासे क्या प्रयोजन है ? तो ठीक है, यदि ऐसा हो जाय तो हम भी

विरोध्येषणापरित्यागरूपत्वात्, अविद्याविषयत्वाच्चैषणायाः, तदव्यतिरेकेण चास्त्याश्रमरूपं पारित्राज्यं ब्रह्मलोकादिफलप्राप्ति-साधनम्, यद्विषयं यज्ञोपवीतादि-साधनविधानं लिङ्गविधानं च ।

न च एषणारूपसाधनोपादानस्य आश्रमधर्ममात्रेण पारित्राज्यान्तरे विषये सम्भवति सति, सर्वोपनिषद्विहितस्य आत्मज्ञानस्य बाधनं युक्तम्, यज्ञोपवीताद्यविद्याविषयैषणारूपसाधनोपादित्सायां चावश्यम् अपाधनफलरूपस्य अशनायादिसंसारधर्मवर्जितस्य अहं ब्रह्मास्मि, इति विज्ञानं बाधयते, न च तद्बाधनं युक्तम्, सर्वोपनिषदां तदर्थपरत्वात् ।

आत्मज्ञानकी विरोधिनी एषणाओंका परित्यागरूप है; कारण, एषणाएँ तो अविद्याका विषय हैं; उक्त संन्याससे भिन्न आश्रमरूप संन्यास ब्रह्मलोकादि फलकी प्राप्ति साधन-भूत है, जिसके विषयमें कि यज्ञोपवीतादि साधन और लिङ्गोंका विधान किया गया है ।

तथा अन्य प्रकारके संन्यासमें आश्रमधर्ममात्रसे एषणारूप साधनोंका ग्रहण सम्भव है—इतनेहीसे सम्पूर्ण उपनिषदोंद्वारा प्रतिपाद्य आत्मज्ञानका बाध होना उचित नहीं है, यज्ञोपवीतादि अविद्याविषयक एषणारूप साधनोंको ग्रहण करनेकी इच्छा रहनेपर तो इस असाधन-फलरूप एवं क्षुधादि सांसारिक धर्मोंसे रहित आत्माके 'मैं ब्रह्म हूँ' विज्ञानका अवश्य बाध हो जायगा, और उसका बाध होना उचित नहीं है; क्योंकि समस्त उपनिषदोंका तात्पर्य उसीमें है ।

पूर्व०—किंतु 'भिक्षाचर्यं चरन्ति' यह एषणाको ग्रहण करानेवाली श्रुति तो स्वयं ही उसका बाध कर रही है । तात्पर्य यह है कि यदि यह मान भी लिया जाय तो भी एषणाओंसे व्युत्थानका विधान करके श्रुति एषणाके ही एक देश

'भिक्षाचर्यं चरन्ति' इत्येषणां ग्राहयन्ती श्रुतिः स्वयमेव बाधत इति चेत् ? अथापि स्यादेषणाभ्यो व्युत्थानं विधाय पुनरेषण-

सर्वस्माद् साधनफलस्वरूपादेप-  
णालक्षणं व्युत्थाय भिक्षाचार्यं  
चरन्ति स्म, दृष्टादृष्टार्थं कर्म  
तत्साधनं च हित्वा, तस्माद्  
अद्यत्वेऽपि ब्राह्मणो ब्रह्मवित्  
पाण्डित्यं पाण्डित्यभावम्, एतदा-  
त्मविज्ञानं पाण्डित्यम्, निर्विद्य  
निःशेषं विदित्वा आत्मविज्ञानं  
निरवशेषं कृत्वेत्यर्थः—  
आचार्यत आगमतश्च, एषणाभ्यो  
व्युत्थाय—एषणाव्युत्थानाव-  
धानमेव हि तत् पाण्डित्यम्  
एषणातिरस्कारोद्भवत्वादेपणावि-  
रुद्धत्वात्; एषणामतिरस्कृत्य न  
हात्मविषयस्य पाण्डित्यस्योद्भव  
इत्यात्मज्ञानेनैव विहितमेषणा-  
व्युत्थानम् आत्मज्ञानसमान-  
कर्तृकत्वाप्रत्ययोपादानलिङ्ग-  
श्रुत्या दृढीकृतम् । तस्मादेप-  
णाभ्यो व्युत्थाय ज्ञानबलभावेन  
बाल्येन तिष्ठासेत् स्थातुमिच्छेत् ।

ज्ञानकर एषणालक्षण साधन और  
फलस्वरूप समस्त विषयोंसे ऊपर  
उठकर अर्थात् दृष्ट और अदृष्ट फल-  
वाले सम्पूर्ण कर्म और उसके  
साधनको छोड़कर भिक्षाचार्य  
करते थे, इसलिये इस समय भी  
ब्राह्मण यानी ब्रह्मवेत्ता पाण्डित्य—  
पाण्डित्यभावको—यह आत्मज्ञान ही  
पाण्डित्य है, इसे निर्विद्य—निःशेष-  
तया ज्ञानकर अर्थात् आचार्य और  
शास्त्रसे पूर्णतया आत्मज्ञान सम्पा-  
दन करके एषणाओंसे व्युत्थान कर,  
क्योंकि उस पाण्डित्यका पर्यवसान  
एषणाओंसे व्युत्थान करनेमें ही है,  
कारण, वह एषणाओंके तिरस्कारसे  
ही उत्पन्न होता है और एषणाओं-  
से विरुद्ध भी है, एषणाओंका  
तिरस्कार किये बिना तो आत्म-  
विषयक पाण्डित्यका उदय ही नहीं  
हो सकता, अतः आत्मज्ञानद्वारा  
ही एषणाओंसे व्युत्थान सम्पादित  
होता है; आत्मज्ञान और व्युत्थान-  
का एक ही कर्ता है—यह सूचित  
करनेके लिये 'व्युत्थाय' इस पदमें  
'त्वा' प्रत्ययका प्रयोग किया गया  
है, इसलिये इस लिङ्गभूता श्रुतिने  
उक्त अभिप्रायको और भी पुष्ट कर  
दिया है । अतः एषणाओंसे उत्थान  
कर बाल्यसे—ज्ञानबलभावसे  
'तिष्ठासेत्'—स्थित रहनेकी इच्छा  
करे ।

पगम्यते हि तत् । यानि पारि-  
 ब्राज्येऽभिहितानि वचनानि  
 “यज्ञोपवीत्येवाधीयीत” इत्या-  
 दीनि, तान्यविद्वत्पारिव्राज्यमात्र-  
 विषयाणीति परिहितानि; इतरथा  
 आत्मज्ञानबाधः स्यादिति शक्तम्,  
 “निराशिषमनारम्भं निर्नम-  
 स्कारमस्तुतिम् । अक्षीणं क्षीण-  
 कर्माणं तं देवा ब्राह्मणं विदुः”  
 इति सर्वकर्मभावं दर्शयति  
 स्मृतिविदुषः, “विद्वान्लिङ्ग-  
 विवर्जितः” “तस्मादलिङ्गो  
 धर्मज्ञः” इति च । तस्मात्  
 परमहंसपारिव्राज्यमेव व्युत्थान-  
 लक्षणं प्रतिपद्येतात्मवित् सवं-  
 कर्मसाधनपरित्यागरूपमिति ।  
 यस्मात् पूर्वं ब्राह्मणा एतमात्मानम्  
 असाधनफलस्वभावं विदित्वा

उसे स्वीकार करते हैं ।<sup>१</sup> संन्यासा-  
 श्रममें जो “यज्ञोपवीती होकर ही  
 अध्ययन करे” इत्यादि वचन कहे  
 गये हैं, वे केवल अविद्वत्संन्यासमात्र-  
 से सम्बन्ध रखनेवाले हैं— ऐसा  
 कहकर उनका परित्याग किया जा  
 चुका है; और यह भी कहा गया  
 है कि यदि ऐसा न मानेंगे [ उन्हें  
 विद्वत्संन्याससम्बन्धी समझेंगे ] तो  
 आत्मज्ञानका बाध हो जायगा ।  
 “जिसे किसी प्रकारकी कामना  
 नहीं है, जो सब प्रकारके आरम्भसे  
 शून्य तथा नमस्कार और स्तुतिसे  
 रहित है, जो स्वयं अक्षीण है, किन्तु  
 जिसके कर्मोंका क्षय हो चुका है,  
 उसे देवगण ब्राह्मण ( ब्रह्मवेत्ता )  
 मानते हैं” यह स्मृति विद्वान्के  
 समस्त कर्मोंका अभाव दिखाती है ।  
 तथा “विद्वान् लिङ्गरहित होता है”  
 “अतः वह लिङ्गरहित और धर्मज्ञ  
 होता है” इत्यादि वचन भी यही  
 दिखलाते हैं । अतः आत्मवेत्ताको  
 समस्त कर्म साधनोंके परित्यागरूप  
 व्युत्थानलक्षण परमहंस पारिव्राज्य-  
 का ही आश्रय लेना चाहिये ।

क्योंकि पूर्ववर्ती ब्राह्मण  
 ( ब्रह्मज्ञ ) लोग इस  
 असाधनफलस्वभाव आत्माको

१. तथापि क्षुधादिकी निवृत्तिके लिये मिष्टादवादिकी कर्तव्यता प्राप्त होनेके कारण उसकी विधि सार्थक ही है ।

तिरस्करणम्; एतत् कृत्वा कृत-  
कृत्यो योगी भवति ।

अमौनं च आत्मज्ञानानात्म-  
प्रत्ययतिरस्कारौ पाण्डित्यबाल्य-  
संज्ञकौ निःशेषं कृत्वा, मौनं  
नाम अनात्मप्रत्ययतिरस्करणस्य  
पर्यवसानं फलम्, तच्च निर्वि-  
द्याय ब्राह्मणः कृतकृत्यो भवति—  
ब्रह्मैव सर्वमिति प्रत्यय उप-  
जायते । स ब्राह्मणः कृतकृत्यः,  
अतो ब्राह्मणः, निरुपचरितं हि  
तदा तस्य ब्राह्मण्यं प्राप्तम्; अत  
आह—स ब्राह्मणः केन स्यात्  
केन चरणेन भवेत् ? येन स्याद्  
येन चरणेन भवेत्, तेनेदृश एवा-  
यम्—येन केनचिच्चरणेन स्यात्  
तेनेदृश एव उक्तलक्षण एव  
ब्राह्मणो भवति; येन केनचि-  
च्चरणेनेति स्तुत्यर्थम्—येन  
ब्राह्मण्यावस्था सेयं स्तूयते, न  
तु चरणेऽनादरः ।

( ब्रह्मवेत्ता ) का कर्तव्य है; ऐसा  
करके वह कृतकृत्य योगी हो  
जाता है ।

आत्मज्ञान और अनात्मप्रत्यय-  
का तिरस्कार जिनकी पाण्डित्य  
और बाल्यसंज्ञा है—ये अमौन हैं,  
इन्हें निःशेष करके तथा अनात्म-  
प्रत्यय तिरस्कारका पर्यवसान—  
फल मौन है, उसे भी निःशेष जान  
करके ब्राह्मण कृतकृत्य हो जाता  
है । उसे 'सब ब्रह्म ही है' ऐसा  
प्रत्यय उत्पन्न हो जाता है । वह  
ब्राह्मण कृतकृत्य है, इसलिये ब्राह्मण  
है; उस समय उसे उपचारक्षून्य  
ब्राह्मणत्व प्राप्त हो जाता है; इसीसे  
श्रुति कहती है—वह किससे अर्थात्  
किसी आचरणसे ब्राह्मण हो सकता  
है? [ उत्तर— ] जिससे अर्थात्  
जिस आचरणसे भी हो वह ऐसा  
ही होगा—तात्पर्य यह है कि जिस  
किसी भी आचरणसे हो उससे ऐसा  
यानी ऐसे लक्षणोंवाला ही ब्राह्मण  
होता है; 'जिस किसी भी आचरण-  
से' यह कथन स्तुतिके लिये है;  
अर्थात् ऐसा कहकर यह जो ब्राह्म-  
ण्यावस्था है, उसकी स्तुति की जाती  
है, इससे आचरणमें अनादर  
प्रदर्शित नहीं होता ।

साधनफलाश्रयणं हि बलमित-  
 रेषामनात्मविदाम्, तद् बलं  
 हित्वा विद्वान् असाधनफलस्व-  
 रूपात्मविज्ञानमेव बलं तद्भावे-  
 मेव केवलमाश्रयेत्, तदाश्रयणे  
 हि करणान्येषणाविषये एनं हत्वा  
 स्थापयितुं नोत्सहन्ते; ज्ञानबल-  
 हीनं हि मूढं दृष्टादृष्टविषयायाम्  
 एषणायामेवैनं करणानि नियो-  
 जयन्ति; बलं नाम आत्मविद्य-  
 याशेषविषयदृष्टितिरस्करणम्;  
 अतस्तद्भावेन बाल्येन तिष्ठासेत्;  
 तथा “आत्मना विन्दते वीर्यम्”  
 (केन० २ ४) इति श्रुत्य-  
 न्तरात् । “नायमात्मा बल-  
 हीनेन लभ्यः” ( मु० उ० ३ ।  
 २ । ४ ) इति च ।

बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्य  
 निःशेषं कृत्वाथ मननान्मुनि-  
 योगी भवति; एतावद्धि ब्राह्मणेन  
 कर्तव्यम्, यदुत सर्वानात्मप्रत्यय-

अन्य जो अनात्मज्ञ हैं, उनका  
 बल तो साधन और फलोंका  
 आश्रय लेना ही है; उस बलको  
 त्यागकर विद्वान्को जो असाधन-  
 फलस्वरूप आत्मविज्ञान ही बल  
 है, केवल उस बलभावका ही  
 आश्रय लेना चाहिये । उसका  
 आश्रय लेनेसे ( विषयलोलुप )  
 इन्द्रियाँ इसे आकृष्ट करके एषणाओं-  
 के विषयमें स्थापित करनेका साहस  
 नहीं कर सकतीं । जो ज्ञानबलसे  
 रहित है, उस मूढ़को ही इन्द्रियाँ  
 दृष्ट और अदृष्ट विषयोंकी एषणामें  
 नियुक्त कर देती हैं; आत्मज्ञानके  
 द्वारा समस्त विषयदृष्टिका तिरस्कार  
 कर देना ही बल है; अतः उस  
 बलभावसे—बाल्यसे स्थित रहनेकी  
 इच्छा करे; ऐसा ही “आत्मज्ञानके  
 द्वारा वीर्य ( विषयदृष्टिकें तिरस्कार-  
 का सामर्थ्य ) प्राप्त होता है” इस  
 अन्य श्रुतिसे विदित होता है, तथा  
 “यह आत्मा बलहीनको नहीं मिल  
 सकता” यह श्रुति भी यही  
 कहती है ।

इस प्रकार बाल्य और पाण्डित्यको  
 निर्विद्य, निःशेष जान करके फिर  
 मुनि—मनन करनेके कारण मुनि—  
 योगी होता है । समस्त अनात्मप्रत्ययों-  
 का तिरस्कार करना—यही ब्राह्मण





सर्वसंसारधर्मविनिर्मुक्तो दर्शयि- उसका दर्शन द्रष्टा (मुमुक्षु) को  
कराना है; इसलिये यह आरम्भ  
तव्य इत्यारम्भः— किया जाता है—

जलसे लेकर ब्रह्मलोकपर्यन्त उत्तरोत्तर अधिष्ठानतत्त्वोंका निरूपण

अथ हैनं गार्गी वाचक्नवी पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति  
होवाच यदिदं सर्वमप्सवोतं च प्रोतं च कस्मिन्नु  
खल्वाप ओताश्च प्रोताश्चेति वाग्यौ गार्गीति कस्मिन्नु  
खलु वायुरोतश्च प्रोतश्चेत्यन्तरिक्षलोकेषु गार्गीति  
कस्मिन्नु खल्वन्तरिक्षलोका ओताश्च प्रोताश्चेति गन्ध  
र्वलोकेषु गार्गीति कस्मिन्नु खलु गन्धर्वलोका ओताश्च  
प्रोताश्चेत्यादित्यलोकेषु गार्गीति कस्मिन्नु खल्वा-  
दित्यलोका ओताश्च प्रोताश्चेति चन्द्रलोकेषु गार्गीति  
कस्मिन्नु खलु चन्द्रलोका ओताश्च प्रोताश्चेति नक्षत्र-  
लोकेषु गार्गीति कस्मिन्नु खलु नक्षत्रलोका ओताश्च  
प्रोताश्चेति देवलोकेषु गार्गीति कस्मिन्नु खलु देव-  
लोका ओताश्च प्रोताश्चेतीन्द्रलोकेषु गार्गीति कस्मिन्नु  
खल्विन्द्रलोका ओताश्च प्रोताश्चेति प्रजापतिलोकेषु  
गार्गीति कस्मिन्नु खलु प्रजापतिलोका ओताश्च प्रोता-  
श्चेति ब्रह्मलोकेषु गार्गीति कस्मिन्नु खलु ब्रह्मलोका  
ओताश्च प्रोताश्चेति स होवाच गार्गि मातिप्राक्षीर्मा ते  
मूर्धा व्यपसदनतिप्रश्न्यां वै देवतामतिपृच्छसि गार्गि  
मातिप्राक्षीरिति ततो ह गार्गी वाचक्नव्युपरराम ॥१॥

फिर इस याज्ञवल्क्यसे वाचक्नुकी पुत्री गार्गिने पूछा; वह बोली, 'हे  
याज्ञवल्क्य ! यह जो कुछ है, सब जलमें ओतप्रोत है, किंतु वह जल'

अत एतस्माद् ब्राह्मण्यावस्था-  
नाद् अशनायाद्यतीतात्मस्वरूपाद्  
नित्यतृप्ताद् अन्यद् अविद्या-  
विषयम् एषणालक्षणं वस्त्वन्तरम्,  
आर्तं विनाशि आर्तिपरिमृहीतम्,  
स्वप्नमायामरीच्युदकसमम् अ-  
सारम्, आत्मैवैकः केवलो  
नित्यमुक्त इति । ततो ह कहोलः  
कौषीतकेयः उपरराम ॥ १ ॥

अतः इस क्षुधादिरहित आत्म-  
स्वरूप नित्यतृप्त ब्राह्मण्यपदमें  
स्थिति होनेसे भिन्न जो अविद्याकी  
विषयभूत एषणारूप अन्य वस्तुएँ  
हैं, वे आर्त-विनाशी आर्तिसे व्याप्त  
अर्थात् स्वप्न, माया और मरु-  
मरीचिकाके जलके समान असार  
हैं; केवल एक आत्मा ही नित्यमुक्त  
है । तब कौषीतकेय कहोल उपरत  
हो गया ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये तृतीयाध्याये

पञ्चमं कहोलब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

## षष्ठ ब्राह्मण

याज्ञवल्क्य-गार्गी-संवाद

यत् साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्म  
सर्वान्तर आत्मेत्युक्तम्, तस्य  
सर्वान्तरस्य स्वरूपाधिगमाय  
आ शाकल्यब्राह्मणाद् ग्रन्थ  
आरभ्यते । पृथिव्यादीनि  
क्षाकाशान्तानि भूतानि अन्त-  
र्बहिर्भावेन व्यवस्थितानि; तेषां  
यद् बाह्यं बाह्यम् अधिगम्या-  
धिगम्य निराकुर्वन् द्रष्टुः  
साक्षात् सर्वान्तरोऽगौण आत्मा

जो साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म  
सर्वान्तर आत्मा है—ऐसा कहा  
गया है, उस सर्वान्तरके स्वरूपका  
ज्ञान प्राप्त करनेके लिये शाकल्य-  
ब्राह्मणपर्यन्त आगेका ग्रन्थ आरम्भ  
किया जाता है । पृथ्वीसे लेकर  
आकाशपर्यन्त सम्पूर्ण भूत अन्त-  
र्बहिर्भावसे स्थित हैं । उनमेंसे  
जो बाह्य-बाह्य भूत है, उसे जान-  
जानकर निराकरण करते हुए, जो  
सम्पूर्ण सांसारिक धर्मोंसे रहित  
साक्षात् सर्वान्तर मुख्य आत्मा है,

रीतं वा—अद्भिः सर्वतोऽन्तर्वहि-  
र्भूतामिव्याप्तमित्यर्थः, अन्यथा  
सक्तुमुष्टिबद्धं विशीर्येत ।

इदं तावदनुमानमुपन्यस्तम्—  
यत् कार्यं परिच्छिन्नं स्थूलम्,  
कारणेनापरिच्छिन्नेन सूक्ष्मेण  
व्याप्तमिति दृष्टम्—यथा पृथिवी  
अद्भिः, तथापूर्वं पूर्वमुत्तरेणो-  
त्तरेण व्यापिना भवितव्यम्,  
इत्येष आ सर्वान्तरादात्मनः  
प्रश्नार्थः ।

तत्र भूतानि पञ्च संहतान्ये-  
चोत्तरमुत्तरं सूक्ष्मभावेन व्यापकेन  
कारणरूपेण च व्यवतिष्ठन्ते, न च  
परमात्मनोऽर्वाक् तद्व्यतिरेकेण व-  
स्त्वन्तरमस्ति “सत्यस्य सत्यम्”  
(बृ० उ० २ । १ । २०) इति  
श्रुतेः । सत्यं च भूतपञ्चकम्,  
सत्यस्य सत्यं च पर आत्मा ।  
क्वस्मिन्नुखलवाप ओताश्च प्रोता-  
श्चेति—तासां अपि कार्यत्वात् स्थूल-  
त्वात् परिच्छिन्नत्वाच्च क्वचिद्भि-  
द्योतप्रोतभावेन भवितव्यम्;

बाहर-भीतर सब ओर विद्यमान  
हुए जलसे ही व्याप्त है, नहीं तो  
यह सत्तूकी मुट्टीके समान छिन्न-  
भिन्न हो जाता ।

यह तो अनुमानका उपन्यास  
किया गया, इससे यह देखा गया  
कि जो कार्य, परिच्छिन्न और  
स्थूल तत्त्व है, वह कारण, अप-  
रिच्छिन्न और सूक्ष्म तत्त्वसे व्याप्त  
रहता है—जिस प्रकार पृथिवी  
जलसे व्याप्त है; उसी प्रकार पूर्व-पूर्व  
जलादि अपने उत्तरोत्तरवर्ती कारण  
वायु आदिसे व्याप्त हैं; सर्वान्तर  
आत्मापर्यन्त इस प्रश्नका यही  
तात्पर्य है ।

तहाँ, भूत पाँच हैं, जो परस्पर  
मिलकर ही उत्तरोत्तर व्यापक  
सूक्ष्मभावसे और कारणरूपसे  
विद्यमान हैं । परमात्मासे नीचे  
उससे भिन्न और कोई वस्तु नहीं है  
जैसा कि “वह सत्य-का-सत्य है”  
इस श्रुतिसे प्रमाणित होता है ।  
पाँचों भूत तो सत्य हैं और परमात्मा  
सत्य-का-सत्य है । [ अतः प्रश्न  
होता है कि ] जल किसमें ओत-  
प्रोत हैं ? कार्य स्थूल और परिच्छिन्न  
होनेके कारण उन्हें भी किसीमें  
ओतप्रोतभावसे रहना चाहिये;

किसमें ओतप्रोत है ?' [ याज्ञवल्क्य-] 'हे गार्गी ! वायुमें ।' [ गार्गी-] 'वायु किसमें ओतप्रोत है ?' [ याज्ञवल्क्य-] 'हे गार्गी ! अन्तरिक्षलोकोमें ।' [ गार्गी-] 'अन्तरिक्षलोक किसमें ओतप्रोत हैं ?' [ याज्ञवल्क्य-] 'हे गार्गी ! गन्धर्वलोकेमें ।' [ गार्गी-] 'गन्धर्वलोक किसमें ओतप्रोत हैं ?' [ याज्ञवल्क्य-] 'हे गार्गी ! आदित्यलोकोमें ।' [ गार्गी-] 'आदित्यलोक किसमें ओतप्रोत हैं ?' [ याज्ञवल्क्य-] 'हे गार्गी ! चन्द्रलोकोमें ।' [ गार्गी-] 'चन्द्रलोक किसमें ओतप्रोत हैं ?' [ याज्ञवल्क्य-] 'हे गार्गी ! नक्षत्रलोकोमें ।' [ गार्गी-] 'नक्षत्रलोक किसमें ओतप्रोत हैं ?' [ याज्ञवल्क्य-] 'हे गार्गी ! देवलोकोमें ।' [ गार्गी-] 'देवलोक- किसमें ओतप्रोत हैं ?' [ याज्ञवल्क्य-] 'हे गार्गी ! इन्द्रलोकोमें ।' [ गार्गी-] 'इन्द्रलोक किसमें ओतप्रोत हैं ?' [ याज्ञवल्क्य-] 'हे गार्गी ! प्रजापतिलोकोमें ।' [ गार्गी-] 'प्रजापतिलोक किसमें ओतप्रोत हैं ?' [ याज्ञवल्क्य-] 'हे गार्गी ! ब्रह्मलोकोमें ।' [ गार्गी-] 'ब्रह्मलोक किसमें ओतप्रोत हैं ?' इसपर याज्ञवल्क्यने कहा—'हे गार्गी ! अतिप्रश्न मत कर । तेरा मस्तक न गिर जाय । तू, जिसके विषयमें अतिप्रश्न नहीं करना चाहिये, उस देवताके विषयमें अतिप्रश्न कर रही है । हे गार्गी ! तू अतिप्रश्न न कर ।' तब वचक्नुकी पुत्री गार्गी उपरत हो गयी ॥ १ ॥

अथ हैनं गार्गी नामतः,  
वाचकनवीवचक्रोर्दुहिता, पप्रच्छ;  
याज्ञवल्क्येति होवाच; यदिदं  
सर्वं पार्थिवं धातुजातम् अप्सूदके  
ओतं च प्रोतं च, ओतं दीर्घपट-  
तन्तुवत् प्रोतं तिर्यक्तन्तुवद् विप-

फिर उस याज्ञवल्क्यसे वाचकनवी वचक्नुकी पुत्रीने, जो नामसे गार्गी थी, पूछा । उसने 'हे याज्ञवल्क्य !' इस प्रकार सम्बोधित करके कहा— यह जो कुछ पार्थिव धातुसमुदाय है वह अप्—जलोंमें ओतप्रोत है, ओत—वस्त्रकी लंबाईके तन्तुके समान और प्रोत—वस्त्रकी चौड़ाईके तन्तुके समान अथवा इससे उलटा समझो । तात्पर्य यह है कि यह अपने

प्राप्स्युपभोगाश्रयाकारपरिणतानि  
भूतानि संहतानि तान्येव  
पञ्चेति बहुवचनमाञ्जि ।

कस्मिन्नु खलु ब्रह्मलोका  
ओताश्च प्रोताश्चेति— स होवाच  
याज्ञवल्क्यो हे गार्गी मातिप्राक्षीः  
स्वं प्रश्नम्, न्यायप्रकारमतीत्य  
आगमेन प्रष्टव्यां देवतामनुमानेन  
मा प्राक्षीरित्यर्थः, पृच्छन्त्याश्च  
मा ते तव मूर्धा शिरो न्यपतद्  
विस्पष्टं पतेत्; देवतायाः  
स्वप्रश्न आगमविषयः; तं प्रश्न-  
विषयमतिक्रान्तो गार्गीः प्रश्नः;  
आनुमानिकत्वात् स यस्या  
देवतायाः प्रश्नः सातिप्रश्न्या,  
नातिप्रश्न्या नतिप्रश्न्या, स्वप्रश्न-  
विषयैव, केवलागमगम्येत्यर्थः,  
तामनतिप्रश्न्यां वै देवतामतिपृ-  
च्छसि । अतो गार्गी मातिप्राक्षीः,

उपभोगके आश्रय (शरीर) के  
आकारमें परिणत हुए परस्परसंहत  
वे ही पाँच भूत हैं, इसलिये वे  
बहुवचनके भागी हैं ।

[ गार्गी— ] ‘अच्छा तो, वे  
ब्रह्मलोक किसमें ओतप्रोत हैं?’  
इसपर उस याज्ञवल्क्यने कहा, ‘हे  
गार्गी ! तू अपने प्रश्नको अतिप्रश्न  
न कर, अर्थात् न्यायोचित प्रकारको  
छोड़कर आचार्यपरम्पराद्वारा पूछने-  
योग्य शास्त्रगम्य देवताको अनुमान-  
से मत पूछ । इस प्रकार पूछनेसे  
तेरा मूर्धा—मस्तक विपतित—  
विस्पष्टतया पतित न हो जाय ।’  
यह देवताका स्वप्रश्न शास्त्रका  
विषय है; गार्गीका प्रश्न आनुमानिक  
होनेके कारण उस प्रश्नविषय-  
का अतिक्रमण कर गया है; यह  
प्रश्न जिस देवताके विषयमें है, वह  
अतिप्रश्नथा हो रही है; किंतु वह  
नातिप्रश्नथा—अतिप्रश्न करनेके  
अयोग्य अर्थात् अपने प्रश्नकी ही  
विषय है; तात्पर्य यह है कि ‘वह  
केवल आचार्योपदेशसे शास्त्रद्वारा  
ही जानी जा सकती है, उस अनति-  
प्रश्नथा देवताके विषयमें तू अतिप्रश्न  
करती है । अतः हे गार्गी ! यदि  
तुझे मरनेकी इच्छा न हो तो

अथ तासामोतप्रोतभाव इति ।  
एवमुत्तरोत्तरप्रश्नप्रसङ्गो योजयि-  
तव्यः । वायौ गार्गीति ।

नन्वग्नाविति वक्तव्यम् !

नैष दोषः, अग्नेः पार्थिवं  
वा आप्यं वा धातुमनाश्रित्य  
इतरभूतवत् स्वातन्त्र्येण आत्म-  
लाभो नास्तीति तस्मिन्नोतप्रोत-  
भावो नोपदिश्यते ।

कस्मिन्तु खलु वायुरोतश्च  
प्रोतश्चेत्यन्तरिक्षलोकेषु गार्गीति  
तान्येव भूतानि संहतान्यन्तरिक्ष-  
लोकाः, तान्यपि गन्धर्वलोकेषु,  
गन्धर्वलोका आदित्यलोकेषु,  
आदित्यलोकाश्चन्द्रलोकेषु,  
चन्द्रलोका नक्षत्रलोकेषु,  
नक्षत्रलोका देवलोकेषु, देवलोका  
इन्द्रलोकेषु, इन्द्रलोका विराट्-  
शरीरारम्भकेषु भूतेषु प्रजापति-  
लोकेषु, प्रजापतिलोका ब्रह्म-  
लोकेषु । ब्रह्मलोका नाम  
अण्डारम्भकाणि भूतानि;  
सर्वत्र हि सूक्ष्मतारतम्यक्रमेण

तो उनका ओतप्रोतभाव कहाँ है ?  
इसी प्रकार आगे-आगेके प्रश्नोंके  
प्रसङ्गकी योजना करनी चाहिये ।  
[ याज्ञवल्क्य— ] हे गार्गि !  
वायुमें ।

शङ्का—किंतु यहां तो याज्ञवल्क्य-  
को 'अग्निमें' ऐसा कहना चाहिये  
था !

समाधान—ऐसा कहनेमें दोष  
नहीं है, क्योंकि अन्य भूतोंके समान  
अग्निके स्वरूपकी सिद्धि किसी  
पार्थिव या जलीय धातुका आश्रय  
लिये बिना नहीं होती, इसलिये  
उसमें ओतप्रोतभावका उपदेश नहीं  
किया जाता ।

( गार्गी— ) 'वायु किसमें ओत  
प्रोत है ?' ( याज्ञवल्क्य— ) 'हे  
गार्गि ! अन्तरिक्षलोकोमें ।' परस्पर  
संहत हुए ये भूत ही अन्तरिक्षलोक  
हैं । वे भी गन्धर्वलोकोमें, गन्धर्व-  
लोक आदित्यलोकोमें, आदित्यलोक  
चन्द्रलोकोमें, चन्द्रलोक नक्षत्रलोको-  
में, नक्षत्रलोक देवलोकोमें, देवलोक  
इन्द्रलोकोमें, इन्द्रलोक विराट्  
शरीरके आरम्भक भूतरूप प्रजा-  
पतिलोकोमें और प्रजापतिलोक  
ब्रह्मलोकोमें ओतप्रोत हैं । ब्रह्मलोक  
ब्रह्माण्डके आरम्भक भूतोंको  
कहते हैं; इन सभी लोकोमें  
सूक्ष्मताके तारतम्यक्रमसे प्राणियोंके

सोऽब्रवीत् पतञ्जलं काप्यं याज्ञिका ५ इच वेत्थ नु त्वं  
 काप्य तमन्तर्यामिणं य इमं च लोकं परं च लोक ५  
 सर्वाणि च भूतानि योऽन्तरो यमयतीति सोऽब्रवीत्  
 पतञ्जलः काप्यो नाहं तं भगवन् वेदेति सोऽब्रवीत्  
 पतञ्जलं काप्यं याज्ञिका ५ इच यो वै तत् काप्य सूत्रं  
 विद्यात्तं चान्तर्यामिणमिति स ब्रह्मवित् स लोकवित् स  
 देववित् स वेदवित् स भूतवित् स आत्मवित् स सर्व-  
 विदिति तेभ्योऽब्रवीत्तदहं वेद तच्चेत्त्वं याज्ञवल्क्य  
 सूत्रमविद्रा ५ स्तं चान्तर्यामिणं ब्रह्मगवीरुदजसे मूर्धा  
 ते विपतिष्यतीति वेद वा अहं गौतम तत् सूत्रं तं  
 चान्तर्यामिणमिति यो वा इदं कश्चिद् ब्रूयाद् वेद  
 वेदेति यथा वेत्थ तथा ब्रूहीति ॥ १ ॥

फिर इस याज्ञवल्क्यसे आरुणि उद्दालकने पूछा; वह बोला, 'हे याज्ञ-  
 वल्क्य ! हम मद्रदेशमें यज्ञशास्त्रका अध्ययन करते हुए कपिगोत्रोत्पन्न पत-  
 ञ्जलके घर रहते थे । उसकी भार्या गन्धर्वद्वारा गृहीत थी । हमने उस  
 (गन्धर्व) से पूछा, 'तू कौन है ?' उसने कहा, 'मैं आथर्वण कबन्ध हूँ ।' उसने  
 कपिगोत्रीय पतञ्जल और उसके याज्ञिकोंसे पूछा, 'काप्य ! क्या तुम उस  
 सूत्रको जानते हो जिसके द्वारा यह लोक, परलोक और सारे भूत ग्रथित  
 हैं ?' तब उस काप्य पतञ्जलने कहा, 'भगवन् ! मैं उसे नहीं जानता ।' उसने  
 पतञ्जल काप्य और याज्ञिकोंसे कहा, 'काप्य ! क्या तुम उस अन्तर्यामीको  
 जानते हो जो इस लोक, परलोक और समस्त भूतोंको भीतरसे नियमित  
 करता है ?' उस पतञ्जल काप्यने कहा, 'भगवन् ! मैं उसे नहीं जानता ।'  
 उसने पतञ्जल काप्य और याज्ञिकोंसे कहा; 'काप्य ! जो कोई उस सूत्र और उस  
 अन्तर्यामीको जानता है, वह ब्रह्मवेत्ता है, वह लोकवेत्ता है, वह देववेत्ता है,  
 वह वेदवेत्ता है, वह भूतवेत्ता है, वह आत्मवेत्ता है और वह सर्ववेत्ता है ।'

मर्तुं चेन्नेच्छसि । ततो ह गार्गी | अतिप्रश्न न कर ।' तव वचकनुकी  
वाचकनत्री उपरराम ॥ १ ॥ | पुत्री गार्गी उपरत हो गयी ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये तृतीयाध्याये  
षष्ठं गार्गीब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

## सप्तम ब्राह्मण

याज्ञवल्क्य-आरुणि-संवाद

इदानीं ब्रह्मलोकानामन्तरतमं  
सूत्रं वक्तव्यमिति तदर्थं आरम्भः,  
तच्च आगमेनैव प्रष्टव्यमिति-  
तिहासेन आगमोपन्यासः  
क्रियते —

अब ब्रह्मलोकोंका जो अन्तरतम  
सूत्र है, उसे बतलाना है, इसीलिये  
आगेका ग्रन्थ आरम्भ किया जाता  
है । उसे आगम ( आचार्योपदेश )  
के द्वारा ही विचारना चाहिये, इस-  
लिये इतिहासके द्वारा आगमका  
उपन्यास किया जाता है —

सूत्र और अन्तर्यामीके विषयमें प्रश्न

अथ हैनमुद्दालक आरुणिः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति  
होवाच मद्रेष्ववसाम, पतञ्जलस्य काप्यस्य गृहेषु  
यज्ञमधीशानास्तस्यासीद् भार्या गन्धर्वगृहीता तम-  
पृच्छाम कोऽग्नीति सोऽब्रवीत् कन्नन्व आथर्वण इति  
सोऽब्रवीत् पतञ्जलं काप्यं याज्ञिका ऽश्च वेत्थ नु त्वं  
काप्य तत् सूत्रं येनायं च लोकः परश्च लोकः  
सर्वाणि च भूतानि संहृद्धानि भवन्तीति सोऽ-  
ब्रवीत् पतञ्जलः काप्यो नाहं तद् भगवन् वेदेति



प्रतिपत्तव्यं जन्म, सर्वाणि च भूतानि ब्रह्मादिस्तम्भपर्यन्तानि, सन्दृग्धानि सङ्ग्रथितानि स्रगिव सूत्रेण विष्टब्धानि भवन्ति येन— तत् किं सूत्रं वेत्थ ? सोऽब्रवीदेवं पृष्ठः काप्यः—नाहं तद् भगवन् वेदेति, तत् सूत्रं नाहं जाने हे भगवन्निति सम्पूजयन्नाह ।

सोऽब्रवीत् पुनर्गन्धर्व उपाध्यायमस्मांश्च—वेत्थ नु त्वं काप्य तमन्तर्यामिणम् ? अन्तर्यामीति विशेष्यते—य इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि च भूतानि योऽन्तरोऽभ्यन्तरः सन् यमयति नियमयति, दारुयन्त्रमिव भ्रामयति, स्वं स्वमुचितव्यापारं कारयतीति । सोऽब्रवीदेवमुक्तः पतञ्जलः काप्यः—नाहं तं जाने भगवन्निति सम्पूजयन्नाह ।

सोऽब्रवीत् पुनर्गन्धर्वः, सूत्रतदन्तर्गतान्तर्यामिणोर्विज्ञानं स्तुयते—यः रुश्चिद् वै तत् सूत्रं हे काप्य विधाद् विजानीयात् तं चान्तर्या-

आगे प्राप्त होनेवाला जन्म और ब्रह्मासे लेकर स्तम्भपर्यन्त सम्पूर्ण भूत संदृग्ध—संग्रथित—सूत्रसे मालाके समान सम्यक् प्रकारसे धारण किये हुए हैं, क्या उस सूत्रको तुम जानते हो ?' इस प्रकार पूछे जानेपर उस काप्यने कहा, 'भगवन् ! मैं उसे नहीं जानता ।' 'हे भगवन् !' इस प्रकार सत्कार करते हुए उसने कहा, 'मैं उस सूत्रको नहीं जानता ।'

'उस गन्धर्वने उपाध्यायसे और हमसे फिर पूछा, 'काप्य ! क्या तुम उस अन्तर्यामीको जानते हो ?' 'अन्तर्यामी' इस पदका विशेषण बतलाता है—'जो इस लोकको, परलोकको और सम्पूर्ण भूतोंको अन्तर—भीतर रहकर नियमित करता है—काष्ठयन्त्रके समान भ्रमित अर्थात् अपना-अपना उचित व्यापार कराता है [ क्या उसे तुम जानते हो ? ]' । इस प्रकार कहे जानेपर उस पतञ्जल काप्यने 'भगवन् !' इस प्रकार सत्कार करते हुए कहा, 'मैं उसे नहीं जानता ।'

'उस गन्धर्वने फिर कहा, अब सूत्र और उसके अन्तर्वर्ती अन्तर्यामीके विज्ञानकी स्तुति की जाती है—'हे काप्य ! तुममेंसे जो कोई भी उस सूत्रको और सूत्रके अन्तर्गत उसी सूत्रके नियन्ता अन्तर्यामीको

तथा इसके पश्चात् गन्धर्वने उन ( काप्य आदि ) से सूत्र और अन्तर्यामी-को बताया । उसे मैं जानता हूँ । हे याज्ञवल्क्य ! यदि उस सूत्र और अन्तर्यामीको न जाननेवाले होकर ब्रह्मवेत्ताकी स्वभूत गौओंको ले जाओगे तो तुम्हारा मस्तक गिर जायगा ।' [ याज्ञवल्क्य— ] 'हे गौतम । मैं उस सूत्र और अन्तर्यामीको जानता हूँ ।' [ उद्दालक— ] 'ऐसा तो जो कोई भी कह सकता है—'मैं जानता हूँ, मैं जानता हूँ' [ किंतु यों व्यर्थ ढोल पीटनेसे क्या लाभ ? यदि वास्तवमें तुम्हें उसका ज्ञान है तो ] जिस प्रकार तुम जानते हो वह कहो' ॥ १ ॥

अथ हैनुद्दालको नामतः,  
अरुणस्यापत्यमारुणिः पप्रच्छ;  
याज्ञवल्क्येति होवाच; मद्रेषु  
देशेष्ववसामोपितवन्तः, पतञ्जल-  
स्य—पतञ्जलो नामतस्तस्यैव  
कपिगोत्रस्य काप्यस्य गृहेषु  
यज्ञमधीयाना यज्ञशास्त्राध्ययनं  
कुर्वाणाः । तस्यांसीद् भार्या  
गन्धर्वगृहीता; तमपृच्छाम—  
कोऽसीति; सोऽब्रवीत् कवन्धो  
नामतः, अथर्वणोऽपत्यमाथर्वण  
इति ।

सोऽब्रवीद् गन्धर्वः पतञ्जलं  
काप्यं याज्ञिकांश्च तच्छिष्यान्—  
वेत्थ नु त्वं हे काप्य जानीषे  
तत् सूत्रम् ? किं तत् ?  
येन सूत्रेणायं च लोक इदं  
च जन्म, परश्च लोकः परं च

फिर उस याज्ञवल्क्यसे उद्दालक नामसे प्रसिद्ध आरुणि—अरुणके पुत्रने पूछा । वह बोला, 'हे याज्ञ-वल्क्य । हम मद्रदेशमें पतञ्जलके— जो नामसे पतञ्जल था उस काप्य—कपिगोत्रीयके घर यज्ञ—यज्ञशास्त्र-का अध्ययन करते हुए रहते थे । उसकी भार्या गन्धर्वसे गृहीत थी [ अर्थात् उसपर गन्धर्वका आवेश था ] । उससे हमने पूछा, 'तू कौन है ?' उसने कहा, 'मैं नामसे कवन्ध तथा गोत्रतः आथर्वण—अथर्वणका पुत्र हूँ ।'

उस गन्धर्वने पतञ्जल काप्य और उसके याज्ञिक शिष्योंसे पूछा, 'हे काप्य । क्या तुम उस सूत्रको जानते हो ? वह कौन ? जिस सूत्रके द्वारा यह लोक— यह जन्म, परलोक—

अन्यायेन, ततो मच्छापदग्धस्य  
मूर्धा शिरस्ते तव विस्पष्टं  
वतिष्यति ।

एवमुक्तो याज्ञवल्क्य आह—  
वेद जानाम्यहं हे गौतमेति  
गोत्रतः, तत् सूत्रं यद् गन्धर्व-  
स्तुभ्यमुक्तवान् यं चान्तर्यामिणं  
गन्धर्वाद् विदितवन्तो यूयम्,  
तं चान्तर्यामिणं वेदाहमिति ।

एवमुक्ते प्रत्याह गौतमः—  
यः कश्चित् प्राकृत इदं यत्त्व-  
योक्तं ब्रूयात्—कथम् ? वेद  
वेदेति—आत्मानं श्लाघयन्,  
किं तेन गर्जितेन कार्येण दर्शय;  
यथा वेत्थ तथा ब्रूहीति ॥ १ ॥

मेरे शापसे दग्ध तुम्हारस्य मूर्धा-  
शिरः विस्पष्टतया ( निश्चय ही )  
गिर जायगा ।'

इस प्रकार कहे जानेपर  
याज्ञवल्क्यने 'हे गौतम !' इस प्रकार  
गोत्रतः सम्बोधन करते हुए कहा,  
'तुम्हारे प्रति गन्धर्वने जिस सूत्रका  
वर्णन किया है, उसे मैं जानता हूँ  
तथा तुम लोगोंने जिस अन्तर्यामीको  
गन्धर्वसे जाना है, उस अन्तर्यामी-  
को भी मैं जानता हूँ ।'

याज्ञवल्क्यके इस प्रकार बहने-  
पर गौतमने उत्तरमें कहा, 'जो  
कोई साधारण पुरुष भी ऐसा,  
जैसा कि तुमने कहा है, कह सकता  
है; किस प्रकार कह सकता है ?  
'मैं जानता हूँ, मैं जानता हूँ' इस  
प्रकार अपनी बड़ाई करता हुआ  
कह सकता है, परंतु उसके उस  
गर्जनसे क्या लाभ है ? तुम कार्य-  
द्वारा उसे दिखाओ, जैसा जानते  
हो वैसा कहो' ॥ १ ॥

सूत्रका निरूपण

स होवाच वायुर्वै गौतम तत् सूत्रं वायुना वै गौतम  
सूत्रेणायं च लोकः परश्च लोकः सर्वाणि च भूतानि

मिणं सूत्रान्तर्गतं तस्यैव सूत्रस्य  
नियन्तारं विद्यात् यः—इत्येवमु-  
क्तेन प्रकारेण, स हि ब्रह्मवित्  
परमात्मवित् स लोकांश्च भूरादीन-  
न्तर्यामिणा नियम्यमानो लो-  
कान् वेत्ति, स देवांश्चान्यादीं लो-  
किनो जानाति, वेदांश्च सर्वप्रमाण-  
भूतान् वेत्ति, भूतानि च ब्रह्मा-  
दीनि सूत्रेण ध्रियमाणानि तद-  
न्तर्गतेनान्तर्यामिणा नियम्य-  
मानानि वेत्ति, स आत्मानं च  
कर्तृत्वभोक्तृत्वविशिष्टं तेनैवान्त-  
र्यामिणा नियम्यमानं वेत्ति, सर्वं  
च जगत् तथाभूतं वेत्तीति ।

एवं स्तुते सूत्रान्तर्यामिविज्ञाने  
प्रलुब्धः काप्योऽभिमुखीभूतः,  
वयं च; तेभ्यश्चास्मभ्यसभिमुखी-  
भूतेभ्यो ब्रवीद् गन्धर्वः सूत्र-  
मन्तर्यामिणं च; तदहं सूत्रा-  
न्तर्यामिविज्ञानं वेद गन्धर्वा-  
ल्लब्धागमः सन् । तच्चेद्  
याज्ञवल्क्य सूत्रं तं चान्तर्या-  
मिणमविद्वांश्चेदब्रह्मवित् सन्  
यदि ब्रह्मगवीरुदजसे ब्रह्मविदां  
स्वभूता गा उदजसे उन्नयसि त्वम्

उक्त प्रकारसे जान ले वही  
ब्रह्मवित्—परमात्माको जानने-  
वाला है; वही अन्तर्यामीसे निय-  
म्यमान भूरादि लोकोंको जानता  
है, सबके प्रमाणभूत वेदोंको जानता  
है तथा सूत्रसे धारण किये हुए और  
उसके अन्तर्वर्ती अन्तर्यामीसे निय-  
मित होते हुए ब्रह्मादि भूतोंको  
जानता है। वह उस अन्तर्यामीसे ही  
नियमित होते हुए कर्तृत्व-भोक्तृत्व-  
विशिष्ट आत्माको जानता है तथा  
सम्पूर्ण जगत्को भी ऐसा ही  
जानता है ।

‘सूत्र और अन्तर्यामीके विज्ञानकी  
इस प्रकार स्तुति होनेपर अत्यन्त  
लुब्ध होकर काप्य और हम उसके  
अभिमुख हुए; इस प्रकार अपने  
अभिमुख हुए हमलोगोंके प्रति उस  
गन्धर्वने सूत्र और अन्तर्यामीका  
वर्णन किया; सो मैं गन्धर्वसे  
आचार्योपदेश प्राप्त करके उस सूत्र  
और अन्तर्यामीके विज्ञानको जानता  
हूँ; अतः हे याज्ञवल्क्य ! यदि उस  
सूत्र और अन्तर्यामीको न जानने-  
वाले अर्थात् अब्रह्मवित् होकर तुम  
‘ब्रह्मगवी’—ब्रह्मवेत्ताओंकी स्वभूता  
गोओंको अन्यायसे ले जाओगे तो

समुद्रस्येवोर्मयः, तदेतद् वायव्यं  
तत्त्वं सूत्रमित्यभिधीयते ।

वायुना वै गौतम सूत्रेणार्थं च  
लोकः परश्च लोकः सर्वाणि च  
भूतानि सन्ध्वानि भवन्ति  
सङ्प्रथितानि भवन्तीति प्रसिद्धि-  
मेतत् । अस्ति च लोके प्रसिद्धिः,  
कथम् ? यस्माद् वायुः सूत्रम्,  
वायुना विधृतं सर्वम्, तस्माद् वै  
गौतम पुरुषं प्रेतमाहुः कथयन्ति-  
व्यस्रंसिषत विस्रस्तान्यस्य पुरुष-  
स्याज्ञानीति; सूत्रापगमे हि  
मण्यादीनां प्रोतानामवस्रंसनं  
दृष्टम्; एवं वायुः सूत्रम्, तस्मिन्  
मणिवत् प्रोतानि यद् यस्याज्ञानि  
स्युस्ततो युक्तमेतद् वायव्यग-  
मेऽवस्रंसनमज्ञानाम् अतो वायुना  
हि गौतम सूत्रेण सन्ध्वानि  
भवन्तीति निगमयति ।

एवमेवैतद् याज्ञवल्क्य सम्य-  
गुक्तं सूत्रम्; तदन्तर्गतं त्विदानीं  
तस्यैव सूत्रस्य नियन्तारमन्तर्या-  
मिणं ब्रूहीत्युक्त आह ॥ २ ॥

जिसके बाह्य भेद हैं, वह यह वायु-  
तत्त्व 'सूत्र' कहा जाता है ।

हे गौतम ! वायुरूप सूत्रके  
द्वारा ही यह लोक, परलोक और  
सम्पूर्ण भूत सन्ध्व —संग्रथित हैं-  
यह प्रसिद्ध है । लोकमें ऐसी  
प्रसिद्धि है, कैसी ? क्योंकि वायु  
सूत्र है, इसलिये वायुने सबको  
धारण किया है; इसीसे हे गौतम !  
मृत पुरुषके विषयमें ऐसा कहते हैं  
कि इस पुरुषके अङ्ग विस्रस्त हो गये  
हैं; यह देखा गया है कि सूत्र  
( वागे ) के न रहनेपर उसमें  
पिरोये हुए मणि आदि बिखर जाते  
हैं, इसी प्रकार वायु सूत्र है और  
यदि उसमें उस प्राणीके अङ्ग  
मणियोंके समान पिरोये हुए हैं,  
तो वायुके निवृत्त होनेपर इसके  
अङ्गोंका विशीर्ण हो जाना उचित  
ही है; इसीसे याज्ञवल्क्य ऐसा  
निगमन करते हैं कि 'हे गौतम ! ये  
वायुरूप सूत्रसे संग्रथित हैं ।'

[गौतमने कहा—] 'याज्ञवल्क्य !  
यह ठीक ऐसा ही है, तुमने सूत्रका  
यथार्थ वर्णन किया है । अब तुम  
उसके अन्तर्वर्ती और उस सूत्रके ही  
नियन्ता अन्तर्यामीका वर्णन करो ।'  
गौतमके ऐसा कहनेपर याज्ञवल्क्य  
कहते हैं—॥ २ ॥

सन्दृब्धानि भवन्ति तस्माद् वै गौतम पुरुषं प्रेत-  
माहुर्व्यस्रं सिषतास्याङ्गानीति वायुना हि गौतम  
सूत्रेण सन्दृब्धानि भवन्तीत्येवमेवैतद् याज्ञवल्क्या-  
न्तर्यामिणं ब्रूहीति ॥ २ ॥

उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'हे गौतम ! वायु ही वह सूत्र है; गौतम ! वायुरूप सूत्रके द्वारा ही यह लोक, परलोक और समस्त भूतसमुदाय गुंथे हुए हैं। हे गौतम ! इसीसे मरे हुए पुरुषको ऐसा कहते हैं कि इसके अङ्ग विस्त्रस्त ( विशीर्ण ) हो गये हैं, क्योंकि हे गौतम ! वे वायुरूप सूत्रसे ही संग्रथित होते हैं।' [ आरुणि— ] 'हे याज्ञवल्क्य ! ठीक है, यह तो ऐसा ही है, अब तुम अन्तर्यामीका वर्णन करो' ॥ २ ॥

स होवाच याज्ञवल्क्यः । ब्रह्म-  
लोका यस्मिन्नोताश्च प्रोताश्च वर्त-  
माने काले, यथा पृथिव्यप्सु, तत्  
सूत्रम् आगमगम्यं वक्तव्यमिति  
तदर्थं प्रश्नान्तरमुत्थापितम्;  
अतस्तन्निर्णयायाह—वायुर्वै  
गौतम तत् सूत्रम्, नान्यत्; वायु-  
रिति सूक्ष्ममाकाशवद्विष्टम्भकं  
पृथिव्यादीनाम्, यदात्मकं सप्त-  
दशविधं लिङ्गं कर्मवासनास-  
मवायि प्राणिनाम्, यत्तत्  
समष्टिव्यष्ट्यात्मकम्, यस्य  
बाह्या मेदाः सप्तसप्त मरुद्गणाः

उस याज्ञवल्क्यने कहा । जिस प्रकार जलमें पृथिवी ओतप्रोत है उसी प्रकार जिसमें वर्तमान कालमें ब्रह्मलोक ओतप्रोत हैं, शास्त्रद्वारा जानने योग्य उस सूत्रका वर्णन करना है, इसीलिये एक अन्य प्रश्न उठाया गया था, उसका निर्णय करनेके लिये याज्ञवल्क्य कहते हैं, 'हे गौतम ! वायु ही वह सूत्र है, और कुछ नहीं।' यहाँ वायु—यह आकाशके समान सूक्ष्म तत्त्व है और पृथिवी आदि भूतोंको धारण करनेवाला है; प्राणियोंका यह कर्म-वासनासमवायी ( कर्म-संस्कारसे युक्त ) सत्रह अवयवोंवाला लिङ्गदेह जिससे उत्पन्न हुआ है, जो समष्टि एवं व्यष्टिरूप है तथा समुद्रकी तरङ्गोंके समान उत्तुचास मरुद्गण

हि कार्यं करणं च पृथिवीदेव-  
तायाः, तदस्य स्वकर्माभावाद-  
न्तर्यामिणो नित्यमुक्तत्वात् ।

परार्थकर्तव्यतास्वभावत्वात्

परस्य यत् कार्यं करणं च तदे-  
वास्य, न स्वतः, तदाह—यस्य  
पृथिवी शरीरमिति ।

देवताकार्यकरणस्येश्वरसाक्षि-  
भात्रसाभिध्येन हि नियमेन प्रवृ-  
त्तिनिवृत्ती स्याताम्; य ईदृ-  
शीश्वरो नारायणाख्यः, पृथिवी  
पृथिवीदेवताम्, यमयति निय-  
मयति स्वव्यापारे, अन्तरोऽभ्य-  
न्तरस्तिष्ठन्, एष त आत्मा, ते  
तव, मम च सर्वभूतानां चैत्यु-  
पलक्षणार्थमेतत्; अन्तर्यामी  
यस्त्वयापृष्टः, अमृतः सर्वसंसार-  
धर्मवर्जित इत्येतत् ॥ ३ ॥

देवताको कार्य और करण ( देह  
और इन्द्रिय ) उसके कर्मानुसार  
प्राप्त हुए हैं; वे ही इस अन्तर्यामीके  
हैं; क्योंकि नित्यमुक्त होनेके कारण  
उसके कोई स्वकर्म नहीं हैं। परार्थ-  
कर्तव्यता—दूसरेके अर्थको करना  
यह अन्तर्यामीका स्वभाव है, अतः  
जो दूसरेके देह और इन्द्रिय हैं; वे  
ही इसके भी हैं, स्वतः इसके कोई  
देह या इन्द्रिय नहीं है; इसीसे श्रुति  
कहती है कि जिसका पृथिवी  
शरीर है ।

देवताके देह और इन्द्रियोंकी  
प्रवृत्ति-निवृत्ति साक्षिमात्र ईश्वरके  
सांनिध्यसे नियमानुसार हुआ  
करती है, जो ऐसा नारायणसंज्ञक  
ईश्वर पृथिवीको—पृथिवी देवताको  
नियमित करता है—पृथिवीके  
भीतर विद्यमान रहकर अपने  
व्यापारमें नियुक्त करता है, यह  
तुम्हारा आत्मा है, तुम्हारा अर्थात्  
तुम्हारा और मेरा समस्त प्राणियों-  
का आत्मा है—इस प्रकार ते  
( तुम्हारा )! यह कथन सबके उप-  
लक्षणके लिये है। यही अन्तर्यामी  
है, जिसके विषयमें तुमने पूछा है  
और यह अमृत यानी सम्पूर्ण  
संसार-धर्मोंसे रहित है ॥ ३ ॥

## अन्तर्यामीका निरूपण

यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी  
न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यम-  
यत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥ ३ ॥

जो पृथिवीमें रहनेवाला पृथिवीके भीतर है, जिसे पृथिवी नहीं जानती, जिसका पृथिवी शरीर है और जो भीतर रहकर पृथिवीका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ३ ॥

यः पृथिव्यां तिष्ठन् भवति,  
सोऽन्तर्यामी, सर्वः पृथिव्यां  
तिष्ठतीति सर्वत्र प्रसङ्गो मा भूदिति  
विशिनष्टि—पृथिव्या अन्तरो-  
ऽम्यन्तरः । तत्रैतत् स्यात्  
पृथिवीदेवतैव अन्तर्यामीत्यत  
आह—यमन्तर्यामिणं पृथिवी  
देवतापि न वेद मय्यन्यः कश्चि-  
द्वर्तत इति । यस्य पृथिवी  
शरीरम्—यस्य च पृथिव्येव शरी-  
रम्, नान्यत्—पृथिवीदेवताया  
यच्छरीरम्, तदेव शरीरं यस्य,  
शरीरग्रहणं चोपलक्षणार्थम्, करणं  
च पृथिव्याः, तस्य स्वकर्मप्रयुक्तं

जो पृथ्वीमें रहनेवाला है, वह अन्तर्यामी है; किन्तु पृथिवीमें तो सभी रहते हैं, अतः इससे सर्वत्र अन्तर्यामीका प्रसङ्ग न हो जाय, इसलिये उसका विशेषण बतलाते हैं—‘जो पृथिवीके अन्तर-भीतर है ।’ इससे यह शङ्का हो सकती है कि पृथिवी देवता ही अन्तर्यामी है, इसलिये फिर कहते हैं—‘जिस अन्तर्यामीको पृथिवी देवता भी नहीं जानती कि ‘मेरे भीतर और भी कोई है ।’ जिसका पृथिवी शरीर है अर्थात् पृथिवी ही जिसका शरीर है, कोई और नहीं; यानी जो पृथिवी देवताका शरीर है, वही जिसका शरीर है; यहाँ ‘शरीर’ शब्द उपलक्षणार्थक है, अर्थात् केवल शरीर ही नहीं, पृथिवी देवताका जो करण ( इन्द्रिय ) है, वही उसका करण भी है । पृथिवी-





न वेद यस्य तमः शरीरं यस्तमोऽन्तरो यमयत्येष त  
 आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥ १३ ॥ यस्तेजसि तिष्ठ ५ स्ते-  
 जसोऽन्तरो यं तेजो न वेद यस्य तेजः शरीरं  
 यस्तेजोऽन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृत इत्य-  
 धिदैवतमथाधिभूतम् ॥ १४ ॥

जो जलमें रहनेवाला जलके भीतर है, जिसे जल नहीं जानता, जल जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर जलका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ४ ॥ जो अग्निमें रहनेवाला अग्निके भीतर है, जिसे अग्नि नहीं जानता, अग्नि जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर अग्निका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ५ ॥ जो अन्तरिक्षमें रहनेवाला अन्तरिक्षके भीतर है, जिसे अन्तरिक्ष नहीं जानता, अन्तरिक्ष जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर अन्तरिक्षका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ३ ॥ जो वायुमें रहनेवाला वायुके भीतर है, जिसे वायु नहीं जानता, वायु जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर वायुका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ७ ॥ जो द्युलोकमें रहनेवाला द्युलोकके भीतर है, जिसे द्युलोक नहीं जानता, द्युलोक जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर द्युलोकका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ८ ॥ जो आदित्यमें रहनेवाला आदित्यके भीतर है, जिसे आदित्य नहीं जानता, आदित्य जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर आदित्यका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ९ ॥ जो दिशाओंमें रहनेवाला दिशाओंके भीतर है, जिसे दिशाएं नहीं जानतीं, दिशाएं जिसका शरीर हैं और जो भीतर रहकर दिशाओंका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ १० ॥ जो चन्द्रमा और ताराओंमें रहनेवाला चन्द्रमा और ताराओंके भीतर है, जिसे चन्द्रमा और ताराएं नहीं जानतीं, चन्द्रमा और ताराएं जिसका

.....

योऽप्सु तिष्ठन्नद्भ्योऽन्तरो यमापो न विदुर्यस्यापः  
 शरीरं योऽपोऽन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः  
 ॥४॥ योऽग्नौ तिष्ठन्नग्नेरन्तरो यमग्निर्न वेद यस्याग्निः  
 शरीरं योऽग्निमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः  
 ॥५॥ योऽन्तरिक्षे तिष्ठन्नन्तरिक्षादन्तरो यमन्तरिक्षं न  
 वेद यस्यान्तरिक्षं शरीरं योऽन्तरिक्षमन्तरो यमयत्येष  
 त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥६॥ यो वायौ तिष्ठन् वायोर-  
 न्तरो यं वायुर्न वेद यस्य वायुः शरीरं यो वायुमन्तरो  
 यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥ ७ ॥ यो दिवि  
 तिष्ठन् दिवोऽन्तरो यं द्यौर्न वेद यस्य द्यौः शरीरं यो  
 दिवमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥८॥  
 य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तरो यमादित्यो न वेद  
 यस्यादित्यः शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयत्येष त  
 आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥९॥ यो दिक्षु तिष्ठन् दिग्भ्योऽ-  
 न्तरो यं दिशो न विदुर्यस्य दिशः शरीरं यो  
 दिशोऽन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥१०॥  
 यश्चन्द्रतारके तिष्ठन् चन्द्रतारकादन्तरो यं चन्द्रतारकं  
 न वेद यस्य चन्द्रतारकं शरीरं यश्चन्द्रतारकमन्तरो  
 यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥११॥ य आकाशे  
 तिष्ठन्नाकाशादन्तरो यमाकाशो न वेद यस्याकाशः  
 शरीरं य आकाशमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्य-  
 मृतः ॥१२॥ यस्तमसि तिष्ठन्स्तमसोऽन्तरो यं तस्यो

इत्यधिभूतमथाध्यात्मम् ॥ १५ ॥ यः प्राणे तिष्ठन्  
 प्राणादन्तरो यं प्राणो न वेद यस्य प्राणः शरीरं यः  
 प्राणमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥ १६ ॥  
 यो वाचि तिष्ठन् वाचोऽन्तरो यं वाङ् न वेद यस्य  
 वाक् शरीरं यो वाचमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्त-  
 र्याम्यमृतः ॥ १७ ॥ यश्चक्षुषि तिष्ठ ५ चक्षुषोऽन्तरो  
 यं चक्षुर्न वेद यस्य चक्षुः शरीरं यश्चक्षुरन्तरो यम-  
 यत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥ १८ ॥ यः श्रोत्रे  
 तिष्ठञ्छ्रोत्रादन्तरो य ५ श्रोत्रं न वेद यस्य श्रोत्र ५ शरीरं  
 यः श्रोत्रमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः  
 ॥ १९ ॥ यो मनसि तिष्ठन् मनसोऽन्तरो यं मनो न वेद  
 यस्य मनः शरीरं यो मनोऽन्तरो यमयत्येष त आत्मा  
 न्तर्याम्यमृतः ॥ २० ॥ यस्त्वचि तिष्ठ ५ त्वचोऽन्तरो यं  
 त्वङ् न वेद यस्य त्वक् शरीरं यस्त्वचमन्तरो यमयत्येष  
 त आत्मान्तर्याम्यमृतः ॥ २१ ॥ यो विज्ञाने तिष्ठन्  
 विज्ञानादन्तरो यं विज्ञानं न वेद यस्य विज्ञान ५  
 शरीरं यो विज्ञानमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्या-  
 म्यमृतः ॥ २२ ॥ यो रेतसि तिष्ठन् रेतसोऽन्तरो य ५  
 रेतो न वेद यस्य रेतः शरीरं यो रेतोऽन्तरो यमयत्येष  
 त आत्मान्तर्याम्यमृतोऽदृष्टो द्रष्टाश्रुतः श्रोतामतो  
 मन्ताविज्ञातो विज्ञाता नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतो-  
 ऽस्ति श्रोता नान्योऽतोऽस्ति मन्ता नान्योऽतोऽस्ति

शरीर है और जो भीतर रहकर चन्द्रमा और ताराओंका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ११ ॥ जो आकाशमें रहने-वाला आकाशके भीतर है, जिसे आकाश नहीं जानता, आकाश जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर आकाशका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ १२ ॥ जो तममें रहनेवाला तमके भीतर है, जिसे तम नहीं जानता, तम जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर तमका नियमन करता है वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ १३ ॥ जो तेजमें रहनेवाला तेजके भीतर है, जिसे तेज नहीं जानता, तेज जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर तेजका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है, यह अधिदैवत-दर्शन हुआ, आगे अधिभूत-दर्शन है ॥ १४ ॥

समानमन्यत् । योऽप्सु तिष्ठन्-  
अग्नौ, भन्तरिक्षे, वायौ, दिवि,  
आदित्ये, दिक्षु, चन्द्रतारके,  
आकाशे, यस्तमस्यावरणात्मके  
बाह्ये तमसि, तेजसि तद्विपरीते  
प्रकाशसामान्ये इत्येवमधिदैवतम्  
अन्तर्यामिविषयं दर्शनं देवतासु ।  
अथाधिभूतं भूतेषु ब्रह्मादिस्त-  
म्भपर्यन्तेषु अन्तर्यामिदर्शन-  
मधिभूतम् ॥ ४-१४ ॥

शेष सब तृतीय मन्त्रके समान ही है। जो जलमें, अग्निमें, अन्तरिक्षमें, वायुमें, द्युलोकमें, आदित्यमें दिशाओंमें, चन्द्रमा एवं ताराओंमें और आकाशमें रहनेवाला है। जो तम अर्थात् आवरणात्मक बाह्य तममें, तेज अर्थात् तमसे विपरीत सामान्य प्रकाशमें रहनेवाला है; इस प्रकार यह अन्तर्यामिविषयक अधिदैवत—देवतान्तर्गत दर्शन है, इससे आगे अधिभूत-दर्शन है, ब्रह्मासे लेकर स्तम्भपर्यन्त समस्त भूतोंमें जो अन्तर्यामिदर्शन है, वह अधिभूत-दर्शन है ॥ ४-१४ ॥

यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन् सर्वेभ्यो भूतेभ्योऽन्तरो यं  
सर्वाणि भूतानि न विदुर्यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरं यः  
सर्वाणि भूतान्यन्तरो यस्यस्येष त आत्मान्तर्याम्यमृत

देनेवाला किंतु देखनेवाला है, सुनायी न देनेवाला किंतु सुननेवाला है, मननका विषय न होनेवाला किंतु मनन करनेवाला है और विशेषतया ज्ञात न होनेवाला किंतु विशेषरूपसे जाननेवाला है। यह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है। इससे भिन्न सब नाशवान् है। इसके पश्चात् अरुण-का पुत्र उद्दालक प्रश्न करनेसे निवृत्त हो गया ॥ २३ ॥

**अथाध्यात्मम्—यः प्राणे प्राणवायुसहिते घ्राणे, यो वाचि, चक्षुषि, श्रोत्रे, मनसि, त्वचि, विज्ञाने, बुद्धौ, रेतसि प्रजनने। कस्मात् पुनः कारणात् पृथिव्यादिदेवता महाभागाः सत्यो मनुष्यादिवदात्मनि तिष्ठन्तमात्मनो नियन्तार-मन्तर्यामिणं न विदुरित्यत आह—अदृष्टो न दृष्टो न विषयी-भूतः चक्षुर्दर्शनस्य कस्यचित्, स्वयं तु चक्षुषि सन्निहितत्वाद् दृशिस्वरूप इति द्रष्टा।**

**तथाश्रुतः श्रोत्रगोचरत्वमना-पन्नः कस्यचित्, स्वयं त्वलुप्तश्रवण-शक्तिः सर्वश्रोत्रेषु सन्निहितत्वा-दृशेता। तथामतो मनःसङ्कल्प-**

अब अध्यात्मदर्शन कहा जाता है—जो प्राणमें—प्राणवायुसहित घ्राणेन्द्रियमें, जो वाणीमें, नेत्रमें, श्रोत्रमें, मनमें, त्वक्में, विज्ञान यानी बुद्धिमें तथा रेत (वीर्य)—प्रजननेन्द्रियमें रहनेवाला है। किंतु पृथिवी आदि [ के अधिष्ठाता ] देवता बड़े प्रभावशाली होनेपर भी मनुष्यादिके समान अपने भीतर रहनेवाले अपने नियामक अन्तर्यामी-कों क्यों नहीं जानते? इसपर याज्ञवल्क्य कहते हैं—वह अदृष्ट—न देखा हुआ अर्थात् किसीकी भी नेत्रदृष्टिका विषयीभूत नहीं है, किंतु स्वयं नेत्रमें सन्निहित होनेके कारण दर्शनस्वरूप है, इसलिये द्रष्टा है।

इसी प्रकार वह अश्रुत—किसीके भी श्रोत्रकी विषयताको अप्राप्त किंतु स्वयं जिसकी श्रवण-शक्ति लुप्त नहीं होती—ऐसा है और समस्त श्रोत्रोंमें सन्निहित होनेके कारण श्रोता है; ऐसे ही वह अमृत-मनके संकल्पोंकी

विज्ञातैष त आत्मान्तर्याम्यमृतोऽतोऽन्यदार्तं ततो  
होद्दालक आरुणिरुपरराम ॥ २३ ॥

जो समस्त भूतोंमें स्थित रहनेवाला समस्त भूतोंके भीतर है, जिसे समस्त भूत नहीं जानते, समस्त भूत जिसके शरीर हैं और जो भीतर रहकर समस्त भूतोंका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है। यह अधिभूतदर्शन है, अब अध्यात्मदर्शन कहा जाता है ॥ १५ ॥ जो प्राणमें रहनेवाला प्राणके भीतर है, जिसे प्राण नहीं जानता, प्राण जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर प्राणका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ १६ ॥ जो वाणीमें रहनेवाला वाणीके भीतर है, जिसे वाणी नहीं जानती, वाणी जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर वाणीका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ १७ ॥ जो नेत्रमें रहनेवाला नेत्रके भीतर है, जिसे नेत्र नहीं जानता, नेत्र जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर नेत्रका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ १८ ॥ जो श्रोत्रमें रहनेवाला श्रोत्रके भीतर है, जिसे श्रोत्र नहीं जानता, श्रोत्र जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर श्रोत्रका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ १९ ॥ जो मनमें रहनेवाला मनके भीतर है, जिसे मन नहीं जानता, मन जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर मनका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ २० ॥ जो त्वक्में रहनेवाला त्वक्के भीतर है, जिसे त्वक् नहीं जानती, त्वक् जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर त्वक्का नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ २१ ॥ जो विज्ञानमें रहनेवाला विज्ञानके भीतर है, जिसे विज्ञान नहीं जानता, विज्ञान जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर विज्ञानका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ २२ ॥ जो वीर्यमें रहनेवाला वीर्यके भीतर है, जिसे वीर्य नहीं जानता, वीर्य जिसका शरीर है और जो भीतर रहकर वीर्यका नियमन करता है, वह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है। वह दिखायी न

यस्मात्परो नास्ति द्रष्टा श्रोता  
मन्ता विज्ञाता, योऽदृष्टो द्रष्टा,  
अश्रुतः श्रोता, अमतो मन्ता,  
अविज्ञातो विज्ञाता, अमृतः  
सर्वसंसारधर्मवर्जितः सर्वसंसारि-  
णां कर्मफलविभागकर्ता—  
एष ते आत्मान्तर्याम्यमृतः  
अस्मादीश्वरादात्मनोऽन्यदार्तम्।  
ततो ह उद्दालक आरुणिरुप-  
रराम ॥ १५-२३ ॥

जिससे भिन्न कोई द्रष्टा, श्रोता,  
मन्ता और विज्ञाता नहीं है, जो  
दिखायी न देनेवाला किंतु देखने  
वाला है, सुनायी न देनेवाला किंतु  
सुननेवाला है; मनका अविषय  
किंतु मनन करनेवाला है, स्वयं  
अविज्ञात किंतु विज्ञाता है तथा  
अमृत—सम्पूर्ण संसारधर्मोंसे रहित  
एवं समस्त संसारियोंके कर्मफलोंका  
विभाग करनेवाला है, वह तुम्हारा  
आत्मा अन्तर्यामी अमृत है; इस  
ईश्वर आत्मासे भिन्न और सब  
आर्त ( विनाशी ) है। तब अरुण-  
का पुत्र उद्दालक निवृत्त हो गया  
॥ १५—२३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे तृतीयाध्याये  
सप्तममन्तर्यामिब्राह्मणम् ॥ ७ ॥

### अष्टम ब्राह्मण

अतः परमशनायादिविनि-  
र्मुक्तं निरुपाधिकं साक्षादपरोक्षात्  
सर्वान्तरं ब्रह्म वक्तव्यमित्यत  
आरम्भः—

इससे आगे क्षुधादिरहित निरु-  
पाधिक साक्षात् अपरोक्ष सर्वान्तर  
ब्रह्मका निरूपण करना है, इसलिये  
आरम्भ किया जाता है—

दो प्रश्न पूछनेके लिये गार्गीका आज्ञा माँगना

अथ ह वाचक्नव्युवाच ब्राह्मणा भगवन्तो हन्ता-

विषयतामनापन्नः; दृष्टश्रुते एव हि सर्वः सङ्कल्पयति; अदृष्टत्वादश्रुतत्वादेवामतः; अलुप्तमनन-शक्तित्वात् सर्वमनःसु सन्निहित-त्वाच्च मन्ता । तथाविज्ञातो नि-श्चयगोचरतामनापन्नोरूपादिवत् सुखादिवद्वा, स्वयं त्वलुप्त-विज्ञानशक्तित्वात्तत्सन्निधानाच्च विज्ञाता ।

तत्र यं पृथिवी न वेद यं सर्वाणि भूतानि न विदुरिति चान्ये नियन्तव्या विज्ञातारोऽन्यो नियन्ता अन्तर्यामीति प्राप्तम्, तदन्यत्वाशङ्कानिवृत्त्यर्थमुच्यते—नान्योऽस्तः, नान्यः अतोऽस्मादन्तर्यामिणो नान्योऽस्ति द्रष्टा, तथा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता, नान्योऽतोऽस्ति मन्ता, नान्यो-ऽतोऽस्ति विज्ञाता ।

विषयताको अप्राप्त है; क्योंकि सब लोग देखे-सुने पदार्थोंका ही संकल्प करते हैं, अतः अदृष्ट और अश्रुत होनेके कारण ही वह अमत है; तथा मनन-शक्ति लुप्त न होनेसे और समस्त मनोमें सन्निहित होने-के कारण वह मन्ता है । इसी तरह अविज्ञात-रूपादि अथवा सुखादि-के समान निश्चयकी विषयताको अप्राप्त किंतु स्वयं जिसकी विज्ञान-शक्ति लुप्त नहीं है—ऐसा एवं बुद्धिमें सन्निहित होनेके कारण विज्ञाता है ।

यहाँ 'जिसे पृथिवी नहीं जानती, जिसे समस्त भूत नहीं जानते' इत्यादि कथनसे यह बात सिद्ध होती है कि जिनका नियमन किया जाता है, वे विज्ञाता भिन्न हैं और उनका नियमन करनेवाला अन्त-र्यामी उनसे भिन्न है । उनके भिन्न-त्वकी आशङ्काको निवृत्त करनेके लिये यह कहा जाता है—'नान्यो-ऽतोऽस्ति द्रष्टा' अर्थात् अतः—इस अन्तर्यामीसे भिन्न कोई और द्रष्टा नहीं है । इसी प्रकार इससे भिन्न कोई श्रोता नहीं है, इससे भिन्न कोई मन्ता नहीं है, तथा इससे भिन्न कोई विज्ञाता नहीं है ।





वह बोली, 'हे याज्ञवल्क्य ! जिस प्रकार काशी या विदेहका रहने वाला कोई वीर-वंशज प्रत्यञ्चाहीन धनुषपर प्रत्यञ्चा चढ़ाकर शत्रुओंको अत्यन्त पीडा देनेवाले दो बाणवान् शर हाथमें लेकर खड़ा होता है, उसी प्रकार मैं दो प्रश्न लेकर तुम्हारे सामने उपस्थित होती हूँ; तुम मुझे उनका उत्तर दो।' इसपर याज्ञवल्क्यने कहा, गार्गी ! 'पूछ' ॥ २ ॥

लब्धानुज्ञा ह याज्ञवल्क्यं सा  
 होवाच—अहं वै त्वा त्वां द्वौ  
 प्रश्नौ प्रक्ष्यामीत्यनुषज्यते; कौ  
 ताविति जिज्ञासायां तयोर्दुरुत्तरत्व  
 द्योतयितुं दृष्टान्तपूर्वकं तावाह—  
 हे याज्ञवल्क्य यथा लोके काश्यः—  
 काशिषु भवः काश्यः, प्रसिद्धं शौर्यं  
 काश्ये, वैदेहो वा विदेहानां वा  
 राजा, उग्रपुत्रः शूरान्वय इत्यर्थः,  
 उज्ज्यम् अवतारितज्याकं धनुः  
 पुनरधिज्यम् आरोपितज्याकं  
 कृत्वा द्वौ बाणवन्तौ बाणशब्देन  
 शराग्रे यो वंशखण्डः सन्धीयते,  
 तेन विनापि शरो भवतीत्यतो  
 विशिनष्टि बाणवन्ताविवि—द्वौ

आज्ञा मिलनेपर उसने याज्ञ-  
 वल्क्यसे कहा—'मैं तुमसे दो प्रश्न  
 पूछूंगी' ऐसा इसका अन्वय है। वे  
 प्रश्न कौन-से हैं ? ऐसी जिज्ञासा  
 होनेपर यह दिखलानेके लिये कि  
 उनका उत्तर देना कठिन है, गार्गी  
 उन्हें दृष्टान्तपूर्वकं बतलाती है—  
 'हे याज्ञवल्क्य ! जिस प्रकार  
 लोकमें कोई काश्य—'काशि'  
 प्रान्तमें उत्पन्न हुआ, काशि-प्रान्त-  
 में उत्पन्न होनेवालोंमें शूरवीरता  
 प्रसिद्ध है अथवा वैदेह—विदेह-  
 निवासी या विदेह देशका राजा  
 उग्रपुत्र अर्थात् जो वीर वंशमें उत्पन्न  
 हुआ है, वह उज्ज्य—जिसकी  
 ज्या ( डोरी ) उतार ली गयी है,  
 ऐसे धनुषको पुनः ज्यायुक्त कर  
 अर्थात् उसकी प्रत्यञ्चा चढ़ा करके  
 दो बाणवान्—यहाँ 'बाण' शब्दसे  
 यह व्यक्त होता है कि शरके अग्र-  
 भागोंमें जो बाँस का टुकड़ा लगाया  
 जाता है, उसके बिना भी बाण  
 होता है, इसीसे 'बाणवान्' यह  
 विशेषण दिया गया है, तात्पर्य यह

हमिमं द्वौ प्रश्नौ प्रक्षयामि तौ चेन्मे वक्ष्यति न जातु  
युष्माकमिमं कश्चिद् ब्रह्मोद्यं जेतेति पृच्छ गार्गीति ॥ १ ॥

फिर वाचकनवीने कहा, 'पूजनीय ब्राह्मणगण ! अब मैं इनसे दो प्रश्न पूछूँगी । यदि ये मेरे उन प्रश्नोंका उत्तर दे देंगे तो आपमेंसे कोई भी इन्हें ब्रह्मसम्बन्धी वादमें नहीं जीत सकेगा ।' [ ब्राह्मण-] 'अच्छा गार्गी ! पूछ' ॥ १ ॥

अथ ह वाचकनव्युवाच । पूर्वं  
याज्ञवल्क्येन निषिद्धा मूर्धपात-  
भयादुपरता सती पुनः प्रष्टुं  
ब्राह्मणानुज्ञां प्रार्थयते-हे ब्राह्मणा  
भगवन्तः पूजावन्तः शृणुत मम  
वचः; हन्ताहमिमं याज्ञवल्क्यं  
पुनर्द्वौ प्रश्नौ प्रक्षयामि, यद्यनु-  
मतिर्भवतामस्ति; तौ प्रश्नौ  
चेद्यदि वक्ष्यति कथयिष्यति मे,  
कथञ्चिन्न वै जातु कदाचिद्  
युष्माकं मध्ये इमं याज्ञवल्क्यं  
कश्चिद् ब्रह्मोद्यं ब्रह्मवदनं प्रति  
जेता न वै कश्चिद् भवेदिति ।  
एवमुक्ता ब्राह्मणा अनुज्ञां प्रददुः  
—पृच्छ गार्गीति ॥ १ ॥

फिर वाचकनवीने कहा । पहले  
याज्ञवल्क्यके निषेध करनेपर मस्तक  
गिर जानेके भयसे मोन हुई वाच-  
कनवी पुनः प्रश्न करनेके लिये  
ब्राह्मणोंसे आज्ञा माँगती है—'हे  
भगवान्—पूजावान् ब्राह्मणगण !  
मेरी बात सुनिये; यदि आप-  
लोंकी अनुमति हो तो मैं इन  
याज्ञवल्क्यजीसे दो प्रश्न और  
पूछूँगी । यदि ये उन दो प्रश्नोंका  
मुझे उत्तर दे देंगे तो आपमेंसे कोई  
भी इन याज्ञवल्क्यजीको ब्रह्म-  
सम्बन्धी वादमें कभी किसी प्रकार  
भी जीतनेवाला नहीं हो सकेगा ।  
इस प्रकार कहे जानेपर ब्राह्मणोंने  
'हे गार्गी ! तू पूछ' ऐसा कहकर  
अपनी अनुमति दे दी ॥ १ ॥

सा होवाचाहं वै त्वा याज्ञवल्क्य यथा काश्यो वा  
वैदेहो वोमपुत्र उज्ज्यं धनुरधिज्यं कृत्वा द्वौ बाणवन्तौ  
सप्तनातिव्याधिनौ हस्ते कृत्वोपोत्तिष्ठेदेवमेवाहं त्वा  
द्वाभ्यां प्रश्नाभ्यामुपोदस्थां तौ मे ब्रूहीति पृच्छ  
गार्गीति ॥ २ ॥

द्यावापृथिव्योः अण्डकपालयोः,  
इमे च द्यावापृथिवी, यद् भूतं  
यच्चातीतम्, भवच्च वर्तमानं  
स्वव्यापारस्थम्, भविष्यच्च  
वर्तमानादूर्ध्वकालमावि लिङ्ग-  
गम्यम्—यत् सर्वमेतदाचक्षते  
कथयन्त्यागमतः—तत् सर्वं  
द्वैतजातं यस्मिन्नेकीभवती-  
त्यर्थः—तत् सूत्रसंज्ञं पूर्वोक्तं  
कस्मिन्नोतं च प्रोतं च पृथिवी-  
धातुरिवाप्सु ॥ ३ ॥

पृथिवी—इन अण्डकपालोंके बीचमें  
है। एवं स्वयं जो ये द्युलोक और  
पृथिवी हैं तथा जो कुछ भी भूत—  
यानी बीत चुका है, भवत्—वर्त-  
मान अर्थात् अपने व्यापारमें स्थित  
और भविष्यत्—वर्तमानके बादके  
समयमें होनेवाला एवं अनुमानगम्य  
है—ऐसा जो यह सब आगमद्वारा  
कहा जाता है, वह सम्पूर्ण द्वैतवर्ग  
जिसमें एक हो जाता है, वह पहले  
बतलाया हुआ सूत्रसंज्ञक तत्त्व,  
जलमें पृथिवीतत्त्वके समान, किसमें  
ओत-प्रोत है ? ॥ ३ ॥

याज्ञवल्क्यका उत्तर

स होवाच यदूर्ध्वं गार्गि दिवो यदवाक् पृथिव्या  
यदन्तरा द्यावापृथिवी इमे यद् भूतं च भवच्च भविष्य-  
च्चेत्याचक्षत आकाशे तदोतं च प्रोतं चेति ॥ ४ ॥

उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'हे गार्गि ! जो द्युलोकसे ऊपर, पृथिवीसे नीचे  
और जो द्युलोक एवं पृथिवीके मध्यमें है और स्वयं भी जो ये द्युलोक और  
पृथिवी हैं तथा जिन्हें भूत, वर्तमान एवं भविष्य—इस प्रकार कहते हैं, वे  
सब आकाशमें ओतप्रोत हैं' ॥ ४ ॥

स होवाचेतरः—हे गार्गि यत्  
त्वयोक्तम् 'ऊर्ध्वं दिवः' इत्यादि,  
तत् सर्वं यत् सूत्रमाचक्षते तत्  
सूत्रम्, आकाशे तदोतं प्रोतं च,

उस इतर याज्ञवल्क्यने कहा,  
'हे गार्गि ! तूने जिसे द्युलोकसे ऊपर  
इत्यादि कहकर बतलाया वह सब,  
जिसे कि 'सूत्र' ऐसा कहते हैं—वह  
सूत्र आकाशमें ओतप्रोत है। यह

वाणवन्तौ शरौ, तयोरेव विशेषणं  
सपत्नातिव्याधिनीं शत्रोः पीडा-  
करावतिशयेन, हस्ते कृत्वोपो-  
त्तिष्ठेत् समीपत आत्मानं दर्शयेत्  
एवमेवाहं त्वा त्वां शरस्थानी-  
याभ्यां प्रश्नाभ्यां द्वाभ्यामुपोद-  
स्थां उत्थितवत्यस्मि त्वत्समीपे ।  
तौ मे ब्रूहीति—ब्रह्मविच्चेत् ।  
आहेतरः—पृच्छ गार्गीति ॥२॥

कि दो वाणवान् शर, इन्हींका  
विशेषण है 'सपत्नातिव्याधिनी',  
इसका अर्थ है—शत्रुओंको अत्यन्त  
पीडा देनेवाले, ऐसे वाणोंको हाथमें  
लेकर उपस्थित हो—अपनेको पास  
जाकर दिखाये, उसी प्रकार मैं  
शरस्थानीय दो प्रश्न लेकर तुम्हारे  
निकट उपस्थित हुई हूँ, अतः यदि  
तुम ब्रह्मवेत्ता हो तो उनका उत्तर  
दो ।' इसपर इतर (याज्ञवल्क्य) ने  
कहा—'गार्गि ! पूछ' ॥ २ ॥

### पहला प्रश्न

सा होवाच यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्य दिवो यदवाक् पृथि-  
व्या यदन्तरा द्यावापृथिवी इमे यद् भूतं च भवच्च  
भविष्यच्चेत्पाचक्षते कस्मिंस्तदोतं च प्रोतं चेति ॥३॥

वह बोली, 'हे याज्ञवल्क्य ! जो द्युलोकसे ऊपर है, जो पृथिवीसे नीचे  
है और जो द्युलोक और पृथिवीके मध्यमें है और स्वयं भी जो ये द्युलोक  
और पृथिवी हैं तथा जिन्हें भूत, वर्तमान और भविष्य—इस प्रकार कहते  
हैं, वे किसमें ओत-प्रोत हैं ?' ॥ ३ ॥

सा होवाच—यदूर्ध्वमुपरि  
दिवःअण्डकपालाद् यच्चावागधः  
पृथिव्या अधोऽण्डकपालात्,  
यच्चान्तरा मध्ये द्यावापृथिवी

वह बोली, 'जो 'द्युलोक'रूप  
अण्डकपालसे ऊर्ध्व—ऊपर है और  
जो पृथिवीसे यानी इस  
नीचेके अण्डकपालसे नीचे है  
तथा जो द्यावापृथिवीके मध्य-  
में है अर्थात् द्युलोक और

उपक्रमसहित दूसरा प्रश्न

सा होवाच यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्य दिवो यदवाक् पृथिव्या यदन्तरा द्यावापृथिवी इमे यद्भूतं च भवच्च भविष्यच्चेत्याचक्षते कस्मिंस्तदोतं च प्रोतं चेति ॥ ६ ॥

वह बोली, 'हे याज्ञवल्क्य ! जो द्युलोकसे ऊपर है, जो पृथिवीसे नीचे है और जो द्युलोक और पृथिवीके मध्यमें है और स्वयं भी जो ये द्युलोक और पृथिवी हैं तथा जिन्हें भूत, वर्तमान और भविष्य—इस प्रकार कहते हैं, वे किसमें ओतप्रोत हैं ?' ॥ ६ ॥

व्याख्यातमन्यत्; सा होवाच  
यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्येत्यादिप्रश्नः  
प्रतिवचनं च उक्तस्यैवार्थस्याव-  
धारणार्थं पुनरुच्यते; न किञ्चि-  
दपूर्वमर्थान्तरमुच्यते ॥ ६ ॥

अन्य ( छठे मन्त्रके पदों ) की व्याख्या पहले ( तृतीय मन्त्रमें ) की जा चुकी है। 'यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्य' इत्यादि प्रश्न और इसका उत्तर पूर्वोक्त अर्थका ही निश्चय करनेके लिये पुनः कहा गया है; यहाँ कोई दूसरा अपूर्व ( नूतन ) अर्थ नहीं कहा गया ॥ ६ ॥

स होवाच यदूर्ध्वं गार्गी दिवो यदवाक् पृथिव्या यदन्तरा द्यावापृथिवी इमे यद्भूतं च भवच्च भविष्य-  
च्चेत्याचक्षत आकाश एव तदोतं च प्रोतं चेति  
कस्मिन्नु खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति ॥ ७ ॥

उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'हे गार्गी ! जो द्युलोकसे ऊपर, पृथिवीसे नीचे और जो द्युलोक एवं पृथिवीके मध्यमें है तथा स्वयं भी जो ये द्युलोक और पृथिवी हैं और जिन्हें भूत, वर्तमान और भविष्य—इस प्रकार कहते हैं, वे सब आकाशमें ही ओतप्रोत हैं।' [गार्गी—] 'किंतु आकाश किसमें ओत-प्रोत है ?' ॥ ७ ॥

यदेतद् व्याकृतं सूत्रात्मकं जगद-  
व्याकृताकाशे, अप्सिष्व पृथिवी-  
धातुः, त्रिष्वपि कालेषु वर्तते  
उत्पत्तौ स्थितौ लये च ॥ ४ ॥

जो सूत्रस्वरूप व्याकृत जगत् है, वह  
जलमें पृथिवीतत्त्वके समान  
उत्पत्ति स्थिति और लय तीनों  
कालोंमें अव्याकृत आकाश में विद्य-  
मान है ॥ ४ ॥

सा होवाच नमस्तेऽस्तु याज्ञवल्क्य यो म एतं  
व्यवोचोऽपरस्मै धारयस्वेति पृच्छ गार्गीति ॥ ५ ॥

वह बोली, 'हे याज्ञवल्क्य ! आपको नमस्कार है, जिन्होंने मुझे इस  
प्रश्नका उत्तर दे दिया; अब आप दूसरे प्रश्नके लिये तैयार हो जाइये ।  
[ याज्ञवल्क्य-] 'गार्गी ! पूछ' ॥ ५ ॥

पुनः सा होवाच; नमस्ते-  
ऽस्त्वित्यादि प्रश्नस्य दुर्वचत्व-  
प्रदर्शनार्थम्; यो मे ममैतं प्रश्नं  
व्यवोचो विशेषेणापाकृतवानसि;  
एतस्य दुर्वचत्वे कारणम्-सूत्र-  
मेव तावदगम्यमितरैर्दुर्वच्यम्,  
किमुत तत्, यस्मिन्नोतं च प्रोतं  
चेति; अतो नमोऽस्तु ते  
तुभ्यम् । अपरस्मै द्वितीयाय  
प्रश्नाय धारयस्व दृढीकुर्वात्मान-  
मित्यर्थः । पृच्छ गार्गीतीतर  
आह ॥ ५ ॥

उसने पुनः कहा; आपको  
नमस्कार है—इत्यादि कथन यह  
प्रदर्शित करनेके लिये है कि इस  
प्रश्नका उत्तर देना कठिन था ।  
'जिन आपने मेरे इस प्रश्नकी  
व्याख्या की है अर्थात् इसका  
विशेषरूपसे निराकरण किया है ।  
इस प्रश्नकी कठिनाईमें कारण यह  
है कि प्रथम तो सूत्र ही अगम्य  
यानी किसी दूसरेके लिये दुर्वच्य  
है, फिर जिसमें वह भी ओतप्रोत  
है, उसका तो कहना ही क्या है;  
इसलिये आपको नमस्कार है । अब  
अन्य यानी द्वितीय प्रश्नके लिये  
अपनेको तैयार यानी पक्का कर  
लीजिये । इसपर याज्ञवल्क्यने कहा,  
'गार्गी ! पूछ' ॥ ५ ॥

स होवाचैतद् वै तदक्षरं गार्गि ब्राह्मणा अभिव-  
दन्त्यस्थूळमनण्वहस्वमदीर्घमलोहितमस्नेहमच्छाय-  
मतमोऽवायवनाकाशपसङ्गमरसमगन्धमचक्षुष्कमश्रोत्र-  
मवागमनोऽतेजस्कमप्राणममुखममात्रमनन्तरमबाह्यं  
न तदश्नाति किञ्चन न तदश्नाति कश्चन ॥ ८ ॥

उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'हे गार्गि ! उस इस तत्त्वको तो ब्रह्मवेत्ता  
अक्षर कहते हैं; यह न मोटा है, न पतला है, न छोटा है, न बड़ा है,  
न लाल है, न द्रव है, न छाया है, न तम (अन्धकार) है, न वायु है,  
न आकाश है, न सङ्ग है, न रस है, न गन्ध है, न नेत्र है, न कान है,  
न वाणी है, न मन है, न तेज है, न प्राण है, न मुख है, न माप है,  
उसमें न अन्तर है, न बाहर है, वह कुछ भी नहीं खाता, उसे कोई भी  
नहीं खाता' ॥ ८ ॥

स होवाच याज्ञवल्क्यः—एतद्  
वै तद् यत् पृष्टवत्यसि कस्मिन्नु  
खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति,  
किं तत् ? अक्षरम्—यन्न क्षीयते  
न क्षरतीति वाक्षरम्—तदक्षरं हे  
गार्गि ब्राह्मणा ब्रह्मविदोऽभि-  
वदन्ति । ब्राह्मणाभिवदनकथ-  
नेन—नाहमवाच्यं वक्ष्यामि न  
च न प्रतिपद्येयम्—इत्येवं दोष-  
द्वयं परिहरति ।

उस याज्ञवल्क्यने कहा—तूने  
जिसके विषयमें पूछा था कि यह  
आकाश किसमें ओतप्रोत है ? वह  
यही है । वह क्या है ? अक्षर,  
जो क्षीण नहीं होता अथवा क्षरित  
नहीं होता, वह अक्षर है, सो हे  
गार्गि ! उसे ब्राह्मण ब्रह्मवेत्ता  
लोग अक्षर कहते हैं । 'ब्राह्मण  
कहते हैं' इस कथनके द्वारा—मैं  
अवाच्यका वर्णन नहीं करूँगा,  
तथा यह भी नहीं कि मैं उसे नहीं  
जानता—इस प्रकार सूचित करके  
दोनों दोषोंका परिहार करते हैं ।

सर्वं यथोक्तं गार्गी प्रत्युच्चार्य  
तमेव पूर्वोक्तमर्थमवधारितवाना-  
काश एवेति याज्ञवल्क्यः ।

गार्गीह—कस्मिन्नु खलवा-  
काश ओतश्च प्रोतश्चेति । आका-  
शमेव तावत् कालत्रयातीतत्वाद्  
दुर्वाच्यम्, ततोऽपि कष्टतर-  
मक्षरम्, यस्मिन्नाकाशमोतं च  
प्रोतं च, अतोऽवाच्यमिति कृत्वा,  
न प्रतिपद्यते सा अप्रतिपत्तिर्नाम  
निग्रहस्थानं तार्किकसमये; अथा-  
वाच्यमपि वक्ष्यति, तथापि  
विप्रतिपत्तिर्नाम निग्रहस्थानम्;  
विरुद्धा प्रतिपत्तिर्हि सा, यद-  
वाच्यस्य वदनम्; अतो दुर्वचनं  
प्रश्नं मन्यते गार्गी ॥ ७ ॥

गार्गीके पूर्वोक्त वाक्यको पुनः  
कहकर याज्ञवल्क्यने 'आकाशमे ही  
ओतप्रोत है' ऐसा कहकर पहले  
कही हुई बातकी ही पुष्टि की है ।

गार्गीने कहा, 'किंतु आकाश  
किसमें ओतप्रोत है !' तीनों कालोंसे  
परे होनेके कारण पहले तो आकाश-  
का ही बतलाना कठिन है, उससे  
भी क्लिष्टतर अक्षर है, जिसमें कि  
आकाश ओतप्रोत है; अतः यह  
समझकर कि वह अवाच्य है उसे  
कोई अनुभव नहीं कर सकता और  
अप्रतिपत्ति ( अनुभव न होना )-  
यह तार्किकोंके सिद्धान्तमें निग्रह-  
स्थान माना जाता है; और यदि  
याज्ञवल्क्यने इस अवाच्य विषयका  
भी वर्णन किया तो यह विप्रति-  
पत्तिरूप ( विपरीत अनुभवरूप )  
निग्रहस्थान होगा, क्योंकि अवाच्य-  
को कहना यह विरुद्ध प्रतिपत्ति ही  
है; इसलिये गार्गी इस प्रश्नका  
उत्तर बताना कठिन समझती  
है ॥ ७ ॥

याज्ञवल्क्यका उत्तर

तद् दोषद्वयमपि परिजिहीर्ष-  
भाह—

इन (अप्रतिपत्ति और विप्रति-  
पत्ति) दोनों दोषोंको निवृत्त करने-  
की इच्छासे याज्ञवल्क्य कहते हैं—



अनाकाशम्; भवतु तर्हि सङ्गा-  
त्मकं जतुवत्, असङ्गम् 'रसो-  
ऽस्तु तर्हि, अरसम्; तथा गन्धो-  
ऽस्त्वगन्धम्; अस्तु तर्हि चक्षुः,  
अचक्षुष्कम्—न हि चक्षुरस्य  
करणं विद्यतेऽतोऽचक्षुष्कम्;  
“पश्यत्यचक्षुः” ( श्वेता० उ०  
३।१९ ) इति मन्त्रवर्णात् ।

तथाश्रोत्रम्; “स शृणोत्य-  
कर्णः” ( श्वेता० उ० ३।१९ )  
इति; भवतु तर्हि वागवाक्;  
तथामनः; तथातेजस्कम्—अ-  
विद्यमानं तेजोऽस्य तदतेज-  
स्कम्; न हि तेजोऽग्न्यादि-  
प्रकाशवदस्य विद्यते; अप्राणम्—  
आध्यात्मिको वायुः प्रतिपिष्यते-  
ऽप्राणमिति; मुखं तर्हि द्वारं  
तदमुखम्; अमात्रम्—मीयते  
येन तन्मात्रम् अमात्रं मात्रा-  
रूपं तन्न भवति, न तेन किञ्चि-  
न्मीयते; अस्तु तर्हि छिद्रवत्,  
अनन्तरम्—नारयान्तरमस्ति;

होगा? नहीं, अनाकाश है; तो  
फिर जतु (लाक्षा) के समान  
सङ्गवान् होगा? नहीं, वह असङ्ग  
है; तो रस होगा? नहीं, अरस है;  
अच्छा तो गन्ध होगा? नहीं,  
अगन्ध है; तो फिर चक्षु होगा?  
नहीं, अचक्षुष्क है; इसके चक्षु इन्द्रिय  
नहीं है; इसलिये यह अचक्षुष्क  
है; जैसा कि “यह चक्षुहीन होने-  
पर भी देखता है” इस मन्त्रवर्णसे  
प्रमाणित होता है ।

इसी प्रकार “वह कर्णहीन  
होकर भी सुनता है” इस श्रुतिके  
अनुसार अश्रोत्र है; तो फिर वाक्  
होगा? नहीं, अवाक् है; तथा  
अमन है और इसी प्रकार अतेजस्क  
जिसमें तेज नहीं है, ऐसा अतेजस्क,  
है, क्योंकि अग्नि आदिके प्रकाशके  
समान इसमें तेज नहीं है; अप्राण—  
ऐसा कहकर शरीरान्तर्गत वायुका  
प्रतिषेध किया जाता है, अतः  
अप्राण है। तो फिर वह मुख यानी  
द्वार है? नहीं, वह अमुख है; वह  
अमात्र है, जिससे माप किया जाय  
उसे मात्र कहते हैं, वह अमात्र  
अर्थात् मात्रारूप नहीं है, उससे  
किसीका भी माप नहीं किया जाता;  
तो फिर वह छिद्रवान् होगा?  
नहीं, वह अनन्तर है, उसमें अन्तर  
( छिद्र ) नहीं है; तो फिर उसका

एवमपाकृते प्रश्ने पुनर्गार्ग्याः  
प्रतिवचनं द्रष्टव्यम्—ब्रूहि किं  
तदक्षरम् ? यद् ब्राह्मणा अभि-  
वदन्ति, इत्युक्त आह—प्रस्थूलं  
तत् स्थूलादन्यत्, एवं तर्ह्यणु ?  
अनणु, अस्तु तर्हि ह्रस्वम्,  
अह्रस्वम्; एवं तर्हि दीर्घम्, नापि  
दीर्घमदीर्घम्; एवमेतैश्चतुर्भिः  
परिमाणप्रतिषेधैर्द्रव्यधर्मः प्रति-  
षिद्धः, न द्रव्यं तदक्षरमित्यर्थः ।

अस्तु तर्हि लोहितो गुणः,  
ततोऽप्यन्यदलोहितम्; आग्नेयो  
गुणो लोहितः; भवतु तर्ह्यणं  
स्नेहनम्, न, अस्नेहनम्;  
अस्तु तर्हिच्छाया, सर्वथाप्य-  
निर्देश्यत्वात्, छायाया अप्य-  
न्यदच्छायम्; अस्तु तर्हि  
तमः, अतमः; भवतु वायु-  
स्तर्हि, अवायुः; भवेत्तर्ह्यकाशम्,

इस प्रकार प्रश्नका निराकरण  
हो जानेपर फिर गार्गीका यह प्रश्न  
समझना चाहिये, 'अच्छा तो  
बताओ ब्रह्मवेत्ता लोग जिसका  
वर्णन करते हैं, वह अक्षर क्या है ?  
ऐसा कहे जानेपर याज्ञवल्क्य कहते  
हैं—वह अस्थूल—स्थूलसे भिन्न है; तो  
क्या अणु ( सूक्ष्म ) है ? नहीं, अनणु  
( सूक्ष्मसे भिन्न ) है; अच्छा तो ह्रस्व  
( छोटा ) होगा ?—नहीं, वह ह्रस्व  
भी नहीं है; ऐसी बात है तो वह  
दीर्घ हो सकता है ? नहीं, दीर्घ भी  
नहीं है, अदीर्घ है; इस प्रकार उसके  
स्थूलत्व ( मोटाई ) आदि परिमाण-  
का प्रतिषेध करनेवाले इन चार  
पदोंद्वारा द्रव्य-धर्मका निषेध किया  
गया है । तात्पर्य यह कि वह अक्षर  
द्रव्य नहीं है ।

तो फिर वह लोहित ( लाल )  
गुण हो सकता है ? नहीं उससे भी  
भिन्न अलोहित है; लोहित अग्निका  
गुण है; अच्छा तो जलका गुण  
स्नेहन ( द्रवीभाव ) होगा ? नहीं,  
वह अस्नेह है; तो फिर वह  
छाया होगा ? नहीं, सर्वथा ही  
अनिर्देश्य होनेके कारण छायासे  
भी भिन्न अच्छाय है; तो फिर  
तम होगा ? नहीं, अतम है;  
अच्छा तो वह वायु होगा ? नहीं,  
वह अवायु है; तो फिर आकाश

च्योऽन्या यां यां च दिशमन्वेतस्य वा अक्षरस्य  
प्रशासने गार्गि ददतो मनुष्याः प्रशं५ सन्ति यजमानं  
देवा दर्वी पितरोऽन्वायन्ताः ॥ ९ ॥

हे गार्गि ! इस अक्षरके ही प्रशासनमें सूर्य और चन्द्रमा विशेषरूपसे धारण किये हुए स्थित रहते हैं । हे गार्गि ! इस अक्षरके ही प्रशासनमें द्युलोक और पृथिवी विशेषरूपसे धारण किये हुए स्थित रहते हैं । हे गार्गि ! इस अक्षरके ही प्रशासनमें निमेष, मुहूर्त, दिन-रात, अर्धमास ( पक्ष ) मास, ऋतु और संवत्सर विशेषरूपसे धारण किये हुए स्थित रहते हैं । हे गार्गि ! इस अक्षरके ही प्रशासनमें पूर्ववाहिनी एवं अन्य नदियाँ श्वेत पर्वतोंसे बहती हैं तथा अन्य पश्चिमवाहिनी नदियाँ जिस-जिस दिशाको बहने लगती हैं, उसीका अनुसरण करती रहती हैं । हे गार्गि ! इस अक्षरके ही प्रशासनमें मनुष्य दाताकी प्रशंसा करते हैं तथा देवगण यजमानका और पितृगण दर्वीहोमका अनुवर्तन करते हैं ॥ ९ ॥

एतस्य वा अक्षरस्य; यदेत-  
दधिगतमक्षरं सर्वान्तरं साक्षा-  
दपरोक्षाद्ब्रह्म, य आत्मा अश-  
नायादिधर्मातीतः, एतस्य वा  
अक्षरस्य प्रशासने—यथा राज्ञः  
प्रशासने राज्यमस्फुटितं नियतं  
वर्तते, एवमेतस्याक्षरस्य प्रशा-  
सने हे गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ,  
सूर्यश्च चन्द्रमाश्च सूर्याचन्द्रमसौ  
अहोरात्रयोर्लोकप्रदीपौ, ताद-  
र्थ्येन प्रशासित्रा ताभ्यां  
निर्वर्त्यमानलोकप्रयोजनविज्ञान-

‘एतस्य वा अक्षरस्य’ इत्यादि;  
यह जो सर्वान्तर साक्षात् अपरोक्ष  
ब्रह्मरूप अक्षर जाना गया है, जो  
क्षुधादि धर्मोंसे रहित आत्मा है, हे  
गार्गि ! इस अक्षरके प्रशासनमें—  
जैसे कि राजाके प्रशासनमें राज्य  
अखण्ड और नियमितरूपसे रहता  
है, इसी प्रकार इस अक्षरके  
प्रशासनमें सूर्याचन्द्रमसौ—सूर्य  
और चन्द्र, जो दिन और रातके  
समय लोकके दीपक ही हैं और  
जिन्हें उनके द्वारा सिद्ध होनेवाले  
लोकके प्रयोजनको जाननेवाले प्रशा-  
सनकर्ताने उस उद्देश्यकी पूर्तिके

सम्भवेत् तर्हि वहिस्तस्य,  
अवाह्यम्; अस्तु तर्हि भक्षयितु  
तत् न तदश्नाति किञ्चन; भवे-  
त्तर्हि भक्ष्यं कस्यचित्, न तद-  
श्नाति कश्चन; सर्वविशेषणरहि-  
तमित्यर्थः; एकमेवाद्वितीयं हि  
तत् केन किं विशिष्यते ॥ ८ ॥

वाह्य तो सम्भव हो ही सकता है ?  
नहीं, वह अवाह्य है, अच्छा तो  
वह भक्षण करनेवाला होगा ?  
नहीं, वह कुछ भी नहीं खाता;  
तब वह स्वयं ही किसी दूसरेका  
भक्ष्य हो सकता है ? नहीं; उसे  
कोई भी नहीं खाता; तात्पर्य यह  
है कि वह सगस्त विशेषणोंसे रहित  
है; वह तो द्वितीयसे रहित अकेला  
ही है, फिर किससे किसको विशेषित  
किया जाय ? ॥ ८ ॥

### अनुमानप्रमाणद्वारा अक्षरका निरूपण

अनेकविशेषणप्रतिषेधप्रयासा-  
दस्तिस्त्वं तावदक्षरस्योपगमितं  
श्रुत्या; तथापि लोकबुद्धिमपेक्ष्या  
शङ्क्यते यतः, अतोऽस्तित्वा-  
यानुमानं प्रमाणमुपन्यस्यति—

श्रुतिने अनेक विशेषणोंके प्रति-  
षेधरूप प्रयासद्वारा तबतक उस  
अक्षरका अस्तित्व समझा दिया है;  
तो भी चूँकि लोकबुद्धिकी अपेक्षासे  
उसके अस्तित्वमें आशङ्का की जाती  
है, इसलिये इसके लिये अनुमान  
प्रमाणका उल्लेख करती है—

एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि सूर्याचन्द्र-  
मलौ विधृतौ तिष्ठत एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने  
गार्गि व्यावापृथिव्यौ विधृते तिष्ठत एतस्य वा  
अक्षरस्य प्रशासने गार्गि निषेष्ठा सुहूर्ता अहो-  
रात्राण्यर्धमासा मासा ऋतवः संवत्सरा इति  
विधृतास्तिष्ठन्त्येतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि  
प्राच्योऽन्धा नद्यः स्यन्दन्ते रुद्रेतेभ्यः पर्वतेभ्यः प्रती-

शासनं द्यावापृथिव्यावत्क्रामतः; तस्मात् सिद्धमस्यास्तित्वमक्षरस्य अव्यभिचारि हि तल्लिङ्गम्, यद् द्यावापृथिव्यौ नियते वर्तेते; चेतनावन्तं प्रशासितारमसंसारिण-मन्तरेण नैतद् युक्तम् । “येन द्यौरग्रा पृथिवी च दृढा” इति मन्त्रवर्णात् ।

एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि, निमेषा मुहूर्ता इत्येते कालावयवाः सर्वस्य अतीताना-गतवर्तमानस्य जनिमतः कल-यितारः—यथा लोके प्रभुणा नियतो गणकः सर्वमायं व्ययं चाप्रमत्तो गणयति, तथा प्रभु-स्थानीय एषां कालावयवानां नियन्ता ।

तथा प्राच्यः प्रागञ्चनाः पूर्व-दिग्गमना नद्यः स्यन्दन्ते स्रवन्ति श्वेतेभ्यो हिमवदादिभ्यः पर्वतेभ्यो गिरिभ्यो गङ्गाद्या नद्यस्ताश्च यथा

प्रशासनका अतिक्रमण नहीं कर सकते; इससे इस अक्षरका अस्तित्व सिद्ध होता है; द्युलोक और पृथिवी इसके द्वारा नियमित होकर विद्यमान हैं—यह इसकी सत्ताका अव्यभिचारो लिङ्ग है; क्योंकि किसी चेतनावान् असंसारो शासकके बिना ऐसा होना सम्भव नहीं है; जैसा कि “जिसके द्वारा द्युलोक उग्र और पृथिवी दृढ की गयी है” इत्यादि मन्त्रवर्णसे सिद्ध होता है ।

हे गार्गि । इस अक्षरके प्रशासनमें ही निमेष, मुहूर्त इत्यादि कालके अवयव उत्पन्न होनेवाले समस्त अतीत और अनागत पदार्थोंकी कलना ( गणना ) करनेवाले हैं; जिस प्रकार लोकमें स्वामीके द्वारा नियुक्त किया हुआ गणक (मुनीम) प्रमादशून्य रहकर समस्त आय और व्ययकी गणना करता है, उसी प्रकार इन कालावयवोंका नियन्ता भी इनका प्रभुरूप है ।

इसी तरह हिमालय आदि श्वेत पर्वतोंसे निकलनेवाली प्राच्य—पूर्वकी ओर बहनेवाली अर्थात् पूर्व-दिशाकी ओर गमन करनेवाली गङ्गा आदि नदियाँ, अन्य दिशामें प्रवृत्त होनेका

वता निर्मितौ च, स्यातां साधारणसर्वप्राणिप्रकाशोपकार-  
कत्वालौकिकप्रदीपवत् । तस्मा-  
दस्ति तद् येन विधृतावीश्वरौ  
स्वतन्त्रौ सन्तौ निर्मितौ तिष्ठतो  
नियतदेशकालनिमित्तोदयास्त-  
मयवृद्धिक्षयाभ्यां वर्तेते; तदस्त्ये-  
वमेतयोः प्रशासित्रक्षरम्, प्रदी-  
पकर्तृविधारयितृवत् ।

एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने  
गार्गि द्यावापृथिव्यौ द्यौश्च पृथिवी  
च सावयवत्वात् स्फुटनस्वभावे  
अपि सत्यौ गुरुत्वात् पतनस्व-  
भावे संयुक्तत्वाद् वियोगस्वभावे  
चेतनावदभिमानिदेवताधिष्णि-  
तत्वात् स्वतन्त्रे अपि एतस्या-  
क्षरस्य प्रशासने वर्तेते विधृते  
तिष्ठतः; एतद्व्यक्षरं सर्व-  
व्यवस्थासेतुः सर्वमर्यादावि-  
धरणम्, अतो नास्याक्षरस्य प्र-

लिये रचा है, साधारणतया समस्त  
प्राणियोंका प्रकाशरूप उपकार  
करनेवाले होनेसे लौकिक दीपकोंके  
समान धारण किये हुए स्थित हैं ।  
अतः ये दोनों ( सूर्य और चन्द्र )  
स्वतन्त्र ईश्वर होनेपर भी जिसके  
द्वारा निर्मित और विधृत होकर  
नियत देश, काल और [ प्राणियोंके  
अदृष्टरूप ] निमित्तसे उदय-अस्त एवं  
वृद्धि-क्षयको प्राप्त होते हुए विद्य-  
मान रहते हैं, वह अक्षर है तथा  
इस प्रकार वह अक्षर दीपकके कर्ता  
और विधारयिताके समान इन  
दोनोंका प्रशासनकर्ता है ।

हे गार्गि ! इस अक्षरके ही  
प्रशासनमें 'द्यावापृथिव्यौ'—द्युलोक  
और पृथिवी सावयव होनेके कारण  
फूटनेके स्वभाववाले, भारी होनेके  
कारण गिरनेके स्वभाववाले, संयुक्त  
होनेके कारण विद्युक्त होनेके  
स्वभाववाले और चेतनावद्  
अभिमानी देवतासे अधिष्ठित होनेके  
कारण स्वतन्त्र होनेपर भी इस  
अक्षरके प्रशासनमें विधृत होकर  
स्थित हैं । यह अक्षर ही समस्त  
व्यवस्थाओंका सेतु—समस्त  
मर्यादाओंका विधारक है; अतः  
द्युलोक और पृथिवी इसके

तस्मादस्ति दानकर्तृणां फलेन संयोजयिता ।

अपूर्वमिति चेत् ?

न, तत्सद्भावे प्रमाणानुपपत्तः

प्रशास्त्रपीति चेत् ।

न, आगमतात्पर्यस्य सिद्ध-  
त्वात्; अपोचाम आगमस्य  
वस्तुपरत्वम् । किञ्चान्यत्,  
अपूर्वकल्पनायां चार्थापत्तेः  
क्षयोऽन्यथैवोपपत्तेः । सेवाफल-  
स्य सेव्यात् प्राप्तिदर्शनात् । सेवा-  
याश्च क्रियात्वात्, तत्सामान्याच्च  
वागदानहोमादीनां सेव्याद्  
ईश्वरादेः फलप्राप्तिरुपपद्यते  
दृष्टक्रियाधर्मसामर्थ्यमपरित्यज्यैव

अतः दानकर्ताओंका फलसे संयोग करानेवाला कोई है ही ।

पूर्व०—यदि कहें कि अपूर्व ही फलदाता है तो ?

सिद्धान्ती—नहीं, क्योंकि उसकी सत्तामें कोई प्रमाण नहीं है ।

पूर्व०—सो तो प्रशास्ताकी सत्तामें भी नहीं है ?

सिद्धान्ती—नहीं, उसमें तो शास्त्र-  
का तात्पर्य सिद्ध हो चुका है; हम शास्त्रका आत्मवस्तुपरत्व प्रतिपादन कर चुके हैं; इसके सिवा एक बात और भी है—अपूर्वकी कल्पना करनेमें जिस अर्थापत्ति<sup>१</sup>का आश्रय लिया जाता है, उसका क्षय तो अन्यथा उपपत्ति ( दूसरे प्रकारसे भी फल-  
की सिद्धि ) होनेसे ही हो जाता है, क्योंकि सेवाके फलकी प्राप्ति सेव्यसे होती देखी जाती है; सेवा क्रिया है, अतः उसीके समान होनेके कारण याग, दान और होमादिके फलकी प्राप्ति भी ईश्वरादि सेव्योंसे ही होनी उचित है । क्रियाधर्मके दृष्टसामर्थ्य-

१ जहाँ अन्यथा अनुपपत्ति होती हो अर्थात् किसी एक वस्तु या सिद्धान्तको माने बिना काम न चलता हो, सङ्गति न लगती हो, वहाँ ही 'अर्थापत्ति' स्वीकार की जाती है; जैसे यज्ञादि क्रिया तो इस लोकमें ही समाप्त हो जाती है, कालान्तरमें मिलनेवाले स्वर्गादि फलका सम्बन्ध उस क्रियाके साथ क्योंकर माना जा सकता है ? क्रिया तो गट हो चुकी है, कह है ही कहाँ जो फल दे सके ?

प्रवर्तिता एव नियताः प्रवर्तन्ते-  
 ऽन्यथापि प्रवर्तितुमुत्सहन्त्यः;  
 तदेतल्लिङ्गं प्रशास्तुः। प्रतीच्यो-  
 ऽन्याः प्रतीचीं दिशमश्चन्ति  
 सिन्धवाद्या नद्यः; अन्याश्च यां  
 यां दिशमनुप्रवृत्तास्तां तां न  
 व्यभिचरन्ति; तच्च लिङ्गम् ।

किञ्च ददतो हिरण्यादीन् प्रय-  
 च्छत आत्मयीडां कुर्वतोऽपि  
 प्रमाणज्ञा अपि मनुष्याः प्रशं-  
 सन्ति; तत्र यच्च दीयते, ये च  
 ददति, ये च प्रतिगृह्णन्ति, तेषा-  
 मिहैव समागमो विलयश्चान्वक्षो  
 दृश्यते; अदृष्टस्तु परः समागमः;  
 तथापि मनुष्या ददतां दानफलेन  
 संयोगं पश्यन्तः प्रमाणज्ञतया  
 प्रशंसन्ति; तच्च, कर्मफलेन संयो-  
 जयितरि कर्तुः कर्मफलविभागज्ञे  
 प्रशास्तर्यसति न स्यात्; दान-  
 क्रियायाः प्रत्यक्षविनाशित्वात्;

सामर्थ्य होनेपर भी, जिस  
 ओर नियुक्त कर दी गयी हैं, उसी  
 ओर प्रवृत्त रहती हैं, यह भी उस  
 प्रशासनकर्ताकी सत्ताका लिङ्ग है।  
 तथा अन्य सिन्धु आदि नदियाँ  
 प्रतीच्य-प्रतीची ( पश्चिम ) दिशा-  
 को बहती हैं। अन्य नदियाँ भी  
 जिस-जिस दिशामें अनुप्रवृत्त कर दी  
 गयी हैं, उस-उसको नहीं छोड़तीं;  
 यह भी उस अक्षर प्रशास्ताके  
 अस्तित्वका लिङ्ग है।

इसके सिवा अपनेको कष्ट देकर  
 भी दान करनेवाले—सुवर्णादि देने  
 वाले पुरुषकी भी प्रमाणज्ञजन  
 प्रशंसा करते हैं; सो जो कुछ दिया  
 जाता है, जो देते हैं और जो ग्रहण  
 करते हैं, उनका यहीं मिलना और  
 विछुड़ना प्रत्यक्ष देखा जाता है;  
 पारलौकिक समागम तो अदृष्ट है;  
 तो भी दानीका दानके फलसे संयोग  
 देखनेवाले पुरुष प्रमाणके ज्ञाता  
 होनेके कारण उनकी प्रशंसा करते  
 हैं; किंतु यह बात कर्मफलसे संयोग  
 करानेवाले कर्ता और कर्मफलके  
 ज्ञाता प्रशास्ताकी सत्ता न होनेपर  
 होनी सम्भव नहीं थी, क्योंकि दान-  
 क्रिया तो प्रत्यक्ष विनाशिनी है।



दातृत्वं च, सेव्यात् फलप्राप्ति-  
दर्शनात् । अनुमानं च दर्शितम् -  
'द्यावापृथिव्यौ विधृते तिष्ठतः'  
इत्यादि ।

तथा च यजमानं देवा ईश्वराः  
सन्तो जीवन्तार्थेऽनुगताः, चरु-  
पुरोडाशाद्युपजीवनप्रयोजनेन,  
अन्यथापि जीवितुमुत्सहन्तः  
कृपणां दीनां वृत्तिमाश्रित्य  
स्थिताः, तच्च प्रशास्तुः प्रशास-  
नात् स्यात् । तथा पितरोऽपि  
तदर्थं दर्वीं दर्वीहोममन्वायत्ता  
अनुगता इत्यर्थः; समानं सर्व-  
मन्यत् ॥ ९ ॥

दातृत्वकी नहीं; क्योंकि सेव्यसे  
फलप्राप्ति होती देखी ही गयी है ।

इस विषयमें 'द्युलोक और पृथिवी  
धारण किये हुए स्थित हैं'-इत्यादि-  
रूपसे अनुमान भी दिखाया गया है ।

इसी प्रकार देवगण समर्थ होने-  
पर भी जो जीवनके लिये-चरुपुरो-  
डाशादिके आश्रय जीवनयापनके  
प्रयोजनसे यजमानके अनुगत रहते  
है, अर्थात् अन्य प्रकारसे जीवित  
रहनेमें समर्थ होनेपर भी वे जो इस  
कृपण-दीन वृत्तिको आश्रित करके  
स्थित रहते हैं, यह भी उस प्रशा-  
स्ताके प्रशासनसे ही होना सम्भव  
है । इसी प्रकार पितृगण भी  
जीविकाके लिये दर्वीके अर्थात्  
पितरोंके उद्देश्यसे किये जानेवाले  
दर्वीहोमके अन्वायत्त-अनुगत हैं ।  
शेष सब इसीके समान समझना  
चाहिये ॥ ९ ॥

### अक्षरके ज्ञान और अज्ञानके परिणाम

इतथास्ति तदक्षरं यस्मा-  
त्तदज्ञाने नियता संसारोपपत्तिः ।  
भविष्यं तु तेन, यद्वि-  
ज्ञानात् तद्विच्छेदः, न्यायोप-  
पत्तेः । ननु क्रियात् एव

इस अक्षरकी सत्ता इसलिये  
भी है; क्योंकि इसके अज्ञानसे ही  
नियमतः संसारकी उपपत्ति हो  
सकती है । जिसके विज्ञानसे उस  
( संसार ) का विच्छेद हो सकता  
है, वह वस्तु होनी ही चाहिये  
क्योंकि यही न्यायोचित है । यदि

फलप्राप्तिकल्पनोपपत्तौ दृष्टक्रिया-

धर्मसामर्थ्यपरित्यागो न न्याय्यः।

कल्पनाधिक्याच्च; ईश्वरः

कल्प्योऽपूर्व वा ? तत्र क्रिया-

याश्च स्वभावः सेव्यात् फलप्राप्ति-

र्दृष्टा न त्वपूर्वात्; न चापूर्वं

दृष्टम्; तत्रापूर्वमदृष्टं कल्पयि-

तव्यं तस्य च फलदातृत्वे

सामर्थ्यम्, सामर्थ्ये च सति

दानं चाभ्यधिकमिति । इह तु

ईश्वरस्य सेव्यस्य सद्भावमात्रं

कल्प्यम्, न तु फलदानसामर्थ्यं

को बिना त्यागे ही यदि फलप्राप्ति-  
की कल्पना उत्पन्न हो सकती है तो  
उस दृष्टक्रियाधर्मसामर्थ्यका त्याग  
करना युक्तियुक्त नहीं है ।

इसके सिवा अपूर्वकी कल्पना  
करनेमें कल्पनाधिक्यका दोष भी  
होता है; विचार करो कि ईश्वरकी  
कल्पना करनी चाहिये या अपूर्व-  
की । किंतु क्रियाका स्वभाव तो  
सेव्यसे फल-प्राप्ति होना देखा गया  
है, अपूर्वसे नहीं और अपूर्वं दृष्ट भी  
नहीं है । अतः उस पक्षमें अदृष्ट  
अपूर्वकी कल्पना करनी पड़ती है  
और उसमें फल-प्रदान करनेके  
सामर्थ्यकी भी । इस प्रकार सामर्थ्यं  
स्वीकार करनेपर दानकी अधिक  
कल्पना की जाती है । किंतु इस  
पक्षमें केवल सेव्य ईश्वरकी सत्ता-  
मात्रहीकी कल्पना की जाती है,  
उसके फलदानके सामर्थ्य और

इस प्रकार फलसिद्धिमें अनुपपत्ति देखकर भीमांसक लोग क्रियासे अपूर्वकी उत्पत्ति  
मानते हैं; वह अपूर्वं ही कालान्तरमें स्वर्गादि फलका बनक होता है ।

भाष्यकार अर्थापत्तिका खण्डन करते हुए कहते हैं—अन्यथा अनुपपत्ति हो  
तो 'अपूर्वं स्वीकार करनेमें' हर्ज वहीँ मगर यहाँ तो अन्यथा भी उपपत्ति हो जाती  
है, अपूर्वं स्वीकार किये बिना भी क्रियाके फलकी सिद्धिमें कोई बाधा नहीं आती ।  
जैसे सेवा एक क्रिया है, उसका मूल्य लोकमें स्वामी चुकाता है, उसी प्रकार दान  
छोर यज्ञ भी क्रिया हैं, इसका फल भी लौकिक स्वामीकी भांति सेव्य परमेश्वर ही  
विचारकर दे सकते हैं । इस प्रकार अर्थापत्तिका यहाँ खय हो जाता है, क्योंकि  
यहाँ अन्यथा भी फलकी उपपत्ति ( सिद्धि ) होती है । ईश्वरको न मानकर अपूर्वकी  
कल्पनामें जो दोष होते हैं, उनको भाष्यकारने अपने भाष्यमें बताया है ।

प्रशासितुः, तदेतदुच्यते—यो  
वा एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वा  
अस्माल्लोकात् प्रैति स कृपणः,  
पणक्रीत इव दासादिः । अथ  
य एतदक्षरं गार्गि विदित्वा  
अस्माल्लोकात् प्रैति स  
ब्राह्मणः ॥ १० ॥

प्रशास्ता है । इसीसे यह कहा जाता  
है—हे गार्गि ! जो भी इस अक्षरको  
बिना जाने इस लोकसे मरकर  
जाता है, वह पैसोंसे खरीदे हुए  
गुलाम आदिकी तरह कृपण (दीन)  
है । और हे गार्गि ! जो कोई इस  
अक्षरको जानकर इस लोकसे मर-  
कर जाता है, वह ब्राह्मण है ॥ १० ॥

अक्षरका स्वरूप, लक्षण और अद्वितीयत्व

अग्नेर्दहनप्रकाशकत्ववत् स्वा-  
भाषिकमस्य प्रशास्तृत्वमचेतन-  
स्यैवेत्यत आह—

[ प्रधानवादीका कथन है कि ]  
अग्निके दहन और प्रकाशकत्वके  
समान यह अचेतन ही स्वाभाविक  
शासन करनेवाला है, इसीसे  
याज्ञवल्क्यजी कहते हैं—

तद् वा एतदक्षरं गार्ग्यदृष्टं द्रष्टृश्रुतं श्रोत्रमतं  
मन्त्रविज्ञातं विज्ञातृ नान्यदतोऽस्ति द्रष्टृ नान्यदतोऽस्ति  
श्रोतृ नान्यदतोऽस्ति मन्त्र नान्यदतोऽस्ति विज्ञात्रे  
तस्मिन्नु खल्वक्षरे गार्ग्याकाश ओतश्च प्रोतश्चेति ॥ ११ ॥

हे गार्गि ! यह अक्षर स्वयं दृष्टिका विषय नहीं, किंतु द्रष्टा है, श्रवणका  
विषय नहीं, किंतु श्रोता है, मननका विषय नहीं, किंतु मन्त्रा है, स्वयं  
अविज्ञात रहकर दूसरोंका विज्ञाता है । इससे भिन्न कोई द्रष्टा नहीं है,  
इससे भिन्न कोई श्रोता नहीं है, इससे भिन्न कोई मन्त्रा नहीं है, इससे  
भिन्न कोई विज्ञाता नहीं है । हे गार्गि ! निश्चय इस अक्षरमें ही आकाश  
ओतप्रोत है ॥ ११ ॥

तद् वा एतदक्षरं गार्गि अदृष्टं  
न केनचिद् दृष्टम्, अविषयत्वात्

हे गार्गि ! वह यह अक्षर  
अदृष्ट है, दृष्टिका विषय न  
होनेके कारण वह किसीके द्वारा  
देखा नहीं गया है, किंतु

तद्विच्छित्तिः स्यादिति चेत् ?

कहो कि उसका विच्छेद कर्मसे ही हो जायगा तो ऐसा कहना उचित नहीं [ क्योंकि— ]

न—

यो वा एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वास्मिँल्लोके जुहोति यजते तपस्तप्यते बहूनि वर्षसहस्राण्यन्तवदेवास्थ तद् भवति यो वा एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वास्माल्लोकात् प्रैति स कृपणोऽथ य एतदक्षरं गार्गि विदित्वास्माल्लोकात्प्रैति स ब्राह्मणः ॥ १० ॥

हे गार्गि ! जो कोई इस लोकमें इस अक्षरको न जानकर हवन करता, यज्ञ करता और अनेकों सहस्र वर्षपर्यन्त तप करता है उसका वह सब कर्म अन्तवान् ही होता है । जो कोई भी इस अक्षरको बिना जाने इस लोकसे मरकर जाता है; वह कृपण ( दीन ) है और हे गार्गि ! जो इस अक्षरको जानकर इस लोकसे मरकर जाता है, वह ब्राह्मण है ॥ १० ॥

यो वा एतदक्षरं हे गार्गि अविदित्वाविज्ञाय अस्मिँल्लोके जुहोति यजते तपस्तप्यते यद्यपि बहूनि वर्षसहस्राणि, अन्तवद् एवास्थ तत् फलं भवति, तत्फलोपभोगान्ते क्षीयन्त एवास्थ कर्माणि । अपि च यद्विज्ञानात् कार्पण्यात्ययः संसारविच्छेदः, यद्विज्ञानाभावाच्च कर्मकृत् कृपणः कृतफलस्यैवोपभोक्ता जननमरणप्रवन्धारूढः संसरति, तदस्त्यक्षरं

हे गार्गि ! इस लोकमें जो कोई इस अक्षरको न जानकर अर्थात् बिना जाने हवन, यज्ञ और अनेकों सहस्र वर्षपर्यन्त तप भी करता है तो उसका वह फल अन्तवान् ही होता है; उस फल-भोगके पश्चात् इसके कर्म क्षीण हो ही जाते हैं । इसके सिवा जिसके विज्ञानसे कृपणताका अतिक्रमण और संसारका विच्छेद होता है तथा जिसका विज्ञान न होनेसे कर्मकर्ता कृपण, किये हुए कर्मके फलका ही उपभोग करनेवाला और जन्म-मरणकी परम्परापर आरुढ़ होकर संसार-वन्धनको प्राप्त होता है, वह अक्षर ही

थ, एषा परा काष्ठा, एषा परा  
गतिः, एतत् परं ब्रह्म, एतत्  
पृथिव्यादेराकाशान्तस्य सत्यस्य  
सत्यम् ॥ ११ ॥

है, वह ( यह अक्षर ) ही पराकाष्ठा  
है, यह परा गति है, यह परब्रह्म  
है और यही पृथिवीसे लेकर  
आकाशपर्यन्त समस्त सत्यका सत्य  
है ॥ ११ ॥

### गार्गीका निर्णय

सा होवाच ब्राह्मणा भगवन्तस्तदेव बहु मन्ये-  
ध्वं यदस्माद्भ्रमस्कारेण मुच्येध्वं न वै जातु युष्माक-  
मिमं कश्चिद् ब्रह्मोद्यं जेतेति ततो ह वाचक्नव्युप-  
रराम ॥ १२ ॥

उस गार्गीने कहा, 'पूज्य ब्राह्मणगण ! आपलोग इसीको बहुत मानें  
कि इन याज्ञवल्क्यजीसे आपको नमस्कारद्वारा ही छुटकारा मिल जाय ।  
आपमेंसे कोई भी कभी इन्हें ब्रह्मविषयक वादमें जीतनेवाला नहीं है ।'  
तदनन्तर वचक्नुकी पुत्री गार्गी चुप हो गयी ॥ १२ ॥

सा होवाच—हे ब्राह्मणा भग-  
वन्तः शृणुत मदीयं वचः, तदेव  
बहु मन्येध्वम्; किं तत् ? यद-  
स्माद् याज्ञवल्क्याननमस्कारेण  
मुच्येध्वम् अस्मै नमस्कारं  
कृत्वा तदेव बहु मन्येध्व-  
मित्यर्थः; जयस्त्वस्य मनसापि  
न आशंसनीयः, किमुत कार्यतः;  
कस्मात् ? न वै युष्माकं  
मध्ये जातु कदाचिदपीमं  
याज्ञवल्क्यं ब्रह्मोद्यं प्रति जेता ।

वह बोली, 'हे भगवन् ( पूज-  
नीय ) ब्राह्मणो ! मेरी बात सुनो;  
तुमलोग इसीको बहुत समझो; सो  
किसको ? यही कि तुम इन याज्ञ  
वल्क्यजीसे नमस्कारके द्वारा ही  
मुक्त हो जाओ अर्थात् यदि इन्हें  
नमस्कार करके ही छुटकारा पा  
जाओ तो इसीको बहुत मानो;  
इनको जीतनेकी तो मनसे भी  
आशा नहीं करनी चाहिये, कार्य-  
द्वारा जीतनेकी तो बात ही क्या  
है ? क्यों ? क्योंकि आपमेंसे कोई  
भी कभी इन याज्ञवल्क्यजीको ब्रह्म-  
सम्बन्धी वादमें जीतनेवाला नहीं है।

स्वयं तु द्रष्टृ दृष्टिस्वरूपत्वात् ।  
 तथा श्रुतं श्रोत्राविषयत्वात्, स्वयं  
 श्रोतृ श्रुतिस्वरूपत्वात् । तथा मत्तं  
 मनसोऽविषयत्वात्, स्वयं मन्तृ  
 मतिस्वरूपत्वात् । तथा विज्ञातं  
 बुद्धेरविषयत्वात्, स्वयं विज्ञातृ  
 विज्ञानस्वरूपत्वात् ।

किञ्च नान्यदतोऽस्मादक्षरा-  
 दस्ति—नास्ति किञ्चिद् द्रष्टृ  
 दर्शनक्रियाकर्तृ; एतदेवाक्षरं  
 दर्शनक्रियाकर्तृ सर्वत्र । तथा  
 नान्यदतोऽस्ति श्रोतृ; तदेवाक्षरं  
 श्रोतृ सर्वत्र । नान्यदतोऽस्ति  
 मन्तृ; तदेवाक्षरं मन्तृ सर्वत्र  
 सर्वमनोद्वारेण । नान्यदतोऽस्ति  
 विज्ञातृ विज्ञानक्रियाकर्तृ, तदे-  
 वाक्षरं सर्वबुद्धिद्वारेण विज्ञान-  
 क्रियाकर्तृ, नाचेतनं प्रधान-  
 मन्यद् वा ।

एतस्मिन्तु खल्वक्षरे गार्ग्या-  
 काश ओतश्च प्रोतश्चेति । यदेव  
 साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म, य आत्मा  
 सर्वान्तरोऽश्नायादि संसारधर्मा-  
 तोतः, यस्मिन्नाकाश ओतश्च प्रोत-

स्वयं दृष्टिस्वरूप होनेके कारण द्रष्टा  
 है । इसी प्रकार यह श्रोत्रका  
 अविषय होनेके कारण सुना नहीं  
 गया है, किंतु स्वयं श्रुतिस्वरूप  
 होनेसे श्रोता है । तथा मनका  
 अविषय होनेके कारण यह मननका  
 विषय नहीं होता, किंतु स्वयं मति-  
 स्वरूप होनेसे मन्ता है । इसी तरह  
 बुद्धिका अविषय होनेके कारण  
 विज्ञात नहीं है; किंतु स्वयं विज्ञान-  
 स्वरूप होनेसे विज्ञाता है ।

यही नहीं, इस अक्षरसे भिन्न  
 कोई द्रष्टा—दर्शन—क्रियाका कर्ता भी  
 नहीं है; यह अक्षर ही सर्वत्र दर्शन-  
 क्रियाका कर्ता है; इसी प्रकार इससे  
 भिन्न कोई श्रोता भी नहीं है; यह  
 अक्षर ही सर्वत्र श्रोता है । इससे  
 भिन्न कोई मन्ता भी नहीं है; सम्पूर्ण  
 मनोके द्वारा सर्वत्र वह अक्षर ही  
 मनन करनेवाला है और न इससे  
 भिन्न कोई विज्ञाता—विज्ञान—  
 क्रियाका कर्ता है, समस्त बुद्धियोंके  
 द्वारा वह अक्षर ही विज्ञान क्रिया-  
 का कर्ता है—अचेतन प्रधान अथवा  
 कोई अन्य नहीं ।

हे गार्गि ! निश्चय इस अक्षरमें  
 ही आकाश ओतप्रोत है । जो ही  
 साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म है, जो धुधादि  
 संसारधर्मोंसे अतीत सर्वान्तर आत्मा  
 है और जिसमें आकाश ओतप्रोत

अन्येऽक्षरस्य शक्तय एता इति वदन्ति, अनन्तशक्तिमदक्षरमिति च । अन्ये त्वक्षरस्य विकारा इति वदन्ति । अवस्थाशक्ती तावन्नोपपद्येते अक्षरस्य, अशनायादिसंसारधर्मातीतत्वश्रुतेः । न ह्यशनायाद्यतीतत्वमशनायादिधर्मवदवस्थावत्त्वं चैकस्य युगपदुपपद्यते; तथा शक्तिमत्त्वं च । विकारावयवत्वे च दोषाः प्रदर्शिताश्चतुर्थे । तस्मादेता असत्याः सर्वाः कल्पनाः ।

कस्तर्हि भेद एषाम् ? उपाधिकृत इति ब्रूमः; न स्वत एषां भेदोऽभेदो वा, सैन्धवघनवत् प्रज्ञानघनैकरसस्वामाव्यात्, “अपूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यम्” ( वृ० उ० २।५।१९ ) “अयमात्मा ब्रह्म” ( २।५।१९ ) इति च श्रुतेः । “सवाह्याभ्यन्तरो ह्यजः” ( मु० उ० २।१।२ ) इति

इनसे भिन्न दूसरे लोग ऐसा कहते हैं कि ये अक्षरकी शक्तियाँ हैं; और उनका यह भी कथन है कि वह अक्षर अनन्त शक्तिमान् है । इनके सिवा दूसरे लोग यह कहते हैं कि ये अक्षरके विकार हैं । किंतु इनका अक्षरकी अवस्था या शक्तिहोना तो सम्भव नहीं है, क्योंकि वह क्षुधादि संसारधर्मोंसे अतीत है—ऐसी श्रुति है । एक ही वस्तुका एक साथ क्षुधादि धर्मोंसे अतीत होना और क्षुधादि धर्मवाली अवस्थाओंसे युक्त होना सम्भव नहीं है; इसी प्रकार उसका शक्तिमान् होना भी असम्भव है । उसके विकार या अवयव माननेमें जो दोष हैं, वे चतुर्थ ब्राह्मणमें दिखाये जा चुके हैं । इसलिये ये सारी कल्पनाएँ असत्य हैं ।

तो फिर इनका भेद क्या है ? हमारा कथन है कि इनका भेद उपाधिकृत है । स्वयं तो इनका भेद या अभेद कुछ भी नहीं है, क्योंकि ये सैन्धवघनके समान एकमात्र प्रज्ञानघनरसस्वरूप हैं । जैसा कि “वह कारणसे भिन्न, कार्यसे भिन्न अन्तररहित और अवाह्य है” “यह आत्मा ब्रह्म है” इत्यादि श्रुतिसे सिद्ध होता है तथा “वह बाहर-भीतरके सहित सर्वत्र विद्यमान एवं अजन्मा हैं” ऐसा आथर्वण

प्रश्नौ चेन्मह्यं वक्ष्यति, न जेता भवितेति पूर्वमेव मया प्रतिज्ञा-  
तम्; अद्यापि ममायमेव निश्चयः—ब्रह्मोद्यं प्रत्येतत्तुल्यो  
न कश्चिद् विद्यत इति । ततो ह वाचकनव्युपरराम ।

अत्र अन्तर्यामिब्राह्मणे एतद् प्रकरणाथं- उक्तम्—यं पृथिवी परामज्ञं न वेद, यं सर्वाणि भूतानि न विदुरिति च । यमन्तर्यामिणं न विदुर्ये च न विदुर्यच्च तदक्षरं दर्शनादिक्रिया-  
कर्तृत्वेन सर्वेषां चेतनाधातुरित्युक्तम्—कस्त्वेषां विशेषः, किं वा सामान्यमिति ।

तत्र केचिदाचक्षते—परस्य महासमुद्रस्थानीयस्य ब्रह्मणोऽक्षरस्य अप्रचलितत्वरूपस्येप-  
त्प्रचलितावस्थान्तर्यामी;  
अत्यन्तप्रचलितावस्था क्षेत्रज्ञः,  
यस्तं न वेदान्तर्यामिणम्;  
तथान्याः पञ्चावस्थाः परि-  
कल्पयन्ति, तथा अष्टावस्था ब्रह्मणो भवन्तीति वदन्ति ।

मैं पहले ही प्रतिज्ञा कर चुकी हूँ कि यदि ये मेरे दो प्रश्नोंका उत्तर दे देंगे तो आपमेंसे कोई भी विजयी नहीं होगा । आज भी मेरा यही निश्चय है कि ब्रह्मसम्बन्धी वादमें इनके समान कोई नहीं है ।' तदनन्तर वचकनुकी पुत्री गार्गी चुप हो गयी ।

यहाँ अन्तर्यामिब्राह्मणमें यह कहा गया था कि जिसे पृथिवी नहीं जानती तथा जिसे सम्पूर्ण भूत नहीं जानते इत्यादि । इस प्रकार जिन अन्तर्यामीको नहीं जानते, जो नहीं जानते और जो वह अक्षर है, जिसे समस्त विषयोंकी दर्शनादिक्रियाओंके कर्तारूपसे सबकी चेतनाका धातु कहा गया है—इन सबमें क्या अन्तर है और क्या समानता है ?

यहाँ कोई-कोई कहते हैं—महा-समुद्रस्थानीय अविचलरूप अक्षर परब्रह्मकी किञ्चिद् विचलित अवस्थाका नाम अन्तर्यामी है और उसकी अत्यन्त विचलित अवस्था क्षेत्रज्ञ है, जो कि उस अन्तर्यामीको नहीं जानता; इनके सिवा वे उसकी [ पिण्ड, जाति, विराट्, सूत्र और देव—इन ] अन्य पाँच अवस्थाओंकी भी कल्पना करते हैं; इस प्रकार वे कहते हैं कि ब्रह्मकी कुल आठ अवस्थाएँ हैं ।



गच्छन्ति । तस्मादुपाधिभेदे-  
नैव एषां भेदो नान्यथा । 'एक-  
मेवाद्वितीयम्' इत्यवधारणात्  
सर्वोपनिषत्सु ॥ १२ ॥

अतः उपाधिके भेदसे ही इनमें भेद  
है, और किसी प्रकार नहीं; क्योंकि  
समस्त उपनिषदोंमें यही निश्चय  
किया गया है कि 'ब्रह्म एकमात्र  
अद्वितीय ही है' ॥ १२ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये तृतीयाध्याये  
ऽष्टममक्षरब्राह्मणम् ॥ ८ ॥

## नवम ब्राह्मण

याज्ञवल्क्य-शाकल्य-संवाद

अथ हैनं विदग्धः शाकल्यः  
पप्रच्छ । पृथिव्यादीनां सूक्ष्मता-  
रतम्यक्रमेण पूर्वस्य पूर्वस्य  
उत्तरस्मिन् उत्तरस्मिन् नोत्तरोत्त-  
मावं कथयन् सर्वान्तरं ब्रह्म  
प्रकाशितवान्, तस्य च  
ब्रह्मणो व्याकृतविषये सूत्रभेदेषु  
नियन्तृत्वमुक्तम्—व्याकृत-  
विषये व्यक्ततरं लिङ्गमिति ।  
तस्यैव ब्रह्मणः साक्षादपरोक्षत्वे  
नियन्तृव्यदेवताभेदसंकोचविका

'अथ हैनं विदग्धः शाकल्यः  
पप्रच्छ' । पृथिवी आदिके सूक्ष्मतार-  
तम्यक्रमसे पूर्व-पूर्व पदार्थका उत्तरो-  
त्तरवर्ती पदार्थमें ओत-प्रोतभाव  
वतलाते हुए याज्ञवल्क्यने सर्वान्तर  
ब्रह्मको प्रकाशित किया है । और  
उस ब्रह्मका, नाम-रूपात्मक द्वैत-  
प्रपञ्चमें जो पृथिवी आदि भिन्न-  
भिन्न सूत्र हैं, उनमें नियन्तृत्व  
वतलाया गया है । व्याकृत विषयों-  
में ब्रह्मके नियन्ता होनेमें अत्यन्त  
स्पष्ट लिङ्ग है । उसी ब्रह्मका निय-  
न्तृव्य देवताभेदके [ प्राणपर्यन्त ]  
संकोच और [ आनन्त्यपर्यन्त ]  
विकासद्वारा साक्षात् एवं अपरोक्ष

१. 'यः पृथिवीमन्तरो यमयति' इत्यादि मन्त्रोंमें जो परतन्त्र पृथिवी आदिका  
ग्रहण किया है, इससे इनका नियम्य होना और ब्रह्मका नियामक होना सूचित  
होता है ।

चाथर्वणे । तस्मान्निरुपाधि-  
कस्यात्मनो निरुपाख्यत्वान्नि-  
विशेषत्वादेकत्वाच्च “नेति नेति”  
( बृ० उ० ३ । ९ । २६ ) इति  
व्यपदेशो भवति ।

अविद्याकामकर्मविशिष्टकार्य-  
करणोपाधिरात्मा संसारी जीव  
उच्यते । नित्यनिरतिशयज्ञान-  
शक्त्युपाधिरात्मान्तर्यामीश्वर  
उच्यते, स एव निरुपाधिः केवलः  
शुद्धः स्वेन स्वभावेनाक्षरं पर  
उच्यते, तथा हिरण्यगर्भाव्या-  
कृतदेवताजातिपिण्डमनुष्यतिर्य-  
क्प्रेतादिकार्यकरणोपाधिभिर्विशि-  
ष्टस्तदाख्यस्तद्रूपो भवति । तथा  
“तदेजति तन्नैजति” ( ईशा०  
उ० ५ ) इति व्याख्यातम् । तथा  
“एष त आत्मा” ( बृ० उ० ३ ।  
७ । ३-२३ ) “एष सर्वभूता-  
न्तरात्मा” ( मु० उ० २ । १ । ४ )  
“एष सर्वेषु भूतेषु गूढः” ( क०  
उ० १ । ३ । १२ ) “तत्त्वमसि”  
( छा० उ० ६ । ८ । १६ ) “अहमे-  
वेदं सर्वम्” ( छा० उ० ७ । २५ ।  
१ ) “आत्मैवेदं सर्वम्” ( छा०  
उ० ७ । २५ । २ ) “नान्योऽतो-  
ऽस्ति द्रष्टा” ( बृ० उ० ३ । ७ ।  
२३ ) इत्यादिश्रुतयो न विरुध्यन्ते ।  
कल्पनान्तरेष्वेताः श्रुतयो न

श्रुतिमें कहा है । अतः उपाधिशून्य  
आत्मा अनिर्वचनीय, निर्विशेष और  
एक होनेके कारण उसका “नेति  
नेति” इस प्रकार उपदेश किया  
जाता है ।

अविद्या, काम और कर्मविशिष्ट  
देह एवं इन्द्रियरूप उपाधिवाला  
आत्मा संसारी जीव कहा जाता  
है । तथा नित्य निरतिशय ज्ञान-  
शक्तिरूप उपाधिवाला आत्मा  
अन्तर्यामी ईश्वर कहा जाता है ।  
वही उपाधिशून्य, केवल और शुद्ध  
होनेपर अपने स्वरूपसे अक्षर या  
पर कहा जाता है, तथा हिरण्य-  
गर्भ, अव्याकृत, देवता, जाति,  
पिण्ड, मनुष्य, तिर्यक्, प्रेत एवं  
शरीर और इन्द्रियरूप उपाधियोंसे  
विशिष्ट होकर वह उन्हीं नाम और  
रूपोंवाला होता है । ऐसा ही “वह  
चलता है, वह नहीं चलता” इत्यादि  
श्रुतिमें व्याख्या किया गया है और  
इस प्रकार “यह तेरा आत्मा”,  
“यह समस्त भूतोंका अन्तरात्मा  
है”, “यह समस्त भूतोंमें छिपा हुआ  
है”, “वह तू है”, “मैं ही यह सब  
हूँ”, “यह सब आत्मा ही है”,  
“इससे भिन्न कोई द्रष्टा नहीं है”  
इत्यादि श्रुतियोंसे विरोध नहीं  
रहता । दूसरे प्रकारकी कल्पनाओंमें  
इन श्रुतियोंकी संगति नहीं लगती ।

ने ] 'ठीक है' ऐसा कहा और पूछा, 'याज्ञवल्क्य ! कितने देव हैं ?'  
 [ याज्ञवल्क्य— ] 'डेढ़ ।' [ शाकल्यने ] 'ठीक है' ऐसा कहा, और पूछा,  
 याज्ञवल्क्य ! कितने देव हैं ?' [ याज्ञवल्क्य— ] 'एक ।' [ शाकल्यने ]  
 'ठीक है' ऐसा कहा और पूछा, 'वे तीन और तीन सी तथा तीन और  
 तीन सहस्र देव कौन-से हैं ?' ॥ १ ॥

अथ हैनं विदग्ध इति नामतः

शकलस्यापत्यं शाकल्यः

पप्रच्छ—कतिसंख्याका देवा हे

याज्ञवल्क्येति । स याज्ञवल्क्यः,

ह किल, एतयैव वक्ष्यमाणया

निविदा प्रतिपेदे संख्याम्, यां

संख्यां- पृष्ट्वा शाकल्यः ।

यावन्तो यावत्संख्याका देवा

वैश्वदेवस्य शस्त्रस्य निविदि

—निविन्नाम देवतासंख्याया-

चक्रानि मन्त्रपदानि, कानिचिद्

वैश्वदेवे शस्त्रे शस्यन्ते तानि

निवित्संज्ञकानि; तस्यां निविदि

यावन्तो देवाः श्रूयन्ते तावन्तो

देवा इति ।

का पुनः सा निविदिति तानि

निवित्पदानि प्रदर्शयन्ते—त्रयश्च

श्री च शता—त्रयश्च देवाः,

फिर इस याज्ञवल्क्यसे विदग्ध

इस नामवाले शाकल्य—शकलके  
 पुत्रने पूछा, 'हे याज्ञवल्क्य ! देवगण  
 कितनी संख्यावाले हैं ?' उस  
 याज्ञवल्क्यने, जो संख्या शाकल्यने  
 पूछी थी उस संख्याका इस आगे  
 बतलायी जानेवाली निविदसे  
 निरूपण किया । जितने—जितनी  
 संख्यावाले देवता विश्वेदेवसम्बन्धी  
 शस्त्रकी निविद् ( मन्त्र-पद ) में  
 बताये गये हैं ( उतने सब देव हैं ),  
 निविद् कहते हैं देवताओंको संख्या  
 बतानेवाले मन्त्रपदोंको, विश्वेदेव-  
 सम्बन्धी शस्त्रमें देवसंख्याप्रतिपादक  
 कुछ मन्त्रपदोंका उपदेश किया  
 गया है, वे सब 'निविद्' कहलाते  
 हैं । अतः तात्पर्य यह है कि उस  
 निविद्में जितने देवगण श्रुतिद्वारा  
 बताये जाते हैं, उतने ही कुल  
 देवता हैं ।

किंतु वह निविद् क्या है ? वे  
 निविद्के पद दिखलाये जाते हैं—  
 'त्रयश्च श्री च शता' अर्थात् देवगण

सद्वारेणाधिगन्तव्ये इति तदर्थं  
शाकल्यब्राह्मणमारभ्यते—

ज्ञान प्राप्त करना है, इसीलिये  
शाकल्यब्राह्मण आरम्भ किया  
जाता है—

देवताओंकी संख्या

अथ हैनं विदग्धः शाकल्यः पप्रच्छ कति देवा  
याज्ञवल्क्येति स हैतयैव निविदा प्रतिपेदे यावन्तो  
वैश्वदेवस्य निविद्युच्यन्ते त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च  
त्री च सहस्रेत्योमिति होवाच कत्येव देवा याज्ञ-  
वल्क्येति त्रयस्त्रिंशदित्योमिति होवाच कत्येव देवा  
याज्ञवल्क्येति षडित्योमिति होवाच कत्येव देवा  
याज्ञवल्क्येति त्रय इत्योमिति होवाच कत्येव देवा  
याज्ञवल्क्येति द्वावित्योमिति होवाच कत्येव देवा  
याज्ञवल्क्येत्यध्यर्ध इत्योमिति होवाच कत्येव देवा  
याज्ञवल्क्येत्येक इत्योमिति होवाच कतमे ते त्रयश्च  
त्री च शता त्रयश्च त्री च सहस्रेति ॥ १ ॥

इसके पश्चात् इस याज्ञवल्क्यसे शाकल्य विदग्धने पूछा, 'हे याज्ञवल्क्य !  
कितने देवगण हैं ?' तब याज्ञवल्क्यने इस आगे कही जानेवाली निविदसे  
ही उनकी संख्याका प्रतिपादन किया । 'जितने वैश्वदेवकी निविदमें अर्थात्  
देवताओंकी संख्या बतानेवाले मन्त्रपदोंमें बतलाये गये हैं । वे तीन और  
तीन सौ तथा तीन और तीन सहस्र (तीन हजार तीन सौ छ) हैं ।' [तब  
शाकल्यने] 'ठीक है' ऐसा कहा । फिर पूछा, 'याज्ञवल्क्य ! कितने देव हैं ?'  
याज्ञवल्क्यने कहा, 'तीन' । [ शाकल्यने ] 'ठीक है' ऐसा कहा और  
पूछा, 'तो, याज्ञवल्क्य ! कितने देव हैं ?' [ याज्ञवल्क्य— ] 'छः ।'  
[ शाकल्यने ] 'ठीक है' ऐसा कहा और फिर पूछा, 'याज्ञवल्क्य ! कितने देव  
हैं ?' [ याज्ञवल्क्य— ] 'तीन ।' [ शाकल्यने ] 'ठीक है' ऐसा कहा और  
पुनः पूछा, 'याज्ञवल्क्य ! कितने देव हैं ?' [ याज्ञवल्क्य— ] 'दो ।' [ शाकल्य—

स होवाचेतरः—महिमानो विभूतयः, एषां त्रयस्त्रिंशतः देवानाम् एते त्रयश्च त्री च शतैत्यादयः; परमार्थतस्तु त्रयस्त्रिंशच्चेव देवा इति । कतमे ते त्रयस्त्रिंशदित्युच्यते — अष्टौ वसवः एकादश रुद्राः, द्वादश आदित्यास्ते एकत्रिंशत्, इन्द्रश्चैव प्रजापतिश्च त्रयस्त्रिंशाविति त्रयस्त्रिंशतः पूरणौ ॥ २ ॥

इसपर इतर ( याज्ञवल्क्य ) ने कहा—ये तीन और तीन सौ आदि देवगण इन तैंतीस देवताओंकी महिमा—विभूति ही हैं । वस्तुतः तो तैंतीस ही देवगण हैं, वे तैंतीस देवगण कौन-से हैं ? सो बतलाया जाता है—आठ वसु, ग्यारह रुद्र और बारह आदित्य—ये इकतीस हुए तथा इन्द्र और प्रजापति—ये तैंतीसकी पूर्ति करनेवाले हैं ॥ २ ॥

वसु कौन हैं ?

कतमे वसव इत्याग्निश्च पृथिवी च वायुश्चान्तरिक्षादित्यश्च द्यौश्च चन्द्रमाश्च नक्षत्राणि चैते वसव एतेषु हीदं सर्वं हितमिति तस्माद् वसव इति ॥ ३ ॥

[शाकल्य-] 'वसु कौन हैं ?' [ याज्ञवल्क्य-] 'अग्नि, पृथिवी, वायु, अन्तरिक्ष, आदित्य, द्युलोक, चन्द्रमा और नक्षत्र—ये वसु हैं; इन्हींमें यह सब जगत् निहित है, इसीसे ये वसु हैं' ॥ ३ ॥

कतमे वसव इति तेषां स्वरूपं प्रत्येकं पृच्छ्यते; अग्निश्च पृथिवी चेति—अग्न्याद्या नक्षत्रान्ता एते वसवः—प्राणिनां कर्मफलाश्रयत्वेन कार्यकरणसंघातरूपेण तन्निवासत्वेन च विपरिणमन्तो जगदिदं सर्वं वासयन्ति वसन्ति

'वसु कौन हैं ?' इस प्रकार उनमेंसे प्रत्येकका स्वरूप पूछा जाता है । 'अग्निश्च पृथिवी च'—इस प्रकार अग्निसे लेकर नक्षत्रपर्यन्त ये सब वसु हैं । प्राणियोंके कर्मफलके आश्रय होकर उनके निवासस्थान देहेन्द्रियसंघातरूपसे विपरिणामको प्राप्त होकर इस सम्पूर्ण जगत्को वसाये हुए हैं और स्वयं भी वसते हैं; [ यह

देवानां त्री च त्रीणि च शतानि;  
पुनरप्येवं त्रयश्च, त्री च सहस्रा  
सहस्राणि — एतावन्तो देवा इति  
शाकल्योऽप्योमिति होवाच ।

एवमेषां मध्यमा संख्या  
सम्यक्तया ज्ञाता, पुनस्तेषामेव  
देवानां संकोचविषयां संख्यां  
पृच्छति—कस्येव देवा याज्ञ-  
वल्क्येति; त्रयस्त्रिंशत्; पट्,  
त्रयः, द्वौ, अव्यर्धः, एक इति ।  
देवतासंकोचविकासविषयां संख्यां  
पृष्ट्वा पुनः संख्येयस्वरूपं  
पृच्छति—कतमे ते त्रयश्च त्री  
च शता त्रयश्च त्री च  
सहस्रेति ॥ १ ॥

तीन हैं और तीन सौ हैं । तथा  
इसी प्रकार वे तीन और तीन  
सहस्र हैं । यानी सम्पूर्ण देव इतने  
हैं । इसपर शाकल्यने भी 'ठीक है'  
ऐसा कहा ।

इस प्रकार इनकी मध्यमा संख्या-  
का ठीक-ठीक पता लग गया ।  
फिर शाकल्य उन्हीं देवताओंकी  
संकोचविषयिणी संख्या पूछता है,  
'हे याज्ञवल्क्य ! देव कितने हैं ?'  
तब याज्ञवल्क्य क्रमशः 'तैंतीस, छः,  
तीन, दो, डेढ़ और एक' ऐसा  
बतलाते हैं । इस प्रकार देवताओं-  
के संकोच और विकासविषयक  
संख्या पूछकर फिर संख्येयके  
स्वरूपके विषयमें पूछता है, 'वे  
तीन और तीन सौ तथा तीन और  
तीन सहस्र देव कौन-से हैं ?' ॥१॥

तैंतीस देवताओंका विवरण

स होवाच महिमान एवेषामेते त्रयस्त्रिंशत्त्रेव  
देवा इति कतमे ते त्रयस्त्रिंशदित्यष्टौ वसव एकादश  
रुद्रा द्वादशादित्यास्त एकत्रिंशदिन्द्रश्चैव प्रजापतिश्च  
त्रयस्त्रिंशाविति ॥ २ ॥

उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'ये तो इनकी महियाएँ ही हैं । देवगण तो  
तैंतीस ही हैं ।' [ शाकल्य- ] 'वे तैंतीस देव कौन-से हैं ?' [ याज्ञवल्क्य- ]  
'आठ वसु, ग्यारह रुद्र, बारह आदित्य—ये इक्कीस देवगण हैं तथा इन्द्र  
और प्रजापतिके सहित तैंतीस हैं' ॥ २ ॥

आदित्य कौन हैं ?

कतम आदित्या इति द्वादश वै मासाः संवत्सर-  
स्यैत आदित्या एते हीद ५ सर्वमाददाना यन्ति ते  
यदिद ५ सर्वमाददाना यन्ति तस्मादादित्या इति ॥ ५ ॥

[ शाकल्य— ] 'आदित्य कौन हैं ?' [ याज्ञवल्क्य— ] 'संवत्सरके अवयवभूत ये बारह मास ही आदित्य हैं; क्योंकि ये इस सबका आदान ( ग्रहण ) करते हुए चलते हैं, इसलिये आदित्य हैं' ॥ ५ ॥

कतम आदित्या इति । द्वादश  
वै मासाः संवत्सरस्य कालस्याव-  
यवाः प्रसिद्धाः, एते आदित्याः;  
कथम् ? एते हि यस्मात् पुनः  
पुनः परिवर्तमानाः प्राणिनामा-  
युंषि कर्मफलं च आददाना  
गृह्णन्त उपाददतो यन्ति  
गच्छन्ति ते यद् यस्मादेव  
मिदं सर्वमाददाना यन्ति तस्मा-  
दादित्या इति ॥ ५ ॥

'आदित्य कौन हैं ?' [ याज्ञ-  
वल्क्य— ] बारह महीने संवत्सररूप  
कालके अवयव प्रसिद्ध हैं—वे ही  
आदित्य हैं। सो किस प्रकार ?  
क्योंकि ये ही पुनः-पुनः परिवर्तित  
होते हुए प्राणियोंकी आयु और  
कर्मफलका आदान—ग्रहण यानी  
उपादान करते हुए चलते हैं। वे  
चूँकि इस प्रकार इस सबका  
आदान करते हुए चलते हैं, इस-  
लिये 'आददाना यन्ति' इस  
व्युत्पत्तिके अनुसार आदित्य कह-  
लाते हैं' ॥ ५ ॥

इन्द्र और प्रजापति कौन हैं ?

कतम इन्द्रः कतमः प्रजापतिरिति स्तनयित्नु-  
रेवेन्द्रो यज्ञः प्रजापतिरिति कतमः स्तनयित्नुरित्य-  
शनिरिति कतमो यज्ञ इति पशव इति ॥ ६ ॥

[ शाकल्य— ] 'इन्द्र कौन है और प्रजापति कौन है ?' [ याज्ञवल्क्य— ]  
स्तनयित्नु ( विद्युत् ) ही इन्द्र है और यज्ञ प्रजापति है ।' [ शाकल्य— ]

अथ; ते यस्माद् वासयन्ति तस्माद्  
असव इति ॥ ३ ॥

उनका वसुत्व है ] । वे चूँकि  
[ दूसरोंको अपनेमें ] बसाये हुए हैं,  
इसलिये वसु हैं ॥ ३ ॥

रुद्र कौन हैं ?

कतमे रुद्रा इति दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैका-  
दशस्ते यदास्माच्छरीरान्मर्त्यादुत्क्रामन्त्यथ रोदयन्ति  
तद्यद्रोदयन्ति तस्माद्रुद्रा इति ॥ ४ ॥

[ शाकल्य — ] 'रुद्र कौन हैं ?' [ याज्ञवल्क्य— ] 'पुरुषमें ये दश  
प्राण ( इन्द्रियाँ ) और ग्यारहवाँ आत्मा ( मन ) । ये जिस समय इस  
मरणशील शरीरमें उत्क्रमण करते हैं, उस समय रुद्राने हैं; अतः उत्क्रमण-  
कालमें चूँकि अपने सम्बन्धियोंको रुद्राते हैं; इसलिये [ रोदनके कारण  
होनेसे ] रुद्र' कहलाते हैं' ॥ ४ ॥

कतमे रुद्रा इति । दशमे  
पुरुषे कर्मबुद्धीन्द्रियाणि प्राणाः,  
आत्मा मन एकादशः—एका-  
दशानां प्राणः; ते एते प्राणा  
यदा अस्माच्छरीरान्मर्त्यादि  
प्राणिनां कर्मकलोपभोगक्षये  
उत्क्रामन्ति—अथ तदा रोद-  
यन्ति तत्सम्बन्धिनः । तत्तत्र  
यस्माद्रोदयन्ति ते सम्बन्धिनः,  
तस्माद् रुद्रा इति ॥ ४ ॥

'रुद्र कौन हैं ? [ याज्ञवल्क्य— ]  
'इस पुरुषमें कर्मेन्द्रिय और ज्ञाने-  
न्द्रिय—ये दश प्राण और ग्यारहवाँ  
आत्मा—मन, जो ग्यारहकी पूर्ति  
करनेवाला है । वे ये प्राण जिस  
समय प्राणियोंके कर्मफलोपभोगका  
क्षय हो जानेपर इस मरणशील  
शरीरसे उत्क्रमण करते हैं उस  
समय वे उनके सम्बन्धियोंको  
रुद्राते हैं । उस समय चूँकि ये  
सम्बन्धियोंको रुद्राते हैं, इसलिये  
रोदनमें निमित्त होनेसे रुद्र कहलाते  
हैं' ॥ ४ ॥



सर्वो हि वस्वादिविस्तर एतेष्वेव हैं । तात्पर्य यह है कि यह वसु आदि सम्पूर्ण देवताओं का विस्तार इन छः षट्स्वन्तर्भवतीत्यर्थः ॥ ७ ॥ में ही अन्तर्भूत हो जाता है ॥ ७ ॥

—:०:—

देवताओंकी तीन, दो और डेढ़ संख्याओंका विवरण

कतमे ते त्रयो देवा इतीम एव त्रयो लोका एषु  
हीमे सर्वे देवा इति कतमौ तौ द्वौ देवावित्यन्नं चैव  
प्राणश्चेति कतमोऽध्यर्ध इति योऽयं पवत इति ॥८॥

[ शाकल्य—] 'वे तीन देव कौन हैं?' [ याज्ञवल्क्य—] 'ये तीन लोक ही तीन देव हैं। इन्हींमें ये सब देव अन्तर्भूत हैं। [ शाकल्य—] 'वे दो देव कौन हैं?' [ याज्ञवल्क्य—] 'अन्न और प्राण।' [ शाकल्य—] 'डेढ़ देव कौन हैं?' [ याज्ञवल्क्य—] 'जो यह वहता है' ॥ ८ ॥

कतमे ते त्रयो देवा इति;  
इम एव त्रयो लोका इति—  
पृथिवीमग्निं चैकीकृत्यैको देवः,  
अन्तरिक्षं वायुं चैकीकृत्य  
द्वितीयः, दिवमादित्यं चैकीकृत्य  
तृतीयः—ते एव त्रयो देवा इति ।  
एषु, हि यस्मात्, त्रिषु देवेषु  
सर्वे देवा अन्तर्भवन्ति तेन त  
एव देवास्त्रयः—इत्येष नैरुक्तानां  
केषाञ्चित् पक्षः । कतमौ  
तौ द्वौ देवाविति—अन्नं चैव

'वे तीन देव कौन हैं?'  
[ याज्ञवल्क्य—] 'ये तीन लोक ही  
तीन देव हैं। पृथिवी और अग्नि  
मिलाकर एक देव हैं, अन्तरिक्ष और  
वायु मिलाकर दूसरे देव हैं तथा  
द्युलोक और आदित्य मिलाकर तीसरे  
देव हैं। 'ते एव त्रयो देवाः' इति—  
क्योंकि इन तीन देवोंमें ही समस्त  
देवोंका अन्तर्भाव होता है, इसलिये  
ये ही तीन देव हैं—ऐसा किन्हीं  
निरुक्ते देवताओंका पक्ष है । 'वे दो  
देव कौन हैं?' 'अन्न और प्राण—

१. तात्पर्य यह है कि कुछ ही लोगोंका ऐसा मत है, दूसरे लोग 'त्रयो लोकाः' इस पदसे 'भूः, भुवः, स्वः' इन वाचोंसे प्रसिद्ध तीव्र लोक ही ग्रहण करते हैं ।

‘स्तनयितुः कोन है?’ [ याज्ञवल्क्य—] ‘अशनि ।’ [ शाकल्य—] ‘यज्ञ कोन है?’ [ याज्ञवल्क्य—] ‘पशुगण’ ॥ ६ ॥

कतम इन्द्रः कतमः प्रजापति-  
रिति, स्तनयितुरेवेन्द्रो यज्ञः  
प्रजापतिरिति, कतमः स्तन-  
यितुरित्यशनिरिति । अशनिर्वज्रं  
वीर्यं बलम्, यत् प्राणिनः प्रमाप-  
यति, स इन्द्रः; इन्द्रस्य हि तत्  
कर्म । कतमो यज्ञ इति पशव  
इति—यज्ञस्य हि साधनानि  
पशवः; यज्ञस्यारूपत्वात् पशु-  
साधनाश्रयत्वाच्च पशवो यज्ञ  
इत्युच्यते ॥ ६ ॥

“इन्द्र कोन है और प्रजापति  
कोन है ।’ ‘स्तनयितु ही इन्द्र है  
और यज्ञ प्रजापति है ।’ स्तनयितु  
कोन है ?’ ‘अशनि ।’ अशनिवज्र-  
वीर्यं अर्थात् बल, जो प्राणियोंको  
हिंसा करता है, वह अशनि इन्द्र  
है; इन्द्रका ही वह कर्म है । ‘यज्ञ  
कोन है ?’ ‘पशुगण,’ क्योंकि पशु  
यज्ञके साधन हैं; यज्ञ रूपरहित है  
और पशुरूप साधनके अधीन है  
इसलिये पशु यज्ञ हैं—ऐसा कहा  
जाता है ॥ ६ ॥

छः देवताओंका विवरण

कतमे षडित्यग्निश्च पृथिवी च वायुश्चान्तरिक्षं  
चादित्यश्च द्यौश्चैते षडेते हीदं सर्वं षडिति ॥ ७ ॥

[ शाकल्य—] ‘छः देवगण कोन हैं?’ [ याज्ञवल्क्य—] ‘अग्नि,  
पृथिवी, वायु, अन्तरिक्ष, आदित्य और द्युलोक— ये छः देवगण हैं । ये  
वसु आदि तैंतीस देवताओंके रूपमें अग्नि आदि छः ही हैं’ ॥ ७ ॥

कतमे षडिति; त एवाग्न्या-  
द्यो वसुत्वेन षडिताश्चन्द्रमसं  
नक्षत्राणि च वर्जयित्वा षड् भव-  
न्ति—षट्संख्याविशिष्टाः । एते  
हि यस्मात्, त्रयस्त्रिंशदादि यदुक्त-  
मिदं सर्वम्, एत एव षड् भवन्ति

‘छः देवगण कोन हैं?’ ‘वे वसु  
रूपसे षडे हुए अग्नि आदि ही  
चन्द्रमा और नक्षत्रोंको छोड़कर छः  
अर्थात् षट्संख्याविशिष्ट होते हैं,  
क्योंकि ये तैंतीस आदि बतलाये  
हुए समस्त देवगण ये छः ही होते

दित्याचक्षते--त्यदिति तद् ब्रह्मा-  
चक्षते परोक्षामिधायकेन  
शब्देन ।

देवानामेतदेकत्वं नानात्वं  
च । अनन्तानां देवानां निवि-  
त्संख्याविशिष्टेष्वन्तर्भावः, तेषा-  
मपि त्रयस्त्रिंशदादिषूत्तरोत्तरेषु  
यावदेकस्मिन् प्राणे । प्राणस्यैव  
नैकस्य सर्वोऽनन्तसङ्ख्यातो  
विस्तरः । एवमेकस्थानन्तश्च  
अवान्तरसंख्याविशिष्टश्च प्राण  
एव । तत्र च देवस्यैकस्य  
नामरूपकर्मगुणशक्तिभेदः,  
अधिकारभेदात् ॥ ९ ॥

वह ब्रह्म 'त्यत्' है—ऐसा कहते हैं ।  
अर्थात् उस ब्रह्मको 'त्यत्' इस  
परोक्षवाचक शब्दसे कहते हैं ।

यही देवताओंका एकत्व और  
नानात्व है । अनन्त देवोंका  
निवित्संख्याविशिष्ट देवोंमें अन्तर्भाव  
है, और उनका भी तैंतीस आदि  
उत्तरोत्तर देवोंमें यहाँतक कि  
अकेले प्राणमें ही अन्तर्भाव है । एक  
प्राणका ही यह सब अनन्त-संख्याके  
रूपमें विस्तार हुआ है । इस प्रकार  
एक, अनन्त तथा अन्यान्य संख्या-  
ओंसे विशिष्ट एक प्राण ही है ।  
वहाँ अधिकारभेदसे एक ही देवके  
नाम, रूप, कर्म, गुण और शक्तिका  
भेद है ॥ ९ ॥

### प्राणब्रह्मके आठ प्रकारके भेद

हृदानीं तस्यैव प्राणस्य ब्रह्मणः  
पुनरष्टधा भेद उपदिश्यते—

अब उस प्राणब्रह्मके ही आठ  
प्रकारके भेद बतलाये जाते हैं—

पृथिव्येव यस्यायतनमग्निर्लोको मनो ज्योतिर्यो  
वै तं पुरुषं विद्यात् सर्वस्यात्मनः परायणं स वै  
वेदिता स्यात् । याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुषं  
सर्वस्यात्मनः परायणं यमात्थ य एवायं शरीरः  
पुरुषः सं एष वदैव शाकल्य तस्य का देवतेत्यमृत-  
मिति होवाच ॥ १० ॥

[ शाकल्य— ] 'पृथिवी ही जिसका आयतन है तथा अग्नि लोक  
( दर्शनशक्ति ) और मन ज्योति ( संकल्प-विकल्पका साधन ) है, जो भी

प्राणश्चैतौ द्वौ देवौ, अनयोः  
सर्वेषां भूतानामन्तर्भावः । कत-  
मोऽध्यर्ध इति—योऽयं पवते  
वायुः ॥ ८ ॥

ये दो देव हैं, इन्हींमें पूर्वोक्त सभी  
देवताओंका अन्तर्भाव हो जाता  
हे । 'डेढ़ देव कौन है ?' 'जो यह  
बहता है, वह वायु डेढ़ देव है' ॥ ८ ॥

डेढ़ और एक देवका विवरण

तदाहुर्यदयमेक इवैव पवतेऽथ कथमध्यर्ध इति  
यस्मिन्निदं सर्वमध्याध्नोत्तेनाध्यर्ध इति कतम एको  
देव इति प्राण इति स ब्रह्म त्यदित्यावक्षते ॥ ९ ॥

यहां ऐसा कहते हैं—'यह जो वायु है, एकही-सा बहता है, फिर  
यह अध्यर्ध—डेढ़ किस प्रकार है ?' [ उत्तर—] 'क्योंकि इसीमें यह सब  
अधिष्ठिको प्राप्त होता है, इसलिये यह अध्यर्ध ( डेढ़ ) है ।' [ शाकल्य—]  
'एक देव कौन है ?' [ याज्ञवल्क्य—] 'प्राण, वह ब्रह्म है, उसीको 'त्यत्'  
ऐसा कहते हैं' ॥ ९ ॥

तत्तत्राहुर्यदयन्ति—यदयं  
वायुरेक इवैव एक एव पवते;  
अथ कथमध्यर्ध इति ? यदस्मि-  
न्निदं सर्वमध्याध्नोत्—अस्मिन्  
वायौ सतीदं सर्वमध्याध्नोत्—  
अधिष्ठिद्वि प्राप्नोति, तेनाध्यर्ध  
इति ।

कतम एको देव इति ? प्राण  
इति स प्राणो ब्रह्म—सर्वदेवात्म-  
कत्वान्महद् ब्रह्म, तेन स ब्रह्म त्य-

इस विषयमें कोई ऐसा प्रश्न  
करते हैं—'यह जो वायु है 'एक  
इव'—एक-सा ही चलता है, फिर  
यह अध्यर्ध—डेढ़ क्यों है ?' [ उत्तर—]  
'क्योंकि इसीमें यह सब 'अध्याध्नोत्'  
अधिष्ठिद्वि प्राप्नोत्)' अर्थात् इस  
वायुके रहते ही यह सब अधिष्ठि-  
को प्राप्त होता है, इसलिये यह  
अध्यर्ध है ।'

'एक देव कौन है ?' 'प्राण'  
वह प्राण ब्रह्म है, सर्वदेवरूप होनेके  
कारण वह महद् ब्रह्म है; इसलिये

मज्जाशुक्ररूपस्य परमयनम्,  
करणात्मनश्च, स वै वेदिता  
स्यात् । य एतदेवं वेत्ति स वै  
वेदिता पण्डितः स्यादित्यभि-  
प्रायः । याज्ञवल्क्य त्वं तमजा-  
जन्नेव पण्डिताभिमानित्यभि-  
प्रायः ।

यदि तद्विज्ञाने पाण्डित्यं  
लभ्यते, वेद वै अहं तं पुरुषं  
सर्वस्यात्मनः परायणं यमात्य  
यं कथयसि तमहं वेद । तत्र  
शाकल्यस्य वचनं द्रष्टव्यम्—  
यदि त्वं वेत्थ तं पुरुषम्, ब्रूहि—  
किंविशेषणोऽसौ ? शृणु यद्वि-  
शेषणः सः—य एवायं  
शारीरः—पार्थिवांशे शरीरे भवः  
शारीरो मातृजकोशत्रयरूप  
इत्यर्थः, स एष देवः, यस्त्वया  
मृष्टः, हे शाकल्य । किन्त्वस्ति  
तत्र वक्तव्यं विशेषणान्तरम्,  
तद् वदैव पृच्छैवेत्यर्थः, हे  
शाकल्य ।

वीर्यरूपका तथा इन्द्रियात्माका वह  
परम अयन है—ऐसा जानता है,  
वही जाननेवाला है । तात्पर्य यह  
है कि जो इसे इस प्रकार जानता  
है, वही वेत्ता यानी पण्डित है । 'हे  
याज्ञवल्क्य ! तुम तो उसे बिना  
जाने ही पण्डित होनेका अभिमान  
करते हो'—ऐसा इसका अभिप्राय  
है ।

[ याज्ञवल्क्य— ] 'यदि उसके  
विज्ञानसे ही पाण्डित्यकी प्राप्ति  
होती है तो मैं उस पुरुषको तो  
जानता हूँ; तुम जिसे सम्पूर्ण  
आध्यात्मिक कार्य-करणसंघातका  
परायण बतलाते हो उस पुरुषका  
मुझे पता है ।' यहाँ शाकल्यका  
यह वचन समझना चाहिये—'यदि  
तुम उस पुरुषको जानते हो तो  
कौनसे वह किन विशेषणोंवाला  
है ।' [ याज्ञवल्क्य— ], अच्छा, वह  
जिन विशेषणोंसे युक्त है, सो सुनो—  
जो भी यह शारीर है—शरीररूप  
पार्थिवांशमें होनेवालेको शारीर  
कहते हैं अर्थात् जो मातृजनित  
कोशत्रयरूप है, हे शाकल्य ! वही  
वह देव है, जिसके विषयमें तुमने  
पूछा है । किंतु उसके विषयमें एक  
और विशेषण बतलाना आवश्यक  
है सो हे शाकल्य ! उसको कौन  
अर्थात् उसके सम्बन्धमें पूछो ।'

उस पुरुषको सम्पूर्ण अध्यात्म कार्य-करणसमूहका परायण जानता है, वही ज्ञाता ( पण्डित ) है । याज्ञवल्क्य ! [ तुम तो बिना जाने ही पण्डित होनेका अभिमान कर रहे हो ! ] ।' [ याज्ञवल्क्य— ] 'जिसे तुम सम्पूर्ण आध्यात्मिक कार्यकरणसंघातका परायण बतलाते हो, उस पुरुषको तो मैं जानता हूँ । यह जो शारीर पुरुष है, वही यह है । शाकल्य ! और बोलो ।' [ शाकल्य— ] 'अच्छा, उसका देवता कौन है ?' तब याज्ञवल्क्यने 'अमृत' ऐसा कहा ॥ १० ॥

पृथिव्येव यस्य देवस्यायतन-  
माश्रयः, अग्निर्लोको यस्य—  
लोकयत्यनेनेति लोकः, पश्य-  
तीति—अग्निना पश्यतीत्यर्थः ।  
मनोज्योतिः मनसा ज्योतिषा  
संकल्पविकल्पादिकार्यं करोति  
यः, सोऽयं मनोज्योतिः ।  
पृथिवीशरीरोऽग्निदर्शनो मनसा  
संकल्पयिता पृथिव्यभिमानो  
कार्यकरणसंघातवान् देव  
इत्यर्थः ।

य एवं विशिष्टं वै तं पुरुषं  
विद्याद् विजानीयात् सर्वस्या-  
त्मन आध्यात्मिकस्य कार्य-  
करणसंघातस्य आत्मनः परम-  
यनं पर आश्रयस्तं परायणम् ।  
मातृजेन त्वङ्मांसरुधिररूपेण  
क्षेत्रस्थानीयेन बीज-  
स्थानीयस्य पितृजस्य अस्थि-

जिस देवका पृथिवी ही आय-  
तन अर्थात् आश्रय है, अग्नि जिसका  
लोक है—इसके द्वारा अवलोकन  
करता है, इसलिये यह इसका लोक  
है, 'लोकयति' का अर्थ है—देखता  
है अर्थात् वह अग्निसे देखता है ।  
तथा मनोज्योति है—जो मनरूप  
ज्योतिसे संकल्प-विकल्पादि कार्य  
करता है, वह यह देव मनोज्योति  
है । तात्पर्य यह है कि यह पृथिवी-  
का अभिमानी कार्यकरणसंघात-  
वान् देव पृथिवीरूप शरीरवाला,  
अग्निरूप दर्शनशक्तिवाला और  
मनसे संकल्प करनेवाला है ।

जो ऐसे लक्षणोंसे युक्त उस  
पुरुषको सम्पूर्ण आत्माका—  
आध्यात्मिक कार्य-करणसंघातरूप  
आत्माका परम अयन यानी परम  
आश्रय जानता है अर्थात् मातृ-  
जनित क्षेत्रस्थानीय त्वचा, मांस  
और रुधिररूपसे पितृजनित  
बीजस्थानीय अस्थि-मज्जा और

समूहका परायण जानता है, वही ज्ञाता है। याज्ञवल्क्य ! [ तुम तो बिना जाने ही पण्डित होनेका अभिमान कर रहे हो ! ] ।' [ याज्ञवल्क्य— ] 'जिसे तुम सम्पूर्ण आध्यात्मिक कार्य-करणसंवातका परायण बतलाते हो, उस पुरुषको तो मैं जानता हूँ। जो भी यह काममय पुरुष है, वही यह है। हे शाकल्य ! और बोलो ।' [ शाकल्य— ] 'उसका कौन देवता है ?' तब याज्ञवल्क्यने कहा—'स्त्रियाँ' ॥ ११ ॥

काम एव यस्यायतनम् ।  
स्त्रीव्यतिकरामिलाषः कामः  
कामशरीर इत्यर्थः । हृदयं लोको-  
हृदयेन बुद्ध्या पश्यति । य  
एवायं काममयः पुरुषोऽध्यात्म-  
मपि काममय एव । तस्य का  
देवतेति स्त्रिय इति होवाच;  
स्त्रीतो हि कामस्य दीप्ति-  
र्जायते ॥ ११ ॥

काम ही जिसका आयतन है।  
स्त्रीप्रसङ्गकी अभिलाषाका नाम  
काम है, अतः तात्पर्य यह है कि जो  
कामरूप शरीरवाला है। हृदय  
जिसका लोक है—जो हृदय यानी  
बुद्धिसे देखता है। जो भी यह काम-  
मय पुरुष है अर्थात् जो अध्यात्म भी  
काममय ही है। [ शाकल्य— ]  
'इसका देवता कौन है ?' याज्ञ-  
वल्क्यने 'स्त्रियाँ' ऐसा कहा, क्योंकि  
स्त्रीसे ही कामका उद्दीपन होता  
है ॥ ११ ॥

—:\*:—

रूपाण्येव यस्यायतनं चक्षुर्लोको मनोज्योतियों  
वै तं पुरुषं विद्यात् सर्वस्यात्मनः परायणश्च स वै  
वेदिता स्यात् । याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुषं  
सर्वस्यात्मनः परायणं यमात्थ य एवासावादित्ये पुरुषः  
स एष वैव शाकल्य तस्य का देवतेति सत्यमिति  
होवाच ॥ १२ ॥

[ शाकल्य— ] 'रूप ही जिसका आयतन है, चक्षु लोक है और  
मन ज्योति है, जो भी उस पुरुषको सम्पूर्ण अध्यात्म कार्य-करणसमूहका  
परायण जानता है, वही ज्ञाता है। हे याज्ञवल्क्य ! [ तुम तो बिना जाने ही

स एवं प्रक्षोभितोऽमर्षवशात्  
आह—तोत्रादित इव गजः—

तस्य देवस्य शरीरस्य का  
देवता ? यस्मान्निष्पद्यते यः सा  
तस्य देवतेत्यस्मिन् प्रकरणे  
विवक्षितः; अमृतमिति होवाच ।  
अमृतमिति यो भुक्तस्यान्नस्य  
रसो मातृजस्य लोहितस्य निष्प-  
त्तिहेतुः । तस्माद्व्यवहरसाल्लोहितं  
निष्पद्यते स्त्रियां श्रितम्, ततश्च  
लोहितमयं शरीरं बीजाश्रयम् ।  
समानमन्यत् ॥ १० ॥

इस प्रकार अत्यन्त क्षुभित किये  
जानेपर उसने अंकुशसे पीडित हुए  
हाथीके समान क्रोधके वशीभूत  
होकर पूछा, 'उस शरीरमें होनेवाले  
देवका देवता कौन है ?' जिसके  
द्वारा जो निष्पन्न होता है वही  
उसका देवता है—ऐसा इस प्रकरण-  
में बताना अभीष्ट है [ शाकल्यके  
किये हुए प्रश्नके उत्तरमें ] 'वह  
अमृत है' ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा ।  
खाये हुए अन्नका जो रस मातृ-  
जनित लोहितकी निष्पत्तिका  
कारण होता है, वही अमृत है ।  
उस अन्नके रससे ही स्त्रीमें आश्रित  
लोहित निष्पन्न होता है । उसीसे  
बीजका आश्रयभूत लोहितमय  
शरीर बनता है । आगेके अन्य-  
पर्यायोंका अर्थ भी इसीके समान  
है ॥ १० ॥

काम एव यस्यायतनं हृदयं लोको मनो-  
ज्योतिर्यो वै तं पुरुषं विद्यात् सर्वस्यात्मनः परायणं  
स वै वेदिता स्यात् । याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं  
पुरुषं सर्वस्यात्मनः परायणं यमात्थ य एवायं  
काममयः पुरुषः स एष वदैव शाकल्य तस्य का  
देवतेति स्त्रिय इति होवाच ॥ ११ ॥

[ शाकल्य—] 'काम ही जिसका आयतन है, हृदय लोक है और  
मन ज्योति है, उस पुरुषको जो भी सम्पूर्ण आध्यात्मिक कार्य-करण-



और बोलो ।' [ शाकल्य- ] 'उसका कौन देवता है ?' तब याज्ञवल्क्यने 'दिशाएँ' ऐसा कहा ॥ १३ ॥

आकाश एव यस्यायतनम्  
य एवायं श्रोत्रे भवः श्रोत्रः,  
तत्रापि प्रतिश्रवणवेलायां विशेष-  
णतो भवतीति प्रातिश्रुत्कः, तस्य  
का देवतेति ? दिश इति होवाच ।  
दिभ्यो ह्यसावाध्यात्मिको नि-  
ष्पद्यते ॥ १३ ॥

आकाश ही जिसका आयतन  
है। जो भी यह श्रोत्रमें रहनेवाला  
श्रोत्र और उसमें भी जो प्रतिश्रवण-  
के समय विशेषरूपसे रहता है, वह  
प्रातिश्रुत्क है, उसका देवता कौन  
है ? इसपर [ याज्ञवल्क्यने ] कहा,  
'दिशाएँ' क्योंकि दिशाओंसे ही यह  
आध्यात्मिक पुरुष निष्पन्न होता  
है ॥ १३ ॥

\*\*\*\*\*

तम एव यस्यायतनम् हृदयं लोको मनो-  
ज्योतिर्यो वै तं पुरुषं विद्यात् सर्वस्यात्मनः परायणम्  
स वै वेदिता स्यात् । याज्ञवल्क्यः वेद वा अहं तं  
पुरुषम् सर्वस्यात्मनः परायणं यज्जात्य य एवायं  
आध्यात्मिकः पुरुषः स एष ब्रह्मैव शाकल्य तस्य का  
देवतेति श्रुत्युरिति होवाच ॥ १४ ॥

[ शाकल्य- ] 'तम ही जिसका आयतन है, हृदय लोक है, मन ज्योतिर्यो  
है, जो भी उस पुरुषको सम्पूर्ण अध्यात्म कार्य-करणसमूहका परायण  
जानता है, वही ज्ञाता है, याज्ञवल्क्य ! [ तुम तो बिना जाने ही पण्डित  
होनेका अभिमान कर रहे हो ! ] ।' [ याज्ञवल्क्य- ] 'तुम जिसे समस्त  
आध्यात्मिक कार्य-करणसमूहका परायण बतलाते हो, उस पुरुषको तो मैं  
जानता हूँ। जो भी यह छायामय पुरुष है, वही यह है। हे शाकल्य !  
और बोलो ।' [ शाकल्य- ] 'उसका कौन देवता है ?' तब याज्ञवल्क्यने  
'श्रुत्यु' ऐसा कहा ॥ १४ ॥

तम एव यस्यायतनम् । तम  
इति शार्वराद्यन्धकारः परिगृह्यते ।

तम ही जिसका आयतन है ।

'तम' शब्दसे रात्रि आदिका अन्धकार

पण्डित होनेका अभिमान कर रहे हो ! ]' [ याज्ञवल्क्य- ] 'तुम जिसे सम्पूर्ण अध्यात्म कार्य-करणसमूहका परायण बतलाते हो, उस पुरुषको तो मैं जानता हूँ। जो भी यह आदित्यमें पुरुष है, वही यह है। हे शाकल्य और वोलो।' [ शाकल्य- ] 'उसका देवता कौन है?' तब याज्ञवल्क्यने 'सत्य' ऐसा कहा ॥ १२ ॥

रूपाण्येव यस्यायतनम् ।  
रूपाणि शुक्लकृष्णादीनि । य  
एवासावादित्ये पुरुषः—सर्वेषां  
हिरूपाणां विशिष्टं कार्यमादित्ये  
पुरुषः । तस्य का देवतेति ?  
सत्यमिति होवाच । सत्यमिति  
चक्षुरुच्यते, चक्षुषो ह्यव्यात्मतः  
आदित्यस्याधिदैवतस्य निष्पत्तिः  
॥ १२ ॥

रूप ही जिसका आयतन हैं ।  
रूप हैं शुक्ल-कृष्ण आदि । जो भी  
यह आदित्यमें पुरुष है—सम्पूर्ण  
रूपोंका जो विशिष्ट कार्य है वही  
आदित्यमें पुरुष है । उसका देवता  
कौन है ? तब याज्ञवल्क्यने 'सत्य'  
ऐसा कहा । सत्य—इस शब्दसे चक्षु-  
से ही अधिदैवत आदित्यकी निष्पत्ति  
होती है ॥ १२ ॥

आकाश एव यस्यायतनं श्रोत्रं लोको मनो-  
ज्योतिर्यो वै तं पुरुषं विद्यात् सर्वस्यात्मनः परायणं  
स वै वेदिता स्यात् । याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुषं  
सर्वस्यात्मनः परायणं यमात्थ य एवायं श्रोत्रः  
प्रातिश्रुतः पुरुषः स एष वदेव शाकल्य तस्य का  
देवतेति दिश इति होवाच ॥ १३ ॥

[ शाकल्य- ] 'आकाश ही जिसका आयतन है, श्रोत्र लोक है और  
मन ज्योति है, जो भी उस पुरुषको सम्पूर्ण अध्यात्म कार्य-करणसमूहका  
परायण जानता है, वही ज्ञाता है । हे याज्ञवल्क्य ! [तुम तो बिना जाने ही  
पण्डित होनेका अभिमान कर रहे हो ! ]' [ याज्ञवल्क्य- ] 'तुम जिसे सम्पूर्ण  
अध्यात्म कार्य-करणसमूहका परायण कहते हो, उस पुरुषको तो मैं जानता  
हूँ । जो भी यह श्रोत्रसम्बन्धी प्रातिश्रुत पुरुष है, यही वह है, हे शाकल्य !

प्रकाशकानि विशिष्टानि रूपाणि  
गृह्यन्ते । रूपायतनस्य देवस्य  
विशेषायतनं प्रतिबिम्बाधारमाद-  
र्शादि तस्य का देवतेति ? असु-  
रिति होवाच । तस्य प्रतिबिम्बा-  
ख्यस्य पुरुषस्य निष्पत्तिरसोः  
प्राणात् ॥ १५ ॥

किंतु यहाँ प्रकाश करनेवाले  
विशिष्ट रूप ग्रहण किये जाते हैं ।  
रूप जिसका आयतन (आश्रय) है,  
उस देवका विशेष आयतन प्रति-  
बिम्बके आधारभूत आदर्शादि हैं ।  
उसका कौन देवता है ? इसपर  
याज्ञवल्क्यने कहा 'असु' (प्राण) ।  
अर्थात् उस प्रतिबिम्ब-संज्ञक-पुरुष-  
की निष्पत्ति असु—प्राणसे होती  
है ॥ १५ ॥

\*\*\*\*\*

आप एव यस्यायतनं हृदयं लोको मनो-  
ज्योतिर्यो वै तं पुरुषं विद्यात् सर्वस्यात्मनः परायणं  
स वै वेदिता स्यात् । याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं  
पुरुषं सर्वस्यात्मनः परायणं यमात्थ य एवायमप्सु  
पुरुषः स एष वदैव शाकल्य तस्य का देवतेति वरुण  
इति होवाच ॥ १६ ॥

[ शाकल्य—] 'जल ही जिसका आयतन है, हृदय लोक है और  
मन ज्योति है, उस पुरुषको जो भी सम्पूर्ण अध्यात्म कार्य-करणसंघातका  
परायण जानता है, वही ज्ञाता है । हे याज्ञवल्क्य ! [ तुम तो बिना जाने  
ही विद्वान् होनेका अभिमान कर रहे हो । ] ।' [ याज्ञवल्क्य—] 'जिसे  
तुम सम्पूर्ण अध्यात्म कार्य-करणसमूहका परायण बतलाते हो उस पुरुषको  
तो मैं जानता हूँ । जो भी यह जलमें पुरुष है, वही यह है । हे शाकल्य !  
और बोलो ।' [ शाकल्य—] 'उसका कौन देवता है !' तब याज्ञवल्क्यने  
'वरुण' ऐसा कहा ॥ १६ ॥

१. प्राणद्वारा घर्षण करनेपर ही आदर्शादि प्रतिबिम्ब ग्रहण करनेके योग्य  
होते हैं; इसलिये असुको प्रतिबिम्बसंज्ञक पुरुषकी निष्पत्तिकी कारण बतलाना  
उचित ही है ।

अध्यात्मं छायामयोऽज्ञानमयः  
पुरुषः । तस्य का देवतेति ?  
मृत्युरिति होवाच । मृत्युरधि-  
दैवतं तस्य निष्पत्तिकारणम्  
॥ १४ ॥

ग्रहण किया जाता है । अध्यात्म-  
पक्षमें छायामय—अज्ञानमय पुरुष  
ही तम है । उसका कोन देवता  
है । 'मृत्यु' ऐसा याज्ञवल्क्यने  
कहा । अधिदैवत मृत्यु ही उस  
( छायामय पुरुष ) की निष्पत्तिका  
कारण है ॥ १४ ॥

रूपाण्येव यस्यायतनं चक्षुर्लोको मनोज्योतिर्यो वै  
तं पुरुषं विद्यात् सर्वस्यात्मनः परायणं स वै वेदिता  
स्वात् । याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुषं सर्वस्या-  
त्मनः परायणं यमात्थ य एवायमादर्शं पुरुषः स एष  
वदैव शाकल्य तस्य का देवतेत्यसुरिति होवाच ॥ १५ ॥

[ शाकल्य—] 'रूप ही जिसका आयतन है, नेत्र लोक है और मन  
ज्योति है, उस पुरुषको जो भी सम्पूर्ण अध्यात्म कार्य-करणसंघातका  
परायण जानता है, वही ज्ञाता है । हे याज्ञवल्क्य ! [ तुम तो बिना जाने  
ही पण्डित होनेका अभिमान कर रहे हो ! ] ' [ याज्ञवल्क्य—] 'तुम  
जिसे सम्पूर्ण अध्यात्म कार्य-करणसंघातका परायण बतलाते हो, उस  
पुरुषको तो मैं जानता हूँ । जो भी यह आदर्श (दर्पण) के भीतर पुरुष  
है, वही यह है । हे शाकल्य ! और बोलो । ' [ शाकल्य—] 'उसका देवता  
कोन है ?' तब याज्ञवल्क्यने 'असु' ऐसा कहा ॥ १५ ॥

रूपाण्येव यस्यायतनम् । पूर्वं  
साधारणानिरूपाण्युक्तानि, इह तु पहले साधारण रूप कहे गये हैं,

१. 'मृत्यु' शब्दसे यहाँ ईश्वर ( अव्याकृत ) समझना चाहिये, जैसा कि  
यह श्रुति कहती है—'मृत्युर्नैवेदमावृतमासीत्' अर्थात् पहले यह मृत्युसे ही  
व्याप्त था । अविदेककी प्रवृत्ति ईश्वरके ही अवीन है, इसलिये वह अज्ञानमय  
अध्यात्मिक पुरुषकी उत्पत्तिका कारण है ।

रेत एव यस्यायतनम् । य  
एवायं पुत्रमयो विशेषायतनं रेत  
आयतनस्य, पुत्रमय इति च  
अस्थिमज्जाशुक्राणि पितृर्जा-  
तानि । तस्य का देवतेति ?  
प्रजापतिरिति होवाच । प्रजा-  
पतिः पितोच्यते, पितृतो हि  
पुत्रस्योत्पत्तिः ॥ १७ ॥

वीर्य ही जिसका आयतन है ।  
जो भी यह वीर्यरूप आयतनवाले  
पुरुषका पुत्ररूप विशेष आयतन है;  
पुत्रमय अर्थात् पितासे उत्पन्न हुए  
अस्थि, मज्जा और शुक्र । उसका  
देवता कौन है ? 'प्रजापति' ऐसा  
याज्ञवल्क्यने कहा । 'प्रजापति'  
पिताको कहते हैं, क्योंकि पितासे  
ही पुत्रकी उत्पत्ति होती है ॥ १७ ॥

### शाकल्यको चेतावनी

अष्टधा देवलोकपुरुषभेदेन  
त्रिधा त्रिधा आत्मानं प्रविभज्या-  
वस्थित एकैको देवः प्राणभेद  
एवोपासनार्थं व्यपदिष्टः । अधुना  
दिग्बिभागेन पञ्चधा प्रविभक्तस्य  
आत्मन्युपसंहारार्थमाह । तूष्णी-  
म्भूतं शाकल्यं याज्ञवल्क्यो  
ग्रहेणेवावेश्यन्नाह—

एक-एक देवता ही अपनेको  
देवलोक और पुरुषभेदसे<sup>१</sup> तीन-तीन  
भागोंमें विभक्त करके आठ प्रकार-  
से स्थित हुआ है; प्राणभेद अर्थात्  
पृथक्-पृथक् इन्द्रिय-समुदाय ही वह  
देवता है, उपासनाकी सुविधाके  
लिये यहाँ विभागपूर्वक उनका उप-  
देश किया गया है । अब विभिन्न  
दिशाओंके अनुसार पाँच भागोंमें  
विभक्त हुए उस प्राणभेदका आत्मा-  
में उपसंहार करनेके लिये श्रुति  
कहती है । अपने प्रश्नोंका उत्तर  
पाकर मौन हुए शाकल्यको ग्रहा-  
विष्ट-सा करते हुए याज्ञवल्क्यने  
कहा—

शाकल्येति होवाच याज्ञवल्क्यस्त्वां स्विदिमे  
ब्राह्मणा अङ्गारावक्ष्यणमक्रता ३ इति ॥ १८ ॥

१. लोकका अर्थ है—सामान्य आकार, पुरुषका अर्थ है—विशेष-विशेष  
आकारमें स्थित चेतन तथा देवताका अर्थ है—इन दोनोंका कारण ।

आप एव यस्य आयतनम् ।  
साधारणाः सर्वा आप आयत-  
नम् ; वापीकूपतडागाद्याभ्रया-  
स्वप्सु विशेषावस्थानम् । तस्य  
का देवतेति ? वरुण इति; वरु-  
णात् सङ्घातकर्त्र्योऽध्यात्ममाप  
एव वाप्याद्यथा निष्पत्तिकार-  
णम् ॥ १६ ॥

जल ही जिसका आयतन है ।  
सभी साधारण जल जिसका आय-  
तन हैं; वापी, कूप और तडागादिमें  
रहनेवाले जलमें जिसकी विशेष  
स्थिति है । उसका देवता कौन है ?  
इसपर याज्ञवल्क्यने कहा, 'वरुण';  
क्योंकि वरुणके द्वारा संघात करने-  
वाला अध्यात्म जल ही वापी  
आदिके जलकी निष्पत्तिका कारण  
है ॥ १६ ॥

रेत एव यस्यायतनं हृदयं लोको मनोज्योतिर्यो  
वै तं पुरुषं विद्यात् सर्वस्यात्मनः परायणं स वै  
वेदिता स्यात् । याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुषं  
सर्वस्यात्मनः परायणं यमात्थ य एवायं पुत्रमयः  
पुरुषः स एष वदैव शाकल्य तस्य का देवतेति प्रजा-  
पतिरिति होवाच ॥ १७ ॥

[ शाकल्य—] 'वीर्य ही जिसका आयतन है, हृदय लोक है और मन  
ज्योति है, जो भी उस पुरुषको सम्पूर्ण अध्यात्म कार्य-करणसंघातका  
परायण जानता है, वही ज्ञाता है । हे याज्ञवल्क्य ! [ तुम तो बिना जाने  
ही विद्वान् होनेका अभिमान कर रहे हो ! ]' [ याज्ञवल्क्य—] 'जिसे तुम  
सम्पूर्ण अध्यात्म कार्य-करण-संघातका परायण बतलाते हो, उस पुरुषको  
तो मैं जानता हूँ । जो भी यह पुरुरूप पुरुष है, वही यह है । हे शाकल्य !  
और वोलो ।' [ शाकल्य—] 'उसका कौन देवता है ?' तब याज्ञवल्क्यने  
'प्रजापति' ऐसा कहा ॥ १७ ॥

१. वापी एवं कूपादिसे पिया हुआ जल जो शरीरमें मूत्रादि संघातको करता  
है वह वरुणसे हो होता है । रश्मियोंद्वारा पृथिवीपर गिरा हुआ जल 'वरुण'  
रश्मिसे कहा जाता है; क्योंकि वह सूर्यकिरणोंसे पृथिवीपर गिरनेवाला जल है  
पिये जानेवाले वापी-कूपादिके जलकी उत्पत्तिका कारण है, इसलिये वह जलमय  
अध्यात्म पुरुषका भी कारण है ।

भीतास्त्वामङ्गारावक्ष्यणं कृतवन्त इति-किं ब्रह्म विद्वान् सन्नेवमधि-  
 क्षिपसि ब्राह्मणान् ? याज्ञवल्क्य  
 आह-ब्रह्म विज्ञानं तावदिदं मम,  
 किं तत् ? दिशो वेद दिग्विषयं  
 विज्ञानं जाने । तच्च न केवलं  
 दिश एव, सदेवा देवैः सह दिग-  
 विष्ठावृमिः, किञ्च सप्रतिष्ठाः  
 प्रतिष्ठामिश्च सह । इतर आह—  
 यद् यदि दिशो वेत्थ सदेवाः,  
 सप्रतिष्ठा इति, सफलं यदि विज्ञानं  
 त्वया प्रतिज्ञातम् ॥ १९ ॥

है कि 'ये स्वयं भयग्रस्त होनेके  
 कारण तुम्हें अंगारे निकालनेका  
 विमटा बनाये हुए है' सो क्या तुम  
 ब्रह्मवेत्ता होनेके कारण इस प्रकार  
 ब्राह्मणोंका तिरस्कार करते हो ?  
 याज्ञवल्क्यने कहा, 'मेरा ब्रह्मज्ञान  
 तो यह है, क्या है ? कि मैं दिशाओं  
 को जानता हूँ, मुझे दिशासम्बन्धी  
 विज्ञानका ज्ञान है । वह भी केवल  
 दिशाओंका ही नहीं, सदेवा तथा  
 सप्रतिष्ठा दिशाओंका ज्ञान है  
 अर्थात् दिशाओंके अधिष्ठाता देव-  
 ताओंके साथ और दिशाओंके  
 अधिष्ठानसहित उन दिशाआका-  
 मुझे ज्ञान है । इसपर शाकल्यने  
 कहा, 'यदि तुम देव और प्रतिष्ठाके  
 सहित दिशाओंको जानते हो—  
 यदि तुमने फलसहित विज्ञानकी  
 प्रतिज्ञा की है तो' ॥ १९ ॥

देवता और प्रतिष्ठासहित पूर्वदिशाका वर्णन

किन्देवतोऽस्यां प्राच्यां दिश्यसीत्यादित्यदेवत  
 इति स आदित्यः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति चक्षुषीति  
 कस्मिन्नु चक्षुः प्रतिष्ठितमिति रूपेष्विति चक्षुषा हि  
 रूपाणि पश्यति कस्मिन्नु रूपाणि प्रतिष्ठितानीति  
 हृदय इति होवाच हृदयेन हि रूपाणि जानाति हृदये  
 श्वेव रूपाणि प्रतिष्ठितानि भवन्तीत्येवमेवतद्  
 याज्ञवल्क्य ॥ २० ॥

‘शाकल्य !’ ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा, ‘इन ब्राह्मणोंने निश्चय ही तुम्हें अंगारे निकालनेका चिमटा बना रखा है’ ॥ १४ ॥

शाकल्येति होवाच याज्ञवल्क्यः । त्वां स्विदिति वितर्के, इमे नूनं ब्राह्मणाः, अङ्गारावक्षयणम्—अङ्गारा अवक्षीयन्ते यस्मिन् सन्दंशदौ तदङ्गारावक्षयणम्—तद् नूनं त्वामकृतं कृतवन्तो ब्राह्मणाः, त्वं तु तन्न बुध्यसे आत्मानं मया दक्षमानम् हस्यमिप्रायः ॥ १८ ॥

‘हे शाकल्य !’ ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा । ‘त्वां स्विद्’ इसमें ‘स्विद्’ यह निपात वितर्क अर्थमें है, निश्चय ही इन ब्राह्मणोंने तुम्हें अङ्गारावक्षयण—जिस चिमटे आदिपर अंगारे अवक्षीण होते अर्थात् पड़ते हैं, उसे अङ्गारावक्षयण कहते हैं—सी निश्चय ही तुम्हें इन ब्राह्मणोंने आगमें जलनेवाला चिमटा ही बना रखा है । अभिप्राय यह है कि मेरे द्वारा तुम्हारा दाह हो रहा है—किंतु तुम्हें इसका पता नहीं है ॥ १८ ॥

देवता और प्रतिष्ठासहित दिशाओंके ज्ञानकी प्रतिष्ठा

याज्ञवल्क्येति होवाच शाकल्यो यदिदं कुरुष्वश्चालानां ब्राह्मणानत्यवादीः किं ब्रह्म विद्वानिति दिशो वेद सदेवाः सप्रतिष्ठा इति यदिशो वेत्स्य सदेशाः सप्रतिष्ठाः ॥ १९ ॥

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा शाकल्यने कहा, यह जो तुम इन कुरुष्वश्चालदेशीय ब्राह्मणोंपर आक्षेप करते हो सो क्या तुम ब्रह्मवेत्ता हो—ऐसा समझकर कहते हो ? [ याज्ञवल्क्य—मेरा ब्रह्मज्ञान यह है कि ] ‘मैं देवता और प्रतिष्ठाके सहित दिशाओंका ज्ञान रखता हूँ ।’ [ शाकल्य—] ‘यदि तुम देवता और प्रतिष्ठाके सहित दिशाओंको जानते हो’ ॥ १९ ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच शाकल्यः—यदिदं कुरुष्वश्चालानां ब्राह्मणानत्यवादीः—अत्युक्तवानसि—स्वयं भाषण (आक्षेपद्वारा तिरस्कार) किया

‘हे याज्ञवल्क्य !’ ऐसा शाकल्यने कहा, ‘तुमने जो यह कुरुष्वश्चालदेशीय ब्राह्मणोंका अतिवाद—अति-



पद्यत इति; तथा च वक्ष्यति—

“देवो भूत्वा देवानप्येति” (वृ०

उ० ४।१।२) इति । अस्यां

प्राच्यां का देवता दिगात्मनस्तवा-

धिष्ठात्री, कया देवतया त्वं प्राची

दिग्रूपेण सम्पन्न इत्यर्थः ।

इतर आह—आदित्यदेवत

इति । प्राच्यां दिशि मम आदि-

त्यो देवता, सोऽहमादित्यदे-

वतः । स देवा इत्येतदुक्तम्, सप्र-

तिष्ठा इति तु वक्तव्यमित्याह—

स आदित्यः कस्मिन् प्रतिष्ठित

इति ? चक्षुषीति । अध्यात्मत-

श्चक्षुष आदित्यो निष्पन्न इति

हि मन्त्रब्राह्मणवादाः—“चक्षोः

सूर्यो अजायत” ( यजु० ३१ ।

१२ ) “चक्षुष आदित्यः” (ऐ०

उ० १।४) इत्यादयः । कार्यं

हि कारणे प्रतिष्ठितं भवति ।

कस्मिन्नु चक्षुः प्रतिष्ठितमिति ?

रूपेण्विति; रूपग्रहणाय हि रूपा-

त्मकं चक्षु रूपेण प्रयुक्तम्; यैहि

उस-उस देवताको प्राप्त होता है ।

ऐसा ही “देव होकर देवोंमें लीन

होता है” यह श्रुति कहेगी । [अतः

प्रश्न यह है कि ] दिशारूपमें स्थित

हुए तुम्हारा इस पूर्व दिशामें कौन

अधिष्ठाता देवता है ? अर्थात् किस

देवताके द्वारा तुम प्राची दिशाके

रूपमें सम्पन्न हुए हो ?

इतर ( याज्ञवल्क्य ) ने कहा,

“[प्राची दिशामें ] मैं आदित्यदेवता-

वाला हूँ । अर्थात् पूर्वदिशामें

आदित्य मेरा देवता है, इसलिये मैं

आदित्यदेवतावाला हूँ ।” इस प्रकार

देवतासहित प्राची दिशा तो कह

दी, अब प्रतिष्ठासहित कहनी है,

इसलिये शाकल्य कहता है—“वह

आदित्य किसमें प्रतिष्ठित है ?”

[याज्ञवल्क्य—] “चक्षुमें” । अध्यात्म

चक्षुसे आदित्य निष्पन्न हुआ है—

ऐसा “चक्षुसे सूर्य उत्पन्न हुआ”

“चक्षुसे आदित्य” इत्यादि मन्त्र

और ब्राह्मण कहते हैं । और कार्य

कारणमें ही प्रतिष्ठित होता है; [अतः

आदित्य चक्षुमें प्रतिष्ठित है ] ।

“चक्षु किसमें प्रतिष्ठित है ?”

“रूपोंमें”; क्योंकि रूपात्मक चक्षु रूप-

को ग्रहण करनेके लिये ही रूपसे

प्रेरित होता है; और जिन रूपों-

‘इस पूर्वदिशामें तुम किस देवतासे युक्त हो ?’ [ याज्ञवल्क्य—‘वहाँ में आदित्य ( सूर्य ) देवतावाला हूँ ।’ [शाकल्य—] ‘वह आदित्य किसमें प्रतिष्ठित है ?’ [याज्ञवल्क्य—] ‘नेत्रमें ।’ [शाकल्य—] ‘नेत्र किसमें प्रतिष्ठित है ?’ [याज्ञवल्क्य—] ‘रूपोंमें, क्योंकि पुरुष नेत्रसे ही रूपोंको देखता है ।’ [शाकल्य—] ‘रूप किसमें प्रतिष्ठित है ?’ याज्ञवल्क्यने कहा, ‘हृदयमें, क्योंकि पुरुष हृदयसे ही रूपोंको जानता है, अतः हृदयमें ही रूप प्रतिष्ठित हैं ।’ [शाकल्य—] ‘हे याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है’ ॥ २० ॥

किन्देवतः का देवतास्य तव  
दिग्भूतस्य । असौ हि याज्ञव-  
ल्क्यो हृदयमात्मानं दिक्षु पञ्चधा  
विभक्तं दिगात्मभूतम्, तद्द्वा-  
रेण सर्वं जगदात्मत्वेनोपगम्य,  
अहमस्मि दिगात्मेति व्यव-  
स्थितः, पूर्वाभिमुखः—सप्रतिष्ठा-  
वचनाद्, यथा याज्ञवल्क्यस्य  
प्रतिज्ञा तथैव पृच्छति—किन्दे-  
वतस्त्वमस्यां दिश्यसीति ।

सर्वत्र हि वेदे यां यां देवता-  
मुपास्ते, इहैव तद्भूतस्तां तां प्रति-

तुम किस देवतावाले हो ?  
अर्थात् दिशास्वरूपमें स्थित हुए  
तुम्हारा कौन देवता है ? यहाँ इस  
प्रकार प्रश्न करनेका कारण यह है  
कि वे याज्ञवल्क्य दिशाओंमें पाँच  
प्रकारसे विभक्त अपने हृदयोपाधिक  
आत्माको ‘दिगात्म’ स्वरूप समझ-  
कर और उसके द्वारा सम्पूर्ण जगत्-  
को आत्मभावसे जानकर ‘मैं  
दिक्स्वरूप हूँ’ इस प्रकार स्थित हैं;  
वह पूर्वाभिमुख है [ इसलिये पहले  
पूर्वदिशाके विषयमें ही पूछा जाता  
है ] तथा उसका कथन है कि  
प्रतिष्ठासहित दिशाओंको जानता  
हूँ, [ इससे यह जान पड़ता है कि  
वह समस्त जगत्को आत्मरूप जान-  
कर स्थित है । ] इसलिये जैसी  
याज्ञवल्क्यकी प्रतिज्ञा है, वैसे ही  
शाकल्य पूछता है—‘तुम इस पूर्व-  
दिशामें कौन-से देवतावाले हो ?’

वेदमें सभी जगह पुरुष जिस-  
जिस देवताकी उपासना करता है,  
इस लोकमें तद्रूप हुआ ही वह

प्रतिष्ठितेति श्रद्धायामिति यदा ह्येव श्रद्धत्तेऽथ दक्षिणां ददाति श्रद्धायां ह्येव दक्षिणा प्रतिष्ठितेति कस्मिन्नु श्रद्धा प्रतिष्ठितेति हृदय इति होवाच हृदयेन हि श्रद्धां जानाति हृदये ह्येव श्रद्धा प्रतिष्ठिता भवतीत्येवमेवेतद् याज्ञवल्क्य ॥ २१ ॥

‘इस दक्षिण दिशामें तुम कौन-से देवतावाले हो ?’ [ याज्ञवल्क्य— ] ‘यमदेवतावाला हूँ’ [ शाकल्य— ] ‘वह यमदेवता किसमें प्रतिष्ठित है ?’ [ याज्ञवल्क्य— ] ‘यज्ञमें ।’ [ शाकल्य— ] ‘यज्ञ किसमें प्रतिष्ठित है ?’ [ याज्ञवल्क्य— ] ‘दक्षिणामें ।’ [ शाकल्य— ] ‘दक्षिणा किसमें प्रतिष्ठित है ?’ [ याज्ञवल्क्य— ] ‘श्रद्धामें, क्योंकि जब पुरुष श्रद्धा करता है, तभी दक्षिणा देता है, अतः श्रद्धामें ही दक्षिणा प्रतिष्ठित है ।’ [ शाकल्य— ] ‘श्रद्धा किसमें प्रतिष्ठित है ?’ याज्ञवल्क्यने कहा, हृदयमें, क्योंकि हृदयसे ही पुरुष श्रद्धाको जानता है, अतः हृदयमें ही श्रद्धा प्रतिष्ठित है ।’ [ शाकल्य— ] ‘याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है’ ॥ २१ ॥

किन्देवतोऽस्यां दक्षिणायां दिश्यसीति पूर्ववत् । दक्षिणायां दिशि का देवता तत्र ? यमदेवत इति, यमो देवता मम दक्षिणादिग्भूतस्य । स यमः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति ? यज्ञ इति— यज्ञे कारणे प्रतिष्ठितो यमः सह दिशा । कथं पुनर्यज्ञस्य कार्यं यमः ? इत्युच्यते— ऋत्विग्भिर्निष्पादितो यज्ञो दक्षिणया यजमानस्तेभ्यो यज्ञं निष्क्रीय तेन

‘किन्देवतोऽस्यां दक्षिणायां दिशि असि’ इस वाक्यका अर्थ पूर्ववत् समझना चाहिये । अर्थात् दक्षिण दिशामें तुम्हारा कौन देवता है ? ‘मैं यमदेवतावाला हूँ अर्थात् दक्षिण दिशारूपसे स्थित हुए मेरा यम देवता है ।’ ‘वह यम किसमें प्रतिष्ठित है ?’ ‘यज्ञमें’ अर्थात् दिशाके सहित यम अपने कारणभूत यज्ञमें प्रतिष्ठित है । किंतु यम यज्ञका कार्य क्यों है ? सो बतलाया जाता है— यज्ञ ऋत्विजोंद्वारा निष्पन्न किया जाता है, उनसे दक्षिणाद्वारा यजमान यज्ञको खरीदकर उस यज्ञके द्वारा यमके

रूपैः प्रयुक्तं तैरात्मग्रहणायाख्यं  
चक्षुः । तस्मात् सादित्यं चक्षुः  
सह प्राच्या दिशा सह तत्स्थैः  
सर्वे रूपेषु प्रतिष्ठितम् ।

चक्षुषा सह प्राची दिक् सर्वा  
रूपभूता, तानि च कस्मिन्नु  
रूपाणि प्रतिष्ठितानीति ? हृदय  
इति होवाच । हृदयारब्धानि  
रूपाणि । रूपाकारेण हि हृदयं  
परिणतम् । यस्माद् हृदयेन हि  
रूपाणि सर्वो लोको जानाति ।  
हृदयमिति बुद्धिमनसो एकीकृत्य  
निर्देशः; तस्माद् हृदये ह्येव  
रूपाणि प्रतिष्ठितानि । हृदयेन  
हि स्मरणं भवति रूपाणां वासना-  
स्मनाम्; तस्माद् हृदये रूपाणि  
प्रतिष्ठितानि इत्यर्थः । एवमेवै-  
तद् याज्ञवल्क्य ॥ २० ॥

द्वारा वह प्रयुक्त होता है, उन्होंने  
अग्नेको ग्रहण करनेके लिये ही  
चक्षुको उत्पन्न किया है । अतः  
आदित्यके सहित चक्षु प्राची दिशा  
और उस दिशामें स्थित समस्त  
पदार्थोंके सहित रूपोंमें प्रतिष्ठित है ।

[ शाकल्य- ] चक्षुके सहित  
सम्पूर्ण प्राची दिशा रूपमात्र हैं,  
किंतु वे रूप किसमें प्रतिष्ठित हैं ?  
याज्ञवल्क्यने 'हृदयमें' ऐसा कहा ।  
रूप हृदयसे आरम्भ (उत्पन्न) होने-  
वाले हैं; हृदय ही रूपाकारसे परि-  
णत होता है, क्योंकि सब लोग  
हृदयसे ही रूपको जानते हैं ।  
'हृदयम्' इस प्रकार मन और बुद्धि-  
को एक करके कहा गया है; अतः  
हृदयमें ही रूप प्रतिष्ठित हैं ।  
वासनारूप रूपोंका हृदयसे ही  
स्मरण होता है; अतः तात्पर्य यह  
है कि हृदयमें ही रूप प्रतिष्ठित हैं ।  
[ शाकल्य- ] 'याज्ञवल्क्य । यह बात  
ऐसी ही है' ॥ २० ॥

देवता और प्रतिष्ठाके सद्वित दक्षिण दिशाका वर्जन

किन्देवतोऽस्यां दक्षिणायां दिश्यसीति यमदैवत  
इति स यमः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति यज्ञ इति कस्मिन्नु  
यज्ञः प्रतिष्ठित इति दक्षिणायामिति कस्मिन्नु दक्षिणा

ष्ठिता इति रेतसीति कस्मिन्नु रेतः प्रतिष्ठितमिति  
हृदय इति तस्मादपि प्रतिरूपं जातमाहुर्हृदयादिव  
सृष्टं हृदयादिव निर्मित इति हृदये ह्येव रेतः प्रतिष्ठितं  
भवतीत्येवमेवैतद् याज्ञवल्क्य ॥ २२ ॥

‘इस पश्चिम दिशामें तुम कौन-से देवतावाले हो ?’ [ याज्ञवल्क्य—]  
‘वरुणदेवतावाला हूँ ।’ [ शाकल्य—] ‘वह वरुण किसमें प्रतिष्ठित है ?’  
[ याज्ञवल्क्य—] ‘जलमें ।’ [ शाकल्य—] ‘जल किसमें प्रतिष्ठित है ?’  
[ याज्ञवल्क्य—] ‘वीर्यमें ।’ [ शाकल्य—] ‘वीर्य किसमें प्रतिष्ठित है ?’  
[ याज्ञवल्क्य—] ‘हृदयमें, इससे पिताके अनुरूप उत्पन्न हुए पुत्रको लोग  
कहते हैं कि यह मानो पिताके हृदयसे ही निकला है, मानो पिताके  
हृदयसे ही बना है, क्योंकि हृदयमें ही वीर्य स्थित रहता है ।’ [ शाकल्य—]  
‘याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है’ ॥ २१ ॥

किन्देवतोऽस्यां प्रतीच्यां  
दिश्यसीति ? तस्यां वरुणोऽधि-  
देवता यम । स वरुणः कस्मिन्  
प्रतिष्ठित इति ? अग्निस्वति-अपां  
हि वरुणः कार्यम्, “श्रद्धा वा  
आपः” “श्रद्धातो वरुणम-  
मुजत” इति श्रुतेः । कस्मि-  
न्वापः प्रतिष्ठिता इति ?  
रेतसीति—“रेतसो ह्यापः  
सृष्टाः” इति श्रुतेः ।

कस्मिन्नु रेतः प्रतिष्ठितमिति ?  
हृदय इति—यस्माद् हृदयस्य कार्यं  
रेतः । कामो हृदयस्य वृत्तिः,

‘इस पश्चिम दिशामें तुम किस  
देवतावाले हो ?’ ‘उस दिशामें  
मेरा अधिष्ठातृदेव वरुण है ।’ ‘वह  
वरुण किसमें प्रतिष्ठित है ?’  
‘जलमें’—क्योंकि वरुण जलका ही  
कार्य है, जैसा कि “श्रद्धा ही जल  
है,” “श्रद्धासे वरुणको रचा”  
इत्यादि श्रुतिसे सिद्ध होता है ।  
‘जल किसमें प्रतिष्ठित है ?’  
‘वीर्यमें’—यह बात “वीर्यसे जलको  
रचना हुई” इस श्रुतिसे कही  
गयी है ।

‘वीर्य किसमें प्रतिष्ठित है ?’  
‘हृदयमें,—क्योंकि वीर्य हृदयका ही  
कार्य है । काम हृदयकी वृत्ति है,

यज्ञेन दक्षिणां दिशं सह यमे-  
नाभिजयति । तेन यज्ञे यमः  
कार्यत्वात् प्रतिष्ठितः सह  
दक्षिणया दिशा ।

कस्मिन्नु यज्ञः प्रतिष्ठित इति ?  
दक्षिणायामिति—दक्षिणया स  
न ऋीयते, तेन दक्षिणाकार्यं  
यज्ञः । कस्मिन्नु दक्षिणा प्रतिष्ठा-  
तेति ? श्रद्धायामिति—श्रद्धा नाम  
दत्तमुत्त्वम् आस्तिक्यबुद्धि-  
भक्तिसहिता । कथं तस्यां प्रति-  
ष्ठिता दक्षिणा ? यस्माद् यदा  
ह्येव श्रद्धत्तेऽय दक्षिणां ददाति,  
नाश्रद्धवद् दक्षिणां ददाति;  
तस्मान्श्रद्धायां ह्येव दक्षिणा  
प्रतिष्ठितेति ।

कस्मिन्नु श्रद्धा प्रतिष्ठितेति ?  
हृदय इति होवाच—हृदयस्य हि  
वृत्तिः श्रद्धा यस्मात्, हृदयेन हि  
श्रद्धां जानाति, वृत्तिश्च वृत्ति-  
मति प्रतिष्ठिता भवति । तस्माद्  
हृदये ह्येव श्रद्धा प्रतिष्ठिता  
भवतीति । एवमेवैतद् याज्ञ-  
वल्क्य ॥ २१ ॥

सहित दक्षिण दिशाको जीत लेता  
है । अतः [ यज्ञका ] कार्य होनेके  
कारण दक्षिण दिशाके सहित यम  
यज्ञमें प्रतिष्ठित है ।

‘यज्ञ किसमें प्रतिष्ठित है ?’  
इसके उत्तरमें कहा—‘दक्षिणामें’;  
क्योंकि वह दक्षिणासे खरीद लिया  
जाता है, इसलिये यज्ञ दक्षिणाका  
कार्य है । ‘दक्षिणा किसमें प्रतिष्ठित  
है ?’ ‘श्रद्धामें’—श्रद्धासे अभिप्राय  
है देनेका इच्छा अर्थात् भाँच-सहित  
आस्तिक्यबुद्धि । उसमें दक्षिणा  
किस प्रकार प्रतिष्ठित है ? क्योंकि  
जब पुरुष श्रद्धा करता है, तभी  
दक्षिणा देता है; श्रद्धा किये बिना  
दक्षिणा नहीं देता । इसलिये श्रद्धा-  
में ही दक्षिणा प्रतिष्ठित है ।

‘श्रद्धा किसमें प्रतिष्ठित है ?’  
याज्ञवल्क्यने कहा, ‘हृदयमें’—  
क्योंकि श्रद्धा हृदयकी ही वृत्ति है,  
हृदयसे ही पुरुष श्रद्धाको जानता  
है और वृत्ति वृत्तिमानुस प्रतीष्ठित  
रहा करती है । इसलिये हृदयमें ही  
श्रद्धा प्रतिष्ठित है । [ शाकल्य-]  
‘याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसा ही  
है’ ॥ २१ ॥

देवता और प्रतिष्ठाके सहित पश्चिमदिशाका वर्णन

किन्देवतोऽस्यां प्रतीच्यां दिश्यसीति वरुणदेवत इति रु-  
वरुणःकस्मिन् प्रतिष्ठित इत्यप्स्विति कस्मिन्वापः प्रति-

किन्देवतोऽस्यामुदीच्यां दिश्य-  
सीति ? सोमदेवत इति —सोम  
इति लतां सोमं देवतां चैकी-  
कृत्य निर्देशः । स सोमः कस्मिन्  
प्रतिष्ठित इति ? दीक्षाया-  
मिति—दीक्षितो हि यजमानः  
सोमं क्रीणाति, क्रीतेन सोमेनेष्ट्वा  
ज्ञानवानुत्तरां दिशं प्रतिपद्यते  
सोमदेवताधिष्ठितां सौम्याम् ।

कस्मिन्नु दीक्षा प्रतिष्ठितेति !  
सत्य इति; कथम् ? यस्मात्  
सत्ये दीक्षा प्रतिष्ठिता, तस्मादपि  
दीक्षितमाहुः—सत्यं वदेति;  
कारणश्रेषे कार्यश्रेषो मा भूदिति;  
सत्ये ह्येव दीक्षा प्रतिष्ठितेति ।  
कस्मिन्नु सत्यं प्रतिष्ठितमिति ?  
हृदय इति होवाच; हृदयेन हि  
सत्यं जानाति; तस्माद् हृदये  
ह्येव सत्यं प्रतिष्ठितं भवतीति ।  
यजमेवैतद् याज्ञवल्क्य ॥२३॥

‘इस उत्तर दिशामें तुम कौन  
देवतावाले हो ?’ ‘सोमदेवतावाला  
हूँ’—‘सोम’ इस शब्दसे सोमलता  
और सोमदेवताको एक मानकर  
निर्देश किया गया है । ‘वह सोम  
किसमें प्रतिष्ठित है ?’ ‘दीक्षामें’—  
क्योंकि दीक्षित यजमान ही सोमको  
खरीदता है और खरीदे हुए सोमसे  
यजन करके वह ज्ञानवान् सोम-  
देवतासे अधिष्ठित सोमसम्बन्धिनी  
उत्तर दिशाको प्राप्त होता है ।

‘दीक्षा किसमें प्रतिष्ठित है ?’  
‘सत्यमें’; किस प्रकार ? क्योंकि  
दीक्षा सत्यमें प्रतिष्ठित है, इसीसे  
दीक्षित पुरुषसे कहते हैं कि ‘सत्य  
बोलो’ जिससे कि [ सत्यरूप ]  
कारणका नाश होनेसे [ दीक्षारूप ]  
कार्यका नाश न हो; अतः सत्यमें  
ही दीक्षा प्रतिष्ठित है । ‘सत्य किसमें  
प्रतिष्ठित है ?’ इसपर याज्ञवल्क्यने  
कहा, ‘हृदयमें; क्योंकि हृदयसे ही  
सत्यको जानता है; इसलिये सत्य  
हृदयमें ही प्रतिष्ठित है ।’ [ शाकल्य—]  
‘याज्ञवल्क्य । यह बात ऐसी ही  
है ॥ २३ ॥

कामिनो हि हृदयाद्रेतोऽधि-  
स्कन्दति । तस्मादपि प्रतिरूप-  
मनुरूपं पुत्रं जातमाहुर्लौकिकाः—  
अस्य पितुर्हृदयादिवायं पुत्रः  
सृष्टो विनिःसृतः, हृदयादिव  
निर्मितो यथा सुवर्णेन निर्मितः  
कुण्डलः । तस्मात् हृदये ह्येव रेतः  
प्रतिष्ठितं भवतीति । एवमेवैतत्  
याज्ञवल्क्य ॥ २२ ॥

क्योंकि कामीके हृदयसे ही दीर्घ  
स्थलित होता है । इसीसे पिताके  
प्रतिरूप-अनुरूप उत्पन्न हुए पुत्रके  
विषयमें लौकिक पुरुष ऐसा कहते  
हैं कि यह पुत्र मानो अपने पिताके  
हृदयसे ही सृष्ट-विशेषरूपसे निःसृत  
हुआ है, स्वर्णसे बने हुए कुण्डलके  
समान मानो यह उसक हृदयसे ही  
बना है, अतः हृदयमें ही वायं  
प्रतिष्ठित है । 'याज्ञवल्क्य ! यह  
बात ऐसी ही है' ॥ २२ ॥

देवता और प्रतिष्ठाके सहित उत्तर दिशाका वर्णन

किन्देवतोऽस्यामुदीच्यां दिश्यसीति सोमदेवता  
इति स सोमः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति दीक्षायाश्चिति  
कस्मिन्नु दीक्षा प्रतिष्ठितेति सत्य इति तस्मादपि  
दीक्षितमाहुः सत्यं वदेति सत्ये ह्येव दीक्षा प्रतिष्ठितेति  
कस्मिन्नु सत्यं प्रतिष्ठितमिति हृदय इति होवाच  
हृदयेन हि सत्यं जानाति हृदये ह्येव सत्यं प्रति-  
ष्ठितं भवतीत्येवमेवैतद् याज्ञवल्क्य ॥ २३ ॥

'इस उत्तर दिशामें तुम किस देवतावाले हो ?' [ याज्ञवल्क्य—]  
सोमदेवतावाला हूँ ।' [ शाकल्य—] 'वह सोम किसमें प्रतिष्ठित है ?'  
[ याज्ञवल्क्य—] 'दीक्षामें ।' [ शाकल्य—] 'दीक्षा किसमें प्रतिष्ठित है ?'  
[ याज्ञवल्क्य—] 'सत्यमें, इसीसे दीक्षित पुरुषसे कहते हैं कि सत्य बोधो,  
क्योंकि सत्यमें ही दीक्षा प्रतिष्ठित है ।' [ शाकल्य—] 'सत्य किसमें  
प्रतिष्ठित है ?' 'हृदयमें ।' ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा, क्योंकि पुरुष हृदयसे ही  
सत्यको जानता है, अतः हृदयमें ही सत्य प्रतिष्ठित है । [ शाकल्य—]  
'याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है' ॥ २३ ॥



स्य । यद् रूपं तत् प्राच्या  
दिशा सह हृदयभूतं याज्ञवल्क्य-  
स्य । यत् केवलं कर्म पुत्रो-  
त्पादनलक्षणं च ज्ञानसहितं च  
सहफलैनाधिष्ठात्रीभ्यश्च देवता-  
भिर्दक्षिणाप्रतीच्युदीच्यः कर्मफ-  
लात्मिका हृदयमेव आपन्नास्तस्य,  
ध्रुवश्च दिशा सह नाम सर्वं  
वाग्द्वारेण हृदयमेव आपन्नम् ।

एतावद्दीदं सर्वम्, यदुत रूपं  
वा कर्म वा नाम चेति तत् सर्वं  
हृदयमेव, तत् सर्वात्मिकं हृदयं  
पृच्छयतै-कस्मिन्नु हृदयं प्रति-  
ष्ठितमिति ॥ २४ ॥

आत्मभूत थीं । जो रूप था, वह पूर्व-  
दिशाके सहित याज्ञवल्क्यका हृदय-  
स्वरूप हो गया था । तथा जो  
केवल कर्म, पुत्रोत्पादनरूप कर्म  
और ज्ञानसहित कर्म थे वे अपने  
फल और अधिष्ठातृदेवोंके सहित  
कर्मफलरूप दक्षिण, पश्चिम और  
उत्तर दिशाओंके साथ उसका हृदय  
ही हो गये थे । तथा ध्रुव दिशाके  
सहित सम्पूर्ण नाम भी वाग्के  
द्वारा उसके हृदयको ही प्राप्त हो  
गये थे ।

जो कुछ रूप, कर्म अथवा नाम  
है, वह सब इतना ही है और वह  
सब हृदय ही है; उस सर्वात्मिक  
हृदयके विषयमें प्रश्न किया जाता  
है—‘हृदय किसमें प्रतिष्ठित  
है ?’ ॥ २४ ॥

हृदय और शरीरका अन्योन्याश्रयत्व

अहल्लिकेति होवाच याज्ञवल्क्यो यत्रैतदन्य-  
प्राप्तमन्मन्यासौ यद्धयेतदन्यत्रारमतरयाच्छ्वानो वैन-  
दृष्टुर्वया ५ सि वैनद्विमथ्नीरन्निति ॥ २५ ॥

याज्ञवल्क्यने ‘अहल्लिक ! (प्रेत !)’ ऐसा सम्बोधन करके कहा—‘जिस  
समय तुम इसे अलग मानते हो, उस समय यदि यह हमसे अलग हो जाय  
तो इसे कृते खा जायें, अथवा इसे पक्षी चोंच मारकर मथ डालें ॥ २५ ॥

अहल्लिकेति होवाच याज्ञ-

याज्ञवल्क्यने ‘अहल्लिक’<sup>१</sup> ऐसा  
कहा ।

१. ‘अहनि क्षीयते इति अहल्लिका’ जो दिनमें क्षीन हो जाता है वह अहल्लिक  
अर्थात् प्रेत है ।

देवता और प्रतिष्ठाके सहित ध्रुवा दिशाका वर्णन

किन्देवतोऽस्यां ध्रुवायां दिश्यसीत्यग्निदेवत  
इति सोऽग्निः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति वाचीति  
कस्मिन्नु वाक् प्रतिष्ठितेति हृदय इति कस्मिन्नु  
हृदयं प्रतिष्ठितमिति ॥ २४ ॥

‘इस ध्रुवा दिशामें तुम कौन देवतावाले हो?’ [याज्ञवल्क्य—]  
‘अग्निदेवतावाला हूँ’ [शाकल्य—] ‘वह अग्नि किसमें प्रतिष्ठित है?’  
[याज्ञवल्क्य—] ‘वाक्में’ [शाकल्य—] ‘वाक् किसमें प्रतिष्ठित है?’  
[याज्ञवल्क्य—] ‘हृदयमें’ [शाकल्य—] ‘हृदय किसमें प्रतिष्ठित  
है?’ ॥ २४ ॥

किन्देवतोऽस्यां ध्रुवायां दिश्य-  
सीति । मेरोः समन्ततो  
वसतामव्यभिचारादूर्ध्वा दिग्  
ध्रुवेत्युच्यते । अग्निदेवत इति-  
ऊर्ध्वायां हि प्रकाशभूयस्त्वम्,  
प्रकाशश्चाग्निः । सोऽग्निः  
कस्मिन् प्रतिष्ठित इति ?  
वाचीति । कस्मिन्नु वाक् प्रति-  
ष्ठितेति ? हृदय इति ।

तत्र याज्ञवल्क्यः सर्वासु दिक्षु  
विप्रसृतेन हृदयेन सर्वा दिश  
आत्मत्वेनाभिसम्पन्नः; सदेवाः  
सप्रतिष्ठा दिश आत्मभूतास्तस्य  
नामरूपकर्मात्मभूतस्य याज्ञवल्क्य-

‘इस ध्रुवा दिशामें तुम कौन  
देवतावाले हो?’ मेरुके चारों ओर  
निवास करनेवाले लोगोंकी दृष्टिसे  
ऊर्ध्व दिशाका कभी व्यभिचार  
नहीं होता, इसलिये वह ध्रुवा कही  
जाती है । [याज्ञवल्क्य—] ‘मैं अग्नि  
देवतावाला हूँ’ । क्योंकि ऊर्ध्व-  
दिशामें प्रकाशकी बहुलता है और  
प्रकाश ही अग्नि है । ‘वह अग्नि  
किसमें प्रतिष्ठित है?’ ‘वाक्में’ ।  
‘और वाक् किसमें प्रतिष्ठित है?’  
‘हृदयमें’ ।

उस समय समस्त दिशाओंमें फैले  
हुए हृदयके द्वारा याज्ञवल्क्य सम्पूर्ण  
दिशाओंको आत्मभावसे प्राप्त था;  
अर्थात् नामरूप और कर्मके स्वरूप-  
भूत उस याज्ञवल्क्यकी देवता और  
प्रतिष्ठाके सहित सम्पूर्ण दिशाएं

एतान्यष्टावायतनाभ्यष्टौ लोका अष्टौ देवा अष्टौ पुरुषाः  
 स यस्तान् पुरुषान्निरुह्य प्रत्युह्यात्यक्रामत्तं त्वौपनिषदं  
 पुरुषं पृच्छामि तं चेन्मे न विवक्ष्यसि मूर्धा ते  
 विपतिष्यतीति । तश्च न मेने शाकल्यस्तस्य ह मूर्धा  
 विषपातापि हास्य परिमोषिणोऽस्थीन्यप जहुरन्य-  
 न्मन्यमानाः ॥ २६ ॥

‘तुम ( शरीर ) और आत्मा ( हृदय ) किसमें प्रतिष्ठित हो ।’  
 [ याज्ञवल्क्य— ] ‘प्राणमें ।’ [ शाकल्य— ] ‘प्राण किसमें प्रतिष्ठित है ?’  
 ‘अपानमें ।’ ‘अपान किसमें प्रतिष्ठित है ?’ ‘व्यानमें ।’ ‘व्यान किसमें  
 प्रतिष्ठित है ?’ ‘उदानमें ।’ ‘उदान किसमें प्रतिष्ठित है ?’ ‘समानमें ।’  
 जिसका [ मधुकाण्डमें ] ‘नेति-नेति’ ऐसा कहकर निरूपण किया गया है,  
 वह आत्मा अगृह्य है—वह ग्रहण नहीं किया जा सकता, अशोय है—  
 वह शोण ( नष्ट ) नहीं होता, असङ्ग है—वह संसक्त नहीं होता, असित  
 है—वह व्यथित और हिंसित नहीं होता । ये आठ आयतन हैं, आठ  
 लोक हैं आठ देव हैं और आठ पुरुष हैं । वह जो उन पुरुषोंको निश्चय-  
 पूर्वक जानकर उनका अपने हृदयमें उपसंहार करके औपाधिक धर्मोंका  
 अतिक्रमण किये हुए है, उस औपनिषद पुरुषको मैं पूछता हूँ; यदि तुम  
 सक्षे उसे स्पष्टतया न बतला सकोगे तो तुम्हारा मस्तक गिर जायगा ।  
 किन्तु शाकल्य उसे नहीं जानता था, इसलिये उसका मस्तक गिर गया ।  
 यही नहीं, अपितु चोरलोग उसकी हड्डियोंको कुछ और समझकर चुरा  
 ले गये ॥ २६ ॥

कस्मिन्नु त्वं च शरीरमात्मा  
 च तव हृदयं प्रतिष्ठितौ स्य हरि ?  
 प्राण इति; देहात्मानौ प्राणे  
 प्रतिष्ठितौ स्यातां प्राणवृत्तौ ।  
 कस्मिन्नु प्राणः प्रतिष्ठित इति  
 अपान इति—सावि प्राणवृत्तिः

‘तुम शरीर और तुम्हारा आत्मा-  
 हृदय किसमें प्रतिष्ठित हो ?’ ‘प्राणमें;  
 देह और आत्मा—ये दोनों प्राणमें—  
 प्राणवृत्तिमें प्रतिष्ठित हैं ।’ ‘प्राण  
 किसमें प्रतिष्ठित है ?’ ‘अपानमें,  
 —क्योंकि वह प्राणवृत्ति भी यदि

वन्त्यः, नामान्तरेण सम्बोधनं कृतवान् । यत्र यस्मिन्काले, एतद् हृदयमात्मास्य शरीरस्यान्यत्र कचिद्देशान्तरे, अस्मदस्मत्तो वर्तत इति मन्यासै मन्यसे—यद्धि यदि ह्येतद् हृदयमन्यत्रास्मत् स्याद् भवेत्, श्वानो वै नच्छीरं तदा अद्युः, वयांसि वा पक्षिणो वै नद् विमथ्नीरन् विलोडयेयुः विकर्षे-रन्निति । तस्मान्मयि शरीरे हृदयं प्रतिष्ठितमित्यर्थः । शरीरस्यापि नामरूपकर्मात्मकत्वात् हृदये प्रतिष्ठितत्वम् ॥ २५ ॥

अर्थात् [ प्रेतवाची ] अन्य नामसे सम्बोधन किया । जिस समय यह हृदय—इस शरीरका आत्मा हमसे अन्यत्र किसी देशान्तरमें रहता है—ऐसा मानते हो; उस समय यदि इस शरीरसे यह हृदय—आत्मा अन्यत्र हो जाय, तो इस शरीरको या तो कुत्ते खा जायें या पक्षी इसे विमथित-विलोडित कर दें यानी चोंच मार-मारकर नोच डालें । अतः तात्पर्य यह है कि हृदय मुझ शरीरमें प्रतिष्ठित है । शरीर भी नाम, रूप एवं कर्ममय होनेके कारण हृदयमें ही प्रतिष्ठित है ॥ २५ ॥

समानपर्यन्त शरीरादिकी प्रतिष्ठा तथा आत्मस्वरूपका वर्णन

और शाकल्यका शिरःपतन

हृदयशरीरयोरेवमन्योन्यप्रति-  
ष्ठोक्ता कार्यकरणयोः; अतस्त्वां  
पृच्छामि—

[शाकल्य —] इस प्रकार तुमने  
कार्य और करणरूप शरीर एवं  
हृदयकी परस्पर प्रतिष्ठा बतलायी;  
इसलिये मैं तुमसे पूछता हूँ—

कस्मिन्नु त्वं चात्मा च प्रतिष्ठितौ स्थ इति  
प्राण इति कस्मिन्नु प्राणः प्रतिष्ठित इत्यपान इति  
कस्मिन्नु वानः प्रतिष्ठित इति व्यान इति कस्मिन्नु  
व्यानः प्रतिष्ठित इत्युदान इति कस्मिन्नु दानः  
प्रतिष्ठित इति समान इति स एष नेति नेत्यात्मा-  
गृह्यो न हि गृह्यतेऽशीर्यो न हि शीर्यतेऽसङ्गो  
न हि सङ्ग्यतेऽसितो न व्यथते न रिप्यति ।

कथम् ? यस्मात् सर्वकार्यधर्मा-  
तीतः, तस्मादगृह्यः । कुतः ?  
यस्मान्न हि गृह्यते । यद्वि करण-  
गोचरं व्याकृतं वस्तु, तद् ग्रहण-  
गोचरम्, इदं तु तद्विपरीतमात्म-  
सत्त्वम् ।

तथाशीर्णः; यद्वि मूर्तं संहतं  
शरीरादि तच्छीर्यते; अयं तु  
तद्विपरीतोऽतो न हि शीर्यते ।  
तथासङ्गो मूर्तो मूर्तान्तरेण  
सम्बन्धवानः सज्यते; अयं च तद्वि-  
परीतोऽतो न हि सज्यते । तथा-  
सितोऽबद्धः, यद्वि मूर्तं तद् व्यथ्यते;  
अयं तु तद्विपरीतत्वादबद्धत्वान्न  
व्यथ्यते, अतो न रिष्यति -- ग्रह-  
णविशरणसम्बन्धकार्यधर्मरहित-  
त्वान्न रिष्यति न हिंसामाययते  
न विनश्यतीत्यर्थः ।

योग्य नहीं है, किस प्रकार ? क्योंकि  
यह समस्त कार्यधर्मोंसे अतोत है,  
इसलिये अगृह्य है । क्यों अगृह्य है ?  
क्योंकि यह ग्रहण नहीं किया जा  
सकता । जो व्याकृत वस्तु इन्द्रियका  
विषय होता है, वही ग्रहणका विषय  
होती है, किंतु यह आत्मतत्त्व तो  
उससे विपरीत है ।

इसी प्रकार यह अशीर्ण है;  
जो मूर्त और संहत शरीरादि हैं,  
वे ही शीर्ण होते हैं; यह उससे विप-  
रीत है, इसलिये यह शीर्ण ( नष्ट )  
नहीं होता । तथा यह असङ्ग है ।  
मूर्त पदार्थ ही किसी दूसरे मूर्त  
पदार्थसे सम्बन्ध होनेपर उसमें संसक्त  
होता है, यह उससे विपरीत स्वभाव-  
वाला है, इसलिये कहीं संसक्त नहीं  
होता । तथा यह असित-अबद्ध है,  
क्योंकि जो पदार्थ मूर्त होता है,  
वही बंधता है; किंतु यह उससे  
विपरीत ( अमूर्त ) और अबद्ध  
होनेके कारण व्यथित नहीं होता  
और इसीसे रेख ( हिंसा ) को नहीं  
प्राप्त होता है -- ग्रहण, विशरण,  
सम्बन्ध आदि कार्य धर्मोंसे रहित  
होनेके कारण यह रेख अर्थात् हिंसा-  
को नहीं प्राप्त होता; भाव यह कि  
वह कभी नष्ट नहीं होता ।

प्रागेव प्रेयात् अपानवृत्त्या चैन  
निगृक्षेत । कस्मिन्नपानः प्रति-  
ष्ठित इति ? व्यान इति—साध्य-  
पानवृत्तिरथ एव यायात् प्राण-  
वृत्तिश्च प्रागेव, मध्यस्थया  
चेद्व्यानवृत्त्या न निगृक्षेत ।  
कस्मिन्नु व्यानः प्रतिष्ठित इति ?  
उदान इति—सर्वास्तिष्ठोऽपि  
वृत्तय उदाने कीलस्थानीये चैन  
निगृक्षेत, निष्वगेवेयुः । कस्मिन्नु-  
दानः प्रतिष्ठित इति ? समान  
इति—समानप्रतिष्ठा ह्येताः  
सर्वा वृत्तयः ।

एतदुक्तं भवति—शरीरहृदय-  
वायवोऽन्योन्यप्रतिष्ठाः, सङ्घा-  
तेन नियता वर्तन्ते विज्ञानमया-  
र्थप्रयुक्ता इति । 'सर्वमेतद् येन  
नियतं यस्मिन् प्रतिष्ठितमाका-  
शान्तमोतं च प्रोतं च, तस्य  
निरुपाधिकस्य साक्षादपरोक्षाद्  
ब्रह्मणो निर्देशः कतव्य इत्ययं  
मारम्भः ।

स एषः—स यो नेति नेतीति  
निर्दिष्टो मधुकाण्डे, एष सः ।  
सोऽयमात्मागृह्यो न गृह्यः ।

अपानवृत्तिद्वारा रोकी न जाय तो  
वह ऊपर-ही-ऊपर बाहर निकल  
जाय ।' 'अपान किसमें प्रतिष्ठित  
है ?' 'व्यानमें,—क्योंकि यदि मध्य-  
वर्तिनी व्यानवृत्तिसे न रोकी जाय  
तो अपानवृत्ति नीचेको ही चली  
जाय और प्राणवृत्ति ऊपरको ही  
निकल जाय ।' 'व्यान किसमें प्रति-  
ष्ठित है ?' 'उदानमें,—यदि ये  
तीनों वृत्तिर्षा कीलस्थानीय उदान-  
वृत्तिमें बँधी न हों तो सब ओर ही  
चली जायें ।' 'उदान किसमें प्रति-  
ष्ठित है ?' समानमें,—ये सब वृत्तिर्षा  
समानमें ही प्रतिष्ठित हैं ।'

यहाँ कहा यह गया है कि शरीर,  
हृदय और प्राण—ये परस्पर प्रतिष्ठित  
हैं और विज्ञानमयके लिये प्रयुक्त  
होकर सङ्घातरूपसे नियमपूर्वक  
प्रवृत्त होते हैं । यह सब जिसके  
द्वारा नियत है, जिसमें प्रतिष्ठित  
है और जिसमें यह आकाशपर्यन्त  
ओतप्रोत है, उस निरुपाधिक  
साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्मका निर्देश  
करना है, इसीसे यह आगे आरम्भ  
किया जाता है ।

स एषः—वह, जिसका कि मधु-  
काण्डमें 'नेति-नेति' इस प्रकार  
निर्देश किया गया है, यह है । वह  
यह आत्मा अगृह्य है, ग्रहण करने

मे न विवक्ष्यसि विस्पष्टं न  
कथयिष्यसि, मूर्धा ते विपति-  
ष्यतीत्याह याज्ञवल्क्यः ।

तं त्वौपनिषदं पुरुषं शाकल्यो  
न मेने ह न विज्ञातवान् किल  
तस्य ह मूर्धा विपपात विपतितः।  
समाप्ताख्यायिका । श्रुतेर्वचनं  
तं ह न मेने इत्यादि। किं चापि  
हास्य परिमोषिणस्तस्करा  
अस्थीन्यपि संस्कारार्थं शिष्यै-  
नीयमानानि गृहान् प्रत्यपजहुः—  
अपहतवन्तः किन्नामत्तम् ?  
अन्यद् धनं नीयमानं मन्य-  
मानाः ।

पूर्ववृत्ता ह्याख्यायिकेह सूचि-  
ता । अष्टाध्याय्यां किल  
शाकल्येन याज्ञवल्क्यस्य समा-  
नान्त एव किल संवादो निवृत्तः;  
तत्र याज्ञवल्क्येन श्लापो दत्तः—  
पुरेऽतिथ्ये मरिष्यसि न ते-  
ऽस्थीनि च न गृहान् प्राप्स्यन्ती-  
ति । स ह तथैव ममार । तस्य  
हाप्यन्यः मन्यमानाः परिमो-  
षिणोऽस्थीन्यपजहुः; तस्मादोप-

विशेष स्पष्टरूपसे निरूपण नहीं  
करोगे तो तुम्हारा मस्तक गिर  
जायगा'—ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा ।

उस औपनिषद पुरुषको शाकल्य  
नहीं जानता था—उसे उसका स्पष्ट  
ज्ञान नहीं था; अतः उसका मस्तक  
विपपात अर्थात् गिर गया । बस,  
आख्यायिका समाप्त हो गयी । 'तं  
ह न मेने' इत्यादि श्रुतिके वचन हैं ।  
यही नहीं, उसके शिष्यगण जो  
उसकी अस्थियोंको संस्कारके लिये  
घरकी ओर ले जा रहे थे, उन्हें  
परिमोषी—छुटेरोने छीन लिया ।  
क्यों ? उन्हें लं जाये जाते हुए कोई  
अन्य धन समझकर ।

यह पहल घटो हुई आख्यायि-  
का ही यहाँ सूचित की गयी है ।  
अष्टाध्यायीमें शाकल्यके साथ याज्ञ-  
वल्क्यका समानपर्यन्त ही संवाद  
हुआ है; फिर याज्ञवल्क्यने उसे  
शाप दिया है कि 'तू पुण्यक्षेत्राति-  
रिक्त देश और पुण्यातिथिशून्य  
कालमें मरेगा और तेरी हड्डियाँ भी  
घरतक नहीं पहुँचेंगी ।' वह इसी  
प्रकार मरा । यहाँतक कि अन्य  
वस्तु समझकर उसकी हड्डियोंको  
छुटेरे ले गये; इसलिये उपवादी  
(तिरस्कार करनेवाला) नहीं होना

क्रममतिक्रम्य औपनिषदस्य  
पुरुषस्य आख्यायिकातोऽपसून्य  
श्रुत्या स्वेन रूपेण त्वरया निर्देशः  
कृतः; ततः पुनराख्यायिकामेवा-  
श्रित्याह - एतानि यान्युक्ता-  
न्यष्टावायतनानि 'पृथिव्येव  
यस्यायतनम्' इत्येवमादीनि,  
अष्टौ लोका अग्निलोकादयः,  
अष्टौ देवाः अमृतमिति होवाच'  
इत्येवमादयः; अष्टौ पुरुषाः शारीरः  
पुरुषः, इत्यादयः; स यः कश्चित्  
तान् पुरुषाञ्शारीरप्रभृतीन्  
निश्चय निश्चयेनोद्य गमयित्वाष्ट-  
चतुष्कमेवेन लोकस्थितिमुप-  
पाद्य, पुनः प्राचीदिगादिद्वारेण  
प्रत्युद्य उपसंहृत्य स्वात्मनि  
हृदयेऽत्यक्रामदतिक्रान्तवा-  
नुपाधिधर्म हृदयाद्यात्मत्वम्;  
स्वेनैवात्मना व्यवस्थितो य  
औपनिषदः पुरुषोऽशनायादि-  
वर्जितः उपनिषत्स्वेव विज्ञेयो  
नान्यप्रमाणगम्यः, तं त्वा  
त्वा विद्याभिमानिनं पुरुषं  
पृच्छामि । तं चेद् यदि

यहाँ श्रुतिने उतावलीके कारण  
क्रमको छोड़कर आख्यायिकासे हट-  
कर औपनिषद पुरुषका स्वरूपता  
निर्देश कर दिया है। इसलिये अब  
फिर आख्यायिकाका ही आश्रय  
लेकर कहती है— 'ये जो पृथिव्येव  
यस्यायतनम्' इत्यादि प्रकारसे  
वर्णित आठ आयतन, 'अग्निलोक'  
आदि आठ लोक, 'अमृतमिति  
'होवाच' इत्यादि प्रकारसे बहे हुए  
आठ देव तथा 'शारीर पुरुष' आदि  
आठ पुरुष बतलाये गये हैं; जो  
कोई इन शारीरप्रभृति आठ पुरुषों-  
को निश्चय-निश्चयपूर्वक ऊहा करके  
अर्थात् इनका ज्ञान प्राप्त कराकर  
आयतन, लोक, देव और पुरुषरूप  
चार भेदोंके समुदायके क्रमसे आठ  
विभागोंद्वारा लोकस्थितिके अनुकूल  
विस्तारपूर्वक उपपादन कर फिर  
प्राची दिगादिकेद्वारा उन्हें स्वात्मा-  
में- अपने हृदयमें प्रत्युद्य अर्थात्  
उपसंहृत कर उपाधिधर्म हृदयादि-  
रूपताका अतिक्रमण किये हुए है  
तथा जो क्षुधादिधर्मरहित औपनि-  
षद पुरुष अपने ही स्वरूपसे स्थित  
और उपनिषदोंमें ही विज्ञेय है,  
किसी अन्य प्रमाणसे नहीं जाना  
जा सकता, उस पुरुषके विषयमें मैं  
विद्याका अभिमान रखनेवाले  
तुमसे प्रश्न करता हूँ, यदि तुम  
मेरे प्रति उसका विविक्ष्यान—



अथ होवाच । अथानन्तरं  
तूष्णीम्भूतेषु ब्राह्मणेषु होवाच,  
हे ब्राह्मणा भगवन्त इत्येवं  
सम्बोध्य—यो वो युष्माकं मध्ये  
कामयते इच्छति याज्ञवल्क्यं  
पृच्छामीति, स मा भामागत्य  
पृच्छतु; सर्वे वा मा पृच्छत—  
सर्वे वा यूयं मा मां पृच्छत ।  
यो वः कामयते याज्ञवल्क्यो  
मां पृच्छत्विति, तं वः पृच्छामि;  
सर्वान् वा वो युष्मानहं  
पृच्छामि । ते ह ब्राह्मणा न  
दधृषुः—ते ब्राह्मणा एवमुक्ता अपि  
न प्रगल्भाः संवृत्ताः किञ्चिदपि  
प्रत्युत्तरं वक्तुम् ॥ २७ ॥

‘अथ होवाच’—अथ—इसके  
अनन्तर ब्राह्मणोंके मौन हो जाने-  
पर याज्ञवल्क्यने ‘हे पूज्य ब्राह्मण-  
गण !’ इस प्रकार सम्बोधन करके  
कहा, ‘आपमें जिसकी ऐसी कामना  
- इच्छा हो कि मैं याज्ञवल्क्यसे प्रश्न  
करूं, वह मेरे सामने आकर पूछ  
सकता है । ‘सर्वे वा मा पृच्छत’—  
अथवा आप सभी मुझसे पूछ सकते  
हैं । और आपमेंसे जिसकी ऐसी  
इच्छा हो कि याज्ञवल्क्य मुझसे  
प्रश्न करे, उससे मैं पूछता हूँ अथवा  
आप सभीसे मैं पूछता हूँ ।’ उन  
ब्राह्मणोंका साहस न हुआ इस  
प्रकार कहे जानेपर भी वे ब्राह्मण  
किसी प्रकारका प्रत्युत्तर देनेकी  
प्रगल्भता ( धृष्टता ) न कर  
सके ॥ २७ ॥

याज्ञवल्क्यके प्रश्न

तान् हैतैः श्लोकैः पप्रच्छ—

यथा वृक्षो वनस्पतिस्तथैव पुरुषोऽमृषा ।

तस्य लोमानि पर्णानि त्वगस्योत्पाटिका बहिः ॥ १ ॥

याज्ञवल्क्यने उनसे इन श्लोकोंद्वारा प्रश्न किया—वनस्पति ( विशा-  
लता आदि गुणोंसे युक्त ) वृक्ष जैसा ( जिस धर्मोंसे युक्त ) होता है, पुरुष  
( जीवका शरीर ) भी वैसा ही ( उन्हीं धर्मोंसे सम्पन्न ) होता है—यह  
विल्कुल सत्य है । वृक्षके पत्ते होते हैं और उस पुरुषके शरीरमें पत्तोंकी  
जगह रोएँ होते हैं; उसीके शरीरमें जो त्वचा ( धाम ) है, उसकी समतामें  
इस वृक्षके बाहरी भागमें छाल होती है ॥ १ ॥

वादी स्यादुत द्वेर्वित् परो  
भवतीति । सैषा आख्यायिका  
आचारार्थं सूचिता विद्यास्तुतये  
वेह ॥ २६ ॥

चाहिए; क्योंकि ब्रह्मवेत्ता श्रेष्ठ  
होता है। यह आख्यायिका यहाँ  
आचारप्रदर्शन और विद्याकी स्तुति-  
के लिये सूचित की गयी है ॥ २६ ॥

याज्ञवल्क्यका सभासदोंको प्रश्न करनेके लिये आमन्त्रण

यस्य नेति नेतीत्यन्यप्रतिषेध-  
द्वारेण ब्रह्मणो निर्देशः कृतः,  
तस्य विधिमुखेन कथं निर्देशः  
कर्तव्यः, इति पुनराख्यायिका-  
मेव आश्रित्याह मूलं च जगतो  
वक्तव्यमिति । आख्यायिका-  
सम्बन्धस्त्वब्रह्मविदो ब्राह्मणा-  
ञ्जित्वा गोधनं हर्तव्यमिति ।  
न्यायं मत्वाह—

जिस ब्रह्मका 'नेति-नेति' इस  
प्रकार अन्य पदार्थोंके प्रतिषेधद्वारा  
निर्देश किया गया है, उसका विधि-  
मुखसे किस प्रकार निर्देश करना  
चाहिये, अतः इस उद्देश्यसे कि  
जगत्का मूल बतलाना है, श्रुति  
पुनः आख्यायिकाका ही आश्रय  
लेकर कहती है। आख्यायिकाका  
सम्बन्ध तो यही है कि अब्रह्मज्ञ  
ब्राह्मणोंको जीतकर गोधन ले जाना  
उचित है। अतः न्याय समझकर  
याज्ञवल्क्यजी कहते हैं—

अथ होवाच ब्राह्मणा भगवन्तो यो वः कामयते  
स मा पृच्छतु सर्वे वा मा पृच्छत यो वः कामयते  
तं वः पृच्छामि सर्वान् वा वः पृच्छामीति ते ह  
ब्राह्मणा न दधृषुः ॥ २७ ॥

फिर याज्ञवल्क्यने कहा, 'पूज्य ब्राह्मणगण । आपमेंसे जिसकी इच्छा  
हो वह मुझसे प्रश्न करे, अथवा आप सभी मुझसे प्रश्न करें, इसी प्रकार  
आपमेंसे जिसकी इच्छा हो, उससे मैं प्रश्न करता हूँ या आप सभीसे मैं  
प्रश्न करता हूँ।' किंतु उन ब्राह्मणोंका साहस न हुआ ॥ २७ ॥

उत्पटः—त्वच एवोत्स्फुटति  
यस्मात्; एवं सर्वं समानमेव वन-  
स्पतेः पुरुषस्य च; तस्माद् आत्-  
पणात् हिंसितात् प्रति तद् रुधिरं  
निर्गच्छति वृक्षादिव आहताच्छि-  
न्नाद् रसः ॥ २ ॥

भी त्वचा ( छाल ) से ही उत्पट  
अर्थात् गोंद निकलता है; क्योंकि  
वह ( गोंद ) वृक्षकी छालसे ही फूट-  
कर बहता है। इस प्रकार वनस्पति  
और पुरुषकी सभी बातें एक-ही-  
जैसी हैं। इसीलिये आहत अर्थात्  
कटे हुए वृक्षसे निकले हुए रसकी  
भाँति चोट खाये हुए पुरुष-शरीरसे  
भी वह रुधिर निकलता है ॥ २ ॥

मांसान्यस्य शकराणि किनाटं स्नाव तत् स्थिरम् ।

अस्थीन्यन्तरतो दारुणि मज्जा मज्जोपमा कृता ॥ ३ ॥

पुरुषके शरीरमें मांस होते हैं और वनस्पतिके शकर ( छालका भीतरका अंश ), पुरुषके स्नायु—जाल होते हैं और वृक्षमें किनाट ( शकरके भी भीतरका अंश-विशेष )। वह किनाट स्नायुकी ही भाँति स्थिर होता है। पुरुषके स्नायु-जालके भीतर जैसे हड्डियाँ हाती हैं, वैसे ही वृक्षमें किनाटके भीतर काष्ठ हैं तथा मज्जा तो दोनोंमें मज्जाके ही समान निश्चित की गयी है ॥ ३ ॥

एवं मांसान्यस्य पुरुषस्य,  
वनस्पतेस्तानि शकराणि शक-  
लानीत्यर्थः । किनाटं वृक्षस्य,  
किनाटं नाम शकलेभ्योऽभ्य-  
न्तरं वल्कलरूपं काष्ठसंलग्नम्,  
तत् स्नाव पुरुषस्य; तत्  
स्थिरम्—तच्च किनाटं स्नाववद्

इसी प्रकार इस पुरुषके मांस  
हैं और वनस्पतिके मांसस्थानीय  
शकर—शकल ( छालके भीतरका  
अंश ) हैं। वृक्षके किनाट होता है,  
किनाट उसे कहते हैं जो शकलों-  
से भीतर काष्ठसे लगी हुई छाल  
होती है, वह [अर्थात् उसके सदृश]  
पुरुषकी शिराएँ हैं। वह स्थिर  
है अर्थात् वह किनाट शिराओंके  
समान दृढ़ है। पुरुषकी

तेषु अप्रगल्भभूतेषु ब्राह्मणेषु  
तान् हैतैर्वक्ष्यमाणैः श्लोकैः पप्रच्छ  
पृष्टवान् । यथा लोके वृक्षो वन-  
स्पतिः, वृक्षस्य विशेषणं वनस्प-  
तिरिति, तथैव पुरुषोऽमृषा—  
अमृषा सत्यमेतत्—तस्य लोमानि;  
तस्य पुरुषस्य लोमानीतरस्य वन-  
स्पतेः पर्णानि; त्वगस्योत्पाटिका  
बहिः—त्वगस्य पुरुषस्य इतरस्यो-  
त्पाटिका वनस्पतेः ॥ १ ॥

जब वे ब्राह्मण कुछ बोलने का  
साहस न कर सके तो याज्ञवल्क्यने  
उनसे इन आगे कहे जानेवाले  
श्लोकोंद्वारा पूछा । जिस प्रकार  
लोकमें वनस्पति अर्थात् दिशालता  
आदि गुणोंसे युक्त वृक्ष है—वनस्पति  
यह वृक्षका विशेषण है— उसी  
प्रकार यानी उस वृक्षके समान  
घर्मोंसे सम्पन्न पुरुष भी है— यह  
बिल्कुल सत्य बात है । उसके लोम—  
उस पुरुषके लोम हैं और उन्हींके  
समान इतर यानी इस वनस्पतिके  
पत्ते होते हैं तथा 'वगस्योत्पाटिका  
बहिः' इस पुरुषके शरीरमें जो त्वचा  
है, उसकी समानता रखनेवाली इतर  
यानी इस वनस्पति वृक्षके बाहरी  
भागमें छाल है ॥ १ ॥

त्वच एवास्य रुधिरं प्रस्यन्दि त्वच उत्पटः ।

तस्मात्तदात्तृण्णात् प्रेति रक्तो वृक्षादिवाहतात् ॥ २ ॥

इस पुरुषकी त्वचासे ही रक्त चूता है और वृक्षकी भी त्वचा (छाल)  
से ही गोंद निकलता है । वृक्ष और पुरुषकी इस समानताके कारण ही  
जिस प्रकार आघात लगनेपर वृक्षसे रस निकलता है, उसी प्रकार चोट  
खाये हुए पुरुष-शरीरसे रक्त प्रवाहित होता है ॥ २ ॥

त्वच एव सकाशादस्य पुरुष- इस पुरुषकी त्वचाके ही पाससे  
स्य रुधिरं प्रस्यन्दि, वनस्पतेस्त्वच- रक्त चूकर गिरता है और वनस्पतिकी

णम्; न तु पुरुषे मृत्युना वृक्षणे  
पुनः प्ररोहणं दृश्यते; भवितव्यं  
च कुतश्चित्प्ररोहणेन; तस्माद् वः  
पृच्छामि—मर्त्यो मनुष्यः स्वि-  
न्मृत्युना वृक्षणः कस्मान्मूलात्  
प्ररोहति ? मृतस्य पुरुषस्य कुतः  
प्ररोहणमित्यर्थः ॥ ४ ॥

मृत्युद्वारा छेदन विधे जानेपर पुरुष-  
को पुनः अङ्कुरित होते नहीं देखा  
जाता; किंतु वह किसीसे अङ्कुरित  
अवश्य होना चाहिये; इसीसे मैं  
आपलोगोंसे पूछता हूँ कि यदि  
मृत्युद्वारा मनुष्यका छेदन कर दिया  
जाय तो वह किस मूलसे अङ्कुरित  
होता है ? अर्थात् मरे हुए पुरुषकी  
उत्पत्ति कहाँसे होती है ? ॥ ४ ॥

रेतस इति मा वोचत जीवतस्तत् प्रजायते ।

धानारुह इव वै वृक्षोऽञ्जसा प्रेत्य सम्भवः ॥ ५ ॥

वह वीर्यसे उत्पन्न होता है—ऐसा तो मत कहो, क्योंकि वीर्य तो  
जीवित पुरुषसे ही उत्पन्न होता है [ मृत पुरुषसे नहीं ] । वृक्ष भी [ केवल  
तनेसे ही नहीं उत्पन्न होता, ] बीजसे भी उत्पन्न होता है, किंतु बीजसे  
उत्पन्न होनेवाला वृक्ष भी कट जानेके पश्चात् पुनः अङ्कुरित होकर  
उत्पन्न होता है, यह प्रत्यक्ष देखा गया है ॥ ५ ॥

यदि चेदेवं वदथ—रेतसः प्ररो-  
हतीति, मा वोचत मैवं वषतु-  
मर्हथ; कस्मात् ? यस्माज्जीवतः  
पुरुषात्तद् रेतः प्रजायते, न  
मृतात् । अपि च धानारुहः,  
धाना बीजम्, बीजरुहोऽपि  
वृक्षो भवति, न केवलं काण्ड-  
रुह एव; इवशब्दोऽनर्थकः,

यदि तुम ऐसा कहो कि वह  
वीर्यसे उत्पन्न होता है, तो मत  
कहो—ऐसा कहना उचित नहीं है;  
क्यों नहीं है ? क्योंकि वीर्य जीवित  
पुरुषसे ही उत्पन्न होता है, मरे  
हुएसे नहीं होता । वृक्ष धानारुह  
भी है, धाना बीजको कहते हैं, उस  
बीजसे उत्पन्न होनेवाला भी वृक्ष  
होता है; वह केवल तनेसे ही  
उत्पन्न नहीं होता; 'इव' शब्द-

दृढं हि तत्; अस्थीनि पुरुषस्य,  
स्नावनोऽन्तरतोऽस्थीनि भवन्ति;  
तथा किनाटस्याभ्यन्तरतो  
दारुणि काष्ठानि; मज्जा, मज्जेव  
वनस्पतेः पुरुषस्य च मज्जोपमा  
कृता, मज्जाया उपमा मज्जोपमा,  
नान्यो विशेषोऽस्तीत्यर्थः; यथा  
वनस्पतैर्मज्जा तथा पुरुषस्य,  
यथा पुरुषस्य तथा वनस्पतेः॥३॥

शिराओंके भीतर अस्थियां होती हैं;  
इसी प्रकार किनाटके भीतर काष्ठ  
होता है; मज्जा—वनस्पति तथा  
पुरुषकी मज्जा ही मज्जाकी उपमा  
नियत की गयी है, मज्जाकी उपमा  
ही मज्जोपमा है, अर्थात् उनमें कोई  
अन्य भेद नहीं है; जिस प्रकार  
वनस्पतिकी मज्जा होती है, वैसे ही  
पुरुषकी होती है और जैसे पुरुषकी  
होती है वैसे ही वनस्पतिकी होती  
है ॥ ३ ॥

यद् वृक्षो वृक्वणो रोहति भूलान्नवतरः पुनः ।

मर्त्यः स्विन्मृत्युना वृक्वणः कस्मान्भूलात् प्ररोहति ॥४॥

किंतु यदि वृक्षको काट दिया जाता है तो अपने मूलसे पुनः और भी  
नवीन होकर अङ्कुरित हो जाता है; इसी प्रकार यदि मनुष्यको मृत्यु  
काट डाले तो वह किस मूलसे उत्पन्न होगा ? ॥ ४ ॥

यद् यदि वृक्षो वृक्वणश्छि-  
न्नो रोहति पुनः पुनः प्ररोहति  
प्रादुर्भवति मूलात् पुनर्नवतरः  
पूर्वस्मादभिनवतरः; यदेतस्माद्  
विशेषणात् प्राग् वनस्पतेः  
पुरुषस्य च, सर्व सामान्यमव-  
गतम्; अयं तु वनस्पतौ  
विशेषो दृश्यते यद्विच्छिन्नस्य प्ररोह-

यदि वृक्षको काट दिया जाय  
तो वह पुनः पुनः अपनी जड़से  
अतिशय नवान्न—पहलेकी अपेक्षा  
नवीनतर होकर अङ्कुरित-प्रादु-  
र्भूत हो जाता है । इस विशेषणसे  
पूर्व वनस्पति और पुरुषकी सब  
प्रकार समानता जानी गयी है।  
किंतु कट जानेपर पुनः अङ्कुरित  
हो जाना यह वनस्पतिमें  
विशेषता देखी जाती है। परंतु

[ यदि ऐसा मानो कि ] पुरुष तो उत्पन्न हो ही गया है, अतः फिर उत्पन्न नहीं होता [ तो यह ठीक नहीं; क्योंकि वह मरकर पुनः उत्पन्न होता ही है ] ऐसी दशमें मृत्युके पश्चात् इसे पुनः कौन उत्पन्न करेगा ? [ यह प्रश्न है; ब्राह्मणोंने इसका कोई उत्तर नहीं दिया, इसलिये श्रुति स्वयं ही उसका निर्देश करती है—] विज्ञान आनन्द ब्रह्म है, वह धनदाता ( कर्म करनेवाले यजमान ) की परम गति है और ब्रह्मनिष्ठ ब्रह्मवेत्ताका भी परम आश्रय है ॥ ७ ॥ २८ ॥

जात एवेति मन्यस्वं यदि  
किमत्र प्रष्टव्यमिति—अनिष्यमा-  
णस्य हि सम्भ्रतः प्रष्टव्यः, न  
जातस्य, अयं तु जात एवातो-  
पस्मिन् विषये प्रश्न एव नोप-  
पद्यत इति चेत्—न, किं तर्हि ?

मृतः पुनरपि जायत एवान्यथा-  
कृताभ्यागमकृतनाशप्रसङ्गात्;  
अतो वः पृच्छामि—को न्वेन  
मृतं पुनर्जययेत् ?

तत्र विजृम्भणीयाः—यतो  
मृतः पुनः प्ररोहति जगतो मूलं न  
विज्ञातं ब्राह्मणैः; अतो ब्रह्मिष्ठ-  
त्वाद् हता गावः; याज्ञवल्क्येन

यदि तुम ऐसा मानते हो कि  
पुरुष तो उत्पन्न हो ही गया है,  
उसके विषयमें क्या पूछना—क्योंकि  
जो उत्पन्न होनेवाला होता है,  
उसीकी उत्पत्तिके विषयमें पूछा  
जाना है, जो उत्पन्न हो चुका है,  
उसके विषयमें नहीं पूछा जाता;  
वह पुरुष तो उत्पन्न हो चुका है,  
इसलिये इसके विषयमें प्रश्न करना  
उचित नहीं है, तो ऐसा कहना  
ठीक नहीं; तो क्या बात है ? मरने-  
पर भी तो यह पुनः उत्पन्न होता  
ही है, नहीं तो बिना कियेकी प्राप्ति  
और किये हुएके नाशका प्रसङ्ग आ  
जायगा; इसीसे मैं तुमलोगोंसे  
पूछता हूँ कि मरनेपर इसे पुनः कौन  
उत्पन्न करेगा ?

ब्राह्मणोंको इसका विशेष ज्ञान  
नहीं था, जहाँसे मरनेपर पुरुष  
पुनः जन्म लेता है; उस जगत्के  
मूलका ब्राह्मणोंको पता नहीं था।  
अतः ब्रह्मिष्ठ होनेके कारण याज्ञवल्क्य-  
ने गायोंको हरण कर लिया और वे

वै वृक्षोऽञ्जसा साक्षात् प्रेत्य

मृत्वा सम्भवो धानातोऽपि प्रेत्य

सम्भवो भवेदञ्जसा पुनर्वन-

स्पतेः ॥ ५ ॥

का कोई अर्थ नहीं है; यह प्रसिद्ध है कि वृक्ष मरकर भी पुनः साक्षात् उत्पन्न हो जाता है; धाना अर्थात् बीजसे उत्पन्न हुए वनस्पतिका भी कटनेके बाद पुनः प्रादुर्भाव हो जाता है [ किन्तु जीवके शरीरका इस प्रकार आविर्भाव नहीं देखा जाता ] ॥ ५ ॥

यत् समूलमावृहेयुर्वृक्षं न पुनराभवेत् ।

मर्त्यः स्विन्मृत्युना वृक्कः कस्मान्मूलात् प्ररोहति ॥ ६ ॥

यदि वृक्षको मूलसहित उखाड़ दिया जाय तो वह फिर उत्पन्न नहीं होगा; इसी प्रकार यदि मनुष्यका मृत्यु छेदन कर दे तो वह किस मूलमें उत्पन्न होता है ? ॥ ६ ॥

यद् यदि मह मूले धानया  
वा आवृहेयुः पृच्छेत् कृत्वाटयेयु-  
र्वृक्षम्, न पुनराभवेत् पुनरागत्य  
न भवेत् । तस्माद् वा पृच्छामि  
सवस्यैव जगतो मूलम् मर्त्यः  
स्विन्मृत्युना वृक्कः कस्मान्मू-  
लात् प्ररोहति ॥ ६ ॥

यदि वृक्षको मूल अथवा बीजके सहित 'आवृहेयुः'—आकर्षित कर लें—उखाड़ लें तो फिर वह वृक्ष कहींसे आकर उत्पन्न नहीं होगा । इसलिये मैं तुम लोगोंसे सम्पूर्ण जगत्के मूलके सम्बन्धमें प्रश्न कर रहा हूँ—यदि मृत्यु मनुष्यका छेदन कर दे तो वह किस मूलसे उत्पन्न होता है ? ॥ ६ ॥

जात एव न जायते को न्वेनं जनयेत् पुनः ।

विज्ञानमानन्दं ब्रह्म रातिर्दातुः परायणं तिष्ठमानस्य  
तद्विद इति ॥ ७ ॥ २८ ॥





अत्रेदं विचार्यते—आनन्द-

ब्रह्मानन्दस्य वेद्य-शब्दो लोके सुख-  
त्वावेद्यत्वं मी-वाची प्रसिद्धः, अत्र  
मांस्यते च ब्रह्मणो विशेषण-  
त्वेन आनन्दशब्दः श्रूयते—  
आनन्दं ब्रह्मेति । श्रुत्यन्तरे च—  
“आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्”  
(तै० उ० ३।६।१) “आनन्दं  
ब्रह्मणो विद्वान्” (तै० उ० २।४।  
१) “यदेव आकाश आनन्दो न  
स्यात्” (तै० उ० २।८।१) “यो वै  
भूमा तत् सुखम्” (छा० उ० ७।२३।१) इति च;  
“एष परम आनन्दः” (वृ०  
उ० ४।३।३३) इत्येवमाद्याः ।  
संवेद्ये च सुखे आनन्दशब्दः  
प्रसिद्धः, ब्रह्मानन्दश्च यदि संवेद्यः  
स्याद् युक्ता एते ब्रह्मण्या-  
नन्दशब्दाः ।

ननु च श्रुतिप्रामाण्यात्  
संवेद्यानन्दस्वरूपमेव ब्रह्म, किं  
तत्र विचार्यम् ?

इति न, विरुद्धश्रुतिवाक्य-  
दर्शनात्—इत्यम्, आनन्द-  
शब्दो ब्रह्मणि श्रूयते,

यहाँ यह विचार किया जाता  
है—लोकमें “आनन्द” शब्द सुख-  
वाची प्रसिद्ध है; और यहाँ ‘आनन्दं  
ब्रह्म’ इस प्रकार ‘आनन्द’ शब्द  
ब्रह्मके विशेषणरूपमें श्रुत है; अन्य  
श्रुतियोंमें भी यह ब्रह्मके विशेषण-  
रूपसे श्रुत हुआ है; जैसे—“आनन्दो  
ब्रह्मेति व्यजानात्” “आनन्दं  
ब्रह्मणो विद्वान्” “यदेव<sup>३</sup> आकाश  
आनन्दो न स्यात्” “यो<sup>४</sup> वै भूमा  
तत् सुखम्” इत्यादि तथा ऐसी ही  
“एष<sup>५</sup> परम आनन्दः” इत्यादि  
श्रुतियाँ हैं । किंतु ‘आनन्द’ शब्द  
संवेद्य (ज्ञेय) सुखके अर्थमें ही  
प्रसिद्ध है; अतः यदि ब्रह्मानन्द भी  
संवेद्य (ज्ञेय) हो तभी ब्रह्ममें ये  
‘आनन्द’ शब्द सार्थक हो  
सकते हैं ।

पूर्व०—किंतु श्रुतिके प्रमाणसे  
ब्रह्म संवेद्य आनन्दस्वरूप तो है ही,  
फिर इसमें विचार क्या करना है ?

सिद्धान्तो—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि इस विषयमें विरुद्ध श्रुतिवाक्य  
देखे जाते हैं—यह तो ठीक है कि  
ब्रह्ममें ‘आनन्द’ शब्द श्रुत होता है;

१. आनन्द ब्रह्म है—ऐसा जाना । २. ब्रह्मके आनन्दको ज. ननेवाला ।  
३. यदि यह आकाश आनन्द न होता । ४. जो भी भूमा है, वही सुख है ।  
५. यह परम आनन्द है ।

जिताब्राह्मणाः । समाप्ता आख्या-  
यिका ।

यज्जगतो मूलम्, येन च  
शब्देन साक्षाद् व्यपदिश्यते  
ब्रह्म, यद् याज्ञवल्क्यो ब्राह्मणान्  
पृष्ट्वांस्तत् स्वेन रूपेण श्रुति-  
रस्मभ्यमाह—विज्ञानं विज्ञप्ति-  
विज्ञानम्, तच्च आनन्दम्, न  
विषयविज्ञानवद् दुःखानुविद्धम्,  
किं तर्हि ? प्रसन्नं शिवमतुलम-  
नायासं नित्यवृत्तमेकरसमित्यर्थः,  
किं तद् ब्रह्म उभयविशेषणवद्  
रातिः—रातेः पष्ठ्यथ प्रथमा,  
घनस्येत्यर्थः, घनस्य दातुः  
कर्मकृतो यजमानस्य परायणं  
परा गतिः कर्मफलस्य प्रदातृ ।  
किञ्च व्युत्थायैपणाभ्यस्तस्मिन्नेव  
ब्रह्मणि तिष्ठत्यकर्मकृत्, तद् ब्रह्म  
वेत्तीति तद्विच्च; तस्य—तिष्ठ-  
मानस्य च तद्विद्, ब्रह्मविद  
इत्यर्थः, परायणमिति ।

ब्राह्मण जीत लिये गये । आख्यायिका  
समाप्त हुई ।

जो जगत्का मूल है, जिस  
शब्दसे ब्रह्मका साक्षात् निर्देश  
किया जाता है और जिसके विषयमें  
याज्ञवल्क्यने ब्राह्मणोंसे पूछा था,  
उसे श्रुति हमारे लिये स्वयं ही  
बतलाती है—विज्ञान—विज्ञप्तिका  
नाम विज्ञान है, वही आनन्द भी  
है, विषयविज्ञानके समान वह दुःख-  
से अनुविद्ध नहीं है, तो फिर कैसा  
है ? प्रसन्न, शिव, अतुल, अनायास  
नित्यवृत्त और एकरस है—ऐसा  
इसका तात्पर्य है । जो [ विज्ञान  
और आनन्द इन ] दोनों विशेषणों-  
से युक्त है वह ब्रह्म क्या है ? रातिः—  
रातेः (रातिका) अर्थात् घनका इस  
प्रकार 'रातिः' शब्दमें पष्ठीके अर्थ-  
में प्रथमा विभक्ति है, तात्पर्य यह  
कि घन देनेवाले अर्थात् कर्म करने-  
वाले यजमानका परायण—परा  
गति अर्थात् कर्मफल प्रदान करने-  
वाला है । इसी प्रकार जो  
एपणाओंसे अलग होकर उस ब्रह्म-  
में ही परिनिष्ठित है, कर्मकर्ता नहीं  
है, और उस ब्रह्मको जानता है,  
इसलिये तद्विद् (ब्रह्मविद्) है, उस  
ब्रह्मनिष्ठ और तद्विद् यानी ब्रह्म-  
वेत्ताका भी परायण है ।

“यः सर्वज्ञः सर्ववित्” ( मुण्डक० १।१।९ ) “सर्वान् कामान् समश्नुते” ( तै० उ० २।५।१ ) इत्यादि श्रुतिभ्यो मोक्षे सुखं संवेद्यमिति ।

नन्वेकत्वे कारकविभागाभावाद् विज्ञानानुपपत्तिः, क्रियायाश्चानेककारकसाध्यत्वाद् विज्ञानस्य च क्रियात्वात् ।

नैष दोषः; शब्दप्रामाण्याद् भवेद् विज्ञानमानन्दविषये; “विज्ञानमानन्दम्” इत्यादीनि आनन्दस्वरूपस्यासंवेद्यत्वेऽनुपपन्नानि वचनानीत्यवोचाम ।

ननु वचनेनाप्यग्नेः शैत्यमुदकस्य चौष्ण्यं न क्रियते एव, ज्ञापकत्वाद् वचनानाम् । न च देशान्तरेऽग्निः शीत इति शक्यते ज्ञापयितुम्; अगम्ये वा देशान्तरे उष्णमुदकमिति ।

न, प्रत्यगात्मन्यानन्दविज्ञानदर्शनात्; न ‘विज्ञानमानन्दम्’ इत्येवमादीनां वचनानां शीतो-

होता है” “जो सर्वज्ञ और सर्ववेत्ता है” “समस्त कामोंको प्राप्त करता है” इत्यादि श्रुतियोंसे तो मोक्षमें संवेद्य सुख जान पड़ता है ।

सिद्धान्ती—किंतु उस समय एकत्व होनेके कारण कारकविभागका अभाव होनेसे विज्ञान होना सम्भव नहीं है, क्योंकि क्रिया अनेक कारकद्वारा साध्य होती है और विज्ञान भी एक क्रिया ही है ।

पूर्व०—यह दोष नहीं हो सकता; शब्दप्रामाण्य होनेके कारण उस समय आनन्दविषयक विज्ञान रहना ही चाहिये; यदि आनन्दस्वरूप असंवेद्य होगा तो “विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” इत्यादि वाक्य अनुपपन्न हो जायेंगे—ऐसा हम पहले कह चुके हैं ।

सिद्धान्ती—किंतु वचनके द्वारा भी अग्निकी शीतलता और जलकी उष्णता नहीं की जा सकती, क्योंकि वचन तो ज्ञापक ही हैं और यह बात बतलायी नहीं जा सकती कि किसी देशान्तरमें अग्नि शीतल है और किसी अगम्य देशान्तरमें जल उष्ण है ।

पूर्व०—ऐसी बात नहीं है, क्योंकि प्रत्यगात्मा में तो आनन्दका विज्ञान देखा जाता है । ‘विज्ञानमानन्दं ब्रह्म’ इत्यादि वाक्य ‘अग्नि शीत है’—

विज्ञानप्रतिषेधश्चैकत्वे—“यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्तत्केन कं विजानीयात्” (बृ० उ० ४।५।१५) “यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा” (छा० उ० ७।२४।१) “प्राज्ञे-  
नात्मना सम्परिष्वक्तो न बाष्पं किञ्चन वेद” (बृ० उ० ४।३।२१) इत्यादि; विरुद्ध-  
श्रुतिवाक्यदर्शनात् तेन कर्तव्यो विचारः; तस्माद् युक्तं वेदवा-  
क्यार्थनिर्णयाय विचारयितुम् ।

मोक्षवादिविप्रतिपत्तेश्च—सां-  
ख्या वैशेषिकाश्च मोक्षवादिनो  
नास्ति मोक्षे सुखं संवेद्यमित्येवं  
विप्रतिपत्ताः; अन्ये निगतिशयं  
सुखं स्वसंवेद्यमिति; किं तावद्  
युक्तम् ?

आनन्दादभ्रवणात् “जक्षत  
क्रोडन् रममाणः” (छा० उ० ८  
१२२) “स याद पितृलोककामो  
भवत” (छा० उ० ८।२।१)

किंतु साथ ही एक होनेके कारण  
उसके विज्ञानका प्रतिषेध भी श्रुत  
होता है। जैसे—“जहाँ इसके लिये  
सब अत्मा ही हो गया है, उस  
अवस्थामें किसके द्वारा किसको  
देखे और किसके द्वारा किसको  
जाने?” “जहाँ अन्य कुछ नहीं  
देखता, अन्य कुछ नहीं सुनता और  
अन्य कुछ नहीं जानता वह भूमा  
है” “प्रज्ञानात्मासे आलङ्घित  
(अभिन्न) होकर यह बाह्य कुछ  
भी नहीं जानता” इत्यादि। इस  
प्रकार उससे विरुद्ध श्रुतिवाक्य देखे  
जाते हैं, इसलिये विचार करना  
आवश्यक है; अतः वेदके वचनोंका  
तात्पर्य निर्णय करनेके लिये विचार  
करना उचित ही है।

इसके सिवा मोक्षवादियोंमें  
मतभेद होनेके कारण भी विचार  
करना आवश्यक है—सांख्य और  
वैशेषिक मोक्षवादियोंका ऐसा विप-  
रीत विचार है कि मोक्षमें संवेद्य  
सुख है ही नहीं, किंतु दूसरे मोक्ष-  
वादियोंका मत है कि मोक्षमें निर-  
तिशय स्वसंवेद्य सुख है; सो इनमें  
कौन सी बात ठीक है ?

पूर्व० आनन्दादिका भ्रवण होने-  
से तथा “भक्षण करता हुआ क्रोडा  
करता हुआ रमण करता हुआ”  
वह यदि पितृलोककी इच्छावाला

एकत्वविरोधाच्च—परं चेद्  
 ब्रह्म आनन्दात्मकमात्मानं  
 नित्यविज्ञानत्वान्नित्यमेव  
 विजानीयात्, तन्न, संसार्यपि  
 संसारविनिर्मुक्तः स्वाभाव्यं प्रति-  
 पद्येत; जलाशय इवोदकाञ्जलिः  
 क्षिप्तो न पृथक्त्वेन व्यवतिष्ठते  
 आनन्दात्मकब्रह्मविज्ञानाय, तदा  
 मुक्त आनन्दात्मकमात्मानं वेद-  
 यते इत्येतदनर्थकं वाक्यम् ।

अथ ब्रह्मानन्दमन्यः सन् मुक्तो  
 वेदयते, प्रत्यगात्मानं च, अहम-  
 स्म्यानन्दस्वरूप इति, तदैकत्व-  
 विरोधः, तथा च सति सर्वश्रुति-  
 विरोधः, तृतीया च कल्पना  
 नोपपद्यते ।

किञ्चान्यत्, ब्रह्मणश्च निरन्त-  
 रात्मानन्दविज्ञाने विज्ञानाविज्ञान-

इसके सिवा एकत्वसे विरोध  
 होनेके कारण भी विज्ञान होना  
 अनुपपन्न है—यदि ऐसा मानो कि  
 नित्यविज्ञानानन्दस्वरूप होनेके कारण  
 परब्रह्म अपने आनन्दमय स्वरूपको  
 नित्य ही जानता रहता है, तो यह  
 ठीक नहीं; क्योंकि संसारी जीव भी  
 संसारसे मुक्त होनेपर ब्रह्मस्वरूपता-  
 को प्राप्त हो जाता है, जलाशयमें  
 डाली हुई जलकी अञ्जलिके समान  
 वह भी आनन्दस्वरूप ब्रह्मके  
 विज्ञानके लिये पृथक् होकर स्थित  
 नहीं हो सकता; ऐसी स्थितिमें यह  
 कहना कि मुक्त पुरुष आनन्दस्वरूप  
 आत्माको जानता है, निरर्थक  
 ही है ।

और यदि ऐसा कहो कि मुक्त  
 पुरुष ब्रह्मसे अलग रहकर ब्रह्मा-  
 नन्दको और 'मैं आनन्दस्वरूप हूँ'  
 इस प्रकार प्रत्यगात्माको जानता  
 है तो ऐसी स्थितिमें एकत्वसे विरोध  
 आता है; और ऐसा होनेपर सभी  
 श्रुतियोंसे विरोध होता है । इन दो  
 पक्षोंके<sup>१</sup> सिवा कोई तीसरी कल्पना  
 होनी सम्भव नहीं है ।

एक बात और भी है, ब्रह्मको  
 आत्मानन्दका निरन्तर विज्ञान मानने-  
 पर उसके विज्ञान और अविज्ञानकी

१. मुक्त पुरुषको ब्रह्मसे अभिन्न या शिच माननेके सिवा ।

ऽग्निरित्यादिवाक्यवत् प्रत्य-  
क्षादिविरुद्धार्थप्रतिपादकत्वम् ।  
अनुभूयते त्वविरुद्धार्थता; मुख्य-  
हमिति सुखात्मकमात्मानं स्वय-  
मेव वेदयते; तस्मात्सुतरां प्रत्य-  
क्षाविरुद्धार्थता; तस्मादानन्दं ब्रह्म  
विज्ञानात्मकं सत् स्वयमेव वेद-  
यते । तथा आनन्दप्रतिपादिकाः  
श्रुतयः समञ्जसाः स्युः 'जक्षत्  
क्रीडन् रममाणः' इत्येवमाद्याः  
पूर्वोक्ताः ।

न, कार्यकरणाभावेऽनुपपत्ते-  
र्विज्ञानस्य—शरीरवियोगो हि  
मोक्ष आत्यन्तिकः; शरीराभावे  
च कणानुपपत्तिः, आश्रयाभा-  
वात्; ततश्च विज्ञानानुपपत्तिः,  
अकार्यकरणत्वात्; देहाद्यभावे  
च विज्ञानोत्पत्तौ सर्वेषां कार्यकर-  
णोपादानानर्थक्यप्रसङ्गः ।

इत्यादि वाक्योंके समान प्रत्यक्षादि  
प्रमाणोंसे विरुद्ध अर्थोंका प्रतिपादन  
करनेवाले नहीं हैं । इनकी अविरु-  
द्धार्थताका तो अनुभव होता है ।  
'मैं सुखी हूँ' इस प्रकार सुखस्व-  
रूप आत्माको पुरुष स्वयं ही जानता  
है, इसलिये इनकी अविरुद्धता तो  
अत्यन्त प्रत्यक्ष ही है । अतः आनन्द  
ब्रह्म विज्ञानात्मक होते हुए स्वयं ही  
जानता है । इसी प्रकार पहले कही  
हुई 'जक्षत् क्रीडन् रममाणः' इत्यादि  
आनन्दका प्रतिपादन करनेवाली  
श्रुतियाँ सुसंगत हो सकती हैं ।

सिद्धान्ती—नहीं, क्योंकि देह  
और इन्द्रियोंका अभाव होनेपर  
विज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकती—  
शरीरका वियोग हो जाना ही  
आत्यन्तिक मोक्ष है और शरीर न  
रहनेपर आश्रयका अभाव हो जाने-  
के कारण इन्द्रियोंका रहना भी  
असम्भव है; अतः देह और इन्द्रियों-  
का अभाव हो जानेसे उस समय  
विज्ञान नहीं हो सकता; यदि  
देहादिके अभावमें भी विज्ञानकी  
उत्पत्ति मानी जाय तो समस्त  
जीवोंके देह और इन्द्रियोंको ग्रहण  
करनेकी व्यर्थताका प्रसङ्ग उत्पत्ति  
होगा ।

विरोधोऽसंवेद्यत्व इति चेत् !

न; सर्वात्मैकत्वे यथाप्राप्तानु-  
वादित्वात्—मुक्तस्य सर्वात्म-  
भावे सति यत्र क्वचिद् योगिषु  
देवेषु वा जक्षणादि प्राप्तम्, तद्  
यथाप्राप्तमेवानूद्यते—तत्तस्यैव  
सर्वात्मभावादिति सर्वात्मभाव-  
मोक्षस्तुतये ।

यथाप्राप्तानुवादित्वे दुःखित्व-  
मपीति चेत्—योग्यादिषु यथा-  
प्राप्तजक्षणादिवत् स्थावरादिषु  
यथाप्राप्तदुःखित्वमपीति चेत् !

न, नामरूपकृतकार्यकरणोपा-  
धिसम्पर्कजनितभ्रान्त्यध्यारोपित-  
त्वात् सुखित्वदुःखित्वादिविशेष-

असंवेद्यत्व माननेपर 'जक्षत् क्रीडन्'  
इत्यादि श्रुतिसे विरोध होगा ।

सिद्धान्ती—नहीं; क्योंकि यह  
सर्वात्मैकत्वकी अनुभूति होनेपर  
यथाप्राप्त भक्षणादिका अनुवाद  
करनेवाली है । मुक्त पुरुषको सर्वा-  
त्मैकत्वकी प्राप्ति हो जानेपर जहाँ-  
कहीं योगियों अथवा देवताओंमें  
भक्षणादिकी प्राप्ति होती है, उस  
यथाप्राप्त भक्षणादिका ही इसके  
द्वारा अनुवाद किया गया है । अर्थात्  
सर्वात्मभाव होनेके कारण वह  
भक्षणादि उस मुक्त पुरुषका ही  
है—इस प्रकार यह कथन मोक्षकी  
स्तुतिके लिये है ।

पूर्व०—यदि यह श्रुति यथाप्राप्त  
भक्षणादिका अनुवाद करनेवाली है  
तब तो उसका दुःखी होना भी प्राप्त  
होगा—योगी आदिकोंमें यथाप्राप्त  
भक्षणादिकी प्राप्तिके समान उसे  
स्थावरादिमें यथाप्राप्त दुःखित्वकी  
भी प्राप्ति होगी—ऐसा कहें तो ?

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि सुखित्व और दुःखित्व आदि  
विशेष धर्म नाम-रूपजनित देह और  
इन्द्रियरूप उपाधिके सम्पर्कसे होने-  
वाली भ्रान्तिसे आरोपित हैं—इस  
प्रकार इन सब शङ्काओंका पहले ही

कल्पनानर्थक्यम्; निरन्तरं चेदा-  
त्मानन्दविषयं ब्रह्मगो विज्ञा-  
नम्, तदेव तस्य स्वभाव इत्या-  
त्मानन्दं विजानातीति कल्पना-  
नुपपन्ना; अतद्विज्ञानप्रसङ्गे हि  
कल्पनाया अर्थवत्त्वम्, यथा  
आत्मानं परं च वेत्तीति, न  
होष्वायासक्तमनसो नैरन्तर्येण पु-  
ज्ञानाज्ञानकल्पनाया अर्थ-  
वत्त्वम् ।

अथ विच्छिन्नमात्मानन्दं वि-  
जानाति-विज्ञानस्य आत्मविज्ञा-  
नच्छिद्रे अन्यविषयत्वप्रसङ्गः;  
आत्मनश्च विक्रियावत्त्वं ततश्चा-  
नित्यत्वप्रसङ्गः; तस्माद् विज्ञान-  
मानन्दमिति स्वरूपान्वाख्यान-  
परैव श्रुतिः, नात्मानन्दसंवेद्य-  
त्वार्था ।

‘जक्षत् क्रीडन्’ इत्यादिश्रुति-

कल्पना भी व्यर्थ हो जाती है; यदि  
ब्रह्मको आत्मानन्दविषयक विज्ञान  
निरन्तर रहता है, तो वही उसका  
स्वभाव समझना चाहिये; अतः वह  
आत्मानन्दको जानता है—यह  
कल्पना नहीं बन सकती। इस  
कल्पनाकी सार्थकता तो उसका  
विज्ञान न होनेका प्रसङ्ग होनेपर  
ही हो सकती है; जैसे—वह अपने-  
को और दूसरेको जानता है;  
जिसका चित्त निरन्तर वाणमें लगा  
हुआ है, उसके विषयमें वाणके  
ज्ञान और अज्ञानकी कल्पना सार्थक  
नहीं हो सकती ।

और यदि वह विच्छिन्नरूपसे  
ही आत्मानन्दको जानता है तो  
आत्मविज्ञानके छिद्रमें अर्थात् जिस  
समय आत्मानन्दका ज्ञान नहीं  
रहता, उस क्षणमें किसी अन्य  
विषयके विज्ञानके रहनेका प्रसङ्ग  
होगा; इससे आत्मा विकारो सिद्ध  
होगा और ऐसा होनेसे उसके अनित्य  
होनेका प्रसङ्ग उपस्थित होगा;  
अतः ‘विज्ञानमानन्दं ब्रह्म’ यह श्रुति  
ब्रह्मके स्वरूपका निर्देश करनेवाली  
ही है, आत्मानन्दका संवेद्यत्व बत-  
लानेवाली नहीं है ।

पूर्व०—किंतु आत्मानन्दका



# चतुर्थ अध्याय

## प्रथम ब्राह्मण

जनक याज्ञवल्क्य-संवाद

जनको ह वैदेह आसाञ्चके ।

अस्य सम्बन्धः —

उपोद्घातः

शारीराद्यानष्टौ पुरु-  
षान्निरुह्य, प्रत्युह्य पुनर्हृदये,  
दिग्भेदेन च पुनः पञ्चधा व्यूह्य,  
हृदये प्रत्युह्य, हृदयं शरीरं च  
पुनरन्योन्यप्रतिष्ठं प्राणादिपञ्च-  
वृत्त्यात्मके समानाख्ये जग-  
दात्मनि सूत्र उपसहृत्य, जग-  
दात्मानं शरीरहृदयसूत्रावस्यमति-  
क्रान्तवान् य औपनिषदः पुरुषो  
नेति नेतीति व्यपदिष्टः, स  
साक्षाच्चोपादानकारणस्वरूपेण च  
निदिष्टः 'विज्ञानमानन्दम्'  
इति । तस्यैव वागादिदेवताद्वा-  
रेण पुनरधिगमः कर्तव्य इत्यधि-

'जनको ह वैदेह आसाञ्चके'  
इसका पहले अध्यायसे इस प्रकार  
सम्बन्ध है—शारीरादि आठ पुरुषों-  
का निरूपण करके पुनः उनका  
हृदयमें उपसंहार कर तथा फिर  
दिशाओंके भेदसे उन्हें पाँच भागोंमें  
विभक्त करके पुनः उनका हृदयमें  
उपसंहार कर तथा एक दूसरेमें  
प्रतिष्ठित हृदय और शरीरका  
प्राणादि पाँच वृत्तियोंवाले समान-  
संज्ञक जगदात्मा सूत्रमें उपसंहार  
कर जो 'नेति-नेति' इस प्रकार बत-  
लाया हुआ ओपनिषद पुरुष शरीर,  
हृदय और सूत्रमें स्थित जगदात्माको  
अतिक्रमण किये हुए है, उसीका  
'ब्रह्म विज्ञान और आनन्दरूप है'  
इस प्रकार साक्षात् और उपादान  
कारणरूपसे निर्देश किया गया है ।  
उसीका वागादि देवतारूप द्वारेसे  
पुनः बोध कराना है, इसीलिये इन

स्येति परिहृतमेतत् सर्वम् ।  
विरुद्धश्रुतीनां च विषयमवो-  
चाम । तस्मात् “एषोऽस्य परम  
आनन्दः” (बृ० उ० ४ । ३ ।  
३२ ) इतिवत् सर्वाण्यानन्दवा-  
क्यानि द्रष्टव्यानि ॥ ७ ॥ २८ ॥

परिहार किया जा चुका है । विरुद्ध-  
श्रुतियोंका विषय भी हम पहले कह  
चुके हैं । अतः आनन्दप्रतिपादक  
समस्त वाक्योंको “एषोऽस्य परम  
आनन्दः” इस वाक्यके समान ही  
समझना चाहिये ॥ ७ ॥ २८ ॥

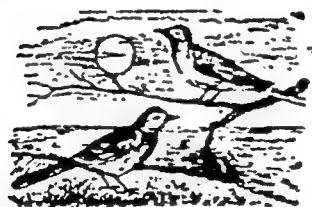
इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये तृतीयाध्याये

नवमं शाकल्यब्राह्मणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य

श्रीमच्छङ्करभगवतः कृतौ बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये

तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥



१. मधुकाण्डमें जो ब्रह्मका वेद्यत्व है, वह सोपाधिक होनेके कारण है ।  
विरुपाधिक ब्रह्म तो श्वेद्य ही है ।

उभयमेव पशून् प्रश्नांश्च हे  
सम्राट्—सम्राडिति वाजपेय-  
याजिनो लिङ्गम्; यश्च आज्ञया  
राज्यं प्रशास्ति, स सम्राट्; तस्या  
मन्त्रणं हे सम्राडिति; समस्तस्य  
वा भारतस्य वर्षस्य राजा ॥१॥

‘हे सम्राट् ! पशु और प्रश्न-  
दोनोंहीके लिये [ आया हूँ ] ।’  
‘सम्राट्’ यह पद वाजपेय यज्ञ-  
करनेवालेका सूचक है; जो भी  
अपनी आज्ञासे राज्यपर शासन  
करता है, वह ‘सम्राट्’ होता है; ‘हे  
सम्राट्’ यह उसीका सम्बोधन है;  
अथवा समस्त भारतवर्षका राजा  
[ सम्राट् कहा गया है ] ॥ १ ॥

शैलिनिके वतलाये हुए वाक्-ब्रह्मकी उपासनाका फलसहित वर्णन  
यत्ते काश्चिद्ब्रवीत्तच्छृण्वामेत्यब्रवीन्मे जित्वा  
शैलिनिर्वाग् वै ब्रह्मेति यथा मातृमान् पितृमाना-  
चार्यवान् ब्रूयात्तथा तच्छैलिनिरब्रवीद् वाग् वै ब्रह्मेत्य-  
वदतो हि किं स्वादित्यब्रवीत्तु ते तस्यायतनं प्रतिष्ठां  
न मेऽब्रवीदिरयेकपाद् वा एतत् सम्राडिति स वै नो  
ब्रूहि याज्ञवल्क्य । वागेवायतनमाकाशः प्रतिष्ठा प्रज्ञे-  
त्येनदुपासीत । का प्रज्ञता याज्ञवल्क्य । वागेव  
सम्राडिति होवाच । वाचा वै सम्राड् बन्धुः प्रज्ञायते  
ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गिरस इतिहासः  
पुराणं विद्या उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनुव्याख्या-  
नानि व्याख्यानानीष्टं हुतमाशितं पायितमयं च लोकः  
परश्च लोकः सर्वाणि च भूतानि वाचैव सम्राट् प्रज्ञा-  
यन्ते वाग् वै सम्राट् परमं ब्रह्म नैनं वाग् जहाति सर्वा-  
ण्येनं भूतान्यभिक्षरन्ति देवो भूत्वा देवानप्येति व एव

गमनोपायान्तरार्थोऽयमारम्भो  
ब्राह्मणद्वयस्य । आख्यायिका  
त्वाचारप्रदर्शनार्था—

दो ब्राह्मणोंका आरम्भ किया गया  
है । [ यहाँ ] आख्यायिका तो  
आचार प्रदर्शित करनेके लिये है ।

जनककी सभामें याज्ञवल्क्यका आगमन, जनकका प्रश्न

ॐ जनको ह वैदेह आसाञ्चक्रेऽथ ह याज्ञ-  
वल्क्य आववाज । तं होवाच याज्ञवल्क्य किमर्थम-  
चारीः पशूनिच्छन्नुपवन्तानिति उभयमेव सम्राडिति  
होवाच ॥ १ ॥

विदेह जनक आसनपर स्थित था । तभी [उसके पास] याज्ञवल्क्यजी  
आये । उनसे [ जनकने ] कहा, 'याज्ञवल्क्यजी । कैसे आये ? पशुओंकी  
इच्छासे, अथवा सूक्ष्मान्त [ प्रश्न श्रवण करने ] के लिये ?' 'राजन् ! मैं  
दोनोंके लिये आया हूँ' ऐसा [ याज्ञवल्क्यने ] कहा ॥ १ ॥

जनको ह वैदेह आसाञ्चके  
आसनं कृतवानास्थायिकां  
दत्तवानित्यर्थः, दर्शनकामेभ्यो  
राज्ञः । अथ ह तस्मिन्नवसरे  
याज्ञवल्क्यः आववाज —  
आगतवानात्मनो योगक्षेमार्थम्,  
राज्ञो वा विविदिषां दृष्टानुग्रहा-  
र्थम् । तमागतं याज्ञवल्क्यं  
यथावत् पूजां कृत्वोवाच हात्त-  
वाञ्जनकः हे याज्ञवल्क्य कि-  
मर्थम् अचारीः — आगतोऽसि ?  
किं पशूनिच्छन् पुनरपि, आहो-  
स्विदणन्तान् सूक्ष्मान्तान् सूक्ष्म-  
वस्तुनिर्णयान्तान् प्रश्नान् मत्तः  
श्रोतुमिच्छन्निति ।

विदेह देशका राजा जनक  
आसनपर स्थित था—आसन लगाये  
हुए था अर्थात् उसने राजाका दर्शन  
करनेकी इच्छावालोंके लिये अवसर  
दे रखा था । तब उस समय अपने-  
योगक्षेमके अथवा राजाकी जिज्ञासा  
देखकर उसपर कृपा करनेके लिये  
वहाँ याज्ञवल्क्यजी आये । उन  
याज्ञवल्क्यजीको आये देख उनकी  
यथावत् पूजा कर राजा जनकने  
कहा, 'हे याज्ञवल्क्य ! आप किस-  
लिये आये हैं ? क्या पुनः पशुओंकी  
इच्छासे ही आये हैं, अथवा मुझसे  
सूक्ष्मान्त—सूक्ष्म वस्तुके निर्णयमें  
समाप्त होनेवाले प्रश्न सुननेकी  
इच्छासे ?'

भवान्; तच्छृण्वामेति । इतर  
आह—अब्रवीदुक्तवान् मे ममा-  
चायः, जित्वा नामतः, शिलिन-  
स्यापत्यं शैलिनिः—वाग् वै  
ब्रह्मेति वाग्देवता ब्रह्मेति ।

आहेतरः—यथा मातृमान् माता  
यस्य विद्यते पुत्रस्य सम्यगनु-  
शास्त्री अनुशासनकर्त्री स मातृमान्;  
अत ऊर्ध्वं पिता यस्यानुशास्ता  
स पितृमान्; उपनयनादूर्ध्वमा-  
संभावर्तनादाचार्यो यस्यानु-  
शास्ता स आचार्यवान्; एवं  
शुद्धि त्रयहेतुसंयुक्तः स साक्षादा-  
चार्यः स्वयं न कदाचिदपि  
प्रामाण्याद् व्यभिचरति; स यथा  
ब्रूयाच्छिष्याय तथासौ जित्वा  
शैलिनिरुक्तवान् वाग् वै ब्रह्मेति;  
अवदतो हि किं स्यादिति—न हि  
मूकस्येहार्थममुत्रार्थं वा किञ्चन  
स्यात् । किंतु, अब्रवीदुक्त-  
वांस्ते तुभ्यं तस्य ब्रह्मण  
आयतनं प्रतिष्ठां च—आयतनं

करनेवाले हो; इतर ( जनक ) ने  
कहा, मुझसे जित्वा नामवाले  
शिलिनके पुत्र शैलिनिने कहा था  
कि 'वाक् ही ब्रह्म है' अर्थात्  
'वाग्देवता ब्रह्म है ।'

इतर ( याज्ञवल्क्यजी ) बोले,  
'जिस प्रकार मातृमान्—जिस पुत्र-  
का सम्बन्ध प्रकारसे अनुशासन  
करनेवाली माता विद्यमान है, वह  
मातृमान्, इसके पश्चात् जिसका  
अनुशासन करनेवाला पिता है, वह  
पितृमान् तथा उपनयनके पश्चात्  
संभावर्तन संस्कारतक आचार्य  
जिसका अनुशासन करनेवाला है,  
वह आचार्यवान् है; इस प्रकार जो  
तीन प्रकारकी शुद्धिके हेतुओंसे  
संयुक्त है, वह साक्षात् आचार्य  
कभी भी प्रमाणसे व्यभिचरित नहीं  
हो सकता, वह जिस प्रकार अपने  
शिष्यको उपदेश करे, उसी प्रकार  
इस शिलिनके पुत्र जित्वाने तुम्हें  
यह उपदेश किया है कि वाक् ही  
ब्रह्म है, क्योंकि न बोलनेवालेको  
क्या लाभ हो सकता है? मूकको  
तो लौकिक या पारलौकिक कोई  
भी लाभ नहीं हो सकता; किंतु  
क्या उसने तुम्हें उस ब्रह्मके  
आयतन और प्रतिष्ठा भी बतलाये

विद्वानेतदुपास्ते । हरत्यृषभं सहस्रं ददामीति  
होवाच जनको वैदेहः । स होवाच याज्ञवल्क्यः पिता  
मेऽमन्यत नाननुशिष्य हरेतेति ॥ २ ॥

[ याज्ञवल्क्य- ] 'तुझसे किसी आचार्यने जो कहा है, वह हम सुनें ।'

[ जनक- ] 'मुझसे शिलिनके पुत्र जितवाने कहा है कि वाक् ही ब्रह्म है ।'

[ याज्ञवल्क्य- ] 'जिस प्रकार मातृमान्, पितृमान्, आचार्यवान् कहे, उसी प्रकार उस शिलिनके पुत्रने 'वाक् ही ब्रह्म है' ऐसा कहा है, क्योंकि न बोलनेवालेको क्या लाभ हो सकता है ? किंतु क्या उसने उसके आयतन और प्रतिष्ठा भी बतलाये हैं ?' [ जनक- ] 'मुझे नहीं बतलाये ।' [ याज्ञ-

वल्क्य- ] 'राजन् ! यह तो एक ही पादवाला ब्रह्म है ।' [ जनक- ] 'याज्ञ-

वल्क्य ! वह हमें आप बतलाइये ।' [ याज्ञवल्क्य- ] 'वाक् ही उसका

आयतन है और आकाश प्रतिष्ठा है; उसको 'प्रज्ञा' इस प्रकार उपासना

करे ।' [ जनक- ] 'याज्ञवल्क्यजी ! प्रज्ञता क्या है ?' राजन् ! वाक् ही

प्रज्ञता है' ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा, 'हे सम्राट् ! वाक्से ही बन्धुका ज्ञान

होता है और राजन् ! ऋग्वेद, यजुर्वेद, अथर्वान्निरसवेद, इतिहास, पुराण,

विद्या, उपनिषद्, श्लोक, सूत्र, अनुव्याख्यान, व्याख्यान, इष्ट, हुत, आशित

(भूखेको अन्न खिलानेसे होनेवाले धर्म), पायित (प्यासेको पानी पिलानेसे

होनेवाले धर्म), यह लोक, परलोक और समस्त भूत वाक्से ही जाने

जाते हैं । हे सम्राट् ! वाक् ही परब्रह्म है । इस प्रकार उपासना करने-

वालेको वाक् नहीं त्यागता, सम्पूर्ण भूत उसको उपहार देते हैं । जो

विद्वान् इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह देव होकर देवोंको प्राप्त

होता है ।' विदेहराज जनकने कहा, 'मैं आपको—जिनसे हाथीके समान

बेल उत्पन्न हों ऐसी-सहस्र गाँएँ देता हूँ ।' उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'मेरे

पिताका विचार था कि शिष्यको उपदेशके द्वारा कृतार्थ किये बिना

उसका धन नहीं ले जाना चाहिये' ॥ २ ॥

किंतु यत्ते तुभ्यं कश्चिदब्रवी-

किंतु तुमसे जो कुछ किसी

दाचार्यः; अनेकाचार्यसेवी हि

आचार्यने कहा है, वह हम सुनें,

क्योंकि तुम बहुत-से आचार्योंकी सेवा

स्वयमेव प्रज्ञा, उत प्रज्ञानि-  
मिता—यथा आयतनप्रतिष्ठे  
ब्रह्मणो व्यतिरिक्ते, तद्वत् किम् ?  
न, कथं तर्हि ?

वागेव सम्राडिति होवाच;  
वागेव प्रज्ञेति होवाचोक्तवान्,  
न व्यतिरिक्ता प्रज्ञेति । कथं  
पुनर्वागेव प्रज्ञा ? इत्युच्यते—  
वाचा वै सम्राट् बन्धुः प्रज्ञायते  
—अस्माकं बन्धुरित्युक्ते प्रज्ञा-  
यते बन्धुः; तथर्गवेदादि, इष्टं  
यागनिमित्तं धर्मजातम्, हुतं-  
होमनिमित्तं च, आशितमन्न-  
दाननिमित्तम्, पायितं पान-  
दाननिमित्तम्, अयं च लोकः,  
इदं च जन्म, परश्च लोकः,  
प्रतिपत्तव्यं च जन्म, सर्वाणि  
च भूतानि—वाचैव सम्राट्  
प्रज्ञायन्ते । अतो वाग् वै सम्राट्  
परमं ब्रह्म । नैनं यथोक्त-  
ब्रह्मविदं वाग् जहाति;  
सर्वाण्येनं भूतान्यभिक्षरन्ति  
वलिदानादिभिः; इह देवो

क्या है ? क्या स्वयं प्रज्ञा ही प्रज्ञता  
है अथवा जिसका प्रज्ञा निमित्त है,  
[ वह वाक् ] प्रज्ञता है ? जिस  
प्रकार आयतन और प्रतिष्ठा  
[ वाक् रूप ] ब्रह्मसे भिन्न हैं, उसी  
प्रकार प्रज्ञता भी है क्या ? नहीं,  
तो फिर किस प्रकार है ?

‘हे सम्राट् ! वह वाक् ही है’  
ऐसा [ याज्ञवल्क्यने ] उत्तर दिया,  
‘वाक् ही प्रज्ञा है प्रज्ञा उससे भिन्न  
नहीं है—इस प्रकार याज्ञवल्क्यने  
कहा ।’ किंतु वाक् ही प्रज्ञा किस  
प्रकार है ? सो बतलाया जाता है,  
‘हे सम्राट् ! वाक्से ही बन्धुका  
ज्ञान होता है । ‘यह हमारा बन्धु  
है’ ऐसा कहनेपर ही बन्धुका ज्ञान  
होता है । इसी प्रकार ऋग्वेदादि,  
इष्ट—यागसे होनेवाले धर्म, हुत—  
होमसे होनेवाले धर्म, आशित—  
अन्नदानजनित धर्म, पायित—जल-  
दानजनित धर्म, यह लोक, यह  
जन्म, परलोक, आगे प्राप्त होने-  
वाला जन्म और सम्पूर्ण भूत-हे  
सम्राट् ! इन सबका वाक्से ही  
ज्ञान होता है, अतो हे सम्राट् !  
वाक् ही परम ब्रह्म है । इस उपर्युक्त  
ब्रह्मको जाननेवालेका वाक् त्याग  
नहीं करती । समस्त भूत उपहारादि-  
के द्वारा इसका उपकार करते हैं ।

नाम शरीरम्; प्रतिष्ठा त्रिविधि

कालेषु य आश्रयः ।

आहेतरः—न मेऽब्रवीदिति ।

इतर आह—यद्येवमेकपाद्

वै एतत्; एकः पादो यस्य

ब्रह्मणस्तदिदं एकपाद् ब्रह्म

त्रिभिः पादैः शून्यमुपास्यमान-

मपि न फलाय भवतीत्यर्थः ।

यद्येवम्, स त्वं विद्वान् सन्नो-

ऽस्मभ्यं ब्रूहि हे याज्ञवल्क्येति ।

स चाह—वागेवायतनम्,

वाग्देवस्य ब्रह्मणो वागेव कर-

णमायतनं शरीरम्, आकाशो-

ऽव्याकृताख्यः प्रतिष्ठोत्पत्तिस्थि-

तिलयकालेषु । प्रज्ञेत्येनदुपा-

सी—प्रज्ञेतीयमुपनिषद् ब्रह्मण-

श्चतुर्थः पादः—प्रज्ञेति कृत्वैनद्

ब्रह्मोपासीत ।

का प्रज्ञता याज्ञवल्क्य ? किं

ये ? आयतन शरीरको कहते हैं और जो तीनों कालोंमें आश्रय हो वह प्रतिष्ठा कहलाता है ।

दूसरे ( जनक ) ने कहा, 'मुझे नहीं बतलाये ।'

अन्य ( याज्ञवल्क्य ) बोला, 'यदि ऐसी बात है तो वह एकपाद ब्रह्म है, जिस ब्रह्मका एक पाद हो वह एकपाद ब्रह्म है, तात्पर्य यह है कि वह तीन पादोंसे शून्य ब्रह्म उपासना किये जानेपर भी फलप्रद नहीं होता ।'

( जनक— ) 'यदि ऐसी बात है तो हे याज्ञवल्क्यजी ! आप उसके ज्ञाता हैं, इसलिये हमारे प्रति उसका वर्णन कीजिये ।'

याज्ञवल्क्यने कहा—'वाक् ही आयतन है—उस वाग्देवरूप ब्रह्मका वाक् ही करण—आयतन अर्थात् शरीर है तथा उसकी उत्पत्ति, स्थिति और लयके समय अव्याकृत-संज्ञक आकाश उसकी प्रतिष्ठा है । उसकी 'प्रज्ञा' इस रूपसे उपासना करे । 'प्रज्ञा' यह उपनिषद् उस ब्रह्मका चतुर्थ पाद है । 'प्रज्ञा' ऐसा मानकर उस ब्रह्मकी उपासना करे ।'

[जनक—] 'याज्ञवल्क्यजी ! प्रज्ञता



प्रतिग्रहस्य प्रतिग्रहूणार्षपि तत्र वधाशङ्कं भवति यां दिशमेति प्राणस्यैव सम्राट् कामाय प्राणो वै सम्राट् परमं ब्रह्म नैनं प्राणो जहाति सर्वाण्येनं भूतान्यभिक्षरन्ति देवो भूत्वा देवानप्येति य एवं विद्वानेतदुपास्ते । हस्त्यृषभं स हस्त्रं ददामीति होवाच जनको विदेहः स होवाच याज्ञवल्क्यः पिता मेऽमन्यत नाननुशिष्य हरेतेति ॥ ३ ॥

[ याज्ञवल्क्य—] 'तुमसे किसी [ आचार्य ] ने जो भी कहा है, वह हम सुनें।' [ जनक—] 'मुझे शुल्बके पुत्र उदङ्गने 'प्राण ही ब्रह्म है' ऐसा कहा है।' [ याज्ञवल्क्य—] 'जिस प्रकार मातृमान्, पितृमान्, आचार्यवान् कहे, उसी प्रकार उस शुल्बके पुत्रने 'प्राण ही ब्रह्म है' ऐसा कहा है, क्योंकि प्राणक्रिया न करनेवालेको क्या लाभ हो सकता है ? किंतु क्या उसने उसके आयतन और प्रतिष्ठा भी बतलाये हैं ?' [ जनक—] 'मुझे नहीं बतलाये।' [ याज्ञवल्क्य—] 'राजन् ! यह तो एक ही पादवाला ब्रह्म है।' [ जनक—] 'याज्ञवल्क्यजी ! वह हमें आप बतलाइये।' [ याज्ञवल्क्य—] 'प्राण ही आयतन है, आकाश प्रतिष्ठा है, उसकी 'प्रिय' इस रूपसे उपासना करे।' [ जनक—] 'याज्ञवल्क्य ! प्रियता क्या है ?' 'हे सम्राट् ! प्राण ही प्रियता है' ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा, 'राजन् ! प्राणके लिये ही अयाज्यसे यजन कराते हैं, प्रतिग्रह न लेनेयोग्यसे प्रतिग्रह लेते हैं तथा जिस दिशामें जाते हैं, उसमें ही वधकी आशंका करते हैं। हे सम्राट् ! यह सब प्राणके ही लिये होता है। हे राजन् ? प्राण ही परम ब्रह्म है। जो विद्वान् इसकी इस प्रकार उपासना करता है उसे प्राण नहीं त्यागता, उसको सब भूत उपहार देते हैं और वह देव होकर देवोंको प्राप्त होता है।' 'मैं आपको हाथीके समान हृष्ट-पुष्ट बेल उत्पन्न करनेवाली एक हठार गीएँ देता हूँ' ऐसा विदेहराज जनकने कहा। उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'मेरे पिताका विचार था कि शिष्यको उपदेशके द्वारा कृतार्थ किये बिना उसका धन नहीं ले जाना चाहिये' ॥ ३ ॥

भूत्वा पुनः शरीरपातोत्तरकालं  
देवानप्येति—अपि गच्छति, य  
एवं विद्वानेतदुपासते ।

विद्यानिष्क्रयार्थं हस्तितुल्य  
ऋषभो हस्त्यृषभो यस्मिन् गो-  
सहस्रे तद् हस्त्यृषभं सहस्रं ददा-  
मीति होवाच जनको वैदेहः ।

स होवाच याज्ञवल्क्यः—अन-  
नुशिष्य शिष्यं कृतार्थमकृत्वा  
शिष्याद् धनं न हरेतेति मे मम  
पिता—अमन्यत । ममाप्ययमे-  
वामिप्रायः ॥ २ ॥

जो विद्वान् इसकी इस प्रकार  
उपासना करता है वह इस लोकमें  
देव होकर फिर शरीरपातके अन-  
न्तर देवोंको प्राप्त होता है ।’

तब वैदेह जनकने कहा, ‘इस  
विद्याके बदलेमें मैं आपको जिन  
सहस्र गीओंसे हाथीके समान बेल  
होते हैं, ऐसे सहस्र हस्त्यृषभ  
देता हूँ ।

उस याज्ञवल्क्यने कहा, ‘मेरे  
पिताका ऐसा विचार था कि  
शिष्यका अनुशासन किये बिना—  
उसे कृतार्थ किये बिना शिष्यके  
यहाँसे धन नहीं ले जाना चाहिये ।  
और मेरा भी ऐसा ही अभिप्राय  
है’ ॥ २ ॥

उदङ्कोक्त प्राण-ब्रह्मकी उपासनाका फलसहित वर्णन

यदेव ते कश्चिद्ब्रवीत्तच्छृण्वामेत्यब्रवीन्म  
उदङ्कः शौल्बायनः प्राणो वै ब्रह्मेति यथा मातृमान्  
पितृमानाचार्यवान् ब्रूयात्तथा तच्छौल्बायनोऽब्रवीत्  
प्राणो वै ब्रह्मेत्यप्राणतो हि किंस्यादित्यब्रवीत्तु  
ते तस्यायतनं प्रतिष्ठां न मेऽब्रवीदित्येकपाद् वा  
एतत् सम्राडिति त वै नो ब्रूहि याज्ञवल्क्य  
प्राण एवायतनमाकाशः प्रतिष्ठा प्रियमित्येनदुपा-  
सीत का प्रियता याज्ञवल्क्य प्राण एव सम्राडिति  
होवाच प्राणस्य वै सम्राट कामायायाज्यं याजयत्य-

ब्रूयात्तथा तद् वाष्णोऽब्रवीच्चक्षुर्वै ब्रह्मेत्यपश्यतो हि  
 किं स्यादित्यब्रवीत्तु ते तस्यायतनं प्रतिष्ठां न मेऽब्रवी-  
 दित्येकपाद् वा एतत् सम्राडिति स वै नो ब्रूहि याज्ञ-  
 वल्क्य चक्षुरेवायतनमाकाशः प्रतिष्ठा सत्यमित्येन-  
 दुपासीत का सत्यता याज्ञवल्क्य चक्षुरेव सम्राडिति  
 होवाच चक्षुषा वै सम्राट् पश्यन्तमाहुरद्राक्षीरिति स  
 आहाद्राक्षमिति तत् सत्यं भवति चक्षुर्वै सम्राट् परमं  
 ब्रह्म नैनं चक्षुर्जहाति सर्वाण्येनं भूतान्यभिक्षरन्ति देवो  
 भूत्वा देवानप्येति य एवं विद्वानेतदुपास्ते । हस्त्यृषभं  
 सहस्रं ददामीति होवाच जनको वैदेहः स होवाच  
 याज्ञवल्क्यः पिता मेऽमन्यत नाननुशिष्य हरेतेति ॥४॥

[ याज्ञवल्क्य—] 'तुमसे किसी आचार्यने जो भी कहा है, वह हम सुनें।' [जनक—] 'मुझे वृष्णके पुत्र बर्कुने कहा है कि चक्षु ही ब्रह्म है।' [याज्ञवल्क्य—] 'जिस प्रकार मातृमान्, पितृमान् आचार्यवान् कहे, उसी प्रकार उस वाष्णने 'चक्षु ही ब्रह्म है' ऐसा कहा है; क्योंकि न देखनेवाले को क्या लाभ हो सकता है? किंतु क्या उसने तुम्हें उसके आयतन और प्रतिष्ठा भी बतलाये हैं।' [जनक—] 'मुझे नहीं बतलाये।' [याज्ञवल्क्य—] 'हे सम्राट्! यह तो एक ही पादवाला ब्रह्म है।' [जनक—] 'याज्ञवल्क्य-जी! वह हमें आप बतलाइये।' [याज्ञवल्क्य—] 'चक्षु ही आयतन है, आकाश प्रतिष्ठा है, इसकी 'सत्य' इस रूपसे उपासना करे।' [जनक—] 'हे याज्ञवल्क्य! सत्यता क्या है?' 'हे राजन्! चक्षु ही सत्यता है' ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा, 'हे सम्राट्! चक्षुसे देखने-वालेसे ही 'क्या तूने देखा' ऐसा जब कहा जाता है और वह कहना है कि 'मैंने देखा' तो वह सत्य होता है। राजन्! चक्षु ही परम ब्रह्म है। जो विद्वान् इसकी इस प्रकार उपासना करता है, उसका चक्षु त्याग नहीं करता, सब भूत उसको उपहार देते हैं और

यदेव ते कश्चिदब्रवीत्,  
उदङ्को नामतः शुल्बस्यापत्यं  
शौल्बायनोऽब्रवीत्; प्राणो वै  
ब्रह्मेति, प्राणो वायुदेवता—पूर्व-  
वत् । प्राण एव आयतनमाकाशः  
प्रतिष्ठा; उपनिषत्—प्रिय-  
मित्येनदुपासीत ।

कथं पुनः प्रियत्वम् ? प्राणस्य  
वै हे सम्राट् कामाय प्राणस्यार्थ-  
यायाज्यं याजयति पतितादिक-  
मपि; अप्रतिगृह्यस्याप्युप्रादेः  
प्रतिगृह्यात्यपि; तत्र तस्यां दिशि  
वधनिमित्तमाशङ्कम्—वधाशङ्के-  
त्यर्थः, यां दिशमेति तस्कराद्या-  
कीर्णा च तस्यां दिशि वधाशङ्का;  
तच्चैतत् सर्वं प्राणस्य प्रियत्वं  
भवति, प्राणस्यैव सम्राट्  
कामाय । तस्मात् प्राणो वै  
सम्राट् परमं ब्रह्म । नैनं प्राणो  
जहाति; समानमन्यत् ॥ ३ ॥

‘यदेव ते कश्चिदब्रवीत्’ इत्यादि  
मुझसे उदङ्क नामवाले शौल्बायन-  
शुल्बके पुत्रने कहा है कि प्राण ही  
ब्रह्म है । पूर्ववत् ‘प्राण’ वायुदेवता  
है । प्राण ही आयतन है और  
आकाश प्रतिष्ठा है । इसकी ‘प्रिय’  
इस रूपसे उपासना करे—यह  
उपनिषद् है ।

‘किन्तु इसकी प्रियता किस  
प्रकार है ?’ ‘हे सम्राट् ! प्राणकी  
ही कामनासे—प्राणके ही लिये  
अयाज्यसे पतितादिकसे भी यजन  
कराते हैं और प्रतिग्रहके अयोग्य  
उग्र ( उद्ण्ड ) आदिसे भी प्रतिग्रह  
लेते हैं तथा चोर और लुटेरों आदि-  
से आक्रान्त जिस दिशामें जाते हैं,  
उस दिशामें वधके कारण होनेवाली  
आशङ्का रखते हैं; उस दिशामें वध-  
की आशङ्का रहती है; यह सब  
प्राणकी प्रियता होनेपर ही होता  
है; हे सम्राट् ! प्राणके ही लिये यह  
सब होता है । अतः हे राजन् !  
प्राण ही परम ब्रह्म है । [ जो ऐसी  
उपासना करता है ] उसे प्राण नहीं  
छोड़ता ।’ शेष पूर्ववत् है ॥ ३ ॥

बर्कुके बताये हुए चक्षुर्वहकी उपासनाका फलसहित वर्णन

यदेव ते कश्चिदब्रवीत्तच्छृण्वामेत्यब्रवीन्मे बकुर्वाष्ण-  
श्रक्षुर्वै ब्रह्मेति यथा मातृमान् पितृमानाचार्यवान्

प्रतिष्ठां न मेऽब्रवीदित्येकपाद् वा एतत् सम्राडिति स वै  
 नो ब्रूहि याज्ञवल्क्य श्रोत्रमेवायतनमाकाशः प्रतिष्ठा-  
 नन्त इत्येनदुपासीत कानन्तता याज्ञवल्क्य दिश एव  
 सम्राडिति होवाच तस्माद् वै सम्राडपि यां कां च  
 दिशं गच्छति नैवास्या अन्तं गच्छत्यनन्ता हि दिशो  
 दिशो वै सम्राट् श्रोत्रं श्रोत्रं वै सम्राट् परमं ब्रह्म  
 नैनं श्रोत्रं जहाति सर्वाण्येनं भूतान्यभिक्षरन्ति देवो  
 भूत्वा देवानप्येति य एवं विद्वानेतदुपास्ते । इत्थं यः  
 सहस्रं ददामीति होवाच जनको वैदेहः । स होवाच  
 याज्ञवल्क्यः पिता मेऽमन्यत नाननुशिष्य हरेतेति ॥५॥

[ याज्ञवल्क्य— ] 'तुमसे किसी आचार्यने जो भी कहा है, वह हम सुनें ।' [ जनक— ] 'भुजसे भारद्वाजगोत्रोत्पन्न गर्दभीविपीतने कहा है कि श्रोत्र ही ब्रह्म है ।' [ याज्ञवल्क्य— ] 'जिस प्रकार मातृमान्, पितृमान्, आचार्यवान् कहे, उसी प्रकार उस भारद्वाजने 'श्रोत्र ही ब्रह्म है' ऐसा कहा है; क्योंकि न सुननेवालेको क्या लाभ हो सकता है? किंतु क्या उसने तुम्हें उसके आयतन और प्रतिष्ठा भी बतलाये हैं?' [ जनक ] 'भुज्जे नहीं बतलाये ।' [ याज्ञवल्क्य— ] 'हे सम्राट् ! यह तो एक ही पादवाला ब्रह्म है ।' [ जनक— ] 'हे याज्ञवल्क्य ! वह हमें आप बताइये ।' [ याज्ञवल्क्य— ] 'श्रोत्र ही आयतन है, आकाश प्रतिष्ठा है तथा इसकी 'अनन्त' इस रूपसे उपासना करे ।' [ जनक— ] 'हे याज्ञवल्क्य ! अनन्तता क्या है?' 'हे सम्राट् ! दिशाएँ ही अनन्तता हैं' ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा 'इसीसे हे सम्राट् ! कोई भी जिस किसी दिशाको जाता है, वह उसका अन्त नहीं पाता; क्योंकि दिशाएँ अनन्त हैं' और हे सम्राट् ! दिशाएँ ही श्रोत्र हैं । श्रोत्र ही परम ब्रह्म है । जो विद्वान् इसकी इस प्रकार उपासना करता है, श्रोत्र उसका त्याग नहीं करता, सब भूत उसको उपहार देते हैं और वह देव होकर देवोंको प्राप्त होता है ।' 'मैं आपको

वह देव होकर देवोंको प्राप्त होता है ।' 'मैं आपको हाथीके समान दृष्ट-  
पुष्ट वेल उत्पन्न करनेवाली एक हजार गौएं देता हूँ' ऐसा विदेहराज  
जनकने कहा । उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'मेरे पिताका विचार था कि  
शिष्यको उपदेशके द्वारा कृतार्थ किये बिना उसका धन नहीं ले जाना  
चाहिये' ॥ ४ ॥

यदेव ते कश्चिद् वक्तुरिति ना-  
मतो वृष्णस्यापत्यं वाष्पः; चक्षुर्वै  
ब्रह्मेति; आदित्यो देवता चक्षु-  
षि । उपनिषद्—सत्यम्; यस्मा-  
च्छ्रोत्रेण श्रुतमनृतमपि स्यात्, न  
तु चक्षुषा दृष्टम्; तस्माद् वै  
सम्राट् पश्यन्तमाहुः—अद्राक्षी-  
स्त्वं हस्तिनमिति, स चेदद्राक्ष-  
मित्याह, तत् सत्यमेव भवति  
यस्त्वन्यो ब्रूयात्—अहमश्रौष-  
मिति; तद् व्यभिचरति; यत्तु  
चक्षुषा दृष्टं तदव्यभिचारित्वात्  
सत्यमेव भवति ॥ ४ ॥

'यदेव ते कश्चित्'—वक्तुं इस  
नामवाले वाष्प—वृष्णके पुत्रने  
'चक्षु ही ब्रह्म है' ऐसा कहा है;  
चक्षुमें आदित्य देवता है । उसकी  
'सत्य' यह उपनिषद् है, क्योंकि  
कानसे सुना हुआ तो मिथ्या भी  
हो सकता है, किंतु नेत्रसे देखा हुआ  
नहीं हो सकता; हे सम्राट् ! इसीसे  
देखनेवालेसे कहते हैं 'तुमने हाथी  
देखा ?' इसपर यदि वह कहे कि  
देखा है तो वह सत्य ही होता है ।  
यदि कोई अन्य कहे कि मैंने सुना  
है तो उसमें तो अन्तर आ सकता  
है । किंतु जो नेत्रसे देखा हुआ होता  
है, उसमें अन्तर न आनेके कारण  
वह सत्य ही होता है ॥ ४ ॥

गर्दभीविपीतके कहे हुए श्रोत्रब्रह्मकी उपासनाका  
फलसहित वर्णन

यदेव ते कश्चिद्ब्रवीत्तच्छ्रुण्वामेत्यब्रवीन्मे गर्दभी-  
विपीतो भारद्वाजः श्रोत्रं वै ब्रह्मेति यथा मातृमान् पितृ-  
मानाचार्यवान् ब्रूयात्तथा तद् भारद्वाजोऽब्रवीच्छ्रोत्रं वै  
ब्रह्मेत्यश्रुण्वतो किंस्यादित्यब्रवीत्तु ते तस्यायतनं

याज्ञवल्क्य मन एव सम्राडिति होवाच मनसा वै सम्राट् स्त्रियमभिहार्यते तस्यां प्रतिरूपः पुत्रो जायते स आनन्दो मनो वै सम्राट् परमं ब्रह्म नैनं मनो जहाति सर्वाण्येनं भूतान्यभिक्षरन्ति देवो भूत्वा देवानप्येति य एवं विद्वानेतदुपासते । हस्त्यृषभं सहस्रं ददामीति होवाच जनको वैदेहः स होवाच याज्ञवल्क्यः पिता मेऽमन्यत नाननुशिष्य हरेतेति । ६।

[ याज्ञवल्क्य—] 'तुमसे किसी आचार्यने जो भी कहा है, वह हम सुनें ।' [ जनक—] 'मुझसे जवालाके पुत्र सत्यकामने कहा है कि मन ही ब्रह्म है ।' [ याज्ञवल्क्य—] 'जैसे मातृमान्, पितृमान्, आचार्यवान् कहे, उसी प्रकार उस जवालाके पुत्रने 'मन ही ब्रह्म है' ऐसा कहा है; क्योंकि मनो-हीनको क्या लाभ हो सकता है ? किंतु क्या उसने तुम्हें उसके आयतन और प्रतिष्ठा बतलाये हैं ?' [ जनक—] 'मुझे नहीं बतलाये ।' [ याज्ञवल्क्य—] 'हे सम्राट् ! यह तो एक ही पादवाला ब्रह्म है ।' [ जनक—] 'हे याज्ञवल्क्य ! वह हमें आप बतलाइये ।' [ याज्ञवल्क्य—] 'मन्त्र ही आयतन है, आकाश प्रतिष्ठा है, इसकी 'आनन्द इस रूपसे उपासना करे ।' [ जनक—] 'याज्ञवल्क्य ! आनन्दता क्या है ?' 'हे सम्राट् ! मन ही आनन्दता है' ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा, 'हे राजन् ! मनसे ही स्त्रीकी इच्छा करता है, उसमें अनुरूप पुत्र उत्पन्न होता है, वह आनन्द है ! हे सम्राट् ! मन ही परम ब्रह्म है । जो विद्वान् इसकी इस प्रकार उपासना करता है, उसे मन नहीं त्यागता, सब भूत उसका उपकार करते हैं तथा वह देव होकर देवोंको प्राप्त होता है ।' 'मैं आपको हाथीके समान हृष्ट-पुष्ट बैल उत्पन्न करनेवाली एक हजार गीएँ देता हूँ' ऐसा विदेहराज जनकने कहा । उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'मेरे पिताका विचार था कि शिष्यको उपदेशके द्वारा कृतार्थ किये बिना उसका धन नहीं ले जाना चाहिये' ॥ ६ ॥

हाथीके समान हृष्ट-पुष्ट वेल उत्पन्न करनेवाली एक हजार गोएँ देता हूँ' ऐसा विदेहराज जनकने कहा। उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'मेरे पिताका विचार था कि शिष्यको कृतार्थ किये बिना उसका घन नहीं ले जाना चाहिये' ॥ ५ ॥

'यदेव ते' गर्दभीविषीत इति नामतः, भारद्वाजो गोत्रतः; श्रोत्रं वै ब्रह्मेति — श्रोत्रे दिग् देवता, अनन्त इत्येनदुपासीत; कानन्तता श्रोत्रस्य ? दिश एव श्रोत्रस्यानन्त्यं यस्मात्, तस्माद् वै सम्राट् प्राचीमृदीचीं वा यां काश्चिदपि दिशं गच्छति नैवास्या अन्तं गच्छति कश्चिदपि; अतोऽनन्ता हि दिशः; दिशो वै सम्राट् श्रोत्रम्; तस्माद्दिगानन्त्यमेव श्रोत्रस्यानन्त्यम् ॥ ५ ॥

'यदेव ते'—गर्दभीविषीत ऐसे नामवाले गोत्रतः भारद्वाजने 'श्रोत्र ही ब्रह्म है' ऐसा कहा है। श्रोत्रमें दिग् देवता है, उसकी 'अनन्त' इस रूपसे उपासना करनी चाहिये। श्रोत्रकी अनन्तता क्या है ? हे सम्राट् ! चूँकि दिशाएँ ही श्रोत्रकी अनन्तता हैं, इसलिये पूर्व या उत्तर जिस किसी भी दिशाको जाय, कोई उसका अन्त नहीं पाता; इसलिये दिशाएँ अनन्त हैं। हे सम्राट् ! दिशाएँ ही श्रोत्र हैं; अतः दिशाओंकी अनन्तता ही श्रोत्रकी अनन्तता है ॥ ५ ॥

जावालोक्त मनोब्रह्मकी उपासनाका फलसहित वर्णन

यदेव ते कश्चिदब्रवीत्तच्छृगवामेत्यब्रवीन्मे-  
सत्यकामो जाबालो मनो वै ब्रह्मेति यथा मातृमान्  
पितृमानाचार्यवान् ब्रूयात्तथा तज्जाबालोऽब्रवीन्मनो  
वै ब्रह्मेत्यमनसो हि किञ् स्यादित्यब्रवीत्तु ते तस्या-  
यतनं प्रतिष्ठां न मेऽब्रवीदित्येकपाद् वा एतत्  
सम्राडिति स वै नो ब्रूहि याज्ञवल्क्य मन एवा-  
यतनमाकाशः प्रतिष्ठानन्द इत्येनदुपासीत कानन्दता



सर्वाण्येन भूतान्यभिक्षरन्ति देवो भूत्वा देवानप्येति  
य एवं विद्वानेतदुपास्ते हस्त्यृषभः सहस्र ददामीति  
होवाच जनको वैदेहः स होवाच याज्ञवल्क्यः पिता  
मेऽमन्यत नाननुशिष्य हरेतेति ॥ ७ ॥

[ याज्ञवल्क्य- ] 'तुमसे किसी आचार्यने जो कहा है वह हम सुनें ।'  
[ जनक- ] 'मुझे विदग्ध शाकल्यने कहा है कि हृदय ही ब्रह्म है ।'  
[ याज्ञवल्क्य- ] 'जिस प्रकार मातृमान्, पितृमान्, आचार्यवान् पुरुष उपदेश  
करे, उसी प्रकार उस शाकल्यने 'हृदय ही ब्रह्म है' ऐसा कहा है, क्योंकि  
हृदयहीनको क्या मिल सकता है ? किंतु क्या उसने तुम्हें उसके आयतन  
और प्रतिष्ठा भी बतलाये हैं ?' [ जनक- ] 'मुझे नहीं बतलाये ।' [ याज्ञ-  
वल्क्य- ] 'हे सम्राट् ! यह तो एक पादवाला ही ब्रह्म है ।' [ जनक- ] 'याज्ञ-  
वल्क्य ! वह हमें आप बतलाइये ।' [ याज्ञवल्क्य- ] 'हृदय ही आयतन है,  
आकाश प्रतिष्ठा है तथा इसको 'स्थिति' इस रूपसे उपासना करे ।'  
[ जनक- ] 'याज्ञवल्क्य ! स्थितता क्या है ?' हे सम्राट् ! हृदय ही स्थितता  
है' ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा, 'राजन् ! हृदय ही समस्त भूतोंका आयतन  
है, हृदय ही सब भूतोंकी प्रतिष्ठा है और हृदयमें ही समस्त भूत प्रतिष्ठित  
होते हैं । हे सम्राट् ! हृदय ही परम ब्रह्म है । जो विद्वान् इसकी इस प्रकार  
उपासना करता है, उसका हृदय त्याग नहीं करता, सब भूत उसको  
उपहार समर्पण करते हैं और वह देव होकर देवोंको प्राप्त होता है ।' वैदेह  
जनकने कहा, 'मैं आपको हाथीके समान हृष्ट-पुष्ट बेल उत्पन्न करनेवाली  
एक हजार गौएं देता हूँ । उस याज्ञवल्क्यने कहा, 'मेरे पिताका विचार  
था कि शिष्यको उपदेशके द्वारा कृतार्थ किये बिना उसका धन नहीं ले  
जाना चाहिये' ॥ ७ ॥

विदग्धः शाकल्यो हृदयं वै  
जज्ञेति । हृदयं वै सम्राट् सर्वेषां  
भूतानाम् आयतनम् । नाम-

विदग्ध शाकल्यने 'हृदय ही ब्रह्म  
है' ऐसा कहा है । हे सम्राट् ! हृदय  
ही समस्त भूतोंका आयतन है ।

सत्यकाम इति नामता जवा-  
लाया अपत्यं जावालः ।  
चन्द्रमा मनसि देवता । आनन्द  
इत्युपनिषत् । यस्मान्मन एवा-  
नन्दः, तस्मान्मनसा वै सम्राट्  
स्त्रियमभिकामयमानोऽभिहार्यते  
प्रार्थयत इत्यर्थः । तस्माद् यां  
स्त्रियमभिकामयमानोऽभिहार्यते,  
तस्यां प्रतिरूपोऽनुरूपः पुत्रो  
जायते; स आनन्दहेतुः पुत्रः; स  
वेन मनसा निर्वर्त्यते, तन्मन  
आनन्दः ॥ ६ ॥

सत्यकाम ऐसे नामवाले  
जावाल—जवालाके पुत्रने । मनमें  
चन्द्रमा देवता है । 'आनन्द' यह  
उपनिषद् है । क्योंकि मन ही  
आनन्द है, इसलिये हे सम्राट् ! मन-  
से स्त्रीकी इच्छा करते हुए उसका  
अभिहरण अर्थात् प्रार्थना करता  
है । अतः जिस स्त्रीकी कामना करते  
हुए प्रार्थना करता है, उसीमें प्रणि-  
रूप—अनुरूप पुत्र उत्पन्न होता है,  
वह पुत्र आनन्दका हेतु है । जिस  
मनके द्वारा वह निष्पन्न होता है,  
वह मन आनन्द है ॥ ६ ॥

शाकल्योक्त हृदयब्रह्मकी उपासनाका फलसहित वर्णन

यदेव ते कश्चिद्ब्रवीत्तच्छृण्वामेत्यब्रवीन्मे  
विदग्धः शाकल्यो हृदयं वै ब्रह्मेति यथा मातृजान्  
पितृमानाचार्यवान् ब्रूयात्तथा तच्छाकल्योऽब्रवीद्धृदयं  
वै ब्रह्मेत्यहृदयस्य हि किं स्यादित्यब्रवीत्तु ते  
तस्यायतनं प्रतिष्ठां न मेऽब्रवीदित्येकपाद् वा एतत्  
सम्राडिति स वै नो ब्रूहि याज्ञवल्क्य हृदयमवा-  
यतनमाकाशः प्रतिष्ठा स्थितिरित्येनदुपासीत का  
स्थितता याज्ञवल्क्य हृदयमेव सम्राडिति दोषाश्च  
हृदयं वै सम्राट् सर्वेषां भूतानामायतनं हृदयं  
वै सम्राट् सर्वेषां भूतानां प्रतिष्ठा हृदये ह्येव  
सम्राट् सर्वाणि भूतानि प्रतिष्ठितानि भवन्ति  
हृदयं वै सम्राट् परमं ब्रह्म नैनं हृदयं जहाति

ब्रवीतु भगवानिति, यदि  
प्रसन्नो मां प्रति ।

शृणु—॥ १ ॥

[ जनक—] 'यदि मुञ्चपर  
प्रसन्न हैं तो भगवान् मुझे उसका  
उपदेश करें ।'

[याज्ञवल्क्य—] 'सुन'—॥ १ ॥

दक्षिणनेत्रस्थ इन्द्रसंज्ञक पुरुषका परिचय

इन्धो ह वै नामैष योऽयं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषस्तं  
वा एतमिन्धं सन्तमिन्द्र इत्याचक्षते परोक्षेणैव  
परोक्षप्रिया इव हि देवाः प्रत्यक्षद्विषः ॥ २ ॥

यह जो दक्षिण नेत्रमें पुरुष है, इन्ध नामवाला है, उसी इस पुरुषकी  
इन्ध होते हुए भी परोक्षरूपसे इन्द्र कहते हैं, क्योंकि देवगण मानो परोक्ष-  
प्रिय हैं, प्रत्यक्षसे द्वेष करनेवाले हैं ॥ २ ॥

इन्धो ह वै नाम—इन्ध इत्ये-  
व नामा, यश्चक्षुर्वै ब्रह्मेति पुरोक्त  
आदिन्यान्तर्गतः पुरुषः स एषः,  
योऽयं दक्षिणेऽक्षन् अक्षणि  
विशेषेण व्यवस्थितः—स च  
सत्यनामा; तं वै एतं पुरुषं  
दीप्तिगुणत्वात् प्रत्यक्षं नाम  
अस्येन्ध इति, तमिन्धं सन्त-  
मिन्द्र इत्याचक्षते परोक्षेण;  
यस्मात् परोक्षप्रिया इव हि देवाः  
प्रत्यक्षद्विषः प्रत्यक्षनामग्रहणं  
द्विषन्ति । एष त्वं वैश्वानर-  
मात्मानं सम्पन्नोऽसि ॥ २ ॥

'इन्धो ह वै नाम'—'इन्ध' ऐसे  
नामवाला है, 'चक्षु ही ब्रह्मा है'  
इस प्रकार जिस आदित्यान्तर्गत  
पुरुषका पहले वर्णन किया गया है,  
वह यह है जो कि विशेषरूपसे  
दक्षिण नेत्रमें स्थित है; वह सत्य  
नामवाला है; दीप्ति गुणवाला होने-  
से इसका 'इन्ध' यह प्रत्यक्ष नाम  
है, उस इस पुरुषको, इन्ध होते  
हुए भी, परोक्षरूपसे 'इन्द्र' ऐसा  
कहते हैं; क्योंकि देवगण मानो  
परोक्षप्रिय हैं, प्रत्यक्षद्वेषी हैं—  
प्रत्यक्ष नामग्रहणसे द्वेष करते हैं ।  
यह तू वैश्वानर आत्माको प्राप्त हो  
गया है ॥ २ ॥

रूपकर्मात्मकानि हि भूतानि  
हृदयाश्रयाणीत्यवोचाम शाक-  
ल्यब्राह्मणे हृदयप्रतिष्ठानि चेति ।  
तस्माद् हृदये ह्येव सम्राट् सर्वाणि  
भूतानि प्रतिष्ठितानि भवन्ति ।  
तस्माद् हृदयं स्थितिस्त्यु-  
पासीत । हृदये च प्रजापतिः  
देवता ॥ ७ ॥

नाम, रूप और कर्मात्मक भूत  
हृदयके ही आश्रित हैं और हृदयमें  
ही प्रतिष्ठित हैं—ऐसा हम शाकल्य-  
ब्राह्मणमें कह चुके हैं। अतः हे  
सम्राट्! समस्त भूत हृदयमें ही  
प्रतिष्ठित हैं। अतः हृदयको 'स्थिति'  
इस रूपसे उपासना करे। हृदयमें  
प्रजापति देवता है ॥ ७ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये चतुर्थाध्याये  
प्रथमं पडाचार्यब्राह्मणम् ॥ १ ॥

## द्वितीय ब्राह्मण

जनक उपसत्ति

जनको ह वेदेहः कूर्चाङ्गुपावसर्पन्नुवाच नमस्ते-  
ऽस्तु याज्ञवल्क्यानु मा शाधीति स होवाच यथा वै  
सम्राणमहान्तमध्वानमेष्यन् रथं वा नावं वा समाद-  
दीतैवमेवैताभिरुपनिषद्भिः समाहितात्मास्येवं वृन्दारक  
आढ्यः सन्नधीतवेद उक्तोपनिषत्क इतो विमुच्यमानः  
क गमिष्यसीति नाहं तद् भगवन् वेद यत्र गमिष्यामी-  
स्यथ वै तेऽहं तद् वक्ष्यामि यत्र गमिष्यसीति ब्रवीतु  
भगवानिति ॥ १ ॥

विदेहराज जनकने कूचं [नामक एक विशेष प्रकारके आसन] से उठ-  
कर [याज्ञवल्क्यके] समीप जाकर कहा, 'याज्ञवल्क्य ! आपको नमस्कार है,  
मुझे उपदेश कीजिये।' उस (याज्ञवल्क्य) ने कहा, 'राजन् ! जिस प्रकार लंवे

भोग्यत्वादेव । तदेतदन्नं चात्ता  
चैकं मिथुनं स्वप्ने । कथम् ?  
तयोरेष इन्द्राण्या इन्द्रस्य चैष  
संस्तावः, सम्भूय यत्र संस्तवं  
कुर्वति अन्योन्यं स एष संस्तावः।  
कोऽसौ ? य एषोऽन्तर्हृदय  
आकाशः, अन्तर्हृदये हृदयस्य  
मांसपिण्डस्य मध्ये ।

अथैनयोरेतद् वक्ष्यमाणमन्नं  
भोज्यं स्थितहेतुः, किं तत् ?  
य एषोऽन्तर्हृदये लोहितपिण्डो  
लोहित एव पिण्डाकारापन्नो  
लोहितपिण्डः । अन्नं जग्धं द्वेधा  
परिणमते; यत् स्थूलं तदधो  
गच्छति; यदन्यत्तत् पुनरग्निना  
पच्यमानं द्वेधा परिणमते—यो  
मध्यमो रसः स लोहितादिक्रमेण  
पाञ्चभौतिकं पिण्डं शरीरमुपचि-  
नोति, योऽणिष्ठो रसः स लोहि-  
तपिण्ड इन्द्रस्य लिङ्गात्मनो हृदये  
मिथुनीभूतस्य, यं तैजसमाच-

कारण विराट् अन्न है । वह यह  
अन्न और अत्ता स्वप्नमें एक मिथुन  
होते हैं । किस प्रकार ? उन  
इन्द्राणी और इन्द्रका यह संस्ताव  
है; जहाँ दोनों मिलकर एक-दूसरे-  
का संस्तव ( प्रशंसा ) करते हैं,  
वह संस्ताव कहलाता है । वह  
संस्ताव क्या है ? जो कि यह  
हृदयान्तर्गत आकाश है । अन्त-  
र्हृदयमें अर्थात् मांसपिण्डरूप  
हृदयके भीतर ।

और इन दोनोंका यह आगे  
कहा जानेवाला अन्न—भोज्य यानी  
स्थितिका हेतु है, वह क्या है ? जो  
कि यह हृदयके भीतर लोहितपिण्ड  
है—पिण्डाकारको प्राप्त हुआ  
लोहित ही लोहितपिण्ड है । खाया  
हुआ अन्न दो प्रकारसे परिणत  
होता है; जो स्थूल होता है, वह  
नीचे चला जाता है और जो दूसरे  
प्रकारका होता है, वह पुनः अग्नि-  
से पचाया जाकर दो प्रकारसे  
परिणत हो जाता है—जो मध्यम  
रस होता है, वह लोहितादि क्रमसे  
पाञ्चभौतिक पिण्डरूप शरीरको पुष्ट  
बनाता है और जो सूक्ष्मतरंग रस  
होता है, वह हृदयमें मिथुनभावको  
प्राप्त हुए लिङ्गात्मा इन्द्रका यह  
लोहितपिण्ड है, जिसे तैजस कहते

वामनेत्रस्थ इन्द्रपत्नी तथा विराट्का परिचय और उन दोनोंके संस्ताव, अन्न, प्रावरण एवं मार्गादिका वणन

अथैतत् वामेऽक्षणि पुरुषरूपमेषास्य पत्नी विराट् तयोरैष संस्तावो य एषोऽन्तर्हृदय आकाशोऽथैनयोरेतदन्नं य एषोऽन्तर्हृदये लोहित-पिण्डोऽथैतयोरेतत् प्रावरणं यदेतदन्तर्हृदये जालक-मिवाथैनयोरेषा सृतिः सञ्चरणी यैषा हृदयादूर्ध्वा नाड्युच्चरति यथा केशः सहस्रधा भिन्न एवमस्यैता हिता नाम नाड्योऽन्तर्हृदये प्रतिष्ठिता भवन्त्येता-भिर्वा एतदास्त्रवदास्त्रवति तस्मादेष प्रविविक्ताहारतर इवैव भवत्यस्माच्छारीरादात्मनः ॥ ३ ॥

और यह जो बायें नेत्रमें पुरुषरूप है, वह इस (इन्द्र) की पत्नी विराट् ( अन्न ) है; उन दोनोंका यह संस्ताव ( मिलनका स्थान ) है जो कि यह हृदयान्तर्गत आकाश है। उन दोनोंका यह अन्न है जो कि यह हृदयान्तर्गत लाल पिण्ड है। उन दोनोंका यह प्रावरण है जो कि यह हृदयान्तर्गत जाल-सा है। उन दोनोंका यह मार्ग—संचार करनेका द्वार है जो कि यह हृदयसे ऊपरकी ओर नाडी जाती है। जिस प्रकार सहस्र भागोंमें विभक्त हुआ केश होता है, वैसी ही ये हिता नामकी नाडियाँ हृदयके भीतर स्थित हैं। इन्हींके द्वारा जाता हुआ यह अन्न [ शरीरमें ] जाता है; इसीसे इस ( स्थूल शरीराभिमानी वैश्वानर ) से यह ( सूक्ष्मदेहाभि-मानी तेजस ) सूक्ष्मतर आहार ग्रहण करनेवाला ही होता है ॥ ३ ॥

अथैतद् वामेऽक्षणि पुरुषरूपम्,  
एषास्य पत्नी—यं त्वं वैश्वानरमा-  
त्मानं सम्पन्नोऽसि तस्यास्येन्द्रस्य  
भोक्तुर्भोग्यैषा पत्नी विराडन्नं

और यह जो वाम नेत्रमें पुरुष-  
रूप है, वह इसकी पत्नी है—तुम  
जिस वैश्वानर आत्माको सम्पन्न  
हुए हो, उस इस भोक्ता इन्द्रकी यह  
भोग्यरूपा पत्नी है, भोग्य होनेके

प्रतिष्ठिता भवन्ति; हृदयाद् विप्ररूढास्ताः सर्वत्र रुदम्बके परवत् ; एताभिर्नाडीभिरत्यन्त-सूक्ष्माभिरेतदन्नमासवद् गच्छ-दासवति गच्छति ।

तदेतद् देवताशरीरमनेनाग्नेन दामभूतेनोपचीयमानं तिष्ठति, तस्माद् यस्मात् स्थूलेनानेनोप-चितः पिण्डः, इदं तु देवता-शरीरं लिङ्गं सूक्ष्मेणान्नेनोपचितं तिष्ठति । पिण्डोपचयक्रमप्यन्नं प्रविविक्तमेव मूत्रपुरीषादिस्थूल-अपेक्ष्य लिङ्गास्थितिकरं त्वन्नं ततोऽपि सूक्ष्मतरम् ; अतः प्रविविक्ताहारः पिण्डः, तस्मात् प्रविविक्ताहारादपि प्रविविक्ता-हारतर एष लिङ्गात्मा इवैव भवति । अस्माच्छरीराच्छरीर-मेव शरीरं तस्माच्छरीरा-दात्मनो वैश्वानरात्तैजसः सूक्ष्मा-न्नोपचितो भवति ॥ ३ ॥

प्रतिष्ठित हैं; कदम्ब-पुष्पकी केसर-के समान ये हृदयसे सब ओर फैली हुई हैं; इन अत्यन्त सूक्ष्म नाडियोंसे जाता हुआ यह अन्न [ शरीरमें सर्वत्र ] जाता है ।

वह यह देवताशरीर इस रज्जु-भूत अन्नसे बढ़ता ( पुष्टि पाता ) रहता है; अतः चूँकि पिण्ड स्थूल अन्नसे वृद्धि को प्राप्त होता है, यह देवताशरीररूप लिङ्गदेह सूक्ष्म अन्नसे वृद्धि को प्राप्त होता हुआ स्थित रहता है । मलमूत्रादि स्थूल भागकी अपेक्षा तो पिण्डकी वृद्धि करनेवाला अन्न भी सूक्ष्म ही है; उससे भी लिङ्गदेहकी स्थिति करने-वाला अन्न तो अत्यन्त सूक्ष्मतर है । अतः पिण्ड सूक्ष्माहारी है, उस सूक्ष्माहारीसे भी यह लिङ्गात्मा सूक्ष्मतर आहार करनेवाला ही है । इस शरीरसे—शरीर ही शरीर है, उस शरीर आत्मा वैश्वानरसे तैजस अधिक सूक्ष्म अन्नद्वारा उप-चित होता है ॥ ३ ॥

प्राणात्मभूत विद्वान्कः सर्वात्मकताका वर्णन, जन्मकी

अभयप्राप्ति और याज्ञवल्क्यके प्रति आत्मसमर्पण

स एष हृदयभूतस्तैजसः सूक्ष्मभूतेन प्राणेन विध्रियमाणः प्राण एव भवति ।

वह यह हृदयभूत तैजस सूक्ष्म-भूत प्राणसे धारण किया जाकर प्राण ही हो जाता है ।

क्षते । स तयोरिन्द्रेन्द्राण्योर्हृदये  
मिथुनीभूतयोः सूक्ष्मासु नाडीष्व-  
नुप्रविष्टः स्थितिहेतुर्भवति, तदे-  
तदुच्यते—अथैनयोरेतदन्तमि-  
त्यादि ।

किञ्चान्यत्, अथैनयोरेतत्  
प्रावरणम् ; भुक्तवतोः स्व-  
पतोश्च प्रावरणं भवति लोके,  
तत्सामान्यं हि कल्पयति श्रुतिः;  
किं तदिह प्रावरणम् ? यदेतदन्त-  
हृदये जालकमिव—अनेकनाडी-  
छिद्रबहुलत्वाज्जालकमिव ।

अथैनयोरेषा सृतिमार्गः, सञ्च-  
रतोऽनयेति सञ्चरणी, स्वप्ना-  
ज्जागरितदेशागमनमार्गः; का सा  
सृतिः ? यैषा हृदयाद् हृदयदेशा-  
दूर्ध्वामिमुखी सती उच्चरति  
नाडी; तस्याः परिमाणमिद-  
मुच्यते—यथा लोके केशः  
सहस्रवा भिन्नोऽत्यन्तसूक्ष्मो  
भवति, एवं सूक्ष्मा अस्य  
देहस्य सम्प्रान्धिन्यो हिता नाम  
हिता इत्येवं रूपाता नाड्यः;  
ताश्चान्तर्हृदये मांसपिण्डे

हैं । वह सूक्ष्म नाडियोंमें अनु-  
प्रविष्ट होकर हृदयमें मिथुनभावको  
प्राप्त हुए उन इन्द्र और इन्द्राणीको  
स्थितिका कारण होता है; यही  
वात 'अथैनयोरेतदन्तम्' इत्यादि  
वाक्यसे कही जाती है ।

इसके सिवा दूसरी बात यह  
है—यही इन दोनोंका प्रावरण है ।  
लोकमें भोजन करनेवालों और  
सोनेवालोंका प्रावरण (आच्छादन)  
होता है, श्रुति उसीकी समानताकी  
कल्पना करती है । यहाँ वह प्राव-  
रण क्या है ? यह जो हृदयके भीतर  
जाल-सा है—अनेक नाडीछिद्रोंकी  
बहुलता होनेके कारण जालके  
समान है ।

और यह इनकी सृति यानी  
मार्ग है; इससे संचार करते हैं,  
इसलिये यह सञ्चरणी अर्थात् स्वप्न-  
से जागरित देशमें आनेका मार्ग  
है । वह मार्ग क्या है ? जो कि यह  
हृदयसे—हृदयदेशसे ऊपरकी ओर  
नाडी जाती है; यह उसका परि-  
माण बतलाया जाता है—लोकमें  
जिस प्रकार सहस्रों भागोंमें बाँटा  
हुआ केश अत्यन्त सूक्ष्म हो जाता  
है, इसी प्रकार इस देहसे सम्बन्ध  
रखनेवाली ये हिता-हिता नामसे  
विख्यात नाडियाँ सूक्ष्म होती हैं,  
तथा ये हृदयके भीतर मांस-पिण्डमें



दिक् प्रत्यञ्चः प्राणाः, उदीची दिग्दञ्चः प्राणाः, ऊर्ध्वा दिग्-  
ध्वजाः प्राणाः, अवाची दिग्वाञ्चः  
प्राणाः, सर्वा दिशः सर्वे प्राणाः ।

एवं विद्वान् क्रमेण सर्वात्मकं  
प्राणमात्मत्वेनोपगतो भवति ।  
त सर्वात्मानं प्रत्यगात्मन्युपसं-  
हृत्य द्रष्टुर्हि द्रष्टृभावं नेति  
नेत्यात्मानं तुरीयं प्रतिपद्यते ।  
यमेष विद्वाननेन क्रमेण प्रति-  
पद्यते, स एष नेति नेत्यात्मे-  
त्यादि न रिष्यतीत्यन्तं व्याख्या-  
तमेतत् ।

अभयं वै जन्ममरणादिनिमि-  
त्तभयशून्यं हे जनक प्राप्नोऽसि,  
इति हैवं किलोवाचोक्तवान्  
याज्ञवल्क्यः । तदेतदुक्तम् । अथ  
वै तेज्जं तद् वक्ष्यामि यत्र  
गमिष्यसीति ।

स होवाच जनको वैदेहोऽभ-  
यमेव त्वा त्वामपि गच्छताद् गच्छ-  
तु यस्त्वं नोऽस्मान् हे याज्ञवल्क्य  
भगवन् पूजावन् अभयं ब्रह्म वेदयसे  
ज्ञापयसि प्रापितवानुपाधिकृता-  
ज्ञानव्यवधानापनयनेन इत्यर्थः ।

हैं; इसी प्रकार पश्चिम दिशा पश्चिम  
प्राण हैं, उत्तर दिशा उत्तर प्राण हैं,  
ऊर्ध्व दिशा ऊर्ध्व प्राण हैं; नीचेको  
दिशा नीचेके प्राण हैं और सम्पूर्ण  
दिशाएँ सम्पूर्ण प्राण हैं ।

इस प्रकार विद्वान् क्रमशः सर्वा-  
त्मक प्राणको आत्मभावसे प्राप्त हो  
जाता है । उस सर्वात्माका प्रत्य-  
गात्मामें उपसंहार कर द्रष्टाके द्रष्टृ-  
भाव अर्थात् 'नेति नेति' इस प्रकार  
निर्देश किये गये तुरीय आत्माको  
प्राप्त हो जाता है । इस क्रमसे यह  
विद्वान् जिसे प्राप्त होता है, वह यह  
'नेति नेति' इस प्रकार निर्देश किया  
गया आत्मा है । 'नेति नेति आत्मा'  
इससे लेकर 'न रिष्यति' यहाँतक-  
की व्याख्या पहले की जा चुकी है ।

हे जनक ! तू अभयको अर्थात्  
जन्म-मरणादिशून्य ब्रह्मको प्राप्त हो  
गया है—ऐसा निश्चय ही याज्ञवल्क्य-  
ने कहा । इस प्रकार यह कहा  
गया । अब तुझे यह बतलाता हूँ  
जहाँ कि तू जायगा ।

उस वैदेह जनकने कहा—हे  
भगवन्—पूज्य याज्ञवल्क्य ! जो आप  
हमें अभय ब्रह्मका ज्ञान करा रहे हैं,  
अर्थात् उपाधिकृत अज्ञानरूप पर्दे-  
को हटाकर ब्रह्मकी प्राप्ति करा रहे  
हैं, उन आपको भी अभय ही प्राप्त

तस्य प्राची दिक् प्राञ्चः प्राणा दक्षिणा दिग्  
 दक्षिणे प्राणाः प्रतीची दिक् प्रत्यञ्चः प्राणा उदीची  
 दिगुदञ्चः प्राणा ऊर्ध्वा दिगूर्ध्वाः प्राणा अवाची दिग-  
 वाञ्चः प्राणाः सर्वा दिशः सर्वे प्राणाः स एष नेति  
 नेत्यात्मागृह्यो न हि गृह्यतेऽशीर्यो न हि शीर्यतेऽसङ्गो  
 न हि सज्यतेऽसितो न व्यथते न रिष्यत्यभयं वे  
 जनक प्राप्नोऽसीति होवाच याज्ञवल्क्यः । स होवाच  
 जनको वेदेहोऽभयं त्वा गच्छताद् याज्ञवल्क्य यो नो  
 भगवन्नभयं वेदयसे नमस्तेऽस्त्वमे विदेहा अयमह-  
 मस्मि ॥ ४ ॥

उस विद्वान्के पूर्व दिशा पूर्व प्राण हैं, दक्षिण दिशा दक्षिण प्राण हैं, पश्चिम दिशा पश्चिम प्राण हैं, उत्तर दिशा उत्तर प्राण हैं, ऊपरकी दिशा ऊपरके प्राण हैं, नीचेकी दिशा नीचेके प्राण हैं और सम्पूर्ण दिशाएं सम्पूर्ण प्राण हैं । वह यह 'नेति-नेति' रूपसे वर्णन किया हुआ आत्मा अगृह्य है, वह ग्रहण नहीं किया जाता; वह अशीर्य है, शीर्ण ( नष्ट ) नहीं होता, असङ्ग है, उसका सङ्ग नहीं होता; वह अबद्ध है, व्यथित नहीं होता और क्षीण नहीं होता । हे जनक ! तू निश्चय अभयको प्राप्त हो गया है— ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा । उस विदेह राजा जनकने कहा, 'हे भगवन् याज्ञवल्क्य ! जिन आपने मुझे अभय ब्रह्मका ज्ञान कराया है, उन आपको अभय प्राप्त हो, आपको नमस्कार हो, ये विदेह देश और यह मैं आपके अधीन हूँ' ॥४॥

तस्यास्य विदुषः क्रमेण वैश्वा-  
 नरात्तैजसं प्राप्तस्य हृदयात्मानमा-  
 पन्नस्य हृदयात्मनश्च प्राणात्मान-  
 मापन्नस्य प्राची दिक् प्राञ्चः प्रा-  
 णताः प्राणाः, तथा दक्षिणा  
 दिग् दक्षिणे प्राणाः, तथा प्रतीची

क्रमशः वैश्वानरसे तैजसको  
 उससे हृदयात्माको और हृदयात्मासे  
 प्राणात्मभावको प्राप्त हुए उत्तं इस  
 विद्वान्के प्राची दिशा पूर्वगत प्राण  
 हैं तथा दक्षिण दिशा दक्षिण प्राण

भोक्तृत्वप्रत्याख्यानेनाधिगतो-  
ऽपि सन् पुनः प्राणनादिलिङ्ग-  
पन्थस्य औषस्तप्रश्ने प्राणनादि-  
लिङ्गो यः सामान्येनाधिगतः  
'प्राणेन प्राणिति' इत्यादिना,  
'दृष्टेर्दृष्टा' इत्यादिना अलुप्त-  
शक्तिस्वभावोऽधिगतः ।

तस्य च परोपाधिनिमित्तः

संसारः-यथा रज्ज्वरशुक्तिकाग-  
गनादिषु सर्पोदकरजतमलिन-  
त्वादि पराध्यारोपणनिमित्तमेव,  
न स्वतः, तथा ।

निरुपाधिको निरुपाख्यो  
नेति नेतीति व्यपदेश्यः साक्षा-  
दपरोक्षात् सर्वान्तर आत्मा ब्रह्मा-  
क्षरमन्तर्यामी प्रशास्ता औपनिषदः  
पुरुषो विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेत्यधि-  
गतम् । तदेव पुनरिन्धसंज्ञः  
प्रविविक्ताहारः, ततोऽन्तर्हृदये  
लिङ्गात्मा प्रविविक्ताहारतरः, ततः

भोक्तृत्वके निराकरणद्वारा ज्ञात  
होनेपर भी फिर औषस्त ( उपस्त-  
चाक्रायण ) के प्रश्नमें जो 'प्राणसे  
प्राणन करता है' इत्यादि वाक्य-  
द्वारा प्राणनादि लिङ्गका उपन्यास  
कर सामान्यरूपसे प्राणनादि लिङ्ग-  
वाला जाना गया है, वही दृष्टिका  
दृष्टा है' इत्यादि वाक्यसे अलुप्त-  
शक्तिस्वभाव ज्ञात हुआ है ।

उसे [ अज्ञान और उसके कार्य  
अन्तःकरणादि इस ] अन्य उपाधिके  
कारण संसारकी प्राप्ति हुई है, जिस  
प्रकार कि रज्जु, ऊसर, शुक्ति और  
आकाशादिमें सर्प, जल, रजत और  
मलिनता आदिकी प्रतीति दूसरोंके  
आरोप करनेके कारण ही है, स्वतः  
नहीं, उसी प्रकार [ यहाँ समझना  
चाहिये ] ।

इस प्रकार निरुपाधिक, निरु-  
पाख्य (मन और वाणीका अविषय),  
'नेति नेति' इस वाक्यसे निर्देश्य,  
साक्षात् अपरोक्ष, सर्वान्तर आत्मा,  
ब्रह्म, अक्षर, अन्तर्यामी, प्रशास्ता,  
औपनिषद पुरुष विज्ञान आनन्दरूप  
ब्रह्म है—यह ज्ञात हुआ । वही फिर  
सूक्ष्माहार करनेवाला इन्धसंज्ञक  
वैश्वानर, फिर उससे भी सूक्ष्मतर  
आहार करनेवाला हृदयान्तर्वर्ती  
लिङ्गात्मा और फिर उससे भी

किमन्यदहं विद्वानिष्कृपार्थं प्रय-  
च्छामि, साक्षादात्मानमेव दत्त-  
वते; अतो नमस्तेऽस्तु इमे  
विदेहास्तव यथेष्टं भुञ्जन्ताम्;  
अयं चाहमस्मि दासभावे स्थितः;  
यथेष्टं मां राज्यं च प्रतिपद्यस्वे-  
त्यर्थः ॥ ४ ॥

हो। साक्षात् आत्माका ही दान  
करनेवाले आपको मैं इस विद्याके  
बदलेमें और क्या हूँ? इसलिये  
आपको नमस्कार है; यह विदेह-  
राज्य आपका ही है, आप इसका  
यथेच्छ भोग करें और यह मैं भी  
आपके दासभावमें स्थित हूँ; तात्पर्य  
यह है कि मुझे और इस राज्यको  
आप इच्छानुसार प्राप्त करें ॥ ४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये चतुर्थाध्याये  
द्वितीयं कूर्चब्राह्मणम् ॥ २ ॥

### तृतीय ब्राह्मण

जनकं ह वैदेहं याज्ञवल्क्यो  
उपक्रमः जगामेत्यस्यामि-  
सम्बन्धः । विज्ञानमय आत्मा  
साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्म सर्वान्तरः पर-  
एव—‘नान्योऽस्तोऽस्ति द्रष्टा नान्य-  
दतोऽस्ति द्रष्टृ’ इत्यादि श्रुतिभ्यः ।  
स एव इह प्रविष्टो वदनादिलिङ्गः,  
अस्ति व्यतिरिक्त इति मधुकाण्डे-  
ऽज्ञातशत्रुसंवादे प्राणादिकर्तृत्व-

‘जनकं ह वैदेहं याज्ञवल्क्यो  
जगाम’ इत्यादि रूपसे आरम्भ  
होनेवाले ब्राह्मणका सम्बन्ध इस  
प्रकार है—विज्ञानमय आत्मा  
साक्षात् अपरोक्ष सर्वान्तर परब्रह्म  
ही है; जैसा कि ‘इससे भिन्न कोई  
द्रष्टा नहीं है, इससे भिन्न कोई  
द्रष्टृ नहीं है’ इत्यादि श्रुतियोंसे सिद्ध  
होता है। इस देहमें प्रविष्ट वह  
भाषणादि लिङ्गवाला विज्ञानात्मा  
शरीरसे भिन्न है—ऐसा मधुकाण्डमें  
अज्ञातशत्रुके संवादमें [ गार्ग्य और  
काश्यपके प्रश्नमें ] प्राणादिके कर्तृत्व-

जनकके पास याज्ञवल्क्यका आना और राजाका पहले प्राप्त किये हुए इच्छानुसार प्रश्नरूप वरके कारण उनसे प्रश्न करना

जनकः ह वैदेहं याज्ञवल्क्यो जगाम स मेने न वदिष्य इत्यथ ह यजनकश्च वैदेहो याज्ञवल्क्यश्चाग्निहोत्रे समूदाते तस्मै ह याज्ञवल्क्यो वरं ददौ स ह कामप्रश्नमेव वज्रे तः ह्यास्मै ददौ तः ह सम्राडेव पूर्वं पप्रच्छ ॥ १ ॥

विदेहराज जनकके पास याज्ञवल्क्य गये । उनका विचार था मैं कुछ उपदेश नहीं करूँगा । किंतु, पहले कभी विदेहराज जनक और याज्ञवल्क्यने अग्निहोत्रके विषयमें परस्पर संवाद किया था, उस समय याज्ञवल्क्यने उसे वर दिया था और उसने इच्छानुसार प्रश्न करना ही माँगा था । यह वर याज्ञवल्क्यने उसे दे दिया था; अतः उससे पहले राजाने ही प्रश्न किया ॥ १ ॥

जनकं ह वैदेहं याज्ञवल्क्यो जगाम । स च गच्छन्नेवं मेने चिन्तितवान्—न वदिष्ये किञ्चिदपि राज्ञे; गमनप्रयोजनं तु योगक्षेमार्थम् । न वदिष्य इत्येवंसंकल्पोऽपि याज्ञवल्क्यो यद् यज्जनकः पृष्टवांस्तत् प्रतिपेदे; तत्र को हेतुः संकल्पितस्यान्यथाकरणे—इत्यत्राख्यायिकामाचष्टे ।

पूर्वत्र किल जनकयाज्ञवल्क्ययोः संवाद आसीदग्निहोत्रे निमित्ते । तत्र जनकस्याग्निहोत्रविषयं विज्ञा-

विदेहराज जनकके पास याज्ञवल्क्य गये । उन्होंने जाते हुए ऐसा विचार किया—यह सोचा कि मैं राजाके प्रति कुछ उपदेश नहीं करूँगा; जानेका प्रयोजन तो योगक्षेमके लिये था । 'कुछ उपदेश नहीं करूँगा' इस प्रकार संकल्पवाले होनेपर भी याज्ञवल्क्यने जो जो भी जनकने पूछा वह सभी बतलाया; इस प्रकार संकल्पित विचारके विरुद्ध करनेमें क्या हेतु था, इस विषयमें श्रुति आख्यायिका बतलाती है ।

इससे पहले याज्ञवल्क्य और जनकका अग्निहोत्रके निमित्तसे संवाद हुआ था । उसमें जनकके अग्निहोत्र-

परेण जगदात्मा प्राणोपाधिः; ततोऽपि प्रविलाप्य जगदात्मानमुपाधिभूतं रज्ज्वादाविव सर्पादिकं विद्यया, 'स एष नेति नेति' इति साक्षात् सर्वान्तरं ब्रह्माधिगतम् । एवमभयं परिप्रापितो जनको याज्ञवल्क्येनागमतः संक्षेपतः ।

अत्र च जाग्रत्स्वप्नसुषुप्ततुरीयाण्युपन्यस्तान्यन्यप्रसङ्गेन— इन्धः, प्रविविक्ताहारतरः, सर्वे प्राणाः, स एष नेति नेतीति । इदानीं जाग्रत्स्वप्नादिद्वारेणैव महता तर्केण विस्तरतोऽधिगमः कर्तव्यः; अभयं प्रापयितव्यम्; सद्भावश्चात्मनो विप्रतिपत्त्याशङ्कानिराकरणद्वारेण—व्यतिरिक्तत्वं शुद्धत्वं स्वयंज्योतिष्मलुप्तशक्तिस्वरूपत्वं निरतिशयानन्दस्वाभाव्यम् अद्वैतत्वं चाधिगन्तव्यम्—इतीदमारभ्यते । आख्यायिका तु विद्यासम्प्रदानग्रहणविधिप्रकाशनार्था, विद्यास्तुतये च विशेषतः, वरदानादिप्रवचनात् ।

सूक्ष्म प्राणोपाधिक जगदात्मा जाना गया । फिर रज्जु आदिमें सर्पादिके समान उपाधिभूत जगदात्माका भी ज्ञानद्वारा लय करके 'स एष नेति नेति' इस वाक्यद्वारा साक्षात् सर्वान्तर ब्रह्म जाना गया है । इस प्रकार संक्षेपतः शास्त्रद्वारा याज्ञवल्क्यसे जनक अभयको प्राप्त कराया गया है ।

यहाँ (द्वितीय ब्राह्मणमें) [उपासककी क्रममुक्तिरूप] अन्य प्रसङ्गसे 'इन्धः' 'प्रविविक्ताहारतरः' 'सर्वे प्राणाः' 'स एष नेति नेति' इत्यादि रूपसे जाग्रत्, स्वप्न, सुषुप्ति और तुरीयका उल्लेख किया गया है । अब जाग्रत्, स्वप्नादिके द्वारा ही महान् तर्कसे उसका विस्तारपूर्वक बोध और अभय प्राप्त कराना है तथा विपरीत ज्ञानकी आशङ्काके निराकरणद्वारा आत्माके अस्तित्व, देहादिसे भिन्नत्व, शुद्धत्व, स्वयंप्रकाशत्व अलुप्तशक्तिस्वरूपत्व, निरतिशयानन्दस्वभावत्व और अद्वैतत्वका भी बोध कराना है; इसीसे [आगेका ग्रन्थ] आरम्भ किया जाता है । आख्यायिका तो विद्याके दान और ग्रहणकी विधि प्रदर्शित करनेके लिये तथा विशेषतः विद्याकी स्तुतिके लिये है, वरदानादिकी सूचनासे यही बात ज्ञात होती है ।

हे याज्ञवल्क्येत्येवं सम्बोध्या-  
भिमुखीकरणाय, किं ज्योतिरयं  
पुरुष इति — किमस्य पुरुषस्य  
ज्योतिर्येन ज्योतिषा व्यवहरति,  
सोऽयं किं ज्योतिः ? अयं  
प्राकृतः कार्यकरणसंघातरूपः  
शिरःपाण्यादिमान् पुरुषः पृच्छ-  
यते । किमयं स्वावयवसंघात-  
बाधेन ज्योतिरन्तरेण व्यवहरति,  
आहो स्विन् स्वावयवसंघातम-  
ध्यपातिना ज्योतिषा ज्योति-  
ष्कार्यमयं पुरुषो निर्वर्तयति,  
इत्येतदभिप्रेत्य पृच्छति ।

किं चातः, यदि व्यतिरिक्तेन  
यदि बाव्यतिरिक्तेन ज्योतिषा  
ज्योतिष्कार्यं निर्वर्तयति । शृणु  
तत्र कारणम् — यदि व्यतिरिक्ते-  
नैव ज्योतिषा ज्योतिष्कार्यनिर्वर्त-  
कत्वम् अस्य स्वभावो निर्धारितो  
भवति, ततोऽष्टज्योतिष्कार्य-  
विषयेऽप्यनुमास्यामहे व्यतिरिक्त-  
ज्योतिर्निमित्तमेवेदं कार्यमिति;

‘हे याज्ञवल्क्य’ इस प्रकार  
अपने अभिमुख करनेके लिये  
सम्बोधन करके जनक पूछता है—  
यह पुरुष किस ज्योतिवाला है ?  
अर्थात् इस पुरुषकी ज्योति क्या है,  
जिस ज्योतिसे कि यह व्यवहार  
करता है । ( इसी अभिप्रायसे  
पूछता है—) सो यह पुरुष किस  
ज्योतिवाला है ? यहाँ इस प्राकृत  
देहेन्द्रियसंघातरूप शिर और हाथ  
आदि अवयवोंवाले पुरुषके विषयमें  
प्रश्न किया जाता है । क्या यह  
अपने अवयवोंसे बाहर रहनेवाली  
किसी अन्य ज्योतिसे व्यवहार करता  
है, अथवा अपने अवयवोंके संघातमें  
रहनेवाली ज्योतिसे यह पुरुष  
ज्योतिका कार्य पूरा करता है—  
इस अभिप्रायसे ही जनक पूछता है ।

किन्तु देहादि संघातसे व्यति-  
रिक्त अथवा अव्यतिरिक्त किसी भी  
प्रकारकी ज्योतिसे यह ज्योतिका  
कार्य पूर्ण करता हो—इससे क्या  
हुआ ? इसमें जो कारण है, सो  
सुनो—यदि इसका स्वभाव किसी  
व्यतिरिक्त ज्योतिसे ही ज्योतिका  
कार्य पूरा करनेका निश्चय किया  
जाय तो जहाँ ज्योति नहीं देखी  
गयी है, उस कार्यके विषयमें भी  
हम ऐसा अनुमान करेंगे कि यह  
कार्य किसी व्यतिरिक्त ज्योतिके  
कारण ही हुआ है; और यदि

नमुपलभ्य परितुष्टो याज्ञवल्क्य-  
स्तस्मै जनकाय ह किल वरं  
ददौ; स च जनको ह कामप्रश्न-  
मेव वरं वव्रे वृतवान्; तं च वरं  
हास्मै ददौ याज्ञवल्क्यः; तेन  
वरप्रदानमामर्थ्येन अव्याचि-  
रुपासुमपि याज्ञवल्क्यं तूष्णीं  
स्थितमपि सम्राडेव जनकः पूर्वं  
पप्रच्छ ।

तत्रैवानुक्तिर्ब्रह्मविद्यायाः  
कर्मणा विरुद्धत्वात्; विद्यायाश्च  
स्वातन्त्र्यात्—स्वतन्त्रा हि ब्रह्म-  
विद्या सहकारिसाधनान्तरनिर-  
पेक्षा पुरुषार्थसाधनेति च ॥१॥

विषयक ज्ञानको देखकर उससे  
संतुष्ट हो याज्ञवल्क्यने जनकको वर  
दिया था, उस जनकने उस समय  
इच्छानुसार प्रश्न करनेका वर ही  
माँगा था और याज्ञवल्क्यने उसे  
यह वर दे दिया था, उस वरप्रदान-  
के सामर्थ्यसे कुछ कहनेकी इच्छा-  
वाले न होने और चुप बैठे रहनेपर  
भी पहले राजा जनकने ही  
याज्ञवल्क्यसे पूछा ।

कर्मसे विरुद्ध होनेके कारण  
उस कर्मकाण्डके प्रसङ्गमें ही ब्रह्म-  
विद्याका वर्णन नहीं किया गया,  
क्योंकि विद्या तो स्वतन्त्र है—ब्रह्म-  
विद्या स्वतन्त्र है, अन्य सहकारी  
साधनकी अपेक्षासे रहित है और  
पुरुषार्थकी साधनभूत है ॥ १ ॥

पुरुषके व्यवहारमें उपयोगी पाँच ज्योतियाँ

१—आदित्यज्योति

याज्ञवल्क्य किं ज्योतिरयं पुरुष इति । आदित्य-  
ज्योतिः सम्राडिति होवाचादित्येनैवायं ज्योतिषास्ते पत्य-  
यते कर्म कुरुते विपल्येतीत्येवमेवैतद् याज्ञवल्क्य ॥२॥

‘हे याज्ञवल्क्य ! यह पुरुष किस ज्योतिवाला है ?’ ‘हे सम्राट् ! यह  
आदित्यरूप ज्योतिवाला है’—ऐसा याज्ञवल्क्यने कहा, ‘यह आदित्यरूप  
ज्योतिसे ही बैठता, सब ओर जाता, कर्म करता और लौट जाता है ।  
याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है’ ॥ २ ॥



परिषद्, त्रयो वैको वेति; तस्माद्  
यद्यप्यनुमानकौशलं राज्ञः, तथा-  
पि तु युक्तो याज्ञवल्क्यः प्रष्टुम्,  
विज्ञानकौशलतारतम्योपपत्तेः  
पुरुषाणाम् ।

अथवा श्रुतिः स्वयमेव  
आख्यायिकाव्याजेन अनुमान-  
मार्गमुपन्यस्य अस्मान् बोधयति  
पुरुषमतिमनुसरन्ती ।

याज्ञवल्क्योऽपि जनकामि-  
प्रायामिज्ञतया व्यतिरिक्तात्म-  
ज्योतिर्बोधयिष्यन् जनकं व्यति-  
रिक्तप्रतिपादकमेव लिङ्गं प्रति-  
पेदे, यथा—प्रसिद्धमादित्यज्यो-  
तिः सम्राडिति होवाच ।

कथम् ? आदित्येनैव स्वावयव-  
संघातव्यतिरिक्तेन चक्षुषोऽनु-  
ग्राहकेण ज्योतिषायं प्राकृतः पुरुष  
आस्ते उपविशति, पल्ययते पर्येति  
क्षेत्रमरण्यं वा तत्र गत्वा कर्म  
कुरुते, विपश्येति विपर्येति च  
यथागतम् अत्यन्तव्यतिरिक्तज्यो-

परिषद् होती है, तथा [ सदाचार-  
सम्पन्न ] तीन पुरुषोंकी और  
[ अव्यात्मनिष्ठ ] एक पुरुषकी भी  
परिषद् हो सकती है । इसलिये  
यद्यपि राजामें अनुमान करनेकी  
कुशलता है, तो भी याज्ञवल्क्यसे  
पूछना उचित ही है; क्योंकि पुरुषों-  
के विज्ञान और कौशलका तो  
तारतम्य होना सम्भव है ।

अथवा पुरुषकी बुद्धिका अनु-  
सरण करनेवाली श्रुति आख्या-  
यिकाके मिथसे अनुमानके मार्गका  
उल्लेख करके हमें स्वयं ही बोध  
करा रही है । [ इसमें राजा अथवा  
मुनि किसीकी भी बुद्धिकी कुशलता  
अभिप्रेत नहीं है ] ।

जनकके अभिप्रायको जानने  
वाले होनेसे याज्ञवल्क्यजीने भी  
देहादिसे व्यतिरिक्त आत्मज्योतिका  
बोध करानेके लिये जनकको व्यति-  
रिक्त ज्योतिका प्रतिपादक लिङ्ग  
ही बतलाया; यथा—हे सम्राट् !  
वह प्रसिद्ध आदित्य ज्योतिवाला  
है, ऐसा उन्होंने कहा ।

किस प्रकार आदित्य ज्योतिवाला  
है ? [ सो बतलाते हैं— ] यह प्राकृत  
पुरुष अपने अवयवसंघातसे व्यति-  
रिक्त नेत्रेन्द्रियके अनुग्राहक आदित्य-  
के द्वारा ही वैठता, इधर-उधर  
क्षेत्र या जंगलमें जाता, वहाँ जाकर  
कर्म-करता और जैसे गया था,  
वैसे लौट भी आता है । पुरुषके  
अत्यन्त व्यतिरिक्त ज्योतिष्पुष्की

अथाव्यतिरिक्तेनैव स्वात्मना  
ज्योतिषा व्यवहरति, ततो-  
ऽप्रत्यक्षेऽपि ज्योतिषि ज्योतिष्का-  
र्यदर्शनेऽव्यतिरिक्तमेव ज्योति-  
रनुमेयम्; अथानियम एव—  
व्यतिरिक्तमव्यतिरिक्तं वा  
ज्योतिः पुरुषस्य व्यवहारहेतुः,  
ततोऽनध्यवसाय एव ज्योति-  
विषये—इत्येवं मन्वानः पृच्छति  
जनको याज्ञवल्क्यम्—किं  
ज्योतिरयं पुरुष इति ।

नन्वेवमनुमानकौशले जनक-  
स्य किं प्रश्नेन, स्वयमेव  
कस्मान्न प्रतिपद्यत इति ?

सत्यमेतत्; तथापि लिङ्ग-  
लिङ्गिसम्बन्धविशेषाणामत्यन्त-  
सौक्ष्म्याद् दुरवबोध्यतां मन्यते  
बहूनामपि पण्डितानाम्, किमु-  
तैकस्य; अत एव हि धर्मसूक्ष्म-  
निर्णये परिषद्वापार इष्यते,  
पुरुषविशेषश्चापेक्ष्यते—दशावरा

यह अपनेसे अभिन्न ज्योतिद्वारा ही  
व्यवहार करता है तो ज्योतिका  
प्रत्यक्ष न होनेपर भी ज्योतिका  
कार्य देखनेपर अभिन्न ज्योतिका  
ही अनुमान करना होगा; यदि  
ऐसा मानें कि पुरुषके व्यवहारकी  
हेतु व्यतिरिक्त या अव्यतिरिक्त  
ज्योति है—इसका नियम है ही  
नहीं, तब तो ज्योतिके विषयमें  
अनिश्चय हीं रहेगा—ऐसा मानकर  
ही जनक याज्ञवल्क्यसे पूछता है  
कि यह पुरुष किस ज्योतिवाला है?

शङ्का—किंतु यदि जनकमें ऐसा  
अनुमानकौशल है तो उसे प्रश्न  
करनेकी क्या आवश्यकता थी,  
उसने स्वयं ही [ अनुमान करके ]  
क्यों नहीं जान लिया ?

समाधान—यह ठीक है; तथापि  
लिङ्ग और लिङ्गी [ अर्थात् व्यापक  
और व्याप्य ] के सम्बन्धविशेषोंको  
अत्यन्त सूक्ष्मताके कारण वह उन्हें  
अनेकों विद्वानोंके लिये भी दुर्बोध  
समझता है, एककी तो बात ही क्या  
है; इसीसे धर्म-जैसे सूक्ष्म विषयका  
निर्णय करनेके लिये परिषद्वापार  
(अनेकोंकी गोष्ठी) की अपेक्षा होती  
है तथा विशिष्ट पुरुषकी भी अपेक्षा  
होती है । कम-से-कम दश पुरुषोंकी

भवतीत्यग्निनैवायं ज्योतिषास्ते पल्ययते कर्म कुरुते  
विपल्येतीत्येवमेवैतद् याज्ञवल्क्य ॥ ४ ॥

‘हे याज्ञवल्क्य ! आदित्यके अस्त हो जानेपर तथा चन्द्रमाके अस्त हो जानेपर यह पुरुष किस ज्योतिवाला होता है ?’ ‘अग्नि ही इसकी ज्योति होता है । यह अग्निरूप ज्योतिके द्वारा ही बैठता, इधर-उधर जाता, कर्म करता और लौट आता है ।’ ‘हे याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है’ ॥४॥

अस्तमिते आदित्ये चन्द्रमस्य- आदित्यके अस्त होनेपर और  
स्तमितेऽग्निज्योतिः ॥ ४ ॥ चन्द्रमाके अस्त होनेपर अग्नि  
ज्योति होता है ॥ ४ ॥

#### ४-वाग्ज्योति

अस्तमित आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्रमस्यस्तमिते  
शान्तेऽग्नौ किं ज्योतिरेवायं पुरुष इतिवागे वास्य  
ज्योतिर्भवतीति वाचैवायं ज्योतिषास्ते पल्ययते कर्म  
कुरुते विपल्येतीति तस्माद् वै सम्राडपि यत्र स्वः  
पाणिर्न विनिर्ज्ञायतेऽथ यत्र वागुच्चरत्युपैव तत्र  
न्येतीत्येवमेवैतद् याज्ञवल्क्य ॥ ५ ॥

‘हे याज्ञवल्क्य ! आदित्यके अस्त होनेपर, चन्द्रमाके अस्त होनेपर और अग्निके शान्त होनेपर यह पुरुष किस ज्योतिवाला होता है ?’ ‘वाक् ही इसकी ज्योति होती है । यह वाक् रूप ज्योतिके द्वारा ही बैठता, इधर-उधर जाता, कर्म करता और लौट आता है । इसीसे हे सम्राट् ! जहाँ अपना हाथ भी नहीं जाना जाता, वहाँ ज्यों ही वाणीका उच्चारण किया जाता है कि पास चला जाता है ।’ ‘हे याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है’ ॥ ५ ॥

शान्तेऽग्नौ वाग्ज्योतिः, वागिति | अग्निके शान्त होनेपर वाक्  
ज्योति है । ‘वाक्’ इस शब्दसे  
शब्दः परिगृह्यते; शब्देन विष- शब्द ग्रहण किया जाता है, शब्द-

तिष्ठप्रसिद्धताप्रदर्शनार्थम् अनेक-  
विशेषणम्; वाक्षानेकज्योतिः-  
प्रदर्शनं च लिङ्गस्याव्यभिचारि-  
त्वप्रदर्शनार्थम् ।

प्रसिद्धता प्रदर्शित करनेके लिये यहाँ  
अनेक विशेषण दिये गये हैं । और  
बाह्य अनेक ज्योतियोंका प्रदर्शन  
लिङ्गका अव्यभिचारित्व प्रदर्शित  
करनेके लिये है ।

एवमेवैतद् याज्ञवल्क्य ॥ २ ॥

[ जनक—] 'याज्ञवल्क्य ! यह  
वात ऐसी ही है' ॥ २ ॥

### २-चन्द्रज्योति

अस्तमित आदित्ये याज्ञवल्क्य किं ज्योतिरेवायं  
पुरुष इति चन्द्रमा एवास्य ज्योतिर्भवतीति चन्द्रमसै-  
वायं ज्योतिषास्ते पल्ययते कर्म कुरुते विपल्येतीत्येव-  
मेवैतद् याज्ञवल्क्य ॥ ३ ॥

[ जनक—] 'हे याज्ञवल्क्य ! आदित्यके अस्त हो जानेपर यह पुरुष  
किस ज्योतिवाला होता है ?' [ याज्ञवल्क्य—] 'उस समय चन्द्रमा ही  
उसकी ज्योति होता है, चन्द्रमारूप ज्योतिके द्वारा ही यह बैठता,  
इधर-उधर जाता, कर्म करता और लौट आता है ।' [ जनक—] 'हे  
याज्ञवल्क्य ! यह वात ऐसी ही है' ॥ ३ ॥

तथास्तमिते आदित्ये याज्ञ-  
वल्क्य किं ज्योतिरेवायं पुरुष  
इति; चन्द्रमा एवास्य  
ज्योतिः ॥ ३ ॥

'तथा आदित्यके अस्त होनेपर  
हे याज्ञवल्क्य ! यह पुरुष किस  
ज्योतिवाला होता है ?' 'चन्द्रमा  
ही इसकी ज्योति होता है' ॥ ३ ॥

### ३-अग्निज्योति

अस्तमित आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्रमस्यस्त-  
मिते किं ज्योतिरेवायं पुरुष इत्यग्निरेवास्य ज्योति-

उपगच्छत्येव तत्र संनिहितो  
भवतीत्यर्थः; तत्र च कर्म कुरुते,  
विपल्येति ।

तत्र वाग्ज्योतिषो  
ग्रहणं गन्धादीनामुपलक्षणार्थम्;  
गन्धादिभिरपि हि घ्राणादिष्वनु-  
गृहीतेषु प्रवृत्तिनिवृत्त्यादयो  
भवन्ति; तेन तैरप्यनुग्रहो  
भवति कार्यकरणसंघातस्य;  
एवमेवैतद् याज्ञवल्क्य ॥ ५ ॥

कार्यताको प्राप्त हो जाती है, तात्पर्य  
यह है कि उस वाणीरूप ज्योतिसे  
पुरुष उपन्येति-समीप जाता अर्थात्  
निकटवर्ती हो जाता है और वह कर्म  
करता तथा पुनः लौट आता है ।

जहाँ वाक् रूप ज्योतिका ग्रहण  
गन्धादिके उपलक्षणके लिये है;  
गन्धादिके द्वारा भी घ्राणादिके  
अनुगृहीत होनेपर प्रवृत्ति और  
निवृत्ति आदि होते हैं; अतः उनसे  
भी देहेन्द्रियसंघातका अनुग्रह होता  
है; [ जनक- ] 'हे याज्ञवल्क्य । यह  
बात ऐसी ही है' ॥ ५ ॥

#### ५-आत्मज्योति

अस्तमित आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्रमस्यस्त-  
मिते शान्तेऽग्नौ शान्तायां वाचि किं ज्योतिरेवायं  
पुरुष इत्यात्मैवास्य ज्योतिर्भवतीत्यात्मनैवायं ज्योति-  
षास्ते पल्ययते कर्म कुरुते विपल्येतीति ॥ ६ ॥

'हे याज्ञवल्क्य । आदित्यके अस्त होनेपर, चन्द्रमाके अस्त होनेपर,  
अग्निके शान्त होनेपर और वाक् के भी शान्त होनेपर यह पुरुष किस  
ज्योतिवाला रहता है ?' 'आत्मा ही इसकी ज्योति होता है । यह आत्म-  
ज्योतिके द्वारा ही बैठता, इधर-उधर जाता, कर्म करता और फिर लौट  
आता है' ॥ ६ ॥

शान्तायां पुनर्वाचि, गन्धादि-  
ष्वपि च शान्तेषु वाक्षेष्त्रनुग्राह-  
केषु, सर्वप्रवृत्तिनिरोधः प्राप्तोऽस्य सम्पूर्ण प्रवृत्तियोंका निरोध प्राप्त होता

वाणीके शान्त हो जानेपर तथा  
गन्धादि बाह्य अनुग्राहकोंके भी  
निवृत्त हो जानेपर इस पुरुषकी

येण श्रोत्रमिन्द्रियं दीप्यते; श्रोत्रेन्द्रिये सम्प्रदीप्ते मनसि विवेक उपजायते; तेन मनसा बाह्यां चेषां प्रतिपद्यते—“मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोति” ( बृ० उ० १।५।३ ) इति ब्राह्मणम् ।

कथं पुनर्वाग्योतिरिति, वाचो ज्योतिष्मत्प्रसिद्धमित्यत आह— तस्माद् वै सम्राड् यस्माद् वाचा ज्योतिषानुगृहीतोऽयं पुरुषो व्यवहरति, तस्मात् प्रसिद्धमेतद् वाचो ज्योतिष्मत्; कथम् ? अपि—यत्र यस्मिन् काले प्रावृषि प्रायेण मेघान्धकारे सर्वज्योतिः प्रत्यस्तमये स्वोऽपि पाणिर्हस्तो न विस्पष्टं निर्जायते—अथ तस्मिन् काले सर्वचेष्टानिरोधे प्राप्ते बाह्यज्योतिषोऽभावाद् यत्र वागुच्चरति, आ वा भवति, गर्दभो वा रौति, उपैव तत्र न्येति—तेन शब्देन ज्योतिषा श्रोत्रमनसोनैरन्तर्यं भवति, तेन ज्योतिष्कार्यत्वं वाक् प्रतिपद्यते, तेन वाचा ज्योतिषोपन्येत्येव—

रूप विषयसे श्रोत्रेन्द्रिय दीप्त होती है; श्रोत्रेन्द्रियके सम्यक् प्रकारसे दीप्त होनेपर मनमें विवेक उत्पन्न होता है; उस मनसे बाह्य चेष्टाका अनुभव करता है; ‘मनसे ही देखता है, मनसे सुनता है’ ऐसा प्रथम अध्यायके पञ्चम ब्राह्मणका कथन है ।

किंतु वाक् किस प्रकार ज्योति है ? वाक्का ज्योति होना तो प्रसिद्ध नहीं है; इसीसे श्रुति कहती है;—इसीसे हे सम्राट् ! चूँकि यह पुरुष वाणीरूप ज्योतिसे अनुगृहीत होकर व्यवहार करता है, इसलिये इस वाणीका ज्योति होना प्रसिद्ध है । किस प्रकार ? [ सो बतलाते हैं— ] जब-जिस समय वर्षाकालमें मेघके अन्धकारमें प्रायः समस्त ज्योतियोंके अस्त हो जानेपर अपने हाथका भी स्पष्टतया भान नहीं होता, उस समय समस्त चेष्टाओंका निरोध प्राप्त होनेपर बाह्यज्योतियोंका अभाव होनेसे जहाँ वाणीका उच्चारण होता है, कुत्ता भौंकता है अथवा गधारेकता है वहीं उसके समीप पुरुष चला जाता है; उस शब्दरूप ज्योतिसे श्रोत्र और मनकी निरन्तरता होती है, इससे वाक् ज्योतिकी

किं पुनस्तच्छान्तायां वाचि  
ज्योतिर्भवति ? इत्युच्यते—  
आत्मैवास्य ज्योतिर्भवतीति ।  
आत्मेति कार्यकरणस्वावयवसं-  
घातव्यतिरिक्तं कार्यकरणावभा-  
सकम्, आदित्यादिबाह्यज्योति-  
र्वत् स्वयमन्येनानवभास्यमान-  
मभिधीयते ज्योतिः; अन्तःस्थं  
च तत् पारिशेष्यात्—कार्यकर-  
णव्यतिरिक्तं तदिति तावत्  
सिद्धम्; यच्च कार्यकरणव्यति-  
रिक्तं कार्यकरणसंघातानुग्राहकं  
च ज्योतिस्तद् बाह्यैश्चक्षुरादिक-  
रणैरुपलभ्यमानं दृष्टम्; न तु  
तथा तच्चक्षुरादिभिरुपलभ्यते,  
आदित्यादिज्योतिः दूषरतेषु;  
कार्यं तु ज्योतिषो दृश्यते  
यस्मात्, तस्मादात्मनैवायं ज्यो-  
तिषा आस्ते पश्यत्यते कसं  
कुण्ठते विपश्यतीति; तस्मान्मूल-  
मन्तःस्थं ज्योतिरित्यवगम्यते ।  
किं च आदित्यादिज्योतिर्वि-  
लक्षणं तदभौतिकं च; स एव

किंतु उस वाणीके शान्त होने-  
पर कीन ज्योति होती है ? सो  
बतलाया जाता है—उस समय  
आत्मा ही इस पुरुषकी ज्योति होता  
है । आत्मा—यह देहेन्द्रियरूप अपने  
अवयवसंघातसे व्यतिरिक्त, देह  
और इन्द्रियोंका अवभासक तथा  
आदित्यादि बाह्य ज्योतियोंके समान  
स्वयं किसी अन्धसे भासित न होने-  
वाली ज्योति कहा जाता है । तथा  
[ किन्हीं बाह्य ज्योतियोंमें न होने-  
के कारण ] वह पारिशेष्य न्यायसे  
अन्तःस्थ है; वह देह और इन्द्रियोंसे  
भिन्न है—यह तो सिद्ध ही हो चुका  
है; और जो ज्योति देहेन्द्रियसे भिन्न  
तथा देहेन्द्रियसंघातकी उपकारक  
होती है, वह नेत्रादि बाह्य इन्द्रियोंसे  
उपलब्ध होती देखी जाती है; किंतु  
आदित्यादि ज्योतियोंके निवृत्त हो  
जानेपर यह आत्मा उनकी तरह  
चक्षु आदिसे उपलब्ध नहीं होता;  
किंतु तो भी चूँकि ज्योतिका कार्य  
देखा ही जाता है, इसलिये यह  
पुरुष आत्मज्योतिसे ही बैठता,  
इधर उधर जाता, कर्म करता और  
फिर लौट आता है; अतः यह ज्ञात  
होता है कि निश्चय ही आत्मा  
अन्तःस्थ ज्योति है; यही नहीं  
वह आदित्यादि ज्योतियोंसे  
विलक्षण और अभौतिक भी है; यही

पुरुषस्य । एतदुक्तं भवति —  
 जाग्रद्विषये बहिर्मुखानि करणानि  
 चक्षुरादीन्यादित्यादिज्योतिर्भिर-  
 नुगृह्यमाणानि यदा, तदा स्फुट-  
 तरः संव्यवहारोऽस्य पुरुषस्य  
 भवतीति; एवं तावज्जागरिते  
 स्वावयवसंघातव्यतिरिक्तेनैव  
 ज्योतिषा ज्योतिष्कार्यसिद्धिरस्य  
 पुरुषस्य दृष्ट्वा तस्मात्ते वयं मन्या-  
 महे — सर्वबाह्यज्योतिःप्रत्यस्तम-  
 येऽपि स्वप्नसुषुप्तिकाले जागरिते  
 च तादृगवस्थायां स्वावयवसंघात-  
 व्यतिरिक्तेनैव ज्योतिषा ज्योति-  
 ष्कार्यसिद्धिरस्येति, दृश्यते च  
 स्वप्ने ज्योतिष्कार्यसिद्धिः —  
 बन्धुसंगमनवियोगदर्शनं देशा-  
 न्तरगमनादि च; सुषुप्ताच्चोत्था-  
 नम्—सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चि-  
 दवेदिषमिति; तस्मादस्ति व्यति-  
 रिक्तं किमपि ज्योतिः ।

है। यहाँ यह कहा गया है—  
 जिस समय जाग्रत्-अवस्थामें आदि-  
 त्यादि ज्योतियोंसे अनुगृहीत होने-  
 वाली चक्षु आदि इन्द्रियाँ बहिर्मुख  
 होती हैं, उस समय इस पुरुषका  
 व्यवहार स्पष्टतर होता है; इस  
 प्रकार जाग्रत्-अवस्थामें तो इस  
 पुरुषके ज्योतिसम्बन्धी कार्योंकी  
 सिद्धि अपने अवयवसंघातसे व्यति-  
 रिक्त ज्योतिके द्वारा ही देखी गयी  
 है; अतः हम समझते हैं कि स्वप्न  
 और सुषुप्तिकालमें सम्पूर्ण बाह्य  
 ज्योतियोंके अस्त हो जानेपर तथा  
 जाग्रत्कालमें भी ऐसी अवस्था  
 आनेपर अपने अवयवसंघातसे व्यति-  
 रिक्त ज्योतिके द्वारा ही इस पुरुष-  
 के ज्योतिसम्बन्धी कार्योंकी सिद्धि  
 होती है; स्वप्नमें बन्धुओंके संयोग-  
 वियोग दिखायी देने और देशान्तर-  
 में जाने आदि ज्योतिके कार्योंकी  
 सिद्धि देखी ही जाती है; इसी प्रकार  
 सुषुप्तिसे उठना और 'मैं सुखसे  
 सोया उस समय कुछ भी मान नहीं  
 रहा' ऐसा अनुभव भी देखा ही  
 जाता है। अतः कोई व्यतिरिक्त  
 ज्योति है ।



रथमात्रम्-विलक्षणमात्मज्योतिः  
सिद्धमिति ।

कार्यकरणसंघातभावभावित्वा-

आत्मनः संघात- च संघातधर्मत्वम्

संघर्षे युक्त्य- अनुमीयते ज्योतिषः

न्तरम् सामान्यतो दृष्टस्य

चानुमास्य व्यभिचारिवादपा-

माण्यम्; सामान्यतो दृष्टबलेन

ज्योति इनसे विलक्षण है—यह सिद्ध होता है' ऐसा कहना तुम्हारी मनमानी कल्पनामात्र है ।

इसके सिवा देहेन्द्रियसंघातके रहनेपर ही रहती है, इसलिये यह चैतन्यज्योति [रूप आदिके समान] संघातका ही धर्म है, ऐसा भी अनुमान होता है । सामान्य तो दृष्ट अनुमान व्यभिचारो होता है, इसलिये उसकी प्रामाणिकता स्वीकार नहीं की जा सकती । आत सामान्य तो दृष्ट अनुमानके बलसे ही तो

१. अनुमान-वाक्य इस प्रकार है—चैतन्यं शरीरधर्मः, तद्भावभावित्वात्, रूपवत् ।

२. अनुमान साधारणतः तीन प्रकारका होता है—१. पूर्ववत्, २ शेषवत् और ३. सामान्यतो दृष्ट । कारण देखकर जो कार्यका अनुमान किया जाता है, वह 'पूर्ववत्' है, जैसे मेषकी धिरी हुई घटा देखकर वृष्टिका अनुमान । कार्य देखकर जो कारणका अनुमान होता है, वह 'शेषवत्' कहलाता है; जैसे नदीमें बाढ़ आयी देखकर पर्वतार वृष्टि होनेका अनुमान । तथा प्रत्यक्षमूलक साधारण नियम या व्याप्तिके अनुसार जो परोक्षवस्तुका अनुमान किया जाता है, वह सामान्यतो दृष्ट अनुमान है; जैसे प्रत्येक कार्यका एक कर्ता देखा जाता है, चूँके यह जगत् भी एक कार्य है, अतः इसका भी एक कर्ता अवश्य होगा । जो इसका कर्ता है, वही ईश्वर है । यहाँ 'विमतं चैतन्यज्योतिः संघाताद् भिन्नम् तद्भासकत्वात् आदित्यादि-वत्' ( विवादकी विषयभूत चैतन्यज्योति संघातसे भिन्न है; क्योंकि यह संघातको प्रकाशित करनेवाली है, जैसे आदित्य )—इस प्रकार 'प्रकाशक प्रकाश्यसे भिन्न होता है, इस व्याप्तिके अनुसार परोक्ष 'चैतन्यज्योति' को संघातसे भिन्न सिद्ध किया जा रहा है; अतः यह सामान्यतो दृष्ट अनुमान है ।

३. नेत्र देहका प्रकाशक होकर भी देहसे पृथक् नहीं है; अतः संघातकी प्रकाशिका होनेके कारण जो चैतन्यज्योतिको संघातसे भिन्न सिद्ध करते हैं, उनका यह हेतु नेत्र आदिके विषयमें अनैकान्तिक ( व्यभिचरित ) हो गया है—इसी युक्तिके पूर्वाक्षीने सामान्यतो दृष्ट अनुमानको व्यभिचारी कहा है ।

हेतुर्ब्रह्मराद्यग्राह्यत्वम्, आदि-  
त्यादिवत् ।

न, समानजातीयेनैवोपकार-  
आत्मज्योतिषो-दर्शनात्— यदादि-  
ज्योतिर्विलक्ष- त्यादिविलक्षणं

प्ये आक्षेपः ज्योतिरान्तरं सिद्ध-  
मिति, एतदसत्; कस्मात् ?  
उपक्रियमाणसमानजातीयेनैव  
आदित्यादिज्योतिषा कार्यकरण-  
संघातस्य भौतिकस्य भौतिकेनै-  
वोपकारः क्रियमाणो दृश्यते;  
यथादृष्टं चेदमनुमेयम्; यदि  
नाम कार्यकरणादर्थान्तरं तदुप-  
कारकमादित्यादिवज्ज्योतिः,  
तथापि कार्यकरणसंघातसमान-  
जातीयमेवानुमेयम्, कार्यकरण-  
संघातोपकारकत्वात्, आदित्या-  
दिज्योतिर्वत् । यत् पुनरन्तः-  
स्थत्वादप्रत्यक्षत्वाच्च वैलक्षण्य-  
मुच्यते, तच्चक्षुरादिज्योतिर्भिरनै-  
कान्तिकम्; यतोऽप्रत्यक्षाण्यन्तः-  
स्थानि च चक्षुरादिज्योतींषि  
भौतिकान्येव । तस्मात्तव मनो-

कारण है कि वह आत्मज्योति  
आदित्यादिके समान चक्षु आदिसे  
ग्राह्य नहीं है ।

पूर्व०— ग्रह नहीं हो सक्ता,  
क्योंकि समान जातिवाले पदार्थसे  
ही उपकार होता देखा जाता है,  
आदित्यादिसे भिन्न जो आन्तर  
ज्योति सिद्ध की गयी है, वह ठीक  
नहीं है; क्यों ? क्योंकि जिनका  
उपकार किया जाता है, उन  
भौतिक देहेन्द्रियसंघातका अपने  
समान जातिवाले भौतिक आदि-  
त्यादि ज्योतिसे ही उपकार होता  
देखा जाता है; और जैसा देखा  
गया है, वैसा ही इसका अनुमान  
करना चाहिये । यदि देह और  
इन्द्रियोंकी उपकारक ज्योति आदि-  
त्यादिके समान उनसे कोई भिन्न  
पदार्थ है, तो भी उसे देहेन्द्रिय-  
संघातसे समान जातिवाली ही  
अनुमान करनी चाहिये; क्योंकि  
आदित्यादि ज्योतियोंके समान वह  
देहेन्द्रियसंघातका उपकार करने-  
वाली है । इसके सिवा अन्तःस्थ  
और अप्रत्यक्ष होनेके कारण जो  
उसकी विलक्षणता बतलायी जाती  
है, वह तो नेत्रादि ज्योतियोंके द्वारा  
व्यभिचरित है; क्योंकि अप्रत्यक्ष  
और अन्तःस्थ होनेपर भी नेत्रादि  
ज्योतियाँ भौतिक ही हैं । अतः 'आत्म-

दृश्यमाने कारणान्तरमनुमेयम्;  
 अनुमेयत्वे च केनचित् सामा-  
 न्यात् सर्वं सर्वत्रानुमेयं स्यात्;  
 तच्चानिष्टम्; न च पदार्थस्व-  
 भावो नास्ति; न ह्यग्निरुष्णस्वा-  
 भाव्यम् अन्यनिमित्तम्, उदकस्य  
 वा शैत्यम् । प्राणिधर्माधर्माद्य-  
 पेक्षमिति चेत्; धर्माधर्मादेर्निमि-  
 त्तान्तरापेक्षस्वभावप्रसङ्गः ।  
 अस्त्विति चेत्, न; तदनवस्था-  
 प्रसङ्गः; स चानिष्टः ।

न, स्वप्नस्मृत्योर्दृष्टस्यैव दर्श-  
 स्वभाववादि- नात्—यदुक्तं स्व-  
 पक्षनिरसनम् भाववादिना देह-  
 स्यैव दर्शनादिक्रिया न व्यति-  
 रिक्तस्येति, तन्न; यदि हि  
 देहस्यैव दर्शनादिक्रिया स्वप्ने  
 दृष्टस्यैव दर्शनं न स्यात्; अन्धः  
 स्वप्नं पश्यन् दृष्टपूर्वमेव पश्यति

अप्रकाशकरूपसे देखनेमें किसी  
 अन्य कारणका अनुमान नहीं करना  
 चाहिये; यदि किसीसे समानता  
 होनेके कारण उसके विषयमें भी  
 अनुमान किया जाय तब तो सब  
 जगह सबके विषयमें अनुमान  
 ही करना होगा; और यह इष्ट  
 नहीं है, क्योंकि पदार्थका कोई  
 स्वभाव ही न हो—ऐसी बात  
 नहीं है; अग्निका उष्णस्वभाव  
 होना अथवा जलका शीतल होना  
 किसी अन्य कारणसे नहीं है । यदि  
 कहो कि स्वभाव भी प्राणियोंके  
 धर्माधर्मकी अपेक्षासे होता है, तो  
 धर्माधर्मादिका भी किसी अन्य  
 निमित्तकी अपेक्षा रखनेवाला  
 स्वभाव माननेका प्रसङ्ग होगा ।  
 यदि कहो कि होने दो, तो यह  
 ठीक नहीं; क्योंकि इससे अनवस्था-  
 का प्रसङ्ग होगा और वह इष्ट  
 नहीं है ।

सिद्धान्ती—तुम्हारा कथन  
 ठीक नहीं है, क्योंकि स्वप्न और  
 स्मृतिमें देखे हुका ही दर्शन  
 होता है—स्वभाववादीने जो कहा  
 कि दर्शनादि क्रिया देहके ही हैं,  
 उससे भिन्नके नहीं हैं, सो ऐसी  
 बात नहीं है; यदि दर्शनादि  
 क्रिया देहकी ही होती तो स्वप्नमें  
 देखे हुको ही न देखा जाता ।  
 अन्धा पुरुष स्वप्न देखनेके  
 समय पहले देखे हुए पदार्थों-

हि भवानादित्यादिवद् व्यति-  
रिक्तं ज्योतिः साधयति कार्य-  
करणेभ्यः; न च प्रत्यक्षमनुमानेन  
बाधितुं शक्यते; अयमेव तु कार्य-  
करणसंघातः प्रत्यक्षं पश्यति  
शृणोति मनुते विजानाति च;  
यदि नाम ज्योतिरन्तरमस्योप-  
कारकं स्यादादित्यादिवत्, न  
तदात्मा स्यात्, ज्योतिरन्तरम्,  
आदित्यादिदेवः; य एव तु  
प्रत्यक्षं दर्शनादिक्रियां करोति  
स एवात्मा स्यात् कार्यकरण-  
संघातः, नान्यः, प्रत्यक्षविरोधे-  
ऽनुमानस्याप्रामाण्यात् ।

नन्वयमेव चेदर्शनादिक्रिया-  
यथाक्तयुक्तेरनै- कर्ता आत्मा संघातः  
क्रान्तिकत्वम् कथमविकलस्यैवास्य  
दर्शनादिक्रियाकर्तृत्वं कदाचिद्  
भवति कदाचिन्नेति ।

नैष दोषः, दृष्टत्वात्; न हि  
तन्निरासपूर्वकं दृष्टेऽनुपपन्नं नाम,  
स्वभावस्य नि- न हि खद्योते प्रका-  
निमित्तत्व- शाप्रकाशकत्वेन  
निरूपणम्

आदित्यादिके समान ज्योतिको देह  
और इन्द्रियोंसे भिन्न सिद्ध करते  
हैं; किंतु अनुमानके द्वारा प्रत्यक्षका  
बाध नहीं हो सकता; वह देहेन्द्रिय-  
संघात ही तो प्रत्यक्ष देखता, सुनता,  
मनन करता और विशेषरूपसे  
जानता है; यदि आदित्यादिके समान  
इसका उपकार करनेवाली कोई  
अन्य ज्योति हो तो वह आत्मा  
नहीं हो सकती, अपितु आदित्यादि-  
के समान ही कोई अन्य ज्योति  
होगी; जो भी प्रत्यक्ष दर्शनादि कर्म  
करता है, वह देहेन्द्रियसंघात ही  
आत्मा होना चाहिये, कोई दूसरा  
नहीं, क्योंकि प्रत्यक्षसे विरोध  
होनेपर अनुमानकी प्रामाणिकता  
नहीं हो सकती ।

सिद्धान्ती—किंतु यदि यह संघात  
ही दर्शनादि क्रियाओंका करने-  
वाला आत्मा हो तो ऐसा क्यों  
होता है कि इसमें कोई विकार न  
आनेपर भी कभी तो इसमें दर्श-  
नादि क्रियाओंका कर्तृत्व रहता है  
और कभी नहीं रहता है ?

पूर्व०—यह कोई दोष नहीं है,  
क्योंकि ऐसा देखा गया है और  
देखी हुई बातमें अनुपपत्ति नहीं  
होती; खद्योतको प्रकाशक और

स्मरद् रूपं पश्यति तदेवानि-  
मीलितेऽपि चक्षुषि द्रष्टुं आसी-  
दित्यवगम्यते ।

मृते च देहेऽविकलस्यैव च  
रूपादिदर्शनाभावात्—देहस्यैव  
द्रष्टृत्वे मृतेऽपि दर्शनादिक्रिया  
स्यात् । तस्माद् यदपाये देहे  
दर्शनं न भवति, यद्भावे च  
भवति, तद् दर्शनादिक्रियाकर्तृ  
न देह इत्यवगम्यते ।

चक्षुरादीन्येव दर्शनादिक्रिया-  
कर्तृणीति चेन्न, यदहमद्राक्षं  
तत् स्पृशामीति भिन्नकर्तृकत्वे  
प्रतिसंधानानुपपत्तेः मनस्तर्हीति  
चेन्न, मनसोऽपि विषयत्वाद्  
रूपादिवद् द्रष्टृत्वाद्यनुपपत्तिः ।

तस्मादन्तःस्थं व्यतिरिक्तमा-  
दित्यादिवदिति सिद्धम् ।

हैं, जो नेत्रोंके मूँदनेपर स्मरण  
किये जानेवाले रूपको देखता है,  
वही नेत्रोंके न मूँदनेपर भी द्रष्टा  
था—ऐसा जाना जाता है ।

इसके सिवा शरीरके मर जाने-  
पर उसमें कोई विकार न होनेपर  
भी वह रूपादिका दर्शन नहीं  
करता—यदि देह ही द्रष्टा होता तो  
उसके मरनेपर भी उसमें दर्शनादि  
क्रिया होती । अतः जिसके देहमें न  
रहनेपर दर्शन नहीं होता और  
रहनेपर होता है, वही दर्शनादि  
क्रियाका कर्ता है, देह नहीं—ऐसा  
ज्ञात होता है ।

यदि कहो कि नेत्रादि इन्द्रियाँ  
ही दर्शनादि क्रिया करनेवाली हैं,  
तो ऐसी बात नहीं है, क्योंकि  
[ वैसी स्थितिमें ] दर्शन और स्पर्श  
भिन्न कर्ताओंकी क्रिया होनेके  
कारण 'जिसे मैंने देखा था, उसका  
स्पर्श करता हूँ' ऐसा अनुभव नहीं  
हो सकता था; अच्छा तो, मन ही  
द्रष्टा है—ऐसा मानें तो यह भी  
ठीक नहीं, क्योंकि रूप आदिकी  
भाँति विषय (दृश्य) होनेके कारण  
मनका भी द्रष्टा होना सम्भव नहीं  
है । अतः यह सिद्ध हुआ कि चैतन्य-  
ज्योति अन्तःस्थ है और आदि-  
त्यादिके समान शरीरसे भिन्न हैं ।

न शाकद्वीपादिगतमदृष्टरूपम् ;  
ततश्चैतत् सिद्धं भवति-यः स्वप्ने  
पश्यति दृष्टपूर्वं वस्तु, स एव  
पूर्वं विद्यमाने चक्षुष्यद्राक्षीत्, न  
देह इति; देहश्चेद् द्रष्टा, स  
येनाद्राक्षीत् तस्मिन्नुद्भूते चक्षुषि  
स्वप्ने तदेव दृष्टपूर्वं न पश्येत्;  
अस्ति च लोकं प्रसिद्धिः-पूर्वं  
दृष्टं मया हिमवतः शृङ्गमग्राहं  
स्वप्नेऽद्राक्षमित्युद्भूतचक्षुषाम-  
न्धानामपि; तस्मादनुद्भूतेऽपि  
चक्षुषि यः स्वप्नदृक् स एव  
द्रष्टा, न देह इत्यवगम्यते ।

तथा स्मृतौ—द्रष्टृस्मरणोरेकत्वे  
द्रष्टुर्देहेन्द्रियादि-सति य एव द्रष्टा  
व्यतिरिक्तत्वम् स एव स्मर्ता;  
यदा चैवं तदा निमीलिता-  
क्षोऽपि स्मरन् दृष्टपूर्वं यद्  
रूपं तद् इष्टवदेव पश्यतीति;  
तस्माद् यन्निमीलितं तत्र  
द्रष्टृ; यन्निमीलिते चक्षुषि

को ही देखता है, जिन्हें पहले कभी  
नहीं देखा, उन शाकद्वीपादिके  
पदार्थोंको नहीं देखता; इससे यह  
सिद्ध होता है कि स्वप्नमें जो पहले  
देखे हुए पदार्थोंको देखता है,  
उसीने पहले नेत्रोंके रहते हुए उन  
पदार्थोंको देखा था, देहने नहीं;  
यदि देह ही देखनेवाला होता तो  
जिनके द्वारा उसने पहले देखा था  
उन नेत्रोंके निकाल लिये जानेपर  
उन पूर्वदृष्ट पदार्थोंको स्वप्नमें न  
देखता; किंतु जिनके नेत्र निकाल  
लिये गये हैं, उन अन्वोंके विषयमें  
भी लोकमें ऐसी प्रसिद्धि है कि  
आज स्वप्नमें मैंने पहले देखा हुआ  
हिमालयका शिखर देखा । इससे  
यह ज्ञात होता है कि जो स्वप्न  
देखनेवाला है, वही नेत्रोंके न  
निकालनेपर भी द्रष्टा है, देह द्रष्टा  
नहीं है ।

इसी प्रकार स्मरणमें समझना  
चाहिये-द्रष्टा और स्मरण करनेवाले-  
को एकता होनेपर जो द्रष्टा होता है,  
वही स्मरण करनेवाला होता है ।  
जब कि ऐसी बात है तभी आँख  
मूंदकर स्मरण करनेवाला भी जो  
पहले देखा हुआ रूप है; उसे देखे  
हुएके समान ही देखता है; अतः  
जिन्हें मूंद रखा है, वे नेत्र द्रष्टा नहीं

जातीयैः; तस्मादहेतुः कार्य-  
करणसंघातसमानजातीयैरेव  
आदित्यादिज्योतिर्मिरुपक्रियमा-  
णत्वादिति ।

यत् पुनरात्य-चक्षुरादि-  
मिरादित्यादिज्योतिर्वद् अदृश्य-  
त्वादित्यं हेतुज्योतिरन्तर-  
स्यान्तःस्थत्वं विलक्षणं च न  
साधयति, चक्षुरादिभिरनैकान्ति-  
कत्वादिति—तदसत्, चक्षुरादि-  
करणेभ्योऽन्यत्वे सतीति हेतो-  
र्विशेषणत्वोपपत्तेः ।

उनका उपकार होता है; अतः  
कार्यकरणसंघातके समानजातीय  
आदित्यादि ज्योतियोंसे उपकृत  
होनेके कारण ही आत्मज्योति  
संघातके समानजातीय ही होनी  
चाहिये—यह कोई हेतु नहीं है ।

और तुमने जो ऐसा कहा कि  
आदित्यादिकी ज्योतिके समान चक्षु  
आदि इन्द्रियोंसे दिखायी देनेवाली  
न होनेके कारण [ आत्मज्योति  
अन्तःस्थ और भिन्न प्रकारकी है ]  
—यह हेतु तो चक्षु आदिसे व्यभि-  
चरित होनेके कारण उस अन्य  
ज्योतिका अन्तःस्थ और विलक्षण  
होना सिद्ध नहीं कर सकता, सो  
ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि  
'चक्षु आदि इन्द्रियोंसे भिन्न होते  
हुए' [ उनसे न दिखायी देनेके  
कारण आत्मज्योति अन्तःस्थ एवं  
विलक्षण है ] इस प्रकार उपर्युक्त  
हेतुमें विशेषण लगा देनेसे उसकी  
उपपत्ति हो सकती है ।

१. तात्पर्य यह है कि पहले अनुमानका स्वरूप यों था 'आत्मज्योतिः अन्तः-  
स्थम्, आदित्यादिवच्चक्षुरादिभिरदृश्यत्वात् ।' अर्थात् आत्मज्योति अपने भीतर है,  
क्योंकि वह सूर्य आदिकी भाँति आँखोंसे नहीं दिखायी देती । यह हेतु नेत्रके विषयमें  
व्यभिचरित था; क्योंकि अपना नेत्र भी अपने ही नेत्रसे नहीं देखा जा सकता ।  
इस दोषको मिटानेके लिये सिद्धान्तीने हेतुमें 'चक्षुरादिकरणेभ्योऽन्यत्वे सति' यह  
विशेषण जोड़ दिया । अब अनुमानका स्वरूप इस प्रकार हो गया—'आत्मज्योतिः  
अन्तःस्थम्, चक्षुरादिकरणेभ्योऽन्यत्वे सति चक्षुरादिभिरदृश्यत्वात् ।' अर्थात् आत्म-  
ज्योति अपने भीतर स्थित है; क्योंकि वह चक्षु आदि इन्द्रियोंसे भिन्न होती हुई  
इन इन्द्रियोंसे देखी नहीं जाती—ऐसा हेतु माननेपर कहीं भी दोष नहीं आता ।

यदुक्तम्—कार्यकारणसंघात-  
समानजातीयमेव ज्योतिरन्तर-  
मनुमेयम्, आदित्यादिभिः  
तत्समानजातीयैरेव उपक्रिय-  
माणत्वादिति—तदसत्, उप-  
कार्योपकारकभावस्यानियमदर्श-  
नात्; कथम्? पार्थिवैरिन्धनैः  
पार्थिवत्वसमानजातीयैस्त्वृणोल-  
पादिमिरग्नेः प्रज्वलनोपकारः  
क्रियमाणो दृश्यते; न च  
तावता तत्समानजातीयैरेवाग्नेः  
प्रज्वलनोपकारः सर्वत्रानुमेयः  
स्यात्, येनोदकेनापि प्रज्वल-  
नोपकारो भिन्नजातीयेन वैद्यु-  
तस्याग्नेः जाठरस्य च क्रियमाणो  
दृश्यते; तस्माद् उपकार्योप-  
कारकभावे समानजातीयासमान-  
जातीयनियमो नास्ति; कदा-  
चित् समानजातीया मनुष्या  
मनुष्यैरेवोपक्रियन्ते कदा-  
चित् स्थावरपश्वादिभिश्च भिन्न-

ऐसा जो कहा कि देहेन्द्रिय-  
संघातके समान जातिवाली ही  
किसी अन्य ज्योतिका अनुमान  
करना चाहिये, क्योंकि आदित्यादि  
तथा उसके समान जातीय ज्योतियों-  
से ही संघातका उपकार होता है,  
सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि उप-  
कार्य उपकारकभावका कोई नियम  
नहीं देखा जाता; किस प्रकार?  
[ सो बतलाते हैं—] पार्थिव इन्धन-  
से एवं पार्थिवत्वमें समान जाति-  
वाले तृण और उलप ( घास )  
आदिसे अग्निका प्रज्वलनरूप उप-  
कार होता देखा जाता है, किन्तु  
इतनेहीसे सर्वत्र ऐसा अनुमान नहीं  
कर लेना चाहिये कि उनके समान-  
जातीय पदार्थोंसे ही अग्निका  
प्रज्वलनरूप उपकार होगा, क्योंकि  
उनसे भिन्न जातिवाले जलसे भी  
बिजलीरूप अग्निका तथा पेटके  
भीतरकी अग्निका प्रज्वलनरूप  
उपकार होता देखा जाता है; अतः  
उपकार्योपकारकभावमें समान-  
जातीय अथवा असमानजातीय  
होनेका नियम नहीं है; कभी तो  
समानजातीय मनुष्य मनुष्योंसे ही  
उपकृत होते हैं और कभी स्थावर  
एवं पशु आदि भिन्न जातिवालोंसे ही



क्षुपलब्धपानभोजनाः सामान्यतः पुनः पानभोजनान्तरैः क्षुत्पिपासादिनिवृत्तिमनुमिन्वन्तस्तादर्थ्येन प्रवर्तमानाः ।

यदुक्तम्—अयमेव तु देहो दर्शनादिक्रियाकर्तेति, तत् प्रथममेव परिहृतं स्वप्नस्मृत्योर्देहादर्थान्तरभूतो द्रष्टेति । अनेनैव ज्योतिरन्तरस्य अनात्मत्वमपि प्रत्युक्तम् । यत् पुनः खद्योतादेः कादाचित्कं प्रकाशाप्रकाशकत्वम्, तदसत्, पक्षाद्यवयवसंकोचविकासनिमित्तत्वात् प्रकाशाप्रकाशकत्वस्य । यत् पुनरुक्तम्, धर्माधर्मयोरवश्यं फलदावृत्तं स्वभावोऽभ्युपगन्तव्य इति—तदभ्युपगमे भवतः सिद्धान्तहानात् । एतेनानवस्थादोषः प्रत्युक्तः । तस्मा-

अप्रामाणिक मान लेगा ] वितु जिन्होंने जलपान और भोजन किया है, वे लोग फिर भी जलपान और भोजन करनेसे क्षुधा-पिपासादिकी निवृत्तिका अनुमान करके उसके लिये प्रवृत्त होते देखे ही जाते हैं ।

ऐसा जो कहा है कि यही देह दर्शनादि क्रियाका कर्ता है; इसका तो 'स्वप्न और स्मृतियोंका देहसे भिन्न कोई अन्य द्रष्टा है' ऐसा कहकर पहले ही परिहार कर दिया गया है । तथा इसीसे [ अर्थात् संघातके द्रष्टृत्वका निराकरण करके ] उस अन्य ज्योतिके अनात्मत्वका भी निषेध कर दिया है तथा खद्योतका जो कभी प्रकाशकत्व और कभी अप्रकाशकत्व बतलाया, वह भी ठीक नहीं है, क्योंकि वे प्रकाशकत्व और अप्रकाशकत्व तो पंख आदि अवयवोंके सिकोड़ने और खोलनेके कारण हैं तथा यह जो कहा कि 'अवश्य फल देता'—यह धर्म और अधर्मका स्वभाव ही स्वीकार कर लेना चाहिये; सो ऐसा स्वीकार करनेपर तुम्हारे ही सिद्धान्तकी हानि होगी । और इसीसे ( सिद्धान्तमें विरोध होनेके ही कारण ) तुम्हारे द्वारा आशङ्कित अनवस्था-दोषका भी निराकरण कर दिया गया । अतः

कार्यकरणसंघातधर्मत्वं ज्यो-  
तिष इति यदुक्तम्, तन्न, अनु-  
मानविरोधात्; आदित्यादिज्यो-  
तिर्वत् कार्यकरणसंघातादर्थान्तरं  
ज्योतिरिति ह्यनुमानमुक्तम्; तेन  
विरुध्यते इयं प्रतिज्ञा—कार्य-  
करणसंघातधर्मत्वं ज्योतिष इति।  
तद्भावभावित्वं त्वसिद्धम्, मृते  
देहे ज्योतिषोऽदर्शनात्।  
सामान्यतो दृष्टस्यानुमानस्या-  
प्रामाण्ये सति पानभोजनादिसर्व-  
व्यवहारलोपप्रसङ्गः; स चानिष्टः;  
पानभोजनादिषु हि क्षुत्पिपासा-  
दिनिवृत्तिमुपलब्धवतः तत्सामा-  
न्यात् पानभोजनाद्युपादनं दृश्य-  
मानं लोके न प्राप्नोति; दृश्यन्ते

तथा उस ज्योतिको जो देहे-  
न्द्रियसंघातके धर्मवाली बतलाया,  
सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा  
माननेसे अनुमानसे विरोध आता  
है; आदित्यादि ज्योतिके समान  
यह ज्योति देहेन्द्रियसंघातसे भिन्न  
पदार्थ है, ऐसा अनुमान कहा गया  
है; उस अनुमानसे इस प्रतिज्ञाका  
कि उस ज्योतिमें देहेन्द्रियसंघातका  
धर्मत्व है, विरोध आता है; देह  
तद्भावभावित है [ अर्थात् जबतक  
देह है, तबतक उसके धर्मरूपसे  
चैतन्यज्योति भी रहती है ] यह  
तुम्हारा हेतु तो असिद्ध है, क्योंकि  
मृत देहमें वह ज्योति नहीं देखी  
जाती।

सामान्यतो दृष्ट अनुमानकी  
अप्रामाणिकता माननेपर तो भोजन  
और जलपानादि सभी व्यवहारोंके  
लोपका प्रसङ्ग उपस्थित होगा; और  
वह इष्ट नहीं है; क्योंकि तब तो, जल-  
पान और भोजनादि करनेपर भूख  
और प्यासकी निवृत्ति देखनेवालेको  
उसीकी सामान्यतासे लोकमें जलपान  
और भोजन ग्रहण करते दिखायी  
देना सिद्ध नहीं हो सकता [ क्योंकि  
सामान्यतो दृष्ट नियमको वह

१. अतः इस हेतुके असिद्ध होनेसे तुम्हारा अनुमान अप्रामाणिक है, इससे  
आत्मज्योतिको देहेन्द्रियसंघातका धर्म नहीं सिद्ध किया जा सकता।

शरीरव्यतिरिक्ते सिद्धेऽपि करणा-  
नि सर्वाणि विज्ञानवन्तीव, विवे-  
कत आत्मनोऽनुपलब्धत्वात्;  
अतोऽहं पृच्छामि—कतम  
आत्मेति; कतमोऽसौ देहेन्द्रिय-  
प्राणमनःसु, यस्त्वयोक्त आत्मा,  
येन ज्योतिषास्त इत्युक्तम् ।

अथवा योऽयमात्मा त्वया-  
भिप्रेतो विज्ञानमयः, सर्व इमे  
प्राणा विज्ञानमया इव, एषु  
प्राणेषु कतमः ? यथा सद्युदितेषु  
ब्राह्मणेषु, सर्व इमे तेजस्विनः  
कतम एषु षडङ्गविदिति ।

पूर्वस्मिन् व्याख्याने कतम  
आत्मेत्येतावदेव प्रश्नवाक्यम्,  
योऽयं विज्ञानमय इति प्रति-  
वचनम्; द्वितीये तु व्याख्याने  
प्राणेष्वित्येवमन्तं प्रश्नवाक्यम्—  
अथवा सर्वमेव प्रश्नवाक्यम्—  
विज्ञानमयो ह्यन्तर्ज्योतिः  
पुरुषः कतम इत्येतदन्तम् ।  
योऽयं विज्ञानमय इत्येतस्य  
शब्दस्य निर्धारितार्थविशेष-

अथवा आत्मा शरीरसे व्यतिरिक्त  
सिद्ध होनेपर भी समस्त इन्द्रियाँ  
विज्ञानवती-सी जान पड़ती हैं,  
क्योंकि आत्मा उनसे पृथक् रूपसे  
उपलब्ध नहीं होता । इसलिये मैं  
पूछता हूँ कि आत्मा कौन-सा है ?  
जिसका आपने उल्लेख किया है,  
वह आत्मा शरीर, इन्द्रिय, प्राण  
और मन—इनमेंसे कौन-सा है,  
जिस ज्योतिके द्वारा पुरुष बैठा  
है—ऐसा कहा गया है ।

अथवा जो यह आत्मा आपको  
विज्ञानमयरूपसे अभिप्रेत है, सो ये  
सभी प्राण विज्ञानमयके समान हैं,  
इन प्राणोंमें वह कौन-सा है ? जिस  
प्रकार उपस्थित ब्राह्मणोंमें—ये सभी  
तेजस्वी हैं, इनमें छहों वेदाङ्गोंका  
जाननेवाला कौन है ? [ ऐसा  
प्रश्न किया जाय । ]

[ इन दोनों व्याख्याओंमेंसे ]  
पूर्व व्याख्यामें 'कतम आत्मा'  
(कौन-सा आत्मा है) इतना ही  
प्रश्नवाक्य है, और 'योऽयं विज्ञान-  
मयः' इत्यादि उत्तर है; तथा  
दूसरी व्याख्यामें 'प्राणेषु' यहाँ तक  
प्रश्न वाक्य है अथवा 'विज्ञानमयो  
ह्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः' कतमः यहाँ  
तक सारा ही प्रश्नवाक्य है । किंतु  
'योऽयं विज्ञानमयः' इस शब्दका  
निश्चित अर्थविशेषसे सम्बन्ध

दस्ति व्यतिरिक्तं चान्तःस्थं  
ज्योतिरात्मेति ॥ ६ ॥

संघातसे पृथक् और अपने भीतर  
ही स्थित आत्मज्योति है—यह सिद्ध  
हुआ ॥ ६ ॥

### आत्माका स्वरूप

यद्यपि व्यतिरिक्तत्वादि सिद्धम्  
तथापि समानजातीयानुग्राहकत्व-  
दर्शननिमित्तभ्रान्त्या करणानामे-  
वान्यतमो व्यतिरिक्तो वा इत्य-  
विवेकतः पृच्छति—

यद्यपि आत्माका देहादिसे भिन्न  
होना इत्यादि बातें सिद्ध हो गयीं  
तो भी आदित्यादि समानजातीय  
पदार्थोंका ही अनुग्राहकत्व देखनेके  
कारण उत्पन्न हुई भ्रान्तिसे 'आत्मा  
इन्द्रियोंमेंसे ही कोई एक है अथवा  
उनसे भिन्न है' इसका विवेक न  
होनेसे जनक पूछता है—

कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्त-  
ज्योतिः पुरुषः स समानः सन्नुभौ लोकावनुसञ्चरति  
ध्यायतीव लेलायतीव स हि स्वप्नो भूत्वेमं लोकमति-  
क्रामति मृत्यो रूपाणि ॥ ७ ॥

'आत्मा कौन है ?' [ याज्ञवल्क्य— ] 'यह जो प्राणोंमें बुद्धिवृत्तियोंके  
भीतर रहनेवाला विज्ञानमय ज्योतिःस्वरूप पुरुष है, वह समान ( बुद्धि-  
वृत्तियोंके सदृश ) हुआ इस लोक और परलोक दोनोंमें संचार करता है ।  
वह [ बुद्धिवृत्तिके अनुसार ] मानो चिन्तन करता है और [ प्राणवृत्तिके  
अनुरूप होकर ] मानो चेष्टा करता है । वही स्वप्न होकर इस लोक  
( देहेन्द्रियसंघात ) का अतिक्रमण करता है और [ शरीर तथा इन्द्रिय-  
रूप ] मृत्युके रूपोंका भी अतिक्रमण करता है ॥ ७ ॥

कतम इति; न्यायसूक्ष्मताया  
प्रश्नस्योचित्यं दुर्विज्ञेयत्वादुपपद्यते  
नीजं च भ्रान्तिः । अथवा

'कतम इति'—सूक्ष्म युक्तियां  
कठिनासे समझमें आती हैं; इस-  
लिये भ्रान्ति होनी सम्भव ही है ।

करणानि बुद्धेः; तस्मात्तेनैव

विशेष्यते—विज्ञानमय इति ।

येषां परमात्मविज्ञप्तिविकार

मयटो विकारार्थः इति व्याख्यानम्,

त्वनिराकरणम् तेषां 'विज्ञानमयः'

'मनोमयः' इत्यादौ विज्ञानमय-

शब्दस्य अन्यार्थदर्शनादश्रौतार्थ-

तावसीयते; संदिग्धश्च पदार्थो-

ऽन्यत्र निश्चितप्रयोगदर्शनान्नि-

वारयितुं शक्यः; वाक्यशेषात्,

निश्चितन्यायबलाद् वाः सधो-

रिति चोत्तरत्र पाठात्, 'हृद्यन्तः'

इति वचनाद् युक्तं विज्ञानप्राय-

त्वमेव ।

प्राणेष्विति व्यतिरेकप्रदर्श-

प्राणेषु 'हृदि' नाथः सप्तमी—यथा

इत्यादिप्रयोगान्ता-

मभिप्रायः वृक्षेषु पाषाण इति

तो बुद्धिकी द्वारमात्र हैं । इसलिये आत्माको उस (बुद्धि) के द्वारा ही विज्ञानमय इस प्रकार विशेषित किया जाता है ।

जिनके मनमें 'विज्ञानमय' शब्द की व्याख्या 'परमात्माकी विज्ञप्ति-का विकार' है, उनका यह अर्थ, 'विज्ञानमयः' 'मनोमयः' इत्यादि तैत्तिरीय श्रुतियोंमें विज्ञानमय शब्दका दूसरा अर्थ देखे जानेके कारण, श्रुतिविरुद्ध सिद्ध होना है ।<sup>१</sup> जहाँ किसी पदके अर्थमें संदेह हो वहाँ अन्य स्थानमें निश्चित प्रयोग देखकर उसके अनुसार ही निश्चय किया जाता है; इसके सिवा वाक्यशेषसे अथवा निश्चित न्यायके बलसे भी उसका निश्चय हो सकता है ।<sup>२</sup> तथा जागे 'सधोः' ( बुद्धिके सहित) ऐसा पाठ है और 'हृद्यन्तः' ऐसा वचन भी है; इनसे भी उसका विज्ञानप्रायता—विज्ञानाविक्य ही उचित है ।

'प्राणेषु' यह सप्तमी व्यतिरेक प्रदर्शित करनेके लिये है; जैसे 'वृक्षेषु पाषाणः' यहाँ

१. तात्पर्य यह है कि इन तैत्तिरीय-श्रुतियोंमें मयट् प्रत्यय चातुर्यं ( प्रायः स्वयंवा आधिक्य ) अर्थमें ही हो सकता है, विकारार्थक नहीं हो सकता; इसलिये यदि यहाँ इसका अर्थ विकार किया जायगा तो इसका उन श्रुतियोंसे विरोध होगा; इसलिये यहाँ भी इसे प्राचुर्यार्थक ही समझना चाहिये ।

२. क्योंकि यदि आत्मा विज्ञानका विकार होगा तो उसे मोक्ष नहीं मिल सकता ।

विषयत्वम्, कतम आत्मेतीति-  
शब्दस्य प्रश्नवाक्यपरिसमाप्त्य-  
र्थत्वम्—व्यवहितसम्बन्धमन्त-  
रेण युक्तमिति कृत्वा, कतम  
आत्मेतीत्येवमन्तमेव प्रश्न-  
वाक्यम्, योऽयमित्यादि परं  
सर्वमेव प्रतिवचनमिति निश्ची-  
यते ।

योऽयमित्यात्मनः प्रत्यक्षत्वा-  
त्मात्मनो विज्ञान- निर्देशः; विज्ञान-  
मयत्वविशेषणे मयो विज्ञानप्रायो  
हेतुः बुद्धिविज्ञानोपाधिसम्पर्का-  
विवेकाद् विज्ञानमय इत्युच्यते—  
बुद्धिविज्ञानसम्पृक्त एव हि यस्मा-  
दुपलभ्यते, राहुरिव चन्द्रा-  
दित्यसम्पृक्तः; बुद्धिर्हि सर्वार्थ-  
करणम्; तमसीव प्रदीपः पुरोऽव-  
स्थितः; 'मनसा एव पश्यति  
'मनसा शृणोति' इति युक्तम्,  
बुद्धिविज्ञानालोकविशिष्टमेव हि  
सर्वं विषयजातमुपलभ्यते, पुरो-  
ऽवस्थितप्रदीपालोकविशिष्टमिव  
तमसि; द्वारमात्राणि त्वन्यानि

रखनेवाला होना तथा 'कतम  
आत्मेति' इसमें इति शब्दका प्रश्न-  
वाक्यकी समाप्तिके लिये होना  
किसी व्यवहित सम्बन्धके बिना ही  
उचित है—ऐसा समझकर 'कतम  
आत्मेति' इसके इति शब्दपर्यन्त  
ही प्रश्नवाक्य है; 'योऽयम्' इत्यादि  
आगेका सारा वाक्य उत्तर ही है—  
ऐसा निश्चय होता है ।

आत्मा प्रत्यक्ष है, इसलिये  
'योऽयम्' ( जो यह ) ऐसा निर्देश  
किया गया है। विज्ञानमय-विज्ञान-  
प्राय, बुद्धि-विज्ञानरूप उपाधिके  
सम्पर्कका विवेक न होनेके कारण  
यह विज्ञानमय कहा जाता है;  
क्योंकि जिस प्रकार राहु चन्द्रमा  
और सूर्यके सम्पर्कमें आकर ही  
उपलब्ध होता है, उसी प्रकार यह  
बुद्धिरूप विज्ञानसे सम्पर्क रखकर  
ही अनुभवमें आता है; अन्धकारमें  
सामने रखे हुए दीपकके समान  
बुद्धि ही सब प्रकारके व्यापारोंका  
साधन है; 'मनहीसे देखता है,  
मनहीसे सुनता है' ऐसा कहा भी  
है । जिस प्रकार अन्धकारमें समस्त  
पदार्थ सम्मुखस्थ दीपकके प्रकाशसे  
युक्त होकर ही उपलब्ध होते हैं,  
उसी प्रकार सारे पदार्थ बुद्धिरूप  
विज्ञानके आलोकसे विशिष्ट होकर  
ही उपलब्ध होते हैं । अन्य इन्द्रियां

करोति, तादृमेतदात्मज्योतिर्बु-  
द्धेरपि हृदयात् सूक्ष्मत्वाद् हृद्यन्तः-  
स्थमपि हृदयादिकं कार्यकरण-  
संघातं चैकीकृत्य आत्मज्योति-  
श्चायं करोति, पारम्पर्येण सूक्ष्म-  
स्थूलतारतम्यात्, सर्वान्तरतम-  
त्वात् ।

बुद्धिस्तावत् स्वच्छत्वादान-  
अनात्मन्यात्मचैत- न्तर्याच्चात्मचैतन्य-  
न्याभाससंक्रान्तेऽज्योतिःप्रतिच्छाया

क्रमः

भवति; तेन हि विवेकिनामपि  
तत्र आत्माभिमानबुद्धिः प्रथमा;  
ततोऽप्यानन्तर्यान्मनसि चैतन्या-  
वभासता, बुद्धिसम्पर्कात्; तत  
इन्द्रियेषु, मनःसंयोगात्; ततो-  
ऽनन्तरं शरीरे, इन्द्रियसम्प-  
र्कात् । एवं पारम्पर्येण कृत्स्नं  
कार्यकरणसंघातमात्मा चैतन्य-  
स्वरूपज्योतिषावभासयति । तेन  
हि सर्वस्य लोकस्य कार्यकरण-  
संघाते तद्बुद्धिषु चानियतात्मा-  
भिमानबुद्धिर्यथाविवेकं जायते ।

तथा च भगवतोक्तं गीतासु-

कान्तिवाला कर देती है, उसी  
प्रकार यह आत्मज्योति बुद्धि  
अर्थात् हृदयसे भी सूक्ष्म होनेके  
कारण दृष्टिपण्डमें स्थित हृदयादिक  
और देहेन्द्रियसंघातको भी अपनेसे  
अभिन्न करके आत्मज्योतिकी  
कान्तिसे युक्त ही कर देती है,  
क्योंकि परम्परासे सूक्ष्म-स्थूल  
तारतम्यसे यह सबकी अपेक्षा  
अन्तरतम है ।

बुद्धि तो स्वच्छ है और आत्मा-  
की समीपवर्तिनी है, इसलिये वह  
आत्मचैतन्यकी प्रतिच्छायासे युक्त  
हो जाती है; इसीसे विवेकियोंको  
भी पहले उसीमें आत्माभिमानबुद्धि  
होती है; उसका भी समीपवर्ती  
होनेसे बुद्धिके सम्पर्कसे मनमें  
चैतन्यावभासता आती है और  
मनका [ इन्द्रियोंसे ] सम्पर्क होनेके  
कारण मनसे इन्द्रियोंमें; फिर  
इन्द्रियोंका शरीरसे सम्पर्क होनेके  
कारण उनसे शरीरमें चैतन्याव-  
भासता आ जाती है; इस प्रकार  
परम्परासे आत्मा सम्पूर्ण देहेन्द्रिय-  
संघातको चैतन्यस्वरूप प्रकाशसे  
प्रकाशित कर देता है, इसीसे सब  
लोगोंकी देहेन्द्रियसंघात और उसकी  
वृत्तियोंमें अपने-अपने विवेकके  
अनुसार अनियत आत्माभिमान-  
बुद्धि उत्पन्न हो जाती है ।

ऐसा ही भगवान् ने भी गीतामें

सामीप्यलक्षणा; प्राणेषु हि व्यतिरेकाव्यतिरेकता संदिह्यत आत्मनः; प्राणेषु प्राणेभ्यो व्यतिरिक्त इत्यर्थः; यो हि येषु भवति, स तद्व्यतिरिक्तो भवत्येव—यथा पापाणेषु वृक्षः ।

हृदि तत्रैतत् स्यात्; प्राणेषु प्राणजातीयैव बुद्धिः स्यादित्यत आह—हृद्यन्तरिति । हृच्छब्देन पुण्डरीकाकारो मांसपिण्डम्, तात्स्थ्याद् बुद्धिहृत्, तस्यां हृदि बुद्धौ; अन्तरिति बुद्धिवृत्तिव्यतिरेकप्रदर्शनार्थम्, ज्योतिरवभासकत्वादात्मोच्यते; तेन अवभासकेन आत्मना ज्योतिषा आस्ते पश्ययते कर्म कुर्वते, चेतनावानिव ह्ययं कार्यकरण-पिण्डः—यथा आदित्यप्रकाशस्थो घटः ।

यथा वा मरकतादिर्मणिः क्षीरादिद्रव्ये प्रक्षिप्तः परीक्षणाय, आत्मच्छायमेव तत् क्षीरादिद्रव्यं

सामीप्य अर्थको लक्षित कराने-वाली सप्तमी है। प्राणोंमें ही आत्मा-की भिन्नता या अभिन्नताके विषय-में संदेह होता है; अतः 'प्राणेषु' अर्थात् प्राणोंसे भिन्न है, क्योंकि जो जिनमें होता है, वह उनसे भिन्न होता ही है; जैसे पापाणोंमें होनेवाला वृक्ष [ पापाणोंसे भिन्न होता है ] ।

'हृदि'—हृदयमें, वहाँ यह रहता है; प्राणोंमें प्राणजातिकी ही बुद्धि रहेगी, इसलिये श्रुति कहती है—'हृद्यन्तः' । यहाँ 'हृत्' शब्दसे पुण्डरीकाकार मांसपिण्ड कहा गया है, उसमें रहनेके कारण बुद्धि हृत् है, उस हृत्में अर्थात् बुद्धिमें; 'अन्तः' यह बुद्धिवृत्तिसे उसको भिन्नता प्रदर्शित करनेके लिये है, प्रकाशस्वरूप होनेके कारण आत्मा 'ज्योतिः' कहा गया है; उस प्रकाशस्वरूप आत्मज्योतिसे चेत-नावान्-सा होकर ही यह देहेन्द्रिय-संघात सूर्यके प्रकाशमें स्थित घटके समान रहता, इधर-उधर जाता और कर्म करता है ।

अथवा जिस प्रकार परीक्षाके लिये दुग्धादि द्रव्यमें डाली हुई मरकतादि मणि उस दुग्धादि द्रव्यको अपनी ही



यदापि बाह्यकरणानुग्राहकाणा-  
मादित्यादिज्योतिषां भावः, तदा-  
प्यादित्यादिज्योतिषां परार्थत्वात्  
कार्यकरणसङ्घातस्याचैतन्ये स्वा-  
र्थानुपपत्तेः स्वार्थज्योतिष  
आत्मनोऽनुग्रहाभावेऽयं कार्य-  
करणसङ्घातो न व्यवहाराय  
कल्पते; आत्मज्योतिरनुग्रहेणैव  
हि सर्वदा सर्वः संव्यवहारः,  
“यदेतद् हृदयं मनश्चैतत् संज्ञा-  
नम्” (ऐ०उ० ३।२) इत्यादि  
श्रुत्यन्तरात्; साभिमानो हि  
सर्वप्राणिसंव्यवहारः; अभिमान-  
हेतुं च मरकतमणिदृष्टान्ते-  
नावाचाम ।

यद्यप्येवमेतत्, तथापि जाग्र-  
द्विषये सर्वकरणानुचरत्वादात्म-  
ज्योतिषो बुद्ध्यादिबाह्याभ्यन्तर-  
कार्यकरणव्यवहारसन्निपातव्या-  
कुलत्वान्न शक्यते तज्ज्योतिरा-  
त्माख्यं मुञ्जेपीकावन्निष्कृष्य  
दर्शयितुमित्यतः स्वप्ने दिदर्शयिषुः

है। जिस समय बाह्य इन्द्रियोंकी  
उपकारक आदित्यादि ज्योतियोंकी  
भी सत्ता रहती है, उस समय भी  
आदित्यादि ज्योतियाँ परार्थ होनेके  
कारण और कार्यकरणसङ्घात  
अचेतन है, इसलिये उसमें स्वार्थका  
भाव सम्भव न होनेसे स्वार्थज्योतिः  
( जिसका प्रकाश अपने ही लिये है  
उस ) आत्माके अनुग्रहके बिना  
यह देहेन्द्रियसङ्घात व्यवहारमें  
समर्थ नहीं हो सकता; सारा व्यव-  
हार सर्वदा आत्मज्योतिके अनुग्रहसे  
ही होता है, “जो यह हृदय है, वही  
मन है और वही संज्ञान है” ऐसी  
एक अन्य श्रुतिसे भी यही सिद्ध  
होता है। प्राणियोंका सारा व्यव-  
हार अभिमानपूर्वक ही होता है  
और अभिमानका हेतु हमने मरकत-  
मणिके दृष्टान्तसे बतला दिया है।

यद्यपि यह बात ऐसी ही है,  
तथापि जाग्रत्-कालमें आत्मज्योति  
सारी ही इन्द्रियोंकी अविषय तथा  
बुद्धि आदि बाह्य और आभ्यन्तर  
देह एवं इन्द्रिय आदिके व्यवहार-  
समूहसे चञ्चल रहती है, इसलिये  
उस आत्मसंज्ञक ज्योतिको मूँजमेंसे  
सींकके समान निकालकर  
पृथक् रूपसे नहीं दिखाया जा  
सकता, अतः उसे स्वप्नमें

“यथा प्रकाशयत्येकः कृत्स्नं लोकमिमं रविः । क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति भारत ॥”

( १३ । ३३ ) “यदादित्यगतं तेजः” ( १५ । १२ ) इत्यादि च । “नित्योऽनित्यानां चैतनश्चैतनानाम्” ( २ । २ । १४ ) इति च काठके । “तमेव भान्तमनुभाति सव तस्य भासा सर्वमिदं विभाति” ( क० उ० २ । २ । १६ ) इति च । “येन सूर्यस्तपति तेजसेद्वः” इति च मन्त्रवर्णः । तेनायं हृद्यन्तज्योतिः ।

पुरुषः—आकाशवत् सवंगतत्वात् पूर्ण इति पुरुषः; निरतिशयं चास्य स्वयंज्योतिष्म, सर्वाविभासकत्वात् स्वयमन्यानवभास्यत्वाच्च । स एष पुरुषः स्वयमेव ज्योतिःस्वभावः, यं त्वं पृच्छसि—कतम आत्मेति ।

वाहानां ज्योतिषां सर्वकरणा-  
ध्यात्मनः सर्वव्य-  
नुग्राहकाणां प्रत्य-  
वहारहेतुत्वम् स्तमयेऽन्तःकरणद्वारेण हृद्यन्तज्योतिः पुरुष आत्मा-  
नुग्राहकः करणानामित्युक्तम् ।

कहा है— ‘हे भारत । जिस प्रकार एक सूर्य इस सम्पूर्ण लोकको प्रकाशित करता है, उसी प्रकार क्षेत्री [ आत्मा ] सम्पूर्ण क्षेत्रको प्रकाशित करता है” “जो आदित्यगत तेज है [ वह मेरा ही जानो ]” इत्यादि । “जो अनित्योंमें नित्य और चेतनोंमें चेतन है” ऐसा कठोपनिषद्में भी कहा है और ऐसा भी कहा है कि “सब उसीके प्रकाशित होनेसे प्रकाशित होता है तथा यह सब उसीके तेजसे प्रकाशित है ।” इनके सिवा “जिसके तेजसे तेजोमय होकर सूर्य तपता है” ऐसा मन्त्रवर्ण भी है । अतः यह आत्मा हृद्यन्तर्गत ज्योति है ।

‘पुरुषः’ आकाशके समान सवंगत होनेके कारण पूर्ण है, इसलिये पुरुष है; सबका प्रकाशक और स्वयं दूसरोसे अप्रकाश्य होनेके कारण इसकी स्वयंप्रकाशता सबसे बढ़कर है । वह यह पुरुष, जिसके विषयमें तुम पूछते हो कि आत्मा कौन-सा है ? स्वयं ही ज्योतिःस्वभाव है ।

समस्त इन्द्रियोंकी उपकारक बाह्य ज्योतियोंके अस्त हो जानेपर हृदयके भीतर अन्तर्ज्योतिःस्वरूप पुरुष—पूर्ण आत्मा अन्तःकरणके द्वारा इन्द्रियोंका उपकारक है—ऐसा पहले कहा गया

तत्समानो भवति, तथा बुद्धि-  
मवभासयन् बुद्धिद्वारेण कृत्स्नं  
क्षेत्रमवभासयति — इत्युक्तं मर-  
कतमणिनिदर्शनेन । तेन सर्वेण  
समानो बुद्धिसामान्यद्वारेण ।

‘सर्वमयः’ इति चात एव  
वक्ष्यति; तेनासौ कुतश्चित्  
प्रविभज्य मुञ्जेषीकावत् स्वेन  
ज्योतीरूपेण दर्शयितुं न शक्यत  
इति, सर्वव्यापारं तत्राध्यारोप्य  
नामरूपगतम्, ज्योतिधर्मं च  
नामरूपयोः, नामरूपे चात्म-  
ज्योतिषि, सर्वो लोको मो-  
ह्यते—अयमात्मा नायमात्मा,  
एवंधर्मा नैवंधर्मा, कर्ताऽकर्ता,  
शुद्धाऽशुद्धो बद्धो मुक्तः, स्थितो  
गत आगतः, अस्ति नास्तीत्या-  
दिविकल्पैः ।

अतः समानः सन्नुभौ लोकौ  
प्रतिपन्नप्रतिपत्तव्यौ इहलोकपर-  
लोकानुपात्तदेहेन्द्रियादिसङ्घात-  
त्यागान्योपादानसन्तानप्रबन्ध-  
शतसन्निपातैरनुक्रमेण सञ्चरति ।

समय वह तद्रूप हो जाता है । इसी  
प्रकार बुद्धिको प्रकाशित करते  
समय वह बुद्धिके द्वारा सम्पूर्ण क्षेत्र-  
को प्रकाशित करने लगता है; यह  
बात मरकतमणिके दृष्टान्तसे बतला  
दी गयी है । इसीसे बुद्धिकी  
समानताके द्वारा वह सबके समान  
हो जाता है ।

इसीसे श्रुति उसे ‘सर्वमयः’ ऐसा  
कहेगी; अतः यह मूँजसे सींकके  
समान किसीसे भी अलग करके अपने  
ज्योतिःस्वरूपसे नहीं दिखाया  
जा सकता । उसमें नाम-रूपके सारे  
व्यापारोंका, नाम-रूपमें ज्योतिके  
धर्मका तथा आत्मज्यातिमें नाम-  
रूपका आरोप करके सम्पूर्ण लोक  
‘यह आत्मा है, यह आत्मा नहीं  
है, आत्मा ऐसे धर्मोंवाला है, ऐसे  
धर्मोंवाला नहीं है, कर्ता है, अकर्ता  
है, शुद्ध है, अशुद्ध है, बद्ध है, मुक्त  
है, स्थित है, गत है, आगत है,  
सद्रूप है, असद्रूप है’ इत्यादि विक-  
ल्पोसे अत्यन्त मोहित हो रहा है ।

अतः यह समान रहकर प्राप्त  
इहलोक और प्राप्त करने योग्य पर-  
लोक—इन दोनोंमें प्राप्त देहेन्द्रिय-  
सङ्घातके त्याग और अप्राप्त देहे-  
न्द्रिय सङ्घातके ग्रहणकी परम्परासे  
निरन्तर सैकड़ों सम्बन्धोंके क्रमसे  
सञ्चार करता रहता है ।  
तात्पर्य यह है कि उसके

प्रक्रमते—

स समानः सन्नुभौ लोकावनु-  
सञ्चरति । यः पुरुषः स्वयमेव  
ज्योतिरात्मा; स समानः सदृशः  
सन्—केन ? प्रकृतत्वात् सन्नि-  
हितत्वाच्च हृदयेन; 'हृदि' इति  
च हृच्छब्दवाच्या बुद्धिः प्रकृता  
सन्निहिता च; तस्मात्तयैव  
सामान्यम् ।

किं पुनः सामान्यम् ? अश्व-  
महिषवद् विवेकतोऽनुपलब्धिः;  
अवभास्या बुद्धिः, अवभासकं  
तदात्मज्योतिः, आलोकवत्;  
अवभास्यावभासकयोर्विवेकतो-  
ऽनुपलब्धिः प्रसिद्धा; विशुद्ध-  
त्वाद्ब्रह्मालोकोऽवभास्येन सदृशो  
भवति; यथा रक्तमवभासयन्  
रक्तसदृशो रक्ताकारो भवति,  
यथा हरितं नीलं लोहितं  
च अवभासयन्नालोकः

दिखानेकी इच्छासे श्रुति आरम्भ  
करती है ।

वह पुरुष समान रहकर इस  
लोक और परलोक—दोनोंमें सञ्चार  
करता है । जो पुरुष स्वयंज्योतिः-  
स्वरूप आत्मा ही है, वह समान—  
एक जैसा रहकर; किसके समान  
रहकर ? प्रकरण प्राप्त और समीप-  
वर्ती होनेके कारण हृदयके; 'हृदि'  
इससे 'हृत्' शब्दवाच्य बुद्धि ही  
प्रकरणप्राप्त है और वही समीप-  
वर्तिनी भी है; अतः उसीसे आत्मा-  
की समानता रहती है ।

वह समानता किस प्रकारकी  
है ? घोड़े और भैंसेके समान उनका  
अलग अलग उपलब्ध न होना;  
बुद्धि प्रकाश्य है और प्रकाशके  
समान आत्मज्योति प्रकाशक है;  
प्रकाश्य और प्रकाशकका अलग-  
अलग उपलब्ध न होना प्रसिद्ध ही  
है; क्योंकि प्रकाश शुद्ध होनेके  
कारण प्रकाश्यके समान हो जाता  
है, जिस प्रकार लाल रंगकी वस्तु-  
को प्रकाशित करते समय वह  
लालके समान—लाल आकारवाला  
हो जाता है । एवं हरे, नीले और  
लोहित पदार्थोंको प्रकाशित करते

कथं पुनरेतदवगम्यते, तत्स-  
मानत्वभ्रान्तिरेवोभयलोकसञ्चर-  
णादिहेतुर्न स्वतः—इत्यस्यार्थस्य  
प्रदर्शनाय हेतुरुपदिश्यते—स  
आत्मा हि यस्मात् स्वप्नो भूत्वा,  
स यथा धिया समानः, सा धीर्यद्  
यद् भवति तत्तदसावपि भवतीव;  
तस्माद् यदासौ स्वप्नो भवति  
स्वापवृत्तिं प्रतिपद्यते धीः, तदा  
सोऽपि स्वप्नवृत्तिं प्रतिपद्यते; यदा  
धीर्जिजागरिषति, तदा असावपि।

अत आह-स्वप्नो भूत्वा  
स्वप्नवृत्तिमवभासयन् धियः  
स्वापवृत्त्याकारो भूत्वेमं लोकं  
जागरितव्यवहारलक्षणं कार्यकर-  
णसङ्घातात्मकं लौकिकशास्त्रीय-  
व्यवहारास्पदम्, अतिक्रामत्य-  
तीत्य क्रामति, विविक्तेन  
स्वेन आत्मज्योतिषा स्वप्ना-  
त्मिकां धीवृत्तिमवभासयन्-

किंतु यह कैसे जाना जाता है  
कि उन बुद्धि आदिकी समानताकी  
भ्रान्ति ही आत्माके दोनों लोकोंमें  
सञ्चारादि करनेका हेतु है, वह  
स्वतः सञ्चारादि नहीं करता—इसी  
अर्थको प्रदर्शित करनेके लिये हेतु  
वतलाया जाता है—‘क्योंकि वह  
आत्मा ही स्वप्न होकर [ इस  
लोकका अतिक्रमण करता है ]।’  
वह जिस बुद्धिके समान होता है,  
वह बुद्धि जो-जो होती है, वही-वही  
मानो यह भी हो जाता है; इस-  
लिये जिस समय वह स्वप्न होती  
है अर्थात् जिस समय बुद्धि स्वप्न  
वृत्तिको प्राप्त होती है, उस समय  
यह आत्मा भी स्वप्नवृत्तिको प्राप्त  
हो जाता है, और जिस समय बुद्धि  
जागनेकी इच्छा करती है उस समय  
यह भी जागना चाहता है।

इसलिये श्रुति कहती है—स्वप्न  
होकर-बुद्धिकी स्वप्नवृत्तिको प्रका-  
शित करता हुआ अर्थात् स्वप्न-  
वृत्त्याकार होकर लौकिक एवं  
शास्त्रीय व्यवहारके योग्य इस देहे-  
न्द्रियसंघातमय जागरित व्यवहार-  
रूप लोकका अतिक्रमण कर जाता  
है अर्थात् इसको पार करके चला  
जाता है, उस समय चूंकि यह अपने  
विशुद्ध आत्मतेजसे बुद्धिकी स्वप्ना-  
त्मिका वृत्तिको प्रकाशित करता हुआ

धीसादृश्यमेवोभयलोकसञ्चरणहे-  
तुर्न स्वत इति ।

दोनों लोकोंमें सञ्चारका कारण  
बुद्धिकी सदृशता ही है, वह स्वयं  
सञ्चार नहीं करता ।

तत्र नामरूपोपाधिसादृश्यं  
भ्रान्तिरेवात्मनः भ्रान्तिनिमित्तं य-  
संसरणहेतुः तदेव हेतुर्न स्वतः,  
इत्येतदुच्यते—यस्मात् स समानः  
सन्नुभौ लोकावनुक्रमेण सञ्चरति-  
तदेतत् प्रत्यक्षमित्येतद्दर्शयति —  
यतो ध्यायतीव ध्यानव्यापारं  
करोतीव, चिन्तयतीव, ध्यान-  
व्यापारवतीं बुद्धिं स तत्स्थेन चि-  
त्स्वभावज्योतीरूपेणावभासयन्त-  
त्सदृशस्तत्समानः सन् ध्यायतीव,  
आलोकवदेव—अतो भवति  
चिन्तयतीति भ्रान्तिर्लोकस्य; न  
तु परमार्थतो ध्यायति ।

इस सञ्चारमें जो भ्रान्तिजनित  
नामरूपोपाधिकी सदृशता है, वही  
हेतु है, वह स्वतः सञ्चार नहीं  
करता—यही बात अब बतलायी  
जाती है; क्योंकि वह समान रह-  
कर क्रमशः दोनों लोकोंमें सञ्चार  
करता है—यह बात प्रत्यक्ष ही है,  
सो श्रुति दिखलाती है—क्योंकि वह  
मानो ध्यान करता है—ध्यानव्या-  
पार-सा करता है, चिन्तन-सा  
करता है । तात्पर्य यह है कि वह  
प्रकाशके समान ही अपने चित्स्व-  
भाव ज्योतिःस्वरूपसे ध्यानव्यापार-  
वती बुद्धिकी तटस्थरूपसे प्रकाशित  
करता हुआ उसीके समान होकर  
मानो ध्यान करता है । इसीसे  
लोकको ऐसी भ्रान्ति होती है कि  
वह चिन्तन करता है; किंतु वह  
वस्तुतः ध्यान नहीं करता ।

तथा लेलायतीव अत्यर्थं चल-  
तीव, तेष्वेव करणेषु बुद्ध्यादिषु  
वायुषु च चलत्सु तदवभासक-  
त्वात् तत्सदृशं तदिति—लेला-  
यतीव, न तु परमार्थतश्चलनधर्मकं  
तदात्मज्योतिः ।

इसी प्रकार 'लेलायतीव'—मानो  
अधिक चलता है । उन इन्द्रियोंके  
अर्थात् बुद्धि आदि वायुओंके चलने-  
पर उनका अवभासक होनेके कारण  
वह उनके समान जान पड़ता है;  
इसीसे मानो अधिक चलता है ।  
वास्तवमें तो वह आत्मज्योति  
चलनधर्मवाली नहीं है ।

भासकं ज्योतिरन्तरं प्रत्यक्षेण  
वानुमानेन बोधलभामहे; धीरेव  
हि चित्स्वरूपावभासकत्वेन स्वा-  
कारा विषयाकारा च; तस्मान्ना-  
नुमानतो नापि प्रत्यक्षतो धियो-  
ऽवभासकं ज्योतिः शक्यते प्रति-  
पादयितुं व्यतिरिक्तम् ।

यदपि दृष्टान्तरूपमभिहितम्,  
अवभास्यावभासकयोर्मिन्नयोरेव  
घटाद्यालोकयोः संयुक्तयोः सादृ-  
श्यमिति—तत्राभ्युपगममात्रम-  
स्माभिरुक्तम्; न तत्र घटाद्यवभा-  
स्यावभासकौ भिन्नौ; परमार्थतस्तु  
घटादिरेवावभासात्मकः सालोकः;  
अन्योऽन्यो हि घटादिरुत्पद्यते;  
विज्ञानमात्रमेव सालोकघटादि-  
विषयाकारमवभासते; यदैवम्,  
तदा न बाह्यो दृष्टान्तोऽस्ति, विज्ञा-  
नलक्षणमात्रत्वात् सर्वस्य ।

तो घटादिके समान प्रत्यक्ष या  
अनुमान प्रमाणसे भी बुद्धिकी  
प्रकाशक कोई अन्य ज्योति हमें  
उपलब्ध नहीं होती; अपि तु चित्स्व-  
रूपसे प्रकाशक होनेके कारण बुद्धि  
ही बुद्ध्याकार और विषयाकार  
हो जाती है । अतः बुद्धिकी अव-  
भासक उससे भिन्न कोई अन्य  
ज्योति न तो अनुमानसे और न  
प्रत्यक्षसे ही बतलायी जा सकती है ।

इसके सिवा [स्वरूपतः] भिन्न  
किंतु परस्पर मिले हुए अवभास्य  
घटादि और अवभासक आलोकका  
जो दृष्टान्तरूपसे सादृश्य बतलाया  
गया है, उसे भी हमने एक प्रकार-  
की मान्यतामात्र कहा है; किंतु वहाँ  
घटादि अवभास्य और उनका अव-  
भासक भिन्न नहीं हैं; वास्तवमें तो  
आलोकके सहित घटादि ही अव-  
भासस्वरूप हैं । अन्य-अन्य घटादि  
उत्पन्न होते रहते हैं, केवल विज्ञान  
ही आलोकसहित घटादिरूप विषयके  
आकारमें भासित होता रहता है ।  
जब कि ऐसी बात है, तो वस्तुतः  
कोई बाह्य दृष्टान्त नहीं है, क्योंकि  
सब कुछ विज्ञानस्वरूपमात्र ही है ।

१. यहाँतक विज्ञानवादी बौद्धोंका मत कहा गया, इससे आगे इस मतका  
अनुवाद करते हुए शून्यवादी बौद्धोंका मत बतलाते हैं ।

वतिष्ठते यस्मात्—तस्मात् स्वयंज्योतिःस्वभाव एवासौ; विशुद्धः स कर्तृक्रियाकारकफल-  
शून्यः परमार्थतः, धीसादृश्यमेव तु उभयलोकसञ्चारादिसंघवहार-  
भ्रान्तिहेतुः ।

मृत्यो रूपाणि, मृत्युः कर्मा-  
विद्यादिः, न तस्यान्यद् रूपं स्वतः,  
कार्यकरणान्येवास्य रूपाणि;  
अतस्तानि मृत्यो रूपाण्यतिक्रा-  
मति क्रियाफलाश्रयाणि ।

ननु नास्त्येव धिया समान-  
व्यतिरिक्तात्म- मन्यद् धियोऽवभा-  
सत्तायामाक्षेपः सकमात्मज्योतिः,  
धोव्यतिरेकेण प्रत्यक्षेण वा अनु-  
मानेन वानुपलम्भात्—यथा-  
न्या तत्काल एव द्वितीया धीः ।  
यत्त्वव मास्याव मासकयोरन्यत्वेऽपि  
विवेकानुपलम्भात् सादृश्यमिति  
घटाद्यालोकयोः—तत्र भवत्वन्यत्वे  
न आलोकस्योपलम्भाद् घटादेः,  
संश्लिष्टयोः सादृश्यं भिन्नयोरेव;  
न च तथेह घटादेरिव धियोऽव-

स्थित रहता है, इसलिये यह स्वयं-  
ज्योतिःस्वरूप ही है; वह वस्तुतः  
कर्ता, क्रिया, कारक एवं फलसे  
रहित शुद्धस्वरूप है, उसके दोनों  
लोकोंमें सञ्चारादि व्यवहाररूप  
भ्रान्तिकी हेतु बुद्धिके समान होना  
ही है ।

मृत्युके रूपोंको—कर्म एवं  
अविद्यादि ही मृत्यु हैं, इनके सिवा  
उसका स्वतः कोई रूप नहीं है; देह  
और इन्द्रियां ही उसके रूप हैं; अतः  
कर्म और फलके आश्रयभूत उन  
मृत्युके रूपोंको वह पार कर  
जाता है ।

पूर्व०—किंतु बुद्धिके समान  
बुद्धिको प्रकाशित करनेवाली कोई  
अन्य आत्मज्योति तो है नहीं, क्योंकि  
अप्रत्यक्ष अथवा अनुमानसे भी बुद्धि-  
से व्यतिरिक्त उसकी उपलब्धि नहीं  
होती जिस प्रकार कि उसी कालमें  
[ अर्थात् एक बुद्धिकी उपलब्धिके  
समय ] दूसरी बुद्धिकी उपलब्धि  
नहीं होती । और ऐसा जो कहा कि  
अवभास्य घट आदि और अवभासक  
आलोकका भेद होनेपर भी विवेक  
न हो सकनेके कारण सादृश्य है, सो  
वहाँ आलोककी भिन्नरूपसे उपलब्धि  
होनेके कारण उन दोनोंके भिन्न  
होनेपर भी घटादिके साथ मिलनेपर  
सदृशता हो सकती है, किंतु यह



त्वमेव; पुनः पुनः संश्लेषे  
विश्लेषे च विशेषदर्शनाद् रज्जु-  
घटयोरिव । अन्यत्वे च व्यति-  
रिक्तावभासकत्वम्; न स्वात्मनैव  
स्वमात्मानमवभासयति ।

ननु प्रदीपः स्वात्मानमेवाव-  
विज्ञानस्य स्वयंप्रका- भासयन् दृष्ट  
शब्दे प्रदीपदृष्टान्तो- इति न हि घटा-  
पन्यासः दिवत् प्रदीपदर्शनाय  
प्रकाशान्तरमुपाददते लौकिकाः;  
तस्मात् प्रदीपः स्वात्मानं प्रका-  
शयति ।

न, अवभास्यत्वाविशेषात्;  
तद्विरसनम् यद्यपि प्रदीपोऽन्य-  
स्यावभासकः स्वयमवभासात्मक-  
त्वात्, तथापि व्यतिरिक्तचैत-  
न्यावभास्यत्वं न व्यभिचरति,  
घटादिवदेव यदा चैवम्, तदा  
व्यतिरिक्तावभास्यत्वं तावद-  
वश्यम्भावि ।

ननु यथा घटश्चैतन्यावभा-  
स्यत्वेऽपि व्यतिरिक्तमालोकान्त-

से हैं भिन्न ही; क्योंकि रस्सी और  
घटके समान उनका पुनः-पुनः  
संयोग और वियोग होनेपर उनमें  
विशेषता दिखायी देती है । इस  
प्रकार यदि उनका भेद है तो  
प्रकाश्य पदार्थोंका कोई अन्य प्रका-  
शक है—यह भी सिद्ध हो जाता  
है; वे स्वयं ही अपनेको प्रकाशित  
नहीं करते ।

पूर्व०—किंतु दीपक तो स्वयं ही  
अपनेको प्रकाशित करता देखा  
जाता है; क्योंकि लौकिक पुरुष  
घटादिके समान दीपकको देखनेके  
लिये कोई अन्य प्रकाश ग्रहण नहीं  
करते; इसलिये दीपक स्वयं ही  
अपनेको प्रकाशित करता है ।

सिद्धान्ती—ऐसी बात नहीं है;  
क्योंकि प्रकाश्यत्वमें दीपककी घटा-  
दिसे समानता है, यद्यपि स्वयं  
प्रकाशस्वरूप होनेके कारण दीपक  
दूसरोंका प्रकाशक है, तथापि  
घटादिके समान ही वह अपनेसे  
भिन्न चैतन्यद्वारा प्रकाशित होनेकी  
योग्यताका त्याग नहीं करता; जब  
कि ऐसी बात है, तो अपनेसे भिन्न-  
से प्रकाशित होना तो अनिवार्य  
ही है ।

पूर्व०—किंतु जिस प्रकार चैतन्यसे  
अवभासित होने योग्य होनेपर भी  
घटको अपनेसे भिन्न दूसरे आलोककी

एवं तस्यैव विज्ञानस्य ग्राह्य-  
शून्यवादिमता- ग्राहकाकारतामलं  
बुवादः परिकल्प्य, तस्यैव  
पुनर्विशुद्धिं परिकल्पयन्ति; तद्  
ग्राह्यग्राहकविनिर्मुक्तं विज्ञानं  
स्वच्छीभूतं क्षणिकं व्यवतिष्ठत  
इति केचित् । तस्यापि शान्ति  
केचिदिच्छन्ति; तदपि विज्ञानं  
संवृतं ग्राह्यग्राहकांशविनिर्मुक्तं  
शून्यमेव घटादिवाह्यवस्तुवदित्य-  
परे माध्यमिका आचक्षते ।

सर्वा एताः कल्पना बुद्धि-  
तन्त्रिरासः विज्ञानावभासकस्य  
व्यतिरिक्तस्यात्मज्योतिषोऽपह्न-  
वादस्य श्रेयोमार्गस्य प्रतिपक्ष-  
भूतावैदिकस्य । तत्र येषां बाधो-  
ऽर्थोऽस्ति, तान् प्रत्युच्यते —  
न तावत् स्वात्मावभासकत्वं  
घटादेः, तमस्यवस्थितो घटादि-  
स्तावन्न कदाचिदपि स्वात्मना-  
वभास्यते; प्रदीपाद्यालोकसंयो-  
गेन तु नियमेनैवावभास्यमानो  
दृष्टः सालोको घट इति; संश्लि-  
ष्टयोरपि घटालोकयोरन्य-

स्तिद्वान्ती-इस प्रकार उस  
विज्ञानकी ही ग्राह्य ग्राहकाकारता-  
की पूर्णतया कल्पना कर फिर  
उसीकी अत्यन्त शुद्धिकी कल्पना  
करते हैं; वह ग्राह्य-ग्राहकभावसे  
रहित विज्ञान स्वच्छ और क्षणिक-  
रूपसे स्थित है-ऐसा किन्हीं-किन्हीं  
का मत है । कोई तो उस क्षणिक  
विज्ञानकी भी शान्ति करना चाहते  
हैं; अविद्यासे आच्छादित वह  
विज्ञान भी घटादि बाह्य वस्तुओंके  
समान ग्राह्य-ग्राहकांशसे रहित  
शून्यनात्र ही है-ऐसा दूसरे माध्य-  
मिक बौद्ध कहते हैं ।

ये सारी कल्पनाएँ बुद्धिरूप  
विज्ञानके अवभासक एवं उससे  
व्यतिरिक्त आत्मज्योतिका त्याग  
करनेवाली होनेसे इस वैदिक  
कल्याणमार्गकी विघ्नरूपा हैं । अव-  
जिनके मतमें घटादि बाह्य पदार्थ-  
की सत्ता है, उनसे कहा जाता है—  
घटादि स्वयं ही अपने प्रकाशक  
हों-ऐसी बात तो है नहीं; अंधेरेमें  
रखे हुए घटादि तो कभी अपने-  
आप प्रकाशित होते ही नहीं; हाँ,  
दीपकादिके प्रकाशसे संयोग होने-  
पर तो 'यह घट प्रकाशयुक्त है' इस  
प्रकार उसका नियमसे प्रकाशित  
होना देखा जाता है; मिले हुए  
घट और प्रकाश भी एक-दूसरे-

चित्के विशेषे, आत्मानं प्रदीपः

प्रकाशयतीति मृषैवोच्यते ।

चैतन्यग्राह्यत्वं तु घटादिभि-  
रविशिष्टं प्रदीपस्य; तस्माद् विज्ञा-  
नस्यात्मग्राह्यग्राहकत्वे न प्रदीपो  
दृष्टान्तः । चैतन्यग्राह्यत्वं च  
विज्ञानस्य बाह्यविषयैरविशिष्टम् ।

चैतन्यग्राह्यत्वे च विज्ञानस्य,  
किं ग्राह्यविज्ञानग्राह्यतैव, किं वा  
ग्राहकविज्ञानग्राह्यतेति तत्र  
सन्दिह्यमाने वस्तुनि, योऽन्यत्र  
दृष्टो न्यायः स कल्पयितुं युक्तो  
न तु दृष्टविपरीतः; तथा च  
सति यथा व्यतिरिक्तैव ग्राहकेण  
बाह्यानां प्रदीपानां ग्राह्यत्वं दृष्टम्  
तथा विज्ञानस्यापि चैतन्यग्राह्यत्वात्  
प्रकाशकत्वे सत्यपि प्रदीपवद्  
व्यतिरिक्तचैतन्यग्राह्यत्वं युक्तं  
कल्पयितुम्, न त्वनन्यग्राह्यत्वम्;  
यश्चान्यो विज्ञानस्य ग्रहीता, स

के न होनेपर 'दीपक अपनेको  
प्रकाशित करता है' ऐसा मिथ्या ही  
कहा जाता है ।

दीपकका चैतन्यग्राह्य होना तो  
घटादिके समान ही है; अतः  
विज्ञानके अपने ही ग्राह्य और  
ग्राहक होनेमें दीपक दृष्टान्त नहीं  
हो सकता । हाँ, विज्ञानका चैतन्य  
ग्राह्य होना तो बाह्य विषयोंके  
समान ही है ।

विज्ञानकी चैतन्यग्राह्यता सिद्ध  
होनेपर भी क्या ग्राह्य ( विषय-  
विषयक ) विज्ञानकी ग्राह्यता है अथवा  
ग्राहक ( विषयविषयक ) विज्ञान-  
की ? इस प्रकार वस्तुके विषयमें  
संदेह होनेपर जो न्याय अन्य  
पदार्थोंके विषयमें देखा गया है,  
उसीकी यहाँ भी कल्पना करनी  
चाहिये, दृष्टन्यायसे विपरीत  
कल्पना करनी उचित नहीं है; ऐसी  
स्थितिमें, जिस प्रकार अपनेसे व्यति-  
रिक्त ग्राहकके द्वारा बाह्य प्रदीपों-  
की ग्राह्यता देखी गयी है, उसी  
प्रकार विज्ञानकी भी चैतन्यग्राह्यता  
होनेके कारण, प्रकाशक होनेपर भी  
दीपकके समान अपनेसे भिन्न चैतन्य-  
द्वारा ही ग्राह्यता कल्पना करनी  
चाहिये, उसकी अनन्यग्राह्यता  
( विज्ञानग्राह्यता ) माननी उचित नहीं  
है, इस प्रकार जो विज्ञानका ग्रहीता

रमपेक्षते, न त्वेवं प्रदीपोऽन्यमा-  
लोकान्तरमपेक्षते; तस्मात् प्रदीपो  
ऽन्यावभास्योऽपि सन्नात्मानं  
घटं चावभासयति ।

न, स्वतः परतो वा विशेषा-  
भावात्—यथा चैतन्यावभास्यत्वं  
घटस्य, तथा प्रदीपस्यापि चैत-  
न्यावभास्यत्वमविशिष्टम् ।

यत्तूच्यते, प्रदीप आत्मानं  
घटं चावभासयतीति, तदसत्;  
कस्मात् ? यदा आत्मानं नाव-  
भासयति, तदा कीदृशः स्यात् ?  
न हि तदा प्रदीपस्य स्वतो वा  
परतो वा विशेषः कश्चिदुप-  
लभ्यते; स ह्यवभास्यो भवति,  
यस्यावभासकसन्निधावसन्निधौ च  
विशेष उपलभ्यते; न हि प्रदीपस्य  
स्वात्मसन्निधिरसन्निधिर्वाशक्यः  
कल्पयितुम्; असति च कादा-

अपेक्षा होती है, उस प्रकार दीपक-  
को तो किसी अन्य प्रकाशकी  
अपेक्षा नहीं होती; अतः अन्यसे  
अवभासित होनेवाला होनेपर भी  
दीपक अपनेको और घटको प्रका-  
शित करता है ।

सिद्धान्तो—नहीं, उसमें स्वतः  
अथवा परतो कोई भी विशेषता  
नहीं है; जिस प्रकार घट चैतन्यसे  
अवभासित होनेवाला है, उसी  
प्रकार उसके समान ही दीपक भी  
चैतन्यसे अवभासित होनेवाला है ।

तथा ऐसा जो कहा जाता है  
कि दीपक अपनेको और घटको भी  
प्रकाशित करता है; सो यह भी  
ठीक नहीं है; क्यों नहीं है ? सो  
बतलाते हैं—जिस समय दीपक  
अपनेको प्रकाशित नहीं करता, उस  
समय वह कैसा रहता है ? उस  
अवस्थामें तो दीपकका अपनेसे  
अथवा अन्यसे कोई भी अन्तर नहीं  
देखा जाता; अवभास्य तो वही  
होता है, जिसमें अवभासककी  
सन्निधि अथवा असन्निधि होनेपर  
कोई अन्तर देखा जाय । किंतु  
दीपककी अपनेसे ही सन्निधि अथवा  
असन्निधि होनेकी कल्पना नहीं  
की जा सकती; अतः इस प्रकार  
कभी-कभी [ सन्निधि अथवा अस-  
न्निधिके कारण ] होनेवाले अन्तर-

घटांश्चक्षुरंशो वा, घटवच्चक्षु-  
र्ग्राह्यत्वेऽपि प्रदीपस्य, चक्षुः-  
प्रदीपव्यतिरेकेण न बाह्यमालो-  
कस्थानीयं किञ्चित् करणान्तरम-  
पेक्षते । तस्मान्नैव नियन्तुं  
शक्यते—यत्र यत्र व्यतिरिक्त-  
ग्राह्यत्वं तत्र तत्र करणान्तरं  
स्यादेवेति । तस्माद् विज्ञानस्य  
व्यतिरिक्तग्राहकग्राह्यत्वे न करण-  
द्वारानवस्था, नापि ग्राहकत्व-  
द्वारा कदाचिदप्युपपादयितुं शक्य-  
ते; तस्मात् सिद्धं विज्ञानव्यति-  
रिक्तमात्मज्योतिरन्तरमिति ।

ननु नास्त्येव बाह्योऽर्थो  
विज्ञानातिरिक्त- घटादिः प्रदीपो वा  
ग्राह्यग्राहकस्यासत्त्वो- विज्ञानव्यतिरि-  
पपादनं तन्निरासश्च क्तः, यद्वि यद्व्य-  
तिरेकेण नोपलभ्यते, तत्तावन्मात्रं  
वस्तु दृष्टम्—यथा स्वप्नविज्ञान-  
ग्राह्यं घटपटादिवस्तु स्वप्नवि-  
ज्ञानव्यतिरेकेणानुपलम्भात् स्वप्न-  
घटप्रदीपादेः स्वप्नविज्ञानमात्र-  
तावगम्यते, तथा जागरितेऽपि  
घटप्रदीपादेर्जाग्रद्विज्ञानव्यतिरेके-  
णानुपलम्भाज्जाग्रद्विज्ञानमात्रतैव

आलोक न घटका अंश है और न  
नेत्रका ही; किंतु दीपक घटके  
समान नेत्रसे ग्राह्य होनेपर भी नेत्र  
और दीपकसे व्यतिरिक्त बाह्य  
प्रकाशस्थानीय किसी अन्य करण-  
की अपेक्षा नहीं करता । इसलिये  
ऐसा नियम नहीं किया जा सकता  
कि जहाँ-जहाँ अपनेसे भिन्न वस्तु-  
द्वारा ग्राह्यता होती है, वहाँ-वहाँ  
कोई अन्य करण होना ही चाहिये ।  
अतः विज्ञानकी व्यतिरिक्तग्राहक-  
ग्राह्यता होनेपर भी न तो करणके  
कारण और न ग्राहकत्वके द्वारा ही  
कभी अनवस्था सिद्ध की जा सकती  
है; अतः विज्ञानसे पृथक् आत्मज्योति  
दूसरी ही है—यह सिद्ध हुआ ।

विज्ञानवादी—किंतु घटादि अथवा  
दीपक आदि कोई बाह्य पदार्थ  
विज्ञानसे व्यतिरिक्त तो है ही नहीं,  
जो वस्तु जिसके बिना उपलब्ध  
नहीं होती, वह तत्स्वरूप ही देखी  
गयी है—जिस प्रकार स्वप्नविज्ञान-  
से गृहीत होनेवाली घट-पटादि वस्तु  
स्वप्नविज्ञानसे अलग उपलब्ध न  
होनेके कारण स्वप्नदृष्ट घट-प्रदी-  
पादिकी स्वप्नविज्ञानमात्रता ज्ञात  
होती है; इसी प्रकार जागरित-  
अवस्थामें भी घट एवं प्रदीपादिकी  
जाग्रद्विज्ञानके सिवा उपलब्ध  
न होनेके कारण जाग्रद्विज्ञान-

आत्मा ज्योतिरन्तरं विज्ञानात् ।

तदानवस्थेति चेन्न, ग्राह्यत्व-  
मात्रं हि तद्ग्राहकस्य वस्त्वन्तर-  
त्वे लिङ्गमुक्तं न्यायतः; न  
त्वेकान्ततो ग्राहकत्वे तद्ग्राहका-  
न्तरास्तित्वे वा कदाचिदपि लिङ्ग  
सम्भवति; तस्मान्न तदनवस्था-  
प्रसङ्गः ।

विज्ञानस्य व्यतिरिक्तग्राह्यत्वे  
करणान्तरापेक्षायामनवस्थेति चे-  
न्न, नियमाभावात्—न हि सर्व-  
त्रायं नियमो भवति; यत्र  
वस्त्वन्तरेण गृह्यते वस्त्वन्तरम्,  
तत्र ग्राह्यग्राहकव्यतिरिक्तं कर-  
णान्तरं स्यादिति नैकान्तेन नि-  
यन्तुं शक्यते, वैचित्र्यदर्शनात् ;  
कथम्? घटस्तावत् स्वात्मव्यतिरि-  
क्तेनात्मना गृह्यते; तत्र प्रदीपा-  
दिरालोको ग्राह्यग्राहकव्यतिरिक्तं  
करणम्, न हि प्रदीपादिरालोको

हे, वह आत्मा विज्ञानसे भिन्न  
ज्योति है ।

यदि कहो कि तब तो अनवस्था  
हो जायगी, तो ऐसी बात नहीं है ।  
किसी वस्तुका ग्राह्य होना ही उसके  
ग्राहकके अन्य पदार्थ होनेमें न्यायतः  
लिङ्ग कहा गया है; किंतु उस  
आत्माके अव्यभिचारो ग्राहकत्व  
और उसके किसी अन्यग्राहकके  
अस्तित्वमें कभी कोई लिङ्ग होना  
सम्भव नहीं है, इसलिये उस अन-  
वस्थाका प्रसङ्ग नहीं हो सकता ।

यदि कहो कि विज्ञानको किसी  
अन्यसे ग्राह्यमाननेपर इन्द्रियान्तर-  
की अपेक्षा होनेके कारण अनवस्था  
होगी तो ऐसी बात भी नहीं है;  
क्योंकि ऐसा नियम नहीं है—सर्वत्र  
यही नियम नहीं होता, जहाँ किसी  
अन्य वस्तुसे कोई अन्य वस्तु ग्रहण  
का जाती है, वहाँ ग्राह्य और  
ग्राहकसे भिन्न कोई अन्य इन्द्रिय  
भी होनी चाहिये—ऐसा कोई अनि-  
वार्य नियम नहीं किया जा  
सकता; क्योंकि इसमें विचित्रता  
देखी जाती है; किस प्रकार ? [ सो  
बतलाते हैं—] घट अपनेसे भिन्न  
आत्माके द्वारा गृहीत होता ही  
है; वहाँ ग्राह्य और ग्राहकसे  
भिन्न प्रदीपादि प्रकाश उसका  
करण है; क्योंकि प्रदीपादिका

तथा साधनानां फलस्य चैकत्वे,  
साध्यसाधनभेदोपदेशशास्त्रानर्थ-  
क्यप्रसङ्गः; तत्कर्तुरज्ञानप्रसङ्गो  
वा ।

किञ्चान्यत्—विज्ञानव्यति-

रेकेण वादिप्रतिवादिवाददोषा-  
भ्युपगमात्; न ह्यात्मविज्ञानमा-  
त्रमेव वादिप्रतिवादिवादस्तदोषो  
वाभ्युपगम्यते, निराकर्तव्यत्वात्  
प्रतिवाद्यादीनाम्; न ह्यात्मीयं  
विज्ञानं निराकर्तव्यमभ्युपगम्यते,  
स्वयं वा आत्मा कस्यचित्; तथा  
न च सति सर्वसंव्यवहारलोपप्रसङ्गः।

न च प्रतिवाद्यादयः स्वात्मनैव

गृह्यन्ते इत्यभ्युपगमः; व्यति-  
रिक्तग्राह्या हि तेऽभ्युपगम्यन्ते ।

तस्मात् तद्वत् सर्वमेव व्यतिरिक्त-  
ग्राह्यं वस्तु जाग्रद्विषयत्वात्,

इस प्रकार साधन और फलकी भी  
एकता होनेपर तो साध्य-साधनरूप  
भेदका उपदेश करनेवाले शास्त्रकी  
व्यर्थताका प्रसङ्ग उपस्थित होगा,  
तथा उनके रचयिताओंके भी  
अज्ञानका प्रसङ्ग होगा !

इसके सिवा दूसरी बात यह है  
कि वादी-प्रतिवादीके वाद और  
दोष ये विज्ञानसे व्यतिरिक्त ही  
स्वीकार किये जाते हैं; वादी और  
प्रतिवादीके वाद अथवा दोष—  
आत्मविज्ञानमात्र ही नहीं स्वीकार  
किये जाते; क्योंकि प्रतिवादी आदि-  
के लिये इनका निराकरण करना  
आवश्यक होता है; किंतु किसीके  
भी लिये अपना विज्ञान अथवा  
स्वयं आत्मा ही निराकरणके योग्य  
नहीं होता, यदि ऐसा हो तब तो  
सब प्रकारके सम्यक् व्यवहारके  
लोपका ही प्रसङ्ग उपस्थित हो  
जाय ।

प्रतिवादी आदि विज्ञानरूप  
आत्मासे ही ग्रहण किये जाते हैं—  
ऐसा विज्ञानवादीको स्वीकार भी  
नहीं है; वे अपनेसे भिन्न वादी  
आदिके द्वारा ही ग्रहण किये जाते  
हैं—ऐसी मान्यता है। अतः उन्हीं-  
के समान सब वस्तुएँ अपनेसे  
भिन्न ग्राहकद्वारा ही ग्राह्य हैं,  
क्योंकि वे जाग्रत्के विषय हैं,

युक्ता भवितुम् । तस्मान्नास्ति  
बाह्योऽर्थो घटप्रदीपादिः, विज्ञा-  
नमात्रमेव तु सर्वम्; तत्र यदु-  
क्तम्—विज्ञानस्य व्यतिरिक्ता-  
वभास्यत्वाद् विज्ञानव्यतिरिक्त-  
मस्ति ज्योतिरन्तरं घटादेरिवेति,  
तन्निश्चया, सर्वस्य विज्ञानमात्रत्वे  
दृष्टान्ताभावात् ।

न, यावत्तावदभ्युपगमात्-  
न तु बाह्योऽर्थो भवता एकान्ते-  
नैव नाभ्युपगम्यते;

ननु मया नाभ्युपगम्यत एव ।

न, विज्ञानं घटः प्रदीप इति च  
शब्दार्थपृथक्त्वाद् यावत्, तावदपि  
बाह्यमर्थान्तरमवश्यमभ्युपगन्त-  
व्यम् । विज्ञानादर्थान्तरं वस्तु न  
चेदभ्युपगम्यते, विज्ञानं घटः  
पट इत्येवमादीनां शब्दानामेका-  
र्थत्वे पर्यायशब्दत्वं प्राप्नोति ।

मात्रता ही होनी उचित है अतः  
घट एवं प्रदीपादि बाह्य पदार्थ  
हैं ही नहीं, सब कुछ विज्ञानमात्र  
ही है; ऐसी स्थितिमें जो यह कहा  
गया कि घटादिके समान विज्ञान  
भी अपनेसे भिन्न साक्षोद्वारा भाष्य  
है, इसलिये उससे व्यतिरिक्त कोई  
अन्य ज्योति है, सो यह ठोक नहीं  
क्योंकि जब सभी विज्ञानमात्र है,  
तो [उससे भिन्न कोई अन्य ज्योति  
है; इसमें] कोई दृष्टान्त नहीं हो  
सकता ।

सिद्धान्ती-ऐसी बात मत कहो,  
जहाँतक तुम बाह्यार्थको सत्ता स्वी-  
कार करते हो वहाँतक तो है ही ।  
तुम सर्वथा ही बाह्यार्थ न मानते  
हो—ऐसी बात तो है नहीं ।

विज्ञान०—हाँ, मैं तो नहीं ही  
मानता ।

सिद्धान्ती-ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि 'विज्ञान, घट, प्रदीप'  
इत्यादि शब्द और इनके अर्थ  
पृथक् हैं, जबतक ऐसा है, तबतक  
भी तुम्हें बाह्य अर्थान्तर अवश्य  
स्वीकार करना होगा । यदि  
विज्ञानसे भिन्न कोई अन्य पदार्थ  
नहीं माना जायगा तो विज्ञान, घट,  
पट इत्यादि शब्दोंका एक ( विज्ञान-  
मात्र ) ही अर्थ माननेपर इनका  
पर्याय शब्द होना सिद्ध होगा ।



एतेन सर्वस्य शून्यता प्रत्युक्ता ।

प्रत्यगात्मग्राह्यता चात्मनोऽह-

मिति मीमांसकपक्षः प्रत्युक्तः ।

यत्तूक्तम्, सालोकोऽन्यथान्यथ

घटो जायत इति, तदसत्,

क्षणान्तरेऽपि स एवायं घट इति

प्रत्यभिज्ञानात्; सादृश्यात् प्रत्य-

भिज्ञानं कृत्तोरुत्थितकेशनखादि-

न्निवेदि चेन्न, तत्रापि क्षणिकत्व-

स्यासिद्धत्वात्, जात्येकत्वाच्च ।

कृत्तेषु पुनरुत्थितेषु च

केशनखादिषु केशनखत्वजाते-

रेकत्वात् केशनखत्वप्रत्ययस्त-

न्निमित्तोऽभ्रान्त एव । न

हि दृश्यमानलूनोत्थितके-  
नखादिषु व्यक्तिनिमित्तः स

कोई युक्ति नहीं है । इससे सबकी शून्यताका निराकरण हो गया । तथा आत्मा 'अहम्' इस प्रकार प्रत्यगात्माद्वारा ग्राह्य है-ऐसा मीमांसकोंके पक्षका भी खण्डन हो गया ।

ऐसा जो कहा कि प्रकाशसहित दूसरा-दूसरा घट उत्पन्न होता रहता है, यह भी ठीक नहीं है; क्योंकि दूसरे क्षणमें भी 'यह वही घट है' ऐसी प्रत्यभिज्ञा होती है; यदि कहो कि काट देनेपर पुनः बड़े हुए केश और नखादिके समान उन घटोंमें समानता होनेके कारण ऐसी प्रत्यभिज्ञा होती है तो ऐसी बात भी नहीं है, क्योंकि वहाँ भी उनकी क्षणिकता सिद्ध नहीं की जा सकती; इसके सिवा उन केश और नखादिकी एक ही जाति होनेके कारण भी ऐसी प्रत्यभिज्ञा होती है । काटे हुए और पुनः बड़े हुए केश और नखादिकी केशत्व और नखत्वरूपसे एक ही जाति होनेके कारण उससे होनेवाली केशत्व और नखत्वकी प्रतीति अभ्रान्त ही है । साक्षात् काटे और बड़े हुए केश एवं नखादिमें 'यह वही है' ऐसी प्रतीति व्यक्ति-

१. क्योंकि एक ही आत्माका ग्राह्य और ग्राहक उभयरूपे होना सम्भव नहीं है ।

जाग्रद्वस्तु प्रतिवाद्यादिवदिति  
सुलभो दृष्टान्तः; सन्तत्यन्तरवद्  
विज्ञानान्तरवच्चेति । तस्माद्  
विज्ञानवादिनापि न शक्यं  
विज्ञानव्यतिरिक्तं ज्योति-  
रन्तरं निराकर्तुम् ।

स्वप्नेविज्ञानव्यतिरेकाभावाद-  
युक्तमिति चेन्न, अभावादपि-  
भावस्य वस्त्वन्तरत्वोपपत्तेः  
भवतैव तावत् स्वप्ने घटादि-  
विज्ञानस्य भावभूतत्वमभ्युपगतम्;  
तदभ्युपगम्य तद्व्यतिरेकेण घटा-  
द्यभाव उच्यते, स विज्ञानविषयो  
घटादिर्यद्यभावो यदि वा भावः  
स्यात्, उभयथापि घटादिविज्ञा-  
नस्य भावभूतत्वमभ्युपगतमेव;  
न तु तन्निवर्तयितुं  
शक्यते, नन्निवर्तकन्यायाभावात् ।

जाग्रत्-कालकी वस्तु प्रतिवादी आदि-  
के समान, इस प्रकार यह [ प्रतिज्ञा  
और हेतुसहित ] दृष्टान्त सुलभ है,  
इसके सिवा दूसरी संतान तथा  
दूसरे विज्ञानके समान भी वे वस्तुएँ  
अपनेसे भिन्न ग्राहकद्वारा ग्रहण  
करने योग्य हैं<sup>१</sup> । अतः विज्ञानवादी  
भी विज्ञानसे पृथक् अन्य ज्योतिकी  
निराकरण करनेमें समर्थ नहीं है ।

यदि कहो कि स्वप्नमें तो विज्ञान-  
के सिवा दूसरी वस्तुका अभाव है  
तो ऐसा कहना ठीक नहीं; क्योंकि  
अभावसे भी भावका भिन्न वस्तु  
होना तो सिद्ध होता ही है—स्वप्नमें  
घटादि विज्ञानकी भावस्वरूपता तो  
आप भी स्वीकार करते ही हैं, वैसा  
मानकर ही उससे भिन्न घटादिका  
अभाव बतलाया जाता है, उस  
विज्ञानका विषय घटादि अभाव हो  
अथवा भाव, दोनों ही प्रकार घटादि  
विज्ञानकी भावरूपता तो मान ही  
ली गयी, उसका तो निराकरण  
किया नहीं जा सकता; क्योंकि  
उसकी निवृत्ति करनेवाली

१. जिस प्रकार व्यवहारमें रामकी संतानसे श्यामकी संतानका तथा अनर्द-  
शोंके ज्ञानसे सर्वशके ज्ञानका अनुमान होता है, उसी प्रकार नीलादि पदार्थों और  
उनके विज्ञानके भेदसे विज्ञान और उनके प्रकाशक आत्मज्योतिके भेदका भी अनुमान  
किया जा सकता है; अतः विज्ञानवादियोंका मन्त्र ठीक नहीं है ।

तेनेदं सदृशमिति हि सादृश्यप्र-  
 त्ययो भवति; तेनेति दृष्टस्मरणम्  
 इदमिति वर्तमानप्रत्ययः; तेनेति  
 दृष्टं स्मृत्वा, यावदिदमिति वर्त-  
 मानक्षणकालमवतिष्ठेत, ततः  
 क्षणिकवादहानिः; अथ तेनेत्ये-  
 वोपक्षीणः स्मार्तः प्रत्ययः, इद-  
 मिति चान्य एव वर्तमानिकः  
 प्रत्ययः क्षीयते, ततः सादृश्यप्र-  
 त्ययानुपपत्तिस्तेनेदं सदृशमिति  
 अनेकदर्शिन एकस्याभावात्;  
 व्यपदेशानुपपत्तिश्च—द्रष्टव्य-  
 दर्शनेनैवोपक्षयाद् विज्ञानस्येदं  
 पश्याम्यदोऽद्राक्षमिति व्यपदे-  
 शानुपपत्तिः, दृष्टवतो व्यप-  
 देशक्षणावस्थानात्; अथा-  
 वतिष्ठेत, क्षणिकवादहानिः;  
 अथादृष्टवतो व्यपदेशः  
 सादृश्यप्रत्ययश्च, तदानीं  
 चात्यन्धस्यैवं रूपविशेषव्यपदेश-

हे, यह उसके समान है' ऐसा  
 सादृश्यप्रत्यय हुआ करता है,  
 'उसके' यह पहले देखे हुएका स्मरण  
 है और 'यह' इस पदसे वर्तमान-  
 की प्रतीति होती है; यदि 'तेन'  
 इस प्रकार पहले देखे हुएको स्मरण  
 रखकर देखनेवाला 'इदम्' ऐसे  
 अनुभवपर्यन्त वर्तमान क्षणकालतक  
 रहेगा तो क्षणिकवादकी हानि होगी;  
 और यदि 'तेन' इतनेहीसे स्मृतिज्ञान  
 क्षीण हो गया और 'इदम्' ऐसा  
 दूसरा ही वर्तमानिक ज्ञान क्षीण  
 होता है तो ऐसी अवस्थामें सादृ-  
 श्यज्ञान होना सम्भव नहीं है,  
 'क्योंकि यह उसके समान है' इस  
 प्रकार [ इस और उस ] अनेक  
 वस्तुओंको देखनेवाला कोई एक  
 नहीं है।

[ विज्ञानकी क्षणिकता मानने-  
 पर ] व्यवहारकी भी सिद्धि नहीं  
 हो सकती, क्योंकि विज्ञान तो  
 द्रष्टव्यको देखकर ही क्षीण हो जाता  
 है। 'मैं यह देखता हूँ' 'मैंने इसे  
 देखा' ऐसा व्यवहार सम्भव नहीं  
 है, क्योंकि जो देखनेवाला है, वह  
 ऐसा कहनेके क्षणमें नहीं रहता;  
 यदि मानें कि रहता है तो क्षणिक-  
 वादकी हानि होती है; यदि वह  
 कथन न देखनेवालेका है और कहो  
 कि उसीको सादृश्यप्रत्यय होता है  
 तो उस अवस्थामें वह जन्मान्धक

एवेति प्रत्ययो भवति; कस्यचिद् दीर्घकालव्यवहितदृष्टेः च तुल्य-परिमाणेषु, तत्कालीनवालादि-तुल्या इमे केशनखाद्या इति-प्रत्ययो भवति, न तु त एवेति; घटादिषु पुनर्भवति स एवेति प्रत्ययः; तस्मान्न समो दृष्टान्तः ।

प्रत्यक्षेण हि प्रत्यभिज्ञायमाने वस्तुनि तदेवेति, न चान्यत्वमनुमातुं युक्तम्, प्रत्यक्षविरोधे लिङ्गस्याभासत्वोपपत्तेः; सादृश्य-प्रत्ययानुपपत्तेश्च, ज्ञानस्य क्षणिकत्वात्; एकस्य हि वस्तुदर्शिनो वस्त्वन्तरदर्शने सादृश्यप्रत्ययः स्यात्; न तु वस्तुदर्शी एको वस्त्वन्तरदर्शनाय क्षणान्तरमवतिष्ठते; विज्ञानस्य क्षणिकत्वात् सकृद्वस्तुदर्शनेनैव क्षयोपपत्तः ।

के लिये ( एक-एक नख या केशके लिये ) नहीं होती । किसी-किसीको दीर्घकालके पश्चात् देखे हुए समान परिमाणवाले केश-नखादिमें तो ये केश और नखादि उस समयके केश-नखादिके समान हैं—ऐसा प्रत्यय होता है, परंतु 'ये वही हैं' ऐसा नहीं होता; किंतु घटादिमें तो 'यह वही है' ऐसा प्रत्यय होता है, इस-लिये यह ( कटकर बड़े हुए केश आदिका ) दृष्टान्त ठीक नहीं है ।

यदि किसी वस्तुके विषयमें प्रत्यक्षतया ऐसी प्रत्यभिज्ञा होती है कि यह वही है तो उसके अन्य होना-का अनुमान करना उचित नहीं है, क्योंकि प्रत्यक्षसे विरोध होनेपर लिङ्गका आभासत्व सिद्ध होगा; तथा ज्ञान क्षणिक है, इसलिये सदृशताका भान होना भी सम्भव नहीं है । एक ही वस्तुदर्शीको किसी दूसरी वस्तुके देखनेपर सादृश्य-प्रत्यय हो सकता है; और [तुम्हारे सिद्धान्तानुसार] एक वस्तुदर्शी दूसरी वस्तुको देखनेके लिये दूसरे क्षणमें रहता नहीं है; क्योंकि विज्ञान क्षणिक होनेके कारण उसका एक बार वस्तु देखनेसे ही क्षय होना सिद्ध हो जाता

धावभासमात्रस्वामाव्याभ्युप-  
गमात्, तद्दर्शिनश्चान्यस्याभावे,  
अनित्यदुःखशून्यानात्मत्वाद्यने-  
ककल्पनानुपपत्तिः । न च दाडि-  
मादेरिव विरुद्धानेकांशवत्त्वं  
विज्ञानस्य, स्वच्छावभासस्वामा-  
व्याद् ज्ञानस्य । अनित्यदुःखा-  
दीनां विज्ञानांशत्वे च सति —  
अनुभूयमानत्वाद् व्यतिरिक्तवि-  
षयत्वप्रसङ्गः ।

अथ अनित्यदुःखाद्यात्मैकत्व-  
मेव विज्ञानस्य, तदा तद्वियोगाद्  
विशुद्धिकल्पनानुपपत्तिः; संयो-  
गिमलवियोगाद्वि विशुद्धिर्भवति,  
यथा आदर्शप्रभृतीनाम्; न तु  
स्वामाविकेन धर्मेण कस्यचिद्  
वियोगो दृष्टः; न ह्यग्नेः स्वापावि-  
केन प्रकाशेन औष्ण्येन वा वियोगो

स्वरूप माननेपर यदि उसके साक्षी  
किसी अन्य पदार्थकी सत्ता नहीं  
मानी जायगी तो उसमें अनित्यत्व,  
दुःखत्व, शून्यत्व और अनात्मत्व  
आदि अनेकों कल्पनाओंकी उपपत्ति  
नहीं हो सकेगी । अनार आदिके  
समान विज्ञान बहुत-से विरुद्ध  
अंशोंसे युक्त हो ऐसी बात भी है  
नहीं, क्योंकि विज्ञान तो स्वच्छ  
प्रकाशस्वरूप है । यदि अनित्य  
दुःखादिको विज्ञानका अंश माना  
जाय तो अनुभूत होनेवाले होनेके  
कारण उन्हें किसी दूसरेका विषय  
माननेका प्रसङ्ग होगा ।<sup>१</sup>

और यदि विज्ञानको अनित्य  
दुःखादिरूप ही माना जाय तो  
उनकी निवृत्तिद्वारा उसकी विशुद्धि-  
की कल्पना करनी सम्भव नहीं है,  
क्योंकि विशुद्धि तो लगे हुए मलको  
दूर करनेसे ही होती है, जैसे कि  
दर्पणादिकी; किंतु अपने स्वाभाविक  
धर्मसे किसीका भी वियोग होता नहीं  
देखा जाता; अग्निका अपने स्वाभा-  
विक प्रकाश अथवा उष्णतासे वियोग

१. क्योंकि विज्ञान ही अनुभव करनेवाला और अनित्यत्वादि विज्ञानके अंश  
ही उसके अनुभवके विषय हों—यह सम्भव नहीं है । कारण प्रमेय और प्रमाणका  
अंशोपनिषद् अथवा धर्म-धर्मिभाव किसी भी प्रकार नहीं हो सकता, वे अवश्य  
पृथक्-पृथक् ही होने चाहिये ।

स्तत्सादृश्यप्रत्ययश्च, सर्वमन्धपर-  
म्परेति प्रसज्येत सर्वज्ञशास्त्रप्रण-  
यनादि; न चैतदिष्यते; अकृता-  
भ्यागमकृतविप्रणाशदोषौ तु  
प्रसिद्धतरौ क्षणवादे ।

दृष्टव्यपदेशहेतुः पूर्वोत्तरसहित  
एक एव हि शृङ्खलावत् प्रत्ययो  
जायत इति चेत्, 'तेनेदं सदृशम्'  
इति च; न वर्तमानातीतयो-  
भिन्नकालत्वात्—तत्र वर्तमान-  
प्रत्यय एकः शृङ्खलावयवस्था-  
नीयः, अतीतश्चापरः, तौ प्रत्ययौ  
भिन्नकालौ; तदुभयप्रत्ययविषय-  
स्पृक् चेच्छृङ्खलाप्रत्ययः, ततः  
क्षणद्वयव्यापित्वादेकस्य विज्ञा-  
नस्य पुनः क्षणवादहानिः; मम-  
तवतादिविशेषानुपपत्तेश्च सर्व-  
संव्यवहारलोपप्रसङ्गः ।

सर्वस्य च स्वसंवेद्यविज्ञानमा-  
त्रत्वे, विज्ञानस्य च स्वच्छाववो-

रूप-विशेषकथन और उसीका  
सादृश्यज्ञान होगा; तब तो सर्वज्ञ  
बुद्धके साक्षप्रणयनादि सब-के-सब  
अन्धपरम्परा ही हैं—ऐसा कहनेका  
प्रसंग होगा और यह बात इष्ट नहीं  
है; इस क्षाणिकवादमें बिना कियेको  
प्राप्ति और किये हुएका नाश—ये  
दो दोष तो अत्यन्त प्रसिद्ध हैं ।

पूर्वदृष्टके निर्देशका हेतु पूर्वोत्तर  
प्रत्ययसे युक्त शृङ्खलाके समान एक  
ही ज्ञान होता है तथा 'उसके  
समान यह है' ऐसा भी प्रत्यय  
होता है—यदि यह कहो तो ठीक  
नहीं, क्योंकि वर्तमान और भूत  
तो भिन्न काल हैं—उनमें शृङ्ख-  
लाका अवयवरूप एक वर्तमान  
प्रत्यय है और दूसरा अतीत प्रत्यय  
है । वे दोनों प्रत्यय भिन्नकालिक  
हैं; यदि वह शृङ्खलाके समान  
प्रत्यय उन दोनों प्रत्ययोंके विषयों-  
को स्पर्श करनेवाला है तो एक ही  
विज्ञानके दो क्षणोंमें व्यापक होनेके  
कारण पुनः क्षणिकवादकी हानि  
होती है तथा मेरा-तेरा आदि भेद-  
की उपपत्ति न होनेके कारण  
सम्पूर्ण व्यवहारके लोपका प्रसङ्ग  
उपस्थित होता है ।

सब स्वसंवेद्य विज्ञानमात्र होनेपर  
तथा विज्ञानको स्वच्छ ज्ञानप्रकाश-

द्विश्च विज्ञानस्येतीयं कल्पना  
अन्धारम्परैव प्रमाणशून्येत्यव-  
गम्यते ।

यदपि तस्य विज्ञानस्य  
निर्वाणं पुरुषार्थं कल्पयन्ति,  
तत्रापि फलाश्रयानुपपत्तिः;  
कण्टकविद्धस्य हि कण्टकवेध-  
जनितदुःखनिवृत्तिः फलम् ; न  
तु कण्टकविद्धमरणे तद्दुःख-  
निवृत्तिफलस्याश्रय उपपद्यते;  
तद्वत् सर्वनिर्वाणे, असति च  
फलाश्रये, पुरुषार्थकल्पना  
व्यर्थैव; यस्य हि पुरुषशब्द-  
वाच्यस्य सत्त्वस्य आत्मनो  
विज्ञानस्य चार्थः परिकल्प्यते,  
तस्य पुनः पुरुषस्य निर्वाणे;  
कस्यार्थः पुरुषार्थ इति स्यात् ।

यस्य पुनरस्त्यनेकार्थदर्शी  
विज्ञानव्यतिरिक्त आत्मा, तस्य  
दृष्टस्मरणदुःखसंयोगवियोगादि

मलिनता और [ उनके वियोगसे ]  
विशुद्धि होती है—यह कल्पना  
अन्धपरम्परा ही है तथा इसका  
कोई प्रमाण भी नहीं है—ऐसा  
ज्ञात होता है ।

इसके सिवा उस विज्ञानका  
निर्वाण ही पुरुषार्थ है—ऐसी जो वे  
कल्पना करते हैं, उसमें भी कोई  
उस फलका आश्रय होना सम्भव  
नहीं है; जो काँटेसे बिधा हुआ है,  
उसीको कण्टकवेधजनित दुःखकी  
निवृत्तिरूप फल मिल सकता है;  
यदि कण्टकविद्ध मर जाय तो वह  
उस दुःखनिवृत्तिरूप फलका आश्रय  
नहीं हो सकता; इसी प्रकार सबकी  
निवृत्ति हो जानेपर कोई फलका  
आश्रय न रहनेके कारण पुरुषार्थकी  
कल्पना करना व्यर्थ ही है; क्योंकि  
जिस पुरुष' शब्दवाच्य जीव, आत्मा  
अथवा विज्ञानका अर्थ कल्पना  
किया जाता है, उस पुरुषका ही  
निर्वाण हो जानेपर किसके अर्थको  
'पुरुषार्थ' ऐसा कहा जायगा ।

हाँ, जिसके मतमें अनेकों अर्थों-  
का साक्षी विज्ञानसे व्यतिरिक्त कोई  
आत्मा है, उसके सिद्धान्तानुसार  
देखे हुका स्मरण, दुःखके संयोग-

दृष्टः; यदपि पुष्पगुणानां रक्त-  
त्वादीनां द्रव्यान्तरयोगेन वियो-  
जनं दृश्यते, तत्रापि संयोगपूर्वत्व-  
मनुमीयते—बीजभावनया पुष्प-  
फलादीनां गुणान्तरोत्पत्तिदर्श-  
नात्; अतो विज्ञानस्य विशुद्धि-  
कल्पनानुपपत्तिः ।

विषयविषय्याभासत्वं च यन्मलं  
परिकल्प्यते विज्ञानस्य, तद-  
प्यन्यसंसर्गभावादनुपपन्नम्; न  
ह्यविद्यमानेन विद्यमानस्य संसर्गः  
स्यात्; असति चान्यसंसर्गे यो  
धर्मो यस्य दृष्टः, स तत्स्वभावत्वा-  
न्न तेन वियोगमर्हति—यथा-  
ग्नेरौष्ण्यम्, सवितुर्वा प्रभा; तस्मा-  
दनित्यसंसर्गेण मलिनत्वं तद्विशु-

होता कभी नहीं देखा गया; पुष्प-  
के गुण लालिमादिका जो अन्य  
द्रव्योंके योगसे वियोग होता देखा  
जाता है, वहाँ भी उनकी संयोग-  
पूर्वताका अनुमान किया जाता है,  
क्योंकि बीजकी भावनासे (संस्कार-  
से) पुष्प एवं फलादिमें अन्य गुणों-  
की उत्पत्ति होती देखी जाती है;  
अतः [ अनित्य दुःख आदिको  
विज्ञानका स्वरूप माननेपर ]  
विज्ञानके विशुद्ध ( दुःखादिरहित )  
होनेकी कल्पना असम्भव होगी ।

विज्ञानके विषय और विषयी-  
रूपसे प्रकाशित होना रूप जिस  
मलकी कल्पना की जाती है, वह  
भी दूसरेका संसर्ग न होनेपर सम्भव  
नहीं है; और जो पदार्थ है ही नहीं,  
उससे किसी विद्यमान वस्तुका  
संसर्ग हो नहीं सकता;<sup>१</sup> इस प्रकार  
यदि किसी दूसरेका संसर्ग नहीं है  
तो जो जिसका धर्म देखा गया है, वह  
उसका स्वभाव होनेके कारण उससे  
वियुक्त नहीं हो सकता; जैसे अग्निकी  
उष्णता और सूर्यकी प्रभा; अतः  
अनित्य वस्तुओंके संसर्गसे विज्ञानकी

१. विज्ञानवादीके मतमें विज्ञानसे भिन्न किसी अन्य वस्तुकी सत्ता है ही नहीं, इसलिये विद्यमान वस्तु विज्ञानका किसी भी अविद्यमान पदार्थसे संसर्ग होना सर्वथा असम्भव है ।



रित्यर्थः, संसृज्यते संयुज्यते,  
स एवोत्क्रामञ्छरीरान्तरमूर्ध्वं  
क्रामन् गच्छन् प्रियमाण इत्ये-  
तस्य व्याख्यानमुत्क्रामन्निति ।  
तानेव संश्लिष्टान् पाप्मरूपान्  
कार्यकरणलक्षणान्, विजहाति  
तैर्वियुज्यते, तान् परित्यजति ।

यथायं स्वप्नजाग्रद्वृत्त्योर्वर्त-  
माने एवैकस्मिन् देहे पाप्मरूप-  
कार्यकरणोपादानपरित्यागाभ्या-  
मनवरतं संचरति धिया समानः  
सन्, तथा सोऽयं पुरुषः उभा-  
विहलोकपरलोकौ जन्ममरणा-  
भ्यां कार्यकरणोपादानपरित्यागौ  
अनवरतं प्रतिपद्यमानः, आ  
संसारमोक्षात् संचरति । तस्मात्  
सिद्धमस्य आत्मज्योतिषोऽन्यत्वं  
कार्यकरणरूपेभ्यः पाप्मभ्यः,  
संयोगवियोगाभ्याम्, न हि  
तद्धर्मत्वे सेति, तैरेव संयोगो  
वियोगो वा युक्तः ॥ ८ ॥

और इन्द्रियोंसे संसृष्ट—संयुक्त हो  
जाता है । तथा 'वही उत्क्रमण  
करते समय—शरीरान्तरप्राप्तिके  
लिये ऊपरकी ओर जाते समय,  
श्रुतिमें 'प्रियमाणः' ( मरते समय )  
इस पदकी ही व्याख्या 'उत्क्रामन्'  
इस पदसे की गयी है, उन संश्लिष्ट  
देहेन्द्रियरूप पाप्मरूपोंको त्याग देता  
है उनसे विमुख हो जाता है अर्थात्  
उन्हें छोड़ देता है ।

जिस प्रकार यह जीव, इस  
एक वर्तमान शरीरमें ही बुद्धिकी  
समानताको प्राप्त होकर स्वप्न  
और जाग्रत् दोनों वृत्तियोंमें पाप-  
रूप देह तथा इन्द्रियोंका ग्रहण  
और त्याग करता हुआ निरन्तर  
संचार करता रहता है, उसी प्रकार  
यह पुरुष जन्म और मरणके द्वारा  
देहेन्द्रियका निरन्तर ग्रहण और  
त्याग करता हुआ इहलोक और  
परलोक दोनोंमें तबतक संचार  
करता रहता है, जबतक इस  
संसार-बन्धनसे मुक्त नहीं हो जाता ।  
अतः इन संयोग और वियोगके  
कारण इस आत्मज्योतिका देहे-  
न्द्रियरूप प्राप्तिसे अन्यत्व सिद्ध होता  
है; उन्हींका धर्म होनेपर तो इसका  
उन्हींसे संयोग या वियोग होना  
बन ही नहीं सकता ॥ ८ ॥

सर्वमेवोपपन्नम्, अन्यसंयोग-  
निमित्तं कालुष्यम्, तद्वियोग-  
निमित्ता च विशुद्धिरिति ।  
शून्यवादिपक्षस्तु सर्वप्रमाण-  
विप्रतिषिद्ध इति तन्निराकरणाय  
नादरः क्रियते ॥ ७ ॥

विशेषादि, दूसरेके संयोगके कारण  
होनेवाली मलिनता और उसके  
वियोगसे होनेवाली शुद्धि-ये सभी  
हो सकते हैं । किंतु शून्यवादीका  
पक्ष तो सभी प्रमाणोंसे विरुद्ध है,  
अतः उसके निराकरणके लिये और  
प्रयत्न नहीं किया जाता ॥ ७ ॥

आत्मा जन्म और मरणके साथ देहेन्द्रियरूप पापको ग्रहण

और त्याग करता है

यथैवेहैकस्मिन् देहे स्वप्नो  
भूत्वा मृत्यो रूपाणि कार्यकर-  
णान्यतिक्रम्य स्वप्ने स्व आत्म-  
ज्योतिष्यास्ते, एवम्—

जिस प्रकार यहाँ एक देहमें  
स्वप्न होकर आत्मा मृत्युके रूप  
देह और इन्द्रियोंका अतिक्रमण कर  
स्वप्नमें अपने आत्मज्योतिःस्वरूप-  
में ही स्थित रहता है, उसी प्रकार—

स वा अयं पुरुषो जायमानः शरीरमभिसम्पद्य-  
मानः पाप्मभिः सः सृज्यते स उत्क्रामन् त्रियमाणः  
पाप्मनो विजहाति ॥ ८ ॥

वह यह पुरुष जन्म लेते समय शरीरको आत्मभावसे प्राप्त होता हुआ  
पापोंसे ( देह और इन्द्रियोंसे ) संश्लिष्ट हो जाता है तथा मरते समय—  
उत्क्रमण करते समय पापोंको त्याग देता है ॥ ८ ॥

स वै प्रकृतः पुरुषोऽयं जाय-  
मानः—कथं जायमानः? इत्युच्यते—  
शरीरं देहेन्द्रियसंघातमभिसम्प-  
द्यमानः, शरीरे आत्मभावमापद्य-  
मान इत्यर्थः, पाप्मभिः पाप्मसम-  
वायिभिर्धर्माधर्माश्रयः कार्यकारणै-

वह यह प्रकृत पुरुष जन्म लेते  
समय; किस प्रकार जन्म लेते  
समय ? सो बतलाया जाता है—  
शरीर यानी देहेन्द्रियसंघातको  
प्राप्त होता हुआ अर्थात् शरीरमें  
आत्मभाव करता हुआ, पापोंसे  
अर्थात् पापके समवायी कारण  
धर्म और अधर्मके आश्रयभूत देह

हीको देखता है। जिस समय यह सोता है, उस समय इस सर्वावान् लोककी मात्रा ( एकदेश ) को लेकर, स्वयं ही इस स्थूलशरीरको अचेत करके तथा स्वयं अपने वासनामय देहको रचकर, अपने प्रकाशसे अर्थात् अपने ज्योतिःस्वरूपसे शयन करता है; इस अवस्थामें यह पुरुष स्वयं ज्योतिःस्वरूप होता है ॥ ९ ॥

तस्यैतस्य पुरुषस्य वै द्वे एव स्थाने भवतः, न तृतीयं चतुर्थं वा, के ते ? इदं च यत् प्रतिपन्नं वर्तमानं जन्म शरीरेन्द्रियविषय-वेदनाविशिष्टं स्थानं प्रत्यक्षतो-ऽनुभूयमानम्, परलोक एव स्थानं परलोकस्थानम्—तच्च शरी-रादिवियोगोत्तरकालानुभाव्यम्।

ननु स्वप्नोऽपि परलोकः, तथा च सति द्वे एवेत्यवधारण-मयुक्तम् ।

न, कथं तर्हि ? संध्यं तत् — इहलोकपरलोकयोर्यः संधिस्त-स्मिन् भवं संध्यं यत् तृतीयं तत् स्वप्नस्थानम्, तेन स्थान-द्वित्वावधारणम्, न हि ग्रामयोः संधिस्तावेव ग्रामावपेक्ष्य तृतीय-त्वपरिगणनमर्हति ।

उस इस पुरुषके निश्चय दो ही स्थान होते हैं; न तो तीसरा होता है और न चौथा ही। वे कौन-से हैं ? यह जो प्राप्त वर्तमान जन्म है, अर्थात् जो शरीर, इन्द्रिय, विषय और वेदनायुक्त प्रत्यक्षतया अनुभव होनेवाला स्थान है तथा परलोक-स्थान—जिसमें परलोक ही स्थान है; वह शरीरादिके वियोगके पश्चात् अनुभव होनेवाला है।

शङ्का—किंतु स्वप्न भी तो पर-लोक है और यदि ऐसी बात है तो दो ही इस प्रकार निश्चय करना उचित नहीं है।

समाधान—ऐसी बात नहीं है, तो फिर कैसी बात हैं ? वह संध्य है—इहलोक और परलोककी जो संधि है, उसमें रहनेवाला जो तीसरा संध्यस्थान है, वह स्वप्न-स्थान है। इसीसे स्थानोंके दो होनेका निश्चय किया गया है; क्योंकि दो ग्रामोंकी संधि उन ग्रामोंको अपेक्षा तृतीयरूपसे गिनने योग्य नहीं मानी जाती।

आत्माके दो स्थानोंका दर्शन

ननु न स्तोऽस्योभौ लोकौ,  
यौ जन्ममरणाभ्यामनुक्रमेण  
संचरति स्वप्नजागरिते इव,  
स्वप्नजागरिते तु प्रत्यक्षमवग-  
म्येते, न त्विहलोकपरलोकौ  
केनचित् प्रमाणेन, तस्मादेते  
एव स्वप्नजागरिते इहलोक-  
परलोकौ । इत्युच्यते—

किंतु स्वप्न और जाग्रतके समान  
यह पुरुष जन्म और मरणके द्वारा  
क्रमशः जिनमें संचार करता है,  
इसके वे दोनों लोक तो हैं नहीं;  
स्वप्न और जाग्रत् तो प्रत्यक्ष जाने  
जाते हैं, किंतु इहलोक और पर-  
लोकका तो किसी भी प्रमाणसे ज्ञान  
नहीं होता, अतः ये स्वप्न और  
जाग्रति ही इहलोक और परलोक  
हैं । इसपर कहा जाता है—

तस्य वा एतस्य पुरुषस्य द्वे एक स्थाने भवत  
इदं च परलोकस्थानं च संध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानं  
तस्मिन् संध्ये स्थाने तिष्ठन्नेते उभे स्थाने पश्यतीदं  
च परलोकस्थानं च । अथ यथाक्रमोऽयं परलोकस्थाने  
भवति तमाक्रममाक्रम्योभयान् पाप्मन आनन्दाश्च  
पश्यति स यत्र प्रस्वपित्यस्य लोकस्य सर्वावतो मात्रा-  
मपादाय स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माय स्वेन भासा  
स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपित्यत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योति-  
र्भवति ॥ ९ ॥

उस इस पुरुषके दो ही स्थान हैं—यह लोक और परलोकसम्बन्धी  
स्थान; तीसरा स्वप्नस्थान संध्यस्थान है । उस संध्यस्थानमें स्थित रहकर  
यह इस लोकरूप स्थान और परलोकस्थान—इन दोनोंको देखता है ।  
यह पुरुष परलोकस्थानके लिये जैसे साधनसे सम्पन्न होता है, उस साधन-  
का आश्रय लेकर यह पाप ( पापका फलरूप दुःख ) और आनन्द दोनों-

भवतीत्यर्थः; तमाक्रमं परलोक-  
स्थानायोन्मुखीभूतं प्राप्ताङ्कुरी-  
भावमिव बीजं तप्राक्रममाक्रम्या-  
वष्टभ्याश्रित्योभयान् पश्यति —  
बहुवचनं धर्माधर्मफलानेकत्वात्—  
उभयानुभयप्रकारानित्यर्थः ।

कांस्तान् ? पाप्मनः पाप-  
फलानि—न तु पुनः साक्षादेव  
पाप्मनां दर्शनं सम्भवति, तस्मात्  
पापफलानि दुःखानीत्यर्थः—  
आनन्दांश्च धर्मफलानि सुखानी-  
त्येतत्, तानुभयान् पाप्मन आ-  
नन्दांश्च पश्यति जन्मान्तरदृष्ट-  
वासनामयान्; यानि च प्रतिपत्त-  
व्यजन्मविषयाणि क्षुद्रधर्माधर्म-  
फलानि, धर्माधर्मप्रयुक्तो देवता-  
नुग्रहाद् वा पश्यति ।

तत् कथमवगम्यते परलोकस्था-  
नभावितापाप्मानन्ददर्शनं स्वप्ने ?  
इत्युच्यते—यस्मादिह जन्म-  
न्यननुभाव्यमपि पश्यति बहु;  
न च स्वप्नो नामापूर्वं दर्शनम्;

युक्त होता है, उस आक्रमको—  
अङ्कुरभावको प्राप्त हुए बीजके  
समान परलोकस्थानके प्रति उन्मुख  
हुए उस आक्रमको आक्रान्त कर,  
उसका अवष्टम्भ अर्थात् आश्रय  
लेकर दोनों लोकोंको देखता है।  
'उभयान्' इस पदमें बहुवचन धर्मा-  
धर्मके फलोंकी अनेकताके कारण  
है। उभयान् अर्थात् उभय  
प्रकारके ।

उनको कितनी ? पापोंको अर्थात्  
पापके फलोंको । साक्षात् पापोंका  
ही दर्शन होना तो सम्भव है नहीं,  
इसलिये पापोंके फल अर्थात् दुःखों-  
को और आनन्दोंको अर्थात् धर्मके  
फलरूप सुखोंको—इन जन्मान्तरदृष्ट  
वासनाओंके कार्य पाप (दुःख) और  
आनन्द दोनोंहीको देखता है । इनके  
सिवा, जो प्राप्त होनेवाले जन्मोंसे  
सम्बद्ध धर्म और अधर्मोंके क्षुद्र फल  
हैं, उन्हें भी धर्माधर्मसे प्रेरित होकर  
अथवा देवताके अनुग्रहसे देखता है।

किन्तु यह कैसे जाना जाता है  
कि स्वप्नमें परलोकस्थानमें होनेवाले  
सुखदुःखोंका दर्शन होता है; सो  
बतलाया जाता है—क्योंकि जिनका  
इस जन्ममें अनुभव नहीं हो सकता,  
ऐसी भी बहुत-सी बातें देखता  
है; और स्वप्न अपूर्वदर्शन  
ही—ऐसी बात है नहीं,

१. क्योंकि वे दोनों लोक हैं तो धर्माधर्मके परिणाम ही ।

कथं पुनस्तस्य परलोकस्थान-  
स्यास्तित्वमवगम्यते ? यदपेक्ष्य  
स्वप्नस्थानं संध्यं भवेत्—यत-  
स्तस्मिन् संध्ये स्वप्नस्थाने  
तिष्ठन् भवन् वर्तमानः एते उभे  
स्थाने पश्यति; के ते उभे ? इदं  
च परलोकस्थानं च । तस्मात्  
स्तः स्वप्नजागरितव्यति-  
रेकेणोभौ लोकौ, यौ धिया  
कृमानः सन्ननुसंचरति जन्म-  
मरणसंतानप्रबन्धेन ।

कथं पुनः स्वप्ने स्थितः सन्ननु-  
स्वप्नस्थपुरुषस्यो- भौ लोकौ पश्यति  
भयस्थानावलोकन- किमाश्रयः, केन  
प्रकारः विधिना ? इत्युच्यते-  
अथ कथं पश्यति ? इति शृणु-  
यथाक्रम आक्रामत्यनेनेत्याक्रमः—  
आश्रयोऽवष्टम्भ इत्यर्थः । यादृश-  
आक्रमोऽस्य, सोऽयं यथाक्रमः;  
अयं पुरुषः परलोकस्थाने प्रति-  
पत्तव्ये निमित्ते, यथाक्रमो भवति  
यादृशेन परलोकप्रतिपत्तिसाधनेन  
विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञालक्षणेन युक्तो

किंतु उस परलोकस्थानके  
अस्तित्वका ज्ञान कैसे होता है ?  
जिसकी अपेक्षासे स्वप्नस्थान संध्य-  
स्थान होता है ? [ इसका उत्तर  
देते हैं ] क्योंकि उस संध्य स्वप्न-  
स्थानमें स्थित अर्थात् वर्तमान रह-  
कर पुरुष इन दोनों स्थानोंको  
देखता है; वे दोनों स्थान कौन-से  
हैं ? —यह लोकरूप स्थान और  
परलोकस्थान । अतः स्वप्न और  
जागरितसे भिन्न दोनों लोक हैं ही,  
जिनमें कि अपनी बुद्धिकी समान-  
ताको प्राप्त होकर पुरुष जन्म-मरण-  
परम्पराके क्रमसे निरन्तर संचार  
करता रहता है ।

किंतु पुरुष स्वप्नमें स्थित रह-  
कर किस प्रकार, किस आश्रयमें  
रहकर और किस विधिसे दोनों  
लोकोंको देखता है ? सो बतलाया  
जाता है—अब वह किस प्रकार  
देखता ? हैसो सुनो—‘यथाक्रम’,  
जिससे जीव आक्रमण करता है,  
उसे आक्रम-आश्रय अर्थात् अव-  
ष्टम्भ ( आधार ) कहते हैं । इस  
जीवका जैसा आक्रम हो, उसके  
अनुसार यह ‘यथाक्रम’ कहलाता  
है; यह पुरुष अपने प्राप्त करने  
योग्य परलोकस्थानरूप निमित्तमें  
जैसे आक्रमवाला होता है अर्थात्  
विद्या, कर्म और पूर्वप्रज्ञारूप जिस  
प्रकारके परलोकप्राप्तिके साधनसे

केन विधिना स्वपिति संख्यं स्थानं प्रतिपद्यते ? इत्युच्यते—  
 अस्य दृष्टस्य लोकस्य जागरितलक्षणस्य, सर्वावतः सर्वमवतीति सर्वावानर्थं लोकः कार्यकरणसंघातो विषयवेदनासंयुक्तः; सर्वावस्त्वमस्य व्याख्यातमन्त्रत्रयप्रकरणे “अथो अयं वा आत्मा” इत्यादिना । सर्वा वा भूतभौतिकमात्रा अस्य संसर्गकारणभूता विद्यन्त इति सर्ववान्, सर्ववानेव सर्वावान्, तस्य सर्वावतो मात्रामेकदेशमवयवम्, अपादायापच्छिद्य आदाय गृहीत्वा—दृष्टजन्मवासनावासितः सन्नित्यर्थः स्वयमात्मनैव विहत्य देहं पातयित्वा निःसम्बोधमापाद्य—जागरिते ह्यादित्यादीनां चक्षुरादिष्वनुग्रहो देहव्यवहारार्थः, देहव्यवहारश्चात्मनो धर्माधर्मफलोपभोगप्रयुक्तः, तद्धर्माधर्मफलोपभोगोपरमणमस्मिन् देहे आत्मकर्मोपरमकृतमित्यात्मास्य

किस विधिसे सोता यानी संख्य-स्थानको प्राप्त होता है ! सो बतलाया जाता है—इस जागरितरूप दृष्ट लोककी सर्वावान्—जो सबका अवन (पालन) करता है, वह यह लोक अर्थात् विषय एवं सुखदुःखादि वेदनायुक्त देहेन्द्रियसंघात, इसके सर्वावस्त्वकी व्याख्या “अथो अयं वा आत्मा” इत्यादि वाक्यद्वारा अन्त्रयके प्रकरणमें कर दी गयी है । अथवा सम्पूर्ण भूत भौतिक मात्रा [अध्यात्मादि भागोंके साथ] इसके संसर्गकी कारणभूता है, इसलिये यह सर्ववान् है और सर्ववान् ही ‘सर्वावान्’ कहा गया है, उस सर्वावान्की मात्रा—एकदेश अर्थात् अवयवका अपादान—अपच्छेदन—आदान अर्थात् ग्रहण कर यानी दृष्ट जन्मकी वासनाओंसे सम्पन्न हो, स्वयं अर्थात् आप ही देहको विहत—चेतनाशून्य कर—जागरित अवस्थामें ही देहके व्यवहारके लिये चक्षु आदि इन्द्रियोंमें आदित्यादिका उपकार होता है और देहका व्यवहार आत्माके धर्माधर्मके फलोपभोगके कारण होता है, तथा इस देहमें वह धर्माधर्मके फलोपभोगकी उपरति आत्माके कर्मकी उपरतिके कारण है, इसलिये आत्मा

पूर्वदृष्टस्मृतिर्हि स्वप्नः प्रायेण;  
तेन स्वप्नजागरितस्थानव्यतिरे-  
केण स्त उभौ लोका ।

यदादित्यादिबाह्यज्योतिषाम-  
भावेऽयं कार्यकरणसंघातः पुरुषः  
येन व्यतिरिक्तेन आत्मना ज्यो-  
तिषा व्यवहरतीत्युक्तम्—तदेव  
नास्ति, यद् आदित्यादिज्योति-  
षामभावगमनम्, यत्रेदं विविक्तं  
स्वयंज्योतिरुपलभ्येत; येन सर्व-  
दैवायं कार्यकरणसंघातः संसृष्ट  
एवोपलभ्यते तस्मादसत्समो-  
ऽसन्नेव वा स्वेन विविक्तस्वभा-  
वेन ज्योतीरूपेणात्मेति । अथ  
कचिद् विविक्तः स्वेन ज्योती-  
रूपेणोपलभ्येत बाह्याध्यात्मिक-  
भूतभौतिकसंसर्गशून्यः, ततो  
यथोक्तं सर्वं भविष्यतीत्येतदर्थ-  
माह—

स यः प्रकृत आत्मा यत्र  
यस्मिन् काले प्रस्वपिति प्रकर्षेण  
स्वापमनुभवति; तदा किमुपादानः

अधिकतर तो पहले देखे हुएको  
स्मृतिका नाम ही स्वप्न है । अतः  
दोनों लोक स्वप्न और जागरित-  
स्थानोंसे भिन्न हैं ।

जिन आदित्यादि बाह्यज्योति-  
योंके अभावमें यह देहेन्द्रियसंघात-  
रूप पुरुष जिस अपनेसे भिन्न  
आत्मज्योतिके द्वारा व्यवहार करता  
है—ऐसा कहा गया है, सो उन  
आदित्यादि ज्योतियोंका जो अभाव  
होना है, जहाँ कि इस विशुद्ध  
स्वयंज्योति आत्माकी उपलब्धि  
होती है, वह स्थान ही नहीं है;  
क्योंकि यह देहेन्द्रियसंघात सर्वदा  
बाह्यज्योतियोंसे संश्लिष्ट ही देखा  
जाता है; अतः अपने विविक्तस्वभाव  
ज्योतीरूपसे यह आत्मा असत्के  
समान अर्थात् असत् ही है । यदि  
यह कभी बाह्य, आध्यात्मिक तथा  
भूत और भौतिक पदार्थोंके संसर्गसे  
शून्य अपने विशुद्ध ज्योतिःस्वरूपसे  
उपलब्ध होता तो ऊपर कहा हुआ  
सब कुछ हो सकता था—इसलिये  
श्रुति कहती है—

जो प्रकृत आत्मा है, वह जिस  
समय 'प्रस्वपिति'—प्रकर्षतया स्वाप  
(निद्रा) का अनुभव करता है, उस  
समय वह किस उपादानवाला होकर



नन्वस्य लोकस्य मात्रोपादानं

कृतम्, कथं तस्मिन् सत्यत्रायं

पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवतीत्युच्यते?

नैष दोषः; विषयभूतमेव हि तत्, तेनैव चात्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्दर्शयितुं शक्यः; न त्वन्यथासति विषये कस्मिंश्चित् सुषुप्तकाल इव; यदा पुनः सा भावासनात्मिका विषयभूता उपलभ्यमाना भवति, तदा असिः कोशादिव निष्कृष्टः सर्वसंसर्गरहितं चक्षुरादिकार्यकरणव्यावृत्तस्वरूपमलुप्तह्यात्मज्योतिः स्वेन रूपेणावभासयद् गृह्यते । तेनात्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवतीति सिद्धम् ॥ ९ ॥

शङ्का-किंतु इसने तो इस लोक-को [ विषय-वेदनासंयुक्त ] मात्राको ग्रहण किया है; फिर उसके रहते हुए यह पुरुष स्वयंज्योति होता है—ऐसा कैसे कहा जाता है ?

समाधान-यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि वह मात्रा तो विषयभूता ही होती है। इसीलिये यहाँ यह पुरुष [ आत्मा ] 'स्वयंज्योतिः' स्वरूपसे दिखाया जा सकता है, नहीं तो सुषुप्तावस्थाके समान, जब कि कोई भी विषय नहीं रहता, इस स्वयंज्योतिका दर्शन नहीं कराया जा सकता। और जिस समय कि वह वासनात्मिका ज्योति विषयभूता होकर उपलब्ध होती है, उस समय म्यानसे निकाली हुई तलवारके समान सर्वसंसर्गशून्य, चक्षु आदि कार्यकरणसे व्यावृत्तस्वरूप तथा जिसके बोध-स्वभावका कभी लोप नहीं होता, वह आत्मज्योति अपने स्वरूपसे प्रकाश करती हुई स्वयं गृहीत होती है। अतः यह सिद्ध हुआ कि इस अवस्थामें यह पुरुष स्वयंज्योति होता है ॥ ९ ॥

स्वप्नावस्थामें रथादिका अभाव है, इसलिये उस समय

आत्मा स्वयंज्योति है

नन्वत्र कथं पुरुषः स्वयंज्यो-

तिर्येन जागरित इव ग्राह्यग्राहका-

शङ्का-किंतु इस अवस्थामें पुरुष स्वयंज्योति कैसे हो सकता है ? क्योंकि जागरितके समान इस समय

विहन्तेत्युच्यते—स्वयं निर्माय  
निर्माणं कृत्वा वासनामयं स्वप्न-  
देहं मायामयं च, निर्माणमपि  
तत्कर्मापेक्षत्वात् स्वयंकर्तृकमुच्य-  
ते—स्वेन आत्मीयेन, भासा मात्रो-  
पादानलक्षणेन भासा दीप्त्या प्र-  
काशेन, सर्ववासनात्मकेन अन्तः-  
करणवृत्तिप्रकाशेनेत्यर्थः—सा हि  
तत्र विषयभूता सर्ववासनामयी  
प्रकाशते, सा तत्र स्वयं भा  
उच्यते—तेन स्वेन भासा विषय-  
भूतेन, स्वेन च ज्योतिषा तद्विष-  
यिणा विविक्तरूपेण अलुप्तद्वस्व-  
मावन तद् भारूपं वासनात्मकं  
विषयीकुर्वन् प्रस्वपिति । यदेवं  
वर्तनम्, तत् प्रस्वपित्युच्यते ।

अत्रैतस्यामवस्थायाम् एत-  
स्मिन् काले, अयं पुरुष आत्मा,  
स्वयमेव विविक्तज्योतिर्भवति—  
बाह्याध्यात्मिकभूतमौतिकसंसर्ग-  
रहितं ज्योतिर्भवति ।

इसका हनन करनेवाला कहा जाता  
है—तथा स्वयंनिर्माण कर—माया-  
मयके समान वासनामय स्वप्नदेह  
रचकर [शयन करता है।] देहका  
निर्माण भी आत्माके कर्मोंकी अपे-  
क्षासे है, इसलिये वह आत्मकर्तृक  
कहा गया है । स्वकीय यानो  
अपने भाससे—मात्रोपादानरूपभास  
—दोषि अर्थात् प्रकाशसे यानो सर्व-  
वासनात्मक अन्तःकरणवृत्तिरूप  
प्रकाशसे, क्योंकि वह सर्ववासना-  
मयी वृत्ति ही वहाँ विषयभूता  
होकर प्रकाशित होती है, उस अव-  
स्थामें वह स्वयं भा (प्रकाश) कही  
जाती है । उस अपनी विषयभूता  
भासे तथा उसको विषय करनेवाली  
विशुद्धरूपा 'अलुप्तद्वस्वभावा  
आत्मज्योतिसे उस अपने वासनात्मक  
प्रकाशस्वरूपको विषय करता हुआ  
प्रस्वाप (शयन) करता है । इस  
प्रकार जो रहता है, वही 'प्रस्व-  
पिति' ऐसा कहा जाता है ।

यहाँ—इस अवस्थामें—इस काल-  
में यह पुरुष अर्थात् आत्मा स्वयं ही  
विशुद्धज्योतिःस्वरूप होता है अर्थात्  
बाह्य आध्यात्मिक भूत एवं भौतिक  
संसर्गसे रहित ज्योति होता है ।

१. जिसके दोषस्वरूप या साक्षीत्वभावका कमी छोप नहीं हुआ है ।

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ १० ॥

न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्त्यथ  
रथान् रथयोगान् पथः सृजते न तत्रानन्दा मुदः  
प्रमुदो भवन्त्यथानन्दान्मुदः प्रमुदः सृजते । न तत्र  
वेशान्ताः पुष्करिण्यः स्रवन्त्यो भवन्त्यथ वेशान्तान्  
पुष्करिणीः स्रवन्तीः सृजते स हि कर्ता ॥ १० ॥

उस अवस्थामें न रथ हैं, न रथमें जोते जानेवाले [अश्वादि] हैं और न मार्ग ही हैं । परंतु वह रथ, रथमें जोते जानेवाले [अश्वादि] और रथके मार्गोंकी रचना कर लेता है । उस अवस्थामें आनन्द, मोद और प्रमोद भी नहीं हैं, किंतु वह आनन्द, मोद और प्रमोदकी रचना कर लेता है । वहाँ छोटे-छोटे कुण्ड, सरोवर और नदियाँ नहीं हैं; वह कुण्ड, सरोवर और नदियोंकी रचना कर लेता है—वही उनका कर्ता है ॥ १० ॥

न तत्र विषयाः स्वप्ने रथादि  
लक्षणाः; तथा न रथयोगाः,  
रथेषु युज्यन्ते इति रथयोगा  
अश्वादयः, तत्र न विद्यन्ते; न  
च पन्थानो रथमार्गा भवन्ति ।  
अथ रथान् रथयोगान् पथश्च  
सृजते स्वयम् ।

कथं पुनः सृजते रथादि-

साधनानां वृक्षादीनामभावे ?

उच्यते—ननुक्तम् ‘अस्य  
लोकस्य सर्वावतो मात्रामपा-  
दाय स्वयं विहृत्य स्वयं-  
निर्माय’ इति; अन्तःकरण-  
वृत्तिरस्य लोकस्य वासना-

वहाँ—उस स्वप्नावस्थामें रथादि-  
रूप विषय नहीं हैं और न रथयोग  
हैं, जो रथमें जोते जाते हैं, वे रथ-  
योग अर्थात् अश्वादि वहाँ मौजूद  
नहीं हैं; और न पथ-रथके मार्ग ही  
हैं । किंतु यह रथ, रथयोग और  
मार्गोंकी स्वयं रचना कर लेता है ।

शङ्का—किंतु रथादिके साधन  
वृक्षादिका अभाव होनेपर भी यह  
उनकी रचना कैसे कर लेता है ?

समाधान—बतलाते हैं, ऐसा  
कहा है न कि ‘इस सर्वावान्  
लोककी मात्राको लेकर अपनेको  
चेतनाशून्य कर तथा दूसरा  
शरीर रचकर’ इत्यादि; सो  
अन्तःकरणकी वृत्ति ही इस

दिलक्षणः सर्वो व्यवहारो दृश्यते, चक्षुराद्यनुप्राहकाश्च आदित्याद्या लोकास्तथैव दृश्यन्ते यथा जागरिते—तत्र कथं विशेषावधारणं क्रियते अत्रायं पुरुषः स्वयं-ज्योतिर्भवतीति ?

उच्यते—वैलक्षण्यात् स्वप्नदर्शनस्य; जागरिते हि इन्द्रियबुद्धिमनश्चालोकादिव्यापारसंकीर्णमात्मज्योतिः; इह तु स्वप्ने इन्द्रियाभावात् तदनुप्राहकादित्याद्या लोकाभावाच्च विविक्तं केवलं भवति तस्माद् विलक्षणम् ।

ननु तथैव विषया उपलब्धन्ते स्वप्नेऽपि, यथा जागरिते; तत्र कथमिन्द्रियाभावाद् वैलक्षण्यमुच्यत इति ?

शृणु—

भी ग्राह्य-ग्राहकादिरूप सारा व्यवहार देखा जाता है तथा चक्षु आदि इन्द्रियोंके उपकारक आदित्यादि लोक भी उसी प्रकार देखे जाते हैं, जैसे कि जागरित-अवस्थामें देखे जाते थे, फिर 'इस अवस्थामें यह पुरुष स्वयंज्योति होता है' इस प्रकार विशेषरूपसे निश्चय क्यों किया जाता है ?

समाधान—बतलाते हैं—क्योंकि स्वप्नदर्शनकी जागरितसे विलक्षणता है, जागरित-अवस्थामें आत्मज्योति इन्द्रिय, बुद्धि, मन और आलोकादि व्यापारसे व्याप्त रहती है किंतु यहाँ स्वप्नमें तो इन्द्रियोंके अभाव तथा उनके उपकारक आदित्यादिके प्रकाशके अभावके कारण वह विशुद्ध अर्थात् केवल रहती है, इसलिये यह विलक्षण है ।

शङ्का—किंतु जिस प्रकार जागरितमें दिखायी देते हैं उसी प्रकार स्वप्नमें भी विषयोंकी उपलब्धि होती ही है, फिर इन्द्रियोंके अभावके कारण ही उसकी विलक्षणता क्यों बतायी जाती है ?

समाधान—मुनो—

भवन्ति; अथ वेशान्तादीन् सृजते  
वासनामात्ररूपान्, यस्मात् सहि  
कर्ता; तद्वासनाश्रयचित्तवृत्त्युद्भ-  
वनिमित्तकर्महेतुत्वेनेत्यवोचाम  
तस्य कर्तृत्वम्; न तु साक्षादेव  
तत्र क्रिया सम्भवति, साधना-  
भावात् ।

न हि कारकमन्तरेण क्रिया  
सम्भवति; न च तत्र हस्तपादा-  
दीनि क्रियाकारकाणि सम्भवन्ति;  
यत्र तु तानि विद्यन्ते जागरिते,  
तत्र आत्मज्योतिरवभासितैः का-  
र्यकरणै रथादिवासनाश्रयान्तः-  
करणवृत्त्युद्भवनिमित्तं कर्म निर्व-  
र्त्यते; तेनोच्यते—स हि कर्तेति;

तदुक्तम्—‘आत्मनैवायं ज्यो-  
तिषास्ते पल्ययते कर्म कुरुते’ इति;  
तत्रापि न परमार्थतः स्वतः कर्तृत्वं  
चैतन्यज्योतिषोऽवभासकत्वव्य-  
तिरेकेण—यच्चैतन्यात्मज्योतिषा-

है; किंतु यह उन वासनामात्ररूपी  
पल्लवादिकी रचना कर लेता है  
क्योंकि वही करता है; उन विषयों-  
की वासनाकी आश्रयभूता जो  
चित्तवृत्ति है उसके परिणामके  
कारण होनेवाले जो कर्म हैं, उनके  
कारण ही उसका कर्तृत्व बतलाया  
गया है, साक्षात् रूपसे ही उसमें  
क्रियाका होना सम्भव नहीं है;  
क्योंकि उसके पास क्रियाके साधनों-  
का अभाव है ।

कारकके बिना क्रियाका होना  
सम्भव नहीं है और वहाँ क्रियाके  
कारक हाथ-पैर आदि हैं नहीं;  
जहाँ जागरित-अवस्थामें वे रहते हैं  
वहाँ आत्मज्योतिसे प्रकाशित देह  
और इन्द्रियोंके द्वारा रथादिकी  
वासनाओंकी आश्रयभूता अन्तः-  
करणकी वृत्तिके उत्थानसे होनेवाला  
कर्म निष्पन्न हो सकता है, इसीसे  
ऐसा कहा जाता है कि वही  
कर्ता है ।

और इसीसे ‘वह आत्मज्योतिसे  
ही बैठता, इधर-उधर जाता, कर्म  
करता और फिर लौट आता है’  
ऐसा कहा है; वहाँ भी अवभासक  
होनेके सिवा इस चैतन्यज्योति-  
का वास्तवमें स्वतः कोई कर्तृत्व  
नहीं है; क्योंकि आत्मा अन्तः-  
करणके द्वारा चैतन्यात्म-

मात्रा तामपादाय, रथादिवासना-  
रूपान्तःकरणवृत्तिस्तदुपलब्धि-  
निमित्तेन कर्मणा चोद्यमाना  
दृश्यत्वेन व्यवतिष्ठते; तदुच्यते—  
स्वयं निर्मायेति; तदेवाह—  
रथादीन् सृजत इति ।

न तु तत्र, करणं वा करणानु-  
ग्राहकाणि वा आदित्यादिज्यो-  
तींषि, तदवभास्या वा रथादयो  
विषया विद्यन्ते; तद्वासनामात्रं  
तु केवलं तदुपलब्धिकर्मनिमित्त-  
चोदितोद्भूतान्तःकरणवृत्त्याश्रयं  
दृश्यते । तद् यस्य ज्योतिषो  
दृश्यतेऽल्लसदृशः, तदात्म-  
ज्योतिरत्र केवलमसिरिव कोशाद्  
विविक्तम् ।

तथा न तत्रानन्दाः सुखवि-  
शेषाः, मुदो हर्षाः पुत्रादिलभ-  
निमित्ताः, प्रमुदस्त एव प्रकर्षो-  
पेताः, अथ चानन्दादीन् सृजते ।  
तथा न तत्र वेशान्ताः पल्वलाः,  
पुष्करिण्यस्तङ्गागाः, सबन्धो नद्यो

लोककी वासनाकी मात्रा है, उसे  
लेकर रथादिकी वासनारूपा जो  
अन्तःकरणकी वृत्ति है, वह उसकी  
उपलब्धिके निमित्तभूत कर्मसे प्रेरित  
होकर दृश्यरूपसे स्थित होती है।  
उसीको 'स्वयं निर्माय' इस प्रकार  
कहा है और उसीको 'रथादीन्  
सृजते' इन शब्दोंसे कहा है।

उस अवस्थामें इन्द्रिय, इन्द्रियों-  
के अनुग्राहक आदित्यादि प्रकाश  
अथवा उनसे प्रकाश्य रथादि विषय  
भी नहीं हैं, उनकी उपलब्धिके हेतु-  
भूत जो कर्म हैं, उन कर्मरूप  
निमित्तसे प्रेरित जो अन्तःकरणकी  
उद्भूत वृत्ति है, उसके आश्रित  
रहनेवाली केवल उनकी वासना-  
मात्र तो देखी जाती है। वह जिस  
नित्यज्ञानस्वरूप ज्योतिको दिखायी  
देती है, वह आत्मज्योति इस  
अवस्थामें म्यानसे निकाली हुई  
तलवारके समान शुद्ध होती है।

इसी प्रकार उस समय आनन्द-  
सुखविशेष, मुद-पुत्रादिकी प्राप्तिसे  
होनेवाले हर्ष और प्रमुद-प्रकर्षको  
प्राप्त हुए वे हर्ष भी नहीं हैं; किन्तु  
यह आनन्दादिको रच लेता है।  
तथा उस अवस्थामें न वेशान्त-  
पल्वल (छोटी तलैया), न पुष्करिणी  
तडाग और न सबन्धी-नदियाँ ही

द्वाध्यात्मिकान् सर्वानेव भावान्  
स्वेन रूपेण प्रत्यस्तमितान्  
सुप्तान्; अभिचाकशीति, अलुप्तया  
आत्मदृष्ट्या पश्यत्यवभासय-  
तीत्यर्थः ।

शुक्रं शुद्धं ज्योतिष्मदिन्द्रिय-  
मात्रारूपम्, आदाय गृहीत्वा,  
पुनः कर्मणे जागरितस्थानमैत्या-  
गच्छति, हिरण्मयो हिरण्मय इव  
चैतन्यज्योतिःस्वभावः, पुरुषः,  
एकहंसः—एक एव हन्तीत्येक-  
हंसः—एको जाग्रत्स्वप्नेलोक-  
परलोकादीन् गच्छतीत्येक-  
हंसः ॥ ११ ॥

के आश्रित बाह्य और आध्यात्मिक  
सभी भावोंको, जो अपने स्वरूपसे  
प्रत्यस्तमित अर्थात् सोये रहते हैं,  
प्रकाशित करता है । तात्पर्य यह  
है कि उन्हें अपनी अलुप्त आत्म-  
दृष्टिसे देखता अर्थात् अवभासित  
करता है ।

तथा शुक्र—शुद्ध ज्योतिष्मान्  
इन्द्रियमात्रारूपको ग्रहणकर वह  
पुनः कर्म अर्थात् जागरित स्थानमें  
आ जाता है । वह हिरण्मय—  
हिरण्मयके समान चैतन्यज्योतिः-  
स्वरूप पुरुष एकहंस है; अकेला ही  
हन्ति—चलता है, इसलिये एक हंस  
है । वह अकेला ही जाग्रत्, स्वप्न  
तथा इहलोक-परलोकादिमें जाता  
है, इसलिये एकहंस है ॥ ११ ॥

प्राणेन रक्षन्नवरं कुलायं बहिष्कुलायादमृतश्च-  
रित्वा । स ईयतेऽमृतो यत्र कामः हिरण्मयः पुरुष  
एकहंसः ॥ १२ ॥

इस निकृष्ट शरीरकी प्राणसे रक्षा करता हुआ वह अमृतधर्मा शरीर-  
से बाहर विचरता है । वह अकेला विचरनेवाला हिरण्मय अमृत पुरुष  
जहाँ वासना होती है, वहाँ चला जाता है ॥ १२ ॥

तथा प्राणेन पञ्चवृत्तिना रक्षन्  
परिपालयन्—अन्यथा मृतभ्रान्तिः  
स्यात्, अवरं निकृष्टमनेकाशुचि-  
संघातत्वादत्यन्तबीभत्सम्, कुलायम्

इसी प्रकार प्राणापानादि पाँच  
वृत्तियोंवाले प्राणसे रक्षण-परि-  
पालन करता हुआ, नहीं तो  
मरनेकी भ्रान्ति हो जाती, अतः  
इस अवर-निकृष्ट-अनेकों अप-  
वित्र वस्तुओंका संघात होनेके  
कारण अत्यन्त बीभत्स कुलाय

न्तःकरणद्वारेणावभासयति कार्य-  
करणानि, तदवभासितानि कर्मसु  
व्याप्रियन्ते कार्यकरणानि, तत्र  
कर्तृत्वमुपचर्यत आत्मनः ।  
यदुक्तम्—‘व्यापयतीव लेलाय-  
तीव’ इति, तदेवानूद्यते—‘स  
हि कर्ता’ इतीह हेत्वर्थम् ॥ १० ॥

ज्योतिसे देह और इन्द्रियोंको प्रका-  
शित करता है और उससे प्रका-  
शित हुई देह और इन्द्रियाँ कर्ममें  
प्रवृत्त होती हैं, इसीसे उनमें  
आत्माके कर्तृत्वका उपचार किया  
जाता है । ऊपर जो ‘मानो ध्यान  
करता है, मानो अत्यन्त चञ्चल  
होता है’ ऐसा कहा है, उसीका  
कर्तृत्वमें हेतु दिखानेके लिये यहाँ  
‘वही कर्ता है’ इस प्रकार अनुवाद  
किया गया है ॥ १० ॥

स्वप्नसृष्टिके विषयमें प्रमाणभूत मन्त्र

तदेते श्लोका भवन्ति । स्वप्नेन शारीरमभिप्र-  
हृत्या सुप्तः सुप्तानभिचाकशीति । शुक्रमादाय पुनरैति  
स्थान ५ हिरण्मयः पुरुष एकह ५ सः ॥ ११ ॥

इस विषयमें ये श्लोक हैं—आत्मा स्वप्नके द्वारा शरीरको निश्चेष्ट  
कर स्वयं न सोता हुआ सोये हुए समस्त पदार्थोंको प्रकाशित करता है ।  
वह शुद्ध-इन्द्रियमात्रारूपको लेकर पुनः जागरित स्थानमें आता है ।  
हिरण्मय ( ज्योतिःस्वरूप ) पुरुष अकेला ही [ दोनों स्थानोंमें ] जाने-  
वाला है ॥ ११ ॥

तदेते—एतस्मिन्नुक्तैर्ऽर्थ एते  
श्लोका मन्त्रा भवन्ति—

स्वप्नेन स्वप्नभावेन, शारीरं  
शरीरम्, अभिप्रहृत्य निश्चेष्टमापा-  
द्यासुप्तः स्वयमलुप्तपद्गादिशक्ति-  
स्वाभाव्यात्, सुप्तान् वासनाकारो-  
द्भूतानन्तःकरणवृत्त्याश्रयान् वा-

इस उक्त अर्थमें ये श्लोक—  
मन्त्र हैं—

स्वप्नसे—स्वप्नभावसे शारीर  
—शरीरको अभिप्रहृत्य-निश्चेष्ट  
कर स्वयं अलुप्तज्ञानादिशक्ति-  
स्वरूप होनेके कारण असुप्त  
रहकर सुप्त अर्थात् वासनारूप-  
से उद्भूत अन्तःकरणवृत्ति-



स्त्रीभिः सह मोदमान इव, जक्ष- वह स्त्रियोंके साथ आनन्द मानता  
दिव हसन्निव वयस्यैः, उतेवापि हुआ, मित्रोंके साथ हँसता हुआ  
भयानि—विमेत्येभ्य इति भयानि और भय—जिनसे वह डर जाता  
सिंहव्याघ्रादीनि, पश्यन्निव॥१३॥ है, ऐसे सिंह-व्याघ्रादि भयोंको  
देखता हुआ-सा रहता है ॥ १३ ॥

स्वप्नस्थानके विषयमें मतभेद और उसके स्वयंज्योतिष्का निश्चय  
आराममस्य पश्यन्ति न तं पश्यति  
कश्चनेति । तं नायतं बोधयेदित्याहुः । दुर्मिषज्यः  
हास्मै भवति यमेष न प्रतिपद्यते । अथो खल्वाहुर्जा-  
गरितदेश एवास्यैष इति यानि ह्येव जाग्रत् पश्यति तानि  
सुप्त इत्यत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवति सोऽहं भगवते  
सहस्रं ददाम्यत ऊर्ध्वं विमोक्षाय ब्रूहीति ॥ १४ ॥

सब लोग उसके आराम ( क्रीडाकी सामग्री ) को ही देखते हैं, उसे  
कोई नहीं देखता । उस सोये हुए आत्माको सहसा न जगावे—ऐसा  
[ वैद्यलोग ] कहते हैं । जिस इन्द्रियप्रदेशमें यह सोया हुआ होता है,  
उसमें प्राप्त न होनेसे इसका शरीर दुश्चिकित्स्य हो जाता है । इसीसे  
अवश्य ही कोई-कोई ऐसा कहते हैं कि यह ( स्वप्नस्थान ) इसका जाग-  
रितदेश ही है; क्योंकि जिन पदार्थोंको यह जागनेपर देखता है, उन्हींको  
सोया हुआ भी देखता है [ किंतु यह ठीक नहीं है ]; क्योंकि इस अवस्थामें  
यह पुरुष स्वयंज्योति होता है । [ जनक—] वह मैं जनक श्रीमान्को  
सहस्र मुद्रा देता हूँ, अब आगे मुझे मोक्षके लिये उपदेश कीजिये ॥ १४ ॥

आराममारमणमाक्रीडामनेन  
निर्मितां वासनारूपाम् अस्यात्मनः,  
पश्यन्ति सर्वे जनाः—ग्रामं नगरं  
स्त्रियम् अन्नाद्यमित्यादिवासनानि-

सब लोग इस आत्माके आराम-  
आरमण अर्थात् आक्रीडाको यानी  
इसकी रची हुई वासनारूप क्रीडा-  
को देखते हैं । वे ग्राम, नगर, स्त्री  
और भक्ष्य अन्नरूप वासनानिर्मित

नीडं शरीरम्, स्वयं तु बहिस्त-  
स्मात् कुलायात्, चरित्वा—  
यद्यपि शरीरस्थ एव स्वप्नं  
पश्यति तथापि तत्सम्बन्धा-  
भावात् तत्स्थ इव आकाशो  
बहिश्चरित्वेत्पुच्यते, अमृतः  
स्वयममरगन्धर्वा, ईयते गच्छति,  
यत्र कामम्—यत्र यत्र कामो  
विषयेषु उद्भूतवृत्तिर्भवति तं तं  
कामं वासनारूपेणोद्भूतं  
गच्छति ॥ १२ ॥

—घोंसले अर्थात् शरीरकी रक्षा  
करता हुआ, किंतु स्वयं उस कुलाय-  
से बाहर विचरकर; यद्यपि वह  
शरीरमें रहकर ही स्वप्न देखता है,  
तथापि उसके सम्बन्धसे रहित  
होनेके कारण तदन्तर्वर्ती आकाशके  
समान मानो बाहर विचरकर—  
ऐसा कहा जाता है, स्वयं अमृत-  
अमरगन्धर्वा रहकर ईयते-जाता  
है, जहाँ कामना होती है अर्थात्  
जहाँ-जहाँ विषयोंमें कामना उद्-  
भूतवृत्ति रहती है, वासनारूपसे  
उद्भूत उस-उस काम ( कामनाके  
विषय ) के प्रति जाता है ॥ १२ ॥

स्वप्नान्त उच्चावचक्षीयमानो रूपाणि देवः  
कुरुते बहूनि । उतेव स्त्रीभिः सह मोदमानो जक्षदु-  
तेवापि भयानि पश्यन् ॥ १३ ॥

वह देव स्वप्नावस्थामें ऊँच नीच भावोंको प्राप्त होता हुआ बहुत-से  
रूप बना लेता है । इसी प्रकार वह स्त्रियोंके साथ आनन्द मानता हुआ,  
[ मित्रोंके साथ ] हँसता हुआ तथा [ व्याघ्रादि ] भय देखता हुआ-सा  
रहता है ॥ १३ ॥

किञ्च स्वप्नान्ते स्वप्नस्थाने,  
उच्चावचम्—उच्चं देवादिभावम्  
अवचं तिर्यगादिभावं निकृष्टं  
तदुच्चावचम्, ईयमानो गम्यमानः  
प्राप्नुवन्, रूपाणि, देवो द्योतना-  
वान् कुरुते निर्वर्तयति वासना-  
रूपाणि वह्न्यसंख्येयानि । उतापि

इसके सिवा स्वप्नान्तमें—  
स्वप्न-स्थानमें ऊँच-नीच—ऊँच  
देवादिभाव और नीच तिर्यगादि  
निकृष्टभाव—ऐसे ऊँच नीच भावों-  
को प्राप्त होता हुआ वह देव—  
द्योतनावान् पुरुष 'बहुनि'—असंख्य  
वासनामय रूप बना लेता है ।

द्यत इति; तदेतदाह—दुर्भिषज्यं  
हास्मै भवति यमेष न प्रतिपद्यते;  
यमिन्द्रियद्वारदेशम्—यस्माद्देशा-  
च्छुक्रमादायापसृतस्तमिन्द्रियदे-  
शम्—एष आत्मा पुनर्न प्रतिपद्यते,  
कदाचिद् व्यत्यासेनेन्द्रियमात्राः  
प्रवेशयति, तत आन्ध्यवाधि-  
र्यादिदोषप्राप्तौ दुर्भिषज्यं दुःख-  
मिषकर्मता हास्मै देहाय भवति,  
दुःखेन चिकित्सनीयोऽसौ देहो  
भवतीत्यर्थः । तस्मात् प्रसि-  
द्ध्यापि स्वप्ने स्वयंज्योतिष्प्र-  
मस्य गम्यते ।

स्वप्नो भूत्वातिक्रान्तो मृत्यो  
रूपाणीति तस्मात् स्वप्ने स्वयं-  
ज्योतिरात्मा । अथो अपि  
खल्वन्य आहुः—जागरितदेश  
एवास्यैष यः स्वप्नः—न संध्यं  
स्थानान्तरमिहलोकपरलोकाभ्यां  
व्यतिरिक्तम्, किं तर्हि? इह लोक  
एव जागरितदेशः ।

नहीं हो सकता । जिस इन्द्रियद्वार  
देशको—जिस देशसे कि वह शुक्र  
(इन्द्रियमात्रा) को लेकर हट गया  
था, उस इन्द्रियदेशको यह आत्मा  
फिर प्राप्त नहीं होता । इसीसे श्रुति  
कहती है, 'दुर्भिषज्यं हास्मै भवति'  
जिसे कि यह प्राप्त नहीं होता ।  
जिस इन्द्रियद्वारदेशको—जिस देश-  
से कि यह शुक्र ( इन्द्रियमात्रा )  
लेकर हट गया है, उस इन्द्रियदेश-  
को यह आत्मा फिर प्राप्त नहीं  
होता । यदि कभी विपरीतरूपसे  
इन्द्रियमात्राओंको प्रविष्ट कर देता  
हे तो अन्धत्व-बधिरत्व आदि दोष-  
की प्राप्ति होनेपर इस देहके लिये  
दुर्भिषज्य—कष्टकर वैद्यकिया हो  
जाती है, अर्थात् तब यह देह कठि-  
नतासे चिकित्साके योग्य हो जाता  
हे । अतः प्रसिद्धिसे भी स्वप्नमें  
इसकी स्वयंप्रकाशता ज्ञात होती है,

यह स्वप्न होकर [ शरीरादि ]  
मृत्युके रूपोंसे पार हो जाता है,  
इसलिये स्वप्नमें आत्मा स्वयंज्योति  
हे । इसीसे अवश्य ही कोई-कोई  
लोग कहते हैं कि यह जो स्वप्न है,  
इस आत्माका जागरितदेश ही है ।  
इहलोक और परलोकसे भिन्न कोई  
संध्यस्थान नहीं है; तो फिर क्या  
हे ? इहलोक अर्थात् जागरितदेश  
ही है ।

मितम् आक्रीडनरूपम्; न तं पश्यति तं न पश्यति कश्चन ।  
कष्टं भो वर्ततेऽत्यन्तविविक्तं दृष्टि-  
गोचरापन्नमपि —अहो भाग्य-  
हीनता लोकस्य; यच्छक्यदर्शन-  
मप्यात्मानं न पश्यति—इति  
लोकंप्रत्यनुक्रोशं दर्शयति श्रुतिः।  
अत्यन्तविविक्तः स्वयंज्योति-  
रात्मा स्वप्ने भवतीत्यभिप्रायः।

तं नायतं बोधयेदित्याहुः—  
प्रसिद्धिरपि लोके विद्यते, स्वप्न  
आत्मज्योतिषो व्यतिरिक्तत्वे;  
कासौ? तमात्मानं सुप्तम्, आयतं  
सहसा भृशम्, न बोधयेत—इत्या-  
हुरेवं कथयन्ति चिकित्सकादयो  
जना लोके; नूनं ते पश्यन्ति—  
जाग्रद्देहादिन्द्रियद्वारतोऽपसृत्य  
केवलो बहिर्वर्तत इति, यत  
आहुः—तं नायतं बोधयेदिति ।

तत्र च दोषं पश्यन्ति—भृशं ह्यसौ  
बोध्यमानस्तानीन्द्रियद्वाराणि  
सहसा प्रतिबोध्यमानो न प्रतिप-

आक्रीडनके रूपको देखते हैं; उसे  
नहीं देखते—उस आत्माको कोई नहीं  
देखता । अहो ! बड़ा कष्ट है, जो  
अत्यन्त भिन्न और दृष्टिकी विषयता  
को प्राप्त है, जिसका दर्शन भी किया  
जा सकता है, उस आत्माको कोई  
नहीं देखता । अहो ! जीवोंका कैसा  
दुर्भाग्य है ? इस प्रकार जीवोंके  
प्रति श्रुति करुणा प्रदर्शित करती  
है । तात्पर्य यह है कि स्वप्नावस्था-  
में यह स्वयंज्योति आत्मा अत्यन्त  
संसर्गशून्य हो जाता है ।

‘तं नायतं बोधयेदित्याहुः’—  
स्वप्नमें आत्मज्योतिकी व्यतिरिक्त-  
ताके विषयमें लोकमें प्रसिद्धि भी  
है; वह प्रसिद्धि क्या है—उस सोये  
हुए आत्माको आयतम्—सहसा—  
एकाएकी न जगावे ऐसा चिकित्स-  
कादि लोग लोकमें कहते हैं ।  
निश्चय ही वे देखते हैं कि आत्मा  
जाग्रद्देहसे उसके इन्द्रियरूप द्वारसे  
निकलकर विशुद्धरूपसे बाहर विद्य-  
मान है; इसीसे ‘उसे सहसा न  
जगावे’ ऐसा कहते हैं ।

उसमें वे यह दोष भी देखते  
हैं—सहसा जगाये जानेपर  
वह एकाएकी जगाया  
हुआ उन इन्द्रियद्वारोंको प्राप्त

क्रामति मृत्यो रूपाणीति च; यह भी दिखा दिया गया कि वह मृत्युके रूपोंको पार कर जाता है।  
 क्रमेण संचरन्निहलोकपरलोकादी- वह क्रमशः इहलोक और पर-  
 निहलोकपरलोकादिव्यतिरिक्तः; इहलोक और परलोकादिसे व्यति-  
 तथा जाग्रत्स्वप्नकुलायाभ्यां व्य- रित्त है तथा जाग्रत् और स्वप्नके  
 तिरिक्तः, तत्र च क्रमसंचाराभि- शरीरोंसे पृथक् है और उनमें क्रमशः  
 त्यश्च—इत्येतत् प्रतिपादितं या- संचार करनेके कारण नित्य भी  
 ज्ञवत्कथेन। अतो विद्यानिष्क्रयार्थं हे—ऐसा याज्ञवल्क्यने प्रतिपादन  
 सहस्रं ददामीत्याह जनकः; सोऽ- किया; अतः विद्यादानसे उन्मृष्य  
 हेमेवं बोधितस्त्वया भगवते तुभ्यं होनेके लिये जनकने 'मैं आपको  
 सहस्रं ददामि; विमोक्षश्च काम- सहस्र मुद्रा देता हूँ' ऐसा कहा।  
 प्रश्नो मयामिप्रेतः; तदुपयोग्य आपके द्वारा इस प्रकार उपदेश  
 तादर्थ्यात्तदेकदेश एव; अतस्त्वा किये जानेपर मैं आपको सहस्र  
 नियोक्ष्यामि समस्तकामप्रश्न- मुद्रा देता हूँ। अब मुझे अपने  
 निर्णयश्रवणेन—विमोक्षायात मनोवाञ्छित प्रश्न मोक्षके विषयमें  
 ऊर्ध्वं ब्रूहीति, येन संसाराद् सुनना अभीष्ट है; यह आत्मप्रत्यय-  
 विप्रमुच्येयं त्वत्प्रसादात्। विमो- का उपदेश मोक्ष या सम्यग्बोधमें  
 उपयोगी है; अतः उसका साधन होनेके कारण यह उस यथायं बोध-  
 का एकदेश (अङ्ग) ही है, इसलिये समस्त इच्छित प्रश्नोंका निर्णय  
 सुननेके द्वारा मैं आपसे प्रार्थना करता हूँ; अब आगे मोक्षके लिये  
 उपदेश कीजिये, जिससे कि आप- की कृपासे मैं संसारसे विमुक्त हो

यद्येवम्, किञ्चातः ? शृण्वतो  
यद् भवति—यदा जागरितदेश  
एवायं स्वप्नः, तदायमात्मा  
कार्यकरणेभ्यो न व्यावृत्तस्तैमि-  
श्रीभूतः, अतो न स्वयंज्योति-  
रात्मा—इत्यतः स्वयंज्योतिष्-  
बाधनाय अन्ये आहुः—जागरित-  
देश एवास्यैष इति । तत्र च  
हेतुमाचक्षते—जागरितदेशत्वे  
यानि हि यस्माद् हस्त्यादीनि  
पदार्थजातानि, जाग्रज्जागरित-  
देशे, पश्यति लौकिकः, तान्येव  
सुप्तोऽपि पश्यतीति ।

तदसत्, इन्द्रियोपरमात्, उप-  
रतेषु हीन्द्रियेषु स्वप्नान् पश्यति;  
तस्मान्नान्यस्य ज्योतिषस्तत्र  
सम्भवोऽस्ति; तदुक्तम्—‘न तत्र  
रथा न रथयोगाः’ इत्यादि;  
तस्मादत्रायं पुरुषः स्वयंज्योति-  
र्भवत्येव ।

स्वयंज्योतिरात्मा अस्तीति  
स्वप्ननिदर्शनेन प्रदर्शितम्, अति-

यदि ऐसी बात है, तो इससे  
क्या हुआ ? इससे जो होता है, सो  
सुनो—यदि यह स्वप्न जागरित  
देश ही है तो उस समय यह आत्मा  
देह और इन्द्रियोंसे पृथक् नहीं  
होता, उनसे मिला ही रहता है,  
अतः आत्मा स्वयंज्योति नहीं है,  
इसलिये उसके स्वयंज्योतिष्को  
बाधित करनेके लिये कोई लोग  
कहते हैं कि यह इसका जागरित-  
देश ही है । उसकी जागरितदेशता-  
में वे यह हेतु बतलाते हैं; क्योंकि  
लौकिक पुरुष जागरितदेशमें जिन  
हाथी आदि पदार्थोंको देखता है,  
उन्हींको वह स्वप्नमें भी देखता है ।

यह ठीक नहीं है, क्योंकि उस  
समय इन्द्रियाँ उपरत हो जाती हैं ।  
इन्द्रियोंके उपरत होनेपर ही पुरुष  
स्वप्न देखता है; इसलिये उस  
अवस्थामें किसी अन्य ज्योतिका  
होना तो सम्भव नहीं है, इसीसे  
कहा है—‘वहां न रथ हैं, न रथ-  
योग हैं’ इत्यादि; इसलिये इस  
अवस्थामें यह पुरुष स्वयंज्योति  
होता ही है ।

स्वयंज्योति आत्मा है—यह बात  
स्वप्नके दृष्टान्तसे दिखा दी गयी और

वात् कश्चिद् विमुच्यते; अथ स्वभावो न भवति मृत्युः, ततस्तस्मान्मोक्ष उपपत्स्यते। यथासौ मृत्युरात्मीयो धर्मो न भवति, तथा प्रदर्शनाय अत ऊर्ध्वं विमोक्षाय ब्रूहीत्येवं जनकेन पर्यन्युक्तो याज्ञवल्क्यस्तद्विदर्शयिष्या प्रववृते—

भी मुक्ति नहीं हो सकती, यदि मृत्यु स्वभाव न हो तभी उससे मोक्ष होना संभव होगा। जिस प्रकार यह मृत्यु आत्माका धर्म नहीं है, वह दिखानेके लिये 'अब आगे मोक्षके लिये उपदेश कीजिये' इस प्रकार जनकद्वारा प्रश्न किये जानेपर याज्ञवल्क्यजी उसे दिखानेकी इच्छासे प्रवृत्त हुए।

सुषुप्तिके भोगसे आत्माकी असङ्गता

स वा एष एतस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वा दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च। पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्या-  
द्रवति स्वप्नायैव स यत्तत्र किञ्चित् पश्यत्यनन्वागत-  
स्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इत्येवमेवैतद् याज्ञवल्क्य  
सोऽहं भगवते सहस्रं ददाम्यत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव  
ब्रूहीति ॥ १५ ॥

वह यह आत्मा इस सुषुप्तिमें रमण और विहार कर पुण्य और पापको केवल देखकर, जैसे आया था और जहाँसे आया था, पुनः स्वप्नस्थानको ही लौट आता है। वहाँ वह जो कुछ देखता है, उससे असम्बद्ध रहता है; क्योंकि यह पुरुष असङ्ग है। [ जनक— ] 'याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है, मैं श्रीमान्को सहस्र मुद्रा देता हूँ, इससे आगे भी मोक्षके लिये ही उपदेश कीजिये' ॥ १५ ॥

स वै प्रकृतः स्वयंज्योतिः  
पुरुषः, एष यः स्वप्ने प्रदर्शितः,  
एतस्मिन्सम्प्रसादे—सम्यक् प्रसी-

वह यह प्रकृत स्वयंज्योतिः  
पुरुष, जिसे कि स्वप्ना-  
वस्थामें प्रदर्शित किया है,  
इस सम्प्रसादमें—इसमें पुरुष

क्षपदार्थैकदेशनिर्णयहेतोः सहस्र-  
दानम् ॥१४॥

जाऊँ, यह सहस्रदान तो जो  
विमोक्षपदार्थके एकदेशका निर्णय  
किया गया है, उसके लिये है ॥१४॥

यत् प्रस्तुतम्—‘आत्मनैवायं’  
आत्मनो मृत्योरति-ज्योतिपास्ते’इति,  
क्रान्तिराशङ्क्यते तत् प्रत्यक्षतः  
प्रतिपादितम्—अत्रायं पुरुषः  
स्वयंज्योतिर्भवति, इति स्वप्ने ।  
यत्तूक्तम्—‘स्वप्नो भूत्वेमं लोक-  
मतिक्रामति मृत्यो रूपानि’ इति  
तत्रैतदाशङ्क्यते—मृत्यो रूपः प्ये-  
वातिक्रामति, न मृत्युम्; प्रत्यक्षं  
श्वेतत् स्वप्ने कार्यकरणव्यावृत्तस्या-  
पि मोदत्रासादिदर्शनम्; तस्मा-  
न्नूनं नैवायं मृत्युमतिक्रामति ।

कर्मणो हि मृत्योः कार्यं मोद-  
त्रासादि दृश्यते; यदि च मृत्यु-  
ना वद्ध एवायं स्वभावः, ततो  
विमोक्षो नोपपद्यते; न हि स्वभा-

‘आत्मनैवायं ज्योतिपास्ते’ इस  
प्रकार जिसका प्रस्ताव किया था,  
उसका स्वप्नमें ‘यहाँ यह पुरुष  
स्वयंज्योति होता है’ इस प्रकार  
प्रत्यक्षतः प्रतिपादन कर दिया ।  
किंतु ऐसा जो कहा कि ‘यह स्वप्न  
होकर इस लोकको अतिक्रमण कर  
जाता है—मृत्युके रूपोंको पार कर  
जाता है’ उसमें यह आशङ्का  
रहती है कि वह मृत्युके रूपोंको  
ही पार करता है, मृत्युका पार नहीं  
करता; स्वप्नमें देह और इन्द्रियोंसे  
व्यावृत्त हुए पुरुषको भी आनन्द  
और भय आदिका दर्शन होता है;  
यह बात प्रत्यक्ष भी है; अतः निश्चय  
ही यह मृत्युका अतिक्रमण नहीं  
करता ।

आनन्द और भय आदि कर्म-  
रूप मृत्युके ही कार्य देखे जाते  
हैं; यदि यह जीव स्वभावतः  
मृत्युसे ही बँधा हुआ है तो इसका  
मोक्ष होना सम्भव नहीं है,  
क्योंकि स्वभावसे किसीकी



स वा एष एतस्मिन् सम्प्रसादे  
क्रमेण सम्प्रसन्नः सन् सुषुप्ते  
स्थित्वा; कथं सम्प्रसन्नः ?  
स्वप्नात् सुषुप्तं प्रविबिभुः स्वप्ना-  
वस्थ एव रत्वा रतिमनुभूय  
मित्रबन्धुजनदर्शनादिना, चरित्वा  
विहृत्यानेकधा चरणफलं  
श्रममुपलभ्येत्यर्थः, दृष्टैव न  
कृत्वेत्यर्थः, पुण्यं च पुण्यफलम्,  
पापं च पापफलम्; न तु पुण्य-  
पापयोः साक्षादर्शनमस्तीत्यवो-  
चाम; तस्मान्न पुण्यपापाभ्याम-  
नुबद्धः; यो हि करोति पुण्यपापे,  
स ताभ्यामनुबध्यते; न हि दर्शन-  
मात्रेण तदनुबद्धः स्यात् ।

तस्मात् स्वप्नो भूत्वा मृत्युमति-  
क्रामत्येव, न मृत्युरूपाण्येव केव-  
लम् । अतो न मृत्योरात्मस्वभाव-  
त्वाशङ्का; मृत्युश्चेत् स्वभावोऽस्य,  
स्वप्नेऽपि कुर्यात्; न तु करोति;

वह यह आत्मा इस सम्प्रसाद-  
में-क्रमशः सम्यक् प्रकारसे प्रसन्न  
होता हुआ इस सुषुप्तावस्थामें स्थित  
रहकर किस प्रकार सम्यक् प्रसन्न  
होता हुआ ? स्वप्नसे सुषुप्तावस्था-  
में प्रवेश करनेकी इच्छावाला  
आत्मा स्वप्नावस्थामें रहनेपर ही  
मित्र और बन्धुजनोंके दर्शनादिसे  
रतिका अनुभव कर तथा अनेक  
प्रकारसे विहार कर अर्थात् उस  
विहारके फलस्वरूप श्रमकी उप-  
लब्धिकर; तात्पर्यं यह है कि केवल  
देखकर, करके नहीं [ किसे-? ]  
पुण्य—पुण्यफलको और पाप—  
पापफलको; यह हम कह चुके हैं  
कि पुण्य और पापका साक्षात्  
दर्शन नहीं होता; इसलिये वह  
पुण्य-पापसे अनुबद्ध नहीं होता; जो  
पुरुष पुण्य पाप करता है, वही उससे  
अनुबद्ध होता है; केवल दर्शनमात्र-  
से उसका अनुबन्धन नहीं होता ।

अतः स्वप्न होकर वह मृत्युको  
ही पार कर जाता है, केवल मृत्युके  
रूपोंको ही नहीं; अतः मृत्यु आत्मा-  
का स्वभाव है-ऐसी आशङ्का नहीं  
हो सकती; यदि मृत्यु इसका  
स्वभाव होता तो यह स्वप्नमें भी  
[ पुण्य-पापरूप कर्म ] करता; किंतु

इत्यस्मिन्निति सम्प्रसादः; जागरिते देहेन्द्रियव्यापारशतसन्निपातजं हित्वा कालुष्यं तेभ्यो विप्रमुक्त ईषत् प्रसीदति स्वप्ने, इह तु सुषुप्ते सम्यक् प्रसीदति —इत्यतः सुषुप्तं सम्प्रसाद उच्यते; “तोर्णो हि सदा सर्वाञ्चोकान्” ( ४ । ३ । २२ ) इति “सलिल एको द्रष्टा” ( ४ । ३ । ३२ ) इति हि वक्ष्यति सुषुप्तस्थमात्मानम् ।

सम्यक् प्रकारसे प्रसादयुक्त (प्रसन्न) होता है, इसलिये सुषुप्तिको सम्प्रसाद कहते हैं; जागरित-अवस्थामें जो देह और इन्द्रियोंके सैकड़ों व्यापारोंके सम्बन्धसे हुआ क्लेश था, उसे छोड़कर उन देह और इन्द्रियोंसे मुक्त हो जानेके कारण स्वप्नमें वह थोड़ा प्रसन्न होता है, किन्तु इस सुषुप्तावस्थामें वह सम्यक्तया प्रसन्न हो जाता है; इसलिए सुषुप्तिको सम्प्रसाद कहते हैं; सुषुप्तस्थ आत्माके विषयमें श्रुति “उस अवस्थामें वह सम्पूर्ण शोकोंसे पार हो जाता है” “जलमें प्रतिबिम्बके समान एक ही द्रष्टा है” ऐसा कहेगी भी ।\*

\* शाङ्करभाष्यमें प्रायः अनेकों जगह सुषुप्तिके दृष्टान्तसे मुक्त आत्माके स्वरूपका कुछ आभास दिया गया है; इसमें कुछ लोग इस भ्रममें पड़ जाते हैं कि सुषुप्तावस्थामें स्थित और मुक्त पुरुषकी प्रायः एक ही -स्थिति होती है; किन्तु ऐसा समझना भारी भूल है; मुक्त पुरुषका सभी अवस्थाओं और स्थूल, सूक्ष्म एवं कारण शरीरसे भी सदाके लिये सम्बन्ध छूट जाता है, उसके सभी मायिक बन्धनोंका अत्यन्त अभाव हो जाता है; लोकदृष्टिमें उसके शारीरिक व्यवहारोंकी प्रतीति होती रहनेपर भी मुक्त पुरुषका उनसे कुछ भी सम्पर्क नहीं रहता । परन्तु सुषुप्ति एक अवस्था है, जो स्वयं बन्धन है, अतः सुषुप्त जीवकी मुक्त आत्माके साथ कोई वास्तविक समानता नहीं है । इसका दृष्टान्त इसलिये दिया जाता है कि जिस प्रकार मुक्त आत्मा सभी प्रकारके हर्ष-शोक आदि विकारोंसे सदाके लिये सम्बन्धरहित हो जाता है, उसी प्रकार सुषुप्त जीव भी कुछ क्षणके लिये हर्ष-शोक आदिकी अनुभूतिसे रहित होता है; क्योंकि उस समय वह अव्याज्रत मायाके अंश-भूत कारण शरीरके सहित ही ब्रह्ममें स्थित होता है, इसलिये उसे कुछ भान नहीं होता । यदि वास्तवमें मुक्तकी-सी ही उसकी स्थिति होती तो पुनः संसारमें उसका प्रत्यागमन नहीं होता, अतः सुषुप्तिके सुखको मोक्ष-सुख मानकर उसके अनुभवके लिये रात-दिन सोये पड़े रहनेकी भूल कभी नहीं करनी चाहिये ।

निर्गमनम्, पुनः पूर्वगमनवैप-  
रीत्येन यदागमनं स प्रति-  
न्यायः—यथागतं पुनरागच्छती-  
त्यर्थः। प्रतियोनि यथास्थानम्;  
स्वप्नस्थानाद्धि सुषुप्तं प्रतिपन्नः  
सन् यथास्थानमेव पुनरा-  
गच्छति—प्रतियोनि आद्रवति,  
स्वप्नायैव स्वप्नस्थानायैव ।

ननु स्वप्नेन करोति पुण्यपापे  
तयोः फलमेव पश्यतीति कथम-  
वगम्यते ? यथा जागरिते तथा  
करोत्येव स्वप्नेऽपि, तुल्यत्वाद्  
दर्शनस्य—इत्यत आह- स आत्मा,  
यत् किञ्चित् तत्र स्वप्ने पश्यति  
पुण्यपापफलम्, अनन्वागतोऽन-  
नुबद्धस्तेन दृष्टेन भवति, नैवा-  
नुबद्धो भवति ।

यदि हि स्वप्ने कृतमेव तेन स्यात्,  
तेनानुबध्येत; स्वप्नादुत्थितो-  
ऽपि समन्वागतः स्यात्; न च  
तल्लोके—स्वप्नकृतकर्मणा अनन्वागत-

पुनः पहले जानेके विपरीत क्रमसे  
अर्थात् जाकर जो फिर उलटे लौट  
आना है, उसे प्रतिन्याय कहते हैं।  
अर्थात् जिस प्रकार गया था, उसी  
प्रकार उलटे वापस आ जाता है।  
प्रतियोनि—यथास्थान। स्वप्नस्थान-  
से ही सुषुप्तिको प्राप्त होकर वह  
यथास्थान फिर आ जाता है,  
अर्थात् वह प्रतियोनि (यथास्थान)-  
स्वप्न यानी स्वप्नस्थानके लिये ही  
लौट आता है।

किंतु यह कैसे जाना गया कि  
वह स्वप्नमें पाप-पुण्य करता नहीं,  
केवल उनके फलको ही देखता है ?  
जिस प्रकार जागरितमें वैसे ही  
स्वप्नमें भी वह कर्म करता ही है,  
क्योंकि इन दोनों अवस्थाओंका  
दर्शन समान रूपसे ही होता है;  
ऐसी शङ्का होनेपर श्रुति कहती है—  
वह आत्मा स्वप्नमें जो कुछ पुण्य-  
पापका फल देखता है, उस देखे  
हुए—से वह अनन्वागत—बिना बंधा  
हुआ ही रहता है अर्थात् वह उससे  
बंधता नहीं है।

यदि उसने स्वप्नमें वैसा किया  
ही होता तो वह उससे बंध  
जाता और स्वप्नसे उठनेपर भी  
उससे संश्लिष्ट रहता; किंतु  
लोकमें स्वप्नमें किये हुए  
कर्मसे संश्लेष होनेकी प्रसिद्धि

स्वभावश्चेत् क्रिया स्यात् :

अनिर्मोक्षतैव स्यात् ; न तु

स्वभावः, स्वप्नेऽभावात् ; अतो

विमोक्षोऽस्योपपद्यते मृत्योः

पुण्यपापाभ्याम् ।

ननु जागरितेऽस्य स्वभाव एव ।

न बुद्ध्याद्युपाधिकृतं हि तत् ;

तच्च प्रतिपादितं सादृश्यात्

‘ध्यायतीव लेलायतीव’ इति ।

तस्मादेकान्तेनैव स्वप्ने मृत्यु-

रूपातिक्रमणाञ्च स्वाभाविकत्वा-

शङ्का अनिमोक्षता वा ।

तत्र ‘चरित्वा’ इति—चरणफलं

श्रममुपलभ्येत्यर्थः, ततः सम्प्रसा-

दानुभवोत्तरकालं पुनः प्रतिन्यायं

यथान्यायं यथागतम्—निश्चित

आयो न्यायः, अयनमायो

यह करता नहीं है; यदि स्वभाव होता तो क्रिया भी होती और फिर इसका छुटकारा हो ही नहीं सकता था; किंतु स्वप्नमें क्रियाका अभाव होनेके कारण वह इसका स्वभाव नहीं है; इसलिये इसका पाप-पुण्य-रूप मृत्युसे मोक्ष होना सम्भव ही है ।

शङ्का—किंतु जागरितमें तो यह इसका स्वभाव है ही ।

समाधान—नहीं यह तो बुद्धि आदि उपाधिके कारण ही है । यह बात ‘ध्यान-सा करता है, अत्यन्त चञ्चल-सा होता है’ इस वाक्यमें सादृश्यद्वारा प्रतिपादित कर दी गयी है । अतः स्वप्नावस्थामें मृत्युके रूपोंका नियन्त्रितः अतिक्रमण करने-के कारण उसके स्वाभाविकत्वकी आशङ्का अथवा आत्माके अनिमोक्ष-की आशङ्का नहीं हो सकती ।

वहाँ ( स्वप्नावस्थामें ) विहार करके अर्थात् विहारके फल श्रमको उपलब्ध करके फिर सम्प्रसादके अनुभवके पश्चात् पुनः प्रतिन्याय-यथान्याय—जिस प्रकार कि आया या निश्चित आयको न्याय कहते हैं तथा अयन—निर्गमनका नाम आय है,

कर्तृत्वमस्य कथञ्चिदुपपद्यते;  
कार्यकरणसंश्लेषेण हि कर्तृत्वं  
स्यात्; स च संश्लेषः सङ्गोऽस्य  
नास्ति, यतोऽसङ्गो ह्ययं पुरुषः;  
तस्मादमृतः ।

एवमेवैतद् याज्ञवल्क्य; सोऽहं  
भगवते सहस्रं ददामि; अत ऊर्ध्वं  
विमोक्षायैव ब्रूहि; मोक्षपदार्थैक-  
देशस्य कर्मप्रविवेकस्य सम्यग्द-  
श्चित्त्वात्; अत ऊर्ध्वं विमोक्षा-  
यैव ब्रूहीति ॥ १५ ॥

किसी भी प्रकार इसे क्रियाका  
कर्तृत्व सम्भव नहीं है; देह और  
इन्द्रियोंके संश्लेषसे ही कर्तृत्व होता  
है और इस पुरुषको वह संश्लेष हैं  
नहीं, क्योंकि यह पुरुष असङ्ग है;  
अतः यह अमृत है ।

[ जनक—] याज्ञवल्क्य ! यह  
बात ऐसी ही है; मैं श्रीमान्को  
सहस्र मुद्रा देता हूँ; अब आगे  
मोक्षके लिये ही वर्णन कीजिये;  
क्योंकि ऊपर मोक्षपदार्थके एकदेश  
कर्मविवेकका अच्छी तरह दिग्दर्शन  
करा दिया गया है, इसलिये अब  
आगे मोक्षके लिये ही वर्णन  
कीजिये ॥ १५ ॥

स्वप्नावस्थाके भोगोंसे आत्माकी असङ्गता

तत्र 'असङ्गो ह्ययं पुरुषः'  
इत्यसङ्गताकर्तृत्वे हेतुरुक्तः;  
उक्तं च पूर्वम्--कर्मवशात् स  
ईयते यत्र काममिति; कामश्च  
सङ्गः; अतोऽसिद्धो हेतुरुक्तः—  
'असङ्गो ह्ययं पुरुषः' इति ।

न त्वेतदस्ति; कथं तर्हि ?  
असङ्ग एवेत्येतदुच्यते—

शङ्का—वहाँ ( पूर्व मन्त्रमें )  
'असङ्गो ह्ययं पुरुषः' इस वाक्यद्वारा  
असङ्गता ही अकर्तृत्वमें हेतु बत-  
लायी गयी है और पहले यह भी  
कहा है कि यह कर्मवश जहाँ  
इसकी इच्छा होती वहीं चला  
जाता है, तथा इच्छा ही सङ्ग है,  
इसलिये 'क्योंकि यह पुरुष असङ्ग  
है' यह तो असिद्ध हेतु ही कहा  
गया है ।

समाधान—ऐसी बात नहीं है;  
तो फिर यह असङ्ग ही किस प्रकार  
है ? सो बतलाया जाता है—

स्वप्नसिद्धिः, न हि स्वप्नकृतेना-  
गसा आगस्कारिणमात्मानं  
मन्यते कश्चित्; न च स्वप्नदृश  
आगः श्रुत्वा लोकस्तं गर्हति  
परिहरति वा; अतोऽनन्वागत  
एव तेन भवति ।

तस्मात् स्वप्ने कुर्वन्निवोपल-  
भ्यते, न तु क्रियास्ति परमा-  
र्थतः; 'उतेव स्त्रीभिः सह मोद-  
मानः' इति श्लोक उक्तः;  
आख्यातारश्च स्वप्नस्य सह इव-  
शब्देनाचक्षते--हस्तिनोऽथ  
घटीकृता धावन्तीव मया दृष्टा  
इति; अतो न तस्य कर्तृत्वमिति ।

कथं पुनरस्याकर्तृत्वमिति—  
कार्यकरणैर्मूर्तैः संश्लेषो मूर्तस्य  
स तु क्रियाहेतुर्दृष्टः; न ह्यमूर्तः  
कश्चित् क्रियावान् दृश्यते; अमूर्त-  
आत्मा, अतोऽसङ्गः; यस्माच्चासङ्गो-  
ऽयं पुरुषः, तस्मादनन्वागतस्तेन  
स्वप्नदृष्टेन; अत एव न क्रिया-

नहीं है; स्वप्नमें किये हुए अपराध-  
से कोई भी पुरुष अपनेको अपराधी  
नहीं मानता और लोक भी स्वप्न  
देखनेवालेके अपराधको सुनकर  
उसका तिरस्कार या त्याग नहीं  
करता; अतः वह उससे असंश्लिष्ट  
ही रहता है ।

अतः स्वप्नमें पुरुष केवल  
करता हुआ-सा दिखायी देता है,  
वस्तुतः उस समय कोई क्रिया नहीं  
होती । इसीसे 'मानो वह स्त्रियोंके  
साथ आनन्दानुभव करता रहता  
है' ऐसा मन्त्रमें कहा है । स्वप्नका  
वर्णन करनेवाले भी उसका 'इव'  
शब्दके साथ ही वर्णन करते हैं—  
'आज मैंने हाथियोंको एकत्रित  
होकर दौड़ते हुए-से देखा'; इसलिये  
स्वप्नदृष्टामें कर्तृत्व नहीं है ।

अच्छा तो इसका अकर्तृत्व  
किस प्रकार है? मूर्त पदार्थका जो  
मूर्त देह और इन्द्रिय आदिसे  
संश्लेष है, वही क्रियाका कारण  
देखा गया है; कोई भी अमूर्त  
पदार्थ क्रियावान् नहीं देखा जाता;  
और आत्मा अमूर्त है, इसलिये वह  
असङ्ग है; चूँकि यह पुरुष असङ्ग  
है, इसलिये उस स्वप्नदृष्ट  
पुण्य-पापसे असंश्लिष्ट है; इसीसे

जागरित-अवस्थाके भोगोंसे आत्माकी असङ्गता

यथासौ स्वप्नेऽसङ्गत्वात् स्व-  
प्नसङ्गजैर्दोषैर्जागरिते प्रत्यागतो  
न लिप्यते, एवं जागरितसङ्ग-  
जैरपि दोषैर्न लिप्यत एव बुद्धान्ते;  
तदेतदुच्यते—

जिस प्रकार यह स्वप्नावस्थामें  
असङ्ग होनेके कारण जागरित-  
स्थानमें लौटनेपर उन स्वप्नसङ्ग-  
जनित दोषोंसे लिप्त नहीं होता,  
उसी प्रकार जागरितअवस्थामें भी  
यह जागरितसङ्गजनित दोषोंसे  
लिप्त नहीं हो सकता—यही बात  
अब कही जाती है—

स वा एष एतस्मिन् बुद्धान्ते रत्वा चरित्वा  
दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याव्र-  
वति स्वप्नान्तायैव ॥ १७ ॥

वह यह पुरुष इस जागरित-अवस्थामें रमण और विहार कर तथा  
पुण्य और पापको देखकर फिर जिस प्रकार आया था उसी मार्गसे यथा-  
स्थान स्वप्नस्थानको ही लौट जाता है ॥ १७ ॥

स वा एष एतस्मिन् बुद्धान्ते  
जागरिते रत्वा चित्त्वेत्यादि  
पूर्ववत् । स यत्तत्र बुद्धान्ते कि-  
ञ्चित् पश्यत्यनन्वागस्तेन  
भवति—असङ्गो ह्यथं पुरुष इति ।

ननु दृष्ट्वैवेति कथमवधार्यते ?  
करोति च तत्र पुण्यपापैः तत्फलं  
च पश्यति ।

न, कारकावभासकत्वेन कर्तृ-

वह यह पुरुष इस बुद्धान्त-  
जागरित-स्थानमें रमण और विहार  
कर-इत्यादि अर्थ पूर्ववत् समझना  
चाहिये । वह उस जागरित-  
अवस्थामें जो कुछ देखता है, उससे  
असंश्लिष्ट रहता है, क्योंकि यह  
पुरुष असङ्ग है ।

शङ्का—किंतु यह कैसे निश्चय  
किया जाता है कि वह उन्हें देख-  
कर ही [लौट आता है] ? वहाँ  
तो वह पुण्य-पापोंको करता भी है  
और उनका फल भी देखता है ।

समाधान—ऐसी बात नहीं है,  
क्योंकि इसका कर्तृत्व कर्ता-कर्मादि  
कारकोंके अवभासकरूपसे ही है ।  
‘यह पुरुष आत्मज्योतिके द्वारा ही

त्वोपपत्तेः; ‘आत्मनैवायं ज्योतिषा

स वा एष एतस्मिन् स्वप्ने रत्वा चरित्वा दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रक्षति बुद्धान्तायैव स यत्तत्र किञ्चित् पश्यत्यनन्वागतस्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इत्येवमेवेतद् याज्ञवल्क्य सोऽहं भगवते सहस्रं ददाम्यत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति ॥ १६ ॥

वह यह आत्मा इस स्वप्नावस्थामें रमण और विहार कर तथा पुण्य और पापको देखकर ही फिर जिस प्रकार आया था और जहाँसे आया था उस जागरित-स्थानको ही लौट जाता है; वह वहाँ जो कुछ देखता है, उससे असंश्लिष्ट रहता है; क्योंकि यह पुरुष असङ्ग है। ( जनक— ) याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है। मैं श्रीमान्को सहस्र मुद्रा भेंट करता हूँ; इससे आगे आप मोक्षके लिये ही उपदेश कीजिये ॥ १६ ॥

स वा एष एतस्मिन् स्वप्ने स वा एष पुरुषः सम्प्रसादात् प्रत्यागतः स्वप्ने रत्वा चरित्वा यथाकामम्, दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च—इति सर्वं पूर्ववत्; बुद्धान्तायैव जागरितस्थानाय । तस्मादसङ्ग एवायं पुरुषः; यदि स्वप्ने सङ्गवान् स्यात् कामी, ततस्तत्सङ्गजैर्दोषैर्बुद्धान्ताय प्रत्यागतो लिप्येत ॥ १६ ॥

‘स वा एषः’-वह यह पुरुष इस स्वप्नावस्थामें सुषुप्तिसे लौटकर स्वप्नमें रमण और विहार कर इच्छानुसार पुण्य और पापको देखकर ही इत्यादि सब अर्थ पूर्ववत् समझना चाहिये बुद्धान्तायैव-जागरितस्थानके लिये ही [ लौट आता है ] । अतः यह पुरुष असङ्ग ही है। यदि यह इच्छावान् होनेके कारण स्वप्नमें सङ्गवान् होता तो जागरित-अवस्थामें लौटनेपर यह उन सङ्गजनित दोषोंसे लिप्त हो जाता ॥ १६ ॥



वा एष एतस्मिन् स्वप्ने' 'स वा  
एष एतस्मिन् बुद्धान्ते' इत्येताभ्यां  
कण्डिकाभ्यामसङ्गतैव प्रतिपादि-  
ता; यस्माद् बुद्धान्ते कृतेन  
स्वप्नान्तं गतः सम्प्रसन्नोऽ-  
सम्बद्धो भवति स्तैन्यादिकार्या-  
दर्शनात्, तस्मात् त्रिष्वपि  
स्थानेषु स्वतोऽसङ्ग एवायम्;  
अतोऽमृतः स्थानत्रयधर्म-  
विलक्षणः ।

प्रतियोन्याद्रवति स्वप्नान्ता-  
यैव, सम्प्रसादायेत्यर्थः--दर्शन-  
वृत्तेः स्वप्नस्य स्वप्नशब्देना-  
भिधानदर्शनात्, अन्तशब्देन च  
विशेषणोपपत्तेः; 'एतस्मा  
अन्ताय धावति' इति च सुषुप्तं  
दर्शयिष्यति ।

यदि पुनरेवमुच्यते--'स्वप्ना-  
न्ते रत्वा चरित्वा' 'एतावुभाव-  
न्तावनुसंचरति स्वप्नान्तं च  
बुद्धान्तं च' इति दर्शनात्, 'स्वप्ना-  
न्तायैव' इत्यत्रापि दर्शनवृत्तिरेव

यह पुरुष इस स्वप्नावस्थामें 'वह  
यह पुरुष इस जागरित-व्यवस्थामें  
इत्यादि इन दोनों कण्डिकाओंद्वारा  
आत्माकी असङ्गताका ही प्रतिपादन  
किया गया है, क्योंकि स्वप्नावस्था-  
में जाकर सम्यक् प्रकारसे प्रसादको  
प्राप्त हुआ यह पुरुष जागरितस्थान-  
में किये हुए कर्मसे सम्बद्ध नहीं  
होता, कारण, इस समय इसके  
चोरी आदि कार्य नहीं देखे जाते;  
अतः तीनों स्थानोंमें यह स्वयं  
असङ्ग ही है; इसलिये यह अमृत  
और तीनों स्थानोंके धर्मोंसे  
विलक्षण है ।

यह 'प्रतियोनि'—यथास्थान  
स्वप्नान्त यानी सम्प्रसादके प्रति ही  
लौट आता है, दर्शनवृत्ति स्वप्नका  
'स्वप्न' शब्दसे उल्लेख देखा गया  
है, अतः 'अन्त' शब्दसे उसके  
विशेषणकी उत्पत्ति होती है;  
'एतस्मा अन्ताय धावति' इस  
वाक्यसे ( वाक्यके 'अन्ताय' पदसे )  
श्रुति सुषुप्तको प्रदर्शित करेगी ।

और यदि ऐसा कहा जाय कि  
'स्वप्नान्ते रत्वा चरित्वा' और 'एता-  
वुभावन्तावनुसंचरति स्वप्नान्तं च'  
बुद्धान्तं च' ऐसा देखे जानेके कारण  
'स्वप्नान्तायैव' इस प्रयोगमें भी दर्शन-

आस्ते' इत्यादिना आत्मज्योति-  
षावभासितः कार्यकरणसंघातो  
व्यवहरति। तेनास्य कर्तृत्वमुप-  
चर्यते, न स्वतः कर्तृत्वम् ; तथा  
चोक्तम् 'ध्यायतीव लेलायतीव'  
इति—बुद्ध्याद्युपाधिकृतमेव न  
स्वतः; इह तु परमार्थापेक्षयोपा-  
धिनिरपेक्ष उच्यते—दृष्ट्वैव पुण्यं  
च पापं च न कृत्वेति; तेन न  
पूर्वापरव्याघाताशङ्का; यस्मा-  
न्निरुपाधिकः परमार्थतो न  
करोति, न लिप्यते क्रियाफलेन;  
तथा च भगवतोक्तम्—“अना-  
दित्वाग्निर्गुणत्वात् परमात्माय-  
मव्ययः। शरीरस्थोऽपि कौन्तेय  
न करोति न लिप्यते ॥”  
( गीता १३ । ३१ ) इति ।

तथा सहस्रदानं तु कामप्र-  
विवेकस्य दर्शितत्वात्। तथा 'स

रहता हे' इत्यादि उक्तिके अनुसार  
आत्मज्योतिसे अवभासित देहेन्द्रिय-  
संघात व्यवहार करता है। उसके  
कारण उसके कर्तृत्वका आरोप  
किया जाता है, इसमें स्वतः कर्तृत्व  
नहीं है; ऐसा ही कहा भी है—  
'ध्यान करता हुआ-सा, अत्यन्त  
चञ्चल होता हुआ सा' इत्यादि  
इसका कर्तृत्व बुद्धि आदि उपाधिके  
कारण हो है, स्वतः नहीं है। यहाँ  
तो उपाधिकी अपेक्षा न रखकर  
परमार्थकी अपेक्षासे ही ऐसा कहा  
जाता है कि वह पुण्य-पापको देख-  
कर ही लौट आता है, करके नहीं;  
इसलिये यहाँ पूर्वापरके व्याघातकी  
आशङ्का नहीं है, क्योंकि निरुपाधिक  
होनेके कारण वह परमार्थतः नहीं  
करता और न क्रियाफलसे लिप्त ही  
होता है; ऐसा ही श्रीभगवान् ने भी  
कहा है—“हे कुन्तीनन्दन ! यह  
अविनाशी परमात्मा अनादि और  
निर्गुण होनेके कारण शरीरमें रहते  
हुए भी न करता है और न लिप्त  
होता है” इत्यादि ।

तथा सहस्र मुद्राका दान तो  
कामविवेक प्रदर्शित किये जानेके  
कारण है। इस प्रकार 'वह

इति—तं विस्तरेण प्रतिपाद्य,  
केवलं दृष्टान्तमात्रमवशिष्टम्,  
तद् वक्ष्यामीत्यारभ्यते—

गया है। उसका विस्तारसे प्रति-  
पादन कर अब जो केवल दृष्टान्त-  
मात्र रह गया है, उसका वर्णन  
करूंगी—इस उद्देश्यसे श्रुति आरम्भ  
करती है—

पुरुषके अवस्थान्तर-संचारमें महामत्स्यका दृष्टान्त

तद् यथा महामत्स्य उभेकूले अनुसंचरति पूर्वं  
चापरं चैवमेवायं पुरुष एतावुभावन्तावनुसंचरति  
स्वप्नान्तं च बुद्धान्तं च ॥ १८ ॥

जिस प्रकार कोई बड़ा भारी मत्स्य नदीके पूर्व और अपर दोनों तीरोंपर क्रमशः संचार करता है, उसी प्रकार यह पुरुष स्वप्नस्थान और जागरितस्थान इन दोनों ही स्थानोंमें क्रमशः संचार करता है ॥ १८ ॥

तत्तत्रैतस्मिन् यथा प्रदर्शितेऽर्थे  
दृष्टान्तोऽयमुपादीयते—यथा  
लोके महामत्स्यः, महांश्चासौ  
मत्स्यश्च, नादेयेन स्रोतसाहार्य  
इत्यर्थः, स्रोतश्च निष्टम्भयति,  
स्वच्छन्दचारी, उभे कूले नद्याः  
पूर्वं चापरश्चानुक्रमेण संचरति;  
संचरन्नपि कूळद्वयं तन्मध्यवर्तिना  
उदकस्रोतोवेगेन न परवशी-  
क्रियते—एवमेवायं पुरुष एता-

तत्का अर्थ है; तत्र ( वहाँ )  
अर्थात् इस ऊपर दिखाये हुए विषय-  
में यह दृष्टान्त बताया जाता है—  
जिस प्रकार लोकमें महामत्स्य—जो  
महान् हो और मत्स्य हो अर्थात्  
जो नदीके स्रोतसे अक्षुण्ण रहने-  
वाला हो तथा स्रोतको भी रोक  
देता हो, वह स्वच्छन्द विचरनेवाला  
महामत्स्य जैसे नदीके पूर्व और  
अपर दोनों तीरोंपर क्रमशः संचार  
करता है और संचार करता हुआ  
भो उन दोनों तीरोंके बीचमें रहने-  
वाले जलप्रवाहके वेगसे विवश  
नहीं होता, इसी प्रकार यह  
पुरुष इन दोनों स्थानोंमें क्रमशः

स्वप्न उच्यत इति—तथापि न किञ्चिद् दुष्यति; असङ्गता हि सिषाधयिषिता सिध्यत्येव; यस्माज्जागरिते दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च रत्वा चरित्वा च स्वप्नान्तमागतः, न जागरितदोषेणानुगतो भवति ॥ १७ ॥

वृत्तिको ही स्वप्न कहा गया है तो भी कुछ दोष नहीं आता; क्योंकि असङ्गताकी सिद्धि अभीष्ट है और वह सिद्ध हो ही जाती है; कारण यह कि जागरितअवस्थामें पुण्य और पापको देखकर ही तथा रमण और विहार कर यह स्वप्नान्तमें आता है, किंतु उस समय जागरितके दोषसे लिप्त नहीं होता ॥ १७ ॥

एवमयं पुरुष आत्मा स्वयं-ज्योतिः कार्यकरणविलक्षणस्तत्प्रयोजकाभ्यां कामकर्मभ्यां विलक्षणः—यस्मादसङ्गो ह्ययं पुरुषः असङ्गत्वात्—इत्ययमर्थः 'स वा एष एतस्मिन् सम्प्रसादे' इत्याद्याभिस्तिसृभिः कण्डिकाभिः प्रतिपादितः; तत्रासङ्गतैव आत्मनः; कुतः ? यस्माज्जागरितात् स्वप्नम्, स्वप्नाच्च सम्प्रसादम्, सम्प्रसादाच्च पुनः स्वप्नम्, क्रमेण बुद्धान्तं जागरितम्, बुद्धान्ताच्च पुनः स्वप्नान्तम् इत्येव मनुक्रमसंचारेण स्थानत्रयस्य व्यतिरेकः साधितः। पूर्वमप्युपन्यस्तोऽयमर्थः 'स्वप्नो भूत्वेमं लोकमतिक्रामति मृत्यो रूपाणि'

इस प्रकार यह पुरुष आत्मा स्वयंज्योति, देह और इन्द्रियोंसे विलक्षण और उनके प्रयोजक काम एवं कर्मसे भी विलक्षण है, क्योंकि यह पुरुष असङ्ग ही है, असङ्ग होनेके कारण ही 'स वा एष एतस्मिन् सम्प्रसादे' इत्यादि तीन मन्त्रोंद्वारा इस अर्थका प्रतिपादन किया गया है; इससे आत्माकी असङ्गता ही सिद्ध होती है; क्यों ? क्योंकि वह जागरितसे स्वप्नको, स्वप्नसे सुषुप्ति-को और सुषुप्तिसे पुनः स्वप्नको तथा क्रमशः बुद्धान्त यानी जागरितको और जागरितसे पुनः स्वप्नको—इस प्रकार क्रमिक संचारके द्वारा उससे तीनों स्थानोंका व्यतिरेक सिद्ध किया गया है। पहले भी 'स्वप्नो भूत्वेमं लोकमतिक्रामति मृत्यो रूपाणि' इस वाक्यद्वारा इस अर्थका उल्लेख किया

मृत्युरूपविनिर्मुक्त उपलभ्यते;  
 सुषुप्ते पुनः सम्प्रसन्नोऽसङ्गो  
 भवतीत्यसङ्गतापि दृश्यते; एक-  
 वाक्यतया तूपसंहियमाणं फलं  
 नित्यमुक्तबुद्धबुद्धस्वभावतास्य  
 नैकत्र पुञ्जोक्त्य प्रदर्शिता, इति  
 तत्प्रदर्शनाय कण्डिका आरभ्यते।

सुषुप्ते क्षेत्ररूपतास्य वक्ष्य-  
 माणा 'तद् वा अस्यैतदतिच्छन्दा  
 अपहतपाप्माभयं रूपम्' इति;  
 यस्मादेवंरूपं विलक्षणं सुषुप्तं  
 प्रविविक्षति; तत् कथम्? इत्याह  
 दृष्टान्तैनास्यार्थस्य प्रकटीभावो  
 भवतीति तत्र दृष्टान्त उपा-  
 दीयते—

कामयुक्त तथा मृत्युके रूपोंसे  
 विनिर्मुक्त दिखायी देता है और  
 फिर सुषुप्तिमें 'सम्प्रसादको प्राप्त  
 होकर असङ्ग हो जाता है—इस  
 प्रकार उसको असङ्गता भी देखी  
 जाती है। अतः एकवाक्यतारूपसे  
 जो उपसंहार किया जानेवाला  
 फल है, वह इसकी नित्य शुद्ध-  
 बुद्धमुक्तस्वभावता एक स्थानपर  
 संगृहीत करके नहीं दिखायी गयी;  
 अतः अब उसे दिखानेके लिये यह  
 कण्डिका आरम्भ की जाती है।

इसका ऐसा रूप 'तद् वा  
 अस्यैतदतिच्छन्दा अपहतपाप्माभयं  
 रूपम्' इस वाक्यद्वारा सुषुप्तिमें ही  
 बतलाया जानेवाला है; क्योंकि ऐसे  
 विलक्षणरूपवाले<sup>१</sup> सुषुप्तस्थानमें  
 आत्मा प्रवेश करना चाहता है;  
 वह किस प्रकार, सो श्रुति बतलाती  
 है—दृष्टान्तसे इस अर्थकी स्पष्टता  
 होती है, इसलिये इस विषयमें  
 दृष्टान्त दिया जाता है—

१. यह सम्प्रसाद भी क्षणिक ही है; चित्तका लय होनेसे सब प्रकारकी  
 चिन्ताओं और क्लेशोंका बोध न होनेके कारण प्रसन्नता रहती है; उस समय  
 मानसिक विकारोंका सम्पर्क न रहनेसे वह असङ्ग होता है; इसी असङ्गताको  
 बतानेके लिये यह दृष्टान्तमात्र है, वास्तविक असङ्गता तो तत्त्व-बोधसे ही होती  
 है; और उसकी पूर्णतया समानता कहीं नहीं है।

२. जाग्रत् और स्वप्न अवस्थाओंकी अपेक्षा सुषुप्तिमें विलक्षणता अवश्य है;  
 क्योंकि उसमें वह कामना, पाप और भय आदिसे रहित होता है; किन्तु इसकी  
 यह अकामजा आदि क्षणिक ही है। वस्तुतः अकाम, निष्पाप एवं निर्भय तो मुक्त  
 आत्मा ही है, जो सब अवस्थाओंसे परेकी स्थिति है।

बुभौ अन्तौ अनुसंचरति; कौ  
तौ ? स्वप्नान्तं च बुद्धान्तं च ।

दृष्टान्तप्रदर्शनफलं तु—  
मृत्युरूपः कार्यकरणसंघातः  
सहस्रप्रयोजकाभ्यां कामकर्म-  
भ्याम् अनात्मधर्मः, अयं चात्मा  
एतस्माद् विलक्षणः—इति  
विस्तरतो व्याख्यातम् ॥१८॥

संचार करता है; वे दोनों स्थान  
कौन से हैं? स्वप्नस्थान और  
जागरित-स्थान ।

दृष्टान्त-प्रदर्शन करनेका फल  
तो यह है कि अपने प्रयोजक काम  
और कर्मोंके सहित मृत्युरूप देहे-  
न्द्रियसंघात अनात्मधर्म है और यह  
आत्मा इससे विलक्षण है—इस  
प्रकार इसकी विस्तारसे व्याख्या  
कर दी गयी ॥ १८ ॥

अत्र च स्थानत्रयानुसंचारेण  
स्वयंज्योतिष आत्मनः कार्य-  
करणसंघातव्यतिरिक्तस्य काम-  
कर्मभ्यां विविक्तोक्ता; स्वतो  
नायं संसारधर्मवान्, उपाधि-  
निमित्तमेव त्वस्य संसारित्वम्  
अविद्याध्यारोपितम्—इत्येव  
समुदायार्थ उक्तः ।

तत्र च जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तस्थाना-  
नां त्रयाणां विप्रकीर्णरूप उक्तः,  
न पुञ्जीकृत्यैकत्र दर्शितः—यस्मा-  
ज्जागरिते ससङ्गः समृत्युः स-  
कार्यकरणसंघात उपलक्ष्यतेऽवि-  
द्याया; स्वप्ने तु कामसंयुक्तो

यहाँ स्थानत्रयके क्रमिक संचार-  
के द्वारा देहेन्द्रियसंघातसे व्यतिरिक्त  
स्वयंप्रकाश आत्माकी काम और  
कर्मोंसे भिन्नता बतलायी गयी है;  
यह स्वयं संसारधर्मवान् नहीं है,  
इसका संसारित्व अविद्यासे आरो-  
पित उपाधिके कारण ही है—इस  
प्रकार यह समुदायका सारांश  
बतलाया गया ।

परंतु यहाँ जाग्रत्, स्वप्न और  
सुषुप्त तीनों स्थानोंका पृथक्-पृथक्  
रूप कहा गया है, सबको मिलाकर  
एक स्थानमें नहीं दिखाया गया;  
क्योंकि जागरित-अवस्थामें वह  
अविद्यावश, ससङ्ग ( आसक्तियुक्त ),  
मृत्युयुक्त और कार्यकरणसंघात  
सहित देखा जाता है, किंतु स्वप्नमें

कामं कामयते; तथा न कञ्चन स्वप्नं पश्यति ।

‘न कञ्चन कामम्’ इति स्वप्नबुद्धान्तयोरविशेषेण सर्वः कामः प्रतिपिष्यते, ‘कञ्चन’ इत्यविशेषिताभिधानात्; तथा ‘न कञ्चन स्वप्नम्, इति—जागरितेऽपि यद् दर्शनम्, तदपि स्वप्नं मन्यते श्रुतिः, अत आह—न कञ्चन स्वप्नं पश्यतीति; तथा च श्रुत्यन्तरम्—“तस्य त्रय आवसथाल्लयः स्वप्नाः” (ऐ०उ० १।३।१२) इति ।

यथा दृष्टान्ते पक्षिणः परिपतनजश्रमापनुत्तये स्वनीडोपसर्पणम्, एवं जाग्रत्स्वप्नयोः कार्यकरणसंयोगजक्रियाफलैः संयुज्यमानस्य, पक्षिणः परिपतनजश्च, श्रमो भवति; तच्छ्रमापनुत्तये स्वात्मनो नीडमायतनं सर्वसंसारधर्मविलक्षणं सर्वक्रियाकारक-

भोगकी इच्छा नहीं करता और इसी प्रकार न किसी स्वप्नको ही देखता है ।

‘न कञ्चन कामम्’ इससे स्वप्न और जागरितके सभी भोगोंका समानरूपसे प्रतिषेध किया जाता है, क्योंकि ‘कञ्चन’ ( किसी भी ) इस पदके द्वारा किसी भोगविशेषका नाम न लेकर समानरूपसे ही कहा गया है । इसी प्रकार ‘न कञ्चन स्वप्नम्’ इस वाक्यसे भी समझना चाहिये; जागरितमें भी जो कुछ देखा जाता है, उसे भी श्रुति स्वप्न ही मानती है, इसीसे कहती है कि कोई स्वप्न नहीं देखता; ऐसी ही एक अन्य श्रुति भी है—“उसके तीन आवसथ ( स्थान ) हैं और तीन स्वप्न हैं” इत्यादि ।

जिस प्रकार दृष्टान्तमें उड़ानसे उत्पन्न हुए श्रमकी निवृत्तिके लिये पक्षीका अपने घोंसलेमें जाना दिखाया है, इसी प्रकार जाग्रत् और स्वप्न-अवस्थाओंमें देहेन्द्रियके संयोगसे होनेवाले क्रियाफलोंसे संयुक्त हुए जीवको, पक्षीके उड़नेसे होनेवाले श्रमके समान ही, श्रम होता है; उस श्रमकी निवृत्तिके लिये वह अपने घोंसले-निवास-स्थान अर्थात् सम्पूर्ण संसारधर्मोंसे विलक्षण तथा सब प्रकार-

सुषुप्ति आत्माका विश्रान्तिस्थान है, इसमें श्येनका दृष्टान्त

तद् यथास्मिन्नाकाशे श्येनो वा सुपर्णो वा विपरिपत्य श्रान्तः संहृत्य पक्षौ संलयायैव ध्रियते एवमेवायं पुरुष एतस्मादन्ताय धावति यत्र सुप्तो न कञ्चन काम कामयते न कञ्चन स्वप्नं पश्यति ॥ १९ ॥

जिस प्रकार इस आकाशमें श्येन ( बाज ) अथवा सुपर्ण ( तेज उड़नेवाला बाज ) सब ओर उड़कर थक जानेपर पंखोंको फैलाकर घोंसलेकी ओर ही उड़ता है, इसी प्रकार यह पुरुष इस स्थानकी ओर दौड़ता है, जहाँ सोनेपर यह किसी भोगकी इच्छा नहीं करता और न कोई स्वप्न ही देखता है ॥ १९ ॥

तद् यथा—अस्मिन्नाकाशे भौतिके श्येनो वा सुपर्णो वा, सुपर्णशब्देन क्षिप्रः श्येन उच्यते; यथा आकाशेऽस्मिन् विहृत्य विपरिपत्य श्रान्तो नानापरिपतनलक्षणेन कर्मणा परिखिन्नः; संहृत्य पक्षौ सङ्गमय्य सम्प्रसार्य पक्षौ; सम्यग्लीयते अस्मिन्निति संलयो नोडः; नोडायैव ध्रियते स्वात्मनैव धार्यते स्वयमेव; यथायं दृष्टान्तः, एवमेवायं पुरुषः; एतस्मा एतस्मै अन्ताय धावति । अन्तशब्दवाच्यस्य विशेषणम्—यत्र यस्मिन्नन्ते सुप्तः, न कञ्चन न कश्चिदपि;

जिस प्रकार इस भौतिक आकाशमें श्येन अथवा सुपर्ण—सुपर्ण शब्दसे वेगवान् श्येन कहा गया है, जिस प्रकार इस आकाशमें विहार कर—सब ओर उड़कर थक जानेपर कई बार उड़ान भर—नारूप कर्मसे खिन्न होकर पंखोंके संहत—सङ्गत अर्थात् फैलाकर संलय—जिसमें सम्यक् प्रकारसे लीन होता है, उस घोंसलेका नाम संलय है, उस घोंसलेके प्रति स्वयं ही अपनेको धारण करता है; जैसा यह दृष्टान्त है, इसी प्रकार यह पुरुष एतस्मै—इस स्थानके प्रति दौड़ता है। अन्त-शब्दवाच्य स्थानका विशेषण—जिस स्थानमें शयन करनेपर यह किसी



सहस्रधा भिन्नस्तावताणिम्ना तिष्ठन्ति शुक्लस्य  
नीलस्य पिङ्गलस्य हरितस्य लोहितस्य पूर्णा अथ  
यत्रैनं धनन्तीव जिनन्तीव हस्तीव विच्छाययति  
गर्तमिव पतति यदेव जाग्रद्भयं पश्यति तद्वाविषया  
मन्यतेऽथ यत्र देव इव राजेवाहमेवेदं सर्वोऽस्मीति  
मन्यते सोऽस्य परमो लोकः ॥ २० ॥

उसकी वे ये हिता नामकी नाडियाँ, जिस प्रकार सहस्र भागोंमें विभक्त केश होता है वैसी ही सूक्ष्मतासे रहती है। वे शुक्ल, नील, पीत, हरित और लाल रंगके रससे पूर्ण हैं। सो जहाँ इस पुरुषको मानो मारते, मानो अपने वशमें करते हैं और जहाँ मानो इसे हाथी खदेड़ता है अथवा जहाँ यह मानो गड़हेमें गिरता है; इस प्रकार जो कुछ भी जाग्रदवस्थाके भय देखता है, उन्हें इस स्वप्नावस्थामें अविद्यासे मानता है और जहाँ यह देवताके समान, राजाके समान अथवा मैं ही यह सब हूँ - ऐसा मानता है, वह इसका परमधाम है ॥ २० ॥

ता वै, अस्या शिरःपाण्यादि-  
लक्षणस्य पुरुषस्य, एता हिता नाम  
नाड्यः, यथा केशः सहस्रधा  
भिन्नः, तावता तावत्परिमाणेना-  
णिम्ना अणुत्वेन तिष्ठन्ति; ताश्च  
शुक्लस्य रसस्य नीलस्य पिङ्गलस्य  
हरितस्य लोहितस्य पूर्णाः, एतैः  
शुक्लत्वादिभ्यो रसविशेषैः पूर्णा  
इत्यर्थः; एते च रसानां वर्ण-  
विशेषा वातपित्तश्लेष्मणाम् इत-  
रेतरसंयोगवैषम्यविशेषाद्  
विचित्रा बहवश्च भवन्ति ।

इस शिर एवं हाथ आदि अव-  
यवोंवाले पुरुषकी ये हिता नामकी  
नाडियाँ, जिस प्रकार सहस्र भागों-  
में विभक्त हुआ केश रहता है, उतने  
ही परिमाण यानी सूक्ष्मतासे  
रहती हैं; और वे शुक्ल, नील, पीत,  
हरित एवं लोहित रसकी भरी हुई  
हैं अर्थात् इन शुक्लत्वादिविशिष्ट  
रसोंसे पूर्ण हैं; ये रसोंके वर्णविशेष  
वात, पित्त और कफोंके पारस्परिक  
संयोगकी विशेष विषमताके कारण  
विभिन्न और बहुत प्रकारके  
होते हैं।

फलायासशून्यं स्वमात्मानं प्रवि-  
शति ॥ १९ ॥

के क्रिया, कारक और फलके श्रमसे  
रहित अपने 'आत्मा'में प्रवेश  
करता है ॥ १९ ॥

स्वप्नदर्शनकी स्थानभूता हिता नाम्नी नाडियोंका वर्णन

यद्यस्यायं स्वभावः—सर्व-  
संसारधर्मशून्यता, परोपाधि-  
निमित्तं चास्य संसारधर्मित्वम्;  
यन्निमित्तं चास्य परोपाधिकृतं  
संसारधर्मित्वम्, सा चाविद्या—  
तस्या अविद्यायाः किं स्वा-  
भाविकत्वम् ? आहोस्वित् काम-  
कर्मादिवदागन्तुकत्वम् ? यदि  
चागन्तुकत्वम्, ततो विमोक्ष  
उपपद्यते; तस्याश्चागन्तुकत्वे  
कोपपत्तिः ? कथं वा नात्म-  
धर्मोऽविद्या ? इति सर्वानर्थवीज-  
भूताया अविद्यायाः सतत्त्वाव-  
धारणार्थं परा कण्डिका  
आरम्भ्यते—

यदि यह सर्वसंसारधर्मशून्यता,  
इस आत्माका स्वभाव है तो इसका  
सांसारिक धर्मोंसे युक्त होना अन्य  
उपाधिके कारण है; और जिस हेतुसे  
इसका परोपाधिकृत संसारधर्मित्व  
है, वह अविद्या है। अब प्रश्न  
होता है—वह अविद्या स्वाभाविक  
है अथवा काम एवं कर्मादिके समान  
आगन्तुक है ? यदि आगन्तुक  
है, तब तो उससे मोक्ष होना सम्भव  
है। किंतु उसके आगन्तुक होनेमें  
युक्ति क्या है ? अविद्या आत्माका  
ही धर्म क्यों नहीं है ? अतः सम्पूर्ण  
अनर्थोंकी बीजभूता अविद्याका  
स्वरूप निर्णय करनेके लिये आगेकी  
कण्डिका आरम्भ की जाती है—

ता वा अस्यैता हिता नाम नाड्यो यथा केशः

१. सुषुप्तिमें जो जीवका आत्मामें प्रवेश करना कहा है, इससे यह नहीं  
समझना चाहिये कि वह मुक्त आत्माकी भांति स्वरूपमें स्थित हो जाता है, यह  
स्थिति तो पूर्ण बोध होनेपर ही हो सकती है। सुषुप्त जीवका अव्याकृत मायाके  
अंशभूत कारण-शरीरसे सम्बन्ध बना रहता है; अतः उक्त कथनका तात्पर्य ब्रह्ममें  
कारण-शरीरके सहित प्रवेश करना है—ऐसा समझना चाहिये।

च्छादयति विद्रावयति धावयती-  
वेत्यर्थः; गर्तमिव पतति—  
गर्तं जीर्णकृपादिकमिव एतन्त-  
मात्मानमुपलक्षयति; तादृशी  
स्य सृषा वासनोद्भवत्यत्यन्त-  
निकृष्टाधर्मोद्भासितान्तःकरण-  
वृत्त्याश्रया, दुःखरूपत्वात् ।

किं बहुना, यदेव आग्रद्भयं  
पश्यति हस्त्यादिलक्षणम्, तदेव  
भयरूपम् अत्रास्मिन् स्वप्ने  
विनैव हस्त्यादिरूपं भयमविद्या-  
वासनया मृषैवोद्भूतया मन्यते ।

अथ पुनर्यत्राविद्यापकृष्यमा-  
विद्याप्रत्ययोद्भूत-णा विद्या चोत्कृ-  
देवात्मत्वप्रदर्शनम् प्यमाणा— किं-  
विषया किलक्षणा च ? इत्युच्यते  
—अथ पुनर्यत्र यस्मिन् काले,  
देव इव स्वयं भवति, देवता-  
विषया विद्या यदोद्भूता जाग-  
रितकाले, तदोद्भूतया वासनया  
देवमिवात्मानं मन्यते; स्वप्ने-  
ऽपि तदुच्यते—देव इव, राजेव;

विद्रावित करता अर्थात् दौड़ाता  
( पीछा करता ) है तथा यह मानो  
गर्तमें गिरता है अर्थात् अपनेको  
गर्त—पुराने कृपादिमें गिरता—सा  
देखता है; इसे इस प्रकारकी मिथ्या  
वासना पैदा हो जाती है, जो दुःख-  
रूपा होनेके कारण अत्यन्त निकृष्ट  
और अन्तःकरणकी अधर्मोद्भा-  
सिता वृत्तिके आश्रित रहती है ।

अधिक क्या, जागरित-अवस्था-  
में जो कुछ यह हाथी आदिरूप भय  
देखता है, इस स्वप्नावस्थामें भी  
हस्त्यादिरूप भयके बिना ही जाग्रत  
हुई अविद्यावासनासे उस भयरूप-  
को, जो मिथ्या ही है, सच मानने  
लगता है ।

और फिर जब अविद्याका  
अपकर्ष और विद्याका उत्कर्ष होने  
लगता है, तो उसका क्या विषय  
और क्या लक्षण होता है ? सो  
बतलाया जाता है—फिर जब—जिस  
समय वह स्वयं देवताके समान  
हो जाता है; अर्थात् जब जागरित-  
कालमें देवताविषयिणी विद्याका  
उद्भव होता है, तब उस उद्भूत  
हुई वासनसे वह अपनेको देवताके  
समान मानता है, स्वप्नमें भी ऐसा  
ही कहा जाता है कि वह देवताके  
समान तथा राजाके समान होता है;

तास्वेवंविधासु नाडीषु सूक्ष्मा-  
सु बालाग्रसहस्रमेदपरिमाणसु  
शुक्लादिरसपूर्णासु सकलदेह-  
व्यापिनीषु सप्तदशकं लिङ्गं वर्तते ।  
तदाभिताः सर्वा वासना उच्चाव-  
चसंसारधर्मानुभवजनिताः; तस्मिन्  
वासनाश्रयं सूक्ष्मत्वात् स्वच्छं  
स्फटिकमणिकर्षं नाडीगत रसो-  
पाधिसंसर्गवशाद् धर्माधर्मप्रेरितो-  
द्भूतवृत्तिविशेषं स्त्रीरथहस्त्या-  
द्याकारविशेषैर्वासनाभिः प्रत्य-  
वभासते ।

अथैवं सति, यत्र यस्मिन्  
अविद्याप्रत्ययो- काले केचन शत्र-  
द्भूतदुःखानुभव- वोऽन्ये वा तस्करा  
प्रदर्शनम्

मामागत्य धनन्ति—इति मृपैव  
वासनानिमित्तः प्रत्ययोऽवि-  
द्याख्यो जायते, तदेतदुच्यते—  
एनं स्वप्नदृशं धनन्तीवेति; तथा  
जिनन्तीव वशीकुर्वन्तीव; न  
केचन धनन्ति, नापि वशी-  
कुर्वन्ति, केवलं त्वविद्यावास-  
नोद्भवनिमित्तं भ्रान्तिमात्रम्;  
तथा हस्तीवनं विच्छाययति वि-

इन इस प्रकारकी शुक्लादि रसों-  
से पूर्ण सम्पूर्ण शरीरमें फैली हुई  
और बालाग्रके सहस्रांश परिमाण-  
वाली सूक्ष्म नाडियोंमें वह सतरह  
तत्त्वोंका लिङ्गशरीर रहता है ।  
उसीके अधीन संसारके ऊँच-नीच  
धर्मोंके अनुभवसे उत्पन्न हुई सारी  
वासनाएँ हैं । वासनाओंका आश्रय-  
भूत वह लिङ्गशरीर सूक्ष्म होनेके  
कारण स्वच्छ और स्फटिकमणिके  
समान है, वह नाडीगत रसरूप  
उपाधिके संसर्गसे धर्माधर्मप्रेरित  
उद्भूतवृत्तिविशेषवाला तथा स्त्री,  
रथ, हाथी आदि आकारवाली  
विशेष वासनाओंसे युक्त भासित  
होता है ।

ऐसी स्थितिमें, जिस समय  
वासनाओंके कारण 'कोई शत्रु  
अथवा अन्य चोर आदि आकर  
मुझे मारते हैं' ऐसा अविद्यासंज्ञक  
वृथा ही प्रत्यय हो जाता है, उसके  
विषयमें यह कहा जाता है—इस  
स्वप्नदृष्टाको मानो मारते हैं, तथा  
'जिनन्तीव'—मानो वशमें करते  
हैं । [ वास्तवमें ] उस समय न  
कोई मारते हैं और न वशमें ही  
करते हैं, यह तो केवल अविद्या-  
जनित वासनाके उद्भूतके कारण  
भ्रान्तिमात्र हो जाती है; इसी प्रकार  
हाथीके समान कोई इसे विच्छायित-

तथाविद्यायामप्युत्कृष्यमा-  
णायाम्, तिरोधीयमानायां च  
विद्यायाम्, अविद्यायाः फलं  
प्रत्यक्षत एवोपलभ्यते—‘अथ  
यत्रैनं घ्नन्तीव जिनन्तीव’ इति ।  
ते एते विद्याविद्याकार्ये सर्वात्म-  
भावः परिच्छिन्नात्मभावश्च;  
विद्यया शुद्धया सर्वात्मा भवति;  
अविद्यया चासर्वो भवति;  
अन्यतः कुतश्चित् प्रविभक्तो  
भवति; यतः प्रविभक्तो भवति,  
तेन विरुध्यते; विरुद्धत्वाद् हन्यते  
जीयते विच्छाद्यते च । असर्व-  
विषयत्वे च भिन्नत्वादेतद्  
भवति; समस्तस्तु सन् कुतो  
भिद्यते येन विरुध्येत; विरोधा-  
भावे केन हन्यते जीयते विच्छा-  
द्यते च ?

अत इदमविद्यायाः सतत्त्व-  
मुक्तं भवति—सर्वात्मानं  
सन्तमसर्वात्मत्वेन ग्राहयति,  
आत्मनोऽन्यद् वस्त्वन्तर-  
मविद्यमानं प्रत्युपस्थापयति  
आत्मानमसर्वमापादयति;

इसी प्रकार अविद्याका उत्कर्ष-  
और विद्याका तिरोभाव होनेपर  
भी ‘जिस समय मानो इसे कोई  
मारते हैं अथवा वशमें करते हैं’  
इत्यादि रूपसे अविद्याका फल  
प्रत्यक्ष ही उपलब्ध होता है । वे ये  
सर्वात्मभाव और परिच्छिन्नात्म-  
भाव क्रमशः विद्या और अविद्याके  
कार्य हैं; शुद्ध विद्यासे पुरुष सर्वात्मा  
हो जाता है और अविद्यासे असर्व  
होता है; वह किसी अन्यसे विभक्त  
हो जाता है और जिससे विभक्त  
होता है, उससे विरुद्ध रहता है  
तथा विरुद्ध रहनेके कारण मारा  
जाता है, जीता जाता है तथा  
खदेड़ा जाता है । असर्वका विषय  
रहनेपर ही भिन्न होनेके कारण  
यह सब होता है; यदि सर्वरूप  
रहता तो किससे भिन्न होता,  
जिससे कि उसका विरोध हो सकता  
और विरोध न होनेपर वह किसके  
द्वारा मारा जाता, जीता जाता  
अथवा खदेड़ा जाता ?

अतः यह अविद्याका स्वभाव  
बतलाया जाता है कि पुरुष सर्वात्मा  
होते हुए अपनेको असर्वात्मरूपसे  
ग्रहण करता है, आत्मासे भिन्न  
कोई दूसरी वस्तु न होनेपर भी उसे  
उपस्थित करता है तथा आत्माको  
असर्वरूप बना देता है; फिर

राज्यस्योऽभिपिक्तः स्वप्नेऽपि  
राजाहमिति मन्यते राजवासना-  
वासितः ।

एवमत्यन्तप्रक्षीयमाणाविद्या  
तद्भूता च विद्या सर्वात्मविषया  
यदा, तदा स्वप्नेऽपि तद्भाव-  
भावितः—अहमेवेदं सर्वोऽस्मीति  
मन्यते; स यः सर्वात्मभावः,  
सोऽस्यात्मनः परमो लोकः परम  
आत्मभावः स्वाभाविकः ।

यत्तु सर्वात्मभावादवाग्वाला-  
विद्याविद्ययोर्भेदः प्रमात्रमप्यन्यत्वेन  
दृश्यते—नाहमस्मीति, तदवस्था-  
विद्या; तथा अविद्यया ये प्रत्युप-  
स्थापिता अनात्मभावा लोकाः,  
तेऽपरमाः स्थावरान्धाः; तान्  
संव्यवहारविषयाँल्लोकानपेक्षयायं  
सर्वात्मभावः समस्तोऽनन्तरोऽवा-  
हः, सोऽस्य परमो लोकः ।  
तस्मादपकृष्यमाणायामविद्यायां  
विद्यायां च काष्ठां गतायां सर्वात्म-  
भावो मोक्षः, यथा स्वयंज्योतिष्त्वं  
स्वप्ने प्रत्यक्षत उपलभ्यते तद्वद्  
विद्याफलमुपलभ्यत इत्यर्थः ।

[ तात्पर्यं यह है कि ] जागरित-  
अवस्थामें अभिपेक्षपूर्वक राज्यपर  
स्थित हुआ पुरुष उस राजवासना-  
से युक्त होनेके कारण स्वप्नमें भी  
'मैं राजा हूँ' ऐसा मानता है ।

इसी प्रकार जब अविद्या अत्यन्त  
क्षीण हो जाती है और सर्वात्म-  
विषयिणी विद्याका उद्भव हो जाता  
है, उस समय उस भावसे भावित  
रहनेके कारण वह स्वप्नमें भी 'मैं  
ही यह सर्वरूप हूँ' ऐसा मानता है;  
यह जो सर्वात्मभाव है, वह इस  
आत्माका परम लोक—स्वाभाविक  
परम आत्मभाव है ।

और जो सर्वात्मभावसे उतर-  
कर अपनेको वालाग्रमात्र भी 'मैं  
यह नहीं हूँ' इस प्रकार अन्यरूपसे  
देखता है, वह अवस्था अविद्या है,  
उस अविद्याद्वारा प्रस्तुत किये गये  
जो अनात्मभाव हैं, वे स्थावरपर्यन्त  
लोक अपरम हैं; उन व्यवहारविष-  
यक लोकोंकी अपेक्षा यह सर्वात्म-  
भाव पूर्ण तथा अन्तर-बाह्यशून्य  
है, वह इसका परम लोक है; अतः  
अविद्याका अपकर्ष और विद्याकी  
पराकाष्ठा होनेपर सर्वात्मभावकी  
प्राप्ति ही मोक्ष है, तात्पर्य यह है कि  
जिस प्रकार स्वप्नमें आत्माका स्वयं-  
प्रकाशत्व प्रत्यक्ष उपलब्ध होता है,  
उसी प्रकार विद्याके फल मोक्षकी  
प्रत्यक्ष उपलब्धि होती है ।

\*\*\*\*\*

मोक्षका स्वरूप प्रदर्शित करनेमें स्त्रीसे मिले हुए पुरुषका दृष्टान्त  
 इदानीं योऽसौ सर्वात्म-  
 भावो मोक्षो विद्याफलं क्रिया-  
 कारकफलशून्यम्, स प्रत्यक्षतो  
 निर्दिश्यते, यत्राविद्याकामक-  
 र्माणि न सन्ति । तदेतद् प्रस्तु-  
 तम् -- 'यत्र सुप्तो न कञ्चन  
 कामं कामयते न कञ्चन स्वप्नं  
 पश्यति' इति—

अब, यह जो विद्याका फल  
 क्रियाकारक एवं फलसे रहित सर्वा-  
 त्मभावरूप मोक्ष है, जिसमें कि  
 अविद्या, काम और कर्मका अभाव  
 है, उसका प्रत्यक्षतया निर्देश किया  
 जाता है । 'जिस अवस्थामें सोया  
 हुआ पुरुष किसी भोगकी इच्छा  
 नहीं करता और न कोई स्वप्न  
 देखता है' इस प्रकार जिसका  
 प्रकरण चला था—

तद् वा अस्यैतदतिच्छन्दा अयहतपाप्माभ  
 रूपम् । तद् यथा प्रियया स्त्रिया सम्परिष्वक्तो न  
 बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरमेवमेवायं पुरुषः प्राज्ञेनात्मना  
 सम्परिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरं तद्  
 वा अय्यैतदासकामयात्मकाममकामरूपश्लोका-  
 न्तरम् ॥ २१ ॥

वह इसका कामरहित, पापरहित और अभयरूप है । व्यवहारमें  
 जिस प्रकार अपनी प्रिया भार्याको आलिङ्गन करनेवाले पुरुषको न कुछ  
 बाहरका ज्ञान रहता है और न भीतरका, इसी प्रकार यह पुरुष प्राज्ञा-  
 त्मासे आलिङ्गित होनेपर न कुछ बाहरका विषय जानता है और न  
 भीतरका; यह इसका आप्तकाम, आत्मकाम, अकाम और शोकशून्य  
 रूप है ॥ २१ ॥

तदेतद् वा अस्य रूपम्— इसका यह रूप, जो कि सर्वात्म-  
 यः सर्वात्मभावः 'सोऽस्य भाव एवं 'यह इसका परम लोक  
 परमो लोकः' इत्युक्तः— है' इस प्रकार कहा गया है, वह  
 तदतिच्छन्दा अतिच्छन्द- अतिच्छन्दा अर्थात् अतिच्छन्द-रूप

ततस्तद्विषयः कामो भवति यतो  
मिथ्यते, कामतः क्रियामुपादत्ते  
ततः फलम्-तदेतदुक्तं वक्ष्य-  
माणं च—‘यत्र हि द्वैतमिव  
भवति तदितर इतरं पश्यति’  
इत्यादि ।

इदमविद्यायाः सतत्त्वं सह  
कार्येण प्रदर्शितम्; विद्यायाश्च  
कार्यं—सर्वात्मभावः प्रदर्शितो-  
ऽविद्याया विपर्ययेण । सा  
चाविद्या नात्मनः स्वाभाविको  
धर्मः—यस्माद् विद्यायामुत्कृष्य-  
माणायां स्वयमपचीयमाना सती,  
काष्ठां गतायां विद्यायां परिनि-  
ष्ठिते सर्वात्मभावे सर्वात्मना  
निवर्तते, रज्ज्वामित्र सर्पज्ञानं  
रज्जुनिश्चये । तच्चोक्तम्—“यत्र  
त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत् केन  
कं पश्येत्” (बृ० उ० ४।५।  
१५) इत्यादि; तस्मान्नात्म-  
धर्मोऽविद्या; न हि स्वाभावि-  
कस्योच्छित्तिः कदाचिदप्युपप-  
द्यते, सवितुरिद्वौण्यप्रका-  
शयोः । तस्मात् तस्या मोक्ष  
उपपद्यते ॥ २० ॥

जिससे भेद मानता है, उसके विष-  
यमें कामना होती है, कामनासे  
क्रिया स्वीकार करता है और उससे  
फल होता है, इसीसे यह कहा है  
और आगे कहा भी जायगा कि  
‘जहाँ द्वैत-सा होता है, वहीं अन्य  
अन्यको देखता है’ इत्यादि ।

यह अविद्याका स्वरूप उसके  
कार्यके सङ्गित दिखाया गया तथा  
अविद्याके विपरीतरूपसे विद्याका  
कार्यं सर्वात्मभाव दिखाया गया ।  
वह अविद्या आत्माका स्वाभाविक  
धर्म नहीं है, क्योंकि विद्याका उत्कर्ष  
होनेपर वह स्वयं क्षीण होने लगती  
है और जिस समय विद्याकी परा-  
त्मभावकी पूर्ण प्रतिष्ठा हो जाती  
है, उस समय रज्जुका निश्चय होने-  
पर रज्जुमें सर्पज्ञानके समान उसकी  
सर्वथा निवृत्ति हो जाती है । ऐसा  
ही कहा भी है—“जहाँ इसके लिये  
सब आत्मा ही हो गया है, वहाँ  
किसके द्वारा क्या देखे ?” इत्यादि;  
इसलिये अविद्या आत्माका धर्म  
नहीं है, क्योंकि सूर्यके उज्जता और  
प्रकाशके समान स्वाभाविक धर्मों  
का कभी उच्छेद नहीं हो सकता ।  
अतः उससे मोक्ष होना सम्भव  
है ॥ २० ॥



भयं मन्यते' इति ह्युक्तम् । त-  
त्कार्यद्वारेण कारणप्रतिषेधोऽयम्;  
अभयं रूपमित्यविद्यावर्जितमित्ये-  
तत् । यदेतद् विद्याफलं सर्वात्म-  
भावः, तदेतदतिच्छन्दापहत-  
पाप्माभयं रूपम्—सर्वसंसारधर्म-  
वर्जितम्, अतोऽभयं रूपमेतत् ।  
इदं च पूर्वमेवोपन्यस्तमतीता-  
नन्तरब्राह्मणसमाप्तौ “अभयं वै  
जनक प्राप्नोऽसि” ( ४।२।४ )  
इत्यागमतः । इह तु तर्कतः  
प्रपञ्चितं दर्शितागमार्थप्रत्यय-  
दाढ्याय ।

अयमात्मा स्वयं चैतन्यज्योतिः  
स्वभावः सर्वं स्वेन चैतन्यज्योति-  
पावभासयति—स यत्तत्र किञ्चित्  
पश्यति, रमते, चरति, जानाति  
चेत्युक्तम् ; स्थितं चैतन्न्यायतो  
नित्यं स्वरूपं चैतन्यज्योतिष्-  
मात्मनः ।

स यद्यात्मा अत्राविनष्टः स्वेनैव  
रूपेण वर्तते, कश्मादयम्—अहम-

भय मानता है' ऐसा पहले कहा जा-  
चुका है । यह उस ( अविद्या ) के  
कार्यके द्वारा कारणका प्रतिषेध  
किया गया है; अभयरूप अर्थात् जो  
अविद्यासे रहित है । [ इस प्रकार ]  
यह जो विद्याका फल सर्वात्मभाव  
है, वह कामरहित, पुण्यपापरहित  
एवं अभयरूप है, यह सम्पूर्ण संसार-  
धर्मोंसे रहित है, इसलिये अभयरूप  
है । इसका इससे पूर्ववर्ती ब्राह्मण-  
की समाप्तिमें “हे जनक ! तू अभय-  
को प्राप्त हो गया है” इस वाक्य-  
द्वारा पहले ही वर्णन कर दिया गया  
है । यहाँ तो पूर्वप्रदर्शित वेदार्थमें  
प्रत्यय ( विश्वास ) की दृढ़ताके लिये  
ही उसका युक्तिपूर्वक विस्तार किया  
गया है ।

यह स्वयं चैतन्यज्योतिःस्वरूप  
आत्मा सबको अपने चैतन्यप्रकाश-  
से प्रकाशित करता है—‘वह जो  
कुछ उस अवस्थामें देखता, रमण  
करता, विहार करता एवं जानता  
है [ उस सबसे असङ्ग रहता है ]’  
ऐसा पहले कहा जा चुका है; यह  
चैतन्यज्योतिष् आत्माका नित्यस्व-  
रूप है—ऐसा युक्तिसे भी निश्चय  
होता है ।

इस सुषुप्तावस्थामें यदि  
वह आत्मा नष्ट न होकर  
अपने स्वरूपसे ही विद्य-

मित्यर्थः; रूपपरत्वात्; छन्दः कामः, अतिगतश्छन्दो यस्माद्-  
रूपात् तदतिच्छन्दं रूपम्; अ-  
न्योऽसौ सान्तश्छन्दःशब्दो  
गायत्र्यादिछन्दोवाची; अयं तु  
कामश्चनः, अतः स्वरान्त एव;  
तथाप्यतिच्छन्दा इति पाठः  
स्वाध्यायधर्मो द्रष्टव्यः । अस्ति  
च लोके कामवचनप्रयुक्तश्छन्द-  
शब्दः 'स्वच्छन्दः' 'परच्छन्दः'  
इत्यादौ; अतः 'अतिच्छन्दम्'  
इत्येवमुपनेयम्, कामवर्जित-  
मेतद् रूपमित्यस्मिन्नर्थे ।

तथापहतपाप्म-पाप्मशब्देन  
धर्माधर्मावुच्येते, 'पाप्मभिः  
संसृज्यते' ( बृ० उ० ४ । ३ ।  
८ ) "पाप्मनो विजहाति" (४।  
३ । ८ ) इत्युक्तत्वात्; अपहत-  
पाप्म धर्माधर्मवर्जितमित्येतत् ।

किञ्च, अभयम्—भयं हि  
नामाविद्याकार्यम्, 'अविद्याया

है; क्योंकि अतिच्छन्द शब्द रूपका  
विशेषण है ।<sup>१</sup> छन्द कामको कहते  
हैं, अतः जिस रूपसे छन्द ( काम )  
की निवृत्ति हो गयी है, वह अति-  
च्छन्दरूप कहलाता है; जो सान्त  
छन्दस शब्द है, वह इसमें भिन्न  
है, जो गायत्री आदि छन्दोंका  
वाचक है; यह छन्द शब्द तो  
कामवाची है, इसलिये स्वरान्त  
ही है । फिर भी 'अतिच्छन्दा' ऐसा  
दीर्घान्त पाठ तो स्वाध्यायधर्म ही  
समझना चाहिये । लोकमें 'स्व-  
च्छन्द' 'परच्छन्द' इत्यादि शब्दोंमें  
छन्द शब्दका काम अर्थमें प्रयोग  
प्रसिद्ध है; अतः कामवर्जित इस  
अर्थमें इस रूपका 'अतिच्छन्दम्'  
इस प्रकार परिवर्तन कर लेना  
चाहिये ।

इसी प्रकार वह अपहतपाप्म  
है—यहाँ पाप्म शब्दमें धर्म-अधर्म  
दोनों ही कहे गये हैं जैसा कि  
"पाप्मभिः संसृज्यते"<sup>२</sup> "पाप्मनो  
विजहाति"<sup>३</sup> इन वाक्योंमें कहा  
गया है; अतः 'अपहतपाप्म' अर्थात्  
धर्माधर्मसे रहित ।

तथा अभय है—भय तो अविद्या  
का ही कार्य है, 'अविद्यासे

१. इसलिये इसका 'अतिच्छन्दम्' ऐसा नपुंसकलिङ्ग प्रयोग होना चाहिये ।

२. "धर्माधर्मके आश्रयभूत देह और इन्द्रियोंसे संयुक्त हो जाता है ।"

३. "धर्माधर्मके आश्रयभूत देह-इन्द्रियोंको त्याग देता है ।"

भूतमात्रासंसर्गतः सैन्धवखिल्य-  
वत् प्रविभक्तः, जलादीं चन्द्रादि-  
प्रतिबिम्बवत् कार्यकरण इह  
प्रविष्टः, सोऽयं पुरुषः, प्राज्ञेन  
परमार्थेन स्वाभाविकेन स्वेना-  
त्मना परेण ज्योतिषा, सम्भवि-  
ष्वक्तः सम्यक् परिष्वक्त एकी-  
भूतो निरन्तरः सर्वात्मा, न  
बाह्यं किञ्चन वस्त्वन्तरम्,  
नाप्यान्तरमात्मनि — अयमह-  
मस्मि सुखी दुःखी वेति वेद ।

तत्र चैतन्यज्योतिःस्वभावत्वे  
कस्मादिह न जानातीति यद-  
प्राक्षीः, तत्रायं हेतुर्मयोक्त एकत्वम्,  
यथा स्त्रीपुंसयोः सम्भविष्वक्तयोः।

क्षेत्रज्ञ पुरुष भूतमात्राके संसर्गसे  
लवणखण्डके समान विभक्त होकर,  
जलादिमें चन्द्रमादिके प्रतिबिम्बके  
समान इस देहेन्द्रियमें प्रविष्ट हो रहा  
है, वह यह पुरुष अपने स्वाभाविक  
परमार्थस्वरूप परज्योति प्राज्ञसे  
सम्यक् प्रकारसे परिष्वक्त अर्थात्  
एकीभूत होकर निरन्तर और  
सर्वात्मा होनेके कारण न तो किसी  
बाह्य वस्त्वन्तरको जानता है और  
न आन्तर अर्थात् आत्मामें ही 'यह  
सुखी अथवा दुःखी मैं हूँ' ऐसा  
समझता है ।

इस प्रकार तुमने जो पूछा था  
कि चैतन्यात्मज्योतिःस्वरूप होनेपर  
भी वह इस अवस्थामें क्यों नहीं  
जानता, सो उसमें मैंने एकत्व यह  
हेतु बतलाया, जिस प्रकार कि  
परस्पर आलिङ्गित स्त्री और पुरुषका

१. इस प्रसङ्गसे कोई यह न समझ ले कि सुषुप्तिमें जीव वस्तुतः आत्मनिष्ठ  
एक अद्वितीय एवं सर्वात्मा हो जाता है । यह तो बोधवान्का स्वरूप है । जो किसी  
अवस्थाविशेषसे परिच्छिन्न होगा, वह सर्वात्मा कैसे हो सकता है ? इस प्रकरणका  
तात्पर्य, जैसा कि पहले टिप्पणीमें बताया गया है, इतना ही है कि उस समय  
कुछ भी भ्रम नहीं रहता; सुषुप्तिसे जागनेपर मनुष्य यही अनुभव सुनाता है कि  
'मैं मुक्तसे सोया, कुछ नहीं जाना' इत्यादि । उसको सर्वात्मभावका बोध नहीं  
रहता; क्योंकि आवरण दूर हुए बिना यह बोध प्रकाशित नहीं होता और बोध हो  
जानेपर आवरण रहता नहीं; सुषुप्तिसे जीव पुनः जाग्रत्-अवस्थामें आता है; इससे  
इनको स्वरूपस्थिति नहीं मानी जा सकती; स्त्री-पुरुषके मिलनका दृष्टान्त अथवा  
सुषुप्ति का दृष्टान्त वस्तुको समझानेके लिये सब एकदेशो दृष्टान्तमात्र है; मुक्त पुरुषको  
किसी दूसरेसे वास्तविक तुलना हो ही नहीं सकती ।

स्मीत्यात्मानं वा, बहिर्वा-इमानि भूतानीति' जाग्रत्स्वप्नयोरिव न जानाति ? इत्यत्रोच्यते; शृण्वत्रा-ज्ञानहेतुम्—एकत्वमेवाज्ञान-हेतुः; तत् कथम् ? इत्युच्यते । दृष्टान्तेन हि प्रत्यक्षीभवति विवक्षितोऽर्थ इत्याह—

तत्तत्र यथा लोके प्रिययेष्टया स्त्रिया सम्परिष्वक्तः सम्यक् परिष्वक्तः कामयन्त्या कामुकः सन् न बाह्यमात्मनः किञ्चन किञ्चिदपि वेद—मत्तोऽन्यद् बस्तिवति, न चान्तरम्—अयमहमस्मि सुखी दुःखी वेति; अपरिष्वक्तस्तु तथा प्रविभक्तो जानाति सर्वमेव बाह्यम् आभ्यन्तरं च; परिष्वङ्गोत्तरकालं त्वेकत्वापत्तेर्न जानाति—एवमेव, यथा दृष्टान्तोऽयं पुरुषः क्षेत्रज्ञो

मान रहता है तो जाग्रत् और स्वप्नके समान 'मैं यह हूँ' इस प्रकार अपनेको और अपनेसे बाहर इन भूतोंको क्यों नहीं जानता ?—इसपर यहाँ कहा जाता है—इस अवस्थामें उसके न जाननेका जो हेतु है, सो सुनो—उसके न जाननेका कारण एकत्व ही है; सो किस प्रकार ? यह बतलाया जाता है । विवक्षित अर्थ दृष्टान्तसे स्पष्ट हो जाता है, इसलिये श्रुति कहती है—इस विषयमें ऐसा समझना चाहिये कि जिस प्रकार लोकमें अपनी कामना करनेवाली प्रिया—इष्ट स्त्रीसे स्वयं भी कामुक होकर सम्यक् प्रकारसे आलिङ्गित हुआ पुरुष अपनेसे बाहर 'मुझसे भिन्न कोई भी वस्तु है' ऐसा नहीं जानता और न भीतर ही 'यह मैं सुखी अथवा दुःखी हूँ' ऐसा ही जानता है; उससे आलिङ्गित न होनेपर तो उससे अलग रहकर बाहरी और भीतरी सब बातोंको जानता है, आलिङ्गनके बाद तो एकाकारता हो जानेसे वह कुछ नहीं जानता—इसी प्रकार जैसा कि यह दृष्टान्त है,

१. यहाँ एकत्वका अर्थ आत्माका अद्वैत-बोध नहीं समझना चाहिये; क्योंकि सुषुप्तिमें यह बोध नहीं होता, बोध होनेपर तो किसी अवस्थाविशेषसे, जिसका शब्दद्वारा निर्देश किया जा सके, सम्बन्ध रहता ही नहीं । सुषुप्तिमें चित्तका लय होनेसे कुछ क्षणके लिये नानात्वका भान नहीं होता; इसी आशयसे एकत्वको कारण बताया है ।

किमन्यस्माद् वस्त्वन्तरान्न  
प्रविभज्यते ? आहोस्विदात्मैव  
तद् वस्त्वन्तरम् ? अत आह—  
नान्यदस्त्यात्मनः, कथम् ? यत  
आत्मकामम्—आत्मैव कामा  
ग्रस्मिन् रूपे, अन्यत्र प्रविभक्ता  
इवान्यत्वेन काम्यमाना यथा  
जाग्रत्स्वप्नयोः, तस्यात्मैव अन्य-  
त्वप्रत्युपस्थापकहेतोरविद्याया  
अभावात्—आत्मकामम्; अत  
एवाकाममेतद्रूपं काम्यविषया-  
भावात्; शोकान्तरं शोकच्छिद्रं  
शोकशून्यमित्येतत्, शोकमध्य-  
मिति वा, सर्वथाप्यशोकमेतद्  
रूपं शोकवर्जितमित्यर्थः ॥२१॥

क्या यह ( आत्माका ज्योतिर्मय  
रूप ) किसी अन्य वस्तुसे विभिन्न  
नहीं है ? अथवा आत्मा ही वह  
वस्त्वन्तर है ? इसपर श्रुति  
कहती है—आत्मासे भिन्न कोई  
दूसरी वस्तु ही नहीं है—कैसे नहीं  
है ? क्योंकि वह रूप आत्मकाम है;  
जिस प्रकार स्वप्न और जागरित-  
अवस्थाओंमें आत्मासे अन्यत्र  
विभक्तके समान तथा अन्य रूपसे  
कामना किये जानेवाले काम होते  
हैं, उस प्रकार सुषुप्तिमें अन्यत्वको  
प्रस्तुत करनेवाले अविद्यारूप हेतुका  
अभाव होनेके कारण आत्मा ही  
उसके काम हैं, इसलिये वह रूप  
आत्मकाम है। इसीसे काम्य विषयों-  
का अभाव होनेके कारण यह रूप  
अकाम है; तथा शोकान्तर—शोक-  
च्छिद्र अर्थात् शोकशून्य है अथवा  
यह शोकमध्य है; तात्पर्य यह कि  
यह रूप सर्वथा ही अशोक अर्थात्  
शोकरहित है ॥ २१ ॥

सुषुप्तिस्थ आत्माकी निःसङ्ग और निःशोक स्थितिका वर्णन  
प्रकृतः स्वयंज्योतिरात्मा- जिसका प्रकरण चल रहा है,  
विद्याकामकर्मविनिर्मुक्त इत्यु- वह स्वयंज्योति आत्मा अविद्या, काम  
और कर्मसे रहित है—ऐसा कहा जा

१. यहाँ अविद्याका तात्पर्य सांसारिक राग-द्वेष, सुख-दुःख आदिसे है, उसका  
अभाव हो जानेका अर्थ है, उसका भान न होना। सुषुप्तिमें जैसा कि पहले  
बता आये हैं, अव्याकृत मायासे सम्पर्क तो बना ही रहता है। भान तो  
इसलिये नहीं होता है कि चित्त लीन रहता है; अन्यथा अविद्याका, अत्यन्तभाव  
भान लेने पर तो मुक्त और सुषुप्तिमें अन्तर ही नहीं रह जायगा।

तत्रार्थान्नानात्वं विशेषविज्ञान-  
हेतुरित्युक्तं भवति; नानात्वे च  
कारणम्—आत्मनो वस्त्वन्तरस्य  
प्रत्युपस्थापिकाविद्येत्युक्तम्। तत्र  
चाविद्याया यदा प्रविविक्तो भवति,  
तदा सर्वेणैकत्वमेवास्य भवति;  
ततश्च ज्ञानज्ञेयादिकारकविभागे-  
ऽसति, कुतो विशेषविज्ञानप्रादु-  
र्भावः कामो वा सम्भवति  
स्वाभाविके स्वरूपस्य आत्म-  
ज्योतिषि ?

यस्मादेवं सर्वैकत्वमेवास्य  
रूपम् अतस्तद् वा अस्यात्मनः  
स्वयंज्योतिःस्वभावस्यैतद् रूप-  
माप्तकामम्। यस्मात् समस्तमे-  
तत्, तस्मादाप्ताः कामा अस्मिन्  
रूपे तदिदमाप्तकामम्; यस्य  
क्षान्यत्वेन प्रविभक्तः कामः, तद-  
नाप्तकामं भवति, यथा जागरिता-  
वस्थाया देवदत्तादिरूपम्; न त्विदं  
तथा कुतश्चित् प्रविभज्यते; अत-  
स्तदाप्तकामं भवति ।

एकत्व होता है। इससे स्वतः ही  
यह बात बतला दी गयी कि  
नानात्व विशेष विज्ञानका हेतु है  
और नानात्वका कारण आत्मासे  
भिन्न वस्तुको प्रस्तुत करनेवाली  
अविद्या है—यह बतलाया जा चुका  
है। सो जिस समय यह अविद्यासे  
अलग हो जाता है, उस समय  
इसकी सबके साथ एकता ही हो  
जाती है; तब आत्मज्योतिके अपने  
स्वाभाविक स्वरूपमें स्थित हो  
जानेपर ज्ञान-ज्ञेयादिकारकविभाग-  
के न रहनेपर विशेष विज्ञानका  
प्रादुर्भाव तथा कामना कैसे हो  
सकते हैं ?

क्योंकि इस प्रकार सबके साथ  
एकता ही इसका रूप है, इसलिये  
इस स्वयंज्योतिःस्वरूप आत्माका  
यह रूप आप्तकाम है। चूँकि यह  
इसका समस्त रूप है, इसलिये इस  
रूपमें समस्त काम प्राप्त रहते हैं,  
अतः यह आप्तकाम है; जिसकी  
इच्छा उससे अन्य रूपसे विभक्त  
रहती है, वह अनाप्तकाम होता है,  
जिस प्रकार जागरित-अवस्थामे देव-  
दत्तादि रूप; किंतु यह आत्मतत्त्व  
उनकी तरह किसीसे विभक्त नहीं  
है; इसलिये यह आप्तकाम है।

हति । तदेतद् यथाभूतमेवा-  
सिद्धितम्—सर्वसम्बन्धातीतमे-  
तद् रूपमिति; यस्मादत्रैतस्मिन्  
सुषुप्तस्थाने अतिच्छन्दापहत-  
पाप्माभयमेतद् रूपम्, तस्मात्—

अतः यह बात ठीक ही कही गयी  
है कि यह रूप सब प्रकारके—  
सम्बन्धोंसे परे है; चूँकि यहाँ इस  
सुषुप्त-स्थानमें यह रूप कामरहित,  
धर्माधर्म रहित और अभय होता  
है, इसलिये—

अत्र पितापिता भवति मातामाता लोका अलो-  
का देवा अदेवा वेदा अवेदाः । अत्र स्तेनोऽस्तेनो  
भवति भ्रूणहाभ्रूणहा चाण्डालोऽचाण्डालः पौल्क-  
सोऽपौल्कसः श्रमणोऽश्रमणस्तापसोऽतापसोऽनन्वा-  
गतं पुण्येनानन्वागतं पापेन तीर्णो हि तदा सर्वाञ्छो-  
कान् हृदयस्य भवति ॥ २२ ॥

इस सुषुप्तावस्थामें पिता अपिता हो जाता है, माता अमाता हो  
जाती है, लोक अलोक हो जाते हैं, देव अदेव हो जाते हैं और वेद अवेद  
हो जाते हैं । यहाँ चोर अचोर हो जाता है, भ्रूणहत्या करनेवाला अभ्रूणहा  
हो जाता है, तथा चाण्डाल अचाण्डाल, पौल्कस अपौल्कस, श्रमण अश्रमण  
और तापस अतापस हो जाते हैं । उस समय यह पुरुष पुण्यछे असम्बद्ध  
तथा पापसे भी असम्बद्ध होता है और हृदयके सम्पूर्ण शोकोंको पार कर  
लेता है ॥ २२ ॥

अत्र पिता जनकः—तस्य  
च जनयितृत्वाद् यत् पितृत्वं  
पुत्रं प्रति, तत् कर्मनिमित्तम्, तेन  
च कर्मणायमसम्बद्धोऽस्मिन्  
काले । तस्मात् पितापुत्र-  
सम्बन्धनिमित्तात् कर्मणो विनि-  
र्मुक्तत्वात् पिताप्यपिता भवति;  
तथा पुत्रोऽपि पितुर्पुत्रो

यहाँ पिता अर्थात् जनक जन्म  
देनेके कारण जो उसका पुत्रके प्रति  
पिताका भाव होता है, वह 'कर्म'  
रूप निमित्तसे है, उस कर्मसे इस  
कालमें ( सुषुप्तिमें ) यह असम्बद्ध  
रहता है । अतः पिता-पुत्र-सम्बन्धके  
हेतुभूत कर्मसे रहित होनेके कारण  
इस अवस्थामें पिता भी अपिता हो  
जाता है; इसी प्रकार पुत्र भी  
पिताका अपुत्र हो जाता है—ऐसा

क्तम्, असङ्गत्वादात्मनः, आग-  
न्तुकत्वाच्च तेषाम् । तत्रैवमाशङ्का  
जायते; चैतन्यस्वभावत्वे सत्य-  
प्येकीभावान्न जानाति स्त्रीपुंस-  
योरिव सम्परिष्वक्तयोरित्युक्तम्,  
तत्र प्रासङ्गिकमेतदुक्तम् — काम-  
कर्मादिवत् स्वयंज्योतिष्मत्प्य-  
स्यात्मनो न स्वभावः, यस्मात्  
सम्प्रसादे नोपलभ्यते—इत्या-  
शङ्कायां प्राप्तायां तन्निराकरणाय  
स्त्रीपुंसयोः दृष्टान्तोपादानेन  
विद्यमानस्यैव स्वयंज्योतिष्मत्स्य  
सुषुप्तेऽग्रहणमेकीभावाद्धेतोः, न  
तु कामकर्मादिवदागन्तुकम् ।

इत्येतत् प्रासङ्गिकमभिधाय यत्  
प्रकृतं तदेवानुप्रवर्तयति । अत्र  
चैतत् प्रकृतम्—अविद्याकामकर्म-  
विनिर्मुक्तमेव तद् रूपम्, यत्  
सुषुप्ते आत्मनो गृह्यते प्रत्यक्षत

बुका है, क्योंकि आत्मा असङ्ग है  
और वे (अविद्यादि) आगन्तुक हैं ।  
इससे यह आशङ्का होती है—  
ऊपर यह कहा गया है कि चैतन्य-  
स्वभाव होनेपर भी परस्पर आलि-  
ङ्गित स्त्री और पुरुषोंके समान एकी-  
भाव होनेके कारण आत्मा नहीं  
जानता; वहाँ प्रसङ्गानुसार यह  
कहा गया था कि काम और  
कर्मादिके समान स्वयं-ज्योतिष्म भी  
इस आत्माका स्वभाव नहीं है,  
क्योंकि सुषुप्तिमें इसकी उपलब्धि  
नहीं होती, इस आशङ्काके प्राप्त  
होनेपर उसका निराकरण करनेके  
लिये 'स्त्री-पुरुष' का दृष्टान्त देकर  
[ यह बतलाया गया था कि ]—  
'एकी-भावरूप हेतुके कारण सुषुप्ति-  
में विद्यमान स्वयंज्योतिष्मका ही  
ग्रहण नहीं होता, वह काम-कर्मादि-  
के समान आगन्तुक नहीं है ।

इस प्रकार इस प्रासङ्गिक स्वयं  
ज्योतिष्मका निरूपण कर जो प्रकृत  
है, उसका ही श्रुति उल्लेख करती  
है । यहाँ प्रकरण यह है कि सुषुप्तिमें  
आत्माके जिस रूपका प्रत्यक्षतया  
ग्रहण किया जाता है, वह अविद्या,  
काम और कर्मसे रहित ही है ।<sup>२</sup>

१. इस एकीभाव या एकत्वका तात्पर्य पहले टिप्पणी (पृष्ठ १७१) में बताया  
जा चुका है ।

२. इस प्रसङ्गकी समझनेके लिये पृष्ठ १४५ और १७२ की टिप्पणी देखिये ।



ब्राह्मणसुवर्णहर्ता, भ्रूणघ्ना सह  
पाठादवगम्यते—स तेन घोरेण  
कर्मणैतस्मिन् काले विनिर्मुक्तो  
भवति, येनायं कर्मणा महा-  
पातको स्तेन उच्यते ।

तथा भ्रूणहाभ्रूणहा; तथा  
चाण्डालो न केवलं प्रत्युत्पन्ने-  
नैव कर्मणा विनिर्मुक्तः, किं  
तर्हि ? सहजेनाप्यत्यन्तनिकृष्ट-  
जातिप्रापकेणापि विनिर्मुक्त एवा-  
यम्, चाण्डालो नाम शूद्रेण  
ब्राह्मण्यामुत्पन्नश्चाण्डाल एव  
चाण्डालः, स जातिनिमित्तेन  
कर्मणासम्बद्धत्वादचाण्डालो  
भवति । पौलकसः, पुलकस एव  
पौलकसः, शूद्रेणैव क्षत्रियाया-  
मुत्पन्नः, सोऽप्यपौलकसो  
भवति ।

तथा आश्रमलक्षणैश्च कर्मभिर-  
सम्बद्धो भवतीत्युच्यते, श्रमणः

ब्राह्मणका सुवर्ण चुरानेवाला, यह,  
बात स्तेन शब्दका भ्रूणहाके साथ  
पाठ होनेसे जानी जाती है, वह  
इस कालमें उस घोर कर्मसे मुक्त  
हो जाता है, जिस कर्मके कारण  
कि यह महापापी स्तेन ( चोर )  
कहा जाता है ।

इसी प्रकार भ्रूणहत्या ( श्रेष्ठ-  
ब्राह्मणकी हत्या ) करनेवाला  
अभ्रूणहा हो जाता है; तथा  
चाण्डाल केवल आगन्तुक कर्मसे ही  
मुक्त नहीं होता, तो फिर क्या-क्या  
होता है ? वह अत्यन्त निकृष्ट जाति-  
की प्राप्ति करानेवाले अपने स्वामा-  
विक कर्मसे भी मुक्त हो जाता है;  
चाण्डाल शूद्रसे ब्राह्मणीमें उत्पन्नहुए  
चाण्डालको कहते हैं; वह चाण्डाल  
ही चाण्डाल है । वह अपने जाति-  
सम्बन्धी कर्मसे असम्बद्ध होनेके  
कारण अचाण्डाल हो जाता है ।  
पौलकस—शूद्रसे क्षत्राणीमें उत्पन्न  
हुआ पुलकस ही पौलकस कहलाता  
है; वह भी अपौलकस हो जाता है ।

इसी प्रकार पुरुष आश्रमसम्बन्धी  
कर्मोंसे भी असम्बद्ध हो जाता है,  
सो बतलाते हैं—श्रमण अर्थात् जिस

१. 'भ्रूणहा' श्रेष्ठ ब्राह्मणकी हत्या करनेवालेको कहते हैं, इसलिये 'स्तेन'  
शब्दसे भी साधारण चोर न समझकर ब्राह्मणका सुवर्ण चुरानेवाला समझना चाहिये ।

भवतीति सामर्थ्याद् गम्यते; [उभयोर्हि सम्बन्धनिमित्तं कर्म, तदयमतिक्रान्तो वर्तते; 'अपहतपाप्म' इति ( ४ । ३ । २१ ) युक्तम् ।

तथा मातामाता, लोकाः कर्मणा जेतव्या जिताश्च—तत्कर्म-सम्बन्धाभावाल्लोका अलोकाः । तथा देवाः कर्माङ्गभूताः—तत्कर्म-सम्बन्धात्तयाद् देवा अदेवाः । तथा वेदाः साध्यसाधनसम्बन्धा-भिधायकाः, मन्त्रलक्षणाश्चाभिधायकत्वेन कर्माङ्गभूताः, अधीता अध्येतव्याश्च— कर्मनिमित्तमेव सम्बन्ध्यन्ते पुरुषेण; तत्कर्मातिक्रमणादेतस्मिन् काले वेदा अप्य-वेदाः सम्पद्यन्ते ।

न केवलं शुभकर्मसम्बन्धा-तीतः, किं तर्हि ? अशुभैरप्यत्यन्तघोरैः कर्मभिरसम्बद्ध एवायं वर्तत इत्येतमर्थमाह—अत्र स्तेनो

वाक्यके सामर्थ्यसे जाना जाता है; क्योंकि दोनोंहीके सम्बन्धका कारण कर्म है, उसका यह अतिक्रमण कर जाता है; क्योंकि इसके स्वरूपको 'अपहतपाप्म' ( पाप-रहित ) ऐसा कहा गया है ।

इसी प्रकार माता अमाता हो जाती है । कर्मसे जीते जानेवाले तथा जीते हुए लोक, उस कर्म-सम्बन्धके न रहनेके कारण अलोक हो जाते हैं । और कर्मके अङ्गभूत देवता, उस कर्मसम्बन्धका अतिक्रमण हो जानेके कारण देव अदेव हो जाते हैं । तथा साध्यसाधन-सम्बन्धका वर्णन करनेवाले और अभिधायकरूपसे कर्मके अङ्गभूत मन्त्रात्मक वेद, वे अध्ययन किये हुए हों अथवा अध्ययन किये जानेवाले हों, कर्मके कारण ही पुरुषसे सम्बद्ध हैं; उस कर्मका अतिक्रमण करनेके कारण इस अवस्थामें वेद भी अवेद हो जाते हैं ।

[ उस अवस्थामें ] यह केवल शुभ कर्मके सम्बन्धसे ही परे नहीं होता, तो क्या बात है ? यह अशुभ अर्थात् अत्यन्त घोर कर्मोंसे भी असम्बद्ध हो रहता है—यही बात श्रुति बतलाती है—यहाँ चोर अर्थात्

यस्मात् सर्वकामातीतो ह्यत्रायं  
भवति, 'न कश्चन कामं काम-  
यते' 'अतिच्छन्दा' इति द्युक्तम्,  
तत्प्रक्रियापतितोऽयं शोकशब्दः  
कामवचन एव भवितुमर्हति ।  
कामश्च कर्महेतुः, वक्ष्यति हि—  
सं यथाकामो भवति तत्क्रतु-  
र्भवति यत्क्रतुर्भवति तत् कर्म  
कुर्वते' इति । अतः सर्वकामाति-  
तीर्णत्वाद् युक्तमुक्तम्—'अनन्वा-  
गतं पुण्येन' इत्यादि ।

हृदयस्थ—हृदयमिति पुण्डरीका-  
कारो मांसपिण्डः, तत्स्थमन्तः-  
करणं बुद्धिर्हृदयमित्युच्यते;  
तात्स्थ्यात्, मञ्चक्रोशनवत् ।  
हृदयस्य बुद्धेय शोकाः बुद्धि-  
संश्रया हि ते, "कामः  
संकल्पो विचिकित्सेत्यादि  
सर्वं मन एव" ( १ । ५ । ३ )

क्योंकि इस अवस्थामें पुरुष  
सम्पूर्ण कामनाओंसे पार हो जाता  
है, कारण, 'वह किसी कामकी  
कामना नहीं करता', अतिच्छन्दा  
हे' ऐसा उसके विषयमें कहा गया  
है, इसलिये उस प्रकरणमें आया  
हुआ यह 'शोक' शब्द कामका ही  
वाचक होना चाहिये । काम ही  
कर्मका कारण है; श्रुति ऐसा  
कहेगी भी कि 'वह जैसी कामना-  
वाला होता है, वैसे संकल्पवाला  
होता है, और जैसे संकल्पवाला  
होता है वैसा कर्म करता है ।'  
अतः समस्त कर्मोंसे अतिक्रान्त  
होनेके कारण 'वह पुण्यसे असम्बद्ध  
है' इत्यादि कथन ठीक ही है ।

'हृदयस्थ'—हृदय कमलके  
आकारवाले मांसपिण्डको कहते हैं,  
उसमें स्थित अन्तःकरण अर्थात्  
बुद्धि हृदयस्थ होनेके कारण मञ्चके  
चिल्लानेके समान 'हृदय' कही  
जाती है । हृदयके अर्थात् बुद्धिके  
जो शोक हैं; वे बुद्धिके ही आश्रित  
होते हैं; क्योंकि "काम,  
संकल्प, विचिकित्सा—ये सब

१. जिस प्रकार 'मञ्चाः क्रोशन्ति' ( मञ्च चिल्लाते हैं ) इस वाक्यके 'मञ्च'  
शब्दसे मञ्चस्थ पुरुष ग्रहण किये जाते हैं, उसी प्रकार यहाँ 'हृदय' शब्दसे हृदयस्थ  
बुद्धि ग्रहण करनी चाहिये ।

परिव्राट्-यत्कर्मनिमित्तो भवति,  
स तेन विनिर्मुक्तत्वादश्रमणः,  
तथा तापसो वानप्रस्थोऽतापसः।  
सर्वेषां वर्णाश्रमादीनाम् उपलक्ष-  
णार्थमुभयोर्ग्रहणम् ।

किं बहुना ? अनन्वागतम्-  
नान्वागतमनन्वगतम् असम्बद्ध-  
मित्येतत् ; पुण्येन शास्त्रविहितेन  
कर्मणा, तथा पापेन विहिता-  
करणप्रतिषिद्धक्रियालक्षणेन; रूप-  
परत्वान्नपुंसकलिङ्गम्; 'अभयं  
रूपम्' इति अनुवर्तते ।

किं पुनरसम्बद्धत्वे कारणम् ?  
इति तद्वेतुरुच्यते—तीर्णोऽति-  
क्रान्तः, हि यस्मात् एवंप्रकारः,  
तदा तस्मिन् काले सर्वाञ्छो-  
कान्--शोकाः कामाः, इष्ट-  
विषयप्रार्थना हि तद्विषयवियोगे  
शोकत्वमापद्यते । इष्टं हि विषय-  
मप्राप्तं वियुक्तं चोद्दिश्य चिन्तया-  
नस्तद्गुणान् संतप्यते पुरुषः,  
अतः शोकोऽस्ति काम इति  
पर्यायाः ।

कर्मके कारण पुरुष परिव्राट् होता  
है, उससे मुक्त होनेके कारण वह  
अश्रमण हो जाता है तथा तापस  
यानी वानप्रस्थ अतापस हो जाता  
है । इन दोनोंका ग्रहण सम्पूर्ण वर्ण  
और आश्रमोंके उपलक्षणके लिये है ।

अधिक क्या, वह पुण्य अर्थात्  
शास्त्राविहित कर्मसे अनन्वागत—  
असम्बद्ध रहता है तथा विहितका  
न करना और अविहितका  
करनारूप पापसे भी असम्बद्ध  
रहता है; रूपपरक होनेके कारण  
अनन्वागतम् ऐसा नपुंसकलिङ्ग  
प्रयोग किया गया है; क्योंकि  
'अभयं रूपम्' इसकी यहाँ अनुवृत्ति  
की जाती है ।

किंतु उसकी असम्बद्धतामें  
कारण क्या है ? सो उसका हेतु  
बतलाया जाता है—चूँकि उस  
समय इस प्रकारका यह पुरुष  
सम्पूर्ण शोकोंको पार कर जाता  
है; शोक अर्थात् काम, क्योंकि इष्ट  
विषयको प्राप्तिना ही उस विषयका  
वियोग होनेपर शोकरूप हो जाता  
है । अप्राप्त अथवा वियुक्त हुए  
इष्टविषयके उद्देश्यसे उसके गुणोंका  
चिन्तन करनेवाला पुरुष संतप्त  
होता है, इसलिये शोक, अर्थात्,  
काम—ये पर्याय शब्द हैं ।

विशेषणात् । न हि हृदयस्य करण-  
मात्रत्वे 'हृदि श्रिताः' इति वचनं  
समञ्जसम्, 'हृदये ह्येव रूपाणि  
प्रतिष्ठितानि' इति च । आत्म-  
विशुद्धेश्च विवक्षितत्वाद् हृच्छ्रय-  
णवचनं यथार्थमेव युक्तम्;  
'व्यायतीव लेलायतीव' इति च  
श्रुतेरन्यथासम्भवात् ।

'कामा येऽस्य हृदि श्रिताः'  
इति विशेषणादात्माश्रया अपि  
सन्तीति चेन्न, अनाश्रितापेक्ष-  
त्वात्—नात्र आश्रयान्तरमपेक्ष्य  
ये हृदीति विशेषणम्, किं तर्हि ?  
ये हृद्यनाश्रिताः कामास्तानपेक्ष्य  
विशेषणम् । ये त्वप्ररूढा भविष्या  
भूताश्च प्रतिपक्षतो निवृत्तास्ते  
नैव हृदि श्रिताः । सम्भाव्यन्ते

ऐसा विशेषण दिया गया है । यदि  
हृदय उनकी उत्पत्तिका करणमात्र  
ही हो तो 'हृदि श्रिताः' तथा 'हृदये  
ह्येव रूपाणि प्रतिष्ठितानि' ये  
वचन यथार्थ नहीं हो सकते; किंतु  
यहां आत्माकी विशुद्धि विवक्षित  
होनेके कारण उनका हृदयाश्रयत्व  
बतलाना यथार्थ एवं उचित ही है,  
क्योंकि 'व्यायतीव लेलायतीव' इस  
श्रुतिका कोई दूसरा अर्थ होना  
सम्भव नहीं है ।

यदि कहों 'जो काम इसके  
हृदयमें स्थित हैं' ऐसा विशेषण  
देनेसे ज्ञात होता है कि कुछ काम  
आत्माके आश्रित भी हैं, तो यह  
कथन ठीक नहीं; क्योंकि यह हृदय-  
में अनाश्रित कामोंकी अपेक्षासे है—  
यहां 'ये हृदि' ऐसा विशेषण कामों-  
के किसी अन्य आश्रयकी अपेक्षासे  
नहीं है, तो किस कारणसे है ? जो  
काम हृदयके आश्रित नहीं हैं,  
उनकी अपेक्षासे यह विशेषण है ।  
भविष्यमें होनेवाले जो काम हृदय-  
में आरूढ नहीं हैं, तथा जो भूत-  
कालमें होकर विरोधके कारण  
निवृत्त हो गये हैं, वे हृदयमें स्थित  
नहीं हैं । उनकी भी सम्भावना

इत्युक्तत्वात् । वक्ष्यति च—  
“कामा येऽस्य हृदि श्रिताः”  
( ४ । ४ । ७ ) इति ।

आत्मसंश्रयभ्रान्त्यपनोदाय  
हीदं वचनम्, हृदि श्रिता हृदयस्य  
शोका इति च हृदयकरणसम्बन्धा-  
तीतश्चायमस्मिन् काले “अति-  
क्रामति मृत्यो रूपाणि” ( ४ ।  
३ । ७ ) इति युक्तम् । हृदयकरण-  
सम्बन्धातीतत्वात्, तत्संश्रय-  
कामसम्बन्धातीतो भवतीति  
युक्ततरं वचनम् ।

ये तु वादिनो हृदि श्रिताः  
सविशेषात्मवाद- कामा वासनाश्च  
निराकरणम् हृदयसम्बन्धिनमा-  
त्मानमुपसृप्योपश्लिष्यन्ति, हृदय-  
वियोगेऽपि च आत्मन्यवतिष्ठन्ते  
पुटतैलस्थ इव पुष्पादि गन्ध  
इत्याचक्षते, तेषां “कामः  
संकल्पः” ( १ । ५ । ३ ) “हृदये  
ह्येव रूपाणि” ( ३ । ९ । २० )  
“हृदयस्य शोकाः” इत्यादीनां  
वचनानामानर्थक्यमेव ।

हृदयकरणोत्पाद्यत्वादिति

चेद्, न, ‘हृदि श्रिताः’ इति

मन ही हे” ऐसा कहा गया है ।  
तथा “जो काम इसके हृदयमें  
आश्रित हैं” ऐसा श्रुति कहेगी भी ।

‘हृदि श्रिताः’ ‘हृदयस्य शोकाः’  
ये वचन शोक-दिके आत्माश्रयत्व-  
की भ्रान्तिका निराकरण करनेके  
लिये हैं । इस सुषुप्तावस्थामें यह  
पुरुष हृदयरूप इन्द्रियके सम्बन्धसे  
परे हो जाता है, जैसा कि “यह  
मृत्युके रूपोंको पार कर जाता है”  
इस वाक्यद्वारा कहा गया है, अतः  
हृदयेन्द्रियके सम्बन्धसे अतीत होने-  
के कारण यह हृदयाश्रित कामके  
सम्बन्धसे परे हो जाता है—यह  
कथन उचित ही है ।

किंतु जो [ भर्तृप्रपञ्चादि ]  
मतवादी ऐसा कहते हैं कि हृदयमें  
स्थित काम और वासनाएँ हृदय-  
सम्बन्धी आत्माके पास जाकर  
उसका आलिङ्गन करती हैं तथा  
हृदयका वियोग हो जानेपर भी  
पुटतैलमें स्थित पुष्पादिके गन्धके  
समान वै आत्मामें विद्यमान रहती  
हैं, उनके लिये तो “कामः संकल्पः”  
“हृदये ह्येव रूपाणि” “हृदयस्य  
शोकाः” इत्यादि वाक्योंकी व्यर्थता  
ही है ।

यदि कहो कि कामादि हृदयरूप  
करणसे उत्पाद्य होनेके कारण [हृदय-  
से सम्बद्ध हैं ] तो यह ठीक नहीं,  
क्योंकि ‘हृदि श्रिताः’ (हृदयमें स्थित)

‘आत्मकामः’ इति श्रुतेरात्म-  
विषयोऽस्य कामो भवतीति  
चेन्न, व्यतिरिक्तकामाभावार्थ-  
त्वात्तस्याः। वैशेषिकादितन्त्रन्या-  
योपपन्नमात्मनः कामाद्याश्रय-  
त्वमिति चेन्न, ‘हृदि श्रिताः’  
इत्यादि विशेषश्रुतिविरोधादन-  
पेक्ष्याम्ता वैशेषिकादितन्त्रोप-  
पत्त्यः; श्रुतिविरोधे न्यायाभास-  
त्वोपगमात् ।

स्वयंज्योतिष्प्रवाधनाच्च; का-  
मादीनां च स्वप्ने केवलदृशि-  
मात्रविषयत्वात् स्वयंज्योतिष्प्र-  
सिद्धं स्थितं च बाधयेत्;  
आत्मसमवायित्वे दृश्यत्वानुप-  
पत्तेः, चक्षुर्गतविशेषवत् ।  
द्रष्टुर्हि दृश्यमर्थान्तरभूत-  
मिति द्रष्टुः स्वयंज्योतिष्प्र-

यदि कहो ‘आत्मकामः’ ऐसी  
श्रुति होनेके कारण इसे आत्म-  
सम्बन्धी कामना तो होती ही है,  
तो यह भी ठीक नहीं, क्योंकि यह  
श्रुति आत्मभिन्न कामका अभाव  
वतलानेके लिये है; यदि कहो कि  
आत्माका कामाश्रयत्व वैशेषिकादि  
शास्त्रोंकी युक्तिसे सिद्ध होता है तो  
ऐसा कहना भी उचित नहीं है;  
क्योंकि ‘हृदि श्रिताः’ इत्यादि विशेष  
श्रुतियोंसे विरुद्ध होनेके कारण वे  
वैशेषिकादि शास्त्रोंकी उपपत्तियाँ  
उपेक्षाके योग्य हैं; कारण श्रुतिसे  
विरुद्ध होनेपर उनको न्यायाभास  
माना गया है ।

इसके सिवा ऐसा माननेसे  
आत्माका स्वयंज्योतिष्प्र भी बाधित  
हो जाता है; स्वप्नमें कामादि केवल  
साक्षीमात्रके विषय हैं, इससे जो  
उसका सिद्ध एवं विद्यमान स्वयं-  
ज्योतिष्प्र है वह बाधित हो जायगा;  
क्योंकि उनका आत्मासे समवाय-  
सम्बन्ध होनेपर वे आत्माका दृश्य  
नहीं हो सकेंगे, जैसे नेत्रगत  
शुक्लत्व-कृष्णत्व आदि विशेष  
नेत्रके दृश्य नहीं होते । द्रष्टा-  
का दृश्य उससे भिन्न पदार्थ होता  
है, इसीसे द्रष्टाका स्वयंप्रकाशत्व

च ते, अतो युक्तं तानपेक्ष्य

विशेषणम्—ये प्ररुढा वर्तमाना

विषये ते सर्वे प्रमुच्यन्त इति ।

तथापि विशेषणानर्थक्यमिति

चेन्न, तेषु यत्नाधिक्याद् हेयार्थ-

त्वात् । इतरथा अभ्रुतमनिष्टं

च कल्पितं स्यादात्माश्रयत्वं

कामानाम् ।

‘न कश्चन कामं कामयते’

इति प्राप्तप्रतिषेधादात्माश्रयत्वं

कामानां श्रुतमेवेति चेन्न,

‘सधीः स्वप्नो भूत्वा’ इति

परनिमित्तत्वात् कामाश्रयत्व-

प्राप्तेः । असङ्गवचनाच्च; न हि

कामाश्रयत्वेऽसङ्गवचनमुपपद्यते,

सङ्गश्च काम इत्यवोचाम ।

हो सकती थी, इसलिये उनकी अपेक्षासे ऐसा विशेषण देना कि ‘जो आरुढ अर्थात् विषयमें विरत-मान हैं वे सब ही मुक्त हो जाते हैं,’ उचित ही है ।

यदि कहो ऐसा माननेपर भी यह विशेषण निरर्थक है तो ठीक नहीं, क्योंकि इदयारुढ काम ही हेय हैं कारण कि उन्हीकी निवृत्ति-के लिये अधिक यत्नकी आवश्यकता होती है । यदि यह विशेषण न दिया गया होता तो ‘कामनाएं आत्माके आश्रित हैं’ ऐसी कल्पना होती, जिसका न तो श्रुति में ही प्रतिपादन हुआ है और न उसको मानना इष्ट ही है ।

प्रतिषेध प्राप्त वस्तुका ही होता है, अतः ‘किसी कामकी कामना नहीं करता’ ऐसा प्रतिषेध होनेके कारण कामोंका आत्माश्रयत्व तो श्रुतिसम्मत ही है—ऐसा यदि कहो तो ठीक नहीं, क्योंकि ‘बुद्धिके सहित स्वप्न होकर’ इस वाक्यके अनुसार आत्माको कामाश्रयत्वकी प्राप्तिवन्त्य ( बुद्धि ) के कारण है । आत्माको असङ्ग बतलानेसे भी यही सिद्ध होता है; कामका आश्रयभूत होनेपर तो आत्माको असङ्ग कहना उचित नहीं हो सकता, सङ्ग ही काम है—ऐसा हम कह चुके हैं ।



त्युक्तम्, स्वयंज्योतिरिति च ।  
स्वयंज्योतिष्त्वं नाम चैतन्यात्म-  
स्वभावता । यदि हि अग्न्युष्ण-  
त्वादिवच्चैतन्यात्मस्वभाव आ-  
त्मा स कथमेकत्वेऽपि हि  
स्वभावं जह्यात्, न जानीयात् ?  
अथ न जहाति, कथमिह सुषुप्ते  
न पश्यति ? विप्रतिषिद्ध-  
मेतत्—चैतन्यमात्मस्वभावो न  
जानाति चेति ।

न विप्रतिषिद्धम्, उभयन्येत-  
दुपपद्यत एव । कथम्—

यद् वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति न  
हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात् । न तु  
तद्द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद् विभक्तं यत् पश्येत् ॥ ३३ ॥

वह जो नहीं देखता सो देखता हुआ ही नहीं देखता; द्रष्टाकी  
दृष्टिका कभी लोप नहीं होता, क्योंकि वह अविनाशी है । उस समय  
उससे भिन्न कोई दूसरी वस्तु है ही नहीं, जिसे देखे ॥ ३३ ॥

यद् वै सुषुप्ते तन्न पश्यति  
पश्यन् वै तत्, तत्र पश्यन्नेव न  
पश्यति । यत् तत्र सुषुप्ते न

सुषुप्तिमें जीव और परमात्माकी  
एकता हो जानेके कारण वह नहीं  
देखता तथा आत्मा स्वयंज्योति  
है—यह कहा गया; स्वयंज्योतिष्त्व-  
का अर्थ है चैतन्यात्मस्वरूपता ।  
यदि अग्निके उष्णत्वादिके समान  
आत्मा चैतन्यस्वरूप है तो पर-  
मात्माके साथ एकत्व होनेपर भी  
वह अपने स्वभावको कैसे छोड़  
देता है, जिससे कि वह नहीं  
जानता ? और यदि वह स्वभावको  
नहीं छोड़ता तो यहाँ सुषुप्तिमें  
देखता क्यों नहीं है ? वह चैतन्य  
स्वरूप है और दूसरेको नहीं  
जानता—यह कथन तो सर्वथा  
विरुद्ध है ।

समाधान—यह विरुद्ध नहीं  
है, ये दोनों बातें भी सम्भव ही  
हैं । किस प्रकार—

वह जो सुषुप्तिमें नहीं देखता सो  
निश्चय उस अवस्थामें देखता हुआ  
ही नहीं देखता । तुम जो ऐसा  
जानते हो कि वह सुषुप्तिमें नहीं

सिद्धम् । तद् बाधितं स्याद् यदि  
कामाद्याश्रयत्वं परिकल्प्येत ।  
सर्वशास्त्रार्थविप्रतिषेधाच्च ।  
परस्यैकदेशकल्पनायां कामाद्या-  
श्रयत्वे च सर्वशास्त्रार्थजातं  
कुप्येत । एतच्च विस्तरेण  
चतुर्थेऽत्रोचाम । महता हि  
प्रयत्नेन कामाद्याश्रयत्वकल्पनाः  
प्रतिषेद्धव्याः, आत्मनः परेणैक-  
त्वशास्त्रार्थसिद्धये । तत्कल्पनायां  
पुनः क्रियमाणायां शास्त्रार्थ एव  
बाधितः स्यात् । यथेच्छादीना-  
मात्मधर्मत्वं कल्पयन्तो वैशे-  
षिका नैयायिकाश्च उपनिषच्छा-  
स्त्रार्थेन न सङ्गच्छन्ते, तथेयमपि  
कल्पनोपनिषच्छास्त्रार्थबाधनान्ना-  
दरणीया ॥ २२ ॥

सिद्ध होता है । अतः यदि आत्मा में  
कामादिके आश्रयत्वकी कल्पना की  
जायगी तो वह बाधित हो जायगा ।  
सम्पूर्ण शास्त्रोंके तात्पर्यसे  
विरोध होनेके कारण भी [ यह  
सिद्धान्त अग्राह्य है ] । जीव पर-  
मात्माका एक देश है तथा आत्मा  
कामादिका आश्रय है—ऐसा माननेसे  
तो सम्पूर्ण शास्त्रके तात्पर्यका  
व्याकोप हो जायगा । यह बात  
हमने चतुर्थ अध्यायमें विस्तारसे  
कही है; अतः आत्माका परमात्मा-  
से एकत्व है—इस शास्त्र-तात्पर्यकी  
सिद्धिके लिये 'आत्मा कामादिका  
आश्रय है' इस कल्पनाका पूरा  
प्रयत्न करके विरोध करना चाहिये ।  
पुनः इस कल्पनाके करनेपर  
तो शास्त्रका तात्पर्य ही बाधित  
हो जायगा । जिस प्रकार इच्छादि-  
को आत्माका धर्म कल्पना करने-  
वाले वैशेषिक और न्यायमतावल-  
म्बियोंकी औपनिषद शास्त्रतात्पर्यसे  
सङ्गति नहीं होता, उसी प्रकार  
औपनिषद शास्त्रार्थकी बाधिका  
होनेके कारण यह कल्पना भी  
आदरणीय नहीं है ॥ २२ ॥

सुषुप्तिमें स्वयंज्योति आत्माको दृष्टि आदिका अनुभव न होनेमें हेतु  
स्त्रीपुंसयोरिवैकत्वान्न पश्यती- | शङ्का-स्त्री और पुरुषके समान

ननु विप्रतिपिद्धमिदमभिधी-  
यते द्रष्टुः सा दृष्टिर्न विपरिलु-  
प्यत इति च । दृष्टिश्च द्रष्ट्रा  
क्रियते; दृष्टिकर्तृत्वाद्धि द्रष्टेत्यु-  
च्यते; क्रियमाणा च द्रष्ट्रा दृष्टिर्न  
विपरिलुप्यत इति चाशक्यं  
वक्तुम् । ननु न विपरिलुप्यत  
इति वचनादविनाशिनी स्यात्;  
न, वचनस्य ज्ञापकत्वात् । न  
हि न्यायप्राप्तौ विनाशः कृतकस्य  
वचनशतेनापि वारयितुं शक्यते;  
वचनस्य यथाप्राप्तार्थज्ञापकत्वात् ।

नैष दोषः; आदित्यादिप्रकाश-  
कत्ववद् दर्शनोपपत्तेः; यथा  
आदित्यादयो नित्यप्रकाश-  
स्वभावा एव सन्तः स्वाभावि-  
केन नित्येनैव प्रकाशेन  
प्रकाशयन्ति, न ह्यप्रकाशा-  
त्मानः सन्तः प्रकाशं कुर्व-  
न्तः प्रकाशयन्तीत्युच्यन्ते; किं

शङ्का—किंतु द्रष्टाकी वह दृष्टि है  
और उसका लोप नहीं होता—यह  
कथन तो परस्परविरोद्ध है । दृष्टि तो  
द्रष्टाद्वारा ही की जाती है; दृष्टिकर्ता  
होनेके कारण ही वह द्रष्टा कहा  
जाता है; द्रष्टाके द्वारा दृष्टि की  
जानेवाली है और उसका लोप नहीं  
होता—यह तो कहा ही नहीं जा  
सकता । यदि कहो कि 'न विपरि-  
लुप्यते' इस वचनके अनुसार वह  
अविनाशिनी होनी ही चाहिये तो  
यह ठीक नहीं; क्योंकि वचन तो  
केवल ज्ञापक है कृतक वस्तुका  
विनाश न्यायप्राप्त है, अतः उसका  
सैकड़ों वचनोंसे भी निवारण नहीं  
किया जा सकता; क्योंकि वचन तो  
जो वस्तु जैसी प्राप्त हुई है, उसे  
वैसी ही सूचित कर देनेवाला है ।

समाधान—यह दोष नहीं है;  
क्योंकि आदित्यादिके प्रकाशकत्वके  
समान इसका देखना भी उपपन्न ही  
है । जिस प्रकार आदित्यादि नित्य-  
प्रकाशस्वभाव होते हुए ही अपने  
नित्यस्वाभाविक प्रकाशसे प्रकाश  
करते हैं, वे स्वयं अप्रकाशस्वरूप  
होकर उससे अपनेसे भिन्न प्रकाश  
उत्पन्न करके प्रकाशित करते हैं—ऐसा  
उनके विषयमें नहीं कहा जाता तो,

पश्यतीति जानीषे तन्न तथा  
गृह्णीयाः; कस्मात् ? पश्यन् वै  
भवति तत्र ।

नन्वेवं न पश्यतीति सुषुप्ते  
जानीमो यतो न चक्षुर्वा मनो  
वा दर्शने करणं व्यापृतमस्ति ।  
व्यापृतेषु हि दर्शनश्रवणादिषु  
पश्यतीति व्यवहारो भवति शृ-  
णोतीति वा । न च व्यापृतानि  
करणानि पश्यामः; तस्मान्न  
पश्यत्येवायम् ।

न हि; किं तर्हि ? पश्यन्नेव  
भवति, कथम् ? न हि यस्माद्  
द्रष्टुर्दृष्टिर्कर्तुर्या दृष्टिस्तस्या दृष्टे-  
र्विपरिलोपो विनाशः, स न  
विद्यते । यथाग्नेरौष्ण्यं यावद-  
ग्निभावि, तथायं चात्मा द्रष्टा-  
विनाशी, अतोऽविनाशित्वादा-  
त्मनो दृष्टिरप्यविनाशिनी,  
यावद्द्रष्टृभाविनी हि सा ।

देखता सो वैसा मत समझो; क्यों ?  
क्योंकि वहाँ भी वह देखता ही  
रहता है ।

शङ्का—किंतु वह सुषुप्तिमें इस  
प्रकार नहीं देखता—ऐसा हम  
जानते हैं; क्योंकि वहाँ चक्षु या  
मन कोई भी इन्द्रिय दर्शनमें  
व्यापार करनेवाली नहीं होती ।  
दर्शन और श्रवणादि इन्द्रियोंके  
व्यापार करनेपर ही 'देखता है'  
अथवा 'सुनता है' ऐसा व्यवहार  
होता है । और वहाँ हम इन्द्रियोंको  
व्यापारयुक्त नहीं देखते; इसलिये  
यह नहीं ही देखता है ।

समाधान—नहीं; तो फिर क्या  
बात है ? यह देखता ही है, किस  
प्रकार ? क्योंकि द्रष्टा-दर्शनाक्रियाके  
कर्ताकी जो दृष्टि है, उस दृष्टिका  
जो विपरिलोप विनाश है, वह नहीं  
होता । जिस प्रकार अग्निकी  
उष्णता अग्निकी सत्तातक रहने-  
वाली है, उस प्रकार यह द्रष्टा  
आत्मा तो अविनाशी है, अतः  
आत्माके अविनाशी होनेके कारण  
आत्माकी दृष्टि भी अविनाशिनी  
है—वह द्रष्टाकी स्थितितक रहने-  
वाली ही है ।

गन्तेति, तथा द्रष्टेत्यत्रापीति चेत् ?

न, प्रकाशयितेति दृष्टत्वात् ।

भवतु प्रकाशकेऽन्यथासम्भ-

वात्, न त्वात्मनीति चेत् ?

न, दृष्ट्यविपरिलोपश्रुतेः ।

पश्यामि न पश्यामीत्यनुभव-

दर्शनाच्चेति चेत् ?

न, करणव्यापारविशेषापेक्ष-

त्वात्: उद्धृतचक्षुषां च स्वप्ने

आत्मदृष्टेरविपरिलोपदर्शनात् ।

तस्मादविपरिलुप्तस्वभावैवात्मनो

दृष्टिः, अतस्तयाविपरिलुप्तया

समान द्रष्टा पदमे भी समझना चाहिये—ऐसा कहें तो ?

समाधान—ऐसी बात नहीं है, क्योंकि [ नित्यप्रकाशस्वरूप आदित्यादिके विषयमें ] 'प्रकाशयिता' ऐसा प्रयोग देखा जाता है ।

शङ्का—प्रकाशकोंमें कोई अन्य प्रकार न हो सकनेके कारण वहाँ भले ही ऐसा प्रयोग हो जाय, परंतु आत्माके विषयमें तो ऐसा नहीं हो सकता ।

समाधान—नहीं, क्योंकि यहाँ भी आत्मदृष्टिके लोप न होनेका प्रतिपादन करनेवाली श्रुति है ।

शङ्का—मैं देखता हूँ, मैं नहीं देखता—ऐसा विपरीत अनुभव देखा जानेके कारण आत्माकी दृष्टि नित्य नहीं हो सकती—ऐसा कहें तो ?

समाधान—ऐसी बात नहीं है, क्योंकि यह अनुभव तो [ चक्षु ] इन्द्रियके विशेष व्यापारकी अपेक्षासे है; इसके सिवा जिनकी आँखें नष्ट हो गयी हैं, उनकी भी स्वप्नमें आत्मदृष्टिका अविपरिलोप ( सद्भाव ) देखा जाता है । अतः आत्माकी दृष्टि तो 'अविपरिलुप्तस्वभावा' ही है, इसलिये यह पुरुष उस अविनाशिनी

तर्हि ? स्वभावेनैव नित्येन प्रकाशेन । तथायमप्यात्मा अविपरिलुप्तस्वभावया दृष्ट्या नित्यया द्रष्टेत्युच्यते ।

गौणं तर्हि द्रष्टृत्वम् ।

न, एवमेव मुख्यत्वोपपत्तेः; यदि ह्यन्यथाप्यात्मनो द्रष्टृत्वं दृष्टम्, तदास्य द्रष्टृत्वस्य गौणत्वम्, न त्वात्मनोऽन्यो दर्शनप्रकारोऽस्ति; तदेवमेव मुख्यं द्रष्टृत्वमुपपद्यते नान्यथा—यथा आदित्यादीनां प्रकाशयितृत्वं नित्येनैव स्वाभाविकेनाक्रियमाणेन प्रकाशेन, तदेव च प्रकाशयितृत्वं मुख्यं प्रकाशयितृत्वान्तरानुपपत्तेः; तस्मान्न 'द्रष्टुर्दृष्टिर्विपरिलुप्यते' इति न विप्रतिषेधगन्धोऽप्यस्ति ।

ननु—अनित्यक्रियाकर्तृविषय

एव तृचप्रत्ययान्तस्य शब्दस्य प्रयोगो दृष्टः, यथा छेत्ता भेत्ता

फिर क्या बात है ? वे अपने स्वभावरूप नित्यप्रकाशसे प्रकाशित करते हैं । इसी प्रकार यह आत्मा भी अपनी अविनाशस्वरूपा नित्य-दृष्टिके कारण 'द्रष्टा' ऐसा कहा जाता है ।

शङ्का—तब तो इसका द्रष्टृत्व गौण है ।

समाधान—नहीं, इसी प्रकार तो इसका मुख्यत्व सिद्ध हो सकता है; यदि आत्माका द्रष्टृत्व किसी दूसरे भी प्रकारसे देखा गया होता तो इसके द्रष्टृत्वकी गौणता हो सकती थी, किंतु आत्माके दर्शनका कोई अन्य प्रकार तो है नहीं; अतः इसी प्रकार आत्माका मुख्य द्रष्टृत्व उपपन्न हो सकता है, किसी अन्य प्रकारसे नहीं; जिस प्रकार कि आदित्यादिका प्रकाशकत्व अपने स्वरूपभूत, नित्य एवं अकृत्रिम प्रकाशके कारण है, और यही प्रकाशकत्व मुख्य भी है; क्योंकि उसका कोई अन्य प्रकाशक होना सम्भव नहीं है, अतः 'द्रष्टाकी दृष्टिका सर्वथा लोप नहीं होता' इस उक्तिमें विरोधका लेश भी नहीं है ।

शङ्का—किंतु तृचप्रत्ययान्त शब्दका प्रयोग तो अनित्य क्रियाके कर्ताके विषयमें ही देखा गया है, जैसे छेत्ता, भेत्ता, गन्ता इत्यादि, उन्हींके

आत्मकृतमिव प्रत्यवभासते;

हुआ नहीं होता; आत्माका किया हुआ-सा तो भासता ही है, अतः

तस्मात् तत्कृतैयं भ्रान्तिरात्मनो

उसीके कारण ऐसी भ्रान्ति होती है कि आत्माकी दृष्टिका लोप होता

दृष्टिः परिलुप्यत इति ॥२३॥

हे ॥ २३ ॥

यद् वै तन्न जिघ्रति जिघ्रन् वै तन्न जिघ्रति न हि घ्रातुर्घ्रातेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद् द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद् विभक्तं यज्जिघ्रेत् ॥ २४ ॥ यद् वै तन्न रसयते रसयन् वै तन्न रसयते न हि रसिष्यत् रसयतेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद् द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद् विभक्तं यद् रसयेत् ॥ २५ ॥ यद् वै तन्न वदति वदन् वै तन्न वदति न हि वक्तुर्वक्तेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद् द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद् विभक्तं यद् वदेत् ॥ २६ ॥ यद् वै तन्न शृणोति शृण्वन् वै तन्न शृणोति न हि श्रोतुः श्रुतेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद् द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद् विभक्तं यच्छृणुयात् ॥ २७ ॥ यद् वै तन्न मनुते मन्वानो वै तन्न मनुते न हि मन्तुर्मतेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद् द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद् विभक्तं यन्मन्वीत ॥ २८ ॥ यद् वै तन्न स्पृशति स्पृशन् वै तन्न स्पृशति न हि स्पृष्टुः स्पृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद् द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद् विभक्तं यत् स्पृशेत् ॥ २९ ॥ यद् वै तन्न

दृष्ट्या स्वयंज्योतिःस्वभावया  
पश्यन्नेव भवति सुषुप्ते ।

कथं तर्हि न पश्यतीति ?

उच्यते—न तु तदस्ति । किं  
तत् ? द्वितीयं विषयभूतम् ।  
किं विशिष्टम् ? ततो द्रष्टुः  
दन्यत्वेन विभक्तं यत् पश्येद्  
यदुपलभेत । यद्वि तद्विशेष-  
दर्शनकारणमन्तःकरणं चक्षुरूपं  
च, तदविद्ययान्यत्वेन प्रत्यु-  
पस्थापितमासीत् । तदेतस्मिन्  
काल एकीभूतम्, आत्मनः  
परेण परिष्वङ्गात् । द्रष्टुर्हि परि-  
च्छिन्नस्य विशेषदर्शनाय करण-  
मन्यत्वेन व्यवतिष्ठते । अयं तु  
स्वेन सर्वात्मना सम्परिष्वक्तः  
स्वेन परेण प्राज्ञेनात्मना प्रिययेव  
पुरुषः, तेन न पृथक्त्वेन व्यव-  
स्थितानि करणानि विषयाश्च ।  
तदभावाद् विशेषदर्शनं नास्ति,  
करणादिकृतं हि तन्नात्मकृतम्;

स्वयंज्योतिःस्वरूपा दृष्टिसे स्वप्नमें  
देखता ही रहता है ।

शङ्का—तो फिर 'नहीं देखता'  
ऐसा क्यों कहा जाता है ?

समाधान—बतलाते हैं—यहाँ तो  
वह वस्तु ही नहीं है । वह कौन ?  
दूसरी विषयभूत वस्तु । किस विशे-  
षणसे युक्त ? उस द्रष्टासे अन्य अथात्  
अन्यरूपसे विभक्त, जिसे कि वह  
देखे—उपलब्ध करे । क्योंकि जो उस  
विशेष दर्शनका कारण चक्षुरूप  
अन्तःकरण था, वह अविद्याके  
द्वारा अन्यरूपसे प्रस्तुत किया हुआ  
था । इस समय प्रत्यगात्माका  
परमात्माके साथ आलिङ्गन होनेके  
कारण वह एकरूप हो गया है ।  
परिच्छिन्न द्रष्टाके विशेष दर्शनके  
लिये ही इन्द्रियाँ अन्य रूपसे स्थित  
होती हैं । किंतु इस समय, जैसे  
पुरुष अपनी प्रियासे आलिङ्गित  
होता है, उसी प्रकार यह स्वयं  
सर्वात्मभावसे अपने परमरूप  
प्राज्ञात्मासे आलिङ्गित रहता है;  
इसलिये उस अवस्थामें इन्द्रिय और  
विषय पृथक् रूपसे विद्यमान नहीं  
रहते और उनका अभाव होनेके  
कारण विशेषदर्शन भी नहीं होता,  
क्योंकि वह तो इन्द्रियादिका किया  
हुआ ही होता है, आत्माका किया



समानन्यत्, यद् वै तन्न जि-  
वति । यद् वै तन्न रश्मयते । यद्  
वै तन्न वदति । यद् वै तन्न  
शृणोति । यद् वै तन्न मनुते ।  
यद् वै तन्न स्पृशति । यद् वै  
तन्न विजानातीति । मननविज्ञा-  
नयोः दृष्ट्यादेः सहकारित्वेऽपि  
सति चक्षुर्गदिनिरपेक्षो भूतभवि-  
ष्यद्वर्तमानविषयव्यापारो विद्यत  
इति पृथग्रहणम् ।

किं पुनर्दृष्ट्यादीनाम् अग्नैरौ-  
ष्ण्यप्रकाशज्ज्वलनादिवद्धर्म-  
भेदः, आहोस्विदभिन्नस्यैव  
धर्मस्य परोपाधिनिमित्तं धर्मा-  
न्यत्वमिति ?

अत्र केचिद् व्याचक्षते—  
आत्मवस्तुनः स्वत एवैकत्वं  
नानात्वं च; यथा गोर्गोद्व्य-  
तपैकत्वम्, सास्नादीनां धर्माणां  
परस्परतो भेदः । यथा स्थूले-  
ष्वेकत्वं नानात्वं च, तथा निर-  
वयवेष्वमूर्तवस्तुष्वेकत्वं नाना-  
त्वं चानुमेयम् । सर्वत्रान्यमि-

‘यद् वै तन्न जिघ्रति’ ‘यद् वै  
तन्न रसयते’ ‘यद् वै तन्न वदति’  
‘यद् वै तन्न शृणोति’ ‘यद् वै तन्न  
मनुते’ ‘यद् वै तन्न स्पृशति’ और  
‘यद् वै तन्न विजानाति’ इत्यादि  
अन्य मन्त्रोंका अर्थ पूर्ववत् है ।  
मनन और विज्ञान यद्यपि दृष्ट  
आदिके सहकारी हैं, तथापि इनका  
चक्षु आदि इन्द्रियोंसे निरपेक्ष रह-  
कर भूत, भविष्यत् और वर्तमान  
विषय-सम्बन्धी व्यापार रहता ही  
है, इसलिये इनका पृथक् ग्रहण  
किया गया है ।

प्रश्न-क्या अग्निके धर्म उष्णता,  
प्रकाशन और ज्वलनादिके समान  
दृष्ट्यादि धर्मोंका भेद है, अथवा  
एक [ धर्मसे ] अभिन्न धर्मका ही  
अन्य उपाधिके कारण विभिन्न-  
धर्मत्व है ?

उत्तर—इस विषयमें कोई-कोई  
ऐसी व्याख्या करते हैं—आत्मवस्तु-  
का एकत्व और नानात्व स्वतः ही  
है; जिस प्रकार गौका गोद्व्यरूपसे  
एकत्व है और उसके सास्नादि  
धर्मोंका परस्पर भेद है । जिस  
प्रकार स्थूल पदार्थोंमें एकत्व और  
नानात्व है, उसी प्रकार निरवयव  
और सूक्ष्म वस्तुओंमें भी एकत्व  
और नानात्वका अनुमान करना  
चाहिये । इस नियमका सर्वत्र

१. गौके गौके लक्ष्मी द्वे सालको सास्ना कहते हैं । गौके सास्ना, सींग,  
गुर आदि धर्मोंका परस्पर भेद है ।

विज्ञानाति विज्ञानन् वै तन्न विज्ञानानि न हि विज्ञातु-  
विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद्वितीय-  
मस्ति ततोऽन्यद् विभक्तं यद् विजानीयात् ॥ ३० ॥

वह जो नहीं सूँघता सो सूँघता हुआ ही नहीं सूँघता । सूँघनेवालेकी  
गन्धग्रहणशक्तिका सर्वथा लोप नहीं होता, क्योंकि वह अविनाशी है । उस  
अवस्थामें उससे भिन्न कोई दूसरी वस्तु है ही नहीं, जिसे सूँघे ॥ २४ ॥  
वह जो रसास्वाद नहीं करता सो रसास्वाद करता हुआ ही नहीं  
करता । रसास्वाद करनेवालेकी रसग्रहणशक्तिका सर्वथा लोप नहीं  
होता, क्योंकि वह अविनाशी है । उस अवस्थामें उससे भिन्न कोई दूसरा  
पदार्थ है ही नहीं, जिसका रस ग्रहण करे ॥ २५ ॥ वह जो नहीं  
बोलता सो बोलता हुआ ही नहीं बोलता । वक्ताकी वचन-शक्तिका  
सर्वथा लोप नहीं होता, क्योंकि वह अविनाशी है । उस अवस्थामें  
उससे भिन्न दूसरा कुछ है ही नहीं, जिसके विषयमें वह बोले ॥ २६ ॥  
वह जो नहीं सुनता सो सुनता हुआ ही नहीं सुनता । श्रोताकी  
श्रवणशक्तिका सर्वथा लोप नहीं होता, क्योंकि वह अविनाशी है । उस  
अवस्थामें उससे भिन्न दूसरी कोई वस्तु है ही नहीं, जिसके विषयमें वह  
सुने ॥ २७ ॥ वह जो मनन नहीं करता सो मनन करता हुआ ही मनन  
नहीं करता । मनन करनेवालेकी मननशक्तिका सर्वथा लोप नहीं होता,  
क्योंकि वह अविनाशी है । उस अवस्थामें उससे भिन्न कोई दूसरी वस्तु  
है ही नहीं, जिसके विषयमें वह मनन करे ॥ २८ ॥ वह जो स्पर्श नहीं  
करता सो स्पर्श करता हुआ ही स्पर्श नहीं करता । स्पर्श करनेवालेकी  
स्पर्शशक्तिका सर्वथा लोप नहीं होता, क्योंकि वह अविनाशी है । उस  
अवस्थामें उससे भिन्न कोई दूसरा पदार्थ है ही नहीं, जिसे वह स्पर्श करे  
॥ २९ ॥ वह जो नहीं जानता सो नहीं जानता हुआ ही नहीं जानता ।  
विज्ञाताकी विज्ञाति ( विज्ञानशक्ति ) का सर्वथा लोप नहीं होता, क्योंकि  
वह अविनाशी है । उस अवस्थामें उससे भिन्न कोई दूसरा पदार्थ ही नहीं  
होता, जिसे वह विशेषरूपसे जाने ॥ ३० ॥

तत्र दृष्ट्यादिधर्मभेदकल्पना  
विवक्षितार्थानभिज्ञतया ।

सैन्धवघनवत्प्रज्ञानैकरसघन-  
श्रुतिविरोधाच्च; “विज्ञानमा-  
नन्दम्” (वृ० उ० ३।९।२८)

“सत्यं ज्ञानम्” (तै० उ० २।

१।१) “प्रज्ञानं ब्रह्म” (ऐ० उ०

३।१।३) इत्यादि श्रुतिभ्यश्च ।

शब्दप्रवृत्तेश्च; लौकिकी च  
शब्दप्रवृत्तिश्चक्षुषा रूपं विजाना-  
ति, श्रोत्रेण शब्दं विजानाति,  
रसनेनान्नस्य रसं विजानाति, इति  
च सर्वत्रैव च दृष्ट्यादिशब्दा-  
भिधेयानां विज्ञानशब्दवाच्यता-  
मेव दर्शयति; शब्दप्रवृत्तिश्च  
प्रमाणम् ।

दृष्टान्तोपपत्तेश्च, यथा हि  
लोके स्वच्छस्वाभाव्ययुक्तः स्फ-  
टिकस्तन्निमित्तमेव केवलं हरि-  
तनीललोहिताद्युपाधिभेदसंयो-  
गात् तदाकारत्वं भजते; न च स्व-  
च्छस्वाभाव्यव्यतिरेकेण हरित-

दृष्ट्यादि धर्मभेदकी कल्पना विव-  
क्षित अर्थको न जाननेके कारण  
ही है ।

‘आत्मा लवणखण्डके समान  
प्रज्ञानैकरसघनस्वरूप है’ ऐसा प्रति-  
पादन करनेवाली श्रुतिसे विरोध  
होनेके कारण भी यह कल्पना  
उचित नहीं है । तथा “ब्रह्म विज्ञान  
और आनन्दस्वरूप है” “ब्रह्म सत्य  
ज्ञान और अनन्त है” एवं “प्रज्ञान  
ब्रह्म है” इत्यादि श्रुतियोंसे विरोध  
होनेके कारण भी यह ठीक नहीं है ।

शब्दकी प्रवृत्तिसे भी [ चैतन्य-  
के भेदकी कल्पना ठीक नहीं है ] ;  
‘नेत्रसे रूपको जानता है, श्रोत्रसे  
शब्दको जानता है, रसनासे अन्नके  
रसको जानता है’ ऐसी शब्दकी  
लौकिकी प्रवृत्ति भी सर्वत्र ही दृष्टि-  
आदि शब्दोंके वाच्योंको विज्ञान-  
शब्दकी वाच्यता दिखलाती है और  
शब्दकी प्रवृत्ति भी प्रमाण ही है ।

इस विषयमें दृष्टान्त भी बन  
सकता है, जिस प्रकार लोकमें  
स्वच्छस्वभावयुक्त स्फटिक मणि  
हरित, नील एवं लोहितादि उपा-  
धियोंके संसर्गसे केवल उन्हींके  
कारण उनके आकारकी ही  
जाती है; स्वतः स्फटिकके तो  
स्वच्छस्वरूपत्वके सिवा हरित,

चारदर्शनादात्मनोऽपि तद्वदेव  
दृष्ट्यादीनां परस्परं नानात्वम्,  
आत्मना चैकत्वमिति ।

न, अन्यपरत्वात् । न हि  
आत्मनि दृष्ट्यादि- दृष्ट्यादिधर्मभेद-  
शक्तिभेदकाला- प्रदर्शनपरमिदं वा-  
निरसनम् क्वं यद् वै तदित्यादि ।

किं तर्हि ? यदि चैतन्यात्म-  
ज्योतिः, कथं न जानाति

सुषुप्ते ? नूनमतो न चैतन्यात्म-  
ज्योतिः; इत्येवमाशङ्काप्राप्तौ,  
तन्निराकरणायैतदारब्धं यद् वै  
तदित्यादि । यदस्य जाग्रत्स्वप्न-

योश्चक्षुराद्यनेकोपाधिद्वारं चैतन्या-  
त्मज्योतिःस्वाभाव्यमुपलक्षितं

दृष्ट्याद्यभिधेयव्यवहारापन्नम्,

सुषुप्ते उपाधिभेदव्यापार-

निवृत्तावनुद्भास्यमानत्वादनुप-

लक्ष्यमाणस्वभावमप्युपाधि-

भेदेन भिन्नमिव यथाप्राप्तानु-

वादेनैव विद्यमानत्वमुच्यते ।

अव्यभिचार देखा जाता है; अतः  
इसी न्यायसे आत्माकी भी दृष्टि  
आदिका तो परस्पर नानात्व है  
और आत्मदृष्टिसे एकत्व है ।

किंतु ऐसी बात नहीं है, क्योंकि  
इन वाक्योंका तात्पर्य और ही है ।

ये 'यद् वै तत्' इत्यादि वाक्य  
दृष्ट्यादि धर्मोंका भेद प्रदर्शित करने-  
के लिये नहीं हैं । तो फिर किसलिये  
हैं ?-[ बताते हैं, सुनो— ] यदि  
चैतन्यात्मज्योति है तो वह सुषुप्त-  
में क्यों नहीं जानती ? अतः निश्चय  
ही चैतन्यात्मज्योति है नहीं; ऐसी  
आशङ्का प्राप्त होनेपर, उसका  
निराकरण करनेके लिये ही यद्  
वै तत्' इत्यादि वाक्यका आरम्भ  
किया गया है । जागरित और  
स्वप्नअवस्थाओंमें जो इसकी चैत-  
न्यात्मज्योतिस्वभावता चक्षु आदि  
अनेकों उपाधियोंके द्वारा दृष्टि  
आदि नामके व्यवहारको प्राप्त हुई  
देखी गयी है, सुषुप्तिमें उपाधिभेद-  
रूप व्यापारकी निवृत्ति हो जानेपर  
वह अभिव्यक्त नहीं होती और  
इसलिये उसका स्वभाव भी उप-  
लक्षित नहीं होता, तो भी यथा-  
प्राप्त भेदका अनुवाद करते हुए  
उपाधिभेदसे भिन्न हुआ समान  
ही उसकी विद्यमानता बतलाया  
गया है; अतः उस अवस्था में

आकाशस्य तावन् सर्वगतत्वं  
नाम न स्वतो धर्मोऽस्ति । सर्वो-  
पाधिसंश्रयाद्धि सर्वत्र स्वेन रूपेण  
सत्त्वमपेक्ष्य सर्वगतत्वव्यवहारः ।  
न त्वाकाशः क्वचिद् गतो वा  
अग्नौ वा स्वतः । गमनं हि  
नाम देशान्तरस्थस्य देशान्तरेण  
संयोगकारणम्, सा च क्रिया  
नैवाविश्लेषे सम्भवति; एवं धर्म-  
भेदा नैव सन्त्याकाशे ।

तथा परमाण्वादावपि । पर-  
माणुर्नाम पृथिव्या गन्धघनायाः  
परमसूक्ष्मोऽवयवो गन्धात्मक  
एव । न तस्य पुनर्गन्धवत्त्वं नाम  
शक्यते कल्पयितुम् । अथ  
तस्यैव रसादिमत्त्वं स्यादिति  
चेन्न, तत्राप्यवादिसंसर्गनिमित्त-  
त्वात् । तस्मान्न निरवयवस्या-  
नेकधर्मवत्त्वे दृष्टान्तोऽस्ति ।

एतेन दृगादिशक्तिभेदानां  
पृथक्पृथक् रूपादि भेदेन परिणाम-

आकाशका जो सर्वगतत्व है,  
वह स्वतः उसका धर्म नहीं है ।  
सम्पूर्ण उपाधियोंका आश्रय होनेके  
कारण ही जो उसकी स्वरूपसे  
सर्वत्र सत्ता है, उसकी अपेक्षासे  
उसके सर्वगतत्वका व्यवहार होता  
है । स्वतः आकाश तो न कहीं  
गया है और न नहीं गया है, किसी  
देशान्तरमें स्थित वस्तुके किसी  
अन्य देशसे संयोग होनेका जो  
कारण है, उसे ही गमन कहते हैं ।  
वह गमनक्रिया किसी निर्विशेष  
वस्तुमें होनी सम्भव नहीं है, इस  
प्रकार आकाशमें धर्मभेद हैं ही  
नहीं ।

इसी प्रकार परमाणु आदिमें  
भी समझना चाहिये । गन्धघन-  
भूता पृथिवीका जो अत्यन्त सूक्ष्म  
गन्धात्मक अवयव है, उसे ही पर-  
माणु कहते हैं । उसीके गन्धवत्त्व  
( गन्धगुणयुक्त होने ) की कल्पना  
नहीं की जा सकती । यदि  
कहो कि उसीका रसादियुक्त होना  
तो सम्भव है ही, तो यह कथन  
ठीक नहीं, क्योंकि उसमें जो रसा-  
दिमत्त्व है, वह जलादिके संसर्गके  
कारण है । अतः निरवयव वस्तुके  
अनेक धर्मयुक्त होनेमें कोई दृष्टान्त  
नहीं है ।

इसीसे परमात्मामें दृष्टि आदि  
शक्तिभेदोंके जो चक्षु एवं रूपादि-

नीललोहितादिलक्षणा धर्मभेदाः स्फटिकस्य कल्पयितुं शक्यन्ते; तथा चक्षुराद्युपाधिभेदसंयोगात् प्रज्ञानघनस्वभावस्यैव आत्मज्योतिषो दृष्ट्यादिशक्तिभेद उपलक्ष्यते; प्रज्ञानघनस्य स्वच्छस्वाभावात् स्फटिकस्वच्छस्वाभाव्यवत् ।

स्वयंज्योतिष्ठाच्च; यथा च आदित्यज्योतिरवमास्यभेदैः संयुज्यमानं हरितनीलपीतलोहितादिभेदैरविभाज्यं तदाकाराभासं भवति, तथा च कुत्सनं जगदवभासयच्चक्षुरादीनि च तदाकारं भवति । तथा चोक्तम्—“आत्मनैवायं ज्योतिषास्ते” ( ४ । ३ । ६ ) इत्यादि ।

न च निरवयवेष्वनेकात्मता शक्यते कल्पयितुम्, दृष्टान्ताभावात् । यदप्याकाशस्य सर्वगतत्वादिधर्मभेदः परिकल्प्यते, परमाण्वादीनां च गन्धरसाद्यनेकगुणत्वम्, तदपि निरूप्यमाणं परोपाधिनिमित्तमेव भवति ।

नील एवं लोहितादि धर्मभेदकी कल्पना की ही नहीं जा सकती, उसी प्रकार चक्षु आदि उपाधिभेदके संयोगसे ही प्रज्ञानघनस्वरूप आत्मज्योतिके दृष्टि आदि शक्तिभेद उपलक्षित होते हैं; क्योंकि स्फटिककी स्वच्छस्वभावताके समान प्रज्ञानघन भी स्वच्छस्वभाव है ।

स्वयंज्योति होनेके कारण भी आत्मभेद अनुपपन्न है, जिस प्रकार सूर्यका प्रकाश प्रकाश्यभेदोंसे संयुक्त होनेपर हरित, नील, पीत एवं लोहितादि भेदोंसे अभिन्न और उन्हींके आकारका भासता है, उसी प्रकार सम्पूर्ण जगत् और चक्षु आदिको प्रकाशित करनेवाली चैतन्यात्मज्योति तदाकार हो जाती है । ऐसा ही कहा भी है—“सुषुप्तिमें यह आत्मज्योतिके द्वारा ही बैठता है” इत्यादि ।

इसके सिवा निरवयव पदार्थोंमें अनेकरूपताकी कल्पना भी नहीं की जा सकती, क्योंकि ऐसा कोई दृष्टान्त नहीं है । आकाशके जो सर्वगतत्वादि धर्मभेद और परमाणु आदिके जो गन्ध-रस आदि अनेकगुणयुक्त होनेकी कल्पना की जाती है, वह भी विचार करनेपर अन्य उपाधिके कारण ही है ।